A - 1091

كتاب اشعار الحماسة

مع شرح

الشيخ الامام ابى زكريا يحيى بن على بن محمد بن بسطام الشيبانى التبريزى

واربعة فهارس

تاليف العبد الحقير

الشيخ المعلم فى المدرسة الكلية الفريدرخولهلمية

غيورغ ولهلم فريتغ

طبع

ببلاد ملكنا الاعظم ادام الله ملكه

فى مدينة بن المحروسة

سنة ١٨٢٨ المسيحية

٢٢٠٨
١٢٠٥

بسم الله الرحيم المعظم الكريم

الحمد لله الذى له الكون ولا صورة ولون ولا مكان ولا زمان ولا زوال ولا انتقال ولا اتصال ولا انفصال

شعر

اوابله فلا فيها ابتداء اواخره فلا فيها انتهاء

هو الصمد الواحد المريد الحامد العالم القدير السميع البصير الخالق المبيد المبدى المعيد ليس وصفه من شان الناطقين وان يدعوه بالاسماء التسعين انه وراء ستر الغيب مستور وباب عينك اليه مغلوق وانت مغرور عرشه فوق الغرفة العليا وموطاه تحت البحار القصوى من ينبوع فضائله يسيل انهر الامور الى لجج بحور الاعصار والدهور وكيف يطير عقاب الفهم الى مقامه لتنظر الى حسن دوامه وكيف يغوص غواص الفكر فى بحر صفاته لينظم فى نظام الذكر واسطة درائه

شعر

فلم يدركه جلالته عقول ولا وجد السبيل اليه راء

يخرج عباده فى الامم من العرب والعجم وهم فى غياهب القبور الى انوار السرور اياه يعبد الاريب العاقل واياه يبجّل الاحمق الجاهل احمده بلسان الحال ولا بالفاظ المقال استعيذ الى رحمته من العذاب الاليم واستغيثه على كل عدو ظليم ثم اشكر له شكر من انعم عليه بمحاسنه

العظام وهداه بلطفه الى غاية المنى واطيب المرام لان هذا الكتاب العزيز القدر العظيم طبع من اوله الى آخره بعونه الكريم والله العالى المتعالى مع الصابرين ولا يضيع اجر المحسنين

شعر

أَقِمْ بِاسْمِ الاهِ وَقُلْ هُوَ اللّٰهْ
وَشَاهِدْهُ وَقُلْ الحَمْدُ لِلّٰهْ

اما بعد قال غِيوُرغْ وِلْهَلْم فَرِيْتَغْ العبد الصغير الشيخ المعلم الحقير فى المدرسة الكلية الملكية المشهورة بمدينة بُنْ المعمورة اعلم ايها اللبيب الاكرم ان الشعر فى ما غبر من الزمان وفى كل بلد ومكان كان عند العرب مشهورا ولا لاحد منهم منكورا وهو محب للخاص والعام مرغوب فيه فى كل يوم وعام مالت اليه الاسماع واصغت اليه الطباع لانه منسوج على منوال عجيب وسدا لحمته فى صنع بديع غريب واذا ما تاملوا فى فنون الحكم والعوايد وما يشتمل عليه من دقايق الادب والفوايد فتوفرت مسراتهم وتضاعفت لذاتهم وانتهوا بسببه من الشهرة الى الغاية القُصْوَى ودرجوا بعونه من الرفعة الى الدرجة العليا ملوكهم وعظماءهم شعراء وشعراءهم خلفاء وقدراء وعلى قول منهم فتح باب الشعر بملك من كندة بامرء القيس الدهاس وغلق بملك من بنى حمدان بابى فراس ١) وروى عن عيسى بن طلحة ان محمدا وهو نبيهم وقايدهم قال الشعر الحسن مما يزين الله به الرجل المسلم والى قول النبى وامره كلهم مال وقال معاوية وهو ملكهم الاعظم المطاع الاكرم يجب على الرجل تاديب ولده والشعر اعلى

١) يقال ان مولده فى سنة عشرين وثلثماية وقيل سنة احدى وعشرين وقتل فى سنة سبع وخمسين وثلثماية

ئب ادبه وما يعجب ان دواوينهم اكثر من ان تعد واشعارهم اوفر من
تحط لان الناس على دين نبيهم ومالكهم تابعون طرق مسالكهم.
كان ما نظم من الاشعار كثيرا فما وجدنا لكتاب الحماسة نظيرا وانه
سرم واعظم كتب شانا واقدمها دهرا وزمانا وهو ابهى من القمرين
فع قدرا من البحرين التقط درر قوافيه والاشعار من القبايل والامم فى
ار رجل هو كالشمس بين العلماء وكالفريدة فى سلك الشعراء والحكماء
مه حبيب وكنيته ابو تمّام وهو كاسمه وكنيته حبيب وتمام [٢] جمع
ه بعد ان رجع من بلاد خراسان الى ابى الوفاء بن سلمة فى همذان ما
تاره من اشعار العرب العرباء ووجده من ابيات الشعراء والفضلاء ورتبه
ى عشرة ابواب لاختلاف ما يتضمنه هذا الكتاب الحماسة والمراثى
لادب والنسيب والهجاء والاضافات والصفات والسير والملح ومذمة النساء
د اشتهر ببابه الاول لانه من بين كلها الاطول ثم حمل بعد وقت من
مان هذا الكتاب ابو العواذل الى بلدة اصبهان فسرو بمنظره الادباء
شغلو به عن غيره الفضلاء واقبل الحكماء عليه ومالت طباعهم اليه لحسن
معانى فيه وتزيينه ونفاسة قوافيه وما انحدر شمس شرفه الى الغروب
ل لا زالت تزيد صعودا فى القلوب حتى قد فسّره كثير من العلماء
اولى الاراء وشرحه جماعة من الحكماء والشعراء كابى المظفّر محمد بن ادم
هروى [٣] وغيره ممن تبع آثار سيره كما قرانه فى الكتاب المسمى
كشف الظنون من اسامى الكتب والفنون ومن كان شرحه كالبدر
ى الليلة الظلماء وتفسيره كالارم فى الصحراء هو الشيخ الهادى الى
الرشاد والامام فى المعانى الراد عن الفساد ابو زكريا يحيى بن على

---

[٢] مات سنة احدى وثلثين ومايتين

[٣] مات فى سنة اربعة ومايتين

للخطيب التبريزى *) شرحه اولا شرحا صغيرا لا لكل معنى منيرا ثم شرحه شرحا ثانيا لا جامعا لقطعة الشعر بل بكل بيت بادىا وبعد ذلك جعل له شرحا ثالثا وهو مستوف طويل لكل لفظ ومعنى فيه تفصيل وتطويل وانا لما امعنت النظر فى معانى الحماسة اللطيفة وادخلت الفكر فى قوافيها الشريفة وعرفت ما فيها قد اودع من الفوايد وظهر من لطايف الحكم والعوايد خطر ابرازها ببالى ليفشا علمه فى الناس وآلى وهذا شى عسر ومن جسر ايسر واحب شى الى الانسان ما بعد من الامكان وانى قد وثقت بالله ان لا يرد الآمال وهو خير الناصرين فى الحال والمآل وان لم يجد لى الى ذلك سبيل فقلت حسبى الله ونعم الوكيل ومر على تلك الحال مدة مديدة وايام عديدة وكان لى هذا الكتاب امنع من بيض الانوق وابعد من مناط العيّوق

شعر

وفارقت اوطانى ولم ابلغ المنى ودون مرادى ابحر وهضاب

ثم ادّى اجتهادى الى ان اتيت سيدنا لُوْرَنْتيوُس هَمَاَكْر فى مدينة لَيْدَنْ

شعر

احن اليها ومن لى بها سقتها السحايب صوب الولى

وهو حبيبى الاكرم الشيخ الامام الاعظم اليوسفى منظرا الاناسى مخبرا فريد زمانه وجوهر معدن مكانه

شعر

خليل لا يغيّره صباح عن الخلق الجميل ولا مساة

---

*) كانت ولادته سنة احدى وعشرين واربع مابة وتوفى فجاة يوم الثلثا ليلتين بقيتا من جمادى الاخرة سنة اثنين وخمسماية

5. النسخة الملكية مع التفاسير التبريزية لانها افضل من غيرها وارشد في سيرها ٥) فقال لي هذا الخاتم دونك وافعل ما بدا لك فاتقنت نفسي الى الآن ونسختها بلا توان فلما رجعت الى اوطاني وسر روحي باولادي واخواني فلا راحة لي بالنهار ولا نوم لي بالليلة ولا قرار ثم ان امري نجمعته وكتابي فاطبعته لعلمي ان فيه لعبرة لمن اعتبر وتذكرة لمن ادّكر وكما وجدته اوردته وفضّلته وما بدّلته الا قليلا فيما رايته الولل وظننته لخالل ولا بد لي من الذكر للشرفاء ومن الشكر للعظماء والنصراء الذين بعونهم تم مرادي وقر عيني وطاب فوادي والشكر على شي واجب والكفر الى النار جاذب لا سيما في الانعام العظيم من عند ملكنا المعظم الكريم الذي زمانه كزمان البرامكة واولاده كالملائكة ادام الله ملكه وهدا بحكمته فلكه

شعر

اهلٌ بان يُسْعَى اليه ويرتجى ويزار من اقصى البلاد على الرجا

فقد غدا بالمكرمات مقلّدا وموشّحا ومختّما ومتوّجا

فاني لعظم انعامه عليّ وكثرة احسانه اليّ ما عرفت لي في اداء الشكر الا نقصانا بل ما رايت لي في ذلك امكانا كما قال الشاعر

طلبتُ ابتغاء الشكر فيما صنعتَ بي فقصّرتُ مغلوبا واني لشاكرُ

5) قد قرات في اخر هذه النسخة بخط كاتبه والحمد لله رب العالمين وصلوته على سيدنا محمد النبي وعلى اله وسلم وفرغ من نسخته على بن عُمَر بن احمد بن عبد الباقي بن بكري غفر الله له داعيا لمالكه بطول البقاء وشمول النعماء وسبوغ الظلال وبلوغ الامال وذلك في الحادي والعشرين من صفر من سنة ستين وخمس مائة من نسخة بخط الشيخ ابي زكريا المصنف وتحته هذا مكتوب بخطه لنفسه وعرضت هذه النسخة من اولها الى اخرها بالاصل الذي نسخت منه وكان بخط الشيخ ابي زكريا المصنف رحمه الله تعالى وصحت بحسب الاجتهاد

ثم انى قد قربت هذا الكتاب للجناب العظيم مولانا الكريم البارون اسكندر دى هومبلدت ولشيخنا الاكرم وامامنا الاعظم البارون سلوسترى دى ساسى

شعر

ولى فيهما حصن حصين ومعقل
اذا حرّك الناسَ المخاوف والازْلُ

واسألهما ان يقبلاه ولا يطرحاه لكى ينير شمسهما ظلماتى ويستر ذيل فضلهما عثراتى وهذا من انعم الافضال علىّ وافضل الانعام الىّ واين احتقارى من شكرهما واين لسانى من ذكرهما

شعر

آثارهم تنبيك عن اخبارهم حتى كأنك بالعيان تراهم
تالله لا ياتى الزمان بمثلهم ابدا ولا يحمد الشعور سواهم

وانا التمس ممن انتفع بمطالعة هذا الكتاب ان يدعو لى باحسن الثواب فان عثر على غلط لنا او عيب ظهر منا ليسبغ ستر عفوه علينا ويلتفت بعين لطفه الينا واسال الله تعالى ان يكسبنى الذكر الجميل ويحبونى بالثواب الجزيل

شعر

اقر بتقصيرى واطمع فى الرضى وان رجاءى راحة وثواب

تم

بسم الله الرحمان الرحيم قال الشيخ ابو زكريا يحيى بن على الخطيب التبريزى رحمه الله اما بعد حمد الله الذى لا يبلغ صفاته الواصفون ولا يدرك يقينه العارفون كشف بنوره الدجا واسعف الراجى بما رجا هدانا لطاعته وذكره ووفّقنا لما يزلف من عفوه وغفره والصلاة على نبيه محمد الداعى الى الكلمة الصادقة الصادع بالدلايل الناطقة وعلى اله الطيبين وعترته المنتجبين فانّ اهل الادب انما يتباينون به فى درجاتهم ويتفاخرون به فى طبقاتهم لانّ اشرف العلوم كلها علم الكتاب والسنة وهما قطبا كل علم واصلا كل فهم اذ كانا طريقا الى معرفة الخالق تعالى وشكر نعمته وسبيلا الى ادراك السعادة والفوز بجنّته ولا يصحّ حقيقة معرفتهما الا بعلم الاعراب الدالّ على الخطاء من الصواب وعلم اللغة الموضحة عن حقيقة العبارات المفصحة عن المجاز والاستعارات وعلم الاشعار اذ كان يُسْتَشْهَدُ بها فى كتاب الله عز وجل وفى غريب اخبار رسوله صلى الله عليه وسلم وقد جاء عن النبى صلى الله عليه وسلم وصحابته رحمة الله عليهم فى فضل الشعر ما يرغّب فى روايته ويحض على معرفته من ذلك ما روى عن عبد الله بن عباس انه قال جاء اعرابى الى النبى صلى الله عليه وسلم فتكلم بكلام بيّن فقال النبى صلى الله عليه ان من البيان لَسِحْرا وان من الشعر لَحُكْما وفى رواية اخرى لَحِكْمَة وعن عبد الله بن زهير عن ابيه قال وفد العلاء بن الحضرمىّ على رسول الله صلى الله عليه فقال له اتقرا من القران شيا قال نعم فقرا عبس وتولى وزاد فيها من عنده وهو الذى اخرج من الحُبْلى نَسَمَة تَسْعى بين شَرَاسيفَ وَحَشَا فصاح به النبى صلى الله عليه وسلم كُفَّ فان السورة كافية ثم قال هل تقول من الشعر شيا قال نعم قال انشدنى فانشده شعر حَيِّ ذوى الاَضغانِ تَسْبِ قلوبَهم تحيّةً ذى الحُسْنى فقد يُرْقَعُ النَعِلُ وان دحسو بالكُرْه فاَعْفُ كريمة وان خبسو عنك الحديث فلا تَسَلْ فان الذى يُوذيك منه سَماعُه وان الذى قالو وراءك لم يُقَلْ فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان من الشعر لَحُكْمًا وان من البيان لسحرا قوله وان دحسو الدَحْس طلب الشيء على كره واصله ان يدخل الرجل يده بين جلد الشاة وصفاقها ليسلخها وهو الافساد ايضا ومعنى البيت انهم اذا داخلوك فى حديثك فاصفح عنهم ولا تصخب وان قطعو منك الحديث فلا تسالهم عن سبب قطعه وعن سعيد بن جُبَيْر قال سمعنا عبد الله بن عباس يسال عن الشى من القران فيقول فيه كذا وكذا اما سمعتم الشاعر يقول كذا وكذا وعن عِكْرِمَة قال ما سمعت ابن عباس فسر اية من كتاب الله عز وجل الا نزع فيها بيتا من الشعر وكان يقول اذا اعياكم تفسير اية من كتاب الله فاطلبوه فى الشعر فانه ديوان العرب والاخبار فى هذا المعنى كثيرة وافضل الامم من كان به اهم وحظه منه اوفر وهم العرب الذين جعلوه ديوانهم الذى يحفظون به المكارم والمناسب ويقيّدون به الايام والمناقب ويخلّدون به معالم الثناء ويبقّون به مواسم الهجاء ويضمّنونه ذكر وقايعهم فى اعدايهم ويستودعونه حفظ صنايعهم الى اوليايهم والى هذا المعنى اشار حبيب بن اوس بقوله انّ القوافى والمساعى لم تزل مثل النظام اذا اصاب فريدا هى جوهر نَثْرٌ فان الفته بالشعر صار قلايدا وعقودا فى كل معترك وكل مقامة ياخذن منه ذمّة وعهودا فاذا القصايد لم تكن خفراءها لم ترض منها مشهدا

مشهودا من اجل هذا كانت العرب الالى يدعون هذا سوددا مجدودا وتَبَدَّ بَيْنَهُمْ العُلَى الاّ عُلَى جعلت لها مرر القريض قيودا واشعارهم كثيرة والمختار منها ما اختاره امراء الكلام وعلماء النظّام ومن اجود ما اختاروه من القصايد المفضّليات ومن المقطّعات الحماسة وقالو ان ابا تمامٍ فى اختياره الحماسة اشعر منه فى شعره وكان سبب جمع ابى تمام الحماسة انه قصد عبد الله بن طاهر وهو بخراسان فمدحه وكان عبد الله لا يجيز شاعرا الا اذا رضيه ابو العَمَيْثَل وابو سعيد الضرير فقصدهما ابو تمام وانشدهما القصيدة التى اولها فَىَّ عَوَادِى يُوسُفٍ وصواحبهْ فَعَزْمًا فَقِدْمًا أَدْرَكَ السُّولَ طالِبُهْ فلما سمعا هذا الابتداء استحاقا فسالهما استتمام النظر فيها فمرا بقوله ورَكْبٍ كاطراف الاسنّة عَرّسو على مثلها والليل تسطو غَيَاهِبهْ لامرٍ عليهم ان تَتِمَّ صدورُه وليس عليهم ان تَتِمَّ عواقبُهْ فاستحسنا هاتين البيتين وابياتا اخر منها وهى وقَلْقَلَ نَأْىٌ من خراسان جاشَها فقلتُ اَطْمَئِنّى أَنْضَرُ الروضِ عَزْبُهْ الى سالب الجَبّارِ بَيْضةَ مُلْكِه وامِلُه غادٍ عليه فسالِبُه فعرضا القصيدة على عبد الله واخذا له الف دينار وعاد من خراسان يريد العراق فلما دخل همذان اغتنمه ابو الوفاء ابن سَلَمَةَ فانزله واكرمه فاصبح ذات يوم وقد وقع ثلج عظيم قطع الطرق ومنع السابلة فغمّ ابا تمام ذلك وسرّ ابا الوفاء فقال له وَطِّنْ نفسك على المقام فان هذا الثلج لا ينحسر الا بعد زمان واحضره خزانة كتبه فطالعها واشتغل بها وصنّف خمسة كتب فى الشعر منها كتاب الحماسة والوَحْشِيّات وهى قصايد طوال فبقى كتاب الحماسة فى خزاين ال سلمة يضنّون به ولا يكادون يبرزونه لاحد حتى تغيرت احوالهم وورد همذان رجل من اهل دينور يعرف بابى العوازل فظفر به وحمله الى اصبهان فاقبل ادباءها عليه ورفضو ما عداه من الكتب المصنفة فى معناه فشهر فيهم ثم فيمن يليهم وقد فسره جماعة فمنهم من قصر فيه ومنهم من عنى بذكر اعراب مواضع منه دون ايراد المعانى ومنهم من اورد الاخبار التى تتعلق به واعرض عن ذكر المعانى ومنهم من ذكر المعانى دون الاعراب والاخبار وانا كنت قد شرحته شرحا مستوفيا غير انى كنت اوردت كل قطعة من الشعر جميعها ثم شرحتها مجملا ولم افصل بين ابياتها بالتفاسير فرايت اكثر من يقرا علىّ هذا الكتاب يرغب فى شرح كل بيت بعده ويميل الى ذلك ليسهل عليه معرفة ما يشكل فى كل بيت منه ويبين له غرض الشاعر بالكشف عنه فاستعنت بالله تعالى وعزمت على شرحه من اوله الى اخره شرحا شافيا بيتا بيتا على الوِلاء وتبيين اشتقاق اسامى شعراء الحماسة وغيرهم ممن يجرى ذكره فى الكتاب وتفسير ما فى كل بيت من الغريب والاعراب والمعنى وذكر ما اختلف فيه العلماء فى المواضع التى اختلفو فيها وايراد الاخبار فى اماكنها ان شاء الله وبالله فى مفتتح الامر وخاتمته المستعان وعليه التكلان

باب الحَماسة الحماسة الشدة فى الامر يقال حَمِسَ الرجل فى الامر يَحْمَسُ حَمَسا وحَماسة اذا اشتد فيه وهو احمس وحميس وكانت قريش وكِنانة وخُزاعة وجماعة من بنى عامر بن صعصعة يسمون حُمْسا لتشددهم فى احوالهم دينا ودنيا وكانوا اذا احرمو لا ياقطون الاقط ولا يَسْلَأُون السمن اى لا يُصَفُّونه من الزبد ولا ينتفون الشعر ولا الوبر وكان اهل الجاهلية يحرّمون اشياء ولا ياتون البيوت من ابوابها ولكن من ادبارها او ظهورها وكان الرجل اذا احرم قبل الحج فان كان من اهل المدر اتخذ نقبا فى ظهر بيته فنه يدخل ويخرج ولا يدخل من باب بيته ولا يخرج منه ويتخذ سلما يصعد فيه وينحدر

وان كان من اهل الوبر دخل من خلف البيت الا ان يكون من الحمس فدخل رسول الله صلى الله عليه وهو محرم من باب بنى بنيانا واتبعه رجل من اهل الاسلام يقال له قُطْبة بن عامر احد بنى سَلِمَة ولم يكن من الحمس فدخل معه فانكر ذلك عليه وقال اجتنبنى فانك محرم وقد دخلت من الباب فقال يا رسول الله وانت محرم فسأل له انى أَحْمَسِىٌّ فقال له الرجل ان كنت احمسيا فانى احمسى رضيت بهديك وسنتك ودينك فنزل وليس البر بان تاتو البيوت من ظهورها الاية والنسب الى الحمس احمسى كما ان النسب الى الفرايض فَرَضِىٌّ ويقال قد حَمِس الشر وحمس الوغا اذا اشتد قال الشاعر وقَرّ ابو الصهباء اذ حمس الوغا والقا بابدان السلاح وسلّما فلو انها عصفورة لحسبتها مسوّمة تدعو عبيدا وازنما وكثر ذلك حتى سميت الشجاعة حماسة لان الشجاع يشتد على قرنه عند المراس وبنو حِماس وبنو حميس قبيلتان من العرب وبنو عامر تسمى الاحامس وكانهم ذهبو فى واحد حمس الى انه صفة لمجموعه جمع الصفات كما يقال احمر وحمر واصفر وصفر وذهبو فى واحد الاحامس الى انه اسم لمجموعه جمع الاسما كما يقال احمد واحامد وهم يخرجون الاسما الى باب الصفات كثيرا كقولهم بنو فلان الذوايب لا الذنايب اى الاعالى لا الاسافل كما يخرجون الصفات الى باب الاسما كالاسود للحية والادهم للقيد والابطح للرمل المنبطح على وجه الارض وهذه صفات فى الاصل اخرجت الى باب الاسماء فاعرفه

قال بعض شعرا بلعنبر واسمه قريط بن انيف قريط تصغير قرط وانيف تصغير أنف وانف كل شى مقدمه العرب تقول بَلْعَنْبَر وبنو العنبر وكذلك يفعلون فيما فيه الف ولام اذا لم يكن ثم ادغام فيقولون بَلْعَجْلان وبَلْحارث بن كعب فان كانت لام التعريف مدغمة مثل النمر ونحوه لم يحذفو النون من بنى وبيان ذلك انهم يريدون بنى العنبر فيحذفون الياء لسكونها وسكون اللام ثم من بعدها يحذفون النون لامرين احدهما كثرة الاستعمال والاخر مشابهة النون اللام فتحذف كما يحذف احد المثلين فى نحو احَسْت وظَلْت والدليل على ان المراد فى قولهم بلعنبر ما ذكرناه ان التنوين لا يصحب كسرة الراء فى بلعنبر وانما حذفت النون من بنى لاجتماعه مع اللام من العنبر لتقاربهما فى المخرج وذلك لانه لما تعذر الادغام فيه حصل الحذف بدلا من الادغام وانما تعذر الادغام لان الاول متحرك والثانى ساكن سكونا لازما ومن شرط المدغم تحريك الثانى اذا ادغم الاول فيه والثانى هاهنا حرف التعريف وسكونه لازم فجعل الحذف بدلا من الادغام لما تعذر لكونه مؤدّيا الى التخفيف المطلوب ولا يلزم على هذا ان تحذف النون من بنى النجّار لان اللام قد ادغم فى النون التى بعده فلا يمكن تقدير ادغام النون التى قبله فيه حتى اذا تعذر جعل الحذف بدلا من الادغام بدلالة ان ثلاثة اشيا لا يصح ادغام بعضها فى بعض ومما يشبه هذا من اجتماع المتجانسين من كلمتين واستعمال الحذف فى احدهما بدلا من الادغام قول القَطَرِىّ بن الفُجاءة غداة طَفَتْ عَلْماء بَكْرُ بن وايل وعُجْنا صدورَ الخيل نحو تميم ونظيره وان كان التقاوهما فى كلمة واحدة قولهم ظَلْتُ ومَسْتُ يقال فيهما ظَلْت ومَسْت وان شئت قلت ظِلْت ومِسْت تلقى حركة المحذوف على فاء الفعل والعنبر فى اللغة الترس والطيب وعنبرة الشتاء شدته ويقال ان بنى العنبر يضرب بهم المثل فى الهداية فيمكن على هذا ان تكون النون فى عنبر زايدة ويكون مثاله من الفعل فنعلا من عبرت كانه يُخْبِس تأتّيه للاهتداء بعبر الطُرُق ومنه قيل للبعير هو عُبْرُ أَسْفار

لَو كُنْتُ مِنْ مَازِنٍ لَمْ تَسْتَبِحْ إِبِلِي بَنُو اللَّقِيطَةِ مِنْ ذُهْلِ بْنِ شَيْبَانَا

من الضرب الثانى من البسيط والقافية متواتر المازن فى اللغة بيض النمل وقد يكون الذاهب فى الارض من غير ان يعرف له اثر ومَزَن الرجل مزونًا اذا ضاء وجهه ومزّنت فلانًا فضّلته وفلان يتمزن على اصحابه اى يتفضل عليهم والموازن فى العرب اربعة مازن قيس ومازن اليمن ومازن ربيعة ومازن تميم والمراد فى البيت مازن تميم واللقيطة فعيلة بمعنى مفعولة ودخلت الهاء فيها لانه اراد بها الاسم فاذا اردت الصفة كانت بغير هاء كقولك جارية لقيط واصله من التقطت الشى اذا وجدته مطروحًا فاخذته ولا يسمى لقيطا حتى تاخذه وهو ما دام على الارض منبوذ فكانه يعيّرهم ان امهم بنت امة التقطت فربيت كما يفعل بالولد اذا كان لغير رشدة وقيل اللقيطة هاهنا نسب وليس بشتم وزعم ابو محمد الاعرابى ان الرواية لم تستبح ابلى بنو الشقيقة من ذهل بن شيبانا قال الشقيقة هى بنت عباد بن زيد بن عمرو بن ذهل بن شيبان ولدت ام سيّار وسُمَيْر وعبد الله وعَمْرو بنى اسعد بن همّام بن مرّة بن ذهل بن شيبان وهم سيارة مردة ليس ياتون على شىء الا افسدوه قال واما اللقيطة وليس هذا موضعها فهى ام حِصْن بن حُذَيْفة واخوته وهم خمسة واسمها نُصَيْرة بنت عُصَيْم بن مروان ابن وهب بن بغيض بن مالك بن سعد بن عدى بن فزارة وانما الحق بها هذا الاسم ان اباها لم يكن له ولد غيرها والعرب لتلك الدهر كانت تئد الجوارى فلما رآها انتشرت نفسه عليها ورق لها وقال لامها استرضعيها واخفيها من الناس فكان اول من ندس امرها وفطن لها حَمَلُ بن بدر فقال لاخيه من ابيه حذيفة وتحته العُذْرِيّةُ ليس له ولد الا منها وهو مُشْهِر وبه كان يكتنى ما لك لا تتزوج وتجمع النساء فَتُرْزَقُ منك عددا قال ومن لى بالنساء اللاتى تلائمنى وتشبهنى قد علمت ما لقيت فى العذرية وحلبها قال قد التقطت لك امراة ترضاها وتشبهك قال من هى قال بنت لعصيم بن مروان بن وهب قال وان له لبنتا قال نعم قال فما لى لم اسمع بها قال كانت مخفاة وقد خبرت خبرها قال فانت رسولى الى عصيم فيها فسأل فاتاه فزوجه اياها وبهذا سميت اللقيطة وهى ام حصن ومالك ومعاوية وورد وشريك بنى حذيفة واياهم عنى زَبّان بن سيّار بقوله اعددتها لبنى اللقيطة فوقها رمح وسيف صارم وسليل والذهل فى اللغة قطعة من الليل وانما سمى به لان النوم يُذْهِل الناس فيه وكذلك دهل بالدال وفتحها قال الشاعر يصف ناقة مضى من الليل دهل وهى واحدة كانها طائر بالدو مذعور وشيبان فعلان من شاب يشيب وقد اجاز قوم ان يكون من شاب يشوب فبنى على شيّبان بالتشديد كما قالو رجل هيبان اى جبان ثم خففت الياء كما قالو رَيْحان وهو من الروح وريح وريحانة من راد يرود والعيدان من النخل الطوال يجب ان يكون اشتقاقه من العود فكان اصله عَيْدَان ثم خفف فان قيل لو كان شيبان من شاب يشوب اذا خلط لكان شوبان كخَوْلان وخولان فالجواب انه يمكن ان يكون فَيْعَلان كهَيْبان وتَيْحان وكان اصله شَيْوَبان فلما اجتمعت الواو والياء فى كلمة واحدة وسبقت احداهما بالسكون قلبت الواو ياء وادغمت اليا فى الياء فصار شيّبان ثم ان العين حذفت تخفيفا كحذفهم اياها من هين وميت فبقيت شيبان والاستباحة قيل هى فى معنى الاباحة وقيل الاستباحة اخذ الشىء مباحا والاباحة التخلية بينه وبين من يريده يقال ابحته لك فاستبحته ومثله

النفس البعير فاستناع بعورت الشيء فاستمر وكان الاصل في الاباحة اظهار الشيء المناظر ليتناوله من شاء ومنه باح بسره بوحا وبووحا وقوله لو كنت من مازن لو حرف يدل على امتناع الشي لامتناع غيره فان قيل فما الذي امتنع في قوله لو كنت من مازن لم تستبح ابلي والاستباحة واقعة قيل له ان قوله لم تستبح نفي الاستباحة واذا امتنع هذا النفي وقعت الاستباحة فكانه انما امتنع ترك الاستباحة لامتناع كونه من مازن

إذًا لَقَامَ بِنَصْرِي مَعْشَرٌ خُشُنٌ عِنْدَ الْحَفِيظَةِ إِنْ ذُو لُوثَةٍ لَانَا

اذا من الحروف اللازمة للفعل العاملة فيه النصب ويقع على الفعل المستقبل وما كان في معنى المستقبل نحو اذا لقام ونحو قول النابغة اذا فلا رفعت سوطي اليَّ يدي ويقع في اول الكلام ووسطه واخره فاذا ابتدى بها لزمه العمل وتكتب بالالف والنون قال الفراء اذا اعملتها كتبتها بالالف لان باعمالها لا يلبس باذا الزمانية واذا الغيتها كتبتها بالنون لئلا يلتبس باذا الزمانية والحفيظة والحفظة الغضب في الشي الذي يجب ان يحفظ واذا لقام بنصري جواب لمحذوف واللام في لقام جواب يمين مضمرة والتقدير اذا والله لقام فان قيل فاين جواب لو كنت قلت هو لم تستبح وفايدة الذي هو انه اخرج البيت الثاني مخرج جواب قيل قل له ولو استباحوا ما ذا كان يفعل بنو مازن فقال اذن لقام بنصري معشر خشن قال سِيبَوَيْهِ اذا جواب وجزاء واذا كان كذلك فهذا البيت جواب لهذا السايل وجزاء على فعل المستبيح ويجوز ان يكون اذا لقام جواب لو فكانه اجيب بجوابين وهذا كما تقول لو كنت حرا لاستقبحت ما تفعله العبيد اذا لاستحسنت ما تفعله الاحرار وابن جنّي يجعل اذا بدلا من لم تستبح في البيت الذي قبله واللوثة الضعف وقيل اللين والاسترخاء ومنه يقال هو ملتاث ورجل الوث مسترخ وامراة لوثاء فاما اللوث فالقوة والغلظ يقال ناقة ذات لوث قال الاعشى بذات لوث عَفَرْنَاة اذا عثرت فالتعس ادنى لها من ان اقول لعا عفرناة شديدة ومن ثم سمي الاسد ليثا لقوته وغلظه واصله ليث فخفف كما يقال نُيِّف الجبال واصله نَيِّف وهو من الواو ناف ينوف واصل اللوث من تركب الشي بعضه على بعض ومنه لوث العمامة وذو لوثة يرتفع ذو عند حذاق النحويين بفعل مضمر الفعل الذي بعده تفسيره وهو لان وتقديره ان لان ذو لوثة لانا وانما قالوا هذا لان ان لما كان شرطا كان بالفعل اولى وعمله الجزم فيجب ان لا يفارق معموله في التقدير واللفظ وقوله لقام بنصري يقال قام بالامر اذا تكفل به وهو القايم والقيم وقام عليه اذا ساسه ووليه ومنه القَيُّوم والقَيَّام في صفات الله عز وجل والقوم قيل هم الرجال دون النساء كانه في الاصل جمع قايم لان الرجال هم الذين يقومون بالامر وقد فرق زهير بين النساء والقوم بقوله وما ادري وسوف اخال ادري اقوم آل حصن ام نساء فان تكن النساء مُخَبَّآتٍ فَحُقَّ لكل محصنة هداء والمعشر اسم لجماعة لا واحد له من لفظه والخشن جمع اخشن وهو في صفات الرجال مثل يراد به اباء الضيم وامتناع الجانب يقول لو لم اكن من بني العنبر وكنت من بني مازن لم تنالني من بني اللقيطة ما نالني من استباحتهم ابلي لكان فيهم من ينصرني عليهم ويأخذ بحقي منهم ويدافع عني بقوة اذا لان ذو الضعف والوهن فلم يدفع ضيما ولم يحم حقيقة ومن روى اللوثة بالفتح قال

اذا لان ذو لوثة وكان ابلغ في المعنى الا ان الرواية الصم وقد طابق الخشونة باللين كأنه قال معشر خشنون عند الحفيظة ان كان ذوو اللوثة لينين عندها وصف بني مازن بالشجاعة ووصف قومه بالخشية والاحجام فدل اختلاف الصفتين على ان احد الموصوفين غير الآخر وذكر بعضهم ان هذا القائل كان من مازن الا انه يعاتب قومه لانهم تركوا معاونته حتى انتهبت ابله فيقول لو كنت منهم لعاونوني وهذا كما يقول الرجل لولده لو كنت ابني لاطعتني اى لست تنزلني منزلة الآباء والوجه الاول هو الصحيح ومن قال بالوجه الثاني قال ان مازن بن مالك بن عمرو بن تميم بنو اخي العنبر بن عمرو بن تميم واذا كان كذلك فمدح هذا الشاعر لهم يجرى مجرى الافتخار بهم وفي بني مازن عصبية شديدة قد عرفوا بها وحمدوا من اجلها ولذلك قال بعض الشعرا موبخا لغيرهم فهلّا سعيتم سعى عصبة مازن وهل كفلاتي في الوفاء سواء كأن دنانيرا على قسماتهم وان كان قد شف الوجوه لقاء وقصد الشاعر في هذه الابيات الى بعث قومه على الانتقام له من اعدائه لا الى ذمهم وقد سلك طريقة كَبْشَةَ اخت عمرو بن معديكرب في قولها ارسل عبد الله اذ حان يومه الى قومه لا تعقلوا لهم دمى ومرادها تهييجه على طلب ثار اخيه لا ذمه وجواب ان ذو لوثة لانا محذوف دل عليه قوله خشن اى ان لان ذو لوثة خشنوهم ودل المفرد الذي هو خشن على الجملة التي هي خشنوا ويخشنون لمشابهة اسم الفاعل وما يجرى مجراه الجملة بما فيه من الضمير نحو مررت برجل محسن اذا سئل اى اذا سئل احسن

قَومٌ إذا الشَّرُّ أبْدَى نَاجِذَيْهِ لَهُمْ طَارُوا اليه زَرَافَاتٍ وَوُحْدَانَا

الناجذ ضرس الحلم وهو اقصى الاضراس وهى اربعة من كل جانب واحد من فوق وواحد من اسفل تنبت بعد ان يشب الغلام وتسمى اضراس العقل ومن ثم قيل رجل منجَّذ اذا احكمته التجارب قال سُحَيْمٌ وما ذا يَدَّرِى الشعراء منى وقد جاوزت حد الاربعين اخو خمسين مجتمع أشُدّى ونجّذنى مداورة الشؤون وقال بعضهم النواجذ الضواحك واحتج بحديث النبي صلى الله عليه ضحك حتى بدت نواجذه قال واقاصى الاسنان لا يبديها الضحك مع انه روى ان ضحكه صلى الله عليه كان تبسما والصحيح الاول لان الخبر محمول على المبالغة وان لم تبد النواجذ وابداء الشر نواجذه مثل لشدته وصولته وذلك ان السبع اذا صال او شد كشر عن انيابه فشبه الشر به في حال شدته والانسان ايضا اذا حمل على عدوه ربما كشر فتبدو ضواحكه فجعل ذلك مثلا للشر اذا اشتد وغلظ ويقال عض على ناجذيه اذا صبر على الامر ويقول الرجل لصاحبه لاريتك ناجذى اذا اراد ان يتشدد عليه كأنه يكشر له ويكلح في وجهه وجواب اذا قوله طاروا ويقال طرت اليه كذا اى اسرعت اليه وطرت بكذا اى سبقت به ووحدانا جمع واحد وواحد صفة كصاحب وصحبان وراكب وركبان وذلك اذا جعلته بمعنى الفرد فتغير حكمه وتنقله عن اصله وقد جاء عن العرب واحد بمعنى فرد وهو قول النابغة لك الخير ان وارت بك الارض واحدا واصبح جد الناس يظلع عاثرا وكان من طلاق الجاهلية انت واحدة اى منفردة لا زوج لك ويجوز ان يقال احدان جمع رجل وحد وهو المنفرد قال ابن دريد رجل وحد اى منفرد والجمع احدان وقد روى في البيت أُحْدان واصله وحدان

اللبس واو ثرة لصحتها مثل اجوه وأُقِتَتْ والزرافات الجماعات واحدتها زرافة بفتح الزاي وقد حكى في الزرافة تشديد الفاء يقال جساء القوم بزرافتهم اي جماعتهم واشتقاقه من الزرف وهو الجمع والزيادة على الشي ومنه زرّف فلان في حديثه اذا كذب لانه زاد فيه وجمع اليه ما ليس منه ويقال زرَّفْتُ القومَ قُذَاسى اي فرّقتهم فِرَقا ومعنى البيت انهم لحرصهم على القتال لا ينتظر بعضهم بعضا لكن كلا منهم يعتقد ان الاجابة تعينت عليه فاذا سمعو بذكر الحرب اسرعو اليها مجتمعين ومتفرقين ومثله قوم اذا هتف الصريخ رايتهم من بين ملجم مهره او سافع سافعٌ الاخذ بناصية فرسه من قوله تعالى لَنَسْفَعًا بالناصية

لَا يَسْأَلُونَ أَخَاهُمْ حِينَ يَنْدُبُهُمْ فِى النَّائِبَاتِ عَلَى مَا قَالَ بُرْهَانَا

قوله يندبهم اي يدعوهم واصل الندبة الدعاء وان اشتهرت ببكاء الاموات وقولهم عند البكاء وافلاناه وتوسعو فيه فقالو نُدِبَ فلان لكذا اي نُصِبَ ورشح للقيام به وندبته للامر فانتدب له ورجل نَدْب ينتدب للامور اذا ندب اليها ويقولون تكلم فلان وانتدب له فلان اذا عارضه والبرهان البينة قال بعضهم برهان فعلان من البره وهو القطع وقال ابو الفتح برهان عندنا فعلال كفرتلاس وقرناس وليست نونه زايدة يدل على ذلك قولك برهنت له على كذا اي اقمت الدليل عليه ونظيره دِهْقان هو فعلال بدليل قولهم تدهقنت وليس في الكلام تَفَعْلَنَ وقد كان القياس في نون برهان ودهقان ان يكونا زايدتين حملا على الاكثر ولكن ورد السماع بما ارغب عن القياس فترك لذلك ومعنى البيت انهم اذا دعو الى الحرب اسرعو اليها غير سايلين من دعاهم لها ولا باحثين عن سببها لان الجبان ربما تعلل بذلك فتباطا عن الحرب ونحوه قول سَلَامَةَ بن جَنْدَلٍ انّا اذا ما اتانا صارخ فزع كان الصراخ له قرع الظنابيب يقول اذا دعانا الى اعانته اجبناه اليها مجدين والظنبوب عظم الساق يقال قرع لهذا الامر ظنبوبه اذا جد فيه

لَكِنَّ قَوْمِى وَإِنْ كَانُو ذَوِى عَدَدٍ لَيْسُو مِنَ الشَّرِّ فِى شَىْءٍ وَإِنْ هَانَا

عدد فَعَلٌ بمعنى معدود كالقبض بمعنى مقبوض وحسب بمعنى محسوب وصفهم بانهم يوثرون السلامة والعفو عن الجناة ما امكن ولو ارادو الانتقام لقدرو بعَدَدِهم وعُدَدِهم هذا اذا كان المراد به المعنى الثاني في انه لا يهجو قومه واذا كان المراد به المعنى الاول فانه يهجوهم ويعيّرهم بالجبن في هذا البيت وقد قابل الشرط بالشرط في الصدر والعجز وطابق العدد والكثرة بالهون والخفة

يَجْزُونَ مِن ظُلْمِ أَهْلِ الظُّلْمِ مَغْفِرَةً وَمِنْ إِسَاءَةِ أَهْلِ السُّوءِ إِحْسَانَا

قوله من ظلم يروى بفتح الظاء وضمها والفتح احسن لان الظلم بالفتح المصدر والظلم بالضم الاسم والظلم انتقاص الحظا والنصيب وقيل هو وضع الشيء في غير موضعه وينتصب احسانا بيجزون مضمرا كانه قال ويجزون من الاساءة احسانا وجاز حذفه لان الفعل قبله دل عليه

كَأَنَّ رَبَّكَ لَمْ يَخْلُقْ لِخَشْيَتِهِ سِوَاهُمْ مِنْ جَمِيعِ النَّاسِ إِنْسَانَا

الخشية والخشى والمَخْشاة مصدر خشى ويقولون هذا المكان اخشى من هذا وهو نادر لانّ المكان يُخشَى فهو مفعول ورجل خشيان وامراة خشيانة وقوله سواهم من جميع الناس استثناء مقدم ولو وقع موقعه لكان الكلام لم يخلق لخشيته انسانا سواهم فكان يجوز في سواهم البدل والاستثناء والصفة فلما قُدِّم بطل ان يكون بدلا وصفة لانهما لا يتقدمان على الموصوف والمبدل منه فبقى ان يكون استثناءا ووصفه لقومه بخشية الله تهكم واستهزاء

فَلَيْتَ لِي بِهِمِ قَوْمًا إِذَا رَكِبُوا شَدُّوا الإِغَارَةَ فُرْسَانًا وَرُكْبَانَا

ويروى شنوا الاغارة اى فرقوها يقال شن عليهم الغارة بالشين معجمة وسن عليه درعه بالسين اذا صبها عليه وكذلك سن الماء على وجهه اذا صبه عليه ومن روى شدوا الاغارة فليست الاغارة هنا مفعولا به ولا انتصابها على ذلك لكن انتصابها انتصاب المفعول له اى شدوا للاغارة كقولك حملوا للاغارة فرسانا وركبانا اى في هذه الحالة وهو كقول الاخر شددنا شدة فقتلت منهم اى حملنا حملة وشددت هذه غير متعدية واذا اريد تعديتها وصلت بعلى قال اشد على الكتيبة لا ابالى احتفى كان فيها ام سواها يقول قومى وان كان عددهم كثيرا لا يختارون الاضرار بالاعداء فليت الله بدلنى بهم قوما لهم نجدة وباس يركبون فيغيرون ومعنى قوله فرسانا وركبانا يعنى انهم كانوا يقاتلون على الخيل والابل ومنه حديث يروى في يوم القادسية معناه ان عمر سال سعد بن ابى وقّاص فقال اخبرنى اى فارس كان اشجع واى راكب كان اشد غناءا واى راجل كان اصبر فذكرهم له وميزهم خبر هذه الابيات قال ابو عُبَيْدَةَ مَعْمَرُ بْنُ المُثَنَّى التَّيْمِيُّ من تيم قريش مولى لهم اغار ناس من بنى شيبان على رجل من بلعنبر يقال له قريط بن انيف فاخذوا له ثلثين بعيرا فاستنجد اصحابه فلم ينجدوه فاتى بنى مازن فركب معه نفر فاطّردوا لبنى شيبان مائة بعير ودفعوها الى قريط وخرجوا معه حتى صار الى قومه فقال قريط هذه الابيات والخبر يدل على انه يمدح بنى مازن ويهجو قومه كما تقدم ❁

وقال الفِنْدُ الزِّمَّانِيُّ في حَرْبِ البَسُوسِ وهو شَهْلُ بن شيبان بن ربيعة بن زِمَّان ابن مالك بن صعب بن على بن بكر بن وائل وليس في العرب شهل بالشين معجمة غيره على ما ذكروه وقال ابو محمد الاعرابى في بَجِيلَةَ ايضا شهل قرات على ابى النَّدَى في جمهرة النسب من هشام ابن محمد بن السائب الكلبى قال في بجيلة شهل بن انمار بن اراش بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبا بن يَشْجُبَ بن يَعْرُبَ بن قحطان واخوه اشهل بن انمار قال وانما ذكرت ذلك لئلا تغتر بقولهم ليس في العرب شهل بالشين منقوطة غيره فاذا مر بك هذا الاسم في نسب بجيلة فصحّحه فاما سهل بن انمار بالسين غير المعجمة فاعرفه وفي التابعين ابو شَهْلَةَ وفي الانصار عبد الاشهل والاشهل صنم والفند في اللغة القطعة العظيمة من الجبل وجمعه افناد قيل لقب به لعظم شخصه وقيل لقب به لانه قال لاصحابه في يوم حرب استندوا الىّ فانى لكم فند وقيل لقب

الفند لان بكر بن وايل بعثو الى بنى حنيفة فى حرب البسوس يستنصرونهم فامدوهم به وحده بنى زمان فى بنى حنيفة فلما اتى بكرا وهو مسن يكثر فى سنه جدا حتى يقال انه جاوز الثمانية ويئذ قالو وما يغنى هذا العشبة عنا قال اما ترضون ان اكون لكم فئة تأوون اليه والعشبة والعشمة جميعا الشيخ الكبير واما شهل فانهم يقولون امراة شهلة كهلة ولا يكادون يفرقون بينهما وقد قال باتت تنزى دلوها تنزيا كما تنزى شهلة صبيا ولا يقولون للرجل شهل فقد يجوز ان يكون الاسم قد سمع فى بعض الاحوال جاريا على الذكر فنقل فسمى على تلك اللغة او تكون الهاء حذفت منه لتغيير العلمية واذا كانو قد قالو فى النكرة ابلغ السنحان على مألكا فحذفو الهاء من مالكة فحذفها فى العلم من شهلة اجود قال ابو الفتح ولا اقول ان شهلا من الاعلام المرتجلة لانهم قالو شهلة وشهل هو شهلة ليس بينهما الا الهاء وفيها من الاحتمال ما تقدم ذكره قال واما شيبان فمرتجل علما ولا اعرفه جنسا وهو فعلان من شاب يشيب او فيعلان من شاب يشوب وقد تقدم ذكره ولا يجوز ان يكون فيعلا من لفظ شيانة لانه لو كان كذلك لكان مصروفا واما زمان فيحتمل ان يكون فعلان من باب زممت الناقة او يكون فعالا من الزمن او فعمالا على قول الاصمعى فى الهرملس انه من الهرس وهو الدق والاول اعلى وهو قياس مذهب سيبويه فيما فيه حرفان بينهما مضعف وبعدهما الالف والنون فقياسه ان تكون الالف والنون زايدتين كرمّان وحمّان اذا جهلت اشتقاقه فان عرفته قطعت باليقين فى بابه وزمان مما ارتجل للتسمية نحو حمدان وعمران قال ابو الفتح ولا يعرف زمان فى الاجناس

صَفَحْنَا عَنْ بَنِي ذُهْلٍ وَقُلْنَا الْقَوْمُ إِخْوَانُ

من الهزج الاول والقافية متواتر ويروى صفحنا عن بنى هند وهى هند بنت مر بن اد اخت تميم وهى ام بكر وتغلب ابنى وايل فيقول صفحنا عن بنى تغلب لانهم اخوتنا عطفتنا عليهم الرحم والصفح العفو ويقال اعرضت عن هذا الامر صفحا اذا تركته ويقال اصفحت عنه كما يقال اضربت عنه ويقال ابدى لى صفحته اذا امكنك من نفسه يقول اعرضنا عنهم وولیناهم صفحة اعناقنا ووجوهنا وهى جوانبها فلم نواخذهم بما كان منهم

عَسَى الْأَيَّامُ أَنْ يَرْجِعْنَ قَوْمًا كَالَّذِي كَانُو

انما نكر قوما لان فايدته مثل فايدة المعارف الا ترى انه لا فصل بين ان تقول صفوت عن زيد فاعل الايام ترد رجلا مثل الذى كان وبين ان تقول فعل الايام ترد الرجل كالذى كان لانك تريد فى الموضعين بقولك ترد الرجل او رجلا شيا واحدا والمعنى فعلنا ذلك رجاء ان تردهم الايام الى ما كانو عليه من قبل وعسى من افعال المقاربة وان يرجعن فى موضع خبر عسى ولو قال عسى ان ترجع الايام قوما لكان ان ترجع فى موضع فاعل عسى وكان يكتفى به وذلك ان عسى لمقاربة الفعل والفعل لا بد له من الفاعل فاذا تقدم الفعل مع ان وتبعه الفاعل فقد حصل ما يطلبه واذا وليه الاسم بقى ينتظر الفعل وان ارتفع ذلك الاسم به فيجرى الفعل مع ان بعده مجرى خبر كان بعد اسم كان

وقوله يرجعن اى يردنن ويرجع من باب فعل وفعلته يقال رجع فلان رجوعا ورجعنا ورجعى ورجعتُه ورجعته رجعا وخبر كان محذوف كانه قال كالذى كانوا اى كما كانوا عليه قبل من الايتلاف والاتفاق. والضمير الذى اضمرناه فى كانوا هو الذى تصح الصلة به لان الموصول لا بد ان يكون فى صلته ضمير يعود اليه اذا كان اسما والذى ليس يرجع اليه من كانوا شى الا ما ابرزناه من المضمير ومن جوز حذف الجار والمجرور من الصلة فى نحو قوله عز وجل واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس شيا لا يسوغ له ان يقدر فى الصلة ايضا كذلك واذا كان الامر على هذا فلا يجوز ان يكون التقدير يرجعن قوما كالذى كانوا عليه لان مثل عليه لا يجوز حذفه من الصلة لا تقول الذى دخلت جالس وانت تريد الذى دخلت عليه ومثل هذا توصل من زعم فى الاية ان التقدير واتقوا يوما لا تجزيه نفس عن نفس شيا لانه قال الصفة كالصلة فكما لا يجوز حذف فيه واشباهه من الصلة كذلك لا يجوز حذفها من الصفة فاعلمه ويجوز ان يكون المراد به كالذين كانوا وحذف النون تخفيفا والمعنى يرجعن قوما كالذين كانوهم من قبل وفى هذا الوجه يجوز ان يجعل الذى للجنس كما قال الله تعالى والذى جاء بالصدق وصدق به ثم قال أُلَايِكَ والفصل بين هذا الوجه والوجه الاول انه اصل فى الوجه الاول الهمر اذا عفو عنهم ادبتهم الايام وردت احوالهم فى التواد كاحوالهم فيما مضى وفى الوجه الثانى ان ترجع الايام انفسهم اذا صفحوا عنهم كما عهدت سلامة صدور وكرم عهود

فَلَمَّا صَرَّحَ الشَّرُّ فَأَمْسَى وَهْوَ عُرْيَانُ

لما علم للظرف وهو لوقوع الشى لوقوع غيره ولهذا لا بد له من جواب ويروى فاضحى وهو عريان وفايدة اصبح وامسى وظل فى هذا المكان على حد الفايدة فى صار لو وقع موقعها الا ترى قوله تعالى واذا بشر احدهم بالانثى ظل وجهه مسودا والبشارة بالانثى تقع ليلا ونهارا وكذلك يقول اصبحوا خاسرين وامسوا نادمين وان كانوا فى كل اوقاتهم على ذلك ويقال صرّح الشىء اذا انكشف وصَرَّحَ هو كقولك بَيَّنَ الشى وبيَّن هو اى تبين وفعّل بمعنى تفعل واسع يقال وجّه بمعنى توجه وقدّم بمعنى تقدم ونبّه بمعنى تنبه ونكّب بمعنى تنكب وقيل صرح خلص شبهه باللبن الصريح وهو الذى قد ذهبت رغوته واذا ذهبت الرغوة فاللبن عريان وقوله فامسى وهو عريان اى منكشف لا ستر دونه

وَلَمْ يَبْقَ سِوَى العُدْوَانِ دِنَّاهُمْ كَمَا دَانُوا

العدوان الظلم عدا يعدو واعتدى يعتدى اذا جار وظلم واصله من مجاوزة الحد عدا الشى يعدوه اذا تجاوزه وجواب لما صرح فى البيت الذى قبله دناهم فى هذا البيت ومعنى دناهم فعلنا بهم مثل فعلهم بنا والدين لفظة مشتركة فى عدة معان الجزاء والطاعة والحساب وهو هاهنا الجزاء وفى المثل كما تدين تدان فالاول ليس بجزاء ولكنه سمى جزاءا لمجاورته لفظ الجزاء والناس يقولون الجزاء بالجزاء والبادى اظلم والدين ايضا الملة والعادة وقيل من دان نفسه ربح اى من حاسب نفسه وقيل يوم الدين يوم الحساب ومعناه انه يقول صفحنا عنهم وقعدنا عن حربهم وذكرنا القرابة بيننا وبينهم وظننا ان حالهم ترجع الى الحسنى فلما ابوا الا الشر ركبناه فيهم

مَشَيْنَا مِشْيَةَ اللَّيْثِ غَدَا وَاللَّيْثُ غَضْبَانُ

ويروى مَشَيْنَا مِشْيَةَ اللَّيث وكِرْزُ الليث في البيت ولم يلفظ بضميره تفخيماً وتهويلاً وهم يفعلون ذلك في اسماء الاجناس والاعلام قال عدي بن زيد لا ارى الموت يسبق الموت شيء نغص الموت ذا الغنى والفقيرا ومعناه مشينا اليهم مشية الاسد ابتكر وهو جايع وكنى عن الجوع بالغضب لانه يصاحبه ومن روى غدا بالغين غير معجمة على ان يكون من العدوان فليست روايته بحسنة لان الليث عادته العدوان والليث من اسماء الاسد ويقال استليث الرجل اذا اشتد وقوي

بِضَرْبٍ فِيهِ تَوْهِينٌ وَتَخْضِيعٌ وَإِقْرَانُ

توهين تفعيل من الوهن وهو الضعف وتخضيع تفعيل من الخضوع وهو الذل واصله التطامن ظليم اخضع ونعامة خضعاء في عنقها تطامن ويقال خضع الرجل واخضع اذا لين كلامه للنساء وفي الحديث نهى ان يخضع الرجل لغير امراته اي يلين والاقران اللين والاسترخاء يقال اقرن للجبن واستقرن اذا نصح والباء في قوله بضرب تتعلق بمشينا اي مشينا بضرب في تلك الحرب تضعيف للمضروب وتذليل قيل وليس هذا الوصف بالجيد والجيد ان يقول بضرب يفلق الهام ويبتر العظم كما قال الاخر بضرب يزيل الهام عن سكناته وينقع من هام الرجال بمشرب فاما ان يقول ضرب يوهي ويرخي فان ادنى الضرب يوجب هذا ويجوز ان يكون المعنى فيه توهين وصوت في القطع وكسر العظام واقران اي اطاقة ويكون حينئذ تخضيع من الخضعة والخضيعة وهو اختلاط الصوت في الحرب ومنه قوله الضاربين الهام تحت الخيضعه قال الاصمعي ويقال للسياط خضعة ولا ادرى امن الصوت هو ام من القطع وقيل الاقران غلبة وقيل مواصلة لا فتور فيها ومنه القرنس الشاه اذا رمت ببعرها يتصل بعضه ببعض ويروى تخضيع وهو القطع ويروى بضرب فيه تفجيع وتأييم وارنان اي يفجع الاخ بالاخ والولد بالوالد والتاييم قتل الازواج ايمت المراة اذا قتلت زوجها فصارت ايما والارنان من الرنين وهو رفع الصوت بالبكاء يقال ارن ورن لغة

وَطَعْنٍ كَفَمِ الزِّقِّ غَذَا وَالزِّقُّ مَلْآنُ

غذا بالذال معجمة سال والغذوان السيلان وغذا في موضع النصب على الحال والاجود ان تجعل قد معه مضمرة وصف الطعن بالسعة وذكر ان الدم يسيل من موضع الطعنة كما يسيل الماء من فم القربة كما قال الشاعر اذا تعذتهم كرت عليهم بطعن مثل افواه الخبور جمع خبر وهي المزادة

وَبَعْضُ الحِلْمِ عِنْدَ الجَهْلِ لِلذِّلَّةِ إِذْعَانُ

يقال اذعن لكذا اذا انقاد له واذعن بكذا اقر به قيل وصف هذا البيت ردي ومعناه اذا حلمت عن الجاهل ركبك فاحتملت مذلة والجيد في هذا المعنى قول الاخر اذا الحلم لم ينفعك فالجهل احزم وقول الاخر ترفعت عن شتم العشيرة انني رأيت ابي قد كف عن شتمهم قبلي حليم اذا ما الحلم كان جلالة واجهل احيانا اذا التمسوا جهلي

وَفِي الشَّرِّ نَجَاةٌ حِينَ لَا يُنْجِيكَ إِحْسَانُ

اراد فى دفع الشر فحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه ويجوز ان يريد وفى عمل الشر نجاة كانه يريد وفى الاساءة خلاص اذا لم يخلصك الاحسان وهذا التقدير يرد قول من قال فى هذا البيت انه كان يجوز ان يقول وفى الشر نجاة حين لا ينجيك الخير او فى الاساءة نجاة حين لا ينجيك الاحسان لان قول الشاعر الى هذا المعنى يؤول وخير هذه الابيات مع غيرها يجىء فيما بعد ان شاء الله ✿

وقال ابو الغُول الطُّهَوىّ وهو شاعر اسلامى والغول فى كلامهم كل ما غال اى اهلك وقالوا فى المثل الغضب غول الحلم وقال أُحَيْحَة بن الجُلاح صحوت عن الصبى واللهو غول ونفس المرء آونة قتول من قولهم بئر مكول اى قليلة الماء اى نفس المرء احيانا قليلة الخير و سمى الحية غولا لان سمها يغول اى يهلك والغول التى تذكرها العرب وتزعم انها من الحيوان قد اختلف فيها فقيل انها من مردة الجن وقالوا فى قول امرىء القيس ومَسْنُونَةٌ زُرْقٌ كانياب اغوال اراد جمع غول وهى الساحرة من الجن وعاب بعضهم هذا القول لان الغول شىء لم تثبت له حقيقة وقال قوم انما اراد جمع غول وهى دابة تظهر فى بلاد العرب ويكون لها كل زمان من ازمنة السنة لون مخالف للونها الاول ولذلك اراد كعب بن زهير بقوله فما تدوم على حال تكون به كما تلوّن فى اثوابها الغول والذى صح من مذهب العرب فى الغول انهم يعتقدون انها مخلوقة خلق المراة وادعى بعضهم انه تزوجها ولهم فى هذا المعنى وفى غيره فى الغول اشعار كثيرة ليس هذا موضع ايرادها ودخول اللام فى الغول هنا كدخولها فى ابى العباس وابى القاسم وهذه اللام فى الاعلام انما بابها الصفات والغول فى الحقيقة ليست صفة لكنها لما كانت الى النكر والدهارة دخلت طريق الوصف من هذا الوجه كما الحق من منع من العرب افعى الصرف بالوصف من جهة المعنى لا من جهة اللفظ الا ترى ان معنى الغول عندهم الخبث والنكارة فجرى مجرى الخبيث والمنكر كما ان الفند دخلته اللام لما فيه من معنى الصفة الا تراه مشبها بالفند من الجبل فكانه الضخم او العظيم واما الطُّهَوىّ فمنسوب الى طُهَيَّة وهى ام قبيلة من العرب والنسب اليها طُهَوِىّ وطُهْوِىّ وطَهْوِىّ فاما الطُّهَوِىّ فعلى القياس وطُهْوِىّ شاذ وكذلك طَهْوِىّ وطهية تصغير طاهية والطاهى الطباخ يقال طهوت اللحم طهوا وقيل لابى هريرة انت سمعتها من رسول الله صلى الله عليه فقال فما كان طهوى اى باى شى كان شغلى وما كان عملى وقياس تحقير طاهية طُوَيْهِيَة غير انه حقر تحقير الترخيم كقول الاعشى اتيت حُرَيْثًا زائرا عن جنابة فكان حريث عن عطاى جامدا يريد تحقير حارث وقال ابو العلاء طهية هى بنت عبد شمس بن سعد بن زيد مناة ولدت ثلاثة احياء وهم عوف وابو سُود وجُشَيْش بن مالك بن حنظلة فنسبوا الى امهم واشتقاق طهية من قولهم طهوت اللحم اذا طبخته او من قولك طهت الابل اذا ذهبت على وجوهها فى الارض او من الطهاء وهو الغيم الرقيق

فَدَتْ نَفْسِى وَمَا مَلَكَتْ يَمِينِى فَوَارِسَ صَدَّقَتْ فِيهِمْ ظُنُونِى

من الوافر الاول والقافية متواتر قوله فدت نفسى لفظه لفظ الخبر والمعنى معنى الدعاء ويروى صدّقوا فيهم ظنونى فيكون صدقوا صفة للفوارس وظنونى مفعول بها ويروى صُدِّقَتْ فيهم ظنونى

ويكون طنونى فى موضع رفع بصُفقت وصفقت فيه طنونى بفتح الصاد يدل على تكثير الفعل وطنونى مرتفع بالفعل وقوله صُفّقت فيهم طنونى مشاكلة الشعر فى اخر هذا توجب مذكر وذلك انه قد عاد عليهم الضمير مجموعا مذكرا وهو هم من فيهم ولو اتبع صُفّقت لكان فيها وتخصيص اليمين فى قوله وما ملكت يمينى لفضلها وقوة التصرف بها وهم يقيمون البعض مقام الجملة فينسبون اليه الاحداث والاخبار كثيرا على ذلك قوله تعالى فظلت اعناقهم لها خاضعين وقولهم صدت بحسنه فلان وهو عبد القفذ وحرّ الوجه وفوارس شاذ فى الجموع عند سيبويه لان فواعل انما يكون جمع فاعلة فى صفة ما يعقل دون فاعل واستدرك هالك فى الهوالك وقول الفرزدق واذا الرجال راو يزيد رايتهم خُضُعَ الرقاب نواكس الابصار وبيت عُتَيبة ومثلى فى غوايبكم قليل وخارج وخوارج وقال المبرّد هو الاصل فى جمعه ويجوز فى الشعر ومعناه الدهر حقق ما ظننته فيهم من البسالة ومنع الحريم فجعلوه يقينا

فَوارِسَ لا يَمَلُّونَ المَنَايَا إذا دَارَتْ رَحَا الحَرْبِ الزَّبُونِ

يقال مللت الشىء امله مَلَلاً ومَلالةً ومَلَلاً بمعنى سئمته ويجوز الرفع فى فوارس على أن يكون خبر ابتداء مضمر كانه قال هم فوارس ويجوز النصب فيه على ان يكون بدلا من فوارس الاول ولا يملون فى موضع الصفة للفوارس والزبون الدفوع والزبن الدفع ومنه اشتقاق الزبانية وانما شبهت الحرب بالناقة الزبون فوصفت بصفتها وهى التى تزبن حالبها وتدفعه برجلها ويقال ثبت فى مرحى الحرب اى حيث دارت رحاها ورحا الحرب مستدارها شبه بمستدار الرحا والمعنى الجامع بينهما ان الحرب تحطم وتكسر وكذلك الرحا وان الرجال يدورون فى الحرب كما تدور الرحا

ولا يَجْزُونَ مِنْ حَسَنٍ بِسَىْءٍ ولا يَجْزُونَ مِنْ غِلَظٍ بِلِينِ

قوله بسَىْء اراد بسَيِّىء مخفف كما يخفف هين ولين ويروى من حسن بسُوْء ويروى من حسن بسُوْءى على فعلى والرواية الاولى احسن وادخل فى مختار الطباق لان وجه الكلام ان يقال حسن وسيى ولا يحسن ان يقال حسن وسوءى وانما يحسن السوءى مع الحسنى والمعنى انهم يجزون كلا بفعله ان ان خيرا فخيرا وان شرا فشرا وهو خلاف قول العنبرى يجزون من ظلم اهل الظلم مغفرة البيت

ولا تَبْلَى بَسَالَتُهُمْ وَإِنْ هُمْ صَلُوا بِالحَرْبِ حِينًا بَعْدَ حِينِ

يقال بلى الثوب يبلى بِلًى وبَلاءً اذا فتحت الباء مددت واذا كسرت قصرت والبسالة الشجاعة رجل باسل وبسول والبسل الحرام والحلال جميعا واصل البسالة من البسل الحرام وذلك ان الباسل ممتنع من قرنه فكانه محرم عليه ان ينال بمكروه وابسل الرجل القوم اذا اسلمهم وجرهم للهلكة ويجوز ان يكون اشتقاق الباسل من هذا لانه يسلم نفسه للمهالك والبسالة يوصف بها الرجال والاسود اسد باسل وبسول وقوله صلوا بالحرب اى باشروها وقاسوها والصلاء بالكسر ممدود وبالفتح مقصور النار وصَلِىَ النارَ وصَلِيَ بها صَلًى فالصَّلا بالقصر اسم ومصدر وفى القرآن سيصلى نارا ذات لهب والمصلى والصلى

المشهرين والبيت تشبيه الحرب بالنار وصاحب الحرب موقد النار فيقال فلان محش حرب اذا كان يشعلها ويهيجها واصل الحش الايقاد ومعنى قوله ولا تبلى بسالتهم اى لا يضعفون من الحرب وان تكررت عليهم زمانا بعد زمان وذلك ان الامور الشداد اذا تكررت على الرجل هدته واضعفته ومن رواه تبسل جعله من الاختبار من قولهم بلوت الشى اذا اختبرته وتكون البسالة على هذه الرواية الكراهة كانه قال لا يعرف لهم فيها كراهة وتبلى تعرف قال الراجز قد كنت قبل اليوم تزدريني فاليوم ابلوك وتبتليني اى اعرفك وتعرفني ومن جعل البسالة العبوس يقول لا يعرف لهم عبوس فى الحرب لالفهم لها واستهانتهم بها فان قيل اين جواب الشرط فى قوله وان هم صلو بالحرب قيل هو متقدم والتقدير ان صلو بالحرب لم تخلق شجاعتهم وفصل بين الفعل وبين ان بهم لانه ماض لم يظهر فيه اثر ان بالجزم ولو كان الفعل مستقبلا لظهر الجزم فيه ولما حسن الفصل بينه وبين ان بالاسم يقبح ان يقال ان زيد ياتنى اكرمه وتقول ان الله اقدرنى على زيد فعلت به كذا وهذا شى يجوز فى ان دون ساير حروف الجزاء لانه الاصل فى الجزاء والحرف الذى لا يزول عنه

هُمُ مَنَعُوا حِمَى الوَقْبَى بِضَرْبٍ يُؤَلِّفُ بَيْنَ أَشْتَاتِ المَنُونِ

الحمى المكان الممنوع وهو موضع الماء والكلاء يقال احميت الموضع اذا جعلته حمى وحميته اذا حفظته والوقبى موضع وهو ماخوذ من الوقب وهو مثل النقرة فى الصخرة يقال وقب الشى اذا دخل ومنه قوله تعالى ومن شر غاسق اذا وقب قيل اراد الليل اذا دخل وقيل اراد القمر اذا خسف وقيل اراد الحية اذا لدغت وكان الغاسق نابها لان السم يغسق منه اى يسيل ووقب نابها اذا دخل فى اللديغ ويقال الصوت الذى يسمع فى بطن الفرس اذا مشى او عدا الوقيب وقيل انه صوت تقلقل جردانه فى قنبه وخبر الوقبى نذكره بعد الفراغ من شرح هذه الابيات ان شاء الله والاشتات جمع شت وهو المتفرق وقد شت واشتته اذا وقوله بضرب يولف قد وقع المنع والضرب جميعا حكاية حال ولو لا ذلك لقال بضرب الف ويولف من صفة الضرب وفى معناه ذكروا وجوها قالوا اراد ان هذا الضرب يجمع بين منايا قوم متفرقى الامكنة لو اتتهم مناياهم فى امكنتهم لاتتهم متفرقة فاجتمعوا فى موضع واحد فاتتهم المنايا مجتمعة وقالوا يجوز ان يكون المعنى ان اسباب الموت مختلفة وهذا الضرب جمع بين الاسباب كلها ويجوز ان يكون المراد ضرب لا ينفس المضروب ولا يمهله لانه جمع فرق الموت

فَنَكَّبَ عَنْهُمُ دَرْءَ الأَعَادِى وَدَاوَوْا بِالجُنُونِ مِنَ الجُنُونِ

نكب قد جاء متعديا الى مفعولين قال اوس بن حجر نكبتها ماءهم لما رايتهم صُهْبَ السبال باديهم بهارير حتى يصهب السبال الاعداء والبهارير العصى العظام الواحدة بيرارة والاكثر نكبت عن كذا واصل النكب الميل ومنه نكبت الاناء والنكباء منه ايضا معناه ان الضرب حرف عن هولاء القوم اعوجاج الاعداء وخلافهم والدرء اصله الدفع ثم استعمل فى الخلاف لان المختلفين يتدافعان وداووا بالجنون من الجنون اى داووا الشر بالشر كما قالوا الحديد بالحديد يفلح والجنون ههنا مثل ومعناه التهالك فى الشر وركوبهم الرأس فيه

ولا يَرْعَوْنَ أَكْنَافَ الهُوَيْنَا إِذَا حَلُّوا ولا أَرْضَ الهُدُونِ

ويروى روضَ الهدون الهوينا تصغير الهُونَى. والهونى تأنيث الاهون ويجوز ان يكون الهوينى فعلى اسما مبنيا من الهينة وهى السكون ولا تجعله تأنيث الاهون والهدون السكون والصلح ومنه الحديث هدنة على دخن اى صلح على فساد دخيلة وقالوا فى معناه انهم من عزهم وجراءتهم لا يرعون النواحى التى اباحتها المسالمة وحلّتها المهادنة ولكن النواحى المتحاماة كما قال ابو النجم تَبَقَّلَتْ مِنْ أَوَّلِ التَّبَقُّلِ بين رِماحَيْ مالكٍ ونَهْشَلِ والاكناف على هذا التاويل حقيقة ويجوز ان يقال ان المحاربة احب اليهم من المسالمة وان الهوينا ليست من شانهم فتكون الاكناف مستعارة يصفهم بالميل الى الشر والحرص على القتال ☆

خبر الوَقَبَى كان من حديث الوقبى ان عبد الله بن عامر بن كُرَيْز بن ربيعة بن حبيب ابن عبد شمس بن عبد مناف كان عاملا لعثمن بن عفان على البصرة واعمالها فاستعمل بشر بن حَزْن بن كَهْف المازنى على الاحماء التى منها الوقبى فخرج يوما هو واخوه خُفَاف بن حزن الى الوقبى فحفرا بها ركيتين ذات العُشْر والهَوْبَاة وهما قايمتان الى اليوم فلما انبطاها اذا ماؤها ماء البادية عذوبة وطيبا وتخوفا ان يغلبهما عبد الله بن عامر على الركيتين فدفناهما فرقى امرهما الى عبد الله ابن عامر فطلب منهما الركيتين فابيا ان يدفعاهما اليه فاخرجهما منهما وقال بانين من حفرتما هاتين الركيتين فخرجا من عنده هاربين وعدوا على ابل لعبد الله بن عامر فعقراها وكان عبد الله استعمل خالد مَشْعَدَه السُّلَمى على حفر ابى موسى وهو الحفر الذى يعرف اليوم ببنى السعنم ثم ان ناسا من افناء بكر بن وايل من بنى شيبان بن ثعلبة وقيس بن ثعلبة وتيم اللات بن ثعلبة وعجل بن لُجَيْم خرجوا وعليهم رجل من بنى تيم اللات بن ثعلبة يقال له شيبان بن خَصَفَة ورجل من بنى قيس بن ثعلبة يقال له قَبِيصَة فاتوا ماءا لبنى نَهْشَل بن دارم بإصاف فقاتلوا بنى نهشل على مائهم فظفروا بهم وقتلوا منهم اناسا واقاموا به اياما ثم قالوا ما هذا لنا بمنزل انا لفى وسط بلاد بنى تميم فاحتملوا راجعين ونزلوا الحفر فوجدوا الحياض ملآءا فاوردوا الابل وسقوها وارادوا ان يستقوا ليملاوا الحياض كما كانت فجاء مسعدة عامل الماء فاغلظ لهم فقام اليه شيبان بن خصفة فضربه بالسيف على وجهه فصرعه ونقل الى منزله واقام البكريون بالماء اياما ثم قالوا نتحول الى الوقبى فانها اقرب الى بلاد بكر بن وايل فاتوها ونزلوا بها فارسل بشر بن حزن الى شيبان وقبيصة البكريين ان كنتما تريدان الثبات عندكما هذا ومن معكما من قومكما فقيما وان كنتما تريدان غير ذلك فاعلمانى فانها ارضى ومائى فارسلا اليه يوعدانه ويقولان لن رايناك بالوقبى لنفعلنّ بك ولنفعلن فخرج بِشْرٌ واخوه خُفَافٌ وخُرَيْث بن سلمة بن مُرارة بن مُحَقِّق الشاعر وتسرعوا فخرج منهم رجل الى بنى العنبر وواحد الى بنى يربوع بن حنظلة والثالث الى بنى مازن بن مالك فجاءهم مستصرخ بنى العنبر سبعة نفر منهم الاعور بن بَشامة وانطلق بعضهم مستصرخ بنى نهشل لما كان من البكريين اليهم فى اخراجهم اياهم من إصاف وقتلهم من قتلوا قبل ورودهم الوقبى فقالت بنو نهشل والله ما لكم عندنا نصرة وانطلق مستصرخ بنى يربوع حتى اتى بنى رِيَاح [illegible]

رياح اخوتنا بنو ثعلبة تُغَنِّمَنَا ولسنا نقطع امرا دونهم فعليكم بهم فتعنى لم تبع فانطلقت بنو مازن حتى وردو لمشاشا على بنى ثعلبة وذلك بعد ان اجتمعت من بنى مازن جماعة فكبيرة اليهم فلما وردو الماء عليهم شهرهم اهل الماء وقالو ابا مُلّيل عبد الله بن مالك الذى يعرف بالحُلّف وهو من بنى عاصم بن عبيد بن ثعلبة فخبروه خبرهم فقال انزلو ايها القوم وعمد الى بكر فنحره فقراهم اياه حتى اذا كان من العشى وبرز اهل الماء لبس بردين وتخلق وكذلك كانو يفعلون اذا حزبهم امر واخذ قناته وراح الى وسط الماء ثم نادى بارفع صوته يال يربوع يال ثعلبة يال عاصم فخص وعم فثار الناس اليه فقال هولاء بنو امكم وبنو عمكم ويدكم على العرب وانما قال بنو امكم لان ام يربوع ومازن ابن مالك بن عمر جندلة بنت فِهْر بن مالك القرشية ولا قرار لكم مع بكر ابن وايل ان اخذت دار بنى مازن فركبو معه على كل صعب وذلول حتى اشرفو بهم على بنى رياح فلما راتهم بنو رياح ركبو معهم فانطلق القوم حتى اتو جوا من الوقبى على ليلة يقال له جو حبناء فقالت بنو يربوع يا بنى مازن دعونا فلننظر لكم ونستبرى القوم فقالت بنو مازن لقد رشدتم فانطلق منهم سبعة نفر فيهم سُحَيْم بن وَثِيل والاحوص بن عبد الله الشاعران وعُتَيْبُ بن عَتَّاب الرياحيون وابو مُلَيل الحُلّف تمام سبعة نفر حتى وردو الماء على بكر بن وايل فلما وردو الماء عليهم اخبروهم انهم يبغون عبيدا لهم اباقا فاقتو منهم فمروهم حتى اذا اخذو يروحون ارتابو بهم فوثبو عليهم فلم يتركو فى لحاهم شعرة الا نتفوها فقال لهم اليربوعيون انا تحرمنا بطعامكم يا بكر بن وايل وهذا قراكم فى بطوننا وحقايبنا فاستذمو بهم فارسلوهم فانطلق القوم نحو الكوفة يرونهم انهم فى اثر عبيدهم حتى اذا امسو رجعو فاتو اصحابهم وقالو يا بنى مازن لم نجد والله لنا ولا لكم بهم يدين القوم كثير فتكركر القوم اى ترادو والكركرة الارتداد عن الشى فقال من ثم من بنى يربوع وبنى العنبر اغيرو على نعمهم فلناخذه فنكون قد اخذنا عوضا مما صنع بنا فوثب بِشْرُ بن حَزْنٍ فقال يال مازن قومو الى ولا يقومن احد من غيركم فقامو اليه فبرزهم فقال يا بنى مازن اذكركم الله اترضون ان تغنم يربوع والعنبر فياخذو النعم ويكون ذهاب داركم فقالو فما ترى قال ارى ان تجعلو الثاى بالانفس فتقاتلو القوم فان ظفرتم فالله اظفركم وان تكن الاخرى كنتم قد ابليتم عذرا فى داركم فتابعوه على رايه وقامو الى من ثم من بنى يربوع والعنبر فقالو جزاكم الله خيرا من اخوة فانكم لو كنتم دعوتمونا اطعناكم ولكنا نحن دعوناكم فارمو بنا فى نحور القوم وكونو من ورائنا فاكثرونا فان نحن هزمنا كنتم على حاميتكم وانصرفتم وان نحن ظفرنا فهى التى تريدون وكانو قد شارطوهم ثلث الماء فقالو قد فعلنا فانطلقت بنو مازن وبنو يربوع واصبحو على العلياء على مكان مرتفع يشرف بهم على الوقبى وكانت بنو يربوع على الشغير فقالت بكر عليه عبر قد اشرفت عليكم فقالت نُوَيْقَةُ بنت شيبان التيمى احلف بالله انى ارى البيض تجوز والى لارى الاسنة تلمع فبرز ابوها وهو يقول وسعه اللواء يوم كيوم عُضْيَة بنى نهشل ثم تجيل بركبو ويقول نحن حفرنا وبدانا اولا ولن نكون للماص الحَوَلا وضرب رجل بنى مازن يقال له [illegible] بن حُفَيْص فرسًا تحته ثم حملها عليهم وقال قبح الله خيلا تجرى مع الابساعر واتبعه [illegible] بن عاصم بن خُوَيْرِيَة الاجذم على جمل له وهو محتجز علاقة له يبصاه على الدرع وفى يده [illegible] ابن [illegible] المازنيين حتى يجتمعو فابو فلقى القوم وهم متفاوتون فلقى شيبان ابا مرقة

فطعن كل واحد منهما صاحبه فانحدرت ملاءة عصيمة من فخذيه فنادى عصيمة رجلا من بنى مازن يقال له خُنَيْسٌ فقال يا خنيس اطلق الملاءة من فخذى فذهب خنيس ليطلق الملاءة من فخذيه فضربه رجل من بنى شيبان فقتله وجلد شيبان ابو بريقة فضرب عصيمة بن عاصم على يده اليسرى فقطع ثلاث اصابع وضرب عصيمة على راسه فقتله وجعل اربد بن شيبان يرتجز ويقول ها ان ذا اليوم لشر مجموعْ الانكدان مازن ويربوعْ وكر على عصيمة فقطع يده اليمنى ونادت بكر يا بنى مازن البَقِيَّةَ البقية وتهياو للصلح ولم يعلم بنو مازن بقتل صاحبهم خنيس ولا ما لقيت يد عصيمة فلما راى عصيمة ذلك قبض على يده المقطوعة بيد قميصه حتى اذا امتلا القميص دما نضح به وجوه بنى مازن ثم قال البقية بعد هذا او صلح وارام يده واعلمهم بقتل خنيس فاقتتلو عند ذلك قتالا شديدا وشد خُفَاف بن حَزْن على شيبان بن خَصَفَة فقتله وشد حُرَيْث بن سَلَمَة على قبيصة القيسى فقطع رجله وهزمت بكر بن وايل الهزيمة الجليلة فاخذ رجل من بنى يربوع بيدى بريقة بنت شيبان ليسبيها فقال عصيمة لا سباء فى الاسلام انا جار لجميع نسايكم من السباء فامر النساء فتحمّلن وانطلقن معهن بشيبان ابى بريقة فدفنّه بالمكان الذى يقال له قَارَةُ شيبان وكسرن على قبره قدره وجفنته فلما احرزو الماء قالت لهم بنو يربوع ان لنا فى الماء شريطة النصف فقالت بنو مازن انما جعلنا لكم الثلث على ان تقاتلو فلم تلو شيا من القتال وما كان اصل الماء الا لنا ولتكفن عنا او لنَرُدَّن ارماحنا فى صدوركم واما بنو ثعلبة فقالو والله ما بيننا وبين بنى مازن شريطة توجب لنا عليهم فى هذا الماء حقا فتركوهم واما بنو رياح فابو ونذر قعنب والاحوص الرياحيان يومئذ الا يردا الوقبى الا ملجمين للقتال فغبرو زمانا ثم انهم اغترو بنى مازن فاتو ركية من ركايا الوقبى فعقرو السوانى والقو جيفها فى الركية فجعل فُصَيِّل من فُصْلان تلك السوانى يحن فقال الاحوص بن عبد الله الرياحى يا ايها الفصيل المعنى انك رياّن فصمت عنى يكفى الفصيل اكلة من ثن ولا تكن اثر عندى منى فلما نذرت بهم بنو مازن هربو وانطلق الناس من بنى أُقَاقَة بن مازن فى الرهم حتى اتو ماء لبنى رياح يقال له طَلَحْ فعوروه والقو فيه السوانى واللحم كما فعلوه بمايهم فهدات البلدة بين بنى مازن وبنى يربوع واصطلح الناس وخلصت الوقبى لبنى مازن وكان مما قيل من الشعر فى الوقبى قوله فدت نفسى وما ملكت يمينى الابيات المقدم ذكرها

اشتقاق الاسماء المشكلة التى ذكرت فى خبر الوقبى

فى نسب عبد الله بن عامر بن كريز كريز تصغير كرز وهو الجوالق الصغير او الخرج وبه سمى الرجل كرزا ومنه قولهم فى المثل يا رب شد فى الكرز واصل ذلك ان مهرا نتج فحمله صاحبه فى كرز فقال قايل يا رب شد فى الكرز اى هذا المهر اذا كبر عدا عدوا شديدا والشد العدو فضرب ذلك مثلا لكل امر يومل ان يكون وقد يمكن ان يكون كريز تصغير ترخيم ويكون ماخوذا من قولهم كارز اى منقبض مجتمع قال الشماخ فلما راين الورد قد حال دونه تحاف الى جنب الشريعة كارز او يكون تصغير ترخيم للكريز وهو الاقط الذى لم يستحكم يبسه وقيل هو ضرب منه يجعل فيه النبت الذى يقال له المصيص ولا يمتنع ان يكون كريز تصغير ترخيم من قولهم كبش كراز وهو الذى يحمل عليه الراعى كرزه واداته قال الراجز يا ليت انى وسُبَيْعًا فى غَنَمْ والخرج منها فوق كراز اجَمّ وقول العامة

لهذا الاناء كَرَّاز زعم بعض العلماء انه ليس من كلام العرب وان الكراز على مثال الفعّال هو القارورة واصله اعجمى واذا استعملت الاسماء الاعجمية بالالف واللام فقد صار حكمها حكم العربى فيحتمل ان يكون كُرَيز تصغير ترخيم من كراز وان صح ان الكريز من قولهم كرزت الشى اذا اختزنته جاز ان يكون الكراز من الفخار ماخوذا من ذلك لانه كالذى يختزن الماء وقول العرب فى التسمية عبد شمس قيل انهم ارادوا هذه الشمس الطالعة وقيل بل شمس صنم والاول احسن التاويلين وزعم النسابون ان اول من سمى بعبد شمس سَبَاء بن يَشْجُبَ بن يَعْرُبَ بن قحطان وقولهم فى اسم الرجل خُفَاف هو فى معنى خفيف يقال خفيف وخفاف كما يقال طويل وطوال وكبير وكبار وقولهم فى التسمية نهشل قيل انه من اسماء الذيب ولَصَافِ موضع فيه ماء فمنهم من يقول هذه لصافُ ورايت لصافَ ومررت بلصافَ فيجريه مجرى ما لا ينصرف ومنهم من يبنيه على الكسر فى الوجوه الثلثة وانما اخذت من لصف الشى اذا برق وقولهم فى تسمية الرجل حزن هو من حزن الارض ضد السهل وثعلبة ماخوذ من انثى الثعالب وربيعة زعم قوم ان بيضة الحديد يقال لها ربيعة ولا يمتنع ان يكون اشتقاق ربيعة من قولهم ربعت القوم اذا كنت لهم رابعا او اخذت ربع اموالهم او من ربعت الحجر والحمل اذا رفعته ومَسْعَدَةُ الغالب ان يكون اخذ من السعادة ولا يمتنع ان يكون من السعدان الذى هو ضرب من النبت لان الالف والنون فيه زائدتان فكانّ مسعدة مفعلة من ذلك وعُصَيَّة يجوز ان يكون تصغير عِصْمَة من قولهم فلان عصمتى اى الذى اعتصم به او يكون تصغير عُصْمَة من قولهم فرس اعصم اذا كان فى وظيفى يديه بياض والوعول كلها عصم وابو مليل يجوز ان يكون مُلَيْل من المَلّ ومن مُلَالِ الحمى وهو تكسرها وحرارتها وهو يرجع الى مللت القرص فى النار والملة الرماد الحار ويجوز ان يكون مليل من مللت الثوب اذا خطته خياطة غير محكمة وهو مثل الشل وبُرَيقة يجوز ان يكون تصغير بَرْقة من البرق او من قولك برق طعامه اذا جعل عليه زيتا قليلا او دهنا قليلا او يكون تصغير بُرْقة من الارض وهى ارض فيها حجارة وطين وعنب زعم قوم انه الشديد الصلب والاحوص اذا روى بالحاء فهو من الحوص وهو ضيق مؤخر العين وكان بعض اهل العلم يقول الاحوص الانصارى بحاء غير معجمة والاخوص اليربوعى بخاء معجمة يعنى هذا الاخوص المذكور فى حديث الوفد فاما الاحوص من بنى كلاب فبالحاء لا غير واذا قيل اخوص فى صفة الرجل فانما يراد به غُؤُور العين وكذلك بئر خوصاء وجو حبناء اسم موضع والجو بطن الوادى وحبناء من قولهم امراة حبناء وهى التى اصابها الحبن وهو سقى البطن قال الراجز وامكم ورهاء جاءت بالقَبَنّ اصابها من كثرة الشرب الحَبَنّ وسحيم تصغير اسحم على الترخيم والاسحم الاسود ووثيل من قولهم لليف الوثيل وقيل الوثيل حبل الليف ومرارة واحدة المرار وهو نبت قال حُمَيْدُ بن ثور رعين المرار الجون من بطن تُرْجِعٍ شهور جمادى كلها والمحرما وعتاب يجوز ان يكون فعّالا من العتب او فعّالا من عتب البعير اذا مشى على ثلاث قوائم قال الشاعر اذا ما تراخى الحى من كل طارق نهضت اليها بالحسام لتعتبا اى لتضرب احدى قوائمها بالسيف فتعتب ويجوز ان يكون من قولهم عتب القوم فى السير اذا انطفروا فيه ونزلوا فى موضع ليس على القصد وقيل ان العتبة منعطف الوادى وقبيصة فعيلة من قبصت الشى اذا اخذته باطراف اصابعك *

وقال جَعْفَرُ بن عُلْبَةَ الحَارِثيُّ جعفر النهر الكثير الماء وبه سمى الرجل قال الشاعر ولا تَوَلَيَّاته يفاجرن جعفرا وعلبة مسمى بالعلبة التى يحتلب فيها وهو اناء من جلود يوطر حولها قضيب اى يعطف قال الشاعر لم تنتفع بفضل ميزرها دعد ولم تغذ دعد بالعلب وبايع رجل من العرب ان يشرب علبة من لبن حليب ولا يتنحنح فشرب بعضها فلما جهده الامر قال ڪبش املح فقيل له ما هذا تتنحنح فقال من تنحنح فلا افلح

أَلَهْفى بِقُرَّى سَحْبَلٍ حِينَ أَحْلَبَتْ عَلَيْنَا الوَلَايَا والعَدُوُّ المُبَاسِلُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك التلهف التوجع على الفائت بعد الاشراف عليه والهفى يجوز ان يكون منادى مفردا ويجوز ان يكون منادى مضافا فاذا جعله مضافا فان اصله الهفى او الهفِ فاذا قال الهفا فكانه فرّ من الكسرة وبعدها ياء الى الفتحة فانقلبت الفا وكذلك يا غلاما اقبل وقوله وهل جزع ان قلت وابابإهما وانما المعنى بابى هما وعلى ذلك قولهم فى عذارٍ عذارى وفى عذار عذارى وفى بَقِىَ بَقَى فى رَضِىَ رَضَى واذا كان الهفا مفردا تكون الالف قد زيدت لامتداد الصوت به ليكون ادل على التحسر وقرى اسم موضع ان اخذ من قر يقر وبابه فوزنه فُعْلَى وان اخذ من قريت الضيف او قريت الماء فى الحوض اذا جمعته او قروت الشى اذا تتبعته فوزنه فُعْلٌ وسحبل اسم واد ويقال لكل ما عظم واتسع سحبل كالجراب والوطب قال الراجز ارسلت فيها قطما لم ينكل يخرج من راس له كالمرجل شقشقة مثل الجراب السحبل ويقال ضب سحبل اى ضخم طويل ومعنى احلبت اعانت واصله الاعانة فى الحلب خاصة ثم استمرت فى الاعانات كلها والولايا جمع ولية وهى البرذعة وهى تكون كناية عن النساء ان شئت وعن الضعفاء الذين لا غناء عندهم ان شئت وشبهوا الرجل الرخو الخوار بالولية لانها رخوة منتفخة وقيل الولايا العشائر والقبائل وكانّ ولية تانيث ولى وهو القريب ويروى اجلبت واصل الجلبة رفع الاصوات والباء تتعلق بنفس لهفى وكذلك حين فلا يكون حينئذ فى واحد منهما ضمير لتعلقهما بنفس الظاهر حتى كانه قال التلهف فى هذا الموضع فى هذا الوقت ويجوز فيه وجوه اخر ليس هذا موضعها ومعنى البيت انه يتلهف على ما نزل بهم حين اعان الاعداء عليهم من يكون لحرم معهم او من يجرى مجرى الحرم من الضعفاء الذين لا دفاع بهم لما وجب عليهم من الذب عنهم ومن روى الموالى فهم ابناء العم وانما خصهم بالذكر لان الجفاء منهم اشد تاثيرا فى النفس والعدو اشارة الى الجنس والمباسل من البسالة واجراه على لفظ العدو لا معناه وفى القران فانهم عدو لى والمولى على وجوه هو العبد والسيد وابن العم والصهر والجار والحليف والولى والاولى بالشى

فَقَالُوا لَنَا ثِنْتَانِ لا بُدَّ مِنْهُمَا صُدُورُ رِمَاحٍ أُشْرِعَتْ أَوْ سَلَاسِلُ

التاء فى ثنتان كالتاء فى بنتان الا انه لم يستعمل واحده كما استعمل بنت وكذلك التاء فى اثنتان كالتاء فى ابنتان الا انهم لم يقولوا اثنة كما قالوا ابنة ومجئ الهمزة فى اوله احسن لان اللغة العالية على ذلك قال عنترة فيها اثنتان واربعون حلوبة سودا كخافية الغراب الاسحم واللغة الاخرى جيدة قال الشاعر لقيس ابنة الضمرى زينب من عُفُرٍ ونحن حرام مسى عاشرة العَشْرِ فقلتها

ثنتين كالثلج منهما واخرى على لوح احر من الجمر واراد بالثنتين خصلتين ثم فسرهما صدور رماح وخص الصدور لان المقاتلة بها تقع ويجوز ان يكون ذكر الصدور وان كان المراد الكل كما قال الواطئين على صدور نعالهم وان كان الوطء للصدور والاعجاز وكنى عن الاسر بالسلاسل والمراد بقوله لا بد منهما على سبيل التعاقب لا على سبيل الجمع بينهما والا سقط التخيير الذى افاده او من قوله او سلاسل الا ترى انه اذا قال خذ الدينار او الدرهم فليس فيه الجمع بينهما واذا كان الامر على هذا فمعناه لا بد من احدهما والعرب تذكر الشيئين وتريد احدهما وعلى هذا فسر قوله تعالى يخرج منهما اللولوء والمرجان يعنى الماء العذب والملح واللولوء لا يكون الا في الماء الملح دون العذب والرجل يقول سلبت الرجلين ثوبا واخذت منهما سيفا تريد من احدهما وقوله اشرعت اى صوبت للطعن يقول اما ان تصبروا على القتال فنقاتلكم بالرماح واما ان تستاسروا فناخذكم في السلاسل وقال ابو الفتح لكنه في منهما وجهان ان شئت كان على حذف المضاف اى لا بد من احداهما الا تراه قال او سلاسل واو انما توجب احد الشيئين وان شئت كان على ظاهره لا بد منهما جميعا فصدور الرماح لمن يقتل والسلاسل لمن يوسر اى يكون بعضنا كذا وبعضنا كذا فان قيل فهذا يوجب صدور رماح وسلاسل قيل لما جعلهم صنفين مقتولا ومأسورا كان لكل واحد منهما هذا او هذا فمن هنا دخله معنى او فهو اذا كلام محمول على معناه

فَقُلْنَا لَهُمْ تِلْكُمْ اِذًا بَعْدَ كَرَّةٍ تُغَادِرُ صَرْعَى نَوْءُهَا مُتَخَاذِلُ

يقول اجبناكم وقلنا تلكم اى تلكم التخيير ولا يجوز ان تكون الاشارة بتلكم الى واحدة من هاتين الخصلتين لانه لا اختيار فيهما لمختار حكمه حكم هولاء الا ان يكون الكلام على طريق التهكم والسخرية وانما المعنى يكون ذلك بعد عطفة تترك بيننا قوما مصرعين يخذلهم النهوض ولا يطيقون الحراك واذا هو جواب وجزاء وهو هاهنا محذوف وكم من تلكم لمجرد الخطاب فلا موضع له من الاعراب واختار ان يقول متخاذل لان هذا البناء يختص بما يحدث شيء بعد شيء وعلى ذلك قولهم تداعى البناء كانّ اجزاء النهوض يخذل بعضها بعضا والنوء قد يكون السقوط ايضا وقوله تغادر صفة للكرة

وَلَمْ نَدْرِ اِنْ حِضْنَا مِنَ الْمَوْتِ حَيْصَةً كَمِ الْعُمْرُ بَاقٍ وَالْمَدَى مُتَطَاوِلُ

يقال جاص وحاص اذا عدل وانحرف وقوله كم العمر باق كم في موضع الظرف والمعنى كم يوما او وقتا العمر باق وارتفع العمر بالابتداء والواو في قوله والمدى متطاول واو الحال اى كم العمر باق ومداه متطاول فلم يات بالضمير لان الواو اغنى عنه ويجوز ان تتعلق بالحال التى دل عليها والمدى متطاول بان جصنا والتقدير لم ندر ان جصنا ومدانا متطاول كم العمر باق اى مدى رجائنا ويجوز ان تكون الواو عاطفة كانه قال لم نعلم كم العمر باق وكم المدى متطاول ان جصنا وفسر بعضهم العمر بالحين قال ومنه قوله عز وجل فقد لبثت فيكم عمرا وهذا اذا حقق راجع الى الاول وكلهم روى هذا البيت ان جصنا من الموت جيصة بكسر الهمزة على ما مر تفسيره غير ابى العلاء المعرى فانه اخذ على ان جصنا بفتح الهمزة وكانه ذهب في هذا الى ان إنْ بكسر الهمزة لما يستقبل وأَنْ بفتح الهمزة

لما مضى والشاعر فى ذكر قصة قد مضت فيحتمل قوله ان جعنا بفتح الهمزة على تقدير لما جعنا ومعناه يقول لم نذر ان حدنا عن القتال الذى فيه الموت كم يكون بقاؤنا فَلِمَ نحيد فنحتقب العار ولعلنا ان حدنا لم نعش الا قليلا

إِذَا مَا ٱبْتَدَرْنَا مَازِقًا فَرَجَتْ لَنَا بِأَيْمَانِنَا بِيضٌ جَلَتْهَا الصَّيَاقِلُ

المازق مضيق الحرب وهو مفعل من الازق وهو الضيق يقول اذا استبقنا الى مضيق فى الحرب وسعته لنا سيوف مصقولة بايماننا وجعل الفعل للسيوف على المجاز والسعة وقوله جلتها الصياقل ضرورة لان السيوف لا تجلوها إلا الصياقل ولو كان يجلوها غيرهم وكان لجلايهم اياها فضل على جلاء غيرهم لكان لذكرهم فائدة معنى والا فلا معنى له الا اقامة الروى فقط كقول الاخر وسابغة الاذيال زغف مفاضة تكنفها منى نجاد مخطط وليس لتخطيط النجاد معنى يرجع الى الدرع ولا الى السيف ولو قال اجتهد فى صقلها الصياقل وما اشبهه كان حسنا

لَهُمْ صَدْرُ سَيْفِي يَوْمَ بَطْحَاءِ سَحْبَلٍ وَلِي مِنْهُ مَا ضُمَّتْ عَلَيْهِ الأَنَامِلُ

ويروى ما ضَمَّتْ عليه الانامل بفتح الضاد ايضا فاذا رويت ضَمَّتْ فالمعنى قبضته الانامل واذا قلت ضُمَّتْ فالمعنى قُبِضَتْ عليه الانامل والبطحاء تانيث الابطح وهو مسيل فيه دقاق الحصى واسع وهما صفتان اخرجتا الى باب الاسما والتانيث والتذكير فيهما يحملان على البلدة والبقعة والبلد والمكان الا انه لا يقال مكان ابطح ولا بقعة بطحاء ويقال تبطح السيل اذا سال عريضا وسحبل اسم موضع اضيف البطحاء اليه كما يقال صحراء سحبل ويقال ضب سحبل اذا كان عريض البطن ولا يمتنع ان يكون المكان سمى به لاتساعه وهذا البيت مثل قوله فى صفة السيوف ايضا مقابضهن بحلون الاكف واغمادهن روس الملوك وان كان فى هذا تقسيم خلا منه المشبه به ومعناه انى اعمل صدر السيف فيهم لا ازيله عنهم فكانما هو لهم وليس لى منه الا مقبضه ❁

وقال ايضا

لَا يَكْشِفُ الغَمَّاءَ إِلَّا ٱبْنُ حُرَّةٍ يَرَى غَمَرَاتِ المَوْتِ ثُمَّ يَزُورُهَا

من الضرب الثانى من الطويل والقافية متدارك الغماء بفتح الغين والمد والغمى بالضم والقصر مثل العلياء والعليا الامر الشديد الذى لا يدرى من اين يوتى واصله من قولهم غممت الشىء اذا سترته ومنه الغمم الشعر الذى يستر الجبين من قدام والقفا من خلف ومنه سمى الغم فى القلب لانه يحجب السرور عنه والغمام لانه يستر السماء ومنه الحديث فان غُمَّ عليكم فاكملوا العدة وقوله الا ابن حرة يعنى ان ابناء الحرائر هم الصابرون على المكاره فى ابتناء المجد واكتساب الشرف وقوله يرى غمرات الموت يقول يحققها بالممارسة حتى يصير كانه ادركها بحاسة العين وشاهدها فان قيل لم عطف الزيارة على روية الغمرات بحرف المهلة وهلا جعلها عقيب الروية قلت ان ثم وان كان فى عطفه المفرد على المفرد يدل على التراخى فانه فى عطفه الجملة على الجملة ليس كذلك الا ترى قوله عز

وجهله وما ادراك ما العقبة فك رقبة او اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما ذا مقربة او مسكينا ذا متربة ثم كان من الذين امنوا ولا يجوز تراخي الايمان عن شيء مما عدده وذكره واصل الزيارة الميل وهو من الزور وهو الميل في احد الشقين فقوله يزورها اي يميل اليها فياتيها

نُقَاسِمُهُمْ أَسْيَافَنَا شَرَّ قِسْمَةٍ فَفِينَا غَوَاشِيهَا وَفِيهِمْ صُدُورُهَا

.. وجمع قسمة موضع مقاسمة وغاشية السيف اولها مما يليك وصدره الذي يضرب به وقد تكون غاشيته غمده ايضا وانتصاب شر على المصدر معناه قاسمناهم سيوفنا ففينا مقابضها وفيهم مضاربها وهو كقوله لهم صدر سيفي يوم بطحاء سحبل البيت وقوله شر قسمة اي شر قسمة لهم وخيرها لنا ٭

وقال ايضا

هَوَايَ مَعَ الرَّكْبِ اليَمَانِينَ مُصْعِدٌ جَنِيبٌ وَجُثْمَانِي بِمَكَّةَ مُوثَقُ

من الضرب الثاني من الطويل والقافية متدارك قوله هواي فتحت ياء الاضافة على الاصل وذلك ان هذه الياء لما كان ضمير اسم على حرف واحد متطرف كرهوا ان يسكن فيختل فجعلوا من اصله التحريك فاذا كان ما قبله متحركا كغلامي وداري كان لك فيه وجوه تحريك الياء وهو الاصل وتسكينه تخفيفا وحذفه في النداء اذا قلت يا غلامِ وابدال الالف منها مع انفتاح ما قبلها كقولك واباباها ويا غلاما واذا سكن ما قبله فان كان واوا او ياءا ادغم فيه ولم يكن بد من تحريكه لئلا يلتقي ساكنان تقول مُسْلِمِيَّ في الجمع ومُسْلِمَيَّ في التثنية واذا كان ما قبله الفا كعصاي وهواي لم يكن بد من الاتيان به على الاصل وهو تحريكه لئلا يلتقي ساكنان ولا يجوز الادغام هنا كما جاز مع الواو والياء لان الالف لا تدغم في شي ولا يدغم فيها غيرها لكونها هوائية لا معتمد لها في المخرج الا في لغة هذيل فانهم يبدلون من الالف الياء ويدغمون وعلى هذا قول ابي ذُؤَيْب في قصيدة رثى بها بنيه سبقوا هويَّ واعنقوا لهواهم فتُخُرِّمُوا ولكل جنب مصرع وراكب وركب مثل تاجر وتجر وصاحب وصحب والركب ركبان الابل خاصة واليمانون جمع يمان خففت ياء النسب في يمنيّ فحذف احدى اليائين وعوض منها الف فقيل يمان وكذلك فعل في شآم ومصعد مبعد والاصعاد الابعاد والصعود الارتفاع في الدرجة والجبل وفي القران اذ تصعدون ولا تلوون على احد قيل معناه تبعدون وقيل الصعود في الدرجة والجبل والاصعاد في السير وحكي ان صعدة اسم علم للارض وان الصعيد منه ولهذا قيل لحمر الوحش بنات صعدة وهذا ان ثبت فهو كما يقال بنات البر ويقال في الجثمان انه الشخص والجسمان الجسم والشخص انما يستعمل في بدن الانسان اذا كان قايما هذا قول الاصمعي وحكي الخليل ان الجثمان والجسمان بمعنى واحد وجنيب بمعنى مجنوب مستتبع يقول هواي مع ركبان الابل القاصدين نحو اليمن مقود معهم وبدني ماسور مقيد بمكة

عَجِبْتُ لِمَسْرَاهَا وَأَنَّى تَخَلَّصَتْ اِلَيَّ وَبَابُ السِّجْنِ دُونِي مُغْلَقُ

انما تعجب من سيرها على عادة المخدرات في وصف الخيال وذلك انهم يجرونه مجرى المرأة نفسها فيستطرفون منه ما يستطرفون من تلك لو وقع الفعل منها على الحقيقة مع صفتها والمسرى مفعل يصلح ان يكون مصدرا ومكانا ووقتا والبيت يحتمل الوجوه كلها وانى معناه كيف او من اين كذا قال سيبويه وقد تجوز ان يكون في معنى كيف في قول الكميت انّى ومن اين آبك الطرب قال ابو الفتح ولا يجوز ان تكون انى من قوله وانى تخلصت مجرورة عطفا على قوله مسراها لان انى استفهام لا يعمل فيه ما قبله فان قلت فقد تقول بايهم مررت ولاى شىء فعلت ما فعلت فتعمل فيها اللام والباء من قبلها وكذلك عامة حروف الجر نحو من اين اقبلت وعلام ارتحلت ونحو ذلك قيل الفرق ان اللام في قوله لمسراها متعلقة بعجبت وهى في قولك لمَ قلت ذلك متعلقة بالفعل بعد من وحرف الجر يتصل بما بعده فيصير جزءا منه فيصير العامل في الاسم المستفهم كانه انما هو الفعل لا حرف الجر وهذا لا يجوز الا ترى انك لا تقول ضربت من ولا نزلت على من وانت تقول من ضربت وعلى من نزلت وكذلك تقول بمن مررت ولا تقول مررت بمن فاذا ثبت ذلك بطل ان يكون انى من قوله وانى تخلصت مجرورة عطفا على قوله مسراها واذا بطل ذلك ثبت انها منصوبة بقوله تخلصت كقولك انى ارتحلت اى من اين ارتحلت فكانه لما قال عجبت لمسراها تم كلامه ثم قال مستانفا اخذا في كلام آخر وانى تخلصت اى ومن اين تخلصت هذا وضع الاعراب ومقتضى الصنعة فيه فاما حقيقة المعنى فكانه قال عجبت لمسراها ولتخلصها الى لان العاجب اشتمل عليهما جميعا ولا يستنكر ان يكون وضع الاعراب مخالفا لمحصول المعنى الا تراك تقول أهلَك والليلَ فمعناه الحق اهلك قبل الليل واعرابه على غير ذلك

ألمّتْ فحيّتْ ثمّ قامتْ فودّعتْ فلمّا تولّتْ كادتِ النفْسُ تزهقُ

الالمام الزيارة الخفيفة والتحية السلام والملك والبقاء والمحيا الوجه من الانسان لانه يخص عند التسليم بالذكر فيقال حيا الله وجهك وان كانت الجملة متلقاة به وقيل ان التحية مشتقة من الحياة او من الحيا والمحيا من الفرس حيث انفرق اللحم تحت الناصية وتزهق تذهب وتهلك ومنه قيل للبئر البعيدة القعر والمتلفة البعيدة زاهقة وزهوق وزهقت الراحلة تقدمت وزهق السهم. اسرع وقوله لما تولت جوابه كادت النفس وهو علم للظرف ومتى كان علما للظرف لم يكن له بد من جواب لانه يكون لوقوع الشىء لوقوع غيره وتزهق خبر كادت لان كاد ككان واخواته وهو موضوع لمشارفة الفعل فلهذا وجب ان لا يكون معه ان تقول كاد يفعل ولا يجوز ان يفعل الا في الشعر فيقول حاكيا لحال الخيال جاءتنا فسلمت علينا ثم لم تلبث الا قليلا حتى قامت واعرضت فلما تولت كادت النفس تخرج في اثرها

فلا تحسبي أنّي تخشّعتُ بعدكمْ لشيْءٍ ولا أنّي من الموتِ أفرقُ

تخشعت تكلفت الخشوع والخشوع في البصر والصوت كالخضوع في البدن ويقال اختشع فلان اذا خافضا راسه راميا ببصره الى الارض وهو خاشع الطرف خاضع العنق والفرق الخوف فان قيل اين

مفعول تحسبى قلت قد نابت الجملة التى هى قوله اى تخشعت بعدكم عن المفعولين الا ترى ان تقديره لا تحسبينى خاشعا فكما ان المفعولين يحصلان من دون ان كذلك اذا دخل ان فى الكلام ينوب مع ما بعده عنهما لان اللفظ بالمفعولين قد حصل وان كانا فى صلة ان وان وما بعده فى تقدير اسم وهذا كما تقول لو انك جئتنى لاكرمتك اذ كنت قد لفظت بالفعل فى صلة ان وان كنت لا تقول لو مجيئك يقول لا تظنى انى تكلفت الخشوع بعدكم لشىء عارض ولا انى اخاف من الموت وترك الاخبار عنها واقبل عليها يخاطبها جريا على عادتهم فى تصرفهم فى الكلام ودخلت هذه الابيات فى الحماسة لاستهانته بما اجتمع عليه من الحبس والقيد وصبره على ذلك وقال ابو الفتح تخشعت بمعنى خشعت وقد جاء تفعل وفعل بمعنى نحو قوله تعالى الجبار المتكبر اى الكبير وعليه بيت الكتاب ولا يَشْعُر الرُّمْحُ الاصمُّ كُعُوبَهُ بِثروَة رَهْطِ الابْلَجِ المتظلّمِ اى الظالم وقال الاخر تظلمنى حقى كذا ولوى يدى لوى يده الله الذى هو غالبُهْ

> وَلَا أَنَّ نَفْسِي يَزْدَهِيهَا وَعِيدُكُمْ وَلا أَنَّنِى بالمَشْيِ فى القَيْدِ أَخْرَقُ

ويروى وعيدهم يقال زهاه وازدهاه اذا استخفه ويستعمل الزهو فى الباطل والتزيد فى القول تقول قال زهوا وفى الكبر يقال زُهِى لا غير وهو مزهو والاصل الخفة والوَعد والوعيد من اصل واحد وان كان احدهما فى الخير والاخر فى الشر لكنه فرق بين المعنيين بتغيير البنائين كما فعلو ذلك فى عدل وعديل فجعل احدهما فى الأناسىّ والاخر من غيرهم والاخرق القليل الرفق بالشى والخرق ضد الرفق ويروى اخرق بضم الراء فيكون فعلا واخرق بفتح الراء فيكون صفة يقول لا تظنى ان نفسى يستخفها تهددكم ولا انى ضجرت بالمشى فى القيد واذا روى وعيدهم يكون احسن فى المعنى يريد وعيد القوم الذى حبسوه لاجلهم يصف نفسه بالصبر على ما يلقاه من الشدة

> وَلَكِنْ عَرَتْنِي مِنْ هَوَاكِ صَبَابَةٌ كَمَا كُنْتُ أَلْقَى مِنْكِ إِذْ أَنَا مُطْلَقُ

الفعل من الصبابة صببت بكسر الباء والصفة صب والاجود ان يكون ما فى قوله كما موصوفة غير موصولة لانك اذا جعلتها موصولة كانت معرفة وفى تقدير الذى والقصد الى تشبيه صبابة مجهولة بمثلها فالتقدير عرت صبابة تشبه صبابة كنت اكابدها فيك فى ذلك الوقت كانه شبه حاله فيها بعد ما منى بها بحاله من قبل ومفعول القى محذوف تخفيفا اراد القاه منك وعراه واعتراه بمعنى واحد اذا جاءه ومنه عسرا الدار وعروتها بفتح العين اى حيث تعرى منه اى توتى وقوله اذ انا مطلق الجملة فى موضع جر بالاضافة وقد شرح بها اذ كانه قال وقت اطلاق يقول عرتنى فى الهوى رقة شوق وجهد صبابة كما كنت اقاسيه فيك حيث كنت مطلقا

حديث جَعْفَر بن عُلْبَةَ الحارثىّ وسَبَبُ حَبْسه وقَتْله

كانت بنو عُقَيْل بن كعب وبنو الحارث بن كعب حلفو بصَيْهَد فلما كان عشية من العشى جاء فتيانهم يلعبون وبرزت لهم فتيات ينظرن اليهم فبصر رجل من بنى الحارث بن كعب برجل من بنى عقيل بن كعب يقال له اصغر بن محمد وهو احد بنى الابرص يومض بامراة من بنى الحارث فركب

للحارثى فرسا واخذ رمحا فطعن به العقيلى فى فيه فدق ثناياه وشق لثته وحسب ان الرمح قد بلغ غير ذلك منه فولى واستثار رجل من العقيليين اخا اصغر عباس بن محمد فوثب هاربا فى البلاد لما استثير ووثب رجل من بنى عقيل فرمى الحارثى بسهم فجذم صلبه فمات وقالت امراة من بنى الحارث اشهد ان وعد الله حق واشهد ان عباسا جبان فصارت مثلا وبنو الحارث اذا كان الرجل جبانا لم تختتم منه امراة ابدا ولم يشاور ولا يرونه شيا ولا يدعونه فى دعوتهم فغبرو دهرا ثم ان بنى عقيل حكمو بنى الحارث فعقلو لهم وبرا العقيلى من طعنته ومضى زمان ونسى الناس ذلك ونشا نشوة فى بنى الحارث عيرو بما فعلت بهم بنو عقيل وفيهم شابان مترفان متخالان وهما على بن جُنْدُب ابن عَنِّي وجعفر بن علبة وزوجو محمد بن هشام بن اسماعيل بن هشام بن الوليد بن المُغَيْرَة بن عبد الله بن عُمَر بن مخزوم بنت علبة اخت جعفر فلقى بنو الحارث نفرا من بنى عقيل وفى الحارثيين جعفر بن علبة وعلى بن جعدب فقتلو رجلا من بنى عقيل يقال له خُشَيْنَة وضربو عرقوبى عقيل بن كلاب وضربو الاخر بين الشارب والانف فقطعوه فلما فعلا ذلك اتيا علبة ابا جعفر فاخبراه الخبر وقالا له ما ترى لنا انهرب فقال لا تهربا ولكن الزمى صهرى محمد بن هشام وانا لكما جار من ان يصيبكما من هذا شى فابرد الى ابن هشام بالكتاب ان على بن جعدب وجعفر بن علبة قد احدثا حدثا فما رايك فكتب اليه انى لهما جار فلياتيانى وحضر بنو عقيل ابن هشام فركبو الى هشام بن عبد الملك فاستعدوه فكتب لهم الى امير نَجْرَانَ وهو ابن عبد الله الثقفى أَنْ خذ للحارثيين ان اقام العقيليون بينة فاقدهما ممن قتلاه وخذ لهم بحقهم فلما لقو الثقفى قال قد لحق القوم بصهرهم ابن هشام بمكة ولا اقدر عليهم وقد لحقو بمن هو عَلَيّ فرجعو حتى اتو هشاما فقالو حال محمد بن هشام بيننا وبين حقنا ان ناخذه من القوم وهم اصهاره فكتب لهم ان اعطِ القوم حقهم واتق الله فلما جاء العقيليون تَلَأْبَوُ الدم اخذ ابن هشام صهره وعلى بن جعدب فقيدهما وقال العقيليين ايتونى بالبينة فقالو قسامة كيف ناتى بالبينة وكيف نقيم من يشهد لنا وقد استودى بدمائنا وتُغُتِي بها واعترف قال اما قتلا فلست قاتلا ولكنى عاقل لكم وموف نذر دمائكم وخيلكم فراجع القوم الثالثة هشاما فكتب اليه الا تحلل دماء القوم وقد تعلقت الاشعار واعترفو على انفسهم فكتب ابن هشام الى هشام بن عبد الملك أَنْ رُدَّهم الىّ اذا اتوك فان اصهارى افضل دماءا منهم وانى احبسهم ارجو ان ياخذو العقل فرجع العقيليون الرابعة حتى اتو هشاما فلما اراد ردهم اليه قالو ليس ينصفنا ابن هشام ولا نجاورك ابدا تخذل لنا اثارنا فقال لهم هشام اكتب ثم اليه يعطيكم العقل ويرضيكم فقد تحرز بصهره فقال العقيليون لا الا ان يبرزه لنا فيرى الناس ان قد قدرنا على حقنا فنترك عن قدرة ثم ناخذ حينئذ منه العقل فكتب لهم الى ابن هشام بذلك فاخذ عليهم العهد الكم تفون بهذا وانى اعطيكم الخير ففعل وقال العقيليون لرجل منهم لم يكن يعرف يقال له رَحْمَة بن طَوّاف سر قريبا منا واختل اذا دخلنا ولا تنزل حيث ننزل ولا تنتسب عقيليا فاذا ما برز الرجل فاضرب عنقه وانتحش بين الناس وابرز ابن هشام جعفر بن علبة عليه حلته احسن الناس وقد وجع على العقيليين حرسا ان تبدر منهم بادرة وخاف غدرتهم فلما برز جعفر اهوى اليه رحمة فقتله فاخذه ابن هشام فحبسه وابسه وعذبه وحبس العقيليين وقال لاعيلنكم وكان يعذب رحمة ولا يطعمه فمات يوم الجمعة ولم

ثلاث جمعة اخرى حتى مات هشام بن عبد الملك وقام الوليد بن يزيد فبعث بيوسف بن عمر الثقفى فاخذ ابنى ابن هشام فعذبهما حتى ماتا فى عذابه وجهده وكان جعفر بن علبة قد قال حين لقى بنى عقيل كان العقيليين يوم لقيتهم فراخ القطا لاقين اجدل بازيا الا لا ابالى بعد يوم بسحبل اذا لم اعذّب ان يجيء حماميا ومما قال وهو محبوس هواى مع الركب اليمانين مصعد الفطعة ومما قال ابوه وجعفر محبوس لعمرك ان الليل يا ام خالد على وان طالتنى لطويل احاذر اتياها من القوم قد دنى واربة انقاص لهن زليل لعمرك ان ابنى غداة تقوده عقيل لناعى الناصرين قليل ☆

وقال ابو عَطاء السِنْدى واسمه افلح مولى عنبر بن سِمَاك بن حُصَيْن وكان به عجمة شديدة يجعل الجيم زايا والشين سينا وهو من شعراء بنى امية

ذَكَرْتُكِ والخَطِّىُّ يَخْطِرُ بَيْنَنَا وَقَدْ نَهِلَتْ مِنَّا المثقَّفَةُ السُّمْرُ

من الضرب الاول من الطويل والقافية من المتواتر قالوا عنى بالخطى رمح نفسه وقيل لم يرد رمحا واحدا وانما اراد الجنس وهو منسوب الى الخط وهو سيف البحرين وعُمانَ وكانّ قولهم الخطيطة ارض لم تمطر بين ارضين ممطورتين منه واصل الخطر التحرك وقوله وقد نهلت منا اراد من دمائنا والنهل من الاضداد لوقوعه على الريان والعطشان وكانّ حقيقة النهل اول السقى والاكتفاء به قد يقع وقد لا يقع فلذلك استعمل الناهل فى الرى والعطش ومصدر ذكرتك ذكر بضم الذال لان الذكر بالقلب والذكر باللسان نُبّه بهذا الكلام على قلة مبالاته بالحرب واشتياقه اليها فى حال اختلاف الرمح بينهم بالطعن وقال ابو الفتح قوله وقد نهلت منا المثقفة منصوب الموضع الا انه بدل من قوله والخطى يخطر بيننا وذلك منصوب بقوله ذكرتك وجاز ابداله منه لما فى الثانى من البيان الزائد على ما فى الاول الا ترى انه قد يخطر الخطى بينهم ثم لا يكون مع ذلك ناهلا على ان يكون تجاولا من غير تطاعن ويجوز ان يكون قوله وقد نهلت حالا من الضمير المجرور فى بيننا فلا يكون اذا بدلا مما قبله

فَوَاللّهِ مَا أَدْرِى وَإِنِّى لَصَادِقٌ أَدَاءٌ عَرَانِى مِنْ حِبابِكِ أَمْ سِحْرُ

اقسم بالله على استواء علمه فى الحالتين اللتين ذكرهما وتسمى الالف التى فى قوله اداء عرانى الف التسوية وكذلك لو قال ليت شعرى ازيد فى الدار ام عمرو لكان الالف الف التسوية ومن روى من حبابك بفتح الحاء فقد قيل ان معناه من اجل حبك ومن معظمه ولعله يودى معنى الحب والرواية الكثيرة من حبابك بكسر الحاء وهو المصدر من قولك حاببته حبابا قال ابو ذويب فقلت لقلبى يا لك الخير انما يُدَلّيك فى الموت الجديد حِبابُهَا ويكون مصدر حببته ويكون جمع الحب ايضا وكانه جمعه على اختلاف احواله فيه ويروى من جنابك اى من ناحيتك ومن جنابك اى من مجانبتك

فَإِنْ كانَ سِحْرًا فَاعْذِرِينِى على الهَوَى وَإِنْ كان دَاءً غَيْرَهُ فَلَكِ العُذْرُ

السحر والتمويه يجريان مجرى واحدا ولذلك قال الله تعالى سحروا اعين الناس اى اخرجوه على وجه فى مراى العين وحقيقته على خلافه والسّحّارة لعبة لذلك صفتها وخبز مسحور اذا عظم

مرموما' وقال لبنتيها وازين مسحورة اذا لم تنبهت شيئا يقول ان كان على سحرا فلى عذر فى عرواى لان من يسحر يحبب وان كان ذاذا غير الساحر فالعذر له لانى وقعت فيه بتعرضى لك وتكثيرى فى مجالستك والدليل على ان فاعذرينى فى موضع فلى عذر ما تابله به من قوله فلك العذر وفى هذا اسقاط سوال السايل لم قال اعذرينى ولا ذنب له وانما يحتاج الى بسط العذر من له ذنب او يتصور بصورته ويجوز ان يكون توهم ان تلك تصورته بصورة المذنب فيما اشتهرت من هفته فقال لها ان الحب فتنتنى لما عرضت على من مجالستك فلى عذر حين افتتنت وان كنت المتعرض لك فالعذر لك☆

وقال بَلْعاءُ بن قيس الكنانى قال ابو الفتح لا اعرف بلعاء فى الاجناس اسما ولا صفة فاقول انه منقول ولا اظنه مرتجلا للعلمية كَعَدْنانَ وغَطَفانَ ونحوهما واما قيس فمنقول من قاس الشى بالشىء يقيسه عليه قيسا واما قول العجّاج بات يقاسى امره أَمُبْرَمُهْ أَعْصُمُهْ أَم السَّحيلُ اعصمه فانه اراد يقايس اى يميّز فقلب

وَفَارِسٍ فِى غِمَارِ المَوْتِ مُنْغَمِسٍ اِذَا تَأَلَّى عَلَى مَكْرُوهَةٍ صَدَقَا

من الضرب الاول من البسيط والقافية من المتراكب اى ورب فارس فى غمار الموت جعل الموت غمارا على السعة ثم جعله منغمسا فيها والغمار جمع غَمْرة وتألّى وائتلى وآلى بمعنى واحد من الالية ولا حلف ثَمّ انما يريد الحتم والايجاب يقول رب فارس داخل فى شدايد الموت اذا حلف على ما يكره منه او يكون كريها فى نفسه بر ولم يحنث انا فعلت به كذا ويروى مكروهةٍ والمعنى خصلة تكره فعلى هذا يكون صفة مفردة عن الموصوف ويجوز ان يكون مصدرا كالمصدوقة وما اشبهها من المصادر الجائية على وزن المفعول واذا روى مكروهِهِ فانه اضاف المكروه الى الفارس لوقوعه منه والمنغمس الداخل فى الشى ويقال غمسته فى الماء وغيره ورجل مغامس يغشى الحروب ويتردد فيها والغمار والغمرات جمع غمرة وهو فى الماء والحرب والشر وفى كله يرجع الى الستر ورجل مغامر يلقى نفسه فى الغمرات وقال ابو الفتح مكروهة يحتمل خلاف الرجلين سيبويه وابى الحسن فمذهب صاحب الكتاب انه وصف لموصوف محذوف كانه قال اذا تألى على حال مكروهة صدق ومذهب ابى الحسن انه مصدر جاء على مفعول وقياس قول صاحب الكتاب ان يكون فيه ضمير من الموصوف المحذوف وقياس قول ابى الحسن الا يكون فيه ضمير كما لا يكون فى الكره والكراهية والكراهة وكان تانيث المكروهة يشهد لقول صاحب الكتاب وذلك ان تانيث الصفة اشيع وايسر من تانيث المصدر من حيث كان المصدر دالا على الجنس واذا افضى بك الامر الى الجنس ملكك جانب التذكير فاعلمه

غَشَّيْتُهُ وَهْوَ فِى جَأْوَاءَ بَاسِلَةٍ عَضْبًا أَصَابَ سَوَاءَ الرَّأْسِ فَانْفَلَقَا

التغشى والغشى اصله الاتيان والملابسة ومنه الغشاوة الغطاء وتوسعوا فيه حتى قيل تغشاهم بالعدل او الجور وغشيته كما يقال قنعته والعضب القاطع من السيوف كانه وصف بالمصدر والعضب القطع وتوسعوا فيه فقالوا عضبه عن حاجته اى حبسه والسواء الوسط هاهنا ومنه فى سواء الجحيم ويوضع موضع المصدر ثم يوصف به نحو سواءا للسايلين واصاب بمعنى طلب ومعنى نال يقال اصبت الصواب فاخطاته

والجأواء الكتيبة المُخْضَرَّة من الجُؤْوَة يعنى اخضرار السلاح والبسالة من البَسْل وهو الحرام كانه لشدته محرم والفلق الشق وفلقته شققته يقول رب فارس هاكذا انا ضربته وهو جيش تام السلاح كريه اللقاء بسيف قاطع اصاب وسط راسه فشقه

بِضَرْبَةٍ لَمْ تَكُنْ مِنِّي مُخَالِسَةً وَلَا تَعَجَّلْتُهَا جُبْنًا وَلَا فَرَقَا

الخلس اخذ الشي مخاتلة وقيل الاختلاس اوحى من الخلس ويقال هو لك خلسة كما يقال نهزة ويقال تعجلت الشي اى تكلفته على عجلة ويقال ايضا اعجلته واستعجلته وتعجلته بمعنى وانتصاب جبنا على انه مفعول له وهو الذى يسمى مصدر العلة وقوله لم تكن منى مخالسة خلاف قول الاخر وقد اختلس الضربة لا يدمى لها نصلى لان قصد الشاعر هاهنا الى انه تناول من خصمه ما تناول بتثبت وقوة قلب لا كما يفعله الجبان يقول لم اتكلف عجلتها لضعف قلبى ولا تخوف من صاحبى وضربة الجبان العجل وقد يوصف الشجاع بالمخالس والخليس وكذلك للصارع قال ابو الفتح يجوز ان تكون الباء فى قوله بضربة صفة لقوله عضبا اى عضبا بضربة اى ذا ضربة كقولك مررت برجل باخر رمق اى مررت به ومعه رمق اى الاخر نفسه وكما جاز ان تكون هذه الباء وصفا للنكرة فكذلك جاز ان تكون حالا للمعرفة كقولك خرج بثيابه اى وثيابه عليه ومثله ومستنة كاستنان الخروف وقد قطع الحبل بالمرود اى ومروده فيه وفى هذه الباء فى موضعيها كليهما ضمير لتعلقها فيهما جميعا بالمحذوف وقد جاء ذلك فى قول الله تعالى فخرج على قومه فى زينته اى متزينا ومعناه وزينته عليه ومثله بيت الهذلى يعثرن فى حد الظبات كانما كسيت برود بنى تزيد الاذرع اى يعثرن وهن فى الظبات اى كاينات فى الظبات ويجوز فى الباء من قوله بضربة ان تكون زايدة فيصير تقديره ضربة فتكون ضربة اذا بدلا من قوله عضبا وكان قياسه على هذا ان يكون ضربة به كقولك رايت رجلا سيفا معه الا انه حذفه للعلم بمكانه قال ابو محمد الاعرابى فى قوله وفارس فى غمار الموت لا اعرف هذا البيت فى شعر بلعاء واظنه مصنوعا والذى اعرفه له فان تكن عبرتى ظلت اكفكفها فرب قرن املت الراس والعنقا بضربة لم تكن منى مخالسة البيت وساير الناس على غير هذا الذى ذهب اليه فى رده على النمرى ۞

وقال ربيعة بن مقروم الضَّبِّيّ الربيعة بيضة الحديد والربيعة الحجر يرتبع اى يشال واما مقروم فيقال قرمت الشي باسنانى فهو مقروم اى مقطوع وقرمت البعير ايضا وهو ان تكشط جلدة خطمه فتفتل ويجعل هناك الجرير ليذل وتلك الجلدة هى القرمة والبعير مقروم وقد يكون المقروم الماكول من قولهم قرمت البهمة فى اول ما تاكل واما ضبة فواحدة ضبات الحديد ونحوه والضبة الانثى من الضباب او الضبة ايضا المرة الواحدة من ضببت لثته تضب اذا سالت قال الشاعر تضب لثات الخيل فى حجراتها وتسمع من تحت العجاج لها ازملا

وَلَقَدْ شَهِدْتُ الْخَيْلَ يَوْمَ طِرَادِهَا بِسَلِيمِ أَوْ ظِفَةِ الْقَوَائِمِ هَيْكَلِ

من الضرب الاول من الكامل والقافية من المتدارك اراد بالخيل الفرسان لا الافراس الا ترى انه قال يوم طرادها والطراد من الفرسان حمل بعضهم على بعض وعلى هذا ما روى عن النبى صلى الله عليه

وسلم يا خيل الله اركبي واطّراد الماء والسراب والكلام اتساقها على حد الاستقامة والمراد جدول مطرد وبلد طَرَّاد اى واسع يطّرد فيه السراب ولشهدت موضعان للمصور من قول الله هو وجل وليشهد عذابهما طايفة من المومنين ويتعدى هذا الى مفعول واحد والاخر العلم والتبيين على ذلك قوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو وهذا يتعدى الى مفعولين وقد يقسم به كما يقسم بالعلم فيقال يشهد الله كما يقال يعلم الله واما شهادة الشاهد فلا بد من القول فيها والهيكل اصله فى البناء العظيم ثم وصف به الفرس يقول حضرتهم يوم تطاردهم بالرماح وانا على فرس ضخم سليم الاوظفة من العيوب والاوظفة جمع وظيف وهو ما فوق الحافر من الفرس ولكل ذى اربع ثلثة مفاصل فى رجليه الفخذ والساق والوظيف ثم الحافر او الخف او الظلف وفى يديه ثلثة مفاصل العضد والذراع والوظيف ثم الحافر او الخف او الظلف

قَدَعَوْا نَزَالِ فَكُنْتُ أَوَّلَ نَازِلٍ وَعَلَامَ أَرْكَبُهُ اذا لَمْ أَنْزِلِ

اى صاحوا بنزال ومنه قيل لتطريب النايحة فى نياحتها التدعى ويجوز ان يكونوا جعلوا نزال على التوسع هى المدعوة وان كانت دعى اليها ويشهد لهذا الوجه قوله دعيت نزال ولج فى الذعر وفى القران دعوا هنالك ثبورا لا تدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا ونزال اسم لانزل مبنى على الكسر معرفة مونث معدول وما من علاما حذفت الفه لانه فى الاستفهام اذا اتصل بحرف الجر يخفف بالحذف على ذلك بم ولم وفيم وعم وحتم الا اذا اتصل بذا فتقول بما ذا ولما ذا لانه حينئذ يصير ما وذا كالشى الواحد فلا تغيير ما يقول تنادوا وقالوا نزال فكنت اول النازلين ثم قال مظهرا لترك التحمد بذلك وانه فيما فعله كمن ادى واجبا عليه وعلام اركبه اى لاى شى اركب فرسى اذا لم انزل اذا دعيت للنزال

وَأَلَدَّ ذِى حَنَقٍ عَلَىَّ كَأَنَّمَا تَغْلِى عَدَاوَةُ صَدْرِهِ فِى مِرْجَلِ

الالد الشديد الخصومة كانه لد بالخصومة اى اوجر فلد به وكان لذلك اللدد مصدر الد ويقال معناه اللدد وقال ابو العلاء خصم الد اى شديد الخصومة كانه يميل عما يريد صاحبه اخذ من اللديد وهو صفحة العنق وجانب الوادى والحنق شدة الغيظ احنقته فحنق والحنق يجوز ان يكون من اللزوق كان الحقد لصق بصدره ومنه يقال احنقت الدابة اذا اضمرتها يقول رب خصم شديد الخصومة ذى غيظ وغضب علىّ تغلى عداوته فى صدره غليان المرجل بما فيه اذا كان على النار اذا دفعته عن نفسى وقد اخرج التشبيه ما لا يدرك من العداوة بالحس الى ما يدركه من غليان القدر حتى تَجَلَّى فصار كالمشاهد وجواب رب هو صدر البيت الذى يليه

أَرْجَيْتُهُ عَنِّي فَأَبْصَرَ قَصْدَهُ وَكَوَيْتُهُ فَوْقَ النَّوَاظِرِ مِن عَلِ

ويروى ارجَيْتُه وارجأتُه والهمز افصح ويروى اوجيته عنى وارجَيْتُه وكلها تتقارب فى المعنى يقول رب خصم هاكذا اذا ارجيته عن نفسى وصرفته وقد ابصر رشده والقصد ما لا سرف فيه وكويته فوق النواظر يقول كويته من عل فوق النواظر اى من اعلاه فوق نواظره

ففيه التقديم والتاخير ولو سكنت على من عل لجاز ان يكون فوق النواظر ودون النواظر لكنه بين ان قصده الى الجبين بعينه والنواظر عروق فى الراس ويجوز ان تكون سميت بالنواظر لانها تتصل بالعينين ومنه قول الراعى وبيضٍ خفاف قد ملتهن كبولا يُدَاوَى بها الصاد الذى فى النواظر يعنى بالصاد الداء الذى يسمى الصَيَدَ وانما اراد الكبر وعلى ذلك فسرو قول جرير واشفى من تَخَلُّج كل جن واكوى الناظرين من الجنان اراد بالناظرين العرقين وانتصاب فوق يجوز ان يكون على البدل من الضمير فى كويته وان تجعله ظرفا يريد كويته فى هذا المكان مما علا منه وانما لم يبن من عل لانه جعله نكرة كما تقول اتيته قَبْلًا اى اولا وانت لا تقصد الى انه مضاف الى معرفة مخصوصة فاعلمه ومثله كجلمود صخر حطه السيل من عل فالكسرة فى الموضعين كسرة اعراب وان شئت جعلته معتل الاخر منقوصا كَشَجٍ وقاضٍ وجعلته فى النية مضافا فيكون معرفة وتنوى ضمة البناء فى موضع لامه كما تنويها فى الياء من قاض وغاز اذا ناديت بهما واحدا بعينه قال ابو الفتح اكثر من ترى يروى هذا البيت اُرْجَبْتُه بالراء فاذا تعالى شيا رواه ارجاته بالهمز وكلاهما تصحيف وانما هو اوجَبْتُه بالواو اى اذللته وقهرته كذلك روينا وكذلك وجدته ايضا فى القبيلة وهو افعلته من الوجى وهو رزوح الفرس لالم قوايمه ويوكد ذلك قوله من بعد وكويته وليس اخرته من كويته فى قرب الذلته من كويته ولا قريبا من ذلك وقوله من على يجب ان يكتب بالياء وليست الكسرة فى اللام كسرة اعراب الا ترى انه معرفة وليس بنكرة الا ترى معناه فوق نواظره او النواظر منه فهو اذا معرفة يريد به شيا مخصوما فهو اذا كبيت اوس فَمَلَّكَ بالليط الذى تحت قشرها كَغِرْقِىِّ بيض كَنَّهُ القَيْضُ من علو اى من اعلاه وانما تعرب عل اذا كانت نكرة كقولهم فى النكرة من فَوْقٍ ومن عَلٍ ومن قَبْلٍ ومن بَعْدٍ اذا لم ترد امرا معلوما فقوله اذا وكويته فوق النواظر من عَلِي عَلٍ كَشَجٍ وعَمٍ ووزنه فَعِل والياء فيه لام الفعل والكسرة فى اللام قبلها ككسرة الصاد من قاض فاعرف ذلك ✿

وقـال سَعْدُ بن نـاشـب من بنى مازن بن مالك بن عمر بن تميم وكان اصاب دما فهدم بلال داره قال ابو العلاء سمى الرجل ناشبا اما من قولهم نشب فى الشيء اذا علق به واما ان يكون خرج على معنى تامر ولابن اى ذى تمر ولبن فيراد انه ذو نَشَبٍ اى ذو مال ثابت او انه ذو نُشّابٍ

سَأَغْسِلُ عَنِّي العَارَ بالسَّيْفِ جَالِبًا عَلَيَّ قَضَاءُ ٱللَّهِ ما كَانَ جَالِبَـا

هذه من الضرب الثانى من الطويل والقافية من المتدارك واصل القضاء الحتم ثم يتوسع فيه فيقال قُضِى قضاوه اى فرغ من امره فاستعمل فى معنى الفراغ من الشيء ويروى قضاء الله وقضاء الله بالرفع والنصب فاذا رفعت فانه يكون فاعلا لجالبا على وما كان جالبا فى موضع مفعول ويكون القضاء بمعنى الحكم والتقدير ساغسل العار عن نفسى باستعمال السيف فى الاعداء فى حال جلب حكم الله علىّ الشيء الذى يجلبه واذا نصبت القضاء فانه يكون مفعولا لجالبا وفاعله ما كان جالبا ويكون القضاء الموت المحتوم كما يقال للمصيد الصَيْد وللمخلوق الخَلْق والمعنى جالبا علىّ الموت جالبُه وقيل ان كان فى قوله ما كان جالبا فى معنى صار ومثله بتَيْهَاء قفر والمَطِى كانها قطا الحزن قد كانت فراخا بيوضها والغسل من الجنابة والنفاس والجمعة وغسل الميت كله بالضم وهو اسم وما هذا ذلك فهو

الغسل بفتح الغين والغسل هاهنا مثل ومعناه سازيل عنى العار كما يزيل الغسل الوسخ عن الثوب فاذا ازلت عنى العار لم ابال بعد ذلك بما يقع بى من مكروه

وَاذْهَلُ عَنْ دَارِى واجْعَلُ هَدْمَهَا لِعِرْضِىَ مِنْ بَاقِى الْمَذَمَّةِ حَاجِبَا

الذهول ترك الشىء متناسيا له ومنه اشتقاق نُغْل وانتصب حاجبا على انه مفعول ثان لاجعل لانه بمعنى أُصَيِّرُ والتقدير اجعل هدمها حاجبا لعرضى وجعل مواضع غير هذا تكون بمعنى خلقت فيتعدى الى مفعول واحد كقوله تعالى وجعل الظلمات والنور وتكون بمعنى سَمَّيْتُ فيتعدى الى مفعولين كقوله تعالى وجعلو الملايكة الذين هم عباد الرحمن اناثا وتكون بمعنى ظننت تقول جعلته عبدا فشتمته اى ظننته وتكون بمعنى طفق فلا تتعدى تقول جعل يكلمه اى اقبل يقول اذا نبا المنزل بى حتى يصير دار الهوان انتقلت عنه وجعلت خرابه وقاية لنفسى من العار الباقى وهذا قريب من قوله واذا نبا بك منزل فتحول وهو ضد المعنى الذى يقصدونه بالثبات فيه والصبر عليه من الاقامة فى دار الحفاظ لان الانتقال ثَمَّ هو الجالب للعار كما ان الاقامة هنا هو الجالب للعار والمذمة بالفتح من الذَّمّ وبالكسر من الذِمَام

وَيَصْغُرُ فِى عَيْنِى تِلَادِى اِذَا انْثَنَتْ يَمِينِى بِاِدْرَاكِ الَّذِى كُنْتُ طَالِبَا

اراد بقوله يصغر صغر القدر وخص التلاد وهو المال القديم لان النفس به اضن ونبه بهذا الكلام على انه كما يخف على قلبه ترك الدار والوطن خوفا من التزام العار كذلك يقل فى عينه انفاق المال عند ادراك المطلوب وجواب اذا مقدم عليه وهو قوله ويصغر فى عينى وقوله كنت طالبا اى كنت طالبه فحذف العايد الى الذى

فَاِنْ تَهْدِمُو بِالغَدْرِ دَارِى فَاِنَّهَا تُرَاثُ كَرِيمٍ لا يُبَالِى العَوَاقِبَا

الهدم القلع والتخريب وسمى المهدوم هَدَمًا وتوسعو فيه فقالو للثوب الخلق هِدْمٌ ويجوز متهدمة هرمة وتهدم عليه من الغضب كما يقال تهجم والغدر ترك الوفاء ومنه غادر والغدير ومعناه انه يرى اعداءه قلة فكره فيما يجرى عليه من جهتهم يقول ان تخربو دارى بالغدر منكم فانها تراث كريم هاكذا ويعنى نفسه وسمى ملكه ميراثا وهو حى والمعنى انه سيورث وهذا تسمية الشى بما يؤول اليه وتراث اصله وراث قلبت الواو تاءا وقوله كريم اراد بالكرم التنزه عن الاقذار وقوله لا يبالى العواقبا يقال ما باليته بالة وبالية ومبالاة وبلاءا وما باليت به كانه اخذ من البلاء واستعمل فى المفاخرة وتعداد الخصال الحسنة ثم كثر استعماله حتى صار يقال فى الاستهانة بالشىء ويشهد لصحة ذلك قول الاخر ما لى اراك قايما تبالى وانت قد مُتَّ من الهزال اى تفاخر

أَخِى عَمَرَاتٍ لا يُرِيدُ عَلَى الَّذِى يَهُمُّ بِهِ مِنْ مُفْظِعِ الأَمْرِ صَاحِبَا

ويروى اخى عزمات فالغمرات الشدايد ويقال ما له عَزْمَةٌ ولا عزيمة اى تثبت وصبر فيما يعزم عليه وحقيقة العزم توطين النفس وعقد القلب على ما يرى فعله ولذلك لم يجز على الله تعالى

والاعتزام لزوم القصد وترك الاثناء ويروى من مَقطع الامر اراد فعله والخروج منه ومُقطع الامر وهو من قَطْعَ الامر واقطع قطاعة واقطاعا وهو قطيع ومُقطع او من انقطعني الامر فقطعتُ به اى اعيانى فسقت به ذرعا وقوله صاحبا صفة فى الاصل استعملت استعمال الاسماء فلم يجر مجرى اسماء الفاعلين وجرى مجرى قولهم وائل والمعنى انه يصف نفسه بانه صاحب هم واخو عزمات مستبد برايه فيها غير متخذ رفيقا

اذَا هَمَّ لم تُرْدَعْ عَزِيمَةُ هَمِّهِ ولم يَأْتِ ما يَأْتِي مِنَ الأَمْرِ هَايِبَا

يقال هم بالشى يهم به وقد اهمه الامر والهم ما تحجيل لفعله وايقاعه فكره واصل الردع الكف يقال ردعته فارتدع والردع ضرب لحداد روس المسامير ويقال ردع عنقه اذا وجاه يخبر عن نفسه بانه يتبع الراى الاول اذا اراد الامر اعتزم ولم يتردد فيه كما قال الشاعر اذا كنت ذا راى فكن ذا عزيمة فان فساد الراى ان يترددا ومثله جسور لا يُردَع عند هم ولا يثنى عزيمته اتقاء والهيبة تكون من الذعر ومن الاجلال جميعا ويقال للجبان هيوب وهيوبة الهاء فيها للمبالغة وللمحتشم مهيب وفى الحديث الايمان هيوب ويقال تهيبت الشىء وتهيبنى بمعنى لما كان لا يلتبس ومثله من المقلوب كثير

فَيَا لِرِزَامٍ رَشِّحُو بِى مُقَدِّمًا الَى ٱلْمَوْتِ خَوَّاضًا الَيْهِ الكَتَايِبَا

الفاء فى قوله فيا لرزام النية بها استيناف ما بعدها وان نسق بها جملة على جملة واللام من يا لرزام هى لام الاستغاثة ورزام ينتجر به وهم المدعوون واصل حركة لام الاضافة اذا دخل على ظاهر الكسر ولهذا اذا عطف على هذه اللام بلام اخرى كسرت الثانية تقول يا لَزيد ولِعَمٍ ولكن هذه فتحت لكون ما بعده منادى ووقوع المنادى على هذا الحد موقع المضمرات فكما قيل له ولك قيل يا لزيد وقوله رشحو بى مقدّمًا بكسر الدال يعنى متقدما وهذا كما يقال وَجّهَ وتَوَجّهَ ونبه وتنبه ونكب بمعنى تنكب وعلى هذا مقدِّمة الجيش ومن فتح الدال فالمعنى على انه يقدم ليقيهم وانتصاب الكتايب على انه مفعول خوّاض ويروى الكرايبا وهى الشدايد جمع كريبة والاصل فى الكرب الغم الذى يأخذ بالنفس والترشيح اصله التنبيت والتربية ومنه رَشّحت المراة ولدها اذا درّجته فى اللبن ثم قيل رُشّح فلان لكذا توسعا وتلخيصه رشحو بترشيحكم اياى رجلا جسورا مقدما يخوض الى الموت الجيوش لجرائته فاقام الصفة مقام الموصوف ويروى رَشّحو بى مُقْدِمًا والكتايب الجيوش المجتمعة

اذَا هَمَّ أَلْقَى بَيْنَ عَيْنَيْهِ عَزْمَهُ ونَكَّبَ عَنْ ذِكْرِ العَوَاقِبِ جَانِبَا

قوله القى بينّ عينيه عزمه اى جعله بمرا منه لا يغفل وقد طابق فيه لما قابله بقوله ونكب عن ذكر العواقب جانبا وانتصب جانبا على انه ظرف ويجوز ان ينتصب جانبا على المفعول ويكون نكّب بمعنى حرّف والمعنى وانحرف عن ذكر العواقب واصل النكوب الميل ومنه قيل للمنكب منكب لانه فى جانب من البدن

وَلَمْ يَسْتَشِرْ فى رَايِهِ غَيْرَ نَفْسِهِ وَلَمْ يَرْضَ الّا قَايِمَ السَّيْفِ صَاحِبَا

نبه على الراى بقوله ولم يستشر وعلى الفعل بقوله ولم يرض الا قايم السيف وانتصب قايم على

انه استثناء مقدم الا ترى ان الاصل ولم يرض صاحبا الا قايم السيف ولو اتى على هذا لكان الوجه ان يكون بدلا فقدم المستثنى كما ترى ضروى ولم يستشر فى امره غير نفسه اى لا يشاور احدا وهذا خلاف ما يذهب اليه الناس واحزم منه الذى يقول خليلى ليس الراى فى صدر واحد اشيرا على اليوم ما تريان وقال اكثم بن صَيْفىّ اول الحزم المشورة وقالت الروم نحن لا نُملَّك من يستشير وقالت الفرس نحن لا نُملِّك من لا يستشير ٭

وقال تابّطَ شرًّا وهو ثابتُ بنُ جابر بن سُفْيانَ قيل انه سمى بذلك لانه اخذ سيفا تحت ابطه وخرج فقيل لامه اين هو فقالت لا ادرى تابط شرا وخرج وقيل ايضا انه اخذ سكينا تحت ابطه وخرج الى نادى قومه فوجا بعضهم فقيل تابط شرا واما سفيان فرتجل للعلمية وفيه لغات سُفْيانٌ وسَفْيَانٌ وسِفْيَانٌ فان اخذته من سفت الريح تسفى فهو فعلان وفعلان وفعلان ويجوز ان يكون سِفْيان فِعْيالاً من السفن ولا يجوز ذلك فى سُفْيَانَ ولا سَفْيَانَ لانه ليس فى الكلام فُعْيالٌ ولا فَعْيالٌ والوجه ان تكون نونه زايدة لان ذلك اكثر ولانه ايضا لم يسمع مصروفا ويقال انه كان له اربعة اخوة احدهم اسمه ريشُ بَلَغْبٍ والاخر ريش نَسْرٍ والاخر كَعْبُ حَدَرَ والاخر لا بَوَاكِى له

اِذَا المَرْءُ لم يَحْتَلْ وَقَدْ جَدَّ جِدُّهُ أَضَاعَ وَقَاسَى أَمْرَهُ وَهْوَ مُدْبِرُ

هذه من الضرب الثانى من الطويل والقافية من المتدارك يقول اذا نزل به المكروه ولم يجد ناصرا فسبيله ان يحتال لان العرب تقول الحيلة ابلغ من الوسيلة وذهب بعضهم الى ان الحيلة ماخوذة من قولهم حال الشى اى انقلب عن جهته كانّ صاحبها يريد ان يستنبط ما يحول عند غيره ولذلك يقال فلان حُوَّلٌ قلب وقوله جد جده اى ازداد جده جدا ويكون مثل قوله استدق نحولها لان المعنى ازداد دقتها دقة ويجوز ان يكون المعنى صار غير الجد جدا فسماه بماله وهذا كما يقال ريع روعه وخرجت خوارجه وجن جنونه وقوله اضاع يجوز ان يكون معناه وجد امره ضايعا ويجوز ان يكون بمعنى ضيّع واذا اخذ الرجل فيما لا يعنيه قيل فشت عليه الضيعة ويقاربه قولهم اتسع الخرق على الراقع وقوله وهو مدبر يجوز ان يكون الضمير للامر والمعنى قاسى امره اى شقى وهو مولّى فايت ويجوز ان يكون الضمير للمرء والمعنى عالج امره وكابده مدبرا فيه غير مقبل ولا منصور وتلخيص معناه اذا المرء لم يطلب رشده فى اصلاح امره فى الوقت الذى يجب ان يفعله آل به امره الى هذه الحال

وَلَاكِنْ أَخُو الحَزْمِ الَّذِى لَيْسَ نَازِلًا بهِ الخَطْبُ الَّا وَهْوَ لِلقَصْدِ مُبْصِرُ

الحزم فى اللغة الشدة والضبط ومنه الحزام والحزمة والحيزوم والحَزْمُ والخطب الامر المخطوب يقال خطبت الامر فاختطب كما يقال طلبته فاطلب يقول صاحب الحزم هو الذى يستعد للامر قبل نزوله وهذا كما قيل قبل الرماء تملاء الكنايِن ٠

فَذَاكَ قَرِيعُ الدَّهْرِ مَا عَاشَ حُوَّلٌ اِذَا سُدَّ منه مَنْخِرٌ جَاشَ مَنْخِرُ

قوله فذاك اشارة الى اخى الحزم وقريع الدهر يحتمل وجهين يجوز ان يكون فى معنى مختار الدهر

ويكون من قرعته اى اختبرته بقرعتى ويقال هو قريعهم وقريعتهم وقُرَيْعُهُمْ ويجوز ان يكون من قرعه الدهر بنوايبه حتى جرب وتبصر ويكون قريع فى الوجهين فعيلا فى معنى مفعول ولا يمتنع ان يكون المراد بقريع الدهر فحل الدهر ويكون فى هذا الوجه قريع فعيل فى معنى فاعل لانه يقرع الناقة وما تقدم احسن وقوله ما عاش فى موضع الظرف والمعنى مدة عيشه وقوله اذا سد منه منخر مثل للمكروب المضيق عليه وهذا كما استعمل فيه الخنق والخناق واصل المنخر فى الانف من النخير ويسمى النخرة ايضا والجمع النخر والنخير مد النفس ونخرتا الانف خرقاه وجاشت القدر غلت وجاش البحر اهتاج واصل الجيش الحركة والاضطراب فى الموضعين اى لافتنانه فى الحيل لا يوخذ عليه طريق الا نفذ فى الاخر ويقال رجل حُوَّلٌ وحُوَلِّ وحَوَالِيّ قال ابن احمر او ينسان يومى الى غيره الى حوالى وانى حذر

أَقُولُ لِلِحْيَانٍ وَقَدْ صَفِرَتْ لَهُمْ وِطَابِي وَيَومِي ضَيِّقُ الْجُحْرِ مُعْوِرُ

لحيان بطن من هذيل وكان تابط شرا رافعهم ووترهم وكانو يطلبون غفلته حتى اتفق منه الصعود الى الجبل الذى وصفه ولم تكن له الا طريق واحد فجاءو واخذو عليه ذلك الطريق فقال اقول لهم يعنى عند مخاطبته اياهم وهو على الجبل وقوله وقد صفرت لهم وطابى يحتمل وجوها يجوز ان يكون المعنى وقد خلا قلبى من دمهم كانه يريد وطاب دمى ويجوز ان يكون المعنى اشرفت نفسى على الهلاك بسببهم ويكون هذا من قوله ولو ادركته صفر الوطاب ويجوز ان يكون اشار بالوطاب الى الجسم اى كاد تفارقه الروح ويجوز ان تكون الاشارة الى ظروف العسل التى صب العسل منها على الجانب الاخر وركبه متزلقا عليه حتى لحق بالسهل ومعور من اعور لك الشى اذا بدت لك عورته وهى موضع المخافة قال الله تعالى فى الحكاية عن المنافقين لما قعدو عن نصرة النبى صلى الله عليه ان بيوتنا عورة اى واهية تحجب سترها وتحصينها بالرجال وكل ما طلبته فامكنك فقد اعورك واعور لك والواو فى قوله وقد صفرت لهم وطابى واو الحال وكذلك فى ويومى ضيق الجحر اى اقول لهاولاء فى هذه الحالة وقوله ضيق الجحر مثل ضربه لضيق منفذه وتخوف ظفر الاعداء به والخايف مضيق عليه وان كان فى فضاء قال الشاعر كان فجاج الارض وهى عريضة على الخايف المزون كفة حابل وذلك ان الحشرة اذا لجات الى جحر ضيق لا منفذ له وصل اليها الطالب ومعنى البيت انى اقول للحيان فى هذه الحالة

هُمَا خُطَّتَا امَّا اِسَارٌ وَمِنَّةٌ واما دَمٌ والقَتْلُ بالحُرِّ اَجْدَرُ

الخطة الخصلة وهى ماخوذة من الخط وهى تجرى مجرى القصة وحذف النون من خطتا اذا رفعت اما اسار استطالة للاسم كانه استطال خطتا ببدله وهو قوله اما اسار كما استطال الاخر الموصول بصلته فقال ابنى كُلَيْب ان عمى اللذا قتلا الملوك وفككا الاغلالا فحذف النون من اللذان وقول الاخر لنا اعنز لبن ثلث فبعضها لاولادها ثنتا وما بيننا عنز ويجوز ان يكون الحذف على وجه الحكاية كانه قال هما خطتا قولكم اما كذا واما كذا فلما نوى ذلك حذف النون للاضافة وكانهم كانو يخيرونه على الخصلتين فاخذ يتهكم عليهم ويحكى مقالهم واذا جررت اما اسار يكون

الحذف للاضافة والتقديم خطتـا اسار والمعنى ليس لى الا واحدة من خصلتين اثنتين على زعمكم اما استيسار والتزام منتكم ان رايتم العفو واما قتل وهو بالحر اجدر مما يكسبه الذل فهاتان الخصلتان هما اللتان اشار اليهما بقوله هما خطتا وقد تلتهما خطة اخرى ذكرها فيما بعد وهذا كله تهكم وهزء وقوله والقتل بالحر اجدر يسمى اعتراضا لوقوعه بين ما عدده من الخصال وهو قوله هما اسار ومنة واما دم وقوله فى البيت الذى يليه وهو

وَأُخْرَى أُصَادِي النَّفْسَ عَنْهَا وَإِنَّهَا لَمَوْرِدُ حَزْمٍ إِنْ فَعَلْتُ وَمَصْدَرُ

المصاداة ادارة الراى فى تدبير الشيء والاتيان به ومنه قولهم انه لصداء مال اذا كان حسن القيام به يقول وهاهنا خصلة اخرى اداري نفسي فيها وانها هي الموضع الذى يرده الحزم ويصدر عنه ان فعلت وانما قسم الكلام هذه الاقسام لانه راآهم يبنون امره عليها ولانه نظر الى جهتى الحيل فعلم انه ان رضى الطريق الذى عليه بنو لحيان لنفسه طريقا كان فيها احدى الحالتين من الاسر او القتل بزعمهم وان احتال للجهة الاخرى فالحزم فيها لان خلاصه منها وكان امرا ثالثا وقوله وانها لمورد حزم اعتراض ايضا لوقوعه بين قوله واخرى اصادى النفس عنها وبين قوله فى البيت الذى يليه وهو

فَرَشْتُ لَهَا صَدْرِي فَزَلَّ عَنِ الصَّفَا بِهِ جُؤْجُؤٌ عَبْلٌ وَمَتْنٌ مُخَصَّرُ

الفرش البسط ثم توسعوا فيه فقالوا فرشته امرى وافترش لسانه فتكلم كيف شاء وقوله لها الضمير للخطة التى عبر عنها بقوله واخرى اى فرشت من اجل هذه الخطة صدرى على الصفا وهذا حين صب العسل فزلق به عن الصفا وقوله به جؤجؤ اى به صدر ضخم ومتن دقيق والصدر والمتن صدره ومتنه ولكنه اخرجه مخرج قولهم لقيت بزيد الاسد وزيد هو الاسد عندهم ووضع فرشت موضع القيت ووضعت ويقال فرشت ساحتى بالاجرّ وافرشت الشاة للذبح اذا اضجعتها وذكر بعضهم انه يجوز ان يكون الضمير من لها للصفاة والكلمة مقلوبة والمعنى فرشتها لصدرى وفى هذا اضمار قبل الذكر والقلب واذا كان كذلك فالاول هو الوجه

فَخَالَطَ سَهْلَ الْأَرْضِ لَمْ يَكْدَحِ الصَّفَا بِهِ كَدْحَةً وَالْمَوْتُ خَزْيَانُ يَنْظُرُ

الخلط اصله تداخل اجزاء الشي فى الشي وقد توسع فيه حتى قيل رجل خلط اذا اختلط بالناس كثيرا يقول اسهلت ولم يوثر الصفا فى صدرى اثرا ولا خدشا والموت كان قد طمع فى فلما رآنى وقد تخلصت بقى مستحييا ينظر ويتحير والواو فى قوله والموت واو الحال وهذا من فصيح الكلام ومن الاستعارات الحسنة وقد حمل قول الله عز وجل وانتم حينئذ تنظرون على ان يكون المعنى تتحيرون وقوله ينظر يجوز ان يكون فى موضع الحال وان يكون خبرا بعد خبر ويكون معناه فى مقابلتى ويقال بيوتهم تتناظر اذا تقابلت لان النظر تقليب العين نحو المَرْئيّ وفى مقابلته لذلك صح ان يقال للاعمى نظر الى ويجوز ان يكون معنى ينظر يعلم حسن حيلتى وغناءى فيما يدهانى وفسر قوله تعالى كانما يساقون الى الموت وهم ينظرون اى يعلمون ذلك ويتيقنون وقوله لسمى

يكدح الصفا الكدح بالاسنان والحجر دون الكدم والكدم السحج وهو فوق الخدش والكدح ايضا الكسب وقوله تعالى انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه اى كاسب كسبا فمجازى به وقوله خزيان يجوز ان يكون من الخزى الهوان ويجوز ان يكون من الخزاية الاستحياء

فَأُبْتُ إِلَى فَهْمٍ وَلَمْ أَكُ آئِبًا وَكَمْ مِثْلِهَا فَارَقْتُهَا وَهْيَ تَصْفِرُ

فهم قبيلته يقول رجعت الى قبيلتى وكدت لا اوب لمشارفتى التلف ويجوز ان يريد ولم اكد ايبا فى تقديرهم ويروى ولم ال ايبا اى لم ادع جهدى فى الاياب والاول احسن واختار ابو الفتح وما كدت ايبا اى وما كدت اوب فاستعمل الاسم الذى هو الاصل المرفوض الاستعمال موضع الفعل الذى هو فرع وذلك ان قولك كدت اقوم اصله كدت قايما ومنه اكثرت فى العذل ملحا دايما لا تكثرن انى عسيت صايما ومنه عسى الغوير ابوسا وكم مثلها اى مثل هذه الخطة فارقتها بالخروج منها وهى مغلوبة تصفر وانا الغالب وصفير الطاير معروف ومنه ما فى الدار صافر اى ذو صفير واذا كان من صفير الطاير فيكون المعنى كم مرة فارقتها واطلت الغيبة عنها اى عن القبيلة فهى تك شغل فى امرى وتكثر القول فى شانى فمنهم من يقول انى قتلت ومنهم من يقول انى ظفرت فتعلو اصواتهم ويكثر كلامهم كالطير تجتمع وتصيح وقال النَّمَرِىّ ابت رجعت وفهم قبيلة والهاء راجعة الى هذيل فى قوله وكم مثلها وقوله وهى تصفر معناه تتاسف على فوتى وقال ابو محمد الاعرابى سالت ابا الندى عن قوله وكم مثلها فارقتها وهى تصفر فقال معناه كم مثلها فارقتها وهى تتلهف كيف افلت والرواية الصحيحة وما كدت ايبا قال ورواية من روى ولم اك ايبا خطاء وفهم بن عمر بن قيس بن عيلان وتكلم المرزوقى على اختيار ابى الفتح هذه الرواية رادا عليه ولم ينصفه

وخَبَرُ هذه الابيات ان تابط شرا كان يشتار عسلا فى غار من بلاد هذيل وكان ياتيه كل عام وان هذيلا ذكر لها ذلك فرصدته لابان ذلك حتى اذا هو جاء واصحابه تدلى يدخل الغار فاغارت هذيل على اصحابه وانفروهم ووقفوا على الغار فحركوا الحبل فاطلع راسه فقالوا اصعد فقال علام اصعد اعلى الطلاقة والفداء فقالوا لا شرط لك قال افتراكم اخِذِىّ وقاتِلِىّ وآكِلِىّ جناى لا والله لا افعل ثم جعل يسيل العسل على فم الغار ثم عمد الى زق فشده على صدره ثم لصق بالعسل ولم يزل يزلق حتى جاء سليما الى اسفل الجبل فنهض وفاتهم وبين موضعه الذى وقع فيه وبينهم مسيرة ثلثة ايام وفى خبر اخر انه كان يشتار عسلا من جبل ليس له غير طريق فاخذ عليه لحيان ذلك الموضع وخيروه النزول على حكمهم او القاء نفسه من الموضع الذى ظنوا انه لا يسلم منه فصب العسل الذى كان معه على الصفا والقى نفسه فسلم وجعل يكلمهم وكان بينهم وبين الموضع الذى استقر به على الطريق مسيرة ثلثة ايام فلذلك قال فرشت لها صدرى وقيل فيه غير ذلك والاخبار تختلف

وقال ابو كَبِير الهُذَلِىّ واسمه عامر بن الحُلَيْس وقيل عُوَيْمِرُ بن حليس احد بنى سعد ابن هذيل الهذل الاضطراب ويقال مر يُهَوْذِلُ ببوله اذا هزه وحركه وانشد اذ لا يزال قايل أَبِنْ أَبِنْ هَوْذَلَةَ المِشْآةِ عن ضرس اللَّبِنْ ومنه هذيل ابو هذه القبيلة وهو مرتجل لا منقول ويجوز ان يكون

تصغير عُذْلول على الترخيم وهو ما ارتفع من الارض قال يعلو الهذاليل ويعلو القرددا ويقال للطويل عذلول لان طوله يودى الى الاضطراب يستعمل فى الناس وغيرهم قال الاسدى اليك ابيت اللعن اعملت ناقتى تعالج عذلولا من الرمل اسودًا وحليس تصغير حِلْس وهو الكسا الذى يلزم ظهر البعير ومنه قولهم فلان حلس بيته اذا لزمه فلم يبرح منه

وَلَقَدْ سَرَيْتُ عَلَى الظَّلَامِ بِمِغْشَمٍ جَلْدٍ مِنَ الفِتْيَانِ غَيْرِ مُثَقَّلِ

الاول من الكامل والقافية من المتدارك يقال سرى واسرى بمعنى واحد وقوله على الظلام اى فى الظلام وموضعه نصب على الظرف ويجوز أن يكون على الظلام فى موضع الحال اى وانا على الظلام اى راكب له والمغشم مفعل من الغشم وهو الظلم فان قيل اذا كان السرى لا يكون الا ليلا فلم قال على الظلام ولم جاء فى القران سبحان الذى اسرى بعبده ليلا قيل المراد توسط الليل والدخول فى معظمه تقول جاء فلان البارحة بليل اى فى معظم ظلمته والجلد الصلب القوى ومنه الجلد من الارض وقوله غير مثقل اى كان حسن القبول محببا الى القلوب واذا كان الرجل عدة للفعل قيل مِفْعَل نحو مغشم ومحرب ومرجم واذا كان قويا على الفعل قيل فَعُول مثل صبور وقتول وشكور فاذا فعل الفعل وقتا بعد وقت قيل فَعَّال مثل صبار وعلام فاذا كان الفعل عادة له قيل مفعال مثل رجل مغوار ومعطاء ومهداء وقال ابو رياش المغشم الذى يغشم الامور ويخلطها من غير تمييز وقيل المغشم هاهنا من اذا خفى عليه الطريق اعتسف

مِمَّنْ حَمَلْنَ بِهِ وَهُنَّ عَوَاقِدٌ حُبُكَ النِّطَاقِ فَشَبَّ غَيْرَ مُهَبَّلِ

الضمير فى حملن للنساء ولم يجر لهن ذكر ولكن لما كان المراد مفهوما جاز اضمارها وقال به فرد الضمير على لفظ من ولو حمل على المعنى لقال بهم والرواية حبك الثياب لان النطاق لا يكون له حبك والحبك الطرائق والواحد حبيك والحُبُكة والحِبَاك الازار ايضا يقال احتبكت المراة وقوله عواقد حبك حكاية للحال وان كان ذلك فيما مضى مثله قوله عز وجل وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد ويروى مما حملن به اى هو من الحمل الذى حملن به ومعناه انه من الفتيان الذين حملت امهاتهم وهن غير مستعدات للفراش فنشا محمودا مرضيا لم يدع عليه بالهبل والثكل وحكى عن بعضهم اذا اردت ان تنجب المراة فاغضبها عند الجماع وكذلك يقال فى ولد المذعورة انه لا يطاق قال الشاعر تسنمتها غضبى فجاء مسهدا وانفع اولاد الرجال المسهد وذكر بعضهم ان المهبل المعتوه الذى لا يتماسك فان صح ذلك فكانه من الاسراع جمل هبل سريع

وَمُبَرَّءٍ مِنْ كُلِّ غُبَّرِ حَيْضَةٍ وَفَسَادِ مُرْضِعَةٍ وَدَاءٍ مُغْيِلِ

غُبَّرُ الحيض وغُبَّرُه بقاياه وكذلك غبر اللبن باقيه فى الضرع وقد يكون الغُبَّر جمع غابر والحِيضة الاسم والحَيْضة الفعلة ويروى ومُبَرَّاء بالنصب ومُبَرَّء بالجر فالنصب عطف على غير مهبل كانه قال شب فى هاتين الحالتين واذا جررته كان عطفا على قوله جلد من الفتيان كانه قال جلد ومبرء ولم يرض بلفظ التبرية حتى اتى بلفظ الكل معه تاكيدا كانه نفى قليل ذلك وكثيره واضاف الفساد

الى المرضعة لانه اراد الفساد الذى يكون من قبلها وهم يضيفون الشىء الى الشى لادنى مناسبة والمغيل من الغَيْل وهو ان تغشى المراة وهى ترضع فذلك اللبن الغيل ومنه حديث النبى صلى الله عليه وسلم لهممت ان انهى عن الغيلة حتى ذكر لى ان فارس والروم يفعلونه فلا يضرهم شيئا وسئل شيخ من العرب عنها فقال انها لتدرك الفارس فتصرعه عن فرسه ويروى وداء مُعْضِل وهو الذى لا دواء له كانه اعضل الاطباء واغياهم واصل العضل المنع ومنه عضّلت المراة اذا نشب ولدها فى بطنها فلم يخرج وعَضَلْتُها وعضّلتها منعتها التزويج ظلما ومعناه انها حملت به وهى طاهر ليس بها بقية حيض ووضعته ولا داء به استصحبه من بطنها فلا يقبل علاجا لان داء البطن لا يفارق ولم ترضعه امه غيلا وكانت العرب تقول اذا حملت المراة فى قبل الطهر اول الشهر عند طلوع الفجر ثم اذكرت جاءت بما لا يطاق وجمع الشاعر هذه المعانى فقال لقحت فى الهلال عن قبل الطهر وقد لاح للصباح بشير

حَمَلَتْ بِهِ فِى لَيْلَةٍ مَزْؤُودَةٍ كَرْهًا وَعَقْدُ نِطَاقِهَا لَمْ يُحْلَلِ

الزود الذعر وقد زئد فهو مزوود والمعنى حملت الام بهذا المشمر فى ليلة مزوودة لما كان الزود فى الليلة جعله لها والاكثر فى المجاز والاتساع ان ينسب الفعل الى الوقت فيوتى به على انه فاعل كما قيل نهاره صايم وليله قايم وحسن هذا لان الظرف قد يقدر تقدير المفعول الصحيح بأن ينزع منه معنى فى كما قال ويوم شهدناه فعلى ذلك تقول ليلة مزوودة ويجوز ان يكون انجراره على الجوار وهو فى الحقيقة للمراة كما قيل هذا جحر ضب خرب وهذا لميلهم الى الحمل الى الاقرب ولامنهم الالتباس ومزوودة بالنصب على الحال من المراة ومزوودة بالرفع صفة اقيمت مقام الموصوفة وينتصب كرها على انه مصدر فى موضع الحال والتقدير كارهة وعقد نطاقها لم يحلل ابتداء وخبر والواو للحال واظهر التضعيف فى قوله لم يحلل وهو لغة تيم ووجه الكلام لم يحل والنطاق ما تنتطق به المراة تشد وسطها للعمل وذات النطاقين اسماء بنت ابى بكر والمنطقة اخذت من هذا والمعنى انها اكرهت ولم يحل نطاقها وحكى عنها فى وصف ابنها انها قالت فيه انه والله شيطان ما رايته قط مستثقلا ولا ضاحكا ولا هم بشى مذ كان صبيا الا فعله ولقد حملت به فى ليلة ظلماء وان نطاقى لمشدود وهذه صفة تابسط شرا

فَأَتَتْ بِهِ حُوشَ الْفُؤَادِ مُبَطَّنًا سُهُدًا إِذَا مَا نَامَ لَيْلُ الْهَوْجَلِ

حوش الفواد وحُوشِىّ الفواد وَحْشِيّه لحدته وتوقده ورجل حوشى لا يخالط الناس وليل حوشى مظلم هايل كما يقال ليل سُخَامٌ وسُخَامِىّ للاسود وكذلك ابل حوش وحوشية اى وحشية وقيل الحوش بلاد الجن ومبطن خميص البطن وقوله نام ليل الهوجل جعل الفعل لليل لوقوعه فيه اى نام الهوجل فى ليله والهوجل الثقيل الكسلان وقيل الهوجل الاحمق لا مسكة به وبه سميت الفلاة لا اعلام بها ولا يهتدى فيها الهوجل اى اتت الام بهذا الولد ذكيا حديد الفواد يسهر اذا نام الهوجل اى الجافى الثقيل النوم والهوجل ايضا الناقة الصلبة الشديدة قال الشاعر واقتلع الهوجل مستانسا بهوجل

هيرانة عنتريس والسهد الكثير السهاد وقال بعضهم سهد مثل عمر وانما يكون ذلك في الاسماء الاعلام وفعل بالضم في النكرات كثير يقال باب فتح وامراة عطل وناقة سرح ولسان ذلق

فَاذَا نَبَذْتَ لَهُ الْحَصَاةَ رَأَيْتَهُ يَنْزُو لِوَقْعَتِهَا طُمُورَ الْأَخْيَلِ

يقال نبذت الشي من يدى اذا طرحته وتوسعو فيه فقيل صبى منبوذ ونابذت فلانا اذا فارقته عن قلى والشاعر انما يحكى ما راه منه والمعنى انك اذا رميته بحصاة وهو نايم وجدته ينتبه انتباه من سمع بوقعتها هدة عظيمة فيطمر طمور الاخيل وهو الشقراق ويروى فزعا لوقعتها طمور الاخيل وانتصب طمورا بما دل عليه قوله فزعا لوقعتها كانه قال رايته يطمر طموره لان الخايف المتيقظ يفعل ذلك والطمور الوثب ومنه قيل فرس طمر اى وثاب وقيل ان الطمر في صفة الفرس هو المشرف ومنه قيل للموضع العالى طمار وابنا طمار جبلان وفزعا انتصابه على الحال وجواب اذا قوله رايته وقال بعضهم الاخيل الشاهين ومنه قيل تخيل الرجل اذا جبن عند القتال فلم يتثبت والتخيل المضى والسرعة والتلون

وَاذَا يَهُبُّ مِنَ الْمَنَامِ رَأَيْتَهُ كَرُتُوبِ كَعْبِ السَّاقِ لَيْسَ بِزُمَّلِ

اصل هب تحرك واضطرب ثم قيل هب من نومه هبا وهبت الريح هبوبا وهبت الناقة في سيرها هبابا وهب التيس هبيبا واهببت السيف هززته ويقال رتب رتوبا اذا قام وانتصب والراتب القايم والزمل والزمال والزميل كله الضعيف سمى بذلك لتزمله في ثوبه وقعوده عن الحرب وغيرها يقول اذا استيقظ من منامه انتصب انتصاب كعب الساق وكعب الساق منتصب ابدا في موضعه وتحقيق الكلام واذا يهب من المنام رايت رتوبه كرتوب كعب الساق لكنه حذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه

مَا انْ يَمَسُّ الْأَرْضَ الَّا مَنْكِبٌ مِنْهُ وَحَرْفُ السَّاقِ طَيَّ الْمِحْمَلِ

ان زيد لتوكيد النفي ويبطل عمل ما بانضمامه اليه في لغة من يعمله وانتصب طى على المصدر مما دل عليه ما قبله لانه لما قال يمس الارض منه اذا نام جانبه وحرف الساق علم انه مطوى غير سمين والمعنى انه اذا نام لا ينبسط على الارض ولا يتمكن منها باعضايه كلها حتى لا يكاد ينتشر عند الانتباه بسرعة والمحمل حمالة السيف

وَاذَا رَمَيْتَ بِهِ الْفِجَاجَ رَأَيْتَهُ يَهْوِى مَخَارِمَهَا هُوِيَّ الْأَجْدَلِ

الفج الطريق الواسع في قبل جبل ونحوه والجمع فجاج والهوى بضم الهاء هو القصد الى اعلى ويفتح الهاء الى اسفل وعلى ذلك قول زهير هوى الدلو اسلمها الرشاء ولا تختص على الضم في رواية البيت وان كان قد قيل غير ذلك والمخارم جمع مخرم وهو منقطع انف الجبل والخرم انف الجبل وجمعه خروم ومن فصيح كلامهم هذه يمين طلعت في المخارم وهى التى تجعل لصاحبها منها مخرجا والاجدل الصقر وهو من جدل الخلق وقوله يهوى مخارمها يريد في مخارمها

وَاذَا نَظَرْتَ الَى اسِرَّةِ وَجْهِهِ بَرَقَتْ كَبَرْقِ الْعَارِضِ الْمُتَهَلِّلِ

الخطوط التى فى الجبهة الاغلب عليهــا سرار وتجمع على الاسرة والتى فى الكف الاغلب عليهــا سرر وسر وتجمع على الاسرار كما قال انظر الى كف واسرارهــا وقد قيل الاسرة الطرايق والعــارض من السحاب ما يعرض فى جانب من السماء وعلى ذلك العارض فى الاسنان ولهذا قيل العارضان لما يبدو من جانبيها ويقال تهلل الرجل مرحا واهتل اذا افتر عن اسنانه فى التيسير يقول اذا نظرت فى وجهه رايت اساريره وجهه تشرق اشراق السحاب المتشقق بالبرق يصفه بحسن البشر وطلاقة الوجه

صَعْبُ الكَرِيهَةِ لا يُرَامُ جَنَـابُهُ مَاضِى العَزِيمَةِ كالحُسَامِ المِقْصَلِ

يَحْمِى الصِّحَـابَ اذَا تَكُونُ عَظِيمَةٌ وَإِذَا هُمُ نَزَلُو فَمَـأْوَى العُيَّلِ

العيل جمع عايل وهو الفقير ههنا

خَبَرٌ هذه الابيات كان سبب قول ابى كبير هذه الابيــات انه تزوج ام تابط شرا وكان غلاما صغيرا فلمــا رآه يكثر الدخول على امه تنكر له وعرف ذلك ابو كبير فى وجهه الى ان ترعرع الغلام فقال ابو كبير لامه ويحــك قد والله رابنى امر هذا الغلام ولا آمنه فلا اقربك قــالت فاحتل عليه حتى تقتله فقال له ذات يوم هل لك ان تغزو فقال ذاك من امرى قال فامض بنــا فخرجا غازيين ولا زاد معهما فسارا ليلتهما ويومهمــا من الغد حتى ظن ابو كبير ان الغلام قد جاع فلمــا امسى قصد به ابو كبير قوما كانو له اعداءا فلمــا راى نارهم من بعد قــال له ابو كبير ويحك قد جعنا فلو ذهبت الى تلك النــار فالتمست لنا منها شيــا قال ويحك واى وقت جوع هذا قال انا قد جعت فاطلب لى فمضى تابط شرا فوجد على النــار رجلين من الص من يكون من العرب وانما ارسله اليهما ابو كبير على معرفة فلما راياه قد غشى نارهما وثبا عليه وكر ساعيا واتبعاه فلما كان احدهمــا اقرب اليه من الاخر عطف عليه فرماه فقتله ورجع الى الاخر فرماه فقتله ثم جــاء الى نارهما فاخذ الخبز منها فجاء به الى ابى كبير فقال كل لا اشبع الله بطنك ولم ياكل هو فقال ويحك اخبرنى كيف كانت قصتك قال وما سوالــك عن هذا كل ودع المسالة فدخلت ابا كبير منه خيفة واهمته نفسه ثم ساله بالصحبة الا حدثه كيف عمل فاخبره فازداد له خوفا ثم مضيــا فى غزاتهمــا فاصابا ابلا ومكث به ابو كبير ثلث لـيــال يقول له كل ليلة اختر اى نصفى الليل شئت تحرس فيه وانام وتنام النصف الاخر واحرس وقال تلك الليلة اختر ايهما شئت فكان ابو كبير ينام الى نصف الليل ويحرسه تابط شرا فاذا نام تابط شرا نام ابو كبير ايضا لا يحرس شيا حتى استوفى الثلاث فلما كان فى الليلة الرابعة ظن ان النعــاس قد غلب الغلام فنام اول الليل الى نصفه وحرسه تابط شرا فلما نام الغلام قــال ابو كبير الان يستثقل نوما وتمكننى فيه الفرصة فلمــا ظن انه قد استثقل اخــذ حصاة فحذف بها فقام الغلام كــانه كعب فقــال ما هذه الوجبة قــال لا ادرى والله سمعته فى عرض الابل فقام وعس وطاف فلم ير شيا فعاد فنام فلما ظن انه قد استثقل اخذ حُصَيَّةٌ اصغر من تيك فحذف بها فقام كقيامه الاول فقال ما هذا الذى اسمع قال والله ما ادرى قد سمعت كمــا سمعت وما ادرى ما هو ولعل بعض الابل تحرك فقام فطاف وعس فلم ير شيا فعاد فنام فاخذ حصية اصغر من

تلك جدا فرمى بها فوثب كما وثب اولا فطاف وعس فلم ير شيا فرجع اليه فقال يا هذا انى قد انكرت امرك والله لئن عدت اسمع شيا من هذا لاقتلنك قال فقال ابو كبير فبت والله احرسه خوفا ان يتحرك شى من الابل فيقتلنى قال فلما رجعنا الى حيهما قال ابو كبير ان ام هذا لامراة لا اقربها ابدا وقال الابيات التى مضت*

وقال تأبّط شرّا

إنِّي لَمُهْدٍ من ثَنائِى فَقَاصِدٌ بهِ لِابْنِ عَمِّ الصِّدْقِ شَمْسِ بْنِ مَالِكِ

هذا من الضرب الثانى من الطويل والقافية من المتدارك وهذا البيت مخروم والمخروم ما سقط من وتده المجموع اول حرف منه لا يقال فى الهَدِيّة الا اهديت ويقال فى العروس هديتها واهديتها جميعا والاصل واحد واللام فى قوله لابن عم الصدق يجوز ان تتعلق بمهد يقال اهديت له كذا وعلى هذا تكون اعملت الفعل الاول وما اهداه يكون محذوفا لعلم السامع بانه يريد شعره وتقريظه وكان الاجود ان يقول فقاصد اياه به ويجوز على قول من يزيد من فى الواجب ان يكون قوله ثنائى مفعول مهد فيكون ما اهداه مذكورا ويجوز ان تتعلق اللام بقوله فقاصد يقال قصدته بكذا وقصدت له به وعلى هذا تكون قد اعملت الفعل الثانى وهو المختار عندنا ويقال هذا ثوب صدق واخو صدق وضع الصدق موضع الفضل والصلاح والتسمية بالشمس كالتسمية بالبدر والهلال ويقال انه شمس بضم الشين ويكون علما لهذا الرجل فقط كحاجر فى انه علم ابى أَوْس الشاعر وابى سُلْمَى فى انه علم ابى زُهَيْر الشاعر والاعلام لا مضايقة فيها

أَهُزُّ بِهِ فى نَدْوَةِ الْحَيِّ عِطْفَهُ كما هَزَّ عِطْفِى بالهِجَانِ الأَوَارِكِ

عطف كل شى جانبه ويقال ثنى عطفه اذا اعرض وجفا وكان القوس والرداء سميا عطافا لاشتمالهما عند التوشح بهما على العطف واصل العطف ما عطف كما ان الذبح ما ذبح والطحن ما طحن ويقال لكل ما ينعطف من الجسد عطف وقيل فى قوله ثانى عطفه اى عنقه وقيل خصره والندوة اصله الجمع ويقال نداهم النادى اى جمعهم ويقع لفظ هجان للواحد والجمع وذلك ان فعالا وفعيلا يتشاركان كثيرا وكما جمع فعيل فعالا كذلك يجمع فعال فعالا الا ترى ان العدد والوزن فيهما واحد وحرف المد من كل واحد بازاء ما فى الاخر فاذا كان كذلك حمل عليه الا ان فعالا اذا كان جمعا ينوى بحركاته والفه انها حركات بنائه وهو جمع لا واحد له كان الكسرة فى اوله الكسرة التى فى اول ظراف وكرام لا الكسرة التى فى اول حمار وازار وكذلك درع دِلاصٌ ودروع دِلَاصٌ والاوارك التى ترعى الاراك وهو شجر يقول اسره بثنائى حتى يراح ويطرب كما سرنى بالابل البيض الكرام حتى اقتريت

قَلِيلُ التَّشَكِّى لِلْمُهِمِّ يُصِيبُهُ كَثِيرُ الهَوَى شَتَّى النَّوَى والمَسَالِكِ

يقول انه لا يشكو ما ينزل به من الخطوب المهمة الى احد لصبره عليها وعلمه ان شكايته غير نافعة له ولكنه يعمل فى ازالتها ودفع مضرتها وهو مثل قول دُرَيْد بن الصمّة قليل التشكى للمصيبات

حافظ من اليوم اعقاب الاحاديث فى غد والهم يجوز ان يكون من الهم الذى هو الحزن ويجوز ان يكون من الهم الذى هو القصد واستعمل لفظ القليل والقصد الى نفى الكل وهذا كما يقال فلان قليل الاكتراث بوعيد فلان والمعنى لا يكترث وعلى ذلك قولهم قل رجل يقول ذاك واقل رجل يقول ذاك والمعنى منعى النفى وليس يراد به اثبات قليل من كثير فان قيل من اين ساغ ان يستعمل لفظ القليل من الشي وهو للاثبات فى النفى قلت ان القليل من الشى فى الاكثر يكون فى حكم ما لا يعتد به ولا يُعَرَّجُ عليه لدخوله بخفة قدره فى ملكة الفناء فلما كان كذلك استعمل لفظه فى النفى على ما فى ظاهره من الاثبات وقوله كثير الهوى شتى النوى طابق الكثير بالقليل لفظا لا معنى يعنى انه كثير الهم مختلف الوجوه والطرق ويريد بالهوى الجنس وكذلك النوى وهى وجهته التى ينويها ومثله شديد مجامع الكتفين باق على الحدثان مختلف الشوون ويريد بقوله شتى المتفرق وتشتت الشى تفرق والاشتات جمع شت والمسالك الطرق يقال سلكت انا وسلكت غيرى وقد يقال اسلكت غيرى ومنه اخذ السلك الذى تنظم فيه الخرز وانسلك الرجل فى معنى سلكه قال زهير وأَقْدِرْ بذرعك وأَنْظُرْ اين تنسلك

يَظَلُّ بِمَوْمَاةٍ وَيُمْسِى بِغَيْرِهَا جَحِيشًا وَيَعْرَوْرِى ظُهُورَ المَهَالِكِ

الموماة المفازة التى لا ماء فيها ووزنها فَعْلَلَةٌ وجمعها موام وانما قال يمسى بغيرها ولم يقل يبيت لان قصده الى ان يصفه بانه يقطع فى بياض نهاره مفازة ولو قال يبيت لم يتبين منه ذلك اى يقطع المفاوز لاكتساب المكارم فتراه يكون نهاره فى مفازة فاذا اتى عليه المساء تجده فى اخرى جحيشا اى وحيدا يقال حل فلان جحيشا اى منفردا وانتصب جحيشا على الحال وقوله بغيرها لا يجوز ان يكون مستقرا فاعلمه وقوله ويعرورى ظهور المهالك اى يركبها واصله من قولهم اعروريت الفرس اذا ركبته عريا ليس تحتك شى يقول يركب المهالك من غير ان تكون له وقاية منها

وَيَسْبِقُ وَفْدَ الرِّيحِ مِنْ حَيْثُ يَنْتَحِى بِمُنْخَرِقٍ مِنْ شَدِّهِ المُتَدَارِكِ

وفد الريح اولها ومنه اخذ رُؤْبَةُ قوله يسبق وفد الريح من حيث انخرق واخذه الاعرابى بغير لفظه فقال غاية مجد رفعت فمن لها نحن حويناها وكنا اهلها لو ترسل الريح لجئنا قبلها والمعنى انه يسبق الريح لخفته وينتحى يعتمد ويقصد وينتحى يحتمل ان يكون للممدوح ولوفد الريح وجعل العدو منخرقا لاتساعه والمنخرق السريع وهو من قولهم ريح خريق اى شديدة سريعة الهبوب والمتدارك المتلاحق وقال بعضهم المنخرق الذى لا يضبط كما تنخرق الريح الشديدة ومن ثمّ سميت الريح خريقا

إِذَا خَاصَ عَيْنَيْهِ كَرَى النَّوْمِ لَمْ يَزَلْ لَهُ كَالِئٌ مِنْ قَلْبِ شَيْحَانَ فَاتِكِ

خاص بمعنى خاط ويروى اذا خاط عينيه والكرى النوم الخفيف وكانه من كريت اى عدوت عدوا شديدا وقوله خاط عينيه اى مر فيهما وليس يريد التمكن منهما حتى يجعل اجفانهما

كالمخيطة ومنه حتى تخيط بالبياض قروني واضاف الكرى الى النوم كما يضاف البعض الى الجنس كان السموم لجنس الفعل والكرى لما كان على صفة مخصوصة يريد انه اذا نامت عينه لا ينام قلبه والشيحان والشايح والشيح للحازم قال وشايحت قبل اليوم انك شيح والفاتك الذى يفاجى غيره بمكروه او قتل وفى الحديث الايمان قيد الفتك وقال ابن دريد هو الذى اذا هم بشى فعل

ويَجْعَلُ عَيْنَيْهِ رَبِيئَةَ قَلْبِهِ الى سَلَّةٍ مِنْ حَدِّ أَخْلَقَ صَائِكِ

ويروى اذا طلعت اولى العدى فنفره الى سلة من صارم الغرب باتك وهى اسلم الروايتين العدى الرجالة يعدون قدام الخيل وهو اسم صيغ للجمع كالكليب والعبيين وعلى الرواية الاولى يقول لا يغفل قلبه عن التحفظ وعينه دَيْدَبانه الى سل سيفه فان قيل كيف تكون العين دَيْدَبان القلب وهو يقول اذا نام بعينه لم ينم بقلبه ام كيف تصح هذه الرواية وفيها يتكرر معنى واحد فى مصراعى البيتين وهل الواجب فى هذا الا ان يقال ان القلب هو ديدبان العين لان العين نائمة والقلب منتبه قلت انه وصف حالتين فالمتقدم صفة حال النوم والثانى صفة لحال اليقظة والمعنى ان العين رقيب القلب المنتظر لاظهار ما يكرهه فاذا كره القلب شيا كانت العين صاحبه الذى يظهره فهى ربيئته الى نزع سيفه والاخلق الاملس والباتك القاطع وقوله الى سلة يجوز ان يكون الى بمعنى مع كما تقول هذا الى ذاك ويجوز ان يكون المعنى انها ربيئته الى ان يستل سيفه وبعد ذلك فالفعل للسلب ويكون للانتهاء وقوله من حد اخلق فيه توسع لان السيف يستل من الغمد فيصير مسلولا الا ترى قوله اذا سل من جفن تأكل اثره على مثل مصحاة اللجين تأكلا وهذا جعل الجفن مسلولا منه فهو فى ذلك كقولهم ادخلت الخف فى رجلى والقلنسوة فى راسى

اذا هَزَّهُ فى عَظْمِ قِرْنٍ تَهَلَّلَتْ نَواجِذُ أَفْوَاهِ المَنَايَا الضَّوَاحِكِ

قوله فى عظم قرن ايذان بانه لا يتعرض له الا من يقاربه باسا وشدة ونسبة التهلل الى النواجذ مجاز وسعة وهذا كما يقال سر فلان بكذا حتى صار لكل سن له ضحك وقد سمى ما يبدو من الاسنان عند الضحك الضواحك وقوله اذا هزه فى عظم قرن اى اذا هزه وضربه به ضحك الموت وهو مثل فكانه قال اذا هزه لعظم قرن وقد تقام حروف الصفات بعضها مقام بعض اذا لم يشكل ويحتمل ان يكون المراد انه اذا ضربه به نشب فى عظمه فهزه فيه اى حركه ليتخلص منه والتهلل الضحك شبه بتهلل البرق ولمعانه وهو خلاف قوله والموت خزيان ينظر

يَرَى الوَحْشَةَ الأُنْسَ الأَنِيسَ وَيَهْتَدِي بِحَيْثُ اهْتَدَتْ أُمُّ النُّجُومِ الشَّوَابِكِ

اى ذلك مذهبه وهذا كما يقال هو يرى راى ابى حنيفة اى يذهب مذهبه ويفسر هذا على وجهين احدهما انه قد اعتاد سلوك المفاوز والتوحش عن الناس فقد استانس بالوحدة والاخر انه كثير الاعداء لكثرة ما اغار على الناس وانتهب من اموالهم فهو يستوحش اذا راى الناس ويستانس اذا لم يرهم واتباعه الانس بالانيس تاكيد واظهار للمبالغة وهذا كما يقال ظل ظليل وداهية دهياء وهم يبنون من لفظ الشىء ما يتبعونه على طريق التاكيد وقيل فى ام النجوم انها الشمس وقيل

المجرة ويسمى معظم الشيء امه والشمس لعظم الكواكب وسمى جامع الاشيا اما والشوابك المشتبكة واذا جعلت ام النجوم المجرة فيجوز ان يكون المعنى انه يستغنى عن الدليل كما تستغنى تلك اى لا يضل فى قصده كما لا تضل المجرة والعرب تقول هو اهدى من النجم قال الشاعر اهدى من النجم ان نابته نايبة وعند اعدائه اجرى من السيل☆

قال قَطَرِىُّ بنُ الفُجَاءَة القطرى منسوب الى موضع يقال له قطر والفجاءة من قولهم فجئه الامر يفجاه فَجْأَةً وفُجَاءةً وهو احد الخوارج سلم عليه بالخلافة ثلث عشرة سنة قال ابو العلاء قطرى سمى بهذا الاسم ومولده موضع يقال له الأَعْدَانُ وقَطَرٌ موضع قريب من عُمَانَ يقال بعير قَطَرِىٌّ اذا نسب الى ذلك الموضع وكذلك ريح قطرية اذا هبت من نحو قطر وهذا كما يسمى الرجل مكيا وسنديا وهو لم يولد بمكة ولا بالسند

أَقُولُ لَهَا وَقَدْ طَارَتْ شَعَاعًا مِنَ الأَبْطَالِ وَيْحَكِ لاَ تُرَاعِى

من الضرب الاول من الوافر والقافية من المتواتر قوله لها يعنى النفس والشعاع المتفرق وهذا مثل ومعناه المبالغة فى الفزع وقوله لن تراعى من الروع وهو الفزع يقال ريع الرجل يراع المعنى انه يذكر تشجيعه نفسه وتعريفه اياها بعد ما استشعرت الفزع ان الاجل مقدر وان الزيادة لا تلحقه ويوضحه قوله

فَإِنَّكِ لو سَأَلْتِ بَقَاءَ يَوْمٍ عَلَى الأَجَلِ ٱلَّذِى لَكِ لَمْ تُطَاعِى

فَصَبْرًا فِى مَجَالِ المَوْتِ صَبْرًا فَمَا نَيْلُ ٱلْخُلُودِ بِمُسْتَطَاعِ

ولا ثَوْبُ البَقَاءِ بِثَوْبِ عِزٍّ فَيُطْوَى عَنْ أَخِى ٱلْخَنَعِ اليَرَاعِ

اخو الخنع الذليل والخنوع الذلة ولا يكاد الخنوع يستعمل الا فى ذلة فى غير موضعها واليراع القصبة التى لا جوف لها والرجل الذى لا قلب له جبان كانه لا جوف له فوضع اليراع مكان الجبان لانه بمعناه

سَبِيلُ المَوْتِ غَايَةُ كُلِّ حَيٍّ فَدَاعِيهِ لِأَهْلِ الأَرْضِ دَاعِ

وَمَنْ لا يُعْتَبَطْ يَسْأَمْ وَيَهْرَمْ وتُسْلِمْهُ المَنُونُ إِلَى ٱنْقِطَاعِ

الاعتباط ان يموت من غير علة اى من لم يمت شابا مات هرما ويسام اى يسأم ما يعتريه من تكاليف الهرم ويروى تفض به المنون ويفض به القضاء

وما لِلْمَرْءِ خَيْرٌ فِى حَيَاةٍ إِذَا ما عُدَّ مِنْ سَقَطِ المَتَاعِ☆

وقال بعض بنى قَيْس بن ثَعْلَبَةَ ويقال انها لبَشَامَةَ بن حزن النهشلى البشامة شجرة

ويستاك بعودها قال جرير أتنسى اذ تودّعنا سليمى بعود بشامة سُقِيَ البَشَامُ والحزن الموضع الغليظ والحزم اغلظ منه. والنهشل الذئب فعلل ويقال انه مأخوذ من اصلين من نهش ونشل وكلاهما من عمل الذئب وليس مضطرا الى ما يبين فيهما

إنَّا مُحَيُّوكِ يا سَلْمَى فَحَيِّينَا وإِنْ سَقَيْتِ كِرَامَ النَّاسِ فَاسْقِينَا

يقال حييت الرجل اذا سلمت عليه ومن ثَمَّ سمي الوجه المحيّا وحَيَّيْتُ فلانا مَلَّكْتُه والتحية الملك يقول انا مسلمون عليك ايتها المرأة فقابلينا بمثله وان سقيت الكرام فاجرينا مجراهم فانا منهم والاصل في التحية ان يقال عند اللقاء حيّاك الله ثم استعمل في غيره من الدعاء وقيل في سقيت ان معناه ان دعوت لاماثل الناس بالسقيا فادعي لنا ايضا والاشهر في الدعاء ان يقال فيه سقيت فلانا مثقل والحجة في التخفيف قول ابي ذويب سَقَيْتُ به دارها اذ نأت وَصَدَّقْتُ الحالَ فينا الاذوجا يقال انجح بالنجح اذا رجع وعلى هذا يكون في الكلام اضمار كأنه قال وان سقيت يظهرُ الغيب الكرام بالدعاء فادعي لنا مثله وعلى سقاكم الله وفصل بعضهم بين سقيت واسقيت فقال اسقيته جعلت له سقيا يفعل ما شاء وسقيته اعطيته ماءا لفيه ومثله كسوته واكسيته وبعضهم يجعلهما سواءا ويحتج ببيت لبيد سقى قومي بني مجد واسقى نُمَيْرًا والقبائل من هلالِ

وإِنْ دَعَوْتِ إلى جُلَّى ومَكْرُمَةٍ يومًا سَرَاةَ كِرَامِ النَّاسِ فَادْعِينَا

جلى فعلى اجراها مجرى الاسماء ويراد بها جليلة كما يراد بافعل فاعل وفعيل نحو قوله تعالى وهو اهون عليه اي هيّن وكقوله فتلك سبيل لست فيها باوحد اي واحد يقول ان اشدت بذكر خيار الناس بجليلة نابت او مكرمة عرضت فاشيدي بذكرنا ايضا وهذا الكلام ظاهره استعطاف لها والقصد به التوصل الى بيان شرفه واستحقاق ما يستحقه الاشراف ولا سقي ثَمَّ ولا تحية والسراة في الناس والشراة بالشين معجمة في المال والخيل وفي حديث ام زرع فنكحت بعده رجلا سريا ركب شريا واخذ خطيا واراح عليَّ نعما ثريا والجلى بالالف واللام تانيث الاجل كالاكبر والكبرى ولا تحذف الالف واللام منه حينئذ لان اصله يكون افعل الذي يتم بمن ويقال لكل ما علا شيئا جلله ومنه الجلالة وسراة القوم سادتهم وسراة كل شيء اعلاه والجمع السروات ورجل سري بين السرو وسرية العيلة من سرى يسري اذا سار ليلا ثم كثر حتى قيل سرية وان سارت نهارا والكرام هاهنا الذين يحمون الحريم ويدفعون الضيم

إنَّا بَنِي نَهْشَلٍ لا نَدَّعِي لِأَبٍ عنه ولا هُوَ بِالأَبْنَاءِ يَشْرِينَا

ان كان الشعر للعبسي فالرواية انا بني مالك وانتصاب بني على اضمار فعل كأنه قال اذكر بني نهشل وهذا على الاختصاص والمدح وخبر ان لا ندعي ولو رفع فقال انا بنو نهشل على ان يكون خبرا لكان لا ندعي في موضع الحال والفصل بين ان يكون اختصاصا وبين ان يكون خبرا صراحا هو انه لو جعله خبرا لكان قصده الى تعريف نفسه عند المخاطب وكان لا يخلو فعله لذلك من خمول فيهم او جهل من عند المخاطب بشانهم فاذا جعل اختصاصا فقد امن من الامرين جميعا وانما قلت خبرا

صراحا لان لفظ اللام قد يستعار لمعنى الاختصاص لكنه يستقل على المراد منه بقرينة وعلى هذا قوله انا ابو النجم وشعرى شعرى وقوله لا ندعى لاب عنه ندعى لمتصل عنه تعلق به يقال ادعى فلان فى بنى فلان اذا انتسب اليهم وادعى عنهم اذا عدل بنسبه عنهم وهذا كقولهم رغبت فى كذا ورغبت عنه وقوله لاب اى من اجل اب ومعناه انا لا نرغب عن ابينا فننتسب الى غيره وهو لا يرغب عنا لقلة رضى فكل منا بصاحبه ويقال شريت الشى بمعنى بعته واشتريته جميعا ومنه الشرى وهو المثل

إِنْ تُبْتَدَرْ غَايَةٌ يَوْمًا لِمَكْرُمَةٍ تَلْقَ السَّوَابِقَ مِنَّا وَالْمُصَلِّينَا

يقال بادرت مكان كذا وكذا والى مكان كذا وكذلك ابتدرنا الغاية والى الغاية وقوله لمكرمة اى لاكتساب مكرمة ويجوز ان تكون اللام صلة للغاية الى المكرمة كانه يريد تسابقهم الى اقتناصها وانما قال المصلين ولم يقل المصليات مع السوابق لان قصده الى الآدميين وان كان استعارهما من صفات الخيل ويجوز ان يكون اخرج السابق لانقطاعه عن الموصوف فى اكثر الاحوال ولمناسبته عن الجَلِيّ وهو اسم الاول منها الى باب الاسماء فجمعه على السوابق كما يقال كاهل وكواهل وغارب وغوارب والمصلى الذى يتلو السابق فيكون راسه عند صلاه والصلوان العظمان الناتيان من جانبى العجز وقال ابن دريد هو العظم الذى فيه مغرز عجب الذنب وقال بعض اهل اللغة هما عرقان فى موضع الردف واسماء خيل الحلبة عشرة لانهم كانوا يرسلونها عشرة عشرة وسمى كل واحد منها باسم فالاول منها السابق وهو المجلى لانه كان يجلى عن صاحبه والثانى المصلى لانه يضع جحفلته على صلا السابق والثالث المُسَلِّى لانه يسليه والرابع التالى والخامس المرتاح والسادس العاطف والسابع المؤمَّل والثامن الحظيّ والتاسع اللطيم لانه يلطم عن الحجرة والعاشر السُّكَيْت لانه يعلوه تخشع وسكوت ويقال سُكَّيْت ايضا مشددة الكاف والفسكل الذى يجى اخر الخيل فى الحلبة ويقال للحبل الذى يجعل فى صدور الخيل يوم الرهان المِقْبَص والمِقْوَس وقال النبى صلى الله عليه الخيل تجرى باعراقها ومتنها فاذا وضعت على المقوس جرت بجدود اربابها وقيل فى اسماء خيل الحلبة ان اولها المجلى ثم المصلى ثم المسلى ثم العاطف ثم المرتاح ثم الحظى ثم المؤمل هذه السبعة لها حظوظ ثم اللواتى لا حظوظ لها اللطيم ثم الوَغْد ثم السكيت وقال محمد بن يزيد بن مسلمة بن عبد الملك بن مروان يصف الحلبة وذكر اسماء الخيل فجلّى الاغر وصلّى الكميت فلم يذمم الادهم واتبعها رابع تاليا وانّى من المجد المُتْهَم وما ذمّ مرتاحها خامسا وقد جاء يقدم ما يقدم وسادسها العاطف المستحيم يكاد لخيرته يلتقم وجاء المؤمَّل فيما يخيب ومن له الطائر الاشام وجاء الحظى لها ثامنا فاسهم حصته المسهم حدا سبعة وانا ثامنا وثامنة الخيل لا تسهم وجاء اللطيم لها تاسعا من كل ناحية يلطم ويخب السكيت على اثرها عليه من قبته اعظم على ساقة الخيل يعدو بها مليما وسائسها الوم اذا قيل من ربّه لم يجب من الحزن بالصمت مستعصم

وَلَيْسَ يَهْلِكُ مِنَّا سَيِّدٌ أَبَدًا إِلَّا افْتَلَيْنَا غُلَامًا سَيِّدًا فِينَا

الافتلاء الافتطام والافتلاء عن الام ومنه الفلو والابد الدهر وقيل سميت الوحش اوابد لانها

تهم على الدهر الا بالله ولن يكون من التشابيه اى التوحش احسن يقول نحن لا نخلو من صيد ومصنوع للسيادة اى مرشح لها فاذا هلك السيد خلفه المصنوع كما قال اوس اذا مقرم منا ذرا حد نابه تخمط منا ناب آخر مقرم

إِنَّا لَنُرَخِّصُ يَوْمَ الرَّوْعِ أَنْفُسَنَا وَلَوْ نُسَامُ بِهَا فِي الْأَمْنِ أُغْلِينَا

يقول اذا كان يوم الروع ابتذلناها للقاء فان ذهبت انفسنا ذهبت رخيصة لانا بذلناها بالاقدام ولم نمنعها بالاحجام ولكنها يوم الامن غالية والالف فى قوله اغلينا للاطلاق والضمير ضمير الانفس ومعنى اغلين وجدت غالية وليس يريد انهم مع الغلاء يمكنون منها بل المراد قطع المقدرة عنها ومثل هذا نعرض للسيوف اذا التقينا نفوسا لا تعرض للسباب يقول نبتذل انفسنا فى الحروب ولا نصونها ولو عرض علينا ابتذالها فى غيرها لامتنعنا وهذا لحرصهم على تخليد الذكر الجميل والرخص فى السعر سهولته ولينه وهو من قولهم فيما اظن امرأة رخصة اذا كانت ناعمة وقوله ولو نسام بها اى نحمل على ان نسوم بها يقال سلم بسلعته كذا وكذا واستام ايضا واغلى السوم والسيمة واسمته انا اى حملته على ان يسام ولا يمتنع ان يكون قولهم سمته اى حملته على ان سام خسفا اصله من ذلك وان استعمل فى المكروه وفى البيت تطابق فى موضعين بذكر الارخاص والاغلاء والروع والامن ومثله للاجدع والد مسروق الفقيه لقد علمت نسوان همدان اننى لهن غداة الروع غير خذول وابذل فى الهيجاء وجهى واننى له فى سوى الهيجاء غير بذول

بِيضٌ مَفَارِقُنَا تَغْلِي مَرَاجِلُنَا نَأْسُو بِأَمْوَالِنَا آثَارَ أَيْدِينَا

ويروى بيض معارفنا وهى الوجوه والمراد بذلك نقاء العرض وانتفاء الذم والعيب ويقال امرأة حسنة المعارف اى الوجه بما يشتمل عليه وقيل هى الانف وما والاه وقيل الحسن فى الانف والملاحة فى الاسنان وواحد المعارف مَعْرَفٌ ومَعْرِفٌ وكان الوجه سمى بها لان معرفة الاجسام وتمييزها به والاشهر بيض مفارقنا ويجوز ان يكون المراد ابيضت مفارقنا من كثرة ما نقاسى الشدائد وهذا كما يقال امر يشيب الذوائب وتغلى مراجلنا اى حروبنا كقول الآخر تفور علينا قدرهم فنديمها ونفثؤها عنا اذا حميها غلا ويجوز ان يكون المراد ابيضت مفارقنا لانحسار الشعر عنها باعتيادنا لبس المغافر والبيض وادماننا اياه ويكون هذا كقول الآخر قد حصت البيضة رأسى فما اطعم نوما غير تهجاع وتكون المراجل على هذا كناية عن الحروب ايضا ويجوز ان يكون المراد ابيضت مفارقنا من كثرة استعمال الطيب ويكون كقول الآخر جلا الاذفر الاحوى من المسك فرقه ويكون على هذا تغلى مراجلنا اى قدورنا للضيافة ويجوز ان يريد مشيبنا مشيب الكرام لا مشيب اللئام كما انشد ابن الاعرابى فى نوادره وشيب مشيب العبد فى نقرة القفا وشيب كرام الناس فوق المفارق وعلى هذا تحمل المراجل على ان يكون المراد بها قدور الضيافة وقوله نأسو باموالنا آثار ايدينا يريد نرضيهم عن القود ورفع اصطلح الناس عن مقاتلتهم ونأسو الجراحات اى نتكفل ونحمل والاعباء الثقيلة .

إِنّي لَمِنْ مَعْشَرٍ أَفْنَى أَوائِلَهُمْ قِيلُ الكُماةِ أَلا أَيْنَ المُحامُونا

الكماة جمع كميّ وهو من قولهم كمى شهادته اذا كتمها لانّ الشجاع يستغنى بشجاعته عن دعواه فكانه يكتم امره وشأنه لوقت الحاجة ولانه اذا سكت دلّ على شجاعته بثلاثة وقال ابو العلا الكماة في الحقيقة جمع كامٍ كما يقال غازٍ وغزاة ولكنه من قولهم كمى نفسه في السلاح اذا توارى فيه واهل العلم يتجوزون في العبارة فيقولون الكماة جمع كمي وفعيل لا يجمع على هذا الوزن* وانما استجاز ذلك لان فعلا وفعيلا يشتركان كثيرا فيقال عالم وعليم وشاهد وشهيد وحافظ وحفيظ قال كثيّر في ان اكمى بمعنى استتر والى لاكمى الناس ما انا مضمر مخافة ان يدرى بذلك كاشح وكانّ فعيلا اشد مبالغة وقد جاء اكماء في جمع كميّ وله نظائر كما قالو يتيم وايتام وانشد ابو زيد تركت ابنتيك للمغيرة والقنا شوارع والاكماء تشرق بالدم

لَوَ كانَ في الأَلْفِ مِنّا واحِدٌ فَدَعَوْا مَنْ فارِسٌ خالَهُمْ إِيّاهُ يَعْنُونا

يعنى قولهم بال فلان من فارس وما اشبهه يقال خلته اخاله خيلا وخيلة وخيلانا وهذا مثل قول طرفة اذا القوم قالو من فتى خلت انني عُنيتُ فلم اكسل ولم اتبلد واسما قال من فارس فنكر كما قال طرفة من فتى فنكر ولم يُعرّف واحد منهما لان السؤال بالنكر لشدة ابهامه يكون اشمل لتناوله واحدا واحدا لا سيما وليس القصد في الاستفهام الى معهود معين ولا الى الجنس فيقالّ من الفتى ومن الفارس وفي هذه الطريقة قول الآخر اذا القوم قالو من فتى لعظيمة فما كلهم يدعى ولكنه الفتى

إِذا الكُماةُ تَنَحَّوْا أَنْ يُصِيبَهُمُ حَدُّ الظُّباةِ وَصَلْناها بِأَيْدِينا

انما قال حد الظباة وظبة السيف حده لانه اراد المضارب باسرها وكما صلح ان يقال اصابته ظبة السيف صلح ان يقال حد الظبة وقيل الظبة طرف السيف والشباة حد طرفه وذكر الرياشى ان ظبة السيف دون ذبابه بمقدار اربع اصابع وهو مضربه وظبته ايضا حده وكذلك ظبة السنان حده وقوله وصلناها الضمير للسيوف ولم يجر لها ذكر كقول كعب بن مالك نَصِلُ السيوف اذا قصرن بخطونا قدما ونلحقها اذا لم تَلْحَقِ وقال بشير بن عبد الرحمن بن كعب بن مالك واذا السيوف قصرن اكملها لنا حتى تنال بها العدو خطانا

وَلا تَراهُمْ وَإِنْ جَلَّتْ مُصِيبَتُهُمْ مَعَ البُكاةِ عَلَى مَنْ ماتَ يَبْكُونا

يعنى انهم لا يموتون الا بالقتل فقد استعادوه اى صار لهم عادة وان كلّ من يولد منهم يكون سيدا فلا يجزعون على من مات منهم

وَنَرْكَبُ الكُرْهَ أَحْيانًا فَيُفْرِجُهُ عَنّا الحِفاظُ وَأَسْيافٌ تُواتِينا

يجوز ان يكون معنى قوله واسياف تواتينا كقوله تحالفنا السيوف على الدهر ويجوز ان يكون اراد بالسيوف رجالا كالهم السيوف مضاءً والاول اولى ويفرجه يكشفه ويزيله يقال فرج

الله عنه وفرّجه بالتشديد والتخفيف ومنه سمى ما بين القوايم الفروج واطلاق لفظ الفرج على العورة يجرى مجرى الكنايات وعلى هذا قيل رجل فُرُجٌ اذا كان ككشافا لاسراره وقال النمرى قال رجل من بنى قيس بن ثعلبة إنا محيوك يا سلمى البيت قال وفيها انا بنى نهشل البيت قال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل اختلط الخاثر بالزُّباد قال فى البيت الاول هو لبعض بنى قيس بن ثعلبة ثم قال وفيها انا بنى نهشل ولم يفرق بين نهشل الذين هم مُضَرِيّة وبين بنى قيس بن ثعلبة الذين هم ربعيّة فلزهما فى قَرَن والبيت الذى فيه انا بنى نهشل لبشامة بن حزن النهشلى والابيات الاخر لمرقش الاكبر وهو عمر بن سعد بن مالك بن ضبيعة بن قيس بن ثعلبة قال ابو عبد الله وفيها بيض مفارقنا البيت وهذا بيت قد فسر تغلى وجوه انا ذاكر منها ما خطر ببالى قيل بيض مفارقنا اى لا دنس فينا والعرب كلها تمر فاذا وصفو بالبياض فانما يراد به النقا والطهارة فى كلام يشبه هذا قال ابو محمد الاعرابى سالت ابا الندى عن قوله بيض مفارقنا تغلى مراجلنا فقال هذه رواية ضعيفة لان بياض المفارق فرع ومرجل الحايك تغلى كما تغلى مرجل الملك والرواية الصحيحة شُعْثٌ مَقادمُنا نَهْبٌ مَراجلُنا يعنى اننا اصحاب حروب وقرى ونظام الابيات يا ذات اجوارنا قومى تحيينا البيت وان سقيت البيت وان دعوت الى جلى البيت شعث مقادمنا نهب مراجلنا البيت المُطْعِمونَ اذا هَبّت شَآمِيَةٌ وخَيْرُ نَادٍ رآهُ الناسُ نادِينا۞

وقال السَمَوْءَلُ بنُ عَادِيَاءَ هذا اسم مرتجل غير منقول ووزنه فعولل كالسرومط وهو وعاء تكون فى الخمر وعاديا مثله فى الارتجال وغير النقل وهو فاعلاء من عدوت بوزن القاصعاء والراهطاء والسافياء والسابياء واصله عادواء فقلبت لامه للكسرة وقال ابو العلاء السموءل اسم عبرانى وليس بعربى ويقال ان المكان الغليظ يقال له السموءل وانشدو قول امرى القيس اثرن الغبار بالكديد السموءل وقال قوم اراد بالكديد والسموءل الغبار ولم يثبت لان السموءل معرب ووافق من العربية قولهم اسمال الظل اذا قصر قال يرد المياه حضيرة ونفيضة ورد القطاة اذا اسمال التبع وعاديا جاء ممدودا ومقصورا قال النمر بن تولب هلا سالت بعاديا وبيته والخل والخمر التى لم تمنع وقال السموءل بنا لى عاديا بيتا رفيعا وماءا كلما شئت استقيت وقيل السموءل بالهمز طاير والسمول بغير همز ارض صلبة ويقال انها لعبد الملك بن عبد الرحيم الحارثى وهو اسلامى

إذَا المرءُ لَمْ يَدْنَسْ من اللُومِ عِرْضُهُ فَكُلُّ رِداءٍ يرتَدِيهِ جَمِيلُ

الثالث من الطويل والقافية من المتواتر يقال دنس يدنس دنسا وتدنس تدنسا اذا تكلفه يقول اذا لم يتدنس باكتساب اللؤم واعتياده فاى ملبس يلبسه بعد ذلك كان جميلا وذكر الرداء هاهنا مستعار وقد قيل رداء الله رداء عمله فجعل كناية عن مكافاة العبد بما يعمله كما جعله هذا الشاعر كناية عن الفعل نفسه وتحقيقه فاى عمل عمله بعد تجنب اللوم كان حسنا واللوم اسم لخصال مجتمع وهى البخل واختيار ما تنفيه المروة والصبر على الدنية واصله من الالتئام وهو الاجتماع وانما سمى لئيما لاجتماع هذه المعايب فيه واذا تتضمن معنى الجزاء والفاء مع ما بعدها جوابه وليس هذا البيت من قول الاخر ليس الجمال بمئزر فاعلم وان رديت بردا بسبيل فتعتقد انه يريد بالرداء الثياب

وَإِنْ هُوَ لَمْ يَحْمِلْ على النَّفْسِ ضَيْمَهَا فَلَيْسَ إِلَى حُسْنِ ٱلثَّنَاءِ سَبِيلُ

اى ان لم يصبرها على مكارهها واصل الضيم العدول عن الحق يقال ضامه ضَيْمًا وهو مصيبه اذا عدل به عن طريق النصفة واهتضمه ومنه قيل فقد فى ضيم الجبل اى فى ناحية تعدل اليه وكذا استعمل الضيم من ضامه كذلك استعمل الهضم واخذ اهتضام الوادى من هضم ويبعد من طريق المعنى ان يريد بقوله ضيمها ضيم الغير لها فاضاف المصدر الى المفعول لان احتمال ضيم الغير لهم يانفون منه ويعدونه تذللا

تُعَيِّرُنَا أَنَّا قَلِيلٌ عَدِيدُنَا فَقُلْتُ لَهَا إِنَّ الكِرَامَ قَلِيلُ

يقال عَيَّرْتُه كذا وهو المختار وقد جاء عَيَّرْتُهُ بكذا قال عدى ايها الشامت المعير بالدهر انت المبراء الموفور اى انكرت منا قلة عددنا فعدته عارا فاجبتها ان الكرام يقلون والكرم اسم لخصال تضاد خصال اللوم واعترف الشاعر فى هذا البيت بقلة العدد لا بقلة القدر الا تراه جاء بالنفى فى البيت الذى يليه فقال وما قل من كانت بقاياه مثلنا وقوله ان الكرام قليل يشتمل على معان كثيرة وهى ولوع الدهر بهم واهتبال الموت اياهم واستقتالهم فى الدفاع عن احسابهم واهانتهم كرائم نفوسهم مخافة لزوم العار لهم ومحافظتهم على عمارة ما ابتناه اسلافهم فكل ذلك يقلل العدد وقليل وكثير يوصف بهما الواحد والجمع

وَمَا قَلَّ مَنْ كَانَتْ بَقَايَاهُ مِثْلَنَا شَبَابٌ تَسَامَى لِلْعُلَى وَكُهُولُ

الهاء فى بقاياه راجعة الى لفظ من لا معناه لان معناه للكثرة ولو رد عليه لقال بقاياهم وشباب مصدر فى الاصل وصف به فلذلك لا يثنى ولا يجمع يقال شب الصبى يَشِبُّ شَبَابًا وشاب فاعل وفاعل لا يجمع على فعال فشباب اذا مصدر وصف به الجمع وقوله تسامى اراد تتسامى فحذف احدى التاءين استثقالا للجمع بينهما فان قيل هلا ادغمت كما ادغمت فى اثاقل والاصل تداركه قلت ليس هذا موضعَ ادغام لانه فعل مضارع الا ترى انه لو ادغم لاحتيج الى جلب الف الوصل لسكون اوله والف الوصل لا تدخل على الفعل المضارع والكهل الذى قد وخطه الشيب ومنه اكتهل النبت اذا شمله النور

وَمَا ضَرَّنَا أَنَّا قَلِيلٌ وَجَارُنَا عَزِيزٌ وَجَارُ الأَكْثَرِينَ ذَلِيلُ

وما ضرنا يجوز ان يكون ما حرف نفى والمعنى لم يضرنا ويجوز ان يكون اسما مستفهما به على طريق التقرير والمعنى اى شىء والواو من قوله وجارنا عزيز واو الحال وكذلك الواو من قوله وجار الاكثرين وانما صلح الجمع بين الحالين لانهما لذاتين مختلفتين ولو كانا لذات واحدة لم يصلح والعز والعزازة يستعمل فى القدرة والمنع وفى الصلابة والشدة يقال تَعَزَّز اللحم لان الكل يرجع الى اصل واحد كما ان الذُّلّ والذِّلّ الذى هو ضده استعمل فى الانقياد والسهولة واللين يحصر الى شى واحد

لَنَا جَبَلٌ يَحْتَلُّهُ مَنْ نُجِيرُهُ مَنِيفٌ يَرُدُّ الطَّرْفَ وَهْوَ كَلِيلُ

مثله لنا حصن لا يدخل الذل وسطها ويأتى اليها المستجير ليعصما واراد بذكر الجبل العز والسمو اى من دخل فى جوارنا امتنع على طلابه وحل واحتل بمعنى والطرف النظر والعين جميعا ومنيع اسم الفاعل من منُع مَناعة ومَناعا ويجوز ان يكون فعيلا بمعنى مفعول اى ممنوع منه كما استعمل المنيع فى العز استعمل ايضا فى العفة فقيل امراة منيعة ومتمنعة ولمكان هذا البيت نسبت القصيدة الى السموءل وظن ان هذا الجبل هو حصن السموءل الذى يقال له الابلق الفرد وفى بعض الروايات بيت هو الابلق الفرد الذى سار ذكره يعز على من رامه ويطول وقال بعضهم الجبل هنا العز والمنعة

رَسَا أَصْلُهُ تَحْتَ الثَّرَى وَسَمَا بِهِ اِلَى النَّجْمِ فَرْعٌ لَا يُنَالُ طَوِيلُ

رسا اصله اى ثبت اصله فى الارض والرسو والرسوخ يتقاربان والثرى الندى وما تحت الارض ثرى ويقال ثرى ثرى على المبالغة وقد طابق الرسو بالسمو كما قابل الاصل بالفرع

وَاِنَّا لَقَوْمٌ مَا نَرَى الْقَتْلَ سُبَّةً اِذَا مَا رَأَتْهُ عَامِرٌ وَسَلُولُ

كان الوجه ان يقول ما يرون القتل سبة حتى يرجع الضمير من صفة القوم اليه ولا يعرى منه لكنه لما علم ان المراد بالقوم هم قال ما نرى وقد جاء فى الصلة مثل هذا وهو فيه اقبح قال انا الذى سمتنى امى حيدره والوجه سمته حتى لا تعرى الصلة من ضمير الموصول قال المرزوقى لولا صحة مورده وتكرره لرددته والقتل اصابة القتال والقتال النفس فكانه اذا قال قتلته اراد انه اصاب قتاله اى نفسه كما انه اذا قال راسه اراد انه اصاب راسه يقول انا نحسب هولاء القتل عارا عده عشيرتى لحرا والسبة ما يسب به كما ان الخدعة ما يخدع به واصل السب القطع ثم استعمل فى الشتم وهذا كما يقال فلان يقطع اعراض الناس وقوله ما نرى اى لا نجعل ذلك مذهبا وعامر وسلول يعنى عامر بن صعصعة وبنو سلول هم بنو مرة بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس بن عيلان

١٠ يُقَرِّبُ حُبُّ الْمَوْتِ آجَالَنَا لَنَا وَتَكْرَهُهُ آجَالُهُمْ فَتَطُولُ

اى حبنا للموت وقد الم بقول الاخر فى المصراع الاول رايت الكريم الحر ليس له عمر لانه يشير الى انهم يغتبطون لاقتحامهم المنايا وان الاوباش يعمرون لجانبتهم الشر ويجوز ان يكون اضاف الحب فى قوله حب الموت الى الفاعل وهو الموت ويكون كقوله ارى الموت يعتام الكرام ويكون على هذا وتكرهه اجالهم محمولا على انه اذا كرهت اجالهم الموت فقد كرهه الموت الجالهم ايضا الا ترى قول دريد ابى القتل الا ال صمة انهم ابو غيره والقدر يجرى الى القدر وروى بعضهم يقصر حب الموت واختاره ليكون القصر بازاء الطول وهم لا يراعون مثل هذا اذا تناسبت المعانى وتقابلت ويكون ذلك منهم كالمبرى من التكلف الا ترى ابا ذؤيب قال وشيك الفصول بعيد القفول الا مشاحا به او مشيحا وكان يمكنه ان يقول بطى القفول فلم يراع ذلك

وَمَا مَاتَ مِنَّا سَيِّدٌ حَتْفَ أَنْفِهِ وَلا طُلَّ مِنَّا حَيْثُ كانَ قَتِيلُ

حتف انتصب على الحال ولم يستعمل منه حتِف ولا هو محتوف وليس هذا مثل تبسمت وميض البرق ويقال ان اول من تكلم بقولهم حتف انفه النبى صلى الله عليه وسلم كان حتفه بانفه اى بالانفاس التى خرجت من انفه عند نزوع الروح لا دفعة واحدة ويقال خص الانف بذلك لانه من جهته ينقضى الرمق ويروى وما مات منا سيد فى فراشه وهذه الرواية رواية من يجعل القصيدة جاهلية وقوله ولا طل منا حيث كان قتيل اى لم يبطل دم قتيل منا يقال طُلّ دمه اذا بطل ولم يطلب به وهو مطلول وقد طله فلان، ابطله يقول انا لا نموت ولكن نقتل ودم القتيل منا لا يبطل

تَسِيلُ عَلَى حَدِّ الظُّبَاتِ نُفُوسُنَا وَلَيْسَتْ عَلَى غَيْرِ الظُّبَاتِ تَسِيلُ

ويروى تسيل على حد السيوف نفوسنا اى ارواحنا ويقال دماؤنا والدم يسمى النفس وسميت النفساء نفساء بالدم السايل منها ايام ولادها وانما قال وليست على غير الظبات تسيل ولم يقل على غيرها تسيل فى الروايتين لانهم يكررون اسماء الاجناس والاعلام كثيرا ولا سيما اذا قصدوا التفخيم بها كما قال عدى لا ارى الموت يسبق الموت شئ نغص الموت ذا الغنى والفقيرا واضافة الحد الى الظبات فيها وجهان احدهما ان يكون اراد بالظبات السيوف كلها ثم اضاف الحد اليها وهذا كما يسمى السيف كما هو نصلا وكما يسمى السهم نصلا كما هو والثانى ان تكون اضافة الحد الى الظبات كاضافة البعض الى الكل ويكون التقدير تسيل على الحد من الظبات وتكون الظبات مضارب السيوف فان قيل كيف تبجح بان تكون دماؤهم تسيل على حد السيوف لا على غيره قلت ان الدماء قد تسال بالعصى وغيرها مما لا يكون شرفا فعد القتلة بالسيف اكرم وسمو بنى اسد عبيد العصا لما كان من حجر ابى امرئ القيس حين اوقع بهم قتلهم بها لتكون قتلتهم ذميمة وقال الاخر ولا نقاتل بالعصى ولا نرامى بالحجارة الا علالة او بداهة سابح نهد الجزارة واما قوله لو بابانين جاء يخطبها رمل ما انف خاطب بدم فان الفحل الهجين اذا تعرض للناقة الكريمة قدع انفه بالعصا وضرب وجهه بها فهذا من ذلك ماخوذ والمصراع الاول دل على الشجاعة والثانى على العز والمنعة

صَفَوْنَا فَلَمْ نَكْدَرْ وَأَخْلَصَ سِرَّنَا إِنَاثٌ أَطَابَتْ حَمْلَنَا وَفُحُولُ

اى صفت انسابنا فلم يشبها كدر يقال كدر الماء يكدر كدرا وكدورا وكدورة وهو اكدر وكدِرَ وكَدَرَ يكدُر بمعناه والسر هاهنا الاصل الجيد يقال انّ فلانا ليضرب فى سر اى فى اصل جيد والسر فى غير هذا الموضع النكاح سمى بذلك لانه يفعل سرا والسر فى غير هذا ايضا اسم لذكر الرجل

عَلَوْنَا إِلَى خَيْرِ الظُّهُورِ وَحَطَّنَا لِوَقْتٍ إِلَى خَيْرِ البُطُونِ نُزُولُ

فَنَحْنُ كَمَاءِ المُزْنِ مَا فِى نِصَابِنَا كَهَامٌ وَلا فِينَا يُعَدُّ بَخِيلُ

ماء المطر اصفى المياه عندهم فشبه صفاء انسابهم بصفاء ماء المطر والمزن السحاب الابيض وماؤه اطهر المياه لسلامته من الاستعمال ويجوز ان يكون المراد به السخاء اى نحن كالغيث ننفع الناس ونخلف المطر وسمى المُنْذِرُ ماء السماء لانه كان يكفى الناس اذا اجدبوا والنصاب الاصل ومنه نصاب السكين والكهام الكليل الحد اى كل منا نافذ ماض ولا فينا بخيل فيعد وهذا نفى البخل راسا وليس يريد ان فيهم بخيلا يعد ومثله ولا ترى الضب بها ينجحر اى ليس بها ضب راسا فينجحر ويقال كَهُمَ يَكْهُمُ وكَهَمَ يَكْهَمُ كَهَامَةً فهو كَهَام وكهيم يقال ذلك للرجل اذا ضعف وللسيف اذا كل ابو هلال هذا البيت معيب لان الكهوم والمصاء ليسا من ماء المزن فى شى وكان ينبغى ان يقول ونحن كماء المزن صفاء اخلاق ويدل اكف اى ونحن سيوف لا يعتريها كهوم ولا يشينها كلول

وَنُنْكِرُ إِنْ شِئْنَا على النَّاسِ قَوْلَهُمْ ولا يُنْكِرُونَ القَوْلَ حِينَ نَقُولُ

هذا كقول الاخر وما يستطيع الناس عقدا يشده وينقضه منهم وان كان مبرما

إِذَا سَيِّدٌ مِنَّا خَلا قَامَ سَيِّدٌ قَؤُولٌ لِما قَالَ الكِرَامُ فَعُولُ

وهذا يشبه قول حاتم اذا مات منهم سيد قام بعده نظيرٌ له يغنى غناه ويخلف

وما أُخْمِدَتْ نَارٌ لَنَا دُونَ طَارِقٍ ولا ذَمَّنَا فى النَّازِلِينَ نَزِيلُ

اراد نار الضيافة اى نديم ايقادها فلا تطفا دون طارق ليل والطروق يختص بالليل دون النهار ويسمى النجم طارقا لذلك

وَأَيَّامُنَا مَشْهُورَةٌ فى عَدُوِّنَا لَها غُرَرٌ مَعْلُومَةٌ وحُجُولُ

اى وقعاتنا مشهورة فى اعدائنا فهى بين الايام كالافراس الغر المحجلة بين الخيل والحجل اصله الخلخال فلما كان البياض فى موضع الخلخال وفوق ذلك سمى الفرس محجلا

وأَسْيَافُنا فى كُلِّ غَرْبٍ ومَشْرِقٍ بِها مِنْ قِرَاعِ الدَّارِعِينَ فُلُولُ

القراع المقارعة وهو ان يقرعك وتقرعه والذى تضرب به المقرعة وسميت حلقة الباب اذا كانت مستطيلة مقرعة اى تعللت سيوفنا مما نضارب بها الاعداء وقال من قراع الدارعين لان الغرض ان يكون عدوهم على غاية الاحتراز منهم والدارعين اصحاب الدروع ولا يصرف منه فعل انما هو بمعنى النسبة وقوله فى كل غرب ومشرق ظرف لقراع الدارعين اى باسيافنا فلول من القراع فى كل شرق ومغرب

مُعَوَّدَةً أَلَّا تُسَلَّ نِصَالُهَا فَتُغْمَدَ حَتَّى يُسْتَبَاحَ قَبِيلُ

انتصب معودة على الحال ويجوز ان يرفع على ان يكون خبر ابتداء مضمر والعامل فيه اذا كان حالا ما يدل عليه قوله بها من قراع الدارعين فلول يقول عودت سيوفنا الا تجرد من اغمادها فترد فيها

الا بعد ان يستبان بها قبيل والقبيل الجماعة من الاباء شتى وجمعه قبل والقبيلة الجماعة من اب واحد وجمعها قبايل ويقال عودته كذا فتعوده واعتاده والعادة من العود وهو الرجوع ويقال غمدت السيف واغمدته واصله الستر ومنه تغمده الله برحمته .

سَلِي انْ جَهِلْتِ النَّاسَ عَنَّا وَعَنْهُمُ وَلَيْسَ سَوَاءً عَالِمٌ وَجَهُولُ

ويروى سلي ان جهلت الناس عنا فتُخْبَرِى اى ان كنت جاهلة بنا فسلى الناس تخبرى بحالنا فالعالم والجاهل مختلفان وينتصب فتخبرى بان مضمرة وهو جواب الامر بالفاء وسواءً اى استواءً كما تقول هذا درهم تماما اى تم تماما وفي القران في اربعة ايام سواء للسايلين اى مستويات وقرى سواءً على المصدر كانه قال استواءً وحكى الاخفش عما سَوَاءٌ وسواءان وأَسْوَاءٌ في الجمع

فَانَّ بَنِي الدَّيَّانِ قُطْبٌ لِقَوْمِهِمْ تَدُورُ رَحَاهُمْ حَوْلَهُمْ وَتَجُولُ

القطب الحديد في الطبق الاسفل من الرحا يدور عليه الطبق الاعلى وبه سمى قطب السماء لما يدور عليه الفلك وعلى التشبيه قالوا فلان قطب بنى فلان اى سيدهم الذى يلوذون به وهو قطب الحرب والمراد بالقطب هاهنا ان امر قبيلتهم بهم يتم كتمام امر الرحا بالقطب وقال ابو محمد الاعرابي في رده على النمرى قوله قال السموءل واسيافنا في كل غرب ومشرق هذا البيت لعبد الملك بن عبد الرحيم الحارثى لا للسموءل بن عاديا الغسّاني ويدلك على ذلك قوله في القصيدة فان بنى الدَّيَّان قطب لقومهم والدَّيَّانُ هو يزيد بن قطن بن زياد بن الحارث الاصغر بن مالك بن ربيعة بن كعب بن الحارث الاكبر وقال النَّمرىُّ فان قال قايل لِمَ قدم الغرب على الشرق والعادة جارية ان يقال الشرق والغرب فالجواب عن ذلك انه قدم الغرب لحلوله وحلول قومه فيه وانه دارهم والقطر الذى يدنو منهم قال ابو محمد الاعرابي هذا موضع المثل عىٌّ صامت خير من عى ناطق كيف يكون الغرب منزل الحارث بن كعب وهم ينزلون اليمن ناحية الجنوب ولا ادرى ما انكر ابو عبد الله من رواية من روى وهو الصحيح واسيافنا في كل شرق ومغرب ومعنى ذلك انهم يبعدون الغارات في نواحى نجد وتهامة وهو قول عُرْوَة بن الورد تقول لك الويلات هل انت تارك ضُبُوًّا بِرَجْل مَرَّةً وبِمَنْسِرِ فيوما على نجد وغارات اهلها ويوما بارض ذات شث وعَرْعَرِ

قَالَ الشَّمَيْذَرُ الحَارِثيُّ الشميذر صفة منقولة وهو في الاصل السريع الخفيف يقال سير شميذر اى سريع واشتقاقه من الشمذ والشذر والشمذ رفع الناقة الذنب والشذر النشاط والسرع في الامر وقال ابو العلاء ويقال ان الشميذر السيى الخلق وقيل اسم هذا الشاعر الشمذر وهى دابة قال البَرْقِيّ هذا الشعر لسُوَيْد بن صُنَيْع المَرْثَدِيّ من بنى الحارث وكان قتل اخوه غيلة فقتل قاتل اخيه نهارا في بعض الاسواق من الحضر وسويد تصغير اسود مرخما وصنيع تصغير اصنع وهو اللطيف

بَنِي عَمِّنَا لا تَذْكُرُوا الشِّعْرَ بَعْدَ مَا دَفَنْتُمْ بِصَحْرَاءِ الغُمَيْرِ القَوَافِيَا

الضرب الثانى من الطويل والقافية من المتدارك الصحراء اسم للمكان الواسع والجمع صحار وصَحَارَى

والغمير موضع وفي دفنهم القوافي قولان احدهما الكم انهزمتم بصحراء الغمير ولم تفعلو ما تستوجبون به المدح فلا تذكرو الشعر فليس لكم مفخرة تفتخرون بها في الشعر بعد انهزامكم اي لا تكلفو احدا مدحكم ولا تفتخرو في شعر ابدا فقد دفنتم القوافي بهذا الموضع لسوء بلائكم والثاني انه قتل شاعرهم ودفن بصحراء الغمير يقول لستم بقادرين على الشعر وقد دفنتم شاعركم بصحراء الغمير فلا تتكلفو ما لستم من اهله فعلى هذا ذكر المضاف اليه وترك المضاف كانه قال دفنتم صاحب القوافي واراد بالقوافي القصايد والقصيدة تسمى قافية لانها بالقوافي تتم او سميت قافية لانها تقفو الكلام وقافية البيت عند الاخفش اخر كلمة في البيت وقال غيره القافية من كلمتين في اخر البيت وقال اخرون هي المصراع الاخير والقول قول الاخفش لانا رايناهم اذا سالو البيت حتى تبقى قيد كلمة قالو بقيت القافية ولو ان شاعرا قال لك اجمع لي قوافي لم تجمع له انصاف ابيات وانما كنت تجمع له كلمات اواخرها الحرف الذي تريد ان تجعله روي القصيدة واشتقاقها من قولهم قفوت الرجل اذا جئت خلفه وفي القران وقفّينا على اثارهم اي اتبعنا بعضهم بعضا

فَلَسْنَا كَمَنْ كُنْتُمْ تُصِيبُونَ سَلَّةً فَنَقْبَلَ ضَيْمًا أَوْ نُحَكِّمَ قَاضِيَا

وَلٰكِنَّ حُكْمَ السَّيْفِ فِيكُمْ مُسَلَّطٌ فَنَرْضَى إِذَا مَا أَصْبَحَ السَّيْفُ رَاضِيَا

السلة السَرِقة ورجل مُسِلّ مُغِلّ سَرّاق خَوّان وفي بني فلان سَلّةٌ اي سرقة وانتصب سلة على انه مصدر في موضع الحال والتقدير تصيبونهم سالين اي سارقين يقول لسنا كمن كنتم تقصدونه وهو منفرد شاذ فتصيبونه سرقة فنغضي على الضيم او نحاكمكم الى قاض ولكنا الو منعة نحكم السيف فيكم فلا نرضى بحكم القضاة بل نقضي لانفسنا كيف نريد وحكم السيف ان يضرب به حتى ينفل ورضاه ان يعمل حتى يكل فانه ما دام يقتل فكانه يقبل الضرب والمعنى انا نقتل جهارا لثقتنا بانفسنا ونحكم السيف فيكم الى ان يكل ولسنا مثلكم فتقتلتم منا سرقة وقيل ان القوم الذين يخاطبهم كانو قتلو اخاه فاخذ ديته ثم قتل قاتله

وَقَدْ سَاءَنِي مَا جَرَّتِ الْحَرْبُ بَيْنَنَا بَنِي عَمِّنَا لَوْ كَانَ أَمْرًا مُدَانِيَا

جرت اي جنت ودل قوله لو كان امرا مدانيا على انه لم يسوء ما جنت الحرب بينهم لانه وقع باستحقاق الا ترى انه قال ساءني ذلك لو كان الامر المودي اليه امرا مدانيا والمراد لو كان الامر امرا مدانيا لساءني واذا كان كذلك فجواب لو متقدم وتلخيصه لوكان ما ترددنا فيه قريبا لساءني ما جنته الحرب بيننا ولكن الان لم يسوني

فَإِنْ قُلْتُمْ إِنَّا ظَلَمْنَا فَلَمْ نَكُنْ ظَلَمْنَا وَلٰكِنَّا أَسَأْنَا التَّقَاضِيَا

اسانا التقاضيا فيه قولان احدهما القتل بعد اخذ الدية والاخر قتل جماعة بواحد ويحتمل ان يكون قتلنا واحدا بواحد واسانا بذلك عندكم ولم نظلم لان القصاص حق ورواه بعضهم فان تزعمو انا ظَلَمْنا والبصر في دفع الدعوى ابلغ وانما نبه بهذا الكلام على انه لا يعد ما عوملو به

ظلما مع ڪون ابتدائه منهم ولكنا اسلنا التقاضيا حين استخرجنا الحق بالعنف والقهر فكانه سمى ما هذه الايكة ظلما سوء تقاضى والظلم وضع الشى فى غير موضعه ومنه قيل للارض الصلبة اذا حفرت مظلومة وللسقاء اذا تنوقل ما فيه قبل ادراكه ظليم وقيل الظلم انتقاص الحق وقوله فلم تكن ظلمنا اذا كان من حكم الجواب ان يكون طبقا للابتداء ومبنيا عليه فكان من الواجب ان يقول فان قلتم انا كنا ظلمنا الا ترى انا نقول فى قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم انه كانه جواب قايل قال فان كان الله سيعذبهم فنفى على حد الابتداء وطريقته لكن الشاعر حذف من الابتداء ڪثنا لان ما فى الجواب يدل عليه وفيكم ڪما يقول احد المتحاربين حكم الله فينا نافذ يريد فينا وفيكم قال ابو محمد هذا خطاء والصواب ما انشدناه ابو الندى ولاكن حكم السيف فينا مسمط وهذا مثل تقوله العرب حُكْمُكَ مسمّطا اى احْكَمْ حُكْمُكَ مُرْسَل جايزة

وقال وَدَّاكُ بْنُ ثُمَيْل المَازِنيُّ وقال البرقى هو وداك بن سنّان بن ثميل ووداك فعال من الودك والدكة واصله الصفة الا ترى ان فعالا بابه الصفة وقلما يوجد فى الاسماء وفى الكتاب من ذلك الكلاء والجبان قال ابو الفتح وزادنا ابو على القيّاد ذكر اليوم ووجدت انا الجبّار وهو السعال او نحوه والصاروج ايضا وثميل تصغير ثمل او ثمل او ثامل على الترخيم ويقال فيه ايضا نميل بالنون والمازن بيض النمل خاصة قال وترى الذميم على مراسنهم غب الهياج كمازن الجثل يعنى النمل فاضافه اليه احتياطا وان كان لا يكون الا منه

رُوَيْدَ بَنِي شَيْبَانَ بَعْضَ وَعِيدِكُمْ تُلاقُو غَدًا خَيْلِي عَلَى سَفْوَانِ

من الضرب الثالث من الطويل والقافية من المتواتر ويروى رويدا بنى شيبان وهو الاكثر ورويد تصغير ارواد وهو مصدر ارودت فلانا على طريق الترخيم وانتصابه بفعل مضمر دل عليه لفظه واكثر ما يجى تصغير الترخيم فى الاعلام وقد يجعل رويد اسما لارفق فيبنى حينئذ كما تبنى اخواته من اسماء الافعال على ذلك ما جاء فى المثل من قولهم رُوَيْدَكَ الشِّعْرَ يغبُّ وقوله بعض وعيدكم انتصب بفعل مضمر دل عليه رويد لان مع استعمال الرفق كفا عن بعض الوعيد فكانه لما قال اردوا يا بنى شيبان قال كفوا بعض الوعيد وهذا تهكم وقوله تلاقو انجزم على انه جواب الامر الذى دل عليه رويدا وانما جعل للامر الجواب لانه ضمن معنى الجزاء والشرط وقوله غدا لم يشر به الى اليوم الذى هو غد يومه وانما دل به على تقريب الامر كانه قال تلاقو خيلى قريبا على سفوان وهو ماء على اميال من البصرة وكانت بنو شيبان ترعد تميما وتزعم ان سفوان لهم وارادو جلاء بنى مازن عنه ومن كان معهم من بنى تميم

تُلاقُو جِيَادًا لا تَحِيدُ عَنِ الوَغَى إِذا ما غَدَتْ فِى المَازِقِ المُتَدَانِى

تلاقو هذه بدل من تلاقو الأولى نبه بهذا على ان المراد بالخيل الفرسان ويجوز ان يكون اراد بالخيل الدواب ووصفها بانها لا تجبن عن الوغا لدوام ممارستها له ثم خَبَّرَ فى قوله تلاقوهم عن

اربابها والوغا بالغين معجمة والعين غير معجمة اصله الجلبة والصوت سميت الحرب به قال الهذلى كأنّ وغا الخموش بجانبيه وغا ركب اميم ذوى هياط الخموش البعوض والهياط منازعة بعضٍ ماءا والحيد العدول عن الشيء والمازق المضيق واصله من الأزق وهو الضيق فى الحرب فهو مفعل منه

عَلَيْهَا الكُمَاةُ الغُرُّ مِنْ آلِ مَازِنٍ لُيوثُ طِعَانٍ عِنْدَ كُلِّ طِعَانِ

تُلَاقُوهُمُ فَتَعْرِفُوا كَيْفَ صَبْرُهُمْ على ما جَنَتْ فِيهِمْ يَدُ الحَدَثَانِ

اى تلاقوا من بلائهم ما يستدل به على حسن صبرهم على ما جنت اى على جناية وموضعه نصب على الحال والعامل فيه تعرفوا وقوله يد الحدثان اراد الحوادث وليس للحدثان يد وانما استعار ذلك لان اكثر الجناية باليد تكون

مَقَادِيمُ وَصَّالُونَ فى الرَّوْعِ خَطْوَهُمْ بِكُلِّ رَقِيقِ الشَّفْرَتَيْنِ يَمَانِ

مقاديم جمع مقدام وهو الكثير الاقدام فى الحرب والروع صاحبنا الحرب واصله الفزع وسميت روعا لما فيها من الفزع وهذا مثل قول كعب نصل السيوف اذا قصرن بخطونا وقوله بكل رقيق الشفرتين اى الحدين واصل الشفر القطع وسمى الحرف من كل شى شفرا لانه كالمقطوع منه

اِذَا اسْتُنْجِدُوا لَمْ يَسْأَلُوا مَنْ دَعَاهُمُ لِأَيَّةِ حَرْبٍ أَمْ بِأَيِّ مَكَانِ

الاستنجاد الاستنصار يقول هاولاء لحرصهم على الحرب اذا استنصرهم صارخ ودعاهم الى الحرب لم يتللبوا علة يتاخرون عنها ومثله كنا اذا ما اتانا صارخ فزع كان الصراخ له قرع الظنابيب الظنابيب جمع ظنبوب وهو عظم الساق والصارخ المستغيث والصارخ المغيث ومعنى البيت انه اذا اتاهم مستغيث كانت اغاثتهم اياه ركوب الخيل ❊

وقال سَوَّارُ بنُ المُضَرَّبِ السَّعْدِىُّ من سعد بنى تميم وقال البرقى من سعد بنى كلاب سوّار فعال من سار يسور صفة وانشدوا بيت الاخطل لا بالحصور ولا فيها بسوار اى معربد ويقال ايضا بسآّر اى لا يُسْئِرُ فى قدحه فضلة من شرابه وهو قليل النظير لانه ليس فى الكلام افعل فهو فعال الا احرف يسيرة وهى هذا الحرف أَسْأَرَ فهو سأّار وادرك فهو درّاك واجبر فلان فلانا على كذا فهو جبار واقصر عن الشى فهو قصار وعلى انهم قد قالوا قصرت عن الشى وجبرته على كذا والاول افصح ومضرّب بفتح الراء اى ضرب مرة بعد مرة وسمى مضربا لانه شبب بامراة فقال فيها ولا عيب فيها غير انك واجد مَلَاقِيها قد دُيِّثت بركوب فحلف اخوها ليضربنه بالسيف مائة ضربة فضربه فغشى عليه ثم افاق فقال اقنت وقد انى لك ان تفيقا فذلك اوان ابصرت الطريقا وكان الجهل مما يودعينى على غلوايه حتى انثنا فسمى مضربا لذلك

فَلَوْ سَأَلَتْ سَرَاةَ الحَيِّ سَلْمَى عَلَى أَنْ قَدْ تَلَوَّنَ بِى زَمَانِى

من الضرب الاول من الوافر والقافية من المتواتر وسراة الناس خيارهم وقال الخليل السرو سخاء فى

مرّة يقال سَرُأ يَسْرُو فهو سَرِيٌّ ولم يجيء على فعلة غيرها يعني ان فعلة يختص بها الصحيح في الجمع دون المعتل وذلك كالفَجَرة والـفَسَقة وتلوّن الزمان به تصاريفه في الخير والشر وقوله على ان قد تكون ان اذا وصل بالماضي افاد حدثا ماضيا واذا وصل بالمستقبل افاد حدثا مستقبلا

يُخَبِّرْهَا ذَوُو أَحْسَابِ قَوْمِي وَأَعْدَائِي فَكُلٌّ قَدْ بَلَانِي

يخبرها جواب لو سألت واحساب جمع حسب وهو ما يعد ويحسب عند التفاخر فكل قد بلاني اي قد جربني يقال بلوته واختبرته ومنه البلوى لان الانسان يختبر بها والبلاء على اربعة اوجه نعمة واختبار ومكروه وهو بمعنى البِلَى ايضا يقال بَلِيَ الشيء يَبْلَى وبلاء بالكسر والقصر والفتح والمد يقول يعرف حسن صنيعي اعدائي وغيرهم وكل يشهد لي بالفضل واذا اقر به ذوو الاحساب كان غيرهم اقرب الى ذلك وهذه جملة اعترضت بين خبر ومفعوله وهو قوله

بِذَبِّي الذَّمَّ عَنْ حَسَبِي بِمَالِي وَزَبُّونَاتِ أَشْوَسَ تَيِّحَانِ

والباء من قوله بذبي تتعلق بقوله يخبرها والفاء في قوله فكل دخلت معلقة لجواب الجملة بها وزبونات فعولات من الزبن وهو الدفع وتيحان هو العَرِيض المقدام وهو فَيْعَلان بفتح العين ولا يجوز ان يروى بكسرها لان فيعلان لم يجئ في الصحيح فيبنى المعتل عليها قياسا ومثل تيحان هَيَّبانٌ وهما صفتان حكاهما سيبويه بالفتح ومثالهما من الصحيح قيقبان وسيسبان وتيحان من تاح يتوح ويتيح لغتان اذا اشرف وتهيا ورجل متيح وقال ابو العلاء قوله وزبونات اشوس تيحان يعني بالاشوس التيحان نفسه والشَوَسُ ان يضيق الرجل اجفانه وينظر في احد شقيه من الكبر ويقال تشاوس اذا فعل ذلك قال حُمَيْد بن ثور يظل يعيني ان ارى من مكانه سهيلا كعين الاخزر المتشاوس والتيحان يروى بكسر الياء وفتحها وهو الذي يعترض في الامور وذهب قوم الى انه يعني بالاشوس تيحان فرسا وادعوا ان الزَبُّونَةَ الاذن وانه كنى بالزبونات عن راس الفرس وهاديه لان الاذنين يكونان فيه فاذا صح ذلك فهو مثل قولهم رماهم بهادي فرسه وبغرته ونحو ذلك كما قال عنترة ما زلت ارميهم بغرّة وجهه والمعنى لو سالت سلمى خيار الحي عني لخبرها ذوو الاحساب منهم واعدائي فكل قد جربني باني ادفع العار عن شرفي بمالي وزبوناتي ويجوز ان يكون اراد اني ادفع العار عن شرفي وادفع زبونات اشوس وهو المتكبر

وَإِنِّي لَا أَزَالُ أَخَا حُرُوبٍ إِذَا لَمْ أَجْنِ كُنْتُ مِجَنَّ جَانِ

اذا رويت اني بفتح الهمزة عطفت على بذبي الذم وكان موضعه جرا ويكون هذا مما شهد به الاعداء له ايضا وان كسرت اني فهو على الاستيناف والانقطاع عما قبله ومعناه اني امارس الحروب فان لم اجد ما يبعثني على محاربة الاعداء طلبت من شقي بمثل ذلك فدافعت دونه وحاميت عليه

وَقَالَ بَعْضُ بَنِي تَيْمِ اللهِ بْنِ ثَعْلَبَةَ

وَلَقَدْ شَهِدْتُ الخَيْلَ يَوْمَ طِرَادِهَا فَطَعَنْتُ تَحْتَ كِنَانَةِ المُتَمَطِّرِ

من الضرب الاول من الكامل والقافية من المتدارك قال ابو رياش هذه الابيات لبعض بنى تيم الله بن ثعلبة يوم أُوَارَةَ واوارة موضع وهو الموضع الّذى احرق به عَمْرُو بن هند بنى دارم وهى ماخوذة من اوار النار اى حرها ويقال للعطش اوار قال الراجز قد سقيت ابالهم بالنار والنار قد تشفى من الاوار يعنى بالنار السمة يريد ان ابلهم وردت الماء فلما راى اصحابه سمتها علموا انها لقوم اعزة فسقوها لذلك والمتمطر اسم رجل من لَخْم وهو من قولهم تمطر الرجل اذا اسرع ويقال مطر به وقطر به اذا بادر وروى الرياشى تحت لبابة وقال اللبابة ثوب يتلبب به الرجل على ثيابه اذا تحزم لحرب والمراة تتلبب بمقنعتها اذا قامت للعمل وهو ان تضع احد طرفيها على منكبها الايسر وتخرج وسطها من تحت يدها اليمنى فتغطى بها صدرها وترد الطرف الاخر على منكبها الايسر وكذلك يتحزم الفارس وغيره يرويه تَحْتَ كِنَانَةِ المُتَمَطِّرِ يشير به الى المقتل وهذا المتمطر كانه كان بارزه واراد ان يبادر الى امر فحال بينه وبينه والكنانة من الكن الستر لانه يصان بها النبل

وَنُطَاعِنُ الأَبْطَالَ عَنْ أَبْنَائِنَا وعلى بَصَائِرِنَا وَإِنْ لَمْ نُبْصِرِ

ذكر الابنا كناية عن الحرم والبصاير جمع بصيرة وهو ما يستبد به الرجل من رايه وعقله على ما يغيب عنه وعلى ذا سميت الطريقة من الدم بصيرة لانه يستدل بها على المجروح وفسر قوله راحو بصايرهم على اكتافهم وبصيرتى يعدو بها عَتَدٌ وَأَىٌّ على وجوه يجوز ان تكون البصاير هاهنا الاراء اى خلفو اراءهم ورآءهم كما يقال تركت الراى موضع كذا وبصيرتى يعدو بها فرسى اى رايه معه نافذ مستمر واذا جعلتها بصاير الدم يكون المعنى انهم منهزمون مكلومون فى ظهورهم فدماءهم على اكتافهم ودمى سالم فى نفسى ويجوز ان يكون المعنى انه قتل ابوهم فاخذو ديته فاشترو بها ثيابا فلبسوها ويقال بل عيرهم باخذ الدية فكانهم حملو بها ثقلا من العار على اكتافهم واما هذا الشاعر فيقول انا اطلب ثارى على فرسى اى اقتل بأى ومعنى البيت انا ندافع عن حرمنا على ما يعترض من الراى فى الوقت نفعل ذلك وان لم نبصر عاقبة الامر وحذف مفعول وان لم نبصر لان المراد مفهوم وكذلك حذف جواب ان لان فيما تقدم دليلا عليه وقد قيل فى معنى هذا البيت انه كما حكى عن مُسَيْلِمَةَ حين قال لبنى حَنِيفَةَ قاتلو عن احسابكم فاما الدين فلا دين وقيل انه اراد بالابناء هاهنا البنات ذهبو الى ان عادة العرب ان يقولو نقاتل عن نسائنا ولا يقولون نقاتل عن رجالنا كقول الاخر نقاتل يوم الروع دون نسائنا

وَلَقَدْ رَأَيْتُ الخَيْلَ شُلَّنَ عَلَيْكُمُ شَوْلَ المَخَاضِ أَبَتْ على المُتَغَبِّرِ

شلن عليكم اى شايلة والتقدير وقد شلن عليكم واراد بالخيل هاهنا الدواب وهى تشول باذنابها اذا اشتد عدوها ويستدل بذلك على قوة ظهورها يقول لقد رايتكم منهزمين والخيل تعدو عليكم رافعة اذنابها رفع النوق الحوامل لها اذا طلب حلب غبر لبنها والغبر البقية تبقى من اللبن فى الضرع وقيل معنى قوله ولقد رايت الخيل شلن عليكم اى اشرعت فرسانها الرماح نحوكم كما تشول الابل

للحوامل بأذنابهـا عند الاباء وقوله ابت على المتغير قد معه مُضْمَرة وهو واقع موقع الحال اراد رايت الخيل شايلة اذنابها عليكم شول المخاض آبيةً على المتغير ومن روى ولقد رايتُ غَدَاةَ شُلَّ عليكم فقد اضمر مفعول رايت وهو الخيل وساغ ذلك لان قوله ولقد شهدت الخيل وان اريد بها الفرسان يدل عليه وقال النمرى قال ابو رياش فى قوله وعلى بصايرنا وان لم نبصر البصيرة هاهنا اليقين فيقول نقاتل على ما تَخَيَّلْتْ قال وقال غيره نطاعن فى الجاهلية والاسلام قال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل يُصيبُ وما يَدْرِى ويُخْطِى وما دَرَى وكيف يكون النوك الا كذالكا اصاب ابو عبد الله فيما حكاه عن ابى رياش من تفسير هذا البيت ولم يدر انه اصاب واخطا فى قوله انه اراد نطاعن فى الجاهلية والاسلام ولم يدر انه اخطا وكيف يكون ذلك وقايل هذا الشعر علقمة بن شيبان بن عدى بن الحارث ابن تيم الله وهو فى عصر المُنذِرِ ذى القرنين قبل الاسلام بزمان وانما قال هذا الشعر انه حمل يوم أُوَارَةَ على المتمطر اخى المنذر جد النعمان ذى القرنين فقتله وعليه التاج لا يحسبه الا المنذر فقال ولقد شهدت الخيل يوم اوارة فطعنت تحت كنانة المتمطر ونطاعن الابطال الابيات ❊

قال قَطَرِىّ بن الفُجَاءة المازنى

لا يَرْكَنَنْ أَحَدٌ الى الْإِحْجَامِ يَوْمَ ٱلْوَغَا مُتَخَوِّفًا لِحِمَامِ

الضرب الثانى من العروض الاولى من الكامل والقافية من المتواتر قوله لا يركنن يقال ركَن الى الشى يركُنُ اذا مال اليه ويقال رَكِنَ يَرْكَنُ بمعناه فاما ركَن يركَن بفتح الكاف من الماضى والمستقبل جميعا فانها لغة ثالثة مركبة من اللغتين الاوليين وليست اصلا والاحجام النكوص والاجحام مثله ايضا وهو مقلوب وقالوا اجحم بتقديم الجيم اذا اقدم واحجم بتاخير الجيم اذا نكص والاجحام مطاوع جحمت اى كففت ومنعت فهو كالاكباب فى انه لمطاوعة كببت ويقال جحمت البعير اذا خطمته بما يمنعه من العض ويسمى ذلك الشى الجحام والمتخوف الخايف شيا بعد شى والحِمام الموت واصله من قولهم حُمَّ الشى اذا قُدِّر

فَلَقَدْ أَرَانِى لِلرِّمَاحِ دَرِيَّةً مِنْ عَنْ يَمِينِى مَرَّةً وَأَمَامِى

الدرية تهمز ولا تهمز فتجعل من الدرء وهو الدفع ومن الدرى وهو الختل وبهذا سمى البعير الذى يسيب فتالفه الوحش فلا تنفر منه ثم يجى صاحبه يستتر به فيرمى الوحش فيصطاد والحلقة التى يتعلم عليها الطعن درية ويمكن حمل البيت عليهما جميعا وانما اقتصر على ذكر اليمين والقدام لانه يعلم ان اليسار فى ذلك كاليمين فاما الظهر فان الفارس لا يمكن منه احدا فاذا اراد بالدرية الحلقة التى يتعلم عليها الطعن فالمراد ان الطعن يقع فيه كما يقع فى تلك واذا اراد به الدابة التى يستتر بها فالمراد انه يتقى به فيصير سترة لغيره من الطعن كما تكون تلك الدابة سترة للصايد وعلى هذا تكون للرماح من اجل الرماح وقوله من عن يمينى من متعلقة بما دل عليه قوله اراني للرماح درية وهى تاتينى وما يجرى مجراه وعن من قوله عن يمينى اسم هاهنا وليس بحرف والمعنى من جانب يمينى

حَتَّى خَضَبْتُ بِمَا تَحَدَّرَ مِنْ دَمِي أَكْنَافَ سَرْجِي أَوْ عِنَانَ لِجَامِي

او هاهنا ليست للشك وانما هي التي يراد بها احد الامرين على طريق التعاقب اي اما ذا واما ذا وذلك ان تريد الجمع لان اصله او الاباحة وهذا كما يسال الرجل فيقال له ما كان طعامك في بلدك فيقول الحنطة او الارز والمعنى احد هاذين على ان يكون كل واحد منهما بدلا من صاحبه او الجميع ومعنى البيت انتصبت للرماح حتى خضبت بما سال من دمي اما عنان لجامي واما جوانب سرجي على حسب ما اتفق من الطعن فالعنان لما سال من اعاليه وجوانب السرج لما سال من اسافله ويروى بل عنان لجامي وقيل انه لم يرد بقوله من دمي دمه وانما اراد دم من قتله فاضافه الى نفسه لانه اراقه وليس كذلك بل اراد دم نفسه

ثُمَّ انْصَرَفْتُ وَقَدْ أَصَبْتُ وَلَمْ أُصَبْ جَذَعَ الْبَصِيرَةِ قَارِحَ الْأَقْدَامِ

الجذوعة قبل الاثناء بسنة والدهر لجدته يسمى الازلم الجذع وكذلك يقال لمن يرى في امر ما على حالة واحدة هو جذع فيه وانتصاب جذع البصيرة على انه حال وهو نكرة وقوله جذع البصيرة قارح الاقدام مثلان واصلهما في الخيل وذوات الحافر كلها وذلك ان المهر يركب بعد حول سياسة ورياضة فاذا بلغ حولين فهو جذع فحينئذ يستغني عن الرياضة فيقول انا جذع البصيرة اي استبصاري ويقيني لا يحتاجان الى تهذيب ولا تاديب كما لا يحتاج الجذع الى الرياضة واقدامي قارح اي قد بلغ النهاية كما ان القروح نهاية سن الفرس ولا سن بعده هذا تفسير قوله جذع البصيرة قارح الاقدام على ما ذكره العلماء المفسرون لهذه الابيات ومعنى البيت ما ذكره ابو العلاء المعري وهو انه يريد انه مذ كان لم يزل شجاعا فاقدامه قارح لانه قديم ويعني بقوله جذع البصيرة انه كان فيما سلف لا يرى راي الخوارج ثم تبصر في الاخر امره فعلم انهم على الحق فاتبعهم فبصيرته جذعة اي محدثة لم تطل عليها الايام وذلك ان هذا الرجل كان خارجيا سلم عليه بالخلافة ثلث عشرة سنة وقد ذكرناها فيما تقدم ۞

وقال الحُرَيْشُ بن هِلَالٍ القُرَيْعِيُّ ويروى للعباس بن مِرْدَاسٍ السُّلَمِيّ ويروى للجحّاف بن حكيم بن عاصم السلمي قال فيه الاخطل لقد اوقع الجحاف بالبشر وقعة الى الله منها المشتكى والمعوَّل والحريش يتصرف على وجوه يحتمل ان يسمى الضب حريشا فيكون فعيلا في معنى مفعول يقال حرشت الضب واصله ان يجيء الرجل الى بيته فيضرب بيده على بابه فاذا احس الضب به ظن انه حية فاخرج اليها ذنبه ليضربها فيقبض عليه الحارش ثم كثر ذلك حتى صار يسمى كل صيد للضب حرشا قال الشاعر فكيف ترى حرشي بنات ضبيبة الست من الحُرّاش غَيِّرَ هَدَّانِ وبنات ضبيبة ضرب من الضباب وقال كُثَيِّر ومُحْتَرِشٍ ضَبَّ العَدَاوَةِ منهم بحُلْوِ الخلا حَرْشَ الضباب الخوادع ويقولون في المثل اخدع من ضب حرشته ومثل اخر هذا اجل من الحرش وذلك ان الضب كان يحذر ولده من الحرش فسمع يوما صوت فاس يحفر بها ظهر بيته فقال يا اباه هذا الحرش فقال الضب يا بني هذا اجل من الحرش والحريش دويبة مقدار الاصبع كثيرة الارجل وهي يسمى دخال الاذن وقال

الخرون الحريش دابة لها قرن واحد ويجوز ان يكون الحريش من قولهم حرش البعير اذا حك ظهره برسنه ليسرع وهلال اسم الرجل يجوز ان يكون ماخوذا من هلال السماء وهو احسن التاويل ولا يمتنع ان يكون مسمى بالهلال الذى هو ذكر الحيات او بالهلال الذى هو قطعة من الرحا او بالهلال الذى هو بقية الماء فى الحوض او بالهلال اذا اريد به الغبار او بعض الاسنة ويقال للغلام المقتبل هلال وقريع يجوز ان يكون مصدر قرعت الشى بالشى مصغرا او تصغير ترخيم لاقرع او تصغير قرع الفصال وهو جدريها قال الراجز جاء سُهَيْلٌ حين جاء بالقَرَعْ غاب سهيل غيبة فلا رَجَعْ فاما القرع هذا المعروف فالعامة تسكن راءه ويقال ان تحريكها الاصل قال الراجز بئسَ ادامُ العَزَبِ المُعْتَلِّ ثريدة بقَرَعٍ وَخَلّ ويدل على ان قريعا الذى هو قريع بن عوف ومن ولده الاضبط بن قريع مراد به الاقرع ثم صغر تصغير الترخيم قول النابغة لعمرى وما عمرى علىّ بهين لقد نَطَقَتْ بطلا عَلَىّ الاقارع اقارع عوف لا احاول غيرها وجوه قرود تبتغى من تجادع فرد قريعا الى اقرع ثم جمعه ومن روى للعباس ابن مرداس فالعباس فعال من العبوس ومرداس كانه شديد صلب يكسر به الشى من الردس وهو الكسر ومن روى للجحاف فجحاف فعال من قولهم جحف الشى برجله اذا رفسه بها حتى يرمى به وجاحف الشى اذا زاحمه ولصق به

شَهِدْنَ مَعَ ٱلنَّبِيِّ مُسَوَّمَاتٍ حُنَيْنًا وَهْىَ دَامِيَةُ الْحَوَامِى

من الضرب الاول من الوافر مطلق مردف موصول والقافية من المتواتر مسومات معلمات ويكون بمعنى مخلاة مرسلة من قولهم سامت السائمة اذا ارسلت فى الرعى وقيل المسومة المطهمة والتطهيم حسن الخلق وقوله تعالى حجارة من طين مسومة بمعنى معلمة عليها مثل الخواتيم والسُّومَةُ العلامة يصف خيلا حضرت مع النبى صلى الله عليه وسلم وادى حنين وقد دميت حوامى حوافرها لما لحقها من التعب وكثرة العدو وواحدة الحوامى حامية وهو ما احاط بالحافر واصلها من الحماية وهى المنع وكما جعلو للحوافر حوامى سمو ما تتلوى به البئر من الحجارة وغيرها ليحمى جوانبها من التشعث حوامى وكان رسول الله صلى الله عليه غزا هَوَازِنَ بوادى حنين ورئيس هوازن مالك من عوف النَّصْرِى وهذا اليوم الذى قتل فيه دُرَيْد بن الصمّة الْجُشَمىّ قتله ابن لَدْغَة وهو ربيعة بن رُفَيْع السلمى غلب عليه اسم امه

وَوَقْعَةَ خَالِدٍ شَهِدَتْ وَحَكَّتْ سَنَابِكَهَا على الْبَلَدِ الْحَرَامِ

يعنى خالد بن الوليد بن المغيرة وكان النبى صلى الله عليه وسلم استعمله يوم فتح مكة على الخيل فلقى قريشا بالخندمة فقاتلهم فهزمهم وقوله وحكت سنابكها يعنى انها وطيت ارض مكة والسنابك اطراف الحوافر الواحد سنبك فارسى معرب

نُعَرِّضُ لِلسُّيُوفِ اذا ٱلْتَقَيْنَا وُجُوهًا لا تُعَرَّضُ لِلَّطَامِ

هذا يحتمل وجهين احدهما ان يكون المراد انا نضرب بالسيوف وجوها لم تضرب بالايدى لعزتها يعنى وجوه الاعداء والثانى ان يكون المعنى وجوه انفسهم فيكون كما قال الاخر نهين

النفوس وهون النفوس يومر الكريهة اوقى لهـا يقول نبذل وجوهنا فى الاقدام فى الروع وهى مصونة فى غيره لا تعرض لمكروه لفضل احلامنـا ويروى بكلّ ثغر خُذوذا والثغر بالاسكـان موضع المخافة ولا تفتح الغيـن

وَلَسْتُ بِخَالِعٍ عَنِّي ثِيَابِي إِذَا هَرَّ الْكُمَاةُ وَلَا أُرَامِي

ثيابى اى سلاحى ويكنى عن السلاح بالثياب والبز كما قال الهذلى فويل امّ بزّ جرّ شَعْلٌ على الحصا ووُقّر بزٌ ما هنالك ضايعُ البز فى هذا الموضع السلاح وشعل لقب تابط شرا وكان قتل رجلا من بنى هذيل واخذ سلاحه وكان تابط قصيرا فلما لبس درعه سحبها على الارض فلذلك قال جر شعل على الحصا وذكر بعضهم انه اراد بالبز السيف وهذا يرجع الى المعنى ايضا فكانه لما تقلد بسيفه طالت حمايله عليه لقصره فجره على الارض وقوله اذا هر الكماة اى كرهت ويروى اذا هر الكماة بالواو يعنى اذا هرو سلاحهم عند خلعها وموضع لا ارامى نصب على الحال اى لا افعل ذلك غير مرام ويعنى بالمراماة مدافعة الخصم ويجوز ان يكون نفى الامرين جميعا اى لا اخلع ثيابى تخفيفا عن نفسى فى والتولى والانهزام عند هرير الكماة وذكر ان معناه لا يكون سلاحى مع عدوى الفحش وخلع الثياب كفعل الجهال ووجه الاخر اى لا اخلع ثيابى اذا ارادو سلبها بل اقاتل عنها واذا لبست ثياب الحرب راميت

وَلَكِنِّي يَجُولُ الْمُهْرُ تَحْتِي إِلَى الْغَارَاتِ بِالْعَضْبِ الْحُسَامِ

العضب القطع والمنع ثم قيل سيف عضب اى قاطع كما قيل ضيف للضايف وقال الخليل سمى السيف حساما لانه يحسم العدو عما يريد من بلوغ عداوته وقوله بالعضب اى ومعى العضب وهو موضع الحال.

وقال ابنُ زَيَّابَةَ التَّيْمِيُّ زيابة اسم مرتجل للعلم وهو فعالة او فيعالة او فوعالة من لفظ الازيب وهو النشاط وتيم فعل من تيمه الحب اى ذلله ويقال ايضا تامه قال تامت فوادى بذات الجزع خرعبة مرت تريد بذات العذبة البيعا ومنه تيم اللات اى عبد اللات ومنه قالو طريق معبد اى مذلل موطوء وقال ابو العلاء لم يصرف الفعل من زيابة الا انهم قالو رجل ازيب وهو الدعى وقالو للريح الازيب فقيل هى الجنوب وقيل هى الصبا وقال ابو رياش هو فارس مجلز عمر بن لاى اللاى البطء ومجلز من الجلز وهو الفتل الشديد وجلز السوط مقبضه وجلز السنان اسفله قال ابو زُبَيْد جدت امرى ولمت امرك اذ امسك جلز السنان بالنفس وكل ذلك راجع الى الجلز الذى هو احكام الفتل

نُبِّئْتُ عَمْرًا غَارِزًا رَأْسَهُ فِي سِنَةٍ يُوعِدُ أَخْوَالَهُ

الثانى من السريع مردف مطلق بوصل وخروج والقافية متدارك نبيت اخبرت والنبا الخبر الا ان فيه معنى العظم وقوله غارزا راسه اى مدخلا ومنه الغرز بالابر ومعناه ثابتا على ضلالته لجوجا

فيه لا يقلع عنه وكل شيء اثبته في شيء فقد غرزته فيه وغرزت رجلي في الغرز اذا ركبت واغترزت وغرزت الجرادة اذا ادخلت ذنبها في الارض لتبيض ورزت مثله ومنه اشتقاق رزة الباب وجعل غرز الراس كناية عن الجهل والذهاب عما عليه وله من التحفظ وقال ابو العلاء قوله غارزا راسه على معنى الاستعارة كما يقال غرز فلان ذنبه في موضع كذا اي اقام به والسنة النعاس يقول هذا الرجل كانه وسنان فقد تغير عقله فهو يوعد من لا يجب ان يوعده وهذا كما يقال للرجل اذا غفل او اخطا انت نايم ويروى في سنة بفتح السين اي في جدب والعرب تسمى الجدب سنة ولذلك قالوا اسنت القوم اذا اجدبوا وهذه التاء عندهم مبدلة من واو وهي التي تظهر في قولهم سنوات قال الشاعر عمر الذي هشم الثريد لقومه ورجال مكة مسنتون عجاف وقال الشَّنْفَرى فبتنا كانّ البيت حُجِّر فوقنا بريحانة جيدت عشاءا وطلت بريحانة من نور حَلْيَةَ ازهرت لها ارج ما حولها غير مُسْنِت وقال المرزوقي نبي واني مما يتعدى الى ثلاثة مفاعيل فعمرا انتصب على انه مفعول ثان وغارزا انتصب على انه مفعول ثالث وراسه انتصب من غارز واراد بالسنة الغفلة وهي ما يحدث من اوايل النوم في العين ولم يستحكم بعد يدلك على ذلك قوله وسنان اقصده النعاس فرنقت في عينه سنة وليس بنايم وقد فصل الله عز وجل بينهما بقوله لا تاخذه سنة ولا نوم والفعل منه وسن يوسن وسنا وموضع يوعد نصب على الحال وتوسعوا في الغرز حتى قالوا اغترز فلان في ركاب الغول

وَتِلْكَ مِنْهُ غَيْرُ مَامُونَةٍ أَنْ يَفْعَلَ ٱلشيء إِذَا قَالَهُ

اي تلك الخصلة لا يومن وقوعها من عمر وهو فعله لما يقوله وهذا تهكم وان يفعل موضعه رفع على البدل من قوله وتلك منه وقيل معناه انه ليس بصدق فيها لانه لا يقدر على امضاء وعيده

أَلرُّمْحُ لا أَمْلأُ كَفِّي بِهِ وَاللِّبْدُ لا أَتْبَعُ تَزْوَالَهُ

يصف نفسه بالفروسة وانه يقاتل بالرمح وغيره من السلاح واذا اقتصر على الرمح فكانه ملا كفه به وشغلها عن غيره وقيل معناه اطعن به اختلاسا كقول الاخر ليبقا بتصريف القناة بنانيا والاول احسن وربما استحسنت العرب خلس الطعنة قال خِداشُ بن زُهَيْر وطعنة خلس كفرغ الازاء الوغ في متعب الحايم وقوله واللبد لا اتبع تزواله اي انا فارس متمكن من نفسي فلا اتبع اللبد اذا مال فاميل معه او اني ثابت على ظهور الخيل لا يصرفني فقد بعض الالة ولا تغير السرج عما يريده الراكب

وَٱلدِّرْعُ لا أَبْغِي بِهَا ثَرْوَةً كُلُّ ٱمْرِيءٍ مُسْتَوْدَعٌ مَالَهُ

اي درعي مالي الذي اذخره وهذا كما قال الاخر وما لي مال غير درع حصينة وابيض من ماء الحديد صقيل ويحتمل ان يعني بقوله لا ابغي بها ثروة انه لا يبيعها فياخذ العوض عنها فيثرى به يقول فعلام ابيعها بما لا يبقى ولا استبقيها لدفع المكاره وكسب الذكر الباقي وقوله كل امرئ مستودع ماله يحتمل وجهين احدهما ان يريد احتفاظه بالدرع وان كل انسان يحفظ ماله فصاحب الابل يحوطها وكذلك صاحب الغنم وغيرها من المملوكات فهي عنده كالوديعة التي قد لزم

حفظها ومراعاتها والآخر ان يريد تعزية نفسه اى لا مال له فيقول كل امرئ مستودع ماله اى انه سيسترد منه كما تسترد الوديعة وهذا كقول الآخر وما المال والاهلون الا وديعة ولا بد يوما ان ترد الودائع ويجوز ان تكون ما من قوله ماله بمعنى الذى فيكون المعنى كل امرئ مرتهن بالجد والحظوظ الذى كتب له ولا يمتنع ان يكون اشار بما الى ما يقتنى من اعراض الدنيا ويروى كل امرئ مستودع ماله بكسر الدال والمعنى ان ما يجمعه المرء ويكسبه اذا جاء محتوم القضاء يتركه لغيره لا محالة فلم ارغب فيه وازهد فى اكتساب المحامد ويروى والدرع لا ابغى بها ثرة وهى الواسعة المعنى انى اكتفى من الدرع بجدتها ويجوز ان يكون معناه انى لا ابغى بها درعا احسن منها يقول انى لا ابالى بحصانة الدرع وجودتها لشجاعتى وقوة قلبى

انك يا عمرو وترك الندى كالعبد اذ قيد اجماله

قال ابن السكيت يقول انت كالعبد اقتصر على موضع يرعى فيه ولا يتعرب بابله وقال غيره اى انك قد تركت الندى واكتساب الشرف به فلا تقيد ولا تستفيد كالعبد يقيد اجماله وينام فيستريح وطلب الشرف انما يكون مع التعب وهذا مثل قول الحطيئة دع المكارم لا ترحل لبغيتها واقعد فانك انت الطاعم الكاسى وقال رجل للاحنف لا ابالى اهجيت ام مدحت فقال استرحت من حيث تعب الكرام وقيل استراح من وضع المكارم وقيل معناه انك وخلقك وحبسك مالك كالعبد قيد اجماله فلا يبرح منها بعير وكذلك انت قيدت مالك فلا يبرحك منه شئ وذكر النمرى هذا الوجه فقال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل فلا يدرى نمير من دحاها ومن هو ساكن العرش الرفيع اخبرنا ابو الندى قال هذا البيت من المختل القديم والصواب اى وحواء وترك الندى كالعبد اذ قيد اجماله قال حوا فرسه ومعناه انى متى ما تركت الغزو على ظهر حواء واغتنام الاموال وتفريقها على الزائرين والسائلين لم يبق لى عمر لان اكثر همى فى ذلك وانت مثل العبد اذا شبعت ابله فاراحها وقيدها فى مراحها لم يبق له هم حينئذ يقول همى فى الغزو واغتنام الاموال وبذلها

اليت لا ادفن قتلاكم فدخنوا المرء وسرباله

يروى ان واحدا من المخاطبين كان احدث فى حرب حضرها خوفا على نفسه فعرض الشاعر بهم يريد انهم اذا صرعوا فى المعركة عثر منهم ان لم يتلبوا على مثل ما فعله ذلك الواحد المعرض به فافتضحوا وقيل انه عير رجلا منهم طعن فاحدث فقال دخنوه اى بخروه لتطيب رائحته فانى لا ادفن القتيل منكم الا طاهرا وكان المطعون ربما احدث فكانهم لا يقاتلون الا على جوع والسربال القميص والسيال الدرع والبيت حلفت والالية اليمين

وقال الحارث بن همام الشيبانى لحارث الكاسب وهما فعل من هم نهم

ايا ابن زيابة ان تلقنى لا تلقنى فى النعم العازب

الضرب الشانى من السريع موقوف مطلق مؤسس موصول والقافية متدارك قال ابو الصلاة يقول لست بترعية اكون فى النعم الذى قد عزب عن اهله الى بعد وانما انا صاحب فرس ودرع اغير على الاعداء واحاربهم من ابتغى حربى

وَتَلْقَنِى يَشْتَدُّ بِى أَجْرَدٌ مُسْتَقْدِمُ البِرْكَةِ كَالرَّاكِبِ

وهو ان الراكب هاهنا فسيلة لم تنقطع من امها ويجوز ان يعنى طول عنق الفرس وانه يوازى الراكب على ظهره ويكون هاهنا هو الذى يستقدم البركة فيكون الكاف من قوله كالراكب فى موضع رفع بفعلها ولا يمتنع ان يكون الفعل للبركة والكاف فى موضع نصب والبركة والبرك الصدر وقيل هو وسط الصدر وهو حيث انضمت الفهدتان من اعاليهما وعظم البركة مما يستحب فى الفرس واراد انها عظمت حتى كأنها قد استقدمت اى تقدمت وتقدم واستقدم وتأخر واستأخر سواء وقال بعضهم معناه انه مشرف الصدر اشراف الراكب وقيل كالراكب يقول هو من اشرافه كانه راكب لا مركوب ومن هاهنا اخذ ابو تمام الناس اذا تَدْعَى نَزَالِ الى الوغى رأيتهم رجلى كانهم ركب يصفهم بطول القامات ويجوز ان يكون معنى قوله مستقدم البركة كالراكب انه يتقدم فى الحروب كراكبه من حدة نفسه وجرأته

فَأَجَابَهُ ابْنُ زَيَّابَةَ عَلَى وَزْنِهَا

يَا لَهْفَ زَيَّابَةَ لِلْحَارِثِ الصَّابِحِ فَالْغَانِمِ فَالْآيِبِ

قال ابو هلال زيابة ابوه يقول يا لهف ابى على الحارث ان صبح قومى بالغارة فغنم واب سالما ان لا اكون لقيته فقتلته وانما يريد يا لهف نفسى فاقام اباه مقام نفسه ويقال صبح الرجل القوم بالتشديد كما قال الله تعالى ولقد صبّحهم بكرة عذابٌ مستقرٌّ وصبحهم بالتخفيف اذا سقاهم صبوحا فقوله الصابح فكانه جعل الغارة لهم صبوحا وقيل صَبَحْتُهُ وصبّحته فى الغارة بمعنى وقال ابو العلاء يا لهف زيابة كقولهم يا لهف امى لان زيابة امه والصابح الذى يصبح القوم بالغارة ولما كانت هذه الصفات متراخية حسن ادخال فاء العطف لان الصابح قبل الغانم والغانم امام الآيب ويقبح ان تدخل الفاء اذا كانت الصفات مجتمعة فى الموصوف فلا يحسن ان يقال عجبت من فلان الازرق العين فالاشم الانف فالشديد الساعد الا على وجه يبعد لان زرقة العين وشمم الانف وشدة الساعد قد اجتمعن فى الموصوف

وَاللّٰهِ لَوْ لَاقَيْتُهُ خَالِيًا لَآبَ سَيْفَانَا مَعَ الغَالِبِ

اى لو لاقيته لقتلته او لقتلنى فآب السيفان مع الغالب وفى هذا الكلام صفة لنفسه بالشجاعة وقلة المبالاة بالموت وانصاف للمحارب وهذا مثل قول الرجل لصاحبه عند المنافسة فى القوة لو صارعتنى لصرع احدنا صاحبه وهو فى مذهب قول الله تعالى وإنّا أوْ إيّاكُمْ لعلى هُدًى او فى ضلال مبين وانما ادعى الفضل على الحارث والدليل على ذلك قوله

أَنَا ابْنُ زَيَّابَةَ إِنْ تَدْعُنِي آتِكَ وَالظَّنُّ عَلَى الْكَاذِبِ

هذا يحتمل وجهين احدهما انك ان دعوتني علمت حقيقة ما اقول فاحضني واخلص من الظن لانك تظن في الخبر عن لقائك والظن من شان الكاذب مثل ما يقال القيام بهذا الامر على فلان اي هو الذي يقوم به والاخر ان يكون معناي اليه والظن على الكاذب اي يكون عونا عليه مع الاعداء كما تقول رايك عليك اي انك تسكه فيكون كالمظاهر عليك اي ان تدعني وظننت انك تغلبني فالى لغلبك فيعود ظنك كاذبا وقال بعضهم اراد ان الحارث يصبح لعداته بالغارة فيغتنم ويؤوب سالما قال فوصفه بالفتك والظفر وحسن العاقبة وهكذا ذكره النمري فقال ابو محمد الاعرابي رادا عليه هذا موضع المثل اختلت استه لخفرة كيف يذكره بالفتك والظفر وهو اعدى عدو له وانما المعنى انه لهف امه وهي زيابة الا يلحقه في بعض غاراته فيقتله او ياسره واسم هذا الشاعر سَلَمَةُ بن ذُهْل ويعرف بابن زيابة ومثل هذا البيت في تلهيف الامر والتحسر على الغايب قول النابغة الذبياني يا لهف امي بعد اسرة جَعْوَلٍ الا اليهم ورَهْطِ عِرار

قَالَ الْأَشْتَرُ النَّخَعِيُّ اما الاشتر فمن شتر العين وهو معروف والاشتر في اللغة المتخرق جفن العين وانما سمي به لشترة كانت باحدى عينيه والنخع اسم مرتجل للتعريف وهو من قولهم انتخع الرجل عن ارضه انتخاعا اذا بعد عنها والنخع هذا ابو قبيلة من العرب

بَقَّيْتُ وَفْرِي وَانْحَرَفْتُ عَنِ الْعُلَى وَلَقِيتُ اَضْيَافِي بِوَجْهِ عَبُوسِ

من الضرب الثاني من الكامل مردف مطلق موصول وقافيتهما من المتواتر قال ابو هلال الاشتر هو مالك بن الحارث بن عبد يغوث بن مسلمة بن الحارث بن جذيمة وفي الشعراء آخر يقال له الاشتر ابن عامر احد بني عوف بن ودّ بن تيم اللات ومنهم الاشتر الحماسي الازدي من بني ثعلبة من ازد عُمَان وبعث علي عليه السلام مالكا الاشتر على مصر فكاتب معاوية جلسنان وكان في طريقه فسمه فمات وقال ابو العلاء الذي ينبغي ان يحمل عليه معنى قوله بقيت وفري ان الوفر المال وذلك المشهور من كلام العرب وذكر ابو محمد الحريري ان الوفر هاهنا الشعر وانكر ذلك عليه اكثر اهل العلم ولا يمتنع في القياس ان يسمى الشعر وفرا انه لا كالفرق في الجعد والهم قيل سمو شعر الراس اذا كثر وفرة واذا صح ذلك لم يحسن ان يحمل البيت عليه لان توفير شعر الراس ليس من جنس الاشراف من معالي الامور ولقاء الضيف بالوجه العابس وقد جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وعن غيره من صلحاء السلف انهم كانوا يوفرون شعورهم فان ذهب الى انه اراد بالوفر الذي جاءت السنة باماطته عن الجسد فهو ايضا ليس بلايق اذ كان منافيا لما بعده وقد كانوا في الجاهلية يكرهون ذلك ويروى ان بشر بن عمر بن مرثد بن سعد بن مالك قال للسدوسي الذي قتله اجر في سراويلي فاني لم استحن يعني لم يحلق عانته وذكر بعض من انتصر للحريري ان الوفر في معنى الشعر ذكره الاصمعي في بعض ما املاه من تسمية خلق الانسان وذكر انه املاه خمس عشرة مرة فكل نسخة من املائه تخالف سائر النسخ في نقص او زيادة ولا يجوز ان يعدل عن ان الوفر المال الكثير والعبوس

الكلوح عن غضب وتهيجو فيه فقالوا يوم عبوس اى شديد وهو جنس عبس فى القبح وهذا من الايمان الشريفة واللفظ لفظ الخبر ومناجزه الدعاء ومحصوله القسم اى جهدت ملك ولم الخلة فيما يكسبنى الذكر ورفع القدر

إِنْ لَمْ أَشُنَّ على ابْنِ حَرْبٍ غَارَةً لم تَخْلُ يَوْمًا مِنْ نِهَابِ نُفُوسِ

يدعو على نفسه بما يكسبه سوء الثناء ان لم يفرق الغارة على ابن حربٍ يعنى معاوية بن ابى سفيان وهذا المعنى ماخوذ من قول عَبيد بن زيد فان لم تندمو فثكلتُ عمرًا وهاجرت المُرَوَّقَ والسماعا ولا وَضَعَتْ الىّ على فراش حَصَانٌ يوم خَلوتها قناعا وما ملكت يداى عنان طِرْفٍ ولا ابصرت من شمس شُعاعا والشن بالشين معجمة فى الغارة والسن غير معجمة فى الماء واصلها فى الماء ثم توسع فى ذلك وسمى الخيل غارة لما كانت من قبلها تكون وموضع لم تخل يوما نصب على الصفة للغارة اى خيلا جرت عادتها بذلك والنهاب يجوز ان يكون مصدر ناهبته ويجوز ان يكون جمع النهب جواب ان لم اشن فيما تقدم

خَيْلًا كَأَمْثَالِ السَّعَالِي شُزَّبًا تَعْدُو بِبِيضٍ فِي الكَرِيهَةِ شُوسِ

الشزب الضمر والشوس جمع اشوس يقال شاس يشوس وشَوِسَ يَشْوَسُ اذا عرف فى نظره الغضب او الكبر وانتصب خيلا على انه بدل من غارة وشبه الخيل فى ضمرها وسرعة تغارها بالسعالى وهى الغيلان وقيل بنات الغيلان وانتصب شزبا على انه صفة للخيل لان قوله كامثال ايضا صفة ويجوز ان يكون حالا للمضمر فى كامثال السعالى وقوله تعدو ببيض ايضا صفة اما لقوله شزبا واما للاول واذا جمع بين مفردات وجمل فى الوصف فالترتيب المختار تقديم المفردات على الجمل وقد جاء البيت على ذلك والعرب تجعل البياض كناية عن الكرم كانها تريد نقاء العرض على ذلك قوله امك بيضاء من قضاعة وقولهم بيض الوجوه فالمراد انهم لم يفعلوا شيئا يشينهم فيغير لونهم عند ذكره وقد قالوا فى ضده اوجههم كالحمم وسود الوجوه ويجوز ان يعنى بالبيض المشهورين ويجوز ان يعنى انه لا تكسف الوانهم عند الكريهة وقوله فى الكريهة الكريهة لحوق الهاء بها لحق بباب الاسماء ويستعمل فى نوازل الدهر وهو ظرف ان شئت لما دل عليه قوله بيض من الكرم وان شئت لقوله شوس والكرم فى الكراهة نزاهة النفس عن لوازم العار

حَمِيَ الحَدِيدُ عَلَيْهِمِ فَكَأَنَّهُ وَمَضَانُ بَرْقٍ أَوْ شُعَاعُ شُمُوسِ

شعاع الشمس انتشار ضوءها يقال اشعت الشمس اذا انتشر شعاعها وجمع الشموس لاختلاف مطالعها وقال ابو هلال الحديد اذا كان مجلوا وطلعت عليه الشمس برق وان لم تحم واذا لم يكن مجلوا لم يكن له بريق وان حمى فقوله حمى فصار له ومضان ردى لا وجه له

وقال مَعْدَانُ بن جَوَّاس الكِنْدِيّ ويروى لحُجَيَّةَ بن المضرّب السَّكُونى الماء قبل الجم ويكنى ابا حَوْط شاعر جاهلى وفارس مقدم حليف فى بنى ابى رَبيعَة بن ذُهْل بن شيبان قال ابو

الفتح معدان اسم مرتجل من معد يبعد اذا ابعد الذهاب وقال ابو العلاء معدان يحتمل ان يكون من المعد وهو نحو الخطف والاختلاس يقال امتعد الذئب الشاة اذا اختلسها ويقال معد الرجل اذا صار لصا وهو راجع الى ذلك المعنى قال الراجز اخشى عليها طيئًا واسدا وخاربَيْن خرَبا ومَعَدا لا يحسبان الله الا رَقَدَا ولا يمتنع ان يكون معدان من المعد وهو الشى الغض ويقال معد الدلو اذا نزعها نزعا شديدا قال الراجز يا سعد يابن عَمَل يا سَعْدُ هل يُرْوِيَنْ ذودك نَزْعٌ مَعْدُ ويقال معد معدا اذا خطا خطوا سريعا وهذا كله راجع الى الخطف وزعم قوم ان معدة الانسان سميت بذلك لشدتها ما اراها الا من بعض ما ذكر من الالفاظ وجواس فعّال من جاس البلاد يجوسها اذا تخللها قال الله تعالى فجاسوا خلال الديار وقرا ابو السمّال فحاسوا قال ابو زيد فقلت له انما هو جاسوا فقال جاسوا وحاسوا واحد وهو صفة منقولة كشدّاد وعلّاق قال ابو الفتح وانا ارى ان حاسوا من الحيس وهو الخلط كانه اذا وطئ المكان وذلله فقد خلط بعضه ببعض ويجوز ان يكون حاسوا من الواو من حوِس الرجل يَحْوَسُ حَوَسًا اذا كان شجاعا وهو الاحوس وذلك انه اذا كان شجاعا اقدم على الامور وتجرف فيها وتوردها فالمعنى قريب ولا يجوز ان يكون حاسوا انما فجاسوا الا ترى انه منفرد من صاحبه وكندة مرتجل وهو فعلة من كند النعمة اذا كفرها وقال ابو العلاء كندة ماخوذ من الغلظة وكثرة اللحم واسم كندة فيما قيل ثُغْبُرٌ ويجوز ان يكون ماخوذا من الكَنُود اى الكفور قال ابو رياش هو من السكون وهاولاء الرهط مجاورون فى بنى شيبان

إِنْ كَانَ مَا بُلِّغْتَ عَنِّى فَلَامَنِى صَدِيقِى وَشَلَّتْ مِنْ يَدَىَّ الْأَنَامِلُ

من الطويل الثانى مطلق موسس موصول والقافية متدارك والبيت الاول مخروم قوله صديقى يجب ان يريد به الكثرة لا الواحد ولفظه لفظ الخبر والمعنى معنى الدعاء والمراد القسم وقوله لامنى فى موضع رفع على انه خبر مبتداء محذوف كانه قال فانا لامنى والفاء مع ما بعده جواب ان والمعنى ان كان ما ادى اليك عنى حقا ففعلت ما استحققت به لوم الصديق واسترخت انامل وخص الانامل لان اكثر المنافع بها فان قيل اليمين فى الشرط كيف تصح قلت هذا كلام مبطل لما ادى عليه فاف له فاليمين تناولت نفى ما اثبت فيه ودل على ذلك فحوى الكلام ويجوز فى ان كان ان تكون كان التامة لا الناقصة فيكتفى بالفاعل ولا يحتاج ان يضمر بعده حقا والمعنى ان وقع ما بلغت عنى وحذف وجاز اضمار خبر كان اذا جعلتها ناقصة لان فى الكلام والحال دليلا عليه ولان دخوله على المبتداء والخبر فكما يحذف الخبر فى ذلك الباب يحذف هنا وقوله وشلت الشلل فعل ولا يجوز فى معناه شل يقال شللت يا يد ومصدر فعِلَ فَعَلٌ فى غير المتعدى واما الشل فالطرد شللت بالفتح اذا طردت

وَكُفِّنْتَ وَحْدِى مُنْذِرًا فِى رِدَاءِهِ وَصَادَفَ حَوْطًا مِنْ أَعَادِىَّ قَاتِلُ

وحدى انتصب على المصدر وهو فى موضع التوحد ومن النحويين من يجعله وان كان معرفة فى موضع الحال قال ابو سعيد هو ينتصب عند الخليل وسيبويه على الحال وهو اسم يجعل فى موضع المصدر الذى يكون حالا والمصدر الذى هذا الاسم فى موضعه فى موضع اسم هو الحال فى الاصل فاذا

قال القايل مررت بزيد وحده فتقديره مررت بزيد افرادا له بمروري اى افردته بالمرور افرادا وهو فى معنى مررت بزيد مفردا له انا بالمرور وقوله اعادى بناه على الفتح مخففة ولانه الاصل فى ياء الضمير اذا حرك وعلى هذا تقول هاولاء بنىّ ومُعْطِىّ واعادىّ يجوز ان يكون الفعل واضافه ويجوز ان يكون الفعيل كاثابيب وخففه كما خفف اثاف ثم اضافه ويجوز ان يكون لما رام الاضافة اجتمع ثلث ياءات فحذف مدة الفعيل ومعنى قوله وكنت وحدى منذرا اى اكون غريبا لا اجد معينا وقوله فى رداية اى لا اجد كفئا قال النمرى منذر ابنه وحوط اخوه وقال ابو محمد الاعرابى رادا عليه هذا موضع المثل اذا صبحت حوران من ارض عالج فقولا لها ليس الطريق كذلك غلط ابو عبد الله هاهنا من ثلثة اوجه احدها انه نسب هذا البيت الى معدان بن جواس وهو لحُجَيَّة بن المضرّب والثانى انه قال منذر ابنه والثالث انه قال حوط اخوه وانما المنذر اخوه وهو المنذر بن المضرّب وحوط ابنه وبه كان يكتنى حجية وفيه يقول معدان بن جواس ورثت ابا حوط حُجَيَّةَ شعرَهُ واورثنى شعر السَّكُون المضرّب ثم ان هذا البيت متعلق بقصة لا يكاد يشفى الغليل فى معرفة معناه الا بها وكان سبب ذلك ان النعمان بن المنذر اغار على بنى تميم فنذرو به ومعه بكر بن وايل والصنايع من العرب وكان فيمن كان معه حجية بن المضرب وكانت اخته فُكَيْهَةُ بنت المضرب تحت ضَمْرَةَ بن ضمرة وهى ام حرّق فنذر بنو تميم بالنعمان بن المنذر فهزموه فاتهم النعمان حجية ان يكون انذرهم فقال ان كان ما بلغت عنى فلامنى صديقى وشلت من يدى الانامل وما بعده

قال زُفَرُ بنُ الحارث بن مُعَاذ بن يزيد بن عَمْر الصَّعِق بن خُوَيْلد بن نُفَيْل بن عمر ابن كلاب يوم مَرْج راهِط موضع كانت لهم فيه وقعة بالشام وهو اليوم الذى قتل فيه الضَّحَّاك ابن قيس الفهرى زفر معدول عن زافر ولذلك لم يصرف لاجتماع التعريف والعدل فيه ويدل على انه معدول انك لا تجده فى الاجناس كما تجد نحو صرد ونغر واما قوله باق الظُلامَةَ منه النَوْفَلُ الزفر فقال ابو على انك ان سميت بهذا صرفته لدخول اللام عليه كما تصرفه اذا سميت صُرَدًا وجُرَذًا وحُطَمًا ولُبَدًا قال ابو العلاء يقال زفر الشىء اذا حمله ويقال للحمل زفر وجمعه ازفار قال القتّال الكلابى طوال انضية الاعناق لم يجدوا ريح الاماء اذا راحت بازفار ويجوز ان يكون زفر فَعَلًا من الزفير والحارث ماخوذ من الحرث واصله الكسب ثم قيل لشق الارض بالسكة حرث لانه يودى الى الكسب ويسمى الزرع حرثا لانه بالحرث يكون فاما الحرث فى قول قيس بن الخطيم ولما هبطنا الحرث قال اميرنا حرام علينا الخمر ما لم تحارب فيقال انه اراد موضعا بالمدينة وقيل ان الحرث المكان السهل ولعله سمى حرثا لانه يحرث فيه ومعاذ ماخوذ من الشدة ومنه اشتقاق الامعز من الارض ويزيد مسمى بالفعل وخليد تصغير خلد وله مواضع يقال خلد اذا طال مكثه وخلد الى الارض مثل اخلد اذا لصق بها ويقال خلد اذا ابطا عنه الشيب يَخْلِدُ ويَخْلُدُ واخلد يُخْلِدُ فهو مخلد بمعناه والصعق واسمه عمر وقيل خويلد وانما قيل له الصعق لانه اصابته صاعقة وقيل بل ضرب على راسه فكان لا يستطيع ان يسمع صوتا شديدا ونفيل يجوز ان يكون تصغير نوفل على معنى الترخيم والنوفل الكثير العطاء وقيل النوفل هى العطية مثل النافلة ويجوز ان يكون تصغير نفل من الانفال اى الغنايم او نفل من

النبات وهم يجوز ان يكون من عمور الاسنان وهو اللحم الذى بينها ومن العَمْر فى معنى العُمْر اى الحياة وبيت ابن احمر يفسر على الوجهين بان الشهاب واخلف العمر وتغير الاخوان والدهر فاذا قيل ان العمر عافنا من عمور الاسنان فبعنى اخلف تغيرت رائحته ولا يمتنع ان يكون عمر من عمرت الارض او من العمر اذا اريد به القرط ويقال هو حلقته وكلاب يجوز ان يكون جمع كلب كما سمو الرجل أنمارًا وأكلبًا ويجوز ان يكون مصدر كالب يكالب مكالبة وكلابا اذا عادى وخاصم

وكُنَّا حَسِبْنَا كُلَّ بَيْضَاءَ شَحْمَةً لَيَالِيَ لاقَيْنَا جُذَامَ وحِمْيَرَا

الثانى من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية من المتدارك يقول كنا نطمع فى امر فوجدناه على خلاف ما كنا نظن وهذا من قولهم فى المثل ما كل بيضاء شحمة ومثله ما كل سوداء تمرة وجذام اسمه عمر ويقال انهم كانوا يسمون بهذه الاسماء الفظيعة لتكون لعدوهم كالطيرة فسمو بالجذام هذا الداء وبغيظ وحنظلة ومُرّة ونحو ذلك وانما اخذ الجذام من الجذم وهو القطع ويقال ما سمعت له جذمة ولا زجمة اى كلمة لتقطع الصوت بها عند النطق ويروى صداء وحميرا وصداء اسم يجوز ان يكون من صدى العطش ومن صداء الحديد فان كان من صدى العطش فهمزته منقلبة من ياء وان كان من صداء الحديد فهمزته اصلية وحمير اسمه العرنجج وزعمو انه سمى حميرا لانه كان يلبس ثيابا حمرا فاما العرنجج فنونه زايدة وكذلك احد جيميه ووزنه فَعَنْلَلٌ فيجوز ان يكون من عرج الرجل اذا مشى مشية العرجان ومن عرج اذا صار اعرج او من عرج فى السلم اذا رقى فيه او من عرج الابل وهو القطيع العظيم منها او من عرج الشمس وهو مغيبها وجذام وحمير من اليمن ومعناه انا حسبنا ان الناس شرع فى الخور والجبن حتى لقينا جذام وحمير فلقينا باسا وشدة

فَلَمَّا قَرَعْنَا النَّبْعَ بالنَّبْعِ بَعْضَهُ بِبَعْضٍ أَبَتْ عِيدَانُهُ أَنْ تَكَسَّرَا

النبع شجر صلب تنبت بالجبال تعمل منها القسى ومن الامثال النبع يقرع بعضه بعضا فضربه مثلا لهم ولاعدايهم والرواية عيدانه ان تكسرا على ان الهاء راجعة الى النبع قال ابو العلاء ولم يقل الرجل والله اعلم الا عيدانهم يعنى القوم الذين حاربوه لانه شهد لهم بالصبر وليس هو باول من ذم اصحابه كما قال عمر بن معدى كرب فلو ان قومى انطقتنى رماحهم نطقت ولكن الرماح اجرت وجواب لما قوله ابت اى فلما قرع الرجال بعضهم بعضا ثبت كل واحد منهم لصاحبه ولم ينكل فكانهم نبع قُرِعَ بعضه ببعض فلم يتكسر

وَلَمَّا لَقِينَا عُصْبَةً تَغْلِبِيَّةً يَقُودُونَ جُرْدًا لِلْمَنِيَّةِ ضُمَّرَا

يعنى تغلب بن حُلْوَانَ بن عِمْرَان بن الحاف بن قُضَاعَةَ لان الظفر فى يوم مرج راهط كان لكَلْب بن وَبْرَةَ بن تغلب بن حلوان وليس لتغلب وايل عافنا مدخل وجواب لما فيما بعد وهو سقيناهم وانما احتاج الى الجواب لما كان علما للظرف لانه يجى لوقوع الشىء

لوقوع غيره واللام من قوله لسلمية يجوز ان تتعلق بيقودون ويجوز ان تتعلق بقوله صبرا اى صبرت لها

سَقَيْنَاهُمْ كَاسًا سَقَوْنَا بِمِثْلِهَا وَلَكِنَّهُمْ كَانُو عَلَى الْمَوْتِ اَصْبَرَا

شهد لهم بالغلبة واعترف انهم اهل صبر وبعض الناس يتاول قوله ولكنهم كانو على الموت اصبرا تاولا فاسدا ويزعم انه اراد ان القتل كان فيهم اكثر وليس هذا القول بشى لان الخبر مشهور وقد اقر زفر بن الحارث بالهزيمة فى قوله اريني سلاحى لا ابا لك اننى ارى الحرب لا تزداد الا تماديا ولم تُرَ منى نبوة قبل هذه فرارى وتركى صَاحِبَىَّ ورَآئِيَا يعنى ابنه وكعبا ومولاه مِسْكَانَ عشية أُجْرى بالصعيد ولا ارى من الناس الا من علىَّ ولا لِيَا ايذهب يوم واحد ان اساته بصالح ايامى وحسن بلائِيَا وقد ينبت المرعى على دمن الثرى وتبقى حزازات النفوس كما هيا وقوله اصبرا اى اصبر منا وافعل الذى يتم بمن تحذف منه من فى باب الخبر دون الوصف وساغ ذلك فيه لان الخبر كما يجوز حذفه باسره لقيام الدلالة عليه يجوز حذف بعضه ايضا لذلك

وقال عَامِرُ بنُ الطُّفَيْلِ قال ابو الفتح هو تصغير طِفْل او طَفْل وان يكون تحقير طَفل بالفتح اقيس الا ترى الى ثبات لام التعريف مع العلمية وبابها هنالك الصفات نحو الحارث والعباس وطفل صفة وتانيثه طفلة فهو كصعب وصعبة فاما الطِفْل فليس تمكنه فى الوصف تمكن الطَفْل الا ترى الى قول الله سبحانه او الطفل الذين لم يظهرو على عورات النساء فاوقعه جنسا وهذا باب يغلب عليه الاسم لا الصفة نحو الشاة والبعير والانسان والملك قال الله تعالى وجاء ربك والملك صفا صفا وقال تعالى ان الانسان لفى خُسْرٍ ونحو ذلك وقد جاء شى من ذلك فى الصفة نحو قوله ان تبخلى يا جمل او تعتلى او تصبحى فى الظاعن المولى وقال تعالى ويوم يعض الظالم على يديه وقال سبحانه وسيعلم الكافر لمن عقبى الدار وكل واحد من هذه الصفات لا يوقع هذا الموقع الا بعد ان يجرى مجرى الاسم الصريح وقال على رووس كرووس الطاير ويجوز ان يكون تصغير طفل والطفل الاخر النهار

طُلِّقْتِ اِنْ لَمْ تَسْأَلِى اىَّ فَارِسٍ حَلِيلُكِ اِذْ لَاقَى صُدَاءا وَخَثْعَمَا

الثانى من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية متدارك طلقت يحتمل وجهين احدهما ان يكون على معنى الدعاء والاخر ان يكون على معنى الاخبار والمراد قرب طلاقك وهذا كما يقال للانسان اذا اشرف على الهلكة هلكت يا فلان وهو لم يهلك بعد اى قربت من ان تهلك ومنه قول مالك بن عوف النَّصْرى لما نظر الى جيش المسلمين هلكت هوازن فلا هوازن بعد اليوم وحليل المراة زوجها قيل له ذلك لانها تحل له وتحل لها وقيل بل سمى بذلك لانه يحالها فى موضع واحد اى يحل معها ومن هذا الوجه قالو للجارة حليلة قال اوس بن حجر ولست باطلس الثوبين يصبى حليلته اذا ما الناس نامو وخثعم زعم قوم انهم سمو بذلك من التخثعم وهو التلطخ بالدم ويذكر انهم نحرو بعيرا وغمسو ايديهم فى دمه وتحالفو عليه وقال بعض الناس كان لهم جمل يسمى خثعم يحتملون عليه فسمو خثعم

أَنْكُرْ عَلَيْهِمْ دَعْلَجًا وَلَبَانُهُ إِذَا مَا ٱشْتَكَى وَقْعَ ٱلرِّمَاحِ تَحَمْحَمَا

دعلج اسم فرسه اخذ من الدعلجة وهو اختلاط الالوان في الشي وقيل الدعلجة وثب كوثب الفار او اليربوع ويروى اذا ما اشتكى وقع السلاح تحمحما والسلاح يقال لكل ما دفع به العدو من سيف ورمح وغير ذلك ويذكر ويونث قال تمسى كالواح السلاح وتضحى كالمهاة صبيحة القطر يعنى بالسلاح هاهنا السيوف وقال الطِرِمّاح يهو سلاحا لم يرثها كلالة يشك بها منها اصول المغابن. والصحيح أن يروى ولبانُه بالرفع جعل الفعل للصدر على المجاز والسعة لكونه موقع الطعن وبعض الناس روى ولبانَه بفتح النون والرفع احسن وقال ابو هلال من نصب جعل التحمحم للفرس ومن رفع جعله للبان وبيته على كلا الوجهين معيب فاما وجه عيبه في حال النصب فهو انه اذا قال اكر فقد استغنى عن ذكر اللبان لانه اذا كره فقد كر جميع جسده فليست به حاجة الى ذكر اللبان ووجه عيبه في حال الرفع انه جعل التحمحم للبان ولان يجعله للفرسُ احسن وقال ابو محمد الاعرابي هذا موضع المثل اذا اسندتّ اول كل امر ابت اعجازه الا التواءا والصواب اقدم فيهم دعلجا واكره اذا اكرهو فيه الرماح تحمحما والبيت لعبد عمر بن شُرَيْح بن الاحوص بن جعفر بن كلاب فارس دعلج قاله يوم فَيْف الريح وليس هو لعامر بن الطُفَيْل وانشد في تصداق ذلك لمروان ابن سُرَاقة الجعفرى وعبد عمر منع الليامَا ودعلجا اقدمه الدماما لو لا الذى اجشمه اجشاما لجعلتهم ملحج نعاما

وقال عَمْرُ بنُ مَعْدى كَرِبَ الزُّبَيْدِىُّ عمر قد تقدم تفسيره واشتقاق معدى مثل اشتقاق معدان ويزيد عليه بانه يجوز ان يكون من العدوان فتقلب الواو ياءا اذا بني على مفعل او يكون بنى على مفعول فقلبت الواو ياءا كما قال الحارثى وقد علمت عرسى مُلَيْكَةُ اننى انا الليث مَعْدِيًّا عليه وعاديا ثم خففت الياء لطول الاسم لانه جعل مع الاسم الثانى كالشيء الواحد وكرب يجوز ان يكون من الكرب الذى هو اشد الغم ومن كرب في معنى قارب ومن اكربت الدلو اذا شددتها بالكرب وهو الحبل الذى يشد على العراق وقال ابو الفتح فسر ابو العباس احمد بن يحيى معدى كرب انه من عداه الكرب اى تجاوزه وانصرف عنه وقد ذكرنا وجه شذوذه لجيد وهو معتل اللام على مفعل وبابه مفعل كالمدعى والمشى ومثله فى الشذوذ ماوى الابل وتوهم الفَرّاء ان ماق العين من هذا وليس منه لان ميم ماق اصل لقولهم موق وماق واماق وهو فعل فشذوذه ليس من هذا الضرب وزبيد تصغير زُبْد او زِبْد والزِّبْدُ العطاء يقال زبده يزبده زَبْدًا اذا اعطاه

وَلَمَّا رَأَيْتُ ٱلْخَيْلَ زُورًا كَأَنَّهَا جَدَاوِلُ زَرْعٍ أُرْسِلَتْ فَٱسْبَطَرَّتِ

من الضرب الثانى من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية متدارك زور جمع ازور وهو المعوج الزور اى هى مايلة من وقع الطعن فيها او للطعن والجداول جمع جدول وهو النهر الصغير يقول لما رايت الفرسان منحرفين للطعن وقد خلو اعنة دوابهم وارسلوها كانها انهار زرع ارسلت مياهها فاسبطرت اى امتدت والتشبيه وقع على جرى الماء فى الانهار لا على الانهار ويجوز ان يقال انها امتدت فى السير منهزمة او يريد انها تثج دما فكانها جداول تجرى

فَجَاشَتْ إِلَيَّ ٱلنَّفْسُ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَرُدَّتْ على مَكْرُوهِهَا فَٱسْتَقَرَّتِ

جاشت النفس جبنت من الفزع وارتفعت مثل القدر تجيش فيرتفع ما فيها فردت على مكروهها اى فرددتها وسكنتها على شدة فثبتت وقيل كان عمر من الشجعان الذين شهدوا على انفسهم بالجبن فى بعض الاحوال قال المرزوقى واعترض بعضهم فقال لو لا انه جبان لما جاشت اليه النفس وليس الامر على ما توهم لان ما ذكره عمر وغيره من هذا المعنى بيان حال النفس ونفس الجبان والشجاع على طريقة واحدة فيما يدهمها عند الوهلة الاولى ثم يختلفان فالجبان يركب نفرته والشجاع يدفعها فتثبت وقوله اول مرة وذات مرة لا يكونان الا ظرفين لان مرة ليس باسم للزمان لازم وانما هو مدخل عليه فاذا قلت مرة فانما حقيقتها فعلة واحدة ويجوز ان يكون وقتا واحدا ويجوز ان تكون الفاء فى فجاشت زايدة فى قول الكوفيين واى الحسن الاخفش ويكون جاشت جوابا للما والمعنى لما رايت الخيل هكذا خافت نفسي وثارت وطريقة اكثر البصريين فى مثله ان يكون الجواب محذوفا كانه قال لما رايت الخيل هكذا جاشت نفسي فردت على ما كرهت طعنت او ابليت يدلك على ذلك قوله علام تقول الرمح يثقل ساعدى فحذف طعنت او ابليت لان المراد مفهوم وهذا كما حذفو جواب لو رايت زيدا وفى يده السيف وحذف الجواب فى مثل هذا الموضع ابلغ وادل على المراد واحسن بدلالة ان المولى اذا قال لعبده والله لئن قمت اليك وسكت جالت الافكار له بما لم تجل له لو اتى بالجواب ونص على مواخذته بضرب من العذاب

عَلَامَ تَقُولُ ٱلرُّمْحُ يُثْقِلُ عَاتِقِي إِذَا أَنَا لَمْ أَطْعُنْ إِذَا ٱلْخَيْلُ كَرَّتِ

ما فى الاستفهام اذا انصل بحرف جر تحذف الالف من آخره تخفيفا على ذلك فيم وبم ولم الا اذا اتصل ما بذا نحو لما ذا فانه حينئذ يترك على تمامه وقوله تقول الرمح يروى بفتح الحاء وضمها فاذا نصبت جعلت تقول فى معنى تظن وهم يحملون القول على الظن عند الخطاب والكلام استفهام وعلى ذلك قوله فمتى تقول الدار تجمعنا اى متى تظن ذلك فجعل القول بدل الظن لما كان القول ترجمة عن الظن والخطاب والاستفهام يحتملان ما لا يحتمل غيرهما واذا رفعت الرمح فالقول متروك على بابه والرمح يرتفع بالابتداء والكلام حكاية والمعنى باى حجة احمل السلاح اذا لم اقاتل عند كر الخيل اى انما اتكلف مؤونة حمل الرمح للطعن به والا فما معنى حملى اياه وقوله اذا انا لم اطعن اى لم يثقل ساعدى الرمح فى وقت تركى الطعن بزمان كر الخيل فاذا الاول ظرف لقوله يثقل واذا الثانى ظرف لقوله لم اطعن

لَحَا ٱللهُ جَرْمًا كُلَّمَا ذَرَّ شَارِقٌ وُجُوهَ كِلَابٍ هَارَشَتْ فَٱزْبَأَرَّتِ

كلما انتصب على الظرف وانتصب وجوه على الشتم ويجوز ان يكون انتصابه على البدل من قوله جرما ومعنى لحا الله قشر الله اى فعل بهم ذلك غداة كل يوم والذرور فى الشمس اصله الانتشار والتفريق ويقال ازبار اى انتفش حتى ظهر اصول شعره قال فهو ورد اللون فى ازبيراره وكميت

اللوس ما ليس فريقي والمهارشة والمحارشة سواء حارشت وانبت وازبارت تهيات للقتال وازبار الرجل تبهيأ للشر

فَلَمْ تُغْنِ جَرْمٌ نَهْدَهَا إِذْ تَلَاقَتَا وَلَكِنَّ جَرْمًا فِي ٱللِّقَاءِ ٱبْذَعَرَّتِ

جرم ونهد قبيلتان من قضاعة وكانت جرم ونهد فى بنى الحارث بن كعب فقتلت جرم رجلا من بنى الحارث يقال له معاذ بن يزيد فارتحلت جرم فتحولوا الى بنى زُبَيْد قوم عمر بن معدى كرب فجاءت بنو الحارث يطلبون بدم صاحبهم فعبّى عمر جرما لبنى نهد وتعبى هو وقومه لبنى الحارث فكرهت جرم دماء بنى نهد ففرت وانهزمت بنو زبيد فلامهم عمر وابذعرت تفرقت قال مار الزمان بجرم فابذعرَّ لها جمع وكانوا كرام الفهذ والجد واضاف نهدا الى ضمير جرم لاعتقادهم الاكتفاء بها ويقال اغنى فلان فلانا اذا اقام به فى حربٍ او جدال ومثله اغنيت عنك مغنى فلان ومغناته

ظَلِلْتُ كَأَنِّي لِلرِّمَاحِ دَرِيَّةٌ أُقَاتِلُ عَنْ أَبْنَاءِ جَرْمٍ وَفَرَّتِ

اى بقيت نهارى منتصبا فى وجوه الاعداء والطعن ياتينى من جوانبى اذب عن جرم وقد هربت والدرية حلقة يتعلم عليها الطعن شبه نفسه بها لما كان الطعن ياتيه من كل جانب ويجوز ان يكون المعنى كانى للرماح صيد فقد حكى ابو زيد انه يقال للصيد خاصة درية غير مهموز ودرايا فكانه من دريت اى ختلت فاما الدابة التى يستتر بها من الصيد فبالهمز يقال درأتها نحو الصيد والى الصيد وللصيد اذا سقتها نحوه هذا من الدرء وهو الدفع وقد تسمى تلك الدابة الذريعة والسيقة قال اذا نصبنا لقوم لا ندب لهم كما تدب الى الوحشية الذُّرُعُ جمع ذريعة كصُحُف وصحيفة وقوله اقاتل فى موضع الحال ان جعلت قوله كانى للرماح خبر ظللت وان جعلت كانى للحال فاقاتل فى موضع الخبر لظللت حينئذ

فَلَوْ أَنَّ قَوْمِي أَنْطَقَتْنِي رِمَاحُهُمْ نَطَقْتُ وَلَكِنَّ ٱلرِّمَاحَ أَجَرَّتِ

النُّطق استعمل فى الكلام وغيره ولذلك قيل منطق الطير ثم توسعوا فقالوا نطق الكتاب بكذا يقول لو انهم ابلوا فى الحرب بلاءا حسنا لمدحتهم وذكرت بلاءهم ولكنهم قصروا فاجروا لسانى فما انطلق بمدحهم والافتخار بهم والاجرار ان يشق لسان الفصيل لئلا يرضع امه ويجعل فيه عُوَيْد وجعل الفعلين للرماح لان المراد مفهوم فى ان التقصير كان منهم لا منها ومثله قول عبيد يَغُوثَ اقول وقد شدوا لسانى بنسعة امعشر تيم اطلقوا عن لسانيا اى اساوا الىّ فسكت عن مدحهم فكانهم شدوا لسانى وقوله اطلقوا عن لسانيا اى احسنوا الىّ ينطلق لسانى بشكركم ❊

قال سَيَّارُ بن قَصِيرٍ الطائىّ قال ابو الفتح سيار فَعَّال من سار يسير او فَيْعَال او فَوْعَال ويجوز ان يكون فيعالا من سار يسور وهو صفة منقولة الا ان يكون فوعالا فانه يختص بالاسم

وتصغير صفة منقولة ككسيار واما طبي فَفَيْعِلٌ من طاء يطوء اذا جاء وذهب واصله طَيْوِئٌ فقلب كَسِيِّدٍ وميِّت فاذا اضيف اليه قلب طاعيٌّ واصله طَيِّئيٌّ كطَيِّعيٍّ فحذفت تخفيفا وزغنا لها البتة فبقى طَيِّيٌّ كطَيْبِيٍّ ثم ابدلت الياء الفا استحسانا استعم لا وجوبا عن قوة علة ومثله من القلب قولهم في النسب الى الحيرة حاريٌّ وقولهم في يَيْأَسُ ويَيْئِسُ ياءس وياءس وقول من زعم انه سمي بطيى لانه اول من طوى المناهل من كلام غير اهل الصناعة

لَوْ شَهِدَتْ أُمُّ الْقُدَيْدِ طِعَانَنَا بِمَرْعَشَ خَيْلَ الْأَرْمَنِيِّ أَرَنَّتِ

الثاني من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية متدارك جواب لو قوله ارنت ويقال رن وارن معنا والرنين صوت مع بكاء وام القديد قيل هي امراته ويجوز ان يكون تصغير القد من قولك قددت الشي اذا قطعته طولا او قد الانسان او القد الذي هو مسك السخلة او القد المعروف ولو صغرت القداد الذي هو وجع في البطن او القديد من اللحم تصغير الترخيم لقلت قُدَيْدٌ ومَرْعَش من ثغور ارمينية يقول لو حضرت هذه المراة مطاعنتنا بمرعش خيل هذا الرجل الارمني لولولت وصاحت اشفاقا علينا لكثرتهم وقلتنا والباء من قوله بمرعش تعلق بطعاننا وهو ظرف مكان له قد عمل فيه وانما قيل هذا لئلا يتوهم انه تعلق بشهدت او لانه في موضع الحال للخيل او للطاعنين فيكون قد فصل به بين الصلة والموصول وهي طعاننا وخيل الارمني

عَشِيَّةَ أَرْمِي جَمْعَهُمْ بِلَبَانِهِ وَنَفْسِي وَقَدْ وَطَّنْتُهَا فَاطْمَأَنَّتِ

انتصب عشية على انه ظرف لطعاننا ويجوز ان يكون ظرفا لشهدت ولا يجوز ان يكون ظرفا لارمي لان ارمي اضيفت عشية اليه والمضاف اليه لا يعمل في المضاف ومن روى ونفسي قد وطنتها تكون الواو للحال ونفسي ترتفع بالابتداء ووطنتها في موضع الخبر ومن روى ونفسي وقد وطنتها فان نفسي تكون في موضع الجر عطفا على بلبانه اي ارمي جيشهم بنفسي وفرسي ويكون قد وطنتها في موضع الحال وتحقيق الكلام وقد وطنتها على الشر فسكنت اليه ورضيت به

وَلَاحِقَةِ الْآطَالِ أَسْنَدْتُ صَفَّهَا إِلَى صَفِّ أُخْرَى مِنْ عِدًى فَاقْشَعَرَّتِ

الاطال جمع إِطِلٍ وإِطْلٍ وهو الكشح وابطل مثله يقول رب خيل قد لحقت بطونها بظهورها املت صفها الى صف خيل مثلها من الاعداء فخافت لقلتنا وكثرتهم واصل الاقشعرار تقبض الجلد وانتصاب الشعر وقد تكلم الناس في قول امرى القيس والقلب من خشية مقشعرٌ فقال بعضهم الاقشعرار لا يصح في القلب لانه يخبر به عما عليه شعر ولا شعر على القلب وقال غيره انما هذا كناية عن الوجل ولما كان الاقشعرار يقع عنده كني عنه واذا كان كذا فكانه قال والقلب من خشية وجل ❊

وقال بعض بني بولانَ من طَيِّي ❊ قال ابو الفتح بولان اسم مرتجل غير منقول وهو فعلان من البول وقال ابو العلاء يجوز ان يكون اشتقاق بولان هذه القبيلة من قولهم ما جرى ذلك

على اثر ابل على عاطش وقال بعضهم البال المال وكان بعض السلف اذا قيل له كيف اصبحت قال بخير اصلح الثنا بالكم ولا يمتنع ان يكون بوّال من البول من قولهم رجل بُوَلَةٌ اذا كان كثير البول والبُوَال داء يصيب الغنم فتبول حتى تموت

نَحْنُ حَبَسْنَا بَنِي جَدِيلَةَ فِي نَارٍ مِنَ الْحَرْبِ جَحْمَةِ الصَّرَمِ

الاول من المنسرح مطلق مجرد موصول والقافية متراكب جديلة من الجَدْل وهو الفتل وزعم ان جديلة امهم ويقال صرمت النار تصرم صرما اذا التهبت ويقال لما تلتهب به النار سريعا الصرام والصرام الشخص من الحطب وما لا جمر له وما له جمر فهو جزل والصرم ههنا الاضطرام وقد يكون الصرم النار بعينها والجحمة استعار النار من قولهم جحمت النار تَجْحَمُ جَحْمًا وجَحَمًا فهى جاحمة اذا اضطرمت ومنه الجحيم ويقال وصفت النار بالجحمة لحمرتها ولذلك سميت عين الاسد جحمة لحمرتها ولانها تتراءى بالليل كانها نار والجحمة العين لغة يمانية وعين الاسد خاصة فى كل اللغات الجحمة يقول حبسنا هولاء القوم على نار من الحرب شديدة الالتهاب وليس للنار ابقاء على شىء فشبه بها الحرب لقلة ابقايها على اهلها

نَسْتَوْقِدُ النَّبْلَ بِالْحَضِيضِ وَنَصْطَادُ نُفُوسًا بُنَتْ عَلَى الْكَرَمِ

ويروى تستوقد النبلَ يعنى ان الحرب تفعل ذلك وقوله نستوقد النبل من فصيح الكلام كانه جعل خروج النار من الحاجر عند صدمة النبل له استيقادا منهم لها وتوسعو فى الوقد حتى قيل قلب وَقُدٌ فان قيل هلا قال نستقدح النبل فكان اصح قلت الذى قال افصح وقد قيل زند ميقاد اذا كان سريع الورى ويروى تستوقد النبل وتصطاد فيجعل الفعل للنبل والمعنى ان نبلنا تجوز المرمى وتصيب الحجارة فتورى نارا وفى البيت تقديم وتاخير والمعنى انها تصيب النفوس ثم تمرق منها فتصيب الحجارة وهو مثل قول النابغة فى صفة السيوف تقد السَلوقىّ المضاعَف نسجه ويوقدن بالصُفّاح نار الحباحب وقوله بنت على الكرم اصله بنيت فاخرجه على لغة طيىء لانهم يقولون فى بَقِىَ بَقَا وفى رَضِىَ رَضَا وفى بَادِيَة بادَاة كانهم يفرون من الكسرة بعدها ياء الى الفاتحة فتنقلب الياء الفا والحضيض قرار الارض عند سفح الجبل وقال ابو محمد الاعرابى فيما رده على النمرى عند قوله واحد النبل سهم ولا يقال له نبلة هذا موضع المثل احاديثُ زَبَّانَ اسْتُهُ طامر صَعَدًا مثل هذا من الشعر لا يقنع واحد النبل وجمعه ولا يعرف معناه البتة الا بمعرفة القصة وهذا الشعر لرجل من بَلْقَيْن وسبب ذلك ان القين بن جَسْر وطيئا كانو حلفاء ثم لم تزل كلب باوس بن حارثة حتى قاتل القين يوم مَلْكَانَ فحبسهم بنو القين ثلثة ايام وليالها لا يقدرون على الماء فنزلو على حكم الحارث بن زَهْدَا اخى بنى كنانة بن القين فقال شاعر القين يومئذ نحن حبسنا بنى جديلة ❊

وقال رُوَيْشِدُ بن كَثِيرٍ الطائىّ

يا أيُّها الرَّاكِبُ المُزْجِي مَطِيَّتَهُ بِسَائِلْ بَنِي أَسَدٍ مَا هٰذِهِ الصَّوْتُ

من الضرب الثانى من البسيط مطلق موصول والقافية متواتر وهذه الابيات شاذة فى الشعر العديم لان العادة قد جرت اذا استمر هذا الوزن ان يكون اللين فيه كاملا وذلك ان يكون قبل الروى الف او واو قبلها ضمة او ياء قبلها كسرة وقوله الصوت قد جاء بالواو وما قبلها مفتوح والمزجى السايق يقال زجا الشى يزجو زَجْوًا وزجاء وازجيته وزَجَّيْتُهُ اذا استحثثته والمطية من المطا وهو الظهر يقال مطاه وامتطاه اذا ركبه ولحوق الهاء به صار اسما ويروى بَلِّغْ بنى اسد وقوله ما هذه الصوت الجملة فى موضع المفعول وارتفع الصوت على انه عطف البيان واراد بالصوت الجلبة او الصيحة وهذا الكلام تهكم ويجوز ان يكون المراد بقوله ما هذه الصوت ما هذه القصة التى تتادى الىّ عنكم يقال ذهب صوت هذا الامر فى الناس اى انتشر فكانه على هذا يوبخهم انه لم يصح عنده ما يقال وانهم ان لم يقيموا المعذرة والدلالة على براءة الساحة عليهم

وَقُلْ لَهُمْ بَادِرُوا بِالْعُذْرِ وَالْتَمِسُوا قَوْلًا يُبَرِّئُكُمْ إِنِّي أَنَا الْمَوْتُ

مفعول بادروا محذوف كانه قال بادروا العقاب بالعذر اى سابقوا والتمسوا اى اطلبوا قولا يبرى ساحتكم انى انا حتفكم ان لم تفعلوا اى اقرب حتفكم ولمس والتمس بمعنى قال الام على تبكيه والمسه فلا اجده وقوله يبريكم فى موضع صفة للقول اى قولا مبريا لكم من الذنب

إِنْ تُذْنِبُوا ثُمَّ تَأْتِينِي بَقِيَّتُكُمْ فَمَا عَلَيَّ بِذَنْبٍ عِنْدَكُمْ فَوْتُ

يقول اذا جنى منكم نفر والباقى الاخرون يتبرؤن من جناياتهم ويعتذرون بغير عذر واضح لم ينفعهم ذلك عندى ولم اتوقف بانتقامكم فالتمسوا عذرا واقعا يبريكم مما لكم عندكم ويروى ثم يأتينى بقيتكم بمعنى بقية ذنوبكم ويروى تقيتكم اى حذركم يعنى انه لا ينجيكم ولا تعوقنى مكافاتكم وبقيتكم يفسر على وجهين احدهما ان يكون المعنى ثم يأتينى خياركم واماثلكم يقيمون معذرة انفسهم انهم لم يساعدوكم لا بالراى ولا بالفعل وهذا كما يقال فلان من بقية اهله اى من افاضلهم والاخر ان يكون المعنى بقيتكم الذين لم يذنبوا اى يأتون متنصلين بانهم قد فارقوكم واسلموكم لعظم جنايتكم

وقال أُنَيْفُ بن زَبَّانَ النَّبْهَانِيُّ من طَيِّىءٍ انيف تصغير انف والانف جبل شى اوله ويجوز ان يكون تصغير أنُف من قولهم روضة انف ويجوز ان يكون تصغير الآنف من قولهم آنف انفا وزبان مرتجل للعلمية وهو فَعْلان من الزَّبَب والازب وليس بفعَّال من الزبن الا تراه غير مصروف فى نحو قوله هجوت زبان ثم جئت معتذرا من هجو زبان لم تهجو ولم تدع لم تهجو كقوله الم يأتيك وقال ابو العلاء ومن روى ربان بالراء فهو من ربيت الشىء اذا اصلحته ونبهان فعلان من الانتباه او من النباهة فان كان من الانتباه فهو كتفاؤلهم فى التسمية بيقظان وان كان من النباهة فهو كتسميتهم بشريف ونحوه من عال وغيره

جَمَعْنَا لَكُمْ مِنْ حَيِّ عَوْفٍ وَمَالِكٍ كَتَائِبَ يُرْدِي الْمُقْرِفِينَ نَكَالُهَا

الثالث من الطويل مطلق مردف بوصل وخروج والقافية متداركة واحدة الكتائب كتيبة وهو العسكر المجتمع تكتب تجمع يقول من العسكر الذى يجتمع فيه جميع ما يحتاج اليه للحرب ومنه كتائب الكتاب اى جمعت فيه الحروف والمعاق الذى تلج اليها والمقرف الذى امه عربية وابوه مولى وهو للمكرع ايضا والهجين الذى ابوه عربى وامه امة يردى يهلك ويردى مع ما بعده فى موضع الصفة للكتائب اى جمعنا لهولاء القوم جيوشا يعجز المقرفون فيها ويلحقهم الضعف والخور فلا يقومون بها حق القيام فيرجعون بصارها ويصيبهم نكالها فيخيل لكثرهم كانهم قد هلكوا

لَهُمْ عَجُزٌ بِالرَّمْلِ فَالْحَزْنِ فَاللِّوَى وَقَدْ جَاوَزَتْ حَيَّيْ جَدِيسَ رِعَالُهَا

الرعيل قطعة من الخيل متقدمة وتوسعوا فيه فقالوا اراعيل الرياح ويقال استرعل فلان اى خرج فى الرعيل الاول واللوى حيث يرق الرمل فيخرج السائر فيه الى الحزن وقد الوى القوم اذا صاروا الى اللوى وهو هاهنا موضع بعينه وطسم وجديس امة من العرب انقرضو وقيل اراد بالحيين جديسا وجديسا ونكرهم والقصد الى بلادهم وديارهم يقول اوايل هذه الخيل قد جاوزت حيى جديس واواخرها بالحزن فاللوى

وَتَحْتَ نُحُورِ الْخَيْلِ حَرْشَفُ رَجْلَةٍ تُتَاحُ لِغِرَّاتِ الْقُلُوبِ نِبَالُهَا

الحرشف الجماعة الكثيرة يقال جاء بالحرشف والدخيس اذا جاء بالجمع الكثير والاصل فى الحرشف ان يستعمل فى الجراد ثم استعير للجماعة من الرجالة على التشبيه ورجلة موضوعة لادنى العدد بدلالة انك تقول ثلثة رجلة ومن عاداتهم ان يقدموا الرجالة عن تعبية الجيش واراد قطعة من الرجالة وتتاح تقدر وموضعه جر على الصفة لرجلة وغرات جمع غرة وهى صفة يقال رجل غر وجارية غرة وغريرة ومصدره الغرارة وحبة القلب خالصته وسويداؤه علقة سوداء فى جوفه اى تحت صدور الدواب قطعة من الرجالة تقدر نبالها للقلوب الغافلة اى لهم حذق بالرمى فهم يرمون حبات القلوب فلا يخطئون

أَبَى لَهُمُ أَنْ يَعْرِفُوا الضَّيْمَ أَنَّهُمْ بَنُو نَاتِقٍ كَانَتْ كَثِيرًا عِيَالُهَا

هذا الكلام من صفة الكتائب وان يعرفوا فى موضع المفعول لابى وفاعله قوله انهم بنو ناتق وقوله كانت من صفة الناتق والناتق المراة الكثيرة الاولاد يقال نتقت تنتق نتقا واصل النتق الاقتلاع كانها تقتلعهم ما فى رحمها اقتلاعا وفى القرآن واذ نتقنا الجبل فوقهم كانه ظلة اى اقتلعناه من اصله فجعلناه كالظلة على رؤسهم وكثرة العدد مما يفتخر به يقول منع لهم معرفة الضيم كثرة عددهم اى ابى لهم ان يحتملوا كثرة عددهم وجعل العيال كناية عن الاولاد وهو جمع عيل كجياد وجيد

فَلَمَّا أَتَيْنَا ٱلسَّفْحَ مِن بَطْنِ حَـايِلٍ بِحَيْثُ تَلَاقَى طَلْحُهَا وَسَيَالُـهَـا

السفح اسفل الجبل حيث يغلظ والطلح والسيال ضربان من الشجر وحايل موضع والباء فى قوله بحيث تتعلق بفعل دل عليه اتينا السفح كانه قال حللنا بحيث تلاقى وموضعه من الاعراب نصب على الحال للمضمرين فى اتينا والسفح لاشتهاره بينا وجع له اغنى عن اضافته الى الجبل وجواب لما قوله

دَعَوْا لِنِزَارٍ وَانْتَمَيْنَا لِطَيِّئٍ كَـأُسْدِ ٱلشَّرَى إِقْـدَامُـهَـا وَنِزَالُـهَـا

انتمينا انتسبنا اى قالو بالنزار وقلنا يال طيى مشابهين للاسود وقوله كاسد الشرى حذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه وكانه قال كاقدام اسد الشرى اقدامها ونزالها وجاز الحذف لانه لا يلتبس وجه التشبيه بغيره والشرى موضع تنسب اليه الاسود المتناهية فى الجراة

فَلَمَّـا ٱلْتَقَيْنَـا بَيَّنَ ٱلسَّيْفُ بَيْنَنَـا لِسَايِلَةٍ عَنَّـا حَفِيٍّ سُؤَالُـهَـا

الاحفاء يكون فى السوال عن الشىء ويكون فى طلب وفى طلب الشى من الغير وهو المبالغة فيهما يقال احفى فى المسالة وتحفى فيها اذا بالغ فيها وقوله تعالى انه كان بى حفيا اى بَرًّا معنيا ومنه احفى شاربه اذا استقصى قصه اى لما تحاربنا اظهر السيف رجالنا ومير بيننا وبين المنتسبين الى نزار لامراة مبالغة فى السوال عنا فالذى بينه السيف حسن بلاه احد الفريقين وزيادته فيما يحمد من الصبر والثبات على صاحبه وقد حذفه من اللفظ لان المفاعيل تحذف كثيرا اذا دل الدليل عليها

وَلَـمَّـا تَـدَانَوْا بِالرِّمَاحِ تَضَلَّعَتْ صُدُورُ ٱلْقَنَـا مِنْهُمْ وَعَلَّتْ نِهَالُـهَـا

قوله تضلعت صدور القنا منهم حقيقته ان يستعمل فيما له ضلع وعند الارتواء تنتفخ الاضلاع واستعاره هاهنا ويقال تضلع شبعا وتحبب ريا وخص الصدور لان الطعن بها يكون ويقال عل ابله يعُلّ ويعِلّ فعلت هى ويجوز ان يقال معنى تضلعت تعوجت فيها ورمح ضَلِعٌ مايل والضَّلَعُ الميل

وَلَمَّا عَصِينَا بِالسُّيُوفِ تَقَطَّعَتْ وَسَايِلُ كَـانَتْ قَبْلُ سِلْمًا حِبَالُـهَـا

يقال عصوت بالعصا وعصيت بالسيف اذا ضربت بهما والاصل واحد ولكنهم احبو ان يفرقو بينهما كما قالو طلقت المراة وانطلقت البعير من عقاله والاصل واحد يقول لما تجالدنا بالسيوف وقتل بعضنا بعضا تقطع ما كان بيننا من القرب فصارت عداوات والسلم المسالمة والحبال هاهنا يجوز ان تكون مثلا ويجوز ان تكون العهود فان جعل الحبال مثلا فالمعنى ان حبال تلك الوسايل كانت مفتولة على الصلح فتقطعت باستعمال السيوف ويقال وسّلت اليه بوسيلة وتوسلت اى تقربت اليه بقربة

فَـوَلَّـوْا وَأَطْـرَافُ الـرِّمَاحِ عَلَيْهِـمِ قَـوَادِرُ مَـرْبُوعَاتُـهَـا وَطِـوَالُـهَـا

واطراف الرماح فى موضع الحال للمضمرين فى ولو وذكر الاطراف لان الطعن بها يقع وان كانت

الرملع بلسرها مقصودة يقول انهزمو واسنة الرملع متمكنة منهم ومقتدرة عليهسم طوالهــا واوساطهــا والمربوع والمرتوع ما بين القصير والطويــل وارتفع مربوعاتهــا على البدل من الاشراف وهــذا يبين ان القصد بها الى جميعها لا الى بعضها؛

وقال عَمْرُو بنُ مَعْدِى كَرِبَ

لَيْسَ ٱلْجَمَـالُ بِمِيزَرٍ فَٱعْلَـمْ وَإِنْ رُدِّيتَ بُـرْدَا

إِنَّ ٱلْجَمَـالَ مَعَـادِنٌ وَمَنَـاقِـبٌ أَوْرَثْنَ مَجْدَا

من مرفل الكامل مطلق موصول مجرد والقافية متواتر قوله فاعلم اعتراض تأكد به الكلام ومثله قوله تعالى فلا اقسم بمواقع النجوم وانه لقسم لو تعلمون عظيم انه لقران كريم لان قوله وان رديت متعلق بما قبله تعلق جواب القسم بالمقسم يقول ليس الجمال فيما تلبسه من الثياب وكانو يأتزرون ببرد ويرتدون بالاخر ويسميان حلة واجتماعهما كان يكمل اللبوس حتى كانت خلعة ملوكهم لا تعدوهما ولذلك سمي من سمي ذا البردين وقوله وان رديت بردا في موضع الحال كانه قال ليس جمالك بميزر مُرَدًّى معه بردا والحال قد يكون فيه معنى الشرط كما ان الشرط فيه معنى الحال فالاول كقولك لافعلنه كاينا ما كان اى ان كان هذا وان كان هذا والثانى كبيت الكتاب عاودْ هَراةَ وان معمورها خَرِبًا لان الواو منه في موضع الحال كما هو في بيت عمرو وفيه لفظ الشرط ومعناه وما قبله نايب عن الجواب والمعنى ان خرب معمور هراة فعاودها وكذلك بيت عمر تقديره ان رديت بردا على ميزر فليس الجمال ذلك وقوله ان الجمال معادن ومناقب المعادن الجواهر يعنون الاصول الكريمة وجوهر الشي اصله فارسى معرب ويجوز ان يكون عربيا فوعلا من الجهر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس معادن فخيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام واصل المعدن من عدن بالمكان اذا اقام به وقيل اشتقاقه من عدنت الحجر اذا قلعته والمناقب الطرق من طرق الخير ومناقب الانسان ما عرف فيه من الخصال الجميلة والواحدة منقبة والنقيب كانه منه نقيب بيّن النقابة بفتح النون مثل الكفالة فاما العرافة فبكسر العين والمجد الشرف والرفعة وبه سميت الارض المرتفعة مجدا ونجدا ويجوز ان يكون اصله الكثرة من قولهم امجدت الدابة علفا اى وسعته لها يقول جمال المرء في اصوله الزكية وافعال له كريمة تورث المجد والشرف

أَعْدَدْتُ لِلْحَدَثَانِ سَابِغَةً وَعَدَّاءً عَلَنْدَا

اعددت واعتددت واحد والاسم العدة والعتاد يقول عبات لنوايب الدهر اى لدفعها درعا واسعة وفرسا ضخما شديدا جيد العدو كثيره والعلندا الفه للالحاق بسفرجل واصل الكلمة ثلاثى والنون والالف زايدتان فهو من العلد قال الخليل هو الغليظ الشديد من كل شي والدليل على ان الالف للالحاق انك تقول للمونث علنداة وانك تنون فتقول علندى وذكر بعضهم ان العلندىَ الضخم من الخيل والابل جميعا وجمعه علاند وان شئت علاد وفرس عداء وعدوان كثير العدو ويقال

جمل علندى وناقة علنداة وقد جاء فى الشعر القديم علندى فى صفة الناقة قال المرقش فهل تبلغنيهم على البعد جسرة امون علندى جلعد غير شارف واستعمل العلندى فى صفات الخيل والمراد به الشديد واكثر ما يستعمل فى الابل

نَهْدًا وَذَا شُطَبٍ يَقُدُّ ٱلْبَيْضَ وَٱلْأَبْدَانَ قَدًّا

يقال فرس نهد اى ضخم طويل والانثى نهدة ومنه قيل للجارية اذا عظم ثدياها ولم يتكسرا ناهد والشطب والشُطَب طرايق السيف وسيف مشطّب منه والابدان جمع بدن وهى الدرع القصيرة قال علقمة تخشخش ابدان السلاح عليهم كما خشخشت يبس الحصاد جنوب والقد القطع طولا والقط عرضا

وَعَلِمْتُ أَنِّي يَوْمَ ذَاكَ مُنَازِلٌ كَعْبًا وَنَهْدَا

يجوز ان يشار بذاك الى امر قد علمه السامعون وهو الحرب لان النزال يكون فيها ويجوز ان يكون اشار بذاك الى السلاح الذى زعم انه اعده ويجوز ان يكون اشار الى الحدثان ومعنى البيت علمت انى منازل هاولاء فاعددت لهم هذا السلاح لعلمى بالحاجة اليه

قَوْمٌ إِذَا لَبِسُوا ٱلْحَدِيدَ تَنَمَّرُوا حَلَقًا وَقِدَّا

انتصب حلقا على انه بدل من الحديد ويريد به الدروع التى نسجت حلقتين حلقتين والقد اراد به اليلب وهو شبه درع كان يتخذ من القد ويروى خُلُقًا وَقَدًّا ويكون انتصاب خلقا على التمييز اى تشبهو بالنمر فى اخلاقهم وخلقهم ودل على الخلق قوله قدًّا ومعنى الرواية الاولى انهم اذا لبسو الدروع واليلب تشبهو بالنمر فى افعالهم فى الحرب ويجوز ان يريد بتنمرو تلونو بالوان النمر لطول ثباتهم وحينئذ يصح ان يكون انتصاب خلقا على التمييز والمعنى الاول اجود ويجوز ان يكون المعنى انهم اشبهو النمور اذا لبسو الدروع لما فى جلود النمور من البقع شبهها بحلق الزرد ويجوز ان يكون المعنى ان جلودهم والوانهم اربدت من الغضب فصارو مثل النمور فان قيل كيف دخل قوله وقدا بالعطف على حلقا فى ان يكون لابس الحديد وليس منه قيل لما كان يغنى غناء درع الحديد جاز ان يصحبه فى ان يكون بدلا وقوله اذا لبسو الحديد ظرف لتنمرو وقال ابو العلاء قوله تنمرو اى لبسوها فصارت لهم كالنمرات والنمرة كساء صغير فيه بياض وسواد فنصب حلق على انه مفعول ويحتمل ان يكون تنمرو يراد به اختلاف الوان ما لبسوه فيكون نصب حلق على التفسير

كُلُّ ٱمْرِىءٍ يَجْرِي إِلَى يَوْمِ ٱلْهِيَاجِ بِمَا ٱسْتَعَدَّا

هذا كما قيل فى المثل قبل الرماء تملاء الكنايين والضمير من صلة ما محذوف استطالة للاسم ويجوز ان يكون استعد فعلا ليوم الهياج لا لكل امرىء ويكون معناه بما كلف يوم الهياج ان يعد له يقال استعددته كذا اى سالته ان يعد

لَمَّا رَأَيْتُ نِسَاءَنَا يَفْحَصْنَ بِٱلْمَعْزَاءِ شَدَّا

الامعر والمعزاء الارض الصلبة ذات الحجارة والجمع المُعْز والاماعز والمَعْزاوات والاصل فى المعز الصلابة يقال رجل ماعز ومَعِز ومعنى يفحصن يوثرن لشدة العدو فى المعزاء حتى يصير بها لاثارهم كالافاحيص وانتصب شدا على أن يكون مفعولا له كانه قال يفحصن بالمعزاء لشدهن ويجوز ان يكون شدا مصدرا فى موضع الحال اى يفعلن ذلك بالمعزاء شادات ويروى يمحصن والمحص العدو الشديد وينتصب شدا على انه مصدر من غير لفظه كانه قال يشددن شدا وجواب لما قوله نازلت فيما بعد

وَبَدَتْ لَمِيسُ كَأَنَّهَا بَدْرُ ٱلسَّمَاءِ اذَا تَبَدَّا

قوله كانها بدر السماء فى موضع الحال للمراة اى بدت مشبهة البدر واذا تبدى ظرف لما دل عليه كانّ من معنى الفعل اى برزت هذه المراة كاشفة عن وجهها كانها قد ارسلت نقابها ودل على هذا بقوله كانها بدر السماء اذا تبدا وانما فعلت ذلك اما للتشبيه بالاماء حتى تلحق بالسباء او لما تداخلها من الرعب ومثله ونسوتكم فى الروع باد وجوهها يخلن اماءا والاماء حرايم

وَبَدَتْ مَحَاسِنُهَا ٱلَّتِى تَخْفَى وكَانَ ٱلْأَمْرُ جِدَّا

نَازَلْتُ كَبْشَهُمْ وَلَمْ أَرَ مِنْ نِزَالِ ٱلْكَبْشِ بُدَّا

لا بد يستعمل استعمال لا محالة وتحقيقه لا محيد ولا معدل ومنه قولهم استبد فلان بالامر اى انفرد به والبدد مصدر الابد وهذا جواب قوله لما رايت وكبش الكتيبة رئيسها يقول لما رايت الشدة نازلت كبش الاعداء ولم يردعنى الفزع من منازلته

هُمْ يَنْذِرُونَ دَمِى وأَنْذِرُ إِنْ لَقِيتُ بِأَنْ أَشُدَّا

يقول هم ينذرون انهم اذا لقونى قتلونى وانذر الحملة عليهم

كَمْ مِنْ أَخٍ لِى صَالِحٍ بَوَّأْتُهُ بِيَدَىَّ لَحْدَا

بواته انزلته والمبوأ المنزل وفى القران مُبَوَّأ صدق ومَبَاءة الابل مبركها وسميت بذلك لانها تبوء اليها اى ترجع وسمى اللحد لحدا لانه حفر فى جانب القبر ومنه قيل لحد الرجل اذا مال عن الدين فصار فى جانب ويقال لَحَد ومُلْحَد وملحود بمعنى اى كم من اخ موثوق فجعت به ولما فرغ من التبجح بالشجاعة ذكر صبره على البلاء

مَا إِنْ جَزِعْتُ ولا هَلِعْتُ ولا يَرُدُّ بُكَاىَ زَنْدَا

الهلع افحش الجزع لانه جزع مع قلة صبر فكانه قال ما جزعت عليه حزنا هينا ولا فظيعا وهذا نفى للحزن راسا وقوله ولا يرد بكاى زندا يستعملون الزند فى معنى القلة كما يستعملون الفوف والنقير والقطمير وحكى ابو زيد انهم يقولون اذا قللو مال الرجل زندان فى مرفعة ويروى ولا يرد بكاى ردا اى مردودا ويروى زبدا وقالو يعنى اخا له قالو ولا تصح هذه الرواية لان بعضهم ذكر انه

فتش عن نسب عمرو فلم يجد له نسيبا ولا شقيقا يسمى زيدا على ان قوله كم من اخ لى بلايه فيما يقتضيه سياق اللفظ ونظام المعنى وذكروا فى هذه الرواية انه يريد بزيد اخا عمر بن الخطاب وكان حليفا له فى الجاهلية وروى ابن دريد ما ان جزعت ولا هلعت ولا تَلَمَّسْ عليه خَدًّا ومجاز الكلام انى لم اجزع ولم اهلع لفقدان من فقدته ولو جزعت وهلعت لم يرد ذلك على شيئا

أَلْبَسْتُهُ أَثْوَابَهُ وَخُلِقْتُ يَوْمَ خُلِقْتُ جَلْدَا

اى كفنته ودفنته وتجلدت بعده

أُغْنِي غَنَاءَ ٱلذَّاهِبِينَ أُعَدُّ لِلْأَعْدَاءِ عَدَّا

يجوز ان يريد بالذاهبين من انقرض من عشيرته ويكون المعنى انه المُعتمد عليه بعدهم ويجوز ان يريد بهم المتغيبين عن المشاهد والمعارك وقوله اعد للاعداء يجوز ان يكون المعنى يقول فىّ الاعداء خذوا فلانا فانه يعد بكذا من الفرسان ويقال ان عمرا كان يعد بألف فارس ويجوز ان يكون المعنى احسبُ للاعداء معدودا فيكون عدا انتصابه على الحال وموضوعا موضع المعدود واعد مستقبل اعددت اى حسبت ويروى اعد للاعداء اى اعد لهم السلاح ويروى اعد للاعداء بفتح الهمزة ويحتمل معنيين احدهما ان يقول اعد لهم وقعاتى وايامى عند المفاخرة والثانى ان يقول اعد لهم كل ما يحتاج اليه من عدد وعدة وهذا يرجع معناه الى معنى رواية من يروى اعد للاعداء بضم الهمزة وكسر العين وفى هذه الرواية يجوز ان يكون عدا مفعولا به والمعنى اعد لها معدوداتها

ذَهَبَ ٱلَّذِينَ أُحِبُّهُمْ وَبَقِيتُ مِثْلَ ٱلسَّيْفِ فَرْدَا

ينتصب فردا على الحال اى منفردا اى بعد مضى قرنائى فصرت وحدى لا صاحب لى يعيننى على الامور كالسيف لا ثانى له فى غمده

وقال عمرو ايضا

وَلَقَدْ أَجْمَعُ رِجْلَيَّ بِهَا حَذَرَ ٱلْمَوْتِ وَإِنِّي لَفَرُورْ

من الرمل الاول اذا اطلقت ومن الثانى اذا قيدت مردف فى الضربين جميعا والقافية من المتواتر اذا اطلقت ومن المترادف اذا قيدت وروى بعضهم لَقَرُورْ بالقاف من القرار وقال ان الشجاع لا يمدح نفسه بالفرار وذلك غلط لان قوله كل ما ذلك منى خلق يدل على انه ذكر حالين حال ثبات وحال فرار فحال الفرار قوله ولقد اجمع رجلى بها والحال الاخرى قوله ولقد اعطفها والمعنى انى اذا كان الفرار احزم ولو ذكر حالا واحدة لم يحسن ان يقول كل ما ذلك منى خلق وانما دل على عقله وحزمه فى ثباته وقت الثبات وفراره ساعة الفرار وليست الشجاعة ان يحمل الرجل نفسه على الهلكة انما ذلك هوج والشجاعة ان يتقدم وغالب ظنه انه يغلب ويظفر فاما اذا علم انه اذا اقدم هلك ثم اقدم فان ذلك جنون لان كل واحد يقدر ان يقدم على الهلكة فيهلك وانما الشان فى ان يحمد غب الندامه كما قال اقاتل حتى لا ارى لى مقاتلا وانجو اذا غم الجبان من الكرب ومثله

لوريد الخيل الاشــل ما كان القتال حزامة والحو اذا لم ينج الا المُنَيِّس غيره شجاع اذا ما أَمْكَنَتْنِى فرصة وان لم تكن لى فرصة فجبانُ وانما هذا كلام من جمع الى شجاعته واقدامه حــذرا وحزما وقوله اجمع رجلى بها اى بفرس اضمها عليها استدر الجرى وحذر الموت مفعولا له

وَلَقَدْ أَعْطِفُهَا كَــارِهَةً حِينَ لِلنَّفْسِ مِنَ ٱلْـمَـوْتِ هَـرِيــرُ

وهذا القول يدل على انه يفر ثم يعطف والهرير من الصوت هرّ يهرّ هريرا وهرّ اذا كره ايضا وهو المراد هاهنا اى للنفس من الموت كراهة

كُلُّ مَا ذَلِكَ مِنِّي خُلُقٌ وَبِـكُـلٍّ أَنَـا فِى ٱلـرَّوْعِ جَـدِيــرُ

ما زايدة ويقال هو جدير بكذا ولكذا وجدير ان ينال كــذا ونقد جــدر جــدارة اى هــو خــليــق بــكــذا

وَٱبْنُ صُبْحٍ سَادِرًا يُوعِدُنِى مَالَهُ فِى ٱلنَّاسِ مَا عِشْـتُ مُجِـيــرُ

يقال اتى فلان سادرا اذا جــاء من غير جهته وابن صبح فيه قــولان احدهمــا انه رماه بانه لغير رشدة اى حملت بــه امه وقت الصبح ممن اغــار على قبيلته فنسبه الى الصبح والاخر انه يستهزى به اى يغير وقت الصبح كما يفعله الشجاع فنسبه اليه كما قالوا ابن الحرب وابن الغبائى وقوله ما عشت ظرف بيانه ان ما مع الفعل فى تقدير المصدر واسم الزمان معه محذوف كانه قال مدة عيشى ✿

وقــال قَيْسُ بن الخَطِيــم بن عــدى بن عمر بن سَوَاد بن ظَفَر الأَوْسِيُّ قـيـس من قاس الشئ يقيسه قيسا اذا حمله على غيره وهى المقايسة ويقال قاس الماشى فى الطريق اذا مشى فيه كـانه يقيس مقدار خطوه وزعموا ان القيس اسم صنم ولذلك سمو الرجل عبد القيس والخطيم من قولـهــم خطمته اذا ضربت خطمه وسمى الخطيم لضربة كانت خطمت انفــه فهو اذا صفة غالبة كـنـابغة وعدى يجوز ان يكون فى معنى معدو اى مصروف ولا يمتنع ان يكون فى معنى فاعل كما يقال عالٍ وعلىٌّ واوس الذئب والاوس العطية

طَعَنْتُ ٱبْنَ عَبْدِ ٱلْقَيْسِ طَعْنَةَ ثَائِرٍ لَهَا نَفَذٌ لَوْ لَا ٱلشَّعَاعُ أَضَاءَهَا

الثانى من الطويل مطلق مردف بوصل وخروج والقــافية متداركة الشعاع المتفرق ومنه شع الغارة وتتاير القوم شعاعا والنفذ الخرق يقول لو لا انتشار الدم لاضاءهــا واضاءها جواب لو لا والمبتداء هو الشعاع وخبره محذوف كانه قال لو لا الشعاع مانع لاضاءهـا ومن روى الشعاع بضم الشين فانه يريــد نور الشمس والاول احسن يقول طعنته طعنــة من يطلب بثاره فلم ابق غاية والنفــذ ما ينفذ من الطعنة والجمع انفاذ قال الشاعر وَجَدِ هوى من غير شى رميته بقافية انفاذها تقطر الدما ويروى نَفَثٌ يعنى ما نفثت الطعنة من الدم

مَلَكْتُ بِهَا كَفِّى فَأَنْهَرْتُ فَتْقَهَا يَرَى قَائِمٌ مِنْ دُونِهَا مَا وَرَاءَهَا

ملكت من قولهم ملكت العجين واملكته اذا بالغت فى عجنه اى شددت بهذه الطعنة كفى ووسّعت خرقها حتى يرى القايم من دونها الشىء الذى وراءها ويجوز ان يكون معنى ملكت بها كفى اى تمكنت من فعلها فاطلقت تصريف كفى فى ايقاعها على مرادى وهذا كما تقول انا املك هذا الامر اذا كنت قادرا عليه كانه اشار بهذا الكلام ان الطعنة لم تكن على دهش واختلاس ويروى يرى قايمًا مَن دُونَها مَنْ وراءها ويكون المعنى يرى من وراءها اذا كان قايما من دونها ووراء هاهنا خلف ومن دونها اى مَنْ قُدّامَها ومعنى انهرته اى وسعته حتى جعلته كالنهر سعة والنهر نفسه سمى نهرا لاتساعه ومنه المنهرة وهى فضاء بين بيوت الحى يلقون فيه كناستهم

يَهُونُ عَلَىَّ أَنْ تَرُدَّ جِرَاحُهَا عُيُونَ الأَوَاسِى إِذْ حَمِدْتُ بَلَاءهَا

الاواسى النساء المداويات للجراح والفعل منها اسوت ويقال للرجال الاسون والاساة وانما ذكر النساء لانهم يانفون من الصناعات ويعلمونها العبيد والاماء وحراير النساء احيانا اذا لم يكنّ فى غاية بعيدة من الشرف يقول اذا نظرت الاواسى الى هذه الطعنة ردت عيونهن من قبحها

وَسَاعَدَنِي فِيهَا ٱبْنُ عَمْرِو بْنِ عَامِرٍ خِدَاشٌ فَأَدَّى نِعْمَةً وَأَفَاءهَا

خداش جمع خدش وهو جرح لا يسيل دمه ويجوز ان يكون مصدر خادشت وقوله فادى نعمة يجوز ان ينتصب نعمة على الحال ويكون مفعول ادى محذوفا كانه قال فاداها نعمة وبذا استحق عليها شكرا ويجوز ان ينتصب على انه مفعول ادى ويكون المعنى ساعدنى فى هذه الطعنة خداش فادى صنيعة كانت لى عنده بمساعدته واتخذها مغنما لنفسه ايضا ويجوز ان يكون افاءها من الفىء الغنيمة ومن الفىء الرجوع اى اداها ورجعها الىّ مصطنعها بعد ان كادت تفوتنى لان الايادى قروض وكان الحطيم قتله رجل من بنى عامر بن ربيعة بن عامر بن صَعْصَعَةَ وقتل جَدَّ قيس عديّ بن عمر رجل من عبد القيس يسكن هَجَرَ وكان قيس يوم قتل ابوه صبيا صغيرا وكانت امه خشيت ان يبلغ قيسا مقتلهما فيخرج للطلب بثارهما فيهلك فعمدت الى جثوتين من تراب ووضعت عليهما حجارة فصارتا كهيئة قبرين وقالت هاذان قبرا ابيك وجدك فنازع قيس فتى من فتيان بنى ظَفَر فقال له لو القيت شدتك على قاتل ابيك وجدك كان اولى بك فاغتاظ وقال لامه ان اخبرتنى بخبرهما والا قتلتك او قتلت نفسى فاخبرته بمقتلهما وقاتليهما فسار حتى اتى مر الظَّهْران فسال عن خداش بن زهير وكان للحطيم عنده يد فاخرجت اليه امراة خداش طعاما فتناول منه قايلا فقالت انى لاظنك ثايرا وراى خداش اثر قدمه فقال كانّ قدم هذا الفتى قدم الحطيم ثم انتسب له واخبره ما جاء من اجله فقال خداش ان قاتل ابيك ابن عمى وان اردت دفعه اليك منعت وانا اجلس العشية الى جنبه فاذا رايتنى اضرب بيدى على فخذه فشد عليه واقتله وانا امنعك من قومه ففعل ووثب القوم اليه ليقتلوه فحال خداش بينه وبينهم وقال انما قتل قاتل ابيه ثم ركب معه حتى اتيا البحرين فلما دنو من قرية قاتل جده تكمن خداش فى دارة من الرمل واتى قيس قاتل جده فقال له كنت اريد بلادكم حتى اذا كنت بهذا الرمل اتيح لى لص من لصوص قومك فسلبنى وقد جئتك

لتركب معى فتستنقذ لى سلبى فامر الرجل ناسا من قومه بالركوب معه فضحك قيس فقال ما اضحكك قال لو كان السيد منا لم يفعل فعلك انما يخرج وحده اذا استعين على شىء فانف الرجل ان يخرج معه اصحابه فركب وحده حتى اتى الـدارة فنهض اليه خـداش فـصـار فى وجهه وطعنه قيس فى خاصرته فقتله وكمنا فى الرمل اياما حتى هـدا الطلب ثم رحـلا الى ارضيهمـا فهذا معنى قـولـه وساعدنى فيها ابن عمرو بن عامر خداش

وَكُنْتُ ٱمْرَءًا لا أَسْمَعُ ٱلدَّهْرَ سُبَّةً أُسَبُّ بِهَا إِلاَّ كَشَفْتُ غِطَاءَهَا

ويروى لا أَسْمَعُ الدهر سبة الا كَشَفْتُ غطاءها اى لم اتركها ملتبسة على سامعهـا بل كشفتها ليعلم انى مكذوب علىّ فيها او يريد بكشف غطايها ازالتها عن نفسه

فَإِنِّى فِى ٱلْحَرْبِ ٱلضَّرُوسِ مُوَكَّلٌ بِإِقْدَامِ نَفْسٍ مَا أُرِيدُ بَقَاءَهَـا

الضروس الشديـدة من ضرس البئر وهو طيها بالحجارة ويروى العَوان وهى التى قوتل فيهـا مرة بـعـد مـرة

إِذَا مَا ٱصْطَحَبْتُ أَرْبَعًا خَطَّ مِيزَرِى وَأَتْبَعْتُ دَلْوِى فِى ٱلسَّمَاحِ رِشَاءَهَا

خطّ ميزرى بفتح الخـاء جعل الفعل للميزر اى انـه يصل الى الارض فيوثر فيها ويروى خُطّ بخاء غير معجمة مضمومة والمعنيان واحد والمعنى انه يسكر فيسحب ميزره كمـا قال زهير يجرون البرود وقد تمشت حُمَيَّا الكاس فيهم والغناء وقوله واتبعت دلوى فى السماح رشاءهـا اى اتممت ما بقى علىّ من السماح فى حال الصحو كانّ معظمه فعله صاحيا والباقى منه تممه فى حال السكر وهذا الكلام يجرى مجرى المثل فى قولهم اتبع الفرس لجامها واتبع الدلو رشاءها اى تمم ما بقى عليك من امرك وكمانه يضرب لمن جاد بالكثير وترك القليل الحقير

مَتَى يَأْتِ هَذَا ٱلْمَوْتُ لا تُلْفَ حَاجَةٌ لِنَفْسِى إِلاَّ قَدْ قَضَيْتُ قَضَاءَهَا

ويـروى لا يُلْفِ حاجةً على ان يكون الفعل للموت ولا تُلفَ حاجةٌ على ما لم يسم فاعله اى لا يوجد ومعنى قد قضيت قضاءها اى فرغت منها كقضاءِ لامثالـهـا وقوله هذا الموت يجوز ان يكون تصوره حـاضرا لمعرفته بادراكـه لا محالة فاشار اليه ويجوز ان يكون لدوام استثقاله وتحدثه بحاجته اشار اليه على جهة التقريب

ثَأَرْتُ عَـدِيًّا وَٱلْخَطِيمَ فَلَمْ أُضِعْ وِلاَيَـةَ أَشْيَـاخٍ جُعِلْـتُ إِزَاءَهَـا

ثارته طلبت بثاره ثارا والثار المصدر والثار المطلوب بالدم سمى بالمصدر يقال فلان الثـار المنيم اى هو الذى اذا قتل الثر طالب الـدم عن الطلب والمثورر بـه المقتول والثورة المصدر على مثال فُعْلة قال الشاعر طلبت به ثأرى وادركت ثورتى بنى عامر هل كنت فى ثورتى نكسا وقوله جعلت ازاءها اى جعلونى القوم بها من قولك فلان ازاء مال اذا كان يقوم باصلاحه☆

قال الحارثُ بنُ هِشامِ بن المُغيرةِ بن عَبْدِ الله بن عُمَرَ بن مخْزوم

وهو اخو ابى جَهْل وكان هرب يوم بدر لما انزل الله على رسوله النصر قال ابو الفتح هشام مصدر هاشمته هشاما وهو فاعلته من الهشم وهو الكسر قالت بنت هاشم جد النبى صلى الله عليه وسلم عمر الذى هشم الثريد لقومه ورجال مكة مسنتون عجاف ويروى مصنتون قال الاصمعى فى تفسيره هشم ماله فاطعم الثريد وقال ابو العلاء هشام من هشمت الشىء اذا كسرته واصل ذلك ان يكون فى شى يابس الا انه ليس بصعب المكسر ومنه قيل للشجرة اليابسة هشيمة وللنبت اليابس هشيم والمغيرة بضم الميم اجود اللغتين وقد حكى بالكسر على الاتباع وهو من اغرت الحبل اذا احكمت فتله او من اغار على العدو او من اغار المراة ومخزوم من خزمت البعير اذا جعلت فى انفه خزامة وهى حلقة من شعر

اَللهُ يَعْلَمُ ما تَرَكْتُ قِتالَهُمْ حَتَّى عَلَوْا فَرَسى بِأَشْقَرَ مُزْبِدِ

الضرب الاول من الكامل مطلق مجرد موصول والقافية متدارك قوله الله يعلم لفظه لفظ الخبر وقصده الى الحلف لانه يستشهد بربه فيقول علم الله ما تركت مقاتلتهم حتى جرحوني وعنى بالاشقر المزبد الدم وزبده البياض الذى يعلوه وكان لما هرب يوم بدر عيره حسّان ذلك فقال ان كنت كاذبة الذى حدثتنى فنجوتِ منجا الحارث بن هشام ترك الاحبة ان يقاتل عنهم ونجا براس طِمِرّة ولجام فاعتذر من هربه وقال الله يعلم ما تركت قتالهم ولما صار ابن الاشعث الى رُتْبِيلَ تمثل رتبيل بقول حسان ان كنت كاذبة الذى حدثتنى البيتين فقال ابن الاشعث اوما سمعت ما رد عليه الحارث بن هشام فقال وما هو قال الله يعلم ما تركت قتالهم الابيات فقال رتبيل يا معشر العرب حسنتم كل شى حتى حسنتم الفرار وجعل الدم مزبدا لانه اذا بدر من الطعنة ازبد اى علاه زبد يعنى انه ما انهزم حتى جرح فرسه فعلاه دمه او جرح هو فعلا فرسه دمه

وشَمِمْتُ رِيحَ المَوْتِ مِنْ تِلْقائِهِمْ فى مَأْزِقٍ والخَيْلُ لم تَتَبَدَّدِ

ويروى ووجدت وهو مثل ومعناه انه غلب ظنه انه لو وقف قتل والتلقاء ماخوذ من لقيت فيجوز ان يستعمل فى معنى اللقاء وعلى ذلك حملوا قول الراعى أمّلت خيرك هل تاتى مواعده فاليوم قصر عن تلقايك الامل واكثر ما يستعمل تلقاء فى معنى نحو الشى كما جاء فى الكتاب العزيز تلقاء اصحاب النار اى نحوهم

وعَلِمْتُ أَنِّى إِنْ أُقاتِلْ واحِداً أُقْتَلْ ولا يَضْرُرْ عَدُوِّى مَشْهَدِى

انتصب واحدا على الحال والمعنى منفردا وواحد هاهنا صفة واراد حتى علمت وانما اطلق لفظة علمت لارتفاع الشبه عن اعتقاده ذلك والمعنى حتى تيقنت انى ان ثبتُّ لقتالهم قتلت ولا يضر حضورى اعداءى بل ينفعهم لانهم اذا كنت وحدى قتلونى ففرحو وغنمو

فَصَدَدْتُ عَنْهُمْ والأَحِبَّةُ فِيهِمِ طَمَعاً لَهُمْ بِعِقابِ يَوْمٍ مُرْصِدِ

يعنى بالاحبة اخاه ابا جهل ورهطه من اهل مكة تركهم فى الجميع فقتلو واسرو ويجوز ان يكون المراد اعرضت عنهم ودماءهم واسراؤهم فيهم لم اظفر بهم اى دماء احبتى واسراى ويقال صد عنى فلان صدودا اذا صرف وجهه وصددته انا عن كذا وحكى اصددته وليس بشى وانتصب طمعا على انه مفعول له وقوله بعقاب يوم مرصد اى لطمعى فى ان يعقب الله لى يوما يرصد الشر لهم ويمكننى منهم فانتهز الفرصة ويقال رصدت فلانا بالمكافاة ورصدت له وارصدته وانا مرصد لفلان بما كان منه حتى اكافيه ويجوز ان يكون منتصبا على انه مصدر فى موضع الحال والتقدير صددت عنهم طامعا والعقاب يجوز ان يراد به المكافاة يقال اولاه خيرا فعقبه بشر عُقْبَةً وعِقابا وعُقْبَى ومن روى سَرْمَد فهو دوام الزمان واتصاله من ليل او نهار فيكون المعنى بعقاب يوم طويل يتصل زمانه ويمتد بلاءه وايام الغم والمحنة توصف بالطول ولهذا قيل مضى لفلان يوم كايام وشهر كدهر

وقال القَرَّارُ السُلَمِىُّ واسمه حَيَّان بن الحَكَم حَيّان فَعْلان من الحياء والسلمى منسوب الى سُلَيْم وهو تصغير سَلْم الدلو لها عروة واحدة او سِلْم الذى هو الصلح او السَّلَم الذى هو الاستسلام

وَكَتِيبَةٍ لَبَّسْتُهَا بِكَتِيبَةٍ حَتَّى إذَا ٱلْتَبَسَتْ نَفَضْتُ لَهَا يَدِي

الاول من الكامل مطلق مجرد موصول والقافية متدارك سالت ابا محمد الدَّهانَ اللغوى عن قوله وكتيبة لبستها بكتيبة وقت قراتى عليه فقال سالت ابا الحسن السِمْسِمِّى عنه فقراء كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال انى برى منك يقول رب كتيبة خلطتها بكتيبة فلما اختلطت نفضت يدى منهم وخليتهم وشانهم وتوسعو فى النفض واصله الانقاء والاماطة فقيل نفضت اليد من فلان ولفلان اشد النفض اذا وكلته الى نفسه واستعار نفض اليد للاعراض عنها ويروى نفضت بها يدى وهذا يحتمل وجهين احدهما بها اى بفرسه اى قرعها بسوطه فكانه لما ضرب فرسه نفض يده بسرعة ضربه والاخر بالمقرعة او المخصرة

فَتَرَكْتُهُمْ تَنْقُصُ ٱلرِّمَاحُ ظُهُورَهُمْ مِنْ بَيْنِ مُنْعَفِرٍ وَآخَرَ مُسْنَدِ

تنقص اى تكسر ومنه وقصت العيدان اى كسّرتها وقيل لقطع العود الذى يتبخر به وقص قال حُمَيْد بن ثَوْر لا تصطلى النار الا مجمرا ارجا قد كسّرت من يَلَنْجُوجٍ لها وقصا وتنقص الرماح فى موضع الحال لهم وكذلك قوله من بين منعفر والاخر مسند والعامل فى الاول تركتهم وفى الثانى تنقص يقول فارقتهم والرماح تختلف بالطعن بينهم وتكسر ظهورهم وهم من بين مصروع الملقى فى العفر وهو التراب والاخر مطعون او مجروح وقد اسند الى ما يمسكه وبه رمق

مَا كَانَ يَنْفَعُنِى مَقَالُ نِسَائِهِمْ وَقُتِلْتُ دُونَ رِجَالِهَا لا تَبْعَدِ

يجوز ان تكون ما استفهاما وكان تجعله الناقصة ويجوز ان يكون نفيا وتجعل كان موكدة ولا تبعد اى لا تهلك بعد الرجل يبعد اذا هلك وفى القران كما بعدت ثمود والرجل بَعِدٌ وفى

الدعاء على الرجل بمثلى هلكت اى ما ينفعى ان يندبننى ويقلن لا تبعد وقد بعدت ولا تبعد كلمة تقال للميت☆

وقال بعض بنى أسد

يَدَيْتُ عَلَى ٱبْنِ حَسْحَاسِ بْنِ وَهْبٍ بِأَسْفَلِ ذِى ٱلْجِذَاةِ يَدَ ٱلْكَرِيمِ

الاول من الوافر مردف مطلق موصول والقافية من المتواتر يديت وايديت بمعنى واحد وانما عدى يديت بعلى لانه اجرى مجرى انعمت وهم يحملون النظير على النظير كما يحملون النقيض على النقيض وايديت اكثر يقال ايديت اليه يدا اذا انعمت عليه واليد النعمة ويجب ان يكون مصدر يديت يديا مثل جريت جريا لكنه وضع اليد مكانه فان قيل ما تنكر ان يكون اسم الحدث وقد حذف لامه كما حذف من اسم العين قلت اسم الحدث لم يكثر كثرة اسم العين واذا كان حذف اللام من اسم العين لكثرة الاستعمال فيجب ان يكون اسم الحدث الذى لم يكثر استعماله لا يجرى مجراه يقول انعمت عليه انعام كريم والحسحاس من قولهم حسحست الشواء على النار اذا قليته عليها وقيل بل الحسحسة نفض الرماد عنه وقال قوم الحسحاس شواء لم ينضج وذو الجذاة موضع والجذاة شجرة وجمعها جِذًى وعلى ذلك فسر قول ابن مُقبل باتت حواطب ليلى يقتبسن لها جزل الجذا غير خوار ولا دعر وقال قوم الجذى جمع الجذوة من النار وقال ابو هلال ذو الجذاة موضع بفتح الجيم وقال النمرى الجذاة بالكسر وهى الرواية المشهورة ويروى ابن خَشّاس

قَصَرْتُ لَهُ مِنَ ٱلْحَمَّاءِ لَمَّا شَهِدْتُ وَغَابَ عَنْ دَارِ ٱلْحَمِيمِ

الحماء اسم فرسه فيجوز ان يكون ذلك اسمها ويجوز ان يكون وصفا لها والحماء تانيث الاحم وهو الاسود من كل شىء وقد روى من الجماء فيحتمل ان يكون من جم الجرى اذا كثر ولا يمتنع ان يكون للواحدة من الخيل الجُمّ وهى التى لا رماح مع اصحابها لانهم يجعلون الرماح قرون الخيل اى حبست عليه فرسى فاردفته وكان ابن حسحاس هذا قد صرع يوم جَبَلَةَ فرآه الاسدى مجروحا فاردفه ويجوز ان يكون عنى انه قصر منها فقاتل عنه والوجه هو الاول وحذف مفعول شهدت لانه امن الالتباس وحميم الرجل اخوه وصديقه وانما اخذ من انه يحتم له والاحتمام مثل الاهتمام الا انه مع كرب وسهر وقالوا الاحتمام بالليل والاهتمام بالنهار ويجوز ان يكون مرادهم به فى الاصل ان كل واحد من الحميمين اذا حم صاحبه من الحُمّى حُمّ هو من الاهتمام واشتقاق الحمى من حماه وسميين ويدل على ذلك قولهم محموم قال يَوْقَعِ مثل وَقْعِ المحموم او كمداك العُرْس اللطيم وقوله وغاب عن دار الحميم كان وجهه ان يقول لما شهدت وغاب حميمه وجواب لما قصرت وهو مقدم

أُنَبِّئُهُ بِأَنَّ ٱلْجُرْحَ يُشْوِى وَأَنَّكَ فَوْقَ عِجْلِزَةٍ جَمُومِ

يشوى اى يُخطى من قولهم رماه فاشواه اذا اصاب غير المقتل والعاجلة الصلبة والجوم الذى لا ينقطع جريه والمراد ان تبليغك المامن سهل وان ما بكه من الجرح هين

وَلَوْ أَنِّي أَشَاءُ لَكُنْتُ مِنْهُ مَكَانَ ٱلْفَرْقَدَيْنِ مِنَ ٱلنُّجُومِ

يقول لو شئت لبعدت منه بعد الفرقدين من النجوم السيارة وهى التى تحل فيها النيران والفرقدان لا حلول فيه وهذا يجرى مجرى قولهم هو منى مناط الثريا فى ان المراد به التبعيد ويجوز ان يريد بعدت منه بعد الفرقدين من النجوم فيكون من النجوم تبيينا كقوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان ويجوز ان يريد بالنجوم نبات الارض لان كل ما طلع فقد نجم ويكون المعنى بعد الفرقدين من الارض ومنابتها .

ذَكَرْتُ تَعِلَّةَ ٱلْفِتْيَانِ يَوْمًا وَإِلْحَاقَ ٱلْمَلَامَةِ بِٱلْمُلِيمِ

تعلة مصدر عللته وتعلة الفتيان حديثهم الذى يتعللون به فيقولون احسن فلان واساء فلان يقول علمت ان فعلى سيذكر ويقال فيه الشعر فيتغنى به فيعلل بعض الناس به بعضا حسنا كان او قبيحا فاخترت الثناء الحسن وتجنبت الذى الام عليه من اسلام ابن الحسحاس وقال النمرى فى قوله انبئه بان الجرح يشوى يقول لصاحبه اقدم ولا تخم فان الجرح ربما اخطا المقتل فلم يضر كبير ضرر وانت ايضا على فرس جواد فان شئت كررت وان شئت فررت وهذا القول مما يسكن الروع ويربط الجاش قال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل اراد طريق العُنْصُلَيْن فياسرت بسه العيس فى ناعى الصوى متشايم العنصل واد بين اليمامة والدهناء وثناه بما حوله ومعنى البيت انه راى صاحبه جريحا فاحتمله خلف فرسه وجعل يوسيه ويقويه بان الجرح يشوى اى يخطى المقتل كانه اشار الى جرحه فقال الجرح يشوى اى هذا الجرح الذى بك وهو فى المتجاز كقوله سما البرق من نحو الحجاز فشاقنى وكل حجازى له البرق شايق اى هذا البرق كانه الى برق بعينه اشار وقوله وانك فوق عجلزة جموم اى فوق فرسى وهى الدهماء وانها تبلّغك اهلك وكان سبب ذلك ان مَعْقِل بن عامر الاسدى اخا حضرمى بن عامر وهو فارس الدهماء مر يوم جَبَلَة على ابن الحسحاس بن وَهْب الاعْيَوِى وهو صريع فاحتمله الى رحله وداواه حتى برا ثم كساه واداه الى اهله وقال يذكر على ابن حسحاس بن وهب باسفل ذى الجذاة يد الكريم قصرت له من الدهما لما شهدت وغاب من له من حميم ☆

وقال الشُّدَّاخ بن يَعْمَر الكِنَانِيُّ من كِنانة بن خُزَيْمَة وسمى شدّاخا لانه شدخ الدماء بين قُرَيْش وخُزاعة اى هدرها قال فى بعض الحروب قد شدخت الديات تحت قدمىَّ اى ابطلتها ويعمر منقول من الفعل كيزيد ويَشْكُر وخزيمة مسمى بتصغير خَزَمَة وهى واحدة الخزم وهو شاجر يفتل من لحايه الحبال قال الراجز دَلّ فقد اصبح ما تُدَلّ مثل رشاء الخزم المبتل وهذا التاويل اشبه من ان يكون مسمى بتصغير خَزْمَة بسكون الزاى من قولك خزمت البعير

قَاتِلِي ٱلْقَوْمَ يَا خُزَاعَ وَلَا يَدْخُلُكُمْ مِنْ قِتَالِهِمْ فَشَلُ

من اول المنسرح مطلق موصول مجرّد والقافية من المتراكب قال ابو العلاء قوله فاتلى القوم كانه مخروم والخرم سقوط حرف متحرك من اول كل شعر اصل بناء اوله على حرفين متحركين والثالث ساكن وذلك لا يجوز في هذا الوزن على راى الخليل قال والذى اعتقد انه جايز وقد ذكره ابو رياش على ما يجب من صحة الوزن وهو فقاتلى القوم يا خزاع يروى قاتلى قاتلو على اللفظ مرة وعلى المعنى اخرى وجعل النهى في اللفظ للفشل والمراد لا تفشلو اى لا يتداخلهم الجبن والضعف

الْقَوْمُ أَمْثَالُكُمْ لَهُمْ شَعَرٌ فِى الرَّأْسِ لا يَنْشَرُونَ إِنْ قُتِلُو

اى هم مثلكم مخلوقون خلقة الادميين واذا قتل منهم الرجل لم يعش وقد زعم ان بعض العرب كان يعتقد في الفُرس انهم لا يموتون وذلك جهل من قايلة لان الانسان لا يجهل ان الناس كلهم سواء في الموت واما قول عمر بن معديكرب لما لقى جنود فارس مع المسلمين انا ابو ثور وسيفى ذو النون اضربهم ضرب غلام مجنون يال زُبَيْد انهم يموتون فانما اراد حثهم على القتال وهو نحو ما اراد الشَدّاخُ وسالت ابا محمد الدهّانَ اللغوى عن معنى قوله القوم امثالكم البيت فقال سالت ابا الحسن السِّمْسِمِىّ عنه فقرا ان تَكُونُو تالَمُون فانهم بالموت كما تالمون

أَكُلَّمَا حَارَبَتْ خُزَاعَةُ تَحْدُونِى كَأَنِّى لأُمِّهِمْ جَمَلُ

قال الخليل خزاعة من خزع عن اصحابه اذا تخلف لانهم تخلفو عن قومهم بمكة ايام سيل العَرِم يقول اتسوقنى خزاعة كلما حاربت لنصرها والدفاع عنها كانى ناضح لامهم يستقى عليه الماء فيقال له اقبلْ بالدلو وادْبِرْ وذكر الام تغليظا للقول وتخشينا وقوله كانى لامهم في موضع الحال اى تحدونى مشبها جملا لامهم وكلما ظرف لقوله تحدونى اى ان انقدت لها قبل فانى لا انقاد الان

وخَبَرُ هذه الابيات انه كان بين بنى كِنانة وخُزاعة حلف على التناصر والتعاضد على ساير الناس فاقتتلت خزاعة وبنو اَسَد فاعتلتها بنو اسد فاستعانت خزاعة ببنى كنانة فذكر الشدّاخُ قرابة بنى اسد فخذل كنانة عن نصرة خزاعة فقال قاتلى القوم وبهذا السبب انحدرت بنو اسد من تهامة الى نجد غضبا على بنى كنانة اذ لم تنصرهم☆

وقال الحُصَيْنُ بنُ الحُمَامِ المُرِّىُّ هو تحقير حِصْن ويمكن ان يكون تحقير الحَصْن مصدر الحصان كما يسمون رشيدا ولا يحقر المصدر الا بعد التسمية به قال ابو العلاء ولا يمتنع ان يكون تصغير ترخيم للحصان من الخيل او الحصان من النساء او الحِصْن من القفل او الحَصَن اذا اريد به الزبيل والحمام حُمّى الابل خاصة ويقال حمى وحمة يونث مرة بالتاء واخرى بالالف انشد ابو زيد لصباب بن سُبَيْع بن عَوْف لعمرى لقد بر الضباب بنوه وبعض البنين حُمّة وسُعَال والحمام قيل انه عرق الخيل واذا اخذ من ذلك فهو مثل الحميم لان العرق يسمى حميما فيكون هذا من باب طويل وطُوال وانما اخذ من الماء الحميم وهو الحار وهو الحُصَيْن بن الحُمام المُرِّىّ مُرَّةُ غَطَفَانَ وهو مرة بن عوف بن سعد بن ذبيان بن ريث بن غطفان بن سعد بن قيس بن عيلان ويقال

ان مرة هــاولاء هو مرة بن عوف بن لؤي بن غــالب من قريش وقــد دعاهم عمر بن الخطاب الى الرجوع الى نسبهــم ووفدت عليه مشــايخهم فقالو له اتجعلون لنا نصيبــا في الخلافة قال لا قالو ففى الشورى قال لا فقالو لا نخرج ونحن الوف قريش فنكون اذنابا فيكم

تَأَخَّرْتُ أَسْتَبْقِي ٱلْحَيَاةَ فَلَمْ أَجِدْ لِنَفْسِي حَيَاةً مِثْلَ أَنْ أَتَقَدَّمَا

الثانى من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية متدارك يقول لما تاخرت طمع فيّ العدو وتصور فيّ الجبن فاجترا عليّ والقتل الى الجبــان اسرع لان كل احــد يطمع فيه وقيل ان الجبان حتفه من فوقه فتقدمت فكان التقدم انجى لى والعرب تقول الشجاع موقّى اى تتهيبه الاقران فيتحــامونــه فيكون ذلك وقاية له ويجوز ان يكون المعنى احجمت مستبقيا لعيشى فلم اجد لنفسى عيشا كمــا يكون فى الاقدام وذلك ان الاحــدوثة الجميلة انما تكون بالتقدم لا بالتاخر وقوله حياة مثل ان اتقدما معناه حياة تشبه الحياة المكتسبة بالتقدم

فَلَسْنَا عَلَى ٱلْأَعْقَابِ تَدْمَى كُلُومُنَا وَلٰكِنْ عَلَى أَقْدَامِنَا تَقْطُرُ ٱلدِّمَا

اى لسنا بدامية الكلوم على الاعقــاب ولو لم يجعل الاخبار عن انفسهم لكان الكلام ليست كلومنا بدامية على الاعقــاب يقول نحن لا نــولى فنجرح فى ظهورنا فتقطر دماونا على اعقابنــا ولكن نستقبل السيوف بوجوهنا فان اصابنــا جراح قطرت دماونا على اقدامنا وقوله تقطر الــدما اذا رويت بالتاء كان المعنى تقطر الكلوم الدم فيكون الدما مفعولا بــه يقــال قطر الدم وقطرتــه وان شئت جعلت الدم منصوبا على التمييز كانه اراد تقطر دما وادخل الالف واللام ولم يعتد بهمــا كــقول الاخر ولا بفزارة الشُعْر الرقابا ويجوز ان يروى يقطر الدما بالياء ويكون الــدما فى موضع رفع على انه فاعل يقطر لكنه رده على الاصل فاتى به مقصورا وان كان الاستعمال بحذف لامه

نُفَلِّقُ هَــامًا مِنْ رِجَــالٍ أَعِزَّةٍ عَلَيْنَا وَهُمْ كَانُو أَعَقَّ وَأَظْلَمَا

يقول نشقق هامات من رجال يكرمون علينا لانهم منا وهم كانو اسبق الى العقوق واصل العقوق القطع يقال عق الرحم كما يقال قطعها وجمع العاقّ أَعِقَّة وهو جمع نادر*

وقال رجــل من بنى عُقَيْــل وحــاربه بنو عمه فقتل منهم وعقيل تصغير عَقْل او عَــقَــل مصدر اعقل ويجوز ان يكون تحقير عَقِيل تحقير الترخيم ويجوز ان يكون تصغير عِقَال وتصغير أَعْقَل تصغير الترخيم منهما

بِكُرْهِ سَرَاتِــنَــا يَا آلَ عَمْرٍو نُغَــادِيــكُــمْ بِمُرْهَــفَــةٍ صِــقَــالِ

من الوافر الاول مطلق مردف مــوصول والقافية من المتواتر المرهفة السيوف وارهــاف السيف ان يرقق حده ارهفته ارهــافا ورهفته وخصر مُرْهَف هــاسم وفرس مرهف متقــارب الضلوع وهو فى الفرس عيب وصقال جمع صقيل ويروى بمرهفة النصال يعنى السهام والنصــال المراماة وهو كقولــك سهــام النصال يقول بمشقة روسائنا وكراهتهم نباكركم بسيوف مرققة الحد مصقولة وانما قال بكره سراتنا

لان الرؤساء يحبون التالف بين العشيرة واصلاح ذات البين اذ كان هو الرئيس بالحقيقة ويجوز ان يكون ذكر السراة والمراد الجميع والمعنى على كره منا نقاتلكم ولكنكم الجأتمونا اليه وجمع صقيلا وهو فعيل بمعنى مفعول على صقال وذلك على غير بابه لان التكسير على فعال يكون فى فعيل اذا كان بمعنى فاعل نحو ظريف وظراف ومثله قولهم فصيل وفصال وساغ ذلك لاتفاقهما فى الزنة والوصفية ويروى بمرهفة الصقال وتكون اضافة المرهفة الى الصقال كاضافة البعض الى الكل لان المعنى بالمرهفة الحد من الصقال اى من السيوف المصقولة

نُعَدِّيهِنَّ يَوْمَ ٱلرَّوْعِ عَنْكُمْ وَإِنْ كَانَتْ مثلَّمةَ النِّصَالِ

نعديهن نصرفهن يقال عدّ الهم عنك اى اصرفه والبيت يحتمل وجهين احدهما ان يكون المعنى نصرف عنكم السيوف ابقاءا عليكم وكراهية لاستيصالكم وان كانت نصالها قد تفللت من كثرة ما تقارع بها الاعداء ويجوز ان يكون المعنى نصرفها وان تثلمت بكم وفيكم لان القدرة تذهب الحفيظة

لَهَا لَونٌ مِنَ ٱلْهَامَاتِ كَابٍ وَإِنْ كَانَتْ تُحَادَثُ بِٱلصِّقَالِ

قوله من الهامات اى من دماء الهامات وكاب من قولهم كبا وجهه اذا اربدّ وكبا نور الصبح والشمس اذا نقص وجواب ان كانت فيما تقدم عليه والجملة فى موضع الصفة للمرهفة والمعنى انهما لا تزال تراها صدية على تعهدنا لها بالصقال لانا لا نعريها من العمل

وَنَبْكِي حِينَ نَقْتُلُكُمْ عَلَيْكُمْ وَنَقْتُلُكُمْ كَأَنَّا لَا نُبَالِي

يقول نبكى قتلاكم لما يجمعنا واياكم من الرحم الماسة ونقتلكم اذا احوجتمونا اليه فنحن تأنيه كانا لا نكرثه ونبالى نفاعل من البلاء فاذا قال لا اباليه اراد لا احتفل به فأعدّه بلاءى وبلاءه وحكى سيبويه ما اباليه بالة وذكر ان البالة كالعافية وانه حذف ياءه حذف تخفيف لا حذف قياس قال ابو العلاء المبالاة اكثر ما تستعمل فى النفى وربما استعملوها فى الايجاب الا انهم لا يقولون باليت بكذا حتى يكون فى اول الكلام او فى الاخره مجئ المبالاة وهى منفية مثل ان يقال ما بالى بك صديقك ولكن بالى عبدك او يقال ان باليت بهذا الامر فما بالى بك اخوك قال زهير لقد باليت مظعن ام اوفى ولكن ام اوفى لا تبالى

وقال القَتَّال الكِلابىُّ واختلف فى اسمه فقيل عبد الله وقيل عبيد بن مُجيب بن المُضَرَّحىّ بن عامر الهِصّان بن كعب بن عدى بن ابى بكر بن كِلاب فان كان عبد الله فالمقصد فيه معروف وان قيل عُبَيْد جاز ان يكون تصغير العَبْد ضد الحر او العبد وهو ضرب من النبت قال الراجز قرّبها العبد بمنظوان فاليوم منها يوم أَرْوَنَان ويجوز ان يكون تصغير عَبِد وهو الانف فاذا حمل على تصغير الترخيم جاز ان يكون مكبّره عابدا ومَعْبَدا وعَبّادا وعَبُّودا واعْبَدَ وغير ذلك مما فيه الزوايد ومجيب من اجاب الداعى وكثر ذلك حتى قيل اجابت الارض اذا انبتت ومن ذلك سميت المراة تُجِيبُ وهى ام قبيلة من العرب منهم كنانة بن بشر التُجيبىُّ الذى قتل عثمان وقد

اختلف فيه والمضرحي اخذ من المُضَرَّحي وهو النسر الابيض وربما استعمل في الاسود من النسور وصف الصقر به يريدون انه ينفض في جانب او يضرج الصيد اى يلطخه من قولهم ضرج الفرس برجله اذا ضرب وقولهم البِضَّان ماخوذ من عض الشي يَهُضُّه اذا شدخه وكعب ماخوذ من كعب العظام قال الشاعر سميت كعبا بشر العظام وكان ابوك يسمى الجُعَلْ والكعب بقية السمن في النحى وكل عقدة من القناة يقال لها كعب

تَنَشَّدْتُ زِيَاداً وَالْمَقَامَةُ بَيْنَنَا وَذَكَّرْتُهُ أَرْحَامَ سِعْرٍ وَهَيْثَمِ

الثاني من الطويل مطلق موصول مجرد والقافية من المتدارك يقال نشدتك الله والرحم وناشدتك الله اى سالتك بالله وبالرحم اى اقسمت على زياد بالله ان يكف واهل المجلس بيننا حاضرون وذكرته من ارحام هاذين الرجلين ما يجمعني واياه طلبا للصلح فلم ينته وهيثم من اشياء كثيرة يقال لولد النسر هيثم وكذلك لفرخ العقاب وكثيب هيثم سهل وقال قُطْرُب هو الكثيب الاحمر وساعد هيثم ناعم والهيثم ضرب من الشجر طيب الرائحة

فَلَمَّا رَأَيْتُ أَنَّهُ غَيْرُ مُنْتَهٍ أَمَلْتُ لَهُ كَفِّي بِلَدْنٍ مُقَوَّمِ

يقول لما رايته لا ينتهي بالقول ولا يرعوى بالزجر حدرت له كفي برمح لين مثقف فطعنته به وقوله املت له اى من اجله

وَلَمَّا رَأَيْتُ أَنَّنِي قَدْ قَتَلْتُهُ تَنَدَّمْتُ عَلَيْهِ أَيَّ سَاعَةِ مَنْدَمِ

يقول لما قتلته ندمت عليه حين لم تنفع الندامة وانتصب اى ساعة مندم على الظرف لان ايا لما كان للبعض من الكل جعل حكمه حكم المضاف اليه من جميع الاجناس

وخبر هذه الابيات أنّ القتال كان يتحدث الى ابنة عم له ولها اخ غايب فلما قدم راى القتال يتحدث الى اخته فنهاه وحلف له لئن راه ثانية ليقتلنه فلما كان بعد ذلك راه عندها فاخذ له السيف وراءه القتال فخرج هاربا وخرج في اثره فلما دنا منه ناشده القتال بالله وبالرحم فلم يلتفت اليه فبينا هو يسعى وقد كاد يلحقه وجد رمحا مركوزا عند بيت فاخذه القتال ثم عطف عليه فقتله ثم خرج هاربا واصحاب القتيل يطلبونه فمر بابنة عم له تدعى زَيْنَبَ متنحية عن الماء فدخل عليها فقالت ويحك ما دهاك قال القى عليّ ثيابك فالقت عليه ثيابها والبسته برقعها وكانت تمس حِنّاءًا فاخذ من الحناء فلطخ به يديه وتنحت عنه ومر الطلب فلما اتو البيت قالو له وهم يظنونه زينب ابن الخبيث فقال مجيبا لهم اخذ هاهنا لغير الوجه الذى يريد اخذه فلما عرف ان قد بعدو اخذ في وجهٍ الاخر فلحق بعَمَايَةَ وهو جبل وانشا يقول جزى الله عنا والجزاء بكفه عمايةَ خيرا ام كل طريد فلا يزدهيها القوم ان نزلو بها وان ارسل السلطان كل بريد حمتني منها كل عنقاء عيطل وكل صَفًا جَمّ القلات كرود فمكث بعماية زمانا ياتيه اخ له بما يحتاج اليه والفه نمر فجعل لا يصيد صيدا الا قاسمه القتال ولا يصيد القتال صيدا الا قاسمه النمر وان اخساء صالح عنه

فاتاه ناصره بصلاحه للقوم واقبلا منحدرين من الجبل حتى اذا اسهلا عرف النمر انه يريد الذهاب فجعل يمر عن يمينه وشماله وقدامه وخلفه فلما خشى ان يقتله رماه بسهم فقتله وقال فى ذلك ارسل مروان الىّ رسالة لآتيه انى اذا لمضلَّلُ وما بى عصيان ولا بعد مرحل ولكننى من سجن مروان اوجل وفى ساحة العنقاء او فى عماية او الادمى من رهبة القوم مَوْئِلُ ولى صاحب فى الغار هدك صاحبا ابو الجون الا انه لا يعلل قوله هدك صاحبا على سبيل المدح والرواة يفسرونه على كفاك من رجل وهو يرجع الى هذا الغرض وانما هو من هددت الحايط اذا نقضته فيراد ان هذا الرجل يغلبك ويقولون مررت برجل هدك من رجل فيخفضونه على الصفة اذا جعلوه اسما ومعناه الانفصال كانه قال مررت برجل هد لك وابو الجون يعنى النمر ويجوز لا يعلل على ان يكون الفعل له ولا يعلل على ان يكون مفعولا اذا ما التقينا كان انس حديثنا صمات وطرف كالمعابل اطحل الاطحل الذى لونه لون الرماد وقيل اصل الاطحل ان يكون لونه كلون الطحال كلانا عدو لو يرى فى عدوه مهزا وكل فى العداوة مجمل وكانت لنا قلت بارض مضلة شريعتنا لايّنا جاء اول تضمنت الاروى لنا بشوائنا كلانا له منها سديف مخردل الاروى جمع أُرْوِيَّة وهى اناث الوعول ووزن اروى عند سيبويه افعل وعند سعيد بن مَسْعَدة فعلى فاغلبه فى صنعة الزاد اننى اميط الاذى عنه وما ان يهلل يهلل من قولهم ما هلل عن قرنه اى ما توقف عنه ولا نكل يعنى انه ياكله نيا۞

وقال قَيْسُ بنُ زُهَيْرِ بن جَذِيمَةَ العَبْسِيُّ فى قتله حَمَل بن بَدْرٍ يَوْمَ جَفْرِ الهَبَاءَةِ

شَفَيْتُ ٱلنَّفْسَ مِنْ حَمَلِ بْنِ بَدْرٍ وَسَيْفِى مِنْ حُذَيْفَةَ قَدْ شَفَانِى

من الوافر الاول مطلق مردف موصول والقافية متواتر كان حمل بن بدر قتل مالك بن زهير اخا قيس فظفر به وباخيه حذيفة فقتلهما

فإِنْ أَكُ قَدْ بَرَدْتُ بِهِمْ غَلِيلِى فَلَمْ أَقْطَعْ بِهِمْ إِلَّا بَنَانِى

يقول ان كنت سكّنت لوعتى بقتلهم فانى لم اقطع بهم الا اطراف اصابعى وذلك ان عزى كان بهم فكانو كالكف فلما فقدتهم صُرت كمن قطعت انامله وهذا مما جرى بين عَبْس وفَزارة بسبب داحس والغبراء ومن الامثال فى هذه الطريقة بالساعد تبطش الكف يقول هم منى فاذا قتلتهم فكانى قطعت شيا من جسدى۞

وقال الحارثُ بن وَعْلَةَ الذُهْلىُّ الوعلة الصخرة المشرفة من اعلى الجبل وهو الموضع المنيع منه قال ابو العلاء قولهم فى اسم الرجل وعلة زعمو ان الوعلة مثل الوالة وهو ما يجتمع فى الدار من البعر ونحوه وقيل الوعلة البعرة ويجوز ان يكون الرجل سمى بالانثى من الوعول على لغة من سكن العين فقال وَعْلة فى وَعِلة وقال قوم يقال لعروة الاناء وَعْلَة فان صح ذلك فهو من قولهم لا وَعْل اى لا ملجا ولا بد لان الاناء كانه يلجا اليها ويفتقر الى ان يحمل بها قال ذو الرمة حتى اذا لم يجد وعلا ونجنجها مخافة الرمى حتى كلها هِيمْ نجنجها منعها

قَوْمِي هُمُ قَتَلُو أُمَيْمَ أَخِي فَـإِذَا رَمَيْتُ يُصِيبُنِي سَهْمِي

الضرب الثاني من العروض الثانية من الكامل مطلق موصول مجرد والقافية متواتر يقول قومي يا أميمة هم الذين فجعوني باخي ووتروني فيه فاذا رمت الانتصار منهم عاد ذلك بالنكاية في نفسي لان عز الرجل بعشيرته وهذا الكلام تحزن وتفجع وليس باخبار

فَلَئِنْ عَفَوْتُ لَأَعْفُوَنْ جَلَلًا وَلَئِنْ سَطَوْتُ لَأُوهِنَنْ عَظْمِي

يقال عفوت عن الذنب عفوا اذا صفحت عنه وحذف حرف الجر فوصل لاعفون بنفسه والمعنى ان تركت طلب الانتقام منهم صفحت عن امر عظيم وان انتقمت منهم اوهنت عظمي اي اضعفته والوهن والوهي جميعا الضعف والسطو الاخذ بعنف والجلل من الاضداد يكون الصغير ويكون العظيم وهو المراد هاهنا وفي كل واحد من المصراعين يمين مضمرة جوابهما في الاول لاعفون وفي الثاني لاوهنن واللام في الموضعين موطئة للقسم

لَا تَأْمَنَنْ قَوْمًا ظَلَمْتَهُمُ وَبَدَأْتَهُمْ بِالشَّتْمِ وَالرَّغْمِ

حول الكلام فيه عن الاخبار الى الخطاب متوعدا والرغم مصدر رغمت فلانا اذا قلت له رغما او فعلت به ما يرغم انفه ويذله والرغام التراب وحكى الخليل ارغمته حملته على ما لا يقدر على الامتناع منه

أَنْ يَأْبِرُو نَخْلًا لِغَيْرِهِمِ وَالشَّيْءُ تَحْقِرُهُ وَقَدْ يَنْمِي

يقول اذا ظلمتهم فلا تامنهم ان ينتقموا منك فتشتفي اعداؤك منك فتكون كمن اصلح امر غيره وهو كقولهم فلان يحتطب في حبل غيره وقولهم رب ساع لقاعد وموضع قوله ان يابرو نصب على البدل من قوما في البيت الذي قبله كانه قال لا تامن ابر قوم ظلمتهم نخلا لغيرهم يقال ابرت النخل وأبّرته اذا لقحته وقال بعضهم معناه ان ظلمتمونا تحولنا عنكم فلا يكون لكم بعدنا مقام فتتحولون او يهلككم العدو فيكون ما ابرنا نحن وانتم لهم دوننا ودونكم وقال ابو العلاء قد اختلف في معنى هذا البيت فقيل اراد انه يفارقهم ويهبط هو وقومه ارضا ذات نخل كان لغيرهم فيدفعونهم عنه ويابرونه كانه يتهددهم بترحله عنهم لان ذلك يوديهم الى الذل واستدلو على هذا الوجه بقوله في القصيدة قَوِّضْ خِيَامَكَ والتمِسْ بلدًا يَنْأَى عن الغاشيكَ بالظُّلْمِ وقيل بل يريد انه يحاربهم فيصلحهم لغيره فيجعلهم كالنخل التي قد ابرت اذ كان عدوهم ينال غرضه منهم اذا اعانه عليهم وقيل بل عنى انه يسبي نساءهم فتوطا فيكون ذلك كالابار الذي هو تلقيح النخل وهذا الوجه اشبه بمذهب العرب مما تقدم لانهم يكنون عن النخلة بالمراة قال الشاعر يخاطب امراة الا يا نخلة من ذات عرق عليك ورحمة الله السلام سالت الناس عنك فخبّروني هَنًا من ذاك يكرهه الكرام وليس بما احل الله باس اذا هو لم يخالطه الحرام

وَزَعَمْتُمُ أَنْ لَا حُلُومَ لَنَا إِنَّ الْعَصَا قُرِعَتْ لِذِي الْحِلْمِ

اكثر ما يستعمل الزعم فيما كان باطلا او فيه ارتيــاب ولذلــك قالو تزعم اى تكذب وزعم فى غير مزعم اى طمع فى غير مطمع وأَنْ فى ان لا حلوم لنا مخففة من الثقيلة يريد انه لا حلوم لـنـا والهاء ضمير الامر والحديث ولا حلوم فى موضع الخبر والتقدير زعمتم ان الامر والشان لا حلوم لـنـا فان كان الامر على ما زعمتم فنبِّهونا انتم فان عامر بن الظَّرِب كان يقرع له العصا فينبَّه لما كان يزيغ فى الحكم لكبر سنه وهذا تهكم منهم اى عرضتم فى قولكم بانا سفهاء فاكتفينـا بالتعريض عن التصريح كاكتفاء ذى الحلم بقرع العصــا وذو الحلم الذى قرعت له العصــا تختلف فيه فاليمن تقول انــه عَمْرو من حُمَمَة الـدَّوْسِىّ روى ذلك الشَّعْبِىّ عن ابن عبّـاس ومُضَر تدعيه فتقول عامر ابن الظَّرِب الـعَـدْوانىّ واياه عنى ذو الاصْبَع فى قولـه ومنهـم حكـم يقضى فلا ينقض ما يقضى وتدعيـه ربيعة فتقول قيس بن خالد الشَّيْبَـانىّ وهو جد بِسْطـام بن قيس بن مسعود بن قيس ابن خالـد وتـدعيـه بنو قيس بن ثَعْلَبَة لسعد بن مالـك بن ضُبَيْعَة فاما ما يدعى لعمرو بن حُمَمَة فالخبر فيه وفى عامر بن الظرب واحد وهو انه كل واحد منهما كان حكما للعرب يتحاكمون اليه فى كل معضلة وهو لعمرو بن حُمَمَة فى هذا الحديث اشهر وذلك ان العرب اتوه يتحـاكمون اليه فغلط فى حكومته وكان قد اسن فقالت له ابنته انك قد صرت تهم فى حكمك اى تغلط فقال اذا رايت ذلك منى فاقرعى العصا فكان اذا قرعت له العصــا فطن واما ما تدعيه بنو قيس بن ثـعـلبة فيزعمون ان اول من قرع العصا سعد بن مالك بن ضُبَيْعَة بن قيس بن ثعلبة قرعهــا لاخيه عمرو بن مالك وذلك حين لقى النعمــان سعد ومعه خيل بعضها يقاد وبعضهــا اعراء مهملة فلمــا انتهى الى النعمان سأله عنها فقال سعد انى لم اقد هذه لامنعها ولم اعر هذه لاضيعهــا فسأله النعمــان عن ارضه هل اصابهــا غيث يحمد اثره او روى شجره فقال سعد اما المطر فغزير واما الورق فشكير واما النافدة فساخرة واما الحارزة فشبعى نايمة واما الرمشاء فقد امتلات مساربهــا وابتلت جنابتهــا ويروى جنابثها وامــا الخوف فغدر لا تتطلــع واما الخلف فعراف لا ينكع بفترٍ انا يرتع فقال النعمان وحسده على ما راى من ذرب لسانه وابيك انك لَمِقْوَهٌ فان شيت اتيتك بما تعيا عن جوابه فقــال شئت ان لم يكن منك افراط ولا ابعاط فامر النعمان وصيفــا فلطمه وانــمــا اراد ان يتعدى فى القول فيقتله فقال ما جواب هذه فقال سعد سفيه مامور فارسلها مثلا قال النعمــان للوصيف الطمه اخرى فلطمه قال ما جواب هذه قال لو نهى عن الاولى لم يعد للاخرى فارسلها مثلا فقال النعمــان الطمه اخرى ففعل فقــال ما جواب هذه فقــال رب يودب عبده فقال الطمه اخرى ففعل فقال ما جواب هذه فقال ملكت فاسجح فقال النعمان أُجبت فاقعد فمكث عنده ما مكث ثم بدا للنعمان ان يبعث رايدا يرتاد له الكلاء فبعث عمرو بن مالك اخا سعد بن مالك فابطا عليه فاغضبه ذلك فاقسم لئن جاء حامدا للكلاء او ذاما ليقتلنه فلما قدم عمرو دخل على النعمان وعنده الناس وسعد قاعد لديه مع الناس وكان قد عرف ما اقسم به النعمان من يمينه فقال سعد أتاذن لى فاكلمه قال ان كلمته قطعت لسانك قال فاشير اليه قال ان اشرت اليه قطعت يدك قال فاومى اليه قال اذا انزع حدقتيك قال فاقرع له العصا قال اقرع فتناول عصا من بعض جلسائه فوضعهــا بين يديه واخذ عصاه التى كــانت معه واخوه قايم فقرع بعصــاه العصا الاخرى قرعة واحدة فنظر اليه اخوه ثم اوما بالعصــا نحوه فعرف انه يقول مكانك ثم

قرع العصا قرعة واحدة ثم رفعها الى السماء ثم مسح عصاه بالاخرى فعرف انه يقول قل له لم اجد جدبا ثم قرع العصا مرارا بطرف عصاه ثم رفعها شيا فعرف انه يقول لا نباتا ثم قرع العصا قرعة واقبل بها نحو النعمان فعرف انه يقول كلمه فاقبل عمر بن مالك حتى وقف بين يدي النعمان فقال له النعمان هل حمدت خصبا او ذممت جدبا فقال ولم احمد بقلا الارض ممسكة لا خصبها يعرف ولا جدبها يوصف رايدها واقف ومنكرها عارف وامنها خايف فقال النعمان اولى لك بذلك نجوت فانجا وهو اول من قرعت له العصا فقال سعد بن مالك لقرعة العصا قرعت العصا حتى تبين صاحبى ولم تك لو لا ذاك للقوم تقرع فقال رايت الارض ليست بمحل ولا سارح منها على الرعى يشبع سواء فلا جدب فيعرف جدبها ولا صابها غيث غزير فتمرع فنجّى بها حوباء نفس كريمة وقد كاد لو لا ذاك فيهم يقطّع قول سعد اما الورق فشكير يعنى انه صغير لم يكبر واما النسافة فساهرة يعنى التى قد نفدت من الهزال فلم يبق فيها قوة فهى ساهرة لانها لم تشبع بعد فسهرها لفقد الشبع والحازرة يجب ان تكون من قولهم حزرة المال خياره اى هى تقتدر بقوتها على الرعى فتشبع فتنام والرمشاء ارض فيها رمث والمسارب جمع مَسْرَب وهى المواضع التى تسرب فيها المال وقوله ابتلت جنابتها فهى مثل الجناب واذا قيل جنابثها فيجوز ان يكون مثل الجنابذ وهى جمع جُنْبُذة والجنبذة المكان المرتفع فابدلت الثاء من الذال كما قالو جث وجذ ومن روى الرعماء فيجوز ان يكون من الارض التى قد اصابها الرهام والجوف البطن من الارض والغُدُرُ جمع غدير يعنى ان الوادى لم يكثر المطر فيسيل فيه فيرتفع سيله الى جوانبه فيجاوز حد الغدران والحذف ضرب من الشاء صغار وعزاف يعنى انها تعزف نفوسها عن الماء لكثرته ولا ينكع اى لا يقطع شربها يقال نكع وانكع اذا قطع قال بنى ثُعَل لا تنكعو العنز شربها بنى ثعل من ينكع العنز ظالم وتفتر تكشف اسنانها اذا رفعت رووسها من الرعى واولى لك كلمة تقال للرجل اذا نجا من شر بعد ما كاد يصيبه وقوله حوباء نفس كريمة فيه وجوه يقال ان الحوباء النفس فاذا اخذ بها فانما اضيفت الحوباء الى النفس فى شعر سعد لاختلاف اللفظين وربما قالو الحوباء خالص النفس وقال بعضهم الحوباء روح القلب

وَوَطِئْتَنَا وَطْأً عَلَى حَنَقٍ وَطْءَ ٱلْمُقَيَّدِ نَابِتَ ٱلْهَرْمِ

اى اثرت فينا تاثير الحنق الغضبان كما يوثر البعير المقيد اذا وطىء هذه الشجرة الضعيفة وخص المقيد لان وطاته اثقل لانه لا يتمكن من وضع قوائمه على حسب ارادته كما خص الحنق لان ابقاءه اقل وانتصب وطء المقيد على البدل اى وطا يشبه هذا الوطء ومما حكى عن العرب اعوذ بالله من وطاة الذليل اى من ان يطانى لان وطاته اشد لسوء ملكته كما قال الاخر ولم يغلبك مثل مغلّب وعلى هذا قيل ضربة ضربة الجبان وضبطه ضبط الاعمى وخص النابت واراد الحديث النبات وهو اغض له وارق ويروى يابس الهرم

وَتَرَكْتَنَا لَحْمًا على وَضَمٍ لَوْ كُنْتَ تَسْتَبْقِى مِنَ ٱللَّحْمِ

الوضم خوان الجزّار يقال وضمت اللحم اذا وضعته على الوضم واوضمته جعلت له وَضَمًا والمِبْضَمَةُ

الموضع الذى يوضع عليه الوضم اى تركتنا لا دفاع بنا كاللحم على الوضم يتناوله من شاء لو كنت تستبقى من اللحم اى لو كنت تترك بقية وجواب لو فيما تقدم جعل ذلك مثلا لاستفساده لهم وسماحته بهم ❊

وقال أَعْرابىٌّ قَتَلَ أَخُوهُ اَبْنًا لَه فقُدِّمَ اليه لِيَقْتَادَ منه فالقى السيف من يده وانشا يقول

أَقُولُ لِلنَّفْسِ تَاسَاءًا وَتَعْزِيَةً إِحْدَى يَدَىَّ أَصَابَتْنِى ولم تُرِدِ

الاول من البسيط مطلق موصول مجرد والقافية من المتراكب تاساءًا تفعال من الاسوة والتعزية اشتقت من العزاز وهى الارض الصلبة ومعناه تقوية القلب وقيل انها تفعلة من عزوته الى ابيه لان المصاب يذكر اسلافه فيهون عليه ما اصابه يقول أعزّى النفس عنه متاسيا بغيرى ممن قتل ولده وهذا على مذهب الخنساء حيث تقول ولو لا كثرة الباكين حولى على اخوانهم لقتلت نفسى وما يبكون مثل اخى ولاكن اعزى النفس عنه بالتاسى وانتصابه على انه مصدر فى موضع الحال وقوله احدى يدى فى موضع المبتداء واصابتنى خبره وقوله لم ترد فى موضع الحال والجملة فى موضع النصب على انه مفعول لقوله اقول

كِلَاهُمَا خَلَفٌ مِنْ فَقْدِ صَاحِبِهِ هذَا أَخِى حِينَ أَدْعُوهُ وَذَا وَلَدِى

يقول كل واحد من الاخ الواتر والابن المفقود يصلح لان يرضى به عوضا من فقدان الاخر ❊

وقال اِيَاسُ بنُ قَبِيصَةَ الطَّاءِىُّ قال ابو الفتح اِيَاس مصدر أُسْتُهُ أَوْسُهُ اِياسًا اذا اعطيته قال ابو على سمو الرجل اياسا كما سموه عطاءًا وتوهم ابو سعيد السكرى ان اياسا مصدر قولهم أَيِسْتُ من الشىء وهو سهو ظاهر وذلك ان ايست مقلوبة من يىست ولا مصدر لايست ولو كان له مصدر لكان اصلا لا مقلوبا كما ان جبذت لما كان له مصدر وهو الجبذ حكمنا بانه اصل غير مقلوب من جذب يوكد ان ايست مقلوبة من يئست لصحة عينها ولو لم تكن مقلوبة لوجب اعلالها وان تقول إِسْتُ كَهِبْتُ وخِلْتُ وجعلو تصحيح العين دلالة على انها فى موضع الهمزة من ياست فكما ان الهمزة هنا صحيحة لا محالة فكذلك صحت العين للارادة بها ما لا بد من صحته كما صحت العين فى عَوِرَ وحول لتكون صحتها دلالة على انها فيما لا بد من صحة عينها اعنى اعورّ واحولّ وقبيصة اسم مرتجل للعلم وهو من قبصت الشى وهو الاخذ باطراف الاصابع وقبيصة مُلِّكَ الحِيرَةَ بعد النعمان كان كسرى قتل النعمان وولى اياس بن قبيصة على ثغور العرب وفى ولاية اياس بعث النبى صلى الله عليه وسلم

مَا وَلَدَتْنِى حَاصِنٌ رَبَعِيَّةٌ لَئِنْ أَنَا مَالَأْتُ الْهَوَى لِاتِّبَاعِهَا

الثانى من الطويل مطلق مردف بوصل وخروج والقافية متداركة مالات عاونت وشايعت والممالاة المعاونة وهو ماخوذ من قولهم هو مَلِىءٌ بكذا وكذا وقد مَلُؤَ يَمْلُؤُ مَلاءَةً وهذا الكلام خبر

مجرى مجرى اليمين والسلام من لئن توذن بان الكلام قسم فيقول لست ابن امراة من بنى ربيعة عفيفة ان كنت شايعت الهوى فى طلب امراة والمعنى لست لرشدة ان فعلت ذلك والحصان العفيفة والاسم الحُصْنُ والحَصَانُ ايضا ذات الزوج وكذلك المحصنة وقد حَصَنَتْ وحَصُنَتْ وأحْصِنَتْ وفى القران فاذا احصنّ فان اتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب اى اذا تزوجن والرجل محصَن اذا كان ذا زوج

أَلَمْ تَرَ أَنَّ الأَرْضَ رَحْبٌ فَسِيحَةٌ فَهَلْ تُعْجِزَنِّي بُقْعَةٌ مِنْ بِقَاعِهَا

البقعة قطعة من الارض على غير هيئة التى الى جنبها من الخليل وقوله الم تر كلمة يواقف بها المخاطب فى تحقيق الامور وربما صحبها معنى التعجب يقول انت تعلم ان الارض واسعة عريضة وان بقاعها لا تنبو بى ولو نبت لم تعجزنى فكما انى فى هذا بهذه الصفة فكذلك انا فى الاول اى فى اتباع هذه المراة

وَمَبْثُوثَةٍ بَثَّ الدَّبَا مُسْبَطِرَّةٍ رَدَدْتُ على بِطَائِهَا مِنْ سِرَاعِهَا

اى رب خيل متفرقة ممتدة فى وجه الارض رددت اولها على اخرها اى ضربت وجوه اوايلها حتى لحقتها باواخرها يريد انه كان رئيسا مطاعا

وَأَقْدَمْتُ وَالخَطِّيُّ يَخْطِرُ بَيْنَنَا لِأَعْلَمَ مَنْ جَبَانُهَا من شُجَاعِهَا

الواو فى قوله والخطى واو الحال واللام فى لاعلم لام العلة اى لاتبين الجبان من الشجاع اى فعلت ذلك ليبين فضلى على غيرى☆

وقَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَمِيمٍ وطلب منه بعض الملوك فرسا يقال لها سَكَابِ فمنعه اياها

أَبَيْتَ اللَّعْنَ إِنَّ سَكَابِ عِلْقٌ نَفِيسٌ لا تُعَارُ وَلاَ تُبَاعُ

الاول من الوافر مطلق مردف موصول والقافية متواتر ابيت اللعن تحية كانت تحيا بها ملوك الجاهلية يريدون انك ابيت الامر الذى تلعن عليه اذا فعلته واصل اللعن الطرد وسكاب اذا اعربته منعته الصرف لانه علم فلحصول التعريف فيه والتانيث مع كثرة الحروف يمنع الصرف والشاعر تميمى وهذا لغة قومه واذا بنيته على الكسر اجريته مجرى حذام لانه مونث وهذه اللغة حجازية واشتقاق سكاب من سكبت اذا صببت ويقال فى صفة الفرس هو بحر وسكب وقوله علق نفيس اى مال يبخل به ويقال عالقته بعلاقى وعلقه اذا خاطرته بكرايم المال يقول منعت ان تفعل ما تستحق به اللعن ان فرسى متاع نفيس لا يعرض للبيع ولا يبذل للاعارة

مُفَدَّاةٌ مُكَرَّمَةٌ عَلَيْنَا يُجَاعُ لَهَا العِيَالُ وَلاَ تُجَاعُ

اى تفدى من كرمها وعتقها وتوثر على العيال فتشبع ويجاع العيال والعرب توثر الخيل على

الانفس والاولاد فتشبهها وتحبهم قال مالك بن نُوَيْرَة جزاك عواص لو القسار ومعنى اذا بات أَطْوَاءً بَنِيّ الاصاغر

سَلِيلَةُ سَابِقَيْنِ تَنَاجَلَاهَا اذَا نُسِبَا يَضُمُّهُمَا ٱلْكُرَاعُ

سليلة لحق الهاء بها وان كان فعيلاً في معنى مفعول لانه جعل اسما كما تقول هى قبيلة بنى فلان ومعنى سُلَّ نُزِعَ واصل الكراع فى اللغة انف يتقدم فى الجبل فسمى هذا الفحل به لعظمه فاما الكراع الاسم الجامع للخيل فهو غير هذا يقول هى ولد فرسين سابقين اذا انتسبا انتهيا الى كراع

فَلَا تَطْمَعْ أَبَيْتَ ٱللَّعْنَ فِيهَا وَمَنْعُكَهَا بِشَيْءٍ يُسْتَطَاعُ

اى ارفع طمعك فى تحصيل هذه الفرس ودفعك منها تقدر عليه بوجه ما والمعنى انى لا اسعفك بها استبعتها او استوهبتها ما وجدت الى الرد سبيلا ومنعكها اى منعك منها يقال منعتك كذا ومنعتك عن كذا واما المَنَعَة العز فهو مصدر كالحركة والجلبة من منع مَنَاعةً ومَنْعًا فهو منيع*

وَقَالَتِ ٱمْرَأَةٌ من طَيِّءٍ

دَعَا دَعْوَةً يَوْمَ ٱلشَّرَى يَآلَ مَالِكٍ وَمَنْ لَا يُجَبْ عِنْدَ ٱلْحَفِيظَةِ يُكْلَمِ

الثانى من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية متدارك الشرى مكان والحفيظة الغضب اى استغاث هذا الرجل بهذا الموضع فلم يجب وقولها يكلم كناية عن الغلبة والقتل واصل الكلم الجرح وقولها يال مالك اللام فيه للاضافة وانما فتح لانه دخل على ما هو واقع موقع المضمر فكما تفتح لام الاضافة مع المضمر كذلك فتح مع المنادى لوقوعه موقعه فان قيل فما المدعو قيل مالك كانه قال دعاوى لمالك

فَيَا ضَيْعَةَ ٱلْفِتْيَانِ إِذْ يَعْتِلُونَهُ بِبَطْنِ ٱلشَّرَى مِثْلَ ٱلْفَنِيقِ ٱلْمُسَدَّمِ

العتل القود بعنف يقال عَتَلَهُ يَعْتِلُهُ ويعتُله والعَتَلة الجثاث وهى الحديدة التى يقلع بها الفسيل ويا ضيعة الفتيان لفظه لفظ النداء ومعناه الخبر كانه قال ضاع الفتيان جدا فيقول على وجه التعجب والاختصاص ما اضيع الفتيان فى ذلك الوقت كانه لما لم ينصر فى تلك الحال كان الفتيان ضايعين اذ كانو يعتلون فى قودهم اياه وهو كانه فحل مشدود الفم خوفا من صياله وذلك انه كان حد الفتيان حين اضاعوه ضاعو والفنيق الفحل المُفَنَّق وهو المنعم من قولهم تفنق فى عيشه اذا تنعم وجارية فُنُقٌ منعمة لان الفحل يمنع للفحلة والمسدم المكعوم وهو المشدود الفم الهايج الممنوع وانما يفعل به ذلك اذا هاج خوفا من صياله وهو سَدِمٌ والسدم ايضا الحزين وهو سادم نادم والسُّدُمُ من قولهم ماء أَسْدَامٌ ومياه أَسْدَامٌ وسُدُمٌ وهى التى تغيرت من طول المكث والسديم الضباب الرقيق قال المرزوقى تحكى بعضهم ان هذا المقتول هو نَهْشَل بن قُرَّة احد بنى نَبْهَان واحد بسبب دم ابن جَحْدَة الْمَخْذُومِيّ فقتل بالمدينة صبرا قال وما القص فى الابيات يدل

على خلافه قال الشيخ ابو زكريا رحمه الله بل الـذى النص فى الابيات يدل على صحته بدليـل ما قرأته على ابى بكر احمد بن على بن ثابت الخطيب عن ابى على ابن شاذان عن ابى سَهْل احمد ابن محمد بن عبد الله بن زياد القَطّان عن ابى سعيد الحسن بن الحُسَيْن السُّكَّرى فى اخبار اللصوص قال اخبرنا ابو حـاتم سَهْلُ بن محمـد عن ابى عُبَيْدَة مَعْمَر بن المُثَنَّى قال خرج عون بن جَعْدَة بن هُبَيْرة بن ابى وهب بن عايذ بن عِمْرانَ بن مخزوم بن يَقَظَة بن مُرَّة بن كعب بن لُـؤَىّ بن غـالب ابن فهر بن مالك حاجا فى خلافة عبد الملك بن مروان فعرض لـه اللصوص اسفل من زُبَالَة فيهم السَّمْهَرِىّ بن بشر العُكْلىُّ وبَهْدَل ومروان ابنا قِرْفَةَ الطائيـان وقِرْفَةُ امهما وابوهما حَيّان الـطـائى وقيل بل كان راجعـا من عند عبد الملك يريد المدينة وهو يومئذ صايم فقالو له العَرَاضَة اى مر لنا بشىء فقال يا غلام جَفِّنْ لهم فقالو والله ما نريد الطعام فقال عَرِّضْهُمْ فقالو ولا ذاك نريد فعلم انهم لصوص فاخذ لهم اهبته وانلع رواحله وعقلها واتاهم فقاتلوه وكان بهدل لا يسقط له سهم فرماه فاقصده واغاروا فى ثقله فلم يروا ما كانوا يظنون فلما راوا ذلك هربوا وتركوه ولم ياخذوا شيا منه وسقط فى ايديهم وكان معه خال له من طيى من بنى حارثة بن لام وحدة من اعوانه فبلغ عبد الملك بن مروان الخبر فكتب الى هشام بن اسماعيل وهو عامله بالمدينة والى الحَجّاج بن يوسف وهو عامله بالعراق والى عامله باليمامة ان يطلبوا قتلة عَوْن وان ياخذوا السعاة بذلك اشد الاخذ وتفرق اللصوص وانشام السَّمْهَرِىّ فى بلاد غطفان ما شا الله حتى مر بهم ايوب بن سَلَمَة المخزومى فقالوا هذا قاتل ابن عمك فدونكه فاخذه وحمله الى هشام بن اسماعيل فحبسه فى سجن المدينة فوجد من الـنـاس غفلة فى يوم جُمُعَة فرمى بنفسه من فوق حايط السجن وفى قيده وشده بساقه ونجا فلمـا ادركه الليل كسر القيد والقاه ومس منطلقـا فبينا ينظر عن يمينه وشماله راى غرابا ينشنش ريشه ويطرحه فقال لراع من لِهْب لقيه ولهب قبيلة لهم علم بالزَّجْر ما تقول فى رجـل هرب من السجن فنظر عن يمينه فلم ير شيـا ونظر عن شمالـه فراى غرابا على شجرة بان ينتف ريشه ويبدده فقال ان صدقت الطير صلب فقال بفيك الحجر فمر السمهرى وقال الا ايـهـا البيت الذى انت هاجرُهْ فلا البيت منسى ولا انت زايرُهْ بقر بعينى ان ارى قِصَدَ القنا وصرعى كـمـاة فى وغا انا حـاضره فان انج يا ليلى فرب فتى نجا وان تكن الاخرى فبين احاذره رايت غرابا واقعا فوق بانة ينشنش اعلى ريشه ويطـايره فكـان اغترابـا بالغراب ونية وبالبان بينٌ بين لك طايره فاعترض فى بلاد قضاعة حتى اتى عُذْرَة متنكرا فسقى لهم وحلب ثم تحين غفلتهم فقعد على ناقة لهم وملاء فرجها ورمى بها الفجاج ليلا فلما اصبحوا طلبوه فاستقبله سعة من الارض فظن انـه الطريق فسار مليـا ثم راى الجبال ملتفة امامه فعلم انه ضال فرجع على ادراجه فوجد القوم قعودا فى طريقه فنزل عنهـا وتوقل فى الجبل حتى اتى بلاد بنى اسد وقد جعل فيه جُعْل كثير فـلـمـا صـار بصحراء مَنْعِج مر بابنى فايد بن حبيب الفَقْعَسىّ فقال استقيانى فسقياه ثم نظرا الى ساقيه فاذا فيهما كدوح طرية فقالا السمهرى والله فوثبـا عليه فقعدا على ظهره فغلبهما فاستغاثا باختهمـا فقالت أَلِىَ الشرك فى جعلكما قالا نعم فالقت الجرير فى عنقه بانشوطة فانطلقا به الى عثمان بن حيّـان المرّى وهو يومئذ امير المدينة فدفعه الى ابن اخى عون فقـال له السمهرى اتقتلنى وانت لا تعلم القاتل عمك انا امر لا ادن منى ادلك على قاتله وانمـا

اراد ان يقطع انفه فنودى اياك والكلب فقتله واخذت طيء بهدل ومروان ابنى قرفة فقالوا ان حبستمونا لم تقدر عليهما ولكن خلونا فنتحسس عنهما اى نبحث لفة طائية وكانا قد تابدا مع الوحش برميان الصيد وهو رزقهما فلما طال ذلك بهما هبط مروان الى راع فحدث اليه فسقاه فلما لها انطلق الراعى فدل عليه ليجتعل اى ياخذ الجعل وليريح قومه من الاخذ به فاخذوه وذلك فى خلافة الوليد بن عبد الملك فاتو به عثمان بن حيان عامله بالمدينة فقتله واما بهدل فكان ياوى الى هضبة من سلمى بعد مروان ولما وجدو مروان فى بلاد طيى الحو عليهم فبلغ سيدا من سادات طيى منزل بهدل بتلك الهضبة فجاء حتى حل باهله اسفلها فكان اذا كان النهار خرج الرجال من القبائل واخلو النساء فكان بهدل ياتى بنتين للسيد فيسايلهما من التمر وما حالكم حتى اطمان فحدثتا اباهما فاعد له اقواما وامر بنتيه ان تدهناه وتفسلا راسه ثم تفلياه واكمن له كمينا وقال لهما اذا دلع القوم عليكما فخذا بشعره على غير سجيحته ففعلتا فاخذوه فاتو به عثمان بن حيان فقتله ايضا فقالت بنت بهدل هذه الابيات ترثيه

أَمَا فِى بَنِي حِصْنٍ مِن ٱبْنِ كَرِيهَةٍ مِنَ ٱلْقَوْمِ طَلَّابِ ٱلتِّرَاتِ غَشَمْشَمِ

ابن كريهة كانه من كثرة غشيانه للكريهة ابن لها والكريهة الشدة فى الحرب والغشمشم الذى يركب راسه ولا يهاب الاقدام وقيل الكثير الغشم اى الظلم والترات الذحول الواحدة ترة وهذا الكلام بعث وتحضيض على طلب الدم والترة اى فاتت نصرته حيا

فَيَقْتُلَ جَبْرًا بِٱمْرِئٍ لَمْ يَكُنْ لَهُ بَوَاءً وَلَاكِنْ لَا تَكَايُلَ بِٱلدَّمِ

يقال باء فلان بفلان يبوء بواءا اذا ارتضى لقتله بدلا منه وابات فلانا بفلان اذا قتلته به والنصب فيقتل على انه جواب التمنى بالفاء والعامل فى الفعل ان مضمرة اى اما فيهم رجل هاكذا فيقتل هذا الرجل برجل لم يكن له نظيرا فيكون فى دمه وفاء بدمه ولكن سقطت المكايلة فى الدماء منذ جاء الاسلام فلا يقتل بدل الواحد الا واحد شريفا كان او وضيعا

وقال بَعْضُ بنى قَفْعَس وهو حىٌّ من بنى اسد وقيل هو مرة بن عداء القَفْعَسىُّ وقفعس اسم مرتجل غير منقول كمعدان ونحوه وقيل القَفْعَسَةُ البَلادَةُ

رَأَيْتُ مَوَالِىَّ ٱلْأُلَى يَخْذُلُونَنِى عَلى حَدَثَانِ ٱلدَّهْرِ إِذْ يَتَقَلَّبُ

الثانى من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية متدارك الموالى هاهنا بنو العم والالى فى معنى الذين ويخذلوننى من صلته وعلى حدثان الدهر فى موضع الحال اى يخذلوننى ملابسا لما يحدث فى الدهر اوان تقلبه وتغيره

فَهَلَّا أَعَدُّونِى لِمِثْلِى تَفَاقَدُوا اِذَا ٱلْخَصْمُ أَبْزَى مَايِلُ ٱلرَّاسِ أَنْكَبُ

قوله تفاقدو دعاء وقد اعترض بين اول الكلام واخره لكنه اكد ما يقتضه فصلح لذلك يقول هلا جعلونى عدة لرجل مثلى فقد بعضهم بعضا قال ابو العلاء قال ابو رياش قوله ابزى اى متحامل

على خصمه ليظلمه وجعل ابرى فعلا ولا يمتنع لذلك وانما المعروف ان يقال بروت الرجل ومنه اشتقاق البارى من الطير اذا استجل على وزن القاضى واذا اخذ بهذا القول وجعل ابرى فعلا وجب ان يرفع الخصم بفعل مضمر يفسره قوله ابرى ويرفع مايل الراس على انه بدل من الخصم والاجود ان يجعل ابرى اسما من قولهم رجل ابرى وامراة برواء وهو الذى يخرج صدره ويدخل ظهره او ما بين كتفيه قال كُثَيِّرٌ من القَوْم ابرى مُتَحَن متباطن وانما وصفو الخصم بذلك كما قالو حَدِبَ وتَعَسَّ ويقال تبارى الرجل اذا فعل فى مشيه فعلا يخيل انه ابرى قال الشاعر وهو أُحَيْحَةُ بن الجُلَاحِ وخَفِّضْ منك فى المِشْيَةِ لا يغنى تباريكا وقال قوم البرى دخول الصدر وخروج اسفل البطن قال الشاعر فتبارت فتبازخت لها جلسة الجازر يستنجى الوَتَرْ واذا جعل ابرى اسما وجب ان يروى ان الخصم وهذه الرواية اشبه بصناعة الشعر وان كانو قد قالو ابرى للخصم فان برى اكثر ورفع الخصم فى هذا الوجه على الابتداء وابرى هاهنا مثل ومعناه الراصد المخاتل لان المخاتل ربما انثنى فيخرج عجزه والانكب المايل واصله الذى يشتكى منكبيه فهو يمشى فى شق ومايل الراس اى مصعِّر من الكبر

وَهَلَّا أَعَدُّونِى لِمِثْلِى تَفَاقَدُوا وَفِى ٱلْأَرْضِ مَبْثُوثٌ شُجَاعٌ وعَقْرَبُ

الشجاع الحية الخبيث قال اليربوعى يغدو فلا تكذب شَدْاتُهُ ثمت يَنْهَاعُ انبياعَ الشُّجَاعْ وقد سماه جرير الاشجع فقال ابلغ بنى رَغْوَانَ ان اخاهم قد عضه فقضى عليه الاشجع قال ابو العلاء يقال ان رغوان لقب مجاشع بن دارم وذلك انه قدم فى رهط على بعض الملوك فحجبهم الملك فرغا مجاشع رُغَاء البعير فسمعه الملك فاذن له ولاصحابه فسمى رغوان فلذلك صار جرير يذكر لهم الرغاء فى الهجاء قال تَرَاغَيْتُمْ يوم الزبير كانكم ضباع بذى قار تمنى الامانيا ويقولون لمجاشع ايضا ابو رغوان قال جرير بسيف ابى رغوان سيف مجاشع ضربت ولم تضرب بسيف ابن ظالم وكنى بالعقرب فى البيت عن الاعداء وانثى وارتفاع شجاع يجوز ان يكون على البدل ويجوز ان يكون على الابتداء ومبثوث خبر له قدم عليه ويجوز ان ينصب مبثوث على الحال ويجعل فى الارض الخبر ولم يثن مبثوث لان القصد بالشجاع والعقرب الى جيل الاعداء فكانهما شى واحد يقول قد امتلات الارض من الاعداء فهلا اعدونى لهم

فَلَا تَأْخُذُو عَقْلًا مِنَ ٱلْقَوْمِ أَنَّنِى أَرَى ٱلْعَارَ يَبْقَى وَٱلْمَعَاقِلُ تَذْهَبُ

ان شئت رفعت المعاقل على الاستيناف وان شيت عطفته على العار يقول لا ترغبو فى قبول الدية فانه عار والعار يبقى اثره والاموال تفنى والمعاقل جمع مَعْقُلَة والمَعْقُلَةُ والعَقْلُ مصدر وصف به من عقلت المقتول اذا اعطيت ديته وحكى الاصمعى صار دمه معقلة على قومه اى صارو يدونه وكان اخذ الدية عندهم من اشد العار قال الشاعر اذا صب ما فى الوطب فاعلم بانه دم الشيخ فاشرب من دم الشيخ او دعا يقول ان الذى تشربونه من لبن الابل الذى اخذتموها فى دية شيخكم انما هو دمه تشربونه وقال الاخر لرجل اخذ الدية تمرا فظل يعصون التمر والتمر منقع بورد كلون الارجوان سبائبه

كَأَنَّكَ لم تُسْبَقْ مِنَ ٱلدَّهْرِ لَيْلَةً اذا أَنْتَ أَدْرَكْتَ ٱلَّذِى كُنْتَ تَطْلُبُ

يقول من ادرك ما طلبه من الثار فكانه لم يصب ولم يوتر وهذا بعث على طلب الذحل ومثله غير انه بعث على طلب المال كأنّ الفتى لم يعر يوما اذا اكتسى ولم يك في بوس اذا ما تمولا *

وقال آخر

فَلَوْ أَنَّ حَيًّا يَقْبَلُ ٱلْمَالَ فِدْيَةً لَسُقْنَا لَهُمْ سَيْلًا مِنَ ٱلْمَالِ مُفْعَمَا

الثانى من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية متدارك انتصب فدية على الحال والمال يريد به الابل لا غير ونكّر قوله حيا وهو يقصد قصد حى بعينه لان المراد كان مفهوما عند من عرف القصة وقوله سيلا مفعما والسيل يفعم به الشىء يجوز ان يكون من باب هم ناصب وما اشبهه ويكون المعنى سيلا ذا افعام ولكن اكثر ما يجىء معنى النسبة فيما كان للفاعل كطالق ومرضع ومثله نخلة موقر ويجوز ان يكون عبّر عن الكثرة بقوله مفعم كما عبّر في قولهم شعر شاعر وموت مايت عن التناهى بلفظ فاعل وان كان الموت لا يموت والشعر لا يشعر كما ان السيل لا يفعم المعنى لو كانت معاملتنا مع حى يرى قبول المال فداءا لارضيناه بالمال الكثير

وَلَٰكِنْ أَبَى قَوْمٌ أُصِيبَ أَخُوهُمُ رِضَا ٱلْعَارِ فَٱخْتَارُو عَلَى ٱللَّبَنِ ٱلدَّمَا

اى امتنع قوم اصبنا صاحبهم من الرضا بالدنية واثرو طلب الدم على قبول الدية وجعل اللبن كناية عن الابل التى تودّى عقلا لانه منها وكما نكّر حيا في البيت الاول نكر ايضا في الثانى فقال ابى قوم والغرض بهما على حد واحد ولا يجوز ان يكون يقبل المال فدية صفة لقوله حيا لانه يبقى ان بلا خبر فاما قوله اصيب اخوهم فهو صفة لقوله قوم وقوله رضا العار في موضع المفعول اى ابو ان يرضو العار خطة لانفسهم *

وقالَتْ كَبْشَةُ أُخْتُ عَمْرِ بن مَعْدِيكَرِبَ كبشة اسم مرتجل علما وليس بتانيث كبش لان ذلك لا مونث له من لفظه انما هى نعجة كما قالو تيس ولم يقولو تيسة استغنو بعنز وقالو رجل ولم يقولو رجلة الا في مواضع قليلة قال هتكو جيب فتاتهم لم يبالو حُرْمَةَ الرَّجُلَهْ

أَرْسَلَ عَبْدُ ٱللَّهِ اِذْ حَانَ يَوْمُهُ اِلَى قَوْمِهِ لا تَعْقِلُو لَهُمُ دَمِى

الثانى من الطويل مطلق موصول مجرد والقافية من المتدارك عبد الله اخو عمر بن معديكرب وقولها ارسل عبد الله انما تكلمت به على انه اخبار عما فعله عبد الله وغرضها تحضيضهم على ادراك الثار ويقال عقلت فلانا اذا اعطيت ديته وجعل هذا المعقول الدم لان المراد مفهوم كانه قال لا تاخذو بدل دمى عقلا

وَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُمْ إِفَالًا وَأَبْكُرًا وَأُتْرَكَ فِي بَيْتٍ بِصَعْدَةَ مُظْلِمِ
وَدَعْ عَنْكَ عَمْرًا إِنَّ عَمْرًا مُسَالِمٌ وَهَلْ بَطْنُ عَمْرٍو غَيْرُ شِبْرٍ لِمَطْعَمِ

الافال جمع افيل وهو الذى اتت عليه سبعة اشهر او ثمانية من اولاد الابل ان قيل لم ذكر الافال والابكر وما يودى فى الديات لا يكون منهما قلت اراد تحقير الديات كما يقول الرجل اذا اراد تحقير امر خلعة فاز بها انسان انما أُعطِيَ خِرَقًا وفُلوسًا وان كانت الثياب المعطاة كسوة فاخرة والمال الحقر جايزة سنية وقولها ودع عنك عمرا اى خالف عمرا ان هو مال الى الصلح ورغب فى اخذ الدية وقولها وهل بطن عمر غير شبر لمطعم تزهيد فى الدية كما روى فى الخبر هل بطن ابن آدم الا شبر فى شبر لما اريد تزهيده فى الدنيا وقولها واترك فى بيت بصعدة مظلم صعدة مخلاف من مخاليف اليمن ويسميها غيرهم المَزالف وهم اهل الحجاز ويسميها اهل نجد المَدارِعَ شبهوها بمدارع الاديم وهى كرعانه وواحدة المدارع مَدْرَعَةٌ وواحدة المزالف مَزْلَفة وانما جعل قبره مظلما لانهم كانو يزعمون ان المقتول اذا ثار به اضاء قبره فان اهدر دمه او قبلت ديته بقى قبره مظلما

فَإِنْ أَنْتُمْ لَمْ تَثْأَرُوا وَأَتَّدَيْتُمْ فَمَشُّوا بِآذَانِ النَّعَامِ الْمُصَلَّمِ

اتديتم معناه قبلتم الدية يقال وديته فاتدى كما يقال وهبته فاتهب اى قبل الهبة وفى الحديث هممت الا أتّهب الا من قُرَيْشي او انصارى ومثله قصيت الدين فاقتصاه اى قبله وتوفّره وقولها فمشو بالاذان اى امشو وضعّف الفعل للتكثير ومن روى فمشو بضم الميم فمعناه امسحو ويقال لمنديل الغَمَرِ المَشُوش والمعنى ان لم تقتلو قاتلى وقبلتم ديتى فامشو الاذلاء بالاذان مجدّعة كالاذان النعام ووصف النعام بالصلم تصغيرا لها وان كانت خلقة يقول كانكم مما تعيرون لبست لكم اذان تسمعون بها فامشو بغير اذان اى صما عما يتكلم به الناس من عيبكم واختلف فى النعام فقيل انها كلها صلم وقيل انها صم لا تسمع شيا وليس لها اذان وانما تعرف ما تحتاج اليه بالشم

وَلَا تَرِدُوا إِلَّا فُضُولَ نِسَائِكُمْ إِذَا ارْتَمَلَتْ أَعْقَابُهُنَّ مِنَ الدَّمِ

ويقال ترمل وارتمل اذا تلطخ بالدم وكان من عادتهم اذا وردو المياه ان يتقدم الرجال ثم العضاريط والرعاء ثم النساء اذا صدرت كل فرقة منه فكن يغسلن انفسهن وثيابهن ويتطهرن امنات مما يزعجهن فمن تاخر عن الماء حتى تصدر النساء فهو الغاية فى الذل وجعل النساء مرملات بدم الحيض تفظيعا للشان وقال النمرى قال ابو رياش يقول اذا قبلتم الدية فلا تانفو بعدها من شى كما تانف العرب واغشو نساءكم وهن حُيَّضٌ والفضول هاهنا بقايا الحيض وسمى الغشيان وردا مجازا وقال ابو محمد الاعرابى معناه لا تردو المواسم بعد اخذ الدية الا واعراضكم دنسة من العار كانكم نساء حيض وهذا كما قال جرير لا تذكرو حُلَلَ الملوك فانكم بعد الزبيّر كحايض لم تغسل

وقال عَنْتَرةُ بنُ الأَخْرَسِ المَعْنىُّ من طَيِّىءٍ قال ابو الفتح العنتر والعنترة جميعا الذباب الأزرق فهو منقول ايضا ويقال للذباب ايضا العنتر والنون والتاء اصلان عندنا والمعن الشى اليسير قال فان هلاك مالك غير معن اى غير يسير وبه سمى الرجل وهو منقول سموه به كما سمو بصغير ويسير وقال ابو العلاء عنترة مسمى بالواحد من الذباب يقال عنترة وعنتر فى الجمع وقال قوم العنترة الشدة وقال ابو هلال يعرف بعَنْتَرَةَ بن عَكْبَرَةَ وعكبرة ام امه وبها يعرف وهو شاعر فارس مشهور

أَطِلْ حَمْلَ الشَّنَاءَةِ لِى وَبُغْضِى وَعِشْ مَا شِئْتَ فَانْظُرْ مَنْ تَضِيرُ

الاول من الوافر مطلق مردف موصول والقافية متواتر الرواية الجيدة حمل الشناءة بالميم ويروى حبل الشناءة بالباء وهو استعارة حسنة ايضا جعل للشناءة حبلا والشناءة بغض مختلط بعداوة وسوء خلق كما ان الشنف اسم لشدة العداوة ويقال ضاره يضيره وضرّه يَضُرّه بمعنى واحد وانتصب موضع ما شئت على انه ظرف ومن مفعول تضير لانه استفهام فلا يعمل فيه ما قبله اى انظر تضير من ومثله فانك ان ابغضتنى ما ضررتنى وان رمت نفعى ما وسعت لذالكا

فَمَا بِيَدَيْكَ نَفْعٌ أَرْتَجِيهِ وَغَيْرُ صُدُودِكَ الخَطْبُ الكَبِيرُ

ويروى فما بيديك خير ارتجيه وارتجيه فى موضع الصفة للنفع اى نفع مرتجى وهذا تبيين لقلة مبالاته ببغضائه وعداوته وقوله غير صدودك الخطب الكبير اى صدود غيرك خطب كبير فاما صدودك فلا فقلب ويجوز ان يكون المعنى ان ما ياتى من الحوادث غير صدودك خطب كبير واما صدودك فسهل يسير

أَلَمْ تَرَ انَّ شِعْرِىَ سَارَ عَنِّى وشِعْرَكَ حَوْلَ بَيْتِكَ مَا يَسِيرُ

هذا تقرير له فى بيان فضله عليه وسلامة عرضه من قرفه اياه يقول شعرك الذى قلته فىّ لم يعلق بى ذمه لانه كان كذبا وشعرى الذى قلته فيك يطوف حول بيتك لا يفارقك لانه كان صدقا ويجوز ان يكون المعنى ان شعرى سار عنى لان الرواة احتملوه استجادة له وشعرك الذى قلته فىّ فلازم لك لزهد الناس فيه وساغ الوجهان جميعا لان المصدر يضاف الى المفعول كما يضاف الى الفاعل فعلى ذلك جاز ان يقول شعرك ويريد شعرى المقول فيك

إِذَا أَبْصَرْتَنِى أَعْرَضْتَ عَنِّى كَأَنَّ الشَّمْسَ مِنْ قِبَلِى تَدُورُ

يقول من بغضك لى لا تقدر على النظر الىّ كانّ بينى وبينك الشمس كما قال الاخر ومولى كانّ الشمس بينى وبينه اذا ما التقينا ليس ممن أُعَاتِبُهْ اى لا حاجة لى فى وده فاصلحه بالعتاب ومثله قول اوس اذ يشزرون الىّ الطرف عن عرض كانّ اعينهم من بغضى عور*

وقال الأَحْوَصُ بن مُحَمَّدِ بن عَاصِمِ بن ثابتِ بن ابى الأَقْلَحِ الأَنصَارِىُّ

هذه صفة منقولة والخوص ضيق في العين كانها خيطة وكثير الاحوص خوصا واحاوص قال الاعشى الذي وعيد الحوص من ال جعفر فيا عبد عمر لو نهيت الاحاوصا

إِنِّي عَلَى مَا قَدْ عَلِمْتِ مُحَسَّدٌ أَنْمِي عَلَى ٱلْبَغْضَاءِ وَٱلشَّنَآنِ

الثانى من الكامل مطلق مردف موصول والقافية متواتر علمت بمعنى عرفت ولهذا اكتفى بمفعول واحد ومعنى البيت انى مرموق محسود على ما قد عرفته من احوالى زايد كل يوم على بغضاء الناس وقوله على ما قد علمت وعلى البغضاء جميعا في موضع الحال والعامل في الاول قوله محسد وفي الثانى انمى ويجوز ان يكون على ما قد علمت من صلة محسد كما تقول حسدته على كذا

مَا تَعْتَرِينِى مِنْ خُطُوبِ مُلِمَّةٍ إِلَّا تُشَرِّفُنِى وَتُعْظِمُ شَانِى

يقال عراه واعتراه اذا جاءه واضاف الخطوب الى ملمة لانه اراد بها اوايل امر عظيم واصل الخطب الطلب يقال خطبت كذا فاخطبنى كما يقال طلبته فاطلبنى فكانه اراد اوايل ملمة واسبابا لها تطلبه ويقال هذا خطب امر عظيم وهذا خطب امر يسير وقوله الا تشرفنى وترفع شانى اى لحسن بلايه فيها وصبره عليها

فَإِذَا تَزُولُ تَزُولُ عَنْ مُتَخَمِّطٍ تُخْشَى بَوَادِرُهُ لَدَى ٱلْأَقْرَانِ

المتخمط المتكبر الغضبان وبوادره ما يبدر من مكروهه وسطواته والاقران النظراء في الباس والشدة اى اذا تكشفت الملمات انكشفت عن رجل متكبر تخاف فلتاته وبدراته عند نظرايه في الباس والشدة ومعناه ان الدواهى اذا نزلت بساحته لا تلين لها عريكته وقوله تخشى بوادره في موضع الصفة للمتخمط

إِنِّى إِذَا خَفِيَ ٱلرِّجَالُ وَجَدْتَنِى كَٱلشَّمْسِ لَا تَخْفَى بِكُلِّ مَكَانِ

من هاهنا اخذ بشار قوله انا المرعث لا اخفى على احد ذرت بى الشمس للقاصى وللدانى وقال ابو هلال من حديث هذا الشعر ما اخبرنا به ابو احمد عن الجوهرى عن ابى زيد عن رجاله ان الاحوص ركب الى الوليد بن عبد الملك ومحمد بن عمر بن حزم رماه ببعض السوء فلقيه رجل من بنى مخزوم فوعده ان يعينه على ابن حزم فقال للوليد والله لو كان الذى رمانى به ابن حزم من امر الدين الا ان دناءته لاجتنبه فكيف وهو من اكبر معاصى الله وانا الذى اقول لظلو وايديهم البيك تشير فقام المخزومى واثنى على ابن حزم فقال الاحوص هذا والله كما قال الشاعر وكنت كذئب السوء لما راى دما بصاحبه يوما احال على الدم ثم قدم الاحوص المدينة فاخذه ابن حزم وضربه واقامه على البلس في سوق المدينة فجعل يصيح انى على ما قد علمت محسد الابيات

وقال الفَضْلُ بنُ العَبَّاسِ بن عُتْبَةَ بن ابى لَهَبٍ عتبة اسم مرتجل غير منقول وتسمى به المراة ايضا

مَهْلًا بنى عَمِّنَا مَهْلًا مَوَالِيـنَـا لا تَنْبُشُو بَيْنَنَـا مَا كـان مَـدْفُونَا

الثانى من البسيط مطلق مردف موصول والقافية متواتر اى رفقا يا بنى عمنا وهذا التكرار يريد به التاكيد ويجوز ان يكون هذا الكلام تهكمـا ويجوز ان يكون راغم ابتداو فى امر لم يأمن معه تفاقم الشان فاسترفقهم لذلك وذكر الدفن والنبش استعارة فى الاظهار والكتمان

لا تَطْمَعُو أَنْ تُهِينُونَا وَنُكْرِمَكُمْ وَأَنْ نَكُفَّ ٱلْأَذَى عَنْـكُـمْ وَتُـؤْذُونَا

يريد لا تطمعو فى ان تهينونا فـاوصـل الفعل بنفسه من دون فى لان ان الخفيفة والشديـدة اذا اتصل بها حروف الجر حسن حذفها لطول الكلام بها تقول انا راغب فى ان القاك وطامع فى ان يحسن زيد اليك ولو قلت انا راغب ان القاك وطـامع ان يحسن زيد اليك لجاز ولو جعلت مـكـان ان المصدر فقلت انا راغب فى لـقـائك لم يجز حـذف حرف الجر لا تقول انا راغب لقاءك لان ما كان يطول الكلام به لم يحصل يقول لا تقدّرو انكم اذا اهنتمونا كابلناكم بالاكرام

مَهْلًا بَنِى عَمِّنَا عَنْ نَحْتِ أَثْلَتِنَا سِيرُو رُوَيْدًا كَمَا كُنْتُمْ تَسِيرُونَا

يقال نحت اثلته اذا ذمه وتنقصه وقوله سيرو رويدا اى سيرا ترودون فيه اى ترفقون فيه كمـا كنتم تسيرون اى ارجعو الى سيرتكم الاولى

اللَّـهُ يَـعْـلَـمُ أَنَّـا لا نُحِـبُّـكُـمْ ولا نَـلُـومُـكُـمْ أَلَّا تُحِبُّونـا

اى قد ابغضناكم فلا لوم عليكم ان ابغضتمونا

كُلٌّ لَهُ نِيَّةٌ فِى بُغْضِ صَاحِبِهِ بِنِعْمَةِ ٱللَّـهِ نَقْلِيكُمْ وَتَـقْـلُـونَـا

قوله بنعمة الله هو كما جـاء فى القران ما انت بنعمة ربك بمجنون وقوله نقليكم وتقلونا اشارة الى الحال وحذف المفعول من الثانى لان فى الكلام ما يدل عليه ويجوز ان يكون تقلوننا فحذف النون النائبة عن الاعراب وهو لغة جـسـارية ومثله قد رُفع الفخ فما ذا تحذرى يريد تحذرين وعلى هذا قول الاخر الى من بالحنين تشوّقينى وهـذا يوكـد مـذهب سِيبَوَيْهِ فى تجويزه للشاعر حذف حركة الاعراب عند الضرورة وقـال ابو هلال فى قوله بنعمة الله نقليكم وتقلونا جعل بغض كـل طايفة منهم للاخرى نعمة من الله عليهم لانهـم مع الـتـبـاغض يتفرقون وفى تفرقهم صلاح لهم وفى قرب بعضهم من بعض مضرة عليهم❊

وقال الـطـرِمّاحُ بنُ حَكِيمٍ قال ابو الفتح الطِرِمّاحُ الطويـل قـال فهو طِرْمَاحٌ طويل قَصَبُهُ ويقال طرح بناءه اذا اطاله قال طرح اقطارها احوى لوالـدة حمـاء والفحل للضرغام ينتسب يصف ابلا اكلت الكلاء حتى علت اسنمتها طرح اطال احوى النبت للونه وحماء الارض لسوادها وصفرتها والفحل يعنى المطر والضرغام اراد كان بنوء الاسد فلم يمكنه فقال الضرغام اى هـذا المطر منسوب الى نوء الاسد وقال ابو هلال كـان الطرماح معلّما بالكوفة قال بعض العلمـاء لو تقدمت ايامه

قليلا لفضّل على الفرزدق وجرير ومن عجيب ما روى من حديثه انه قعد للناس وقال اسألونى عن الغريب وقد احكمته كله فقال له رجل ما معنى الطرماح فلم يعرفه

لَقَدْ زَادَنِي حُبًّا لِنَفْسِيَ أَنَّنِي بَغِيضٌ الى كُلِّ آمْرِيٍ غَيْرِ طَايِلِ

الثانى من الطويل مطلق مؤسس موصول والقافية متدارك قوله اننى بغيض فى موضع الفاعل والمعنى زادنى بغاضتى الى كل رجل لا فضل فيه ولا خير عنده حبا لنفسى لان التمايز بينى وبينه هو الذى ادّاه الى بغضى ولو كان بيننا تشاكل لما كان كذلك فازددت بذلك محبة لنفسى لانى لو كنت مثله لاحبنى وقوله غير طايل هو من طال عليهم يطول طَوْلا والطول الفضل وقال الخليل يقال للشى الدون الخسيس هذا غير طايل والمذكر والمونث فيه سواء ويقال زدت فضلا كما يقال ازددت فضلا وزادنيه كذا

وَأَنِّي شَقِيٌّ بِاللِّئَامِ وَلَا تَرَى شَقِيًّا بِهِمْ اِلَّا كَرِيمَ الشَّمَايِلِ

اصله واننى شقى لكنه حذف النون الاول من ان تخفيفا لانه اجتمع ثلث نونات وهو محمول فى الاعراب على اننى من البيت الاول ومعطوف عليه فيقول وزادنى حبا لنفسى ايضا شقوتى باللئام حتى تنقصونى واغتابو لى ثم قطع الاخبار وكانه اقبل على مخاطب ملتفتا اليه فقال ولا ترى احدا يشقى بهم الا وهو كريم الطبايع

اذا ما رَآنِي قَطَّعَ ٱلطَّرْفَ بَيْنَهُ وبَيْنِيَ فِعْلَ ٱلْعَارِفِ ٱلْمُتَجَاهِلِ

اى اذا ابصرنى ارتدّ طرفه عنّى وقطع نظره الىّ فعل من يعرف الشى ويتكلف جهله والطرف هاهنا مصدر طرفته اذا ابصرته وانتصب فعل العارف على المصدر مما دل عليه قطع الطرف

مَلَأْتُ عَلَيْهِ ٱلْأَرْضَ حَتَّى كَأَنَّهَا مِنَ الضِّيقِ فِى عَيْنَيْهِ كِفَّةُ حَابِلِ

يقال ملات عليه الارض اذا ضيّقتها عليه وملات منه الارضَ اذا تمتَ وقعدت بذكره والحابل ناصب الحبالة يقال حَبَلْتُ الصيد واحتبلته اذا اخذته وتوسعو فيه فقالو احتبله الموت بحبايله والكفة يجوز ان يريد بها الحفيرة التى تنصب الحبايل فيها لانها تجعل كالطوق وهذا اقرب لان الخليل فسّر الكفة على ذلك وجاز اضافتها الى الحابل كما يجوز اضافة نفس الحبالة اليه واصل الكلمة من الجمع ومنه قيل الناس كافة اى اجمعون ومثله فى المعنى قول الاخر كانّ فجاج الارض وهى عريضة على الخايف المطلوب كفة حابل يقول قد ضاقت به الارض من عداوتى فكاننى ملاتها عليه ويجوز ان يكون المراد انه يتخافى فى كل مسلك يسلكه

أَكُلُّ آمْرِيءٍ أَلْفَى أَبَاهُ مُقَصِّرًا مُعَادٍ لِأَهْلِ ٱلْمَكْرُمَاتِ ٱلْأَوَايِلِ

اِذَا ذُكِرَتْ مَسْعَاةُ وَالِدِهِ ٱضْطَنَى وَلَا يَضْطَنِي من شَتْمِ أَهْلِ ٱلْفَضَايِلِ

الغى اباه اى وجده والمسعاة هنا المصدر مثل السَّقْى وهو العمل وفى القرآن وان ليس للانسان الا ما سعى واضطنى افتعل من الضنا يقال ضَنِىَ يَضْنَى اذا دق وصغر جسمه ومن ثَمَّ سمى المرض ضنا لما يورث من الهزال يقول انه يضنى اذا ذكر صنيع والده لعجزه ومع هذا يشتم اهل الفضايل ولا يضنى منه يصفه بالقحة

وَمَا مُنِعَتْ دَارٌ وَلَا عَزَّ أَهْلُهَا مِنَ ٱلنَّاسِ إِلَّا بِٱلْقَنَا وَٱلْقَنَابِلِ

القنا الرماح والقنابل جماعات الخيل الواحدة قنبلة

قال بعض بنى فقعس

وَذِى ضِبَابٍ مُظْهِرِينَ عَدَاوَةً قَرِحِى ٱلْقُلُوبِ مُعَاوِدِى ٱلْأَفْنَادِ

الثانى من الكامل مردف مطلق موصول والقافية متواتر الضب الحقد الخفى وانما سمى ضبا لان الضب طول شناته يختبئ فى جحره فلا يظهر ويروى الافناد والافناد بكسر الهمزة وفتحها فالكسر مصدر افند يفند افنادا اذا اتى بالفند واذا روى الافناد بفتح الهمزة فهو جمع الفَنَد وهو الفحش والخطاء فى الراى وافندت الرجل اذا خطّأت رايه افنادا وفنّدته تفنيدا يقول هم اعداء قرحت قلوبهم من الغيظ علىّ فهم يعاودون فىّ قول الخنا وقوله وذوى ضباب اى رب قوم ذوى أحقاد

نَاسَيْتُهُمْ بَغْضَاءَهُمْ وَتَرَكْتُهُمْ وَهُمُ إِذَا ذُكِرَ ٱلصَّدِيقُ أَعَادِ

جواب رب قوله ناسيتهم اى رب قوم هكذا ناسيت بغضهم لى حتى نسو لان المناساة من اثنين فصاعدا وتركتهم وهم من جملة الاعداء اذا ميزت بالذكر الاصدقاء اى صارو لى كالاصدقاء وهم فى الحقيقة اعداء اذا ذكر الصديق عند الشدايد لم يذكرو واراد بالصديق الجمع يقول لم اكاشفهم ولا اظهرت لهم علمى بعداوتهم لأعدّهم لمن هو ابعد منهم واشد عداوة ويوضحه قوله

كَيْمَا أُعِدَّهُمُ لِأَبْعَدَ مِنْهُمُ وَلَقَدْ يُجَاءُ إِلَى ذَوِى ٱلْأَحْقَادِ

اى قد يضطر الانسان الى نصرة بنى الاعمام وان كانو منطوين على ضغاين وهذا كما قيل لبعض حكماء العرب ما تقول فى ابن العم قال عدوك وعدو عدوك ويقال اجاءه الى كذا واشاءه بمعنى واحد واصله من المجىء قال الله تعالى فاجاءها المخاض اى الجاها وقال ابو هلال يقول ربما يضطر الانسان الى اعدايه فى بعض الامور ومثله قول الاخر وانى لاستبقى امرء السوء عدة لعدوة عِرّيض من الناس جانب اخاف كلاب الابعدين ونَبْحَهَا اذا لم يجاوبها كلاب الاقارب وقال النمرى فى قوله لابعد منهم اى لمن هو ابعد عداوة منهم اى اشد من قوله عز وجل وضلو ضلالا بعيدا قال ابو محمد الاعرابى غلط من وجهين احدهما انه قال هذا الشعر لرجل من بنى فقعس وانما هو لمِرْداس بن جُشَيْش اخى بنى سعد بن ثعلبة بن دُودَان بن اسد بن خُزَيمة والاخر قوله لابعد عداوة منهم وانما هو لابعد قرابة منهم وهو مثل قول حَضْرَمِىّ بن عامر ولقد طويتكم على بُلُلاتكم وعلمت ما فيكم من الأذْراب كيما اعدكم لابعد منكم ولقد يجاء الى ذوى الانساب

وقال يزيد بن الحَكَم الكلابيّ

دَفَعْنَاكُمْ بِالْقَوْلِ حَتَّى بَطِرْتُمْ وبالرَّاحِ حَتَّى كانَ دَفْعُ الأَصَابِعِ

الثاني من الطويل مطلق موسس موصول والقافية متداركة يقول وعظناكم اولا باللسان حتى ابطركم ذلك وصرنا الى الدفع بالراح وفى محاورات قريش ان بعضهم قال لآخر منهم مستضعفا لما اورده عليه هذا دفع بالراح فقال مجيبا كلا ان معها الاصابع والراح جمع راحة والدفع بالراح لا يضر المدفوع كبير ضرر وفى الدفع بالاصابع بعض الاذى يقول دفعناكم بالقول فبطرتم فصرنا الى ما هو اغلظ منه فلم ترتدعو به فصرنا الى ما فيه النكاية وقد احسن ابراهيم بن العباس فى جمعه هذه المعانى فى قوله اناة فان لم تُغْنِ عَقَّبَ بعدها وعيد فان لم يجد اجدت عزايمه وانتصب دفع على انه خبر كان واسمه مضمر كانه قال حتى كان الدفع دفع الاصابع ولكنه ان ترفعه على ان يكون اسمه وتضمر الخبر كانه قال حتى كان دفع الاصابع دفعنا او على ان يكون كان بمعنى حدث فيكتفى بالفاعل وهى التى تسمى كان التامة

فَلَمَّا رَأَيْنَا جَهْلَكُمْ غَيْرَ مُنْتَهٍ وما غابَ مِنْ أَحْلَامِكُمْ غَيْرَ راجِعِ

الاحلام هاهنا العقول اى لما تماديتم فى جهلكم ولم ترجعو الى ما يوجبه العقل

مَسِسْنَا مِنَ الآباءِ شَيْئاً وكُلُّنَا الى حَسَبٍ فى قَوْمِهِ غَيْرِ وَاضِعِ

يجوز ان يكون مسسنا بمعنى اصبنا واختبرنا لان المس باليد قد يقصد به الاختبار ويجوز ان يكون بمعنى طلبنا وقيل فى قوله تعالى لا يمسه الا المطهَّرون المعنى لا يطلبه وعلى هذا يحمل قوله تعالى وانا لمسنا السماء وقوله وكلنا الى حسب اى ننتمى وننتهى فالى تعلّق بهذا وما اشبهه من المضمرات وهذا كما يقال انا منك واليك وقوله كلنا اى كل واحد منا يعنى اهل بيتهم اى افتخرنا بالآباء بعض الافتخار وكل واحد منا شريف

فَلَمَّا بَلَغْنَا الأُمَّهَاتِ وَجَدْتُمُ بَنِي عَمِّكُمْ كَانُو كِرَامَ الْمَضَاجِعِ

جعل المضاجع كناية عن الازواج اى نظرنا فاذا نحن وانتم سواء فى شرف الآباء ولكننا اكرم امهات منكم

بَنِي عَمِّنَا لا تَشْتِمُونَا ودَافِعُو على حَسَبٍ ما فَتَّ قَيْدَ الأَكَارِعِ

يقول هو فى موضعه لم يزل عنه قدر كراع وذكر الجمع والمراد به الواحد

وكُنَّا بَنِي عَمٍّ نَرَا الْجَهْلَ بَيْنَنَا فَكُلٌّ يُوَقِّي حَقَّهُ غَيْرَ وَادِعِ

اراد بالجهل ما يدعو اليه الجهل من الشر يقول وثب الشر فى المكروه بيننا اى ارتفع وعلا فكل ياخذ منه بنصيب واراد انا نتحارب والحرب لا دعة فيها فلهذا قال غير وادع

وقال جابر بن رالانَ السنْبِسيّ. من همز رالان فهو فعلان من لفظ الرأل ومن لم

يهمزه احتمل امرين احدهما ان يكون تخفيف رَأْلاَنَ كقولك فى تخفيف رَأْسٍ رَاس والآخر ان يكون فعلان من رَوِلَت الخبز فى السمن ونحوه اى اشبعته منه ورَوَّل الفرس اذا ادلى ومنه الراوول للسن الزايدة من وراء الاسنان وكان قياسه رَوَلان كالجَوَلان غير انه اعلّ على ما جاء من نحو داران وماهان وسنْبِسٌ اسم مرتجل غير منقول كنشابور وقال ابو العلاء يجوز ان يكون رالان فعلان من الرُّوال وهو لعاب الخيل وسنبس يقال ان المراد به قلة الجسم والهوال وقيل ان السنبس حسب نبت يوكل وليس السبس بمعروف فيحكم على النون بزيادتها

لَعَمْرُكَ ما أَخْزَى اِذَا ما نَسَبْتَنِى اِذَا لَمْ تَقُلْ بُطْلاً عَلَىَّ وَمَيْنَا

الثالث من الطويل مطلق موصول والقافية متواتر وذكر سيبويه فى باب الادغام ان الثالث من الطويل لا يستعمل الا بلين كامل وانكر ان يجى فى قوافيه مثل المين وما اشبهه مما قبل يايه فتحة لان لينه لم يكمل وانما كماله بان يكسر ما قبل الياء او يضم ما قبل الواو او يكون بالف قوله لعمرك مبتداء وخبره محذوف كانه قال لعمرُكَ ما أُقْسِمُ به واخزى يجوز ان يكون من الخزى الهوان ويجوز ان يكون من الخزاية الاستحياء والبطل الباطل والمين الكذب رجل مايِن ومَيُون وقوله اذا ما نسبتنى ظرف لقوله ما اخزى واذا لم تقل يجوز ان يكون بدلا منه ولو لا انه كرر اذا لكان الكلام ما اخزى اذا ما نسبتنى ولم تقل بطلا ومينا ولا يجوز ان يكون العامل فى اذا نسبتنى لان اذا قد اضيف اليه وبيّن به والمضاف اليه لا يعمل فى المضاف ويجوز ان يكون اذا الاول بما اتصل به وما عمل فيه الجملة فى جواب اذا الثانية كانه قال اذا لم تقل بطلا علىّ فلعمرك ما اخزى اذا ما نسبتنى وانتصب بطلا على انه مفعول لم تقل لان القول يحكى بعده الجمل فيعمل فى مواضعها لا فى لفظها ويقع المفرد بعده اذا كان معنى الجملة منصوبا

وَلٰكِنَّمَا يَخْزَى آمْرُؤٌ تَكْلِمُ آسْتَهُ قَنَا قَوْمِهِ اِذَا آلرِّمَاحُ هَوَيْنَا

تكلم استه اى تجرحها لكونه متوليا منهزما وقومه بنو عمه اى حين ينهزم يولّى الدبر فيطعن فى استه فيخزى اى فيذل ويهون او اذا ذكر ذلك يستحيى ويخجل وهوين انحططن للطعن او هممن له وقال قنا قومه يريد ان قومه يقاتلونه لبغضه لهم وكفى بهذا خزيا

فَاِنْ تُبْغِضُونَا بِغْضَةً فِى صُدُورِكُمْ فَاِنَّا جَدَعْنَا مِنْكُمْ وَشَرَيْنَا

قوله فى صدوركم بما تعلق به فى موضع الصفة للبغضة وشرينا اى اسرناكم وبعناكم وجدعنا الذان بعضكم وقيل فضحناكم حتى صرتم بمنزلة المجدوع المبيع ومعناه ان تبغضونا فحق لكم لانا قهرناكم واذللناكم وبالغنا فى الاساءة اليكم وقوله فى صدوركم اى بغضة لا تظهرونها هيبة لنا وخوفا منا

وَنَحْنُ غَلَبْنَا بِآلْجِبَالِ وِعِزِّهَا وَنَحْنُ وَرِثْنَا غَيْثًا وَبُدَيْنَا

اراد بالجبال اجا وسلمى وهضابهما ولذلك جمع وعزها اراد عز اربابها وسكانها والمراد انهم

يمتنعون بها فيعزون لانها تمنعهم فلا يلحقهم ضيم. وقيل اراد بالجبال جبال طيى اجا وسلمى والعَوْجَاء وذكرو انها اسماء ناس زعمو ان أجَـاء كان يعشق سَلْمَى والعَوْجَـاء تجمع بينهما فاخـذو فصلبو على هذه الجبال فسميت الجبال باسمائهم وغَبّيْتٌ ويَذْبَنّ اسماء رجلين من طيى والغَبّيْت في غير هذا الموضع عدو يجى بعد عدو ويقال فرس ذو غبّيْت اذا كان يجى بعدو بعد عدو

وايُّ ثَنَايَا لِلْمَجْدِ لم نَطَّلِعْ لَهَا وَأَنْتُمْ غِضَـابٌ تَحْرُقُونَا عَـلَـيْـنَـا

الاستفهام هنا يجرى مجرى النفى كانه قال ما ثنية من ثنايا المجد الا اطّلعْنا لها والثنية فعيلة من ثنيت اى عطفت ويـقـال حرق نابه يحْرِق حَرْقاً وحُرُوقاً من الغيظ وذكر الخليل حريق الـنـاب كصريف الناب ويقال فلان يحرق علىّ الأُرَمَ والأَرَّمُ فالارم الاكل والازم العض وهما جميعا بـالاسنان والمعنى يحرق علىّ اسنـانـه والمتوعد يفعل ذلـك يظهر بـه شـدة الغيظ واكتفى بقولـه يحرقون عن ذكر المفعول لان المراد مفهوم يقول اى جبل من العز لم نعله وانتم تنظرون الينـا غضابـا متغيظين علينا☆

وقالَ سَبْرَةُ بنُ عَمْرٍ الفَقْعَسيُّ وغيره ضَمْرَةُ بـن ضَمْـرَةَ كثرة ابله وسبرة منقولة من الغداة البارِدة

أَتَنْسَى دِفَاعِى عَنْكَ إذْ أَنْتَ مُسْلَمٌ وَقَدْ سَالَ مِنْ ذُلٍّ عَلَيْكَ قُرَاقِرُ

الثانى من الطويل مطلق موسّس موصول والقافية متداركة قوله اتنسى دفاعى لفظه لفظ الاستفهام والمعنى معنى الانـكـار اى لِمَ تنسى مدافعتى عـنـك حين كنت مخذولا لا ناصر معك وقراقر واد ومن كلامهم سال عليك الذل كـمـا يسيل السيل فيكون المعنى على هـذا جرى عليك سيل من ذل ولا يمتنع ان يكون لحقه ما لحقه من الـذل من ناحية قُرَاقِر فلذلـك خصه ويقال اسلمته وسلّمْتُه اذا خَلَّيْتَ بينه وبين من يريد النكاية فيه وقد سال فى موضع لحـال قـال النمرى يقول سال هـذا الوادى عليك فلم تستطع الانتقال عنه ذلا وضعفـا وقال ابو محمد الاعرابى هـذا موضع المثل ضَلّ الدُّرَيْصُ نَفَقَهُ الصواب وقد سال من نصر عليك قراقر يعنى نَصْرَ بن قُعَيْن بن الحـارث بن ثعلبة بن دُودَانَ بن اسد بن خزيمة يقول دافعتهم عـنـك حين سال الوادى بهم عليك كما قال الاخر ونحن اسلنا مصعدا بطن حـايل ولـم يـر واد قبله سال مصعدا يعنى انهم اسالوه بالرجـال وهذا الذى ذكره احسن ما قيل فى هذا البيت كانّ الوادى سال عليهم بالرجال

وِنسْوَتُـكُـمْ فِى الـرَّوْعِ بَادٍ وُجُـوهُـهَـا يُخَـلْنَ إمَاءً وَالْإمَاءُ حَرَايِرُ

ونسوتكم مع خبره جملة انعطفت على قوله وقـد سال من ذل عليك قراقر وقوله والاماء حراير اى اللاتى يحسبن اماءً حراير وكـانـت للحرة فى مثل ذلـك الوقت تتشبه بالامة لكى يزهد فى سبيها ويجوز ان يكون المعنى انكـم تفرقتم وتركتم اماءكم فيمـا تركتم فصرن بمنزلة الحراير ولو قال يخلن اماءً وهن حراير لكان ماخذ الكلام اقرب لكنه عدل الى والاماء حراير ليكون الذكر به اَفخم وقال بادٍ وجوهها لتقدم الفعل وان تانيث الفعل غير حقيقىّ ولو قال بادية لجاز

أَعَيَّرْتَنَا أَلْبَانَهَا وَلُحُومَهَا وَذَلِكَ عَارٌ يَا ٱبْنَ رَيْطَةَ ظَاهِرُ

هذا استفهام على وجه الانكار والتقريع يريد لم عيرتنا البان الابل ولحومها واقتناء الابل مباح لا محظور وعار ظاهر اى زايل قال ابو ذُوَيب وعيّرها الواشون انى أُحبُّها وتلك شكاة ظاهر عنك عارها اى ذاهب زايل والواو واو الحال فى قوله وذلك عار اى اتعيّرناها والحال تلك

نُحَابِى بِهَا أَكْفَاءَنَا وَنُهِينُهَا وَنَشْرَبُ فِى أَثْمَانِهَا وَنُقَامِرُ

بيّن وجوه تصرفهم فيها عيرهم به فقال نجعلها حباءا لنظرايننا ونبيعها فنصرف اثمانها الى الخمر والانفاق ونضرب بالقداح عليها فى الميسر عند اشتداد الزمان بحكم ابو عُبَيْدة ان سَبْرَة بن عمر قال هذه الابيات فى منافرة عَبَّاد بن أَنْف الكلب ومَعْبَد بن نَضْلَة بن الأَشْتَر الفقعسى وهو اخو خالد بن نَضْلَة الذى يقول فيه الاسود بن يَعْفُرَ ومن قبل مات الخالدان كلاهما عَمِيدُ بنى جَحْوَان وابن المضلّل يعنى قيس بن مالك بن مُنْقِذ بن طريف تنافرا الى ضَمْرَة بن ضمرة بن جابر بن قَطَن بن نَهْشَل بن دارم وبينهما مائة من الابل خطر فقال عباد لضمرة لك مائة من الابل وتنفّرنى على معبد فعل فهو اول من ارتَشى من حكام الجاهلية فلما عرف معبد ذلك قال اما بالعير من تماس فانشط الابل التى كان اخطرها وطردها وجمع العقل فاحرقها فسمى مُحَرِّقَ العُقُل فطلب عباد الخطر وادّعى النفور عليه من ضمرة فقال سبرة بن عمر ناك اباه ضمرة بن ضَمْرَةَ فى شَوَّرِ البَلْقَاء اولى نَظْرَةٌ والله لا نعاقل منها بكَرَةٌ او يقضى النعمان فيها أَمْرَهٌ فتحاكموا الى النعمان بن المنذر فقال ايتو عُزّى فاتوها فردهم سادنها فلم يعط عباد الخطر وغرم لضمرة مائة من الابل وعلم الناس ان فقعسا افضل من الصيداء وقال سبرة يا ضَمْرَ كيف حكمت أُمُّكَ قابلٌ والحكم مسوول به المتعهد احفظت عهدك ام رهيت امانة ام هل سمعت بمثلها لا ينشد شنعاء فاقرة مُجَلّلٌ نهشلا دنسا تغور به الرفاق وتُنْجِد ان الركاب امال حكمك حبها فلك اللقاء وراكب متجرد لا شىء يعدلها ولكن دونها خرط القتاد تخاف شوكتها اليد فصح العشيرة واستمر كانه كلب يبصبص للخطال ويطرد وقال اضمرة يرجو ابلق الاست والقفا وهل مثلنا فى مثلها لك غافر وكان معبد ابرص وبعده اتنسى دناى الابيات

فقال الخَمْ من بنى فَقْعَس قال ابو هلال هو لعمر بن مسعود بن عبد مَرَارَة

أَيَبْغِى آلُ شَدَّادٍ عَلَيْنَا وَمَا يَرْغَى لِشَدَّادٍ فَصِيلُ

الاول من الوافر مطلق مردف موصول والقافية متواتر قوله وما يرغى لشداد فصيل اى لا يحمل فصيل لهم على رغاء بان يفصل بينه وبين امه بنحر او هبة ضنًّا به ويجوز ان يراد به ما لهم فصيل فيرغى يرميهم بالفقر فيكون كقولهم ولا ترى الضب بها ينجحر اى لا ضب بها فينجحر

فَإِنْ تَغْمِزْ مَفَاصِلَنَا تَجِدْهَا غِلَاظًا فِى انامِلِ مَنْ يَصُولُ

اى ان رزئونا وجدعونا غلاظا على من يصول علينا قال ابو العلاء فى قوله وما يرغى لشداد فصيل لا يذهب به مذهب البخل وانهم لا يعطون احدا فصيلا ولكن يحمل على انهم لا يودون كما يقال ما تُرَوِّعُ له شاة اى فلم يتعرضون لنا بالاذاة ونحن عنهم كافون ويجوز ان يصفهم بان هم اذلة لا يظلمون احدا ولا يرغى فصيل لاجلهم كقوله قُبَيِّلَةٌ لا يغدرون بذمة ولا يظلمون الناس حبة خردل وقال والدليل على انه لم يرد بالارغاء معنى الهبة قوله فان تغمز مفاصلنا تجدنا لان هذا الكلام دال على تهدد ووعيد *

وقال جَزْءُ بنُ كُلَيْبٍ الفَقْعَسِىُّ قال ابو محمد الاعرابى هو جريم بن كُلَيْب لا جزْء فاما جزء فهو منقول من جزات الشىء اجزاه جَزْءا اذا اخذت جُزْءا منه ومنه الشعر المجزوء

تَبَغَّى ٱبْنُ كُوزٍ وَٱلسَّفَاهَةُ كَٱسْمِهَا لِيَسْتَادَ مِنَّا أَنْ شَتَوْنَا لَيَالِيَا

الثانى من الطويل مطلق موسس موصول والقافية متدارك قوله والسفاهةُ كاسمها اعتراض دخل بين تبغى ومفعوله والاصل فى السفه الخفة يقول السفاهة قبيح كما ان اسمها قبيح وانما قال هذا لان السفه كما ينكر فعله كذلك يكره اسمه فان قيل ما اسم السفاهة حتى قال والسفاهة كاسمها قلت قوله والسفاهة اراد ما يسمى سفاهة اى المسمى بهذا الاسم قبيح كما ان الاسم الذى هو السفه قبيح ويجوز ان يكون تبغى اى ادخل نفسه فى البغى حتى عدا طوره ويكون بمعنى تطلب وقوله ليستادَ منّا اتى بالفعل واللام لان تبغى مثل اراد كما قال الله عز وجل يريدون ليطفيو نور الله بافواههم والمعنى اطفاء نور الله وكذلك هذا المراد به تبغى الاستِيَادَ منّا اى تطلب النكاح فى ساداتنا من اجل انا دخلنا فى الشتاء وشتونا بمعنى اشتينا والشتاء الجدب وان شتونا موضعه نصب اصله لان شتونا فلما حذف الحرف الجار وصل الفعل فعمل

فَمَا أَكْبَرُ ٱلْأَشْيَاءِ عِنْدِى حَزَازَةً بِأَنْ أُبْتَ مُزْرِيًّا عَلَيْكَ وَزَارِيَا

انتصب حزازةً على التمييز والسباء فى قوله بان ابت هو الباء فى ما زيد بمنطلق ويقال زريت عليه فعله اذا عبته عليه وازريت به اذا وضعت منه اى ليس انصرافك عنّا عايبا علينا تطليعه فى الصدر اى ارغامك واستخفافك يهون علينا وقال ابو هلال يقول ليس يشتد علىّ رجوعك خايبا غير ظافر بطلبتك مزريا عليك بردنا اياك وزاريا علينا لتقديرك انا اسانا الى انفسنا بانصرافنا عنك

وَأَنَّا عَلَى عَضِّ ٱلزَّمَانِ ٱلَّذِى تَرَى نُعَالِجُ مِنْ كُرْهِ ٱلْمَخَازِى ٱلدَّوَاهِيَا

موضع على عض الزمان حال اى نحن نقاسى الدواهى من شدة الحال وكلب الزمن هربا من المخازى

فَلَا تَطْلُبَنْهَا يَٱبْنَ كُوزٍ فَإِنَّهُ غَذَا ٱلنَّاسُ مُذْ قَامَ ٱلنَّبِىُّ ٱلْجَوَارِيَا

اى لا تطلب التزوج بالمراة التى خطبتها فلك فى ساير النساء مندوحة فان النساء قد كثرن بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم والعرب كانت قبل ذلك تئد البنات واصل الواد الثقل

وذلك انها كانت تُثقِّلُ بالتراب واول من منع عن الواد صَعْصَعَةُ بنُ ناجِيَةَ جد الفرزدق وذلك انه اضل ناقتين له فخرج فى طلبهما فلما اجنه الليل رفعت له نار فامها فاذا شيخ وامرأة ماخض فسلم فردّ الشيخ فساله عن الناقتين فقال وجدتهما وقد احيانا الله بهما ثم قال الشيخ لنساء كُنّ عنده ان جاءنا غلام فما ادرى ما اصنع به وان جاءتنا جارية فاقتلنها ولا اسمعنّ صوتها فجاءت جارية فاشتراها صعصعة بناقتيه وجمله الذى ركبه فى طلبهما وجعل ذلك سنة فكل من اراد ان يئد ابنة له جاءه فاشتراها منه بلقحتين وجمل فجاء الاسلام وقد فدا ثلثمائة موؤدة فقال الفرزدق وجدّى الذى منع الوائدات واحيا الوئيد فلم تُوءدِ ويجوز ان يكون المعنى انا لا نزوّجك اباها فان تزوجك اباها واد لها اذ كان فى تزويجك اباها اضاعة لها وقال ابو محمد الاعرابى يقول لولا الاسلام وانه منع من الواد لوادت بنتى مخافة ان يخطبها مثلك وابنُ كوز هو يزيد بن حُذَيْفَة بن كوز اسدى ايضا

وَإِنَّ ٱلَّتِى حُدِّثْتَهَا فِى أُنُوفِنَا وَأَعْنَاقِنَا مِنَ ٱلإِبَاءِ كَمَا هِيَا

الاباء الكبر والنخوة هاهنا يقول ان اصابتنا السنة فنحن على ما كنّا عليه من عزة النفس وشرف الهمة وقيل معناه نحن على ما كُنّا عليه فى الجاهلية من الكبر والنخوة وان كنا قد اسلمنا وقوله فى انوفنا فى موضع المفعول الثالث لحدثتها وقوله كما هيا فى موضع خبر ان وما زايدة واراد كهى اى هى باقية بحالها ويجوز ان يكون هى مبتداءا وكما فى موضع الخبر ويقولون انا كما انت اى تشابهنا ويكون ما نكرة غير موصوفة ويجوز ان يكون حذف صفته كانه كما حُدِّثْتَه وانما خص الانوف والاعناق بالذكر لانه يقال فى انف فلان خُنْزُوَانَةٌ وشمخ فلان بانفه وانفه انف الليث اذا ارادو الكبر والصعوبة وفى عنقه صور مثله ✿

وقالَ زِيادَةُ الحَارِثِيُّ من بنى الحارث بن سَعْد اخو عُذْرَةَ قال رياش هو زيادةُ بن زيد من سعد هُذَيْم بن ليث بن سُود بن أَسْلُم بن الحاف بن قُضَاعَة

لَمْ أَرَ قَوْمًا مِثْلَنَا خَيْرَ قَوْمِهِمْ أَقَلَّ بِهِ مِنَّا عَلَى قَوْمِهِمْ فَخْرَا

الاول من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية متواتر ينتصب خير قومهم على انه بدل من قوله قوما ويجوز ان يكون صفة واقل ينتصب على انه مفعول ثان وفخرا ينتصب على التمييز والضمير فى به يرجع الى ما ذكره ودل عليه من قوله خير قومهم ومثله اذا زجر السفيه جرى اليه وتقدير البيت لم ار خير قوم مثلنا اقل بذلك فخرا منا على قومنا والمعنى انا لا نبغى على قومنا ولا نتكبر عليهم بل نعدهم امثالنا ونظراءنا فنباسطهم

وَمَا تَزْدَهِينَا ٱلْكِبْرِيَاءُ عَلَيْهِمِ إِذَا كَلَّمُونَا أَنْ نُكَلِّمَهُمْ نَزْرَا

تزدهينا تستخفنا وانتصب قوله نزرا على انه صفة لمصدر محذوف كانه قال نُكَلِّمُهُم كلاما نزرا

والابل فى لزهى ازنيهـا لانه افتعل من الزهو يقول يستخفنـا الكبر على قومنـا اذا كلمونا ان نكلمهم قليـلا

وَنَحْنُ بَنُو ماء السَّمَـاء فـلا نَرَى لِأَنْفُسِنَـا مِنْ دُون مَمْلَكَـةٍ قَصْرًا

القصر هاهنا الغـاية يقال قصرك اى تفعل كذا وماء السماء امراة كانت فى حسنها وصفاء بشرتها مثل ماء السمـاء فسميت به وماء السماء الملك سمى بذلك لانه كان للناس بمنزلة المطر فى جوده يقول نحن بنو ملك فلا نرى لانفسنا غاية دون ان نكون ملوكا *

وقال ابنُه مِسْوَرٌ حِينَ عَرَضَ عليـه سَعِيـد بنُ العـاصى سَبْعَ دِيَاتٍ فـأَبَى ويقال هى لعبد عبد الرحمان

أَبَعْدَ ٱلَّذِى بِالنَّعْفِ نَعْفِ كُوَيْكِبٍ رَهِينَةَ رَمْسٍ ذى تُرَابٍ وجَنْدَلِ

الثانى من الطويل مطلق موصول مجرد والقافية متدارك الف الاستفهام دخل هاهنا على معنى الانكار وتنـاول الفعل الـذى فى صدر البيت الثانى لان الف الاستفهـام يطلب الفعل والمعنى أَأُذَكَّرُ بالبقيا بعد المدفون بنعف هذا الجبل وهو ما استقبلك منه المرهون فى قبر ذى تراب وجندل والنعف اشتق منه انتعف له اى تعرض والمنـاعفة المعـارضة من رجلين فى طريقين وقوله رهينة رمس جعل رهينة اسمـا فلهذا لحق بها الهاء والرمس القبر والاصل فى الرمس التغطية يقال رمسته فى التراب وقيل فى النعف انه المكان المرتفع فى اعتراض

أُذَكَّرُ بِالْبُقْيَـا عَلَى مَنْ أَصَـابَنِى وَبُقْيَـاىَ أَنِّى جَـاهِدٌ غَيْرُ مُؤْتَلِى

يقول أَأُسـامُ البقيـا على من وترنى وابقـاءى عليه انى اجهد فى قتله ولا اقصّر والابقاء لا يكون الجهد ولكن المعنى يكون هـذا منّى عوضـا عن ذلك ومثله قول الاخر تحية بينهـم ضرب وجيع والبقيا اسم على فُعْلَى مبنى من الابقاء فى معنـاه والواو منه واو الحـال ولو لم يأت به لكـان الكلام على الاستيناف والانقطـاع ممـا قبله ويقـال لا الو فى كذا ولا ائتلى اى لا اقصّر ولا الو كـذا اى لا استطيـعـه

فَإِنْ لم أَنَلْ ثَأرِى من ٱلْيَوْمِ أَوْ غَدٍ بَنِى عَمِّنَا فَٱلدَّهْرُ ذو مُتَطَوَّلِ

يقول ان لم ادرك ثارى قريبـا ففى الدهر تـطـاول ومتطول مصدر مثل تطول وذكر اليوم والغد اشارة الى تقريب الوقت فى المستقبل كما يقال فى الماضى كـان بالامس يفعل كـذا ونحو هذا فى المعنى قولهم ان مع اليوم غدا قال الشاعر فان غدا لناظره قريب وقولهم لم يفت من لم يمت

فَـلا يَدْعُنِى قَوْمِى لِيَوْمِ كَرِيهَـةٍ لَئِنْ لم أُعَجِّلْ ضَرْبَـةً أَوْ أُعَجَّلِ

يدعو علـى نفسه بان يسلب الرياسة فـلا يـدعى للحروب والنوايب ان لم يجتهد فى الطلب

بثاره فاما ان يقتل واما ان يظفر وهذا الكلام وان كان لفظه لفظ الدعاء فالمعنى معنى القسم وقوله او اجمل يريد لمثلها فحذف

أَنَخْتُمْ عَلَيْنَا كَلْكَلَ ٱلْحَرْبِ مَرَّةً فَنَحْنُ مُنِيخُوهَا عَلَيْكُمْ بِكَلْكَلِ

الكلكل الصدر وهو هاهنا مثل وكذلك الاناخة وهذا الكلام تهدد فى انه سيكافيهم على ما بدأوا به

يَقُولُ رِجَالٌ ما أُصِيبَ لَهُمْ أَبٌ ولا مِنْ أَخٍ أَقْبِلْ عَلَى ٱلْمَالِ تَعْقِلِ

يقول يشيرون علىّ باخذ الدية ولم يصبهم ما اصابنى ولعلهم لو اصيبوا بما اصبت به لم تقنعهم الدية وقال بعض الحكماء كل حليم عند غضب غيره ونحوه المثل السائر وَيْلٌ للشَّجِى من الخَلِىّ اى لا يساعده على شجاه ويلومه

كَرِيمٌ أَصَابَتْهُ ذِيَابٌ كَثِيرَةٌ فَلَمْ يَدْرِ حَتَّى جِئْنَ مِنْ كُلِّ مَدْخَلِ

ويروى حتى جئن فى غير مدخل اراد بالذياب الاعداء وقوله حتى جئن من غير مدخل اى من مداخل كثيرة ويقع فى بعض النسخ ابيات كثيرة

ذَكَرْتُ أَبَا أَرْوَى فَأَسْبَلْتُ عَبْرَةً مِنَ الدَّمْعِ ما كَانَتْ عن العَيْنِ تَنْجَلِى

وقال بعض بَنِى جَرْمٍ مِنْ طَيِّىءٍ جرم منقول من جرمت اى قطعت

أَخَالُكَ مُوعِدِى بِبَنِى جُفَيْفٍ وَهَالَةَ أَنَّنِى أَنْهَاكِ هَالاَ

الاول من الوافر مطلق مردف موصول والقافية متواتر قال ابو العلاء يروى أَخالك بفتح الهمزة واخالك بكسرها فاذا فتحت الهمزة يحتمل وجهين يجوز ان يكون المراد بالهمزة الاستفهام دخلت على قوله خالك يعنى اخا الام والاخر من خلت واخال فيه ضرب من الاستهانة يقول احسبك تهددنى ببنى جفيف وبهالة ثم اقبل على هالة فقال انى ازجرك عن نصرة من يعادينى ومثل هذا الكلام يسمى التفاتا والعرب قد تجمع فى الخطاب والاخبار بين عدة ثم تقبل او تلتفت من بينهم الى واحد لكونه اكبرهم او احسنهم استماعا ويقال خلْتُ أَخالُ واخالُ بالياء فكثر استعمالها فى السنة غيرها حتى صار أخال كالمرفوض والهالة الدارة حول القمر فى اللغة فاذا انّث خطابها فانه جعلها قبيلة واذا ذكّرها فعلى ارادة رجل هو ابو القبيلة واذا جمع فعلى المعنى وفى جميع ذلك قد صرّف كلامه

فَإِلاَّ تَنْتَهِى يا هَالَ عَنِّى أُدَعْكَ لِمَنْ يُعَادِينِى نَكَالاَ

النكال اسم لما يجعل عبرة للغير ويقال نكَل يَنْكُلُ ونَكِل يَنْكَل الاولى تميمية والاخرى حجازية يقول ان لم تنتهى عنى انزلت بك عقوبة يتّعظ بها من يعادينى وتنتهى انثه على ارادة القبيلة

إذَا أَخْصَبْتُمْ كُنْتُمْ عَدُوًّا وإنْ أَجْدَبْتُمْ كُنْتُمْ عِيَالا

يصفهم بالاشر والبطر وسوء الحفاظ اى اذا وجدتم سعة عاديتمونا وان اضقتم وضعتم كلكم علينا

وقال الاخر

قال ابو هلال لم يذكر ابو تمام اسمه واسمه الحَكَمُ بن زَهْرَةَ قال الجُمَحِيُّ زهرة امه وهو الحكم ابن المِقْداد بن الحكم بن الصَبّاح احد بنى مُخاشِن بن عُمَيْلة ثم احد بنى زَهْرَةَ بن قيس بن عمر بن فُرْمُلَة بن مُخاشن بن شَمْخ بن فَزارة ويعرف بالحكم الاصمّ الفزارى وقال ابو رياش هو لعُوَيْف القوافى

اللُّومُ أَكْرَمُ مِنْ وَبْرٍ وَوَالِدِهِ وَاللُّومُ أَكْرَمُ مِنْ وَبْرٍ وَمَا وَلَدَا

الضرب الاول من البسيط مطلق موصول مجرد والقافية متراكب وبر بن الاضبط قبيلة من كلاب واصله دويبة كالهر تكون فى الجبال وتجمع فى البيوت والجمع وبار واللوم البخل مع دناءة الاصل وربما سميت الدناءة وحدها لوما فضّل اللوم فى اللفظ عليهم والقصد به الى تفضيله على اخلاقهم لان الشرط تشبيه الاحداث بالاحداث والذوات بالذوات واذا كان كذلك فقد حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه كانه قال اللوم اكرم من اخلاق وبر واخلاق والده وقوله والده دخل فيه كل اب لهم كما دخل فى قوله وما ولد كل ولد لهم وقال ابو هلال يقول اللوم نفسه اكرم من وبر ووالده واولاده ان قيل لم لم يقل وَمَنْ وَلَدَا قلت اشار الى الجنس وما يقع للاجناس

قَوْمٌ إذَا مَا جَنَى جَانِيهِمِ أَمِنُوا مِنْ لُومِ أَحْسَابِهِمْ أَنْ يُقْتَلُوا قَوَدَا

يقول هم قوم اذا جر واحد منهم جريرة امن جميعهم لدناءة اصولهم ولوم احسابهم ان يواخذ كلهم بها فكيف الواحد منهم كانهم لا يعدون بواءا بقتيل والقود ان يقتل القاتل بالقتيل فيقال اقدته به واذا اتى الرجل صاحبه بمكروه فانتقم منه بمثلها قيل استقادها منه ومثله ابو تمام فقال أَمّا الهِجاء فدق عرضك دونه والمدح عنك كما علمت جليل فاذهَبْ فانت طليق عرضك انه عرض عَزَزْتَ به وانت ذليل

وَاللُّومُ دَاءٌ لِوَبْرٍ يُقْتَلُونَ بِهِ لا يُقْتَلُونَ بِدَاءٍ غَيْرِهِ أَبَدَا

اى داءهم الدناءة يقتلون به دون غيره من الادواء وهذا ماخوذ من قولهم العيوب مقاتل

وقال الاخر

أَلا أَبْلِغَا خُلَّتِي رَاشِدًا وَصِنْوِي قَدِيمًا إذَا مَا آتَّصَلْ

من المتقارب الثالث مقيّدٌ مجرّد والقافية متدارك قديما انتصب على الظرف لقوله خلتى والمراد ابلغا خليلى قديما راشدا وصنوى اذا ما انتسب والصنوان الفرعان يخرجان من اصل واحد

ويقال للاخوين هما صنوان تشبيها بذلك وعم الرجل صنو ابيه يقال صنو وصنوان فى التثنية وصِنْوانٌ فى الجمع ولا يعرف له نظير الا قنو وقوله اتصل اى انتسب وهذا يدل على ان راشدا من اهله وانا كان هاكذا كان قوله قديما عيبا لانه لا يقال ان زيدا من اهلى او من بنى اعمامى قديما والصواب ان معنى اتصل قال يال فلان وفى حديث النبى صلى الله عليه وسلم مَن اتّصل فأعِضّوه اى من قال يال فلان وقال الاعشى اذا اتَّصَلَتْ قالتْ أبَكْرُ بن وايل وبكر سَبَتْهَا وَالانوف رَوَاغِمُ وقال ابو عُبَيْدَة من ذلك قوله تعالى الّا الذين يصلون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق وانما اراد ابلغه اذا اتّصل ولم يرد انه صنوى اذا اتصل او انه صنوى قديما وانما اراد خلتى قديما ويجوز ان يكون صنوى اذا اتصل اى انتسب لان نسبى مثل نسبه فى الشرف فهو مثلى اذا انتسب

بِأَنَّ ٱلـدَّقِـيـقَ يَـهِـيـجُ ٱلْجَـلِـيـلَ وَأَنَّ ٱلْـعَـزِيـزَ إِذَا شَـاءَ ذَلّْ

الباء دخلت للتاكيد وموضع ان مفعول ثان من ابلغا يقول ابلغاه ان صغير الامور يجنى الكبير وان العزيز من الرجال متى اراد صار ذليلا بان يعدو طوره ويستعمل ما لا يهمه ولا يعنيه ومثله الشر تَبْدَؤُهُ صغاره والحرب اول ما تكون فتية وكم مطر بدوه مُطَيْرٌ اى ان لم تتدارك الصغير صار جليلا

وَأَنَّ ٱلْحَـزَامَـــةَ أَنْ تَـصْـرِفُـوا لِحَـيٍّ سِـوَانَـا صُـدُورَ ٱلْأَسَـلْ

الاسل الرماح قال بعضهم معناه ان ذل العزيز فى محاربة قومه وذلك انه اذا حاربهم فغلبهم فت فى عضد نفسه وان غلبوه لم يجد من ينصره عليهم

فَإِنْ كُـنْـتَ سَـيِّـدَنَـا سُـدْتَـنَـا وَإِنْ كُـنْـتَ لِلْـخَـالِ فَٱذْهَـبْ فَخَلْ

يقول ان رمت سيادتنا من وجهها سدت وان كنت للكبر فاذهب واحسب انك سيد فانك لا تكون هذا اذا رويت خَلْ بفتح الخاء وان رويت خُلْ بضمها فالمعنى اذهب وتكبر فانا لا ننقاد لك والعرب تقول سيد القوم اشقاهم قال وان سيادة الاقوام فاعلمْ لها صعداء مطلعها طويل ويقال فى الكبر خال يخول ويَخَال خَوْلًا وَخَالًا وفى الظن خال يخال لا غير وقوله فاذهبْ امر من قولهم ذهب يقول كذا وعلى هذا قوله فاذهبْ فما بك والايام من عَجَبِ وكذلك قولهم للغريم قم فاعطنى حقى فالامر فى الحقيقة بالعطية لا بما سواه واجرى مجراه قولهم اخذ يَتَمَسَّكُ بكذا ويتحدث بكذا وجعل يشتمه وقام يهزأ به وقعد يظن انه امير وليس القصد الى فعله القيام والقعود ولكن زيادة بالتصوير للحال والتاكيد للقصة

وقَال بَعْضُ بنى أَسَدٍ واقتتل فريقان من قومه على بِئْرٍ ادعاها كُلّ

كِلَا أَخَوَيْنَا إِنْ يُرَعْ يَدْعُ قَوْمَهُ ذَوِى جَامِلٍ دَثْرٍ وَجَمْعٍ عَرَمْرَمِ

الثانى من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية متدارك يقول كلا صاحبينا ان يفزع يستغث بقوم ذوى عدد وعدة والجامل الابل وهو اسم صيغ للجمع وهى ذكور الابل واناثها والجمال

ذكورها والدثْر الكثير والعرمرم الجيش العظيم وحُرام الجيش حدهم وكثرتهم وانتصب ذوى على الحال والجزاء مع جوابه خبر المبتداء وهو كلا يقول كلا اخوينا اذا فزع دعا قومه لنصرته وهذه صفتهم فى الكثرة يريد انه اذا دعاهم اعانوه بانفسهم واموالهم

كِلَا أَخَوَيْنَا ذُو رِجَالٍ كَأَنَّهُمْ أُسُودُ ٱلشَّرَى مِنْ كُلِّ أَغْلَبَ ضَيْغَمِ

الشرى موضع تنسب اليه الاسود والاغلب الغليظ العنق والضيغم فيعل من الضَغْم وهو العض وكلا موحَّد اللفظ موضوع للمثنى لكن المراد به هنا كل واحد

فَمَا ٱلرُّشْدُ فِي أَنْ تَشْتَرُوا بِنَعِيمِكُمْ بَئِيسًا وَلَا أَنْ تَشْرَبُوا ٱلْمَاءَ بِالدَّمِ

يقول ليس الرشد ان يقتل بعضكم بعضا فتختلط مياهكم بالدماء وهو كقول جرير فما زالت القتلى تَمُجُّ دماءها بدجْلةَ حتى ماء دجلة أَشْكَلُ ويجوز ان يكون المعنى ليسّ من الرشد ان تقتلوا على هذه فتختلط شربكم منها بالدماء ويجوز ان يكون المعنى انه ليس من الرشد ان تشربوا الماء بما يراق من دمايكم فكانَّ الدم ثمن للماء والبئيس يكون مصدرا كالبُؤْس ويوضع فى مقابلة النعيم ويجوز ان يكون بعد قوله بنعيمكم حذف كانه قال تشتروا بنعيمكم عيشا بئيسا والبئيس ايضا الشديد ❊

وقال حُرَيْث بنُ عَنَّاب النَّبْهَانىُّ قال ابو الفتح حريث تصغير حارث وعناب اسم مرتجل غير منقول وهذا احد الامثلة التى جاءت على فَعَّال اسما لا صفة وهى الكَلَّاء والجَبَّان والقَيَّاد ذكر البوم والجَيَّار فى الصدر وهو ايضا الصاروج والعقَّار احد الانبتة وعناب هذا الرجل والخَطَّار دهن طيب ويجوز ان يكون عنّاب من العنب كتمّار من التمر وعَطَّار من العطر فيكون منقولا اذا وقال ابو العلاء نبهان عبد كفل ابا هذا الحى من طيىء فسمى نبهان ونبهان من تنبه النايم ولا يمتنع ان يكون من النباهة ضد الخمول

تَعَالَوْا أُفَاخِرْكُمْ أَأَعْيَا وَفَقْعَسٌ إِلَى ٱلْمَجْدِ أَدْنَى أَمْ عَشِيرَةُ حَاتِمِ

الثانى من الطويل مطلق موسس موصول والقافية متدارك بنو اعيا بن طريف بن عمر بن الحارث ابن ثعلبة بن دُودَان بن اسد وبنو فقعس حى من بنى اسد واسد وطيى حليفان وقال المرزوقى وروى بعضهم أَعيارُ فَقْعَس وزعم ان اعيا لا يعرف اسم قبيلة وان هذا تصحيف استدركه فاما انكاره لاعيا قبيلة فلا وجه له لان بنى اعيا من قبايل سعد بن قيس وهو مشهور ذكره النَّسَّابون وغيرهم وَخُنْبُ بنُ اعْيَا ابن طريف الاسدى معروف معدود فى الاعلام واما من طريق النظم فلان تكون القبيلة مقابلة بمثلها ومذكورة فى المنافرة معها احسن من ان تقابل الافراد بالقبيلة واعيار اشارة الى الافراد يراد بها الروساء يقال هو عير قومه اى سيدهم والنسخ كلها متفقة على اعيا وفقعس

إِلَى حَكَمٍ مِنْ قَيْسِ عَيْلَانَ فَيْصَلٍ وَأُخْرَ مِن حَيَّىْ رَبِيعَةَ عَالِمِ

قيل عَيْلَانُ بالعين غير معجمة جبل ولد عنده قيس فنسب اليه وليس بابو وقيل فيه غير ذلك وقالو اراد باحد الحكمين عامر بن الظرب وبالاخر دغفلًا النَّسَّابة والفيصل الذى يفصل الامور والياء دخلته لتلحقه ببناء جعفر كما ان الصيخم فيعل من الضخم والبنان لحصول اليآء فيهما صارا صفتين بعد ان كانا مصدرين لان اصلهما الفصل والضخم فلما حصلت الياء فيهما وصف بهما وافادا مبالغة فى المعنى الا ترى ان فيصلا يفيد ما لا يفيده فاصل وكذلك صيخم يفيد ما لا يفيد ضاخم وقوله العيا وقعس استفهام فى الاصل نقل عن بابه والمعنى انافركم بالقصبة التى يكون نتيجته هذا الاستفهام الى حكم ولم يُثَنِّ ادنى وان كان خبرا عن الاثنين لانه افعل الذى يتم بمن وقد دخل عليه الاستفهام فيجب ان يستوى فيه الواحد والاثنان والمذكر والمونث وهذا الكلام لو اتى به على وجهه لكان ام عشيرة حاتم ادنى الى المجد منهم لكنه حذف اذ كان المرادُ مفهوما وقال النمرى الحكم من قيس عيلانَ عامرُ بن الظَّرِب العَدْوَانى والاخر الذى هو من حيى ربيعة دغفل وحيا ربيعة بكر وتغلب ورجل واحد لا يكون من حيين وانما يريد من احد حيى ربيعة كقوله تعالى على رجل من القريتين عظيم والقريتان مكة والطايف وكقوله يخرج منهما اللولو والمرجان وهذان يخرجان من البحر الملح فان قال قايل انما اراد ان اباه من تغلب وامه من بكر فهو من الحيين يقول على هذا المن ولده العباس وعلىّ عليهما السلام من قبل ابيه وامه وهو عَبَّاسىّ عَلَوىّ فانما ضاق عطنه عما ذكرناه على ان هذا وجه صحيح قال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل كثرة الاسباب من الاعجاب كيف يكون الحكم من قيس عيلان هاهنا عامر بن الظرب العدوانى وهو قبل الاسلام بمايتى عام ومتى لحقه حُرَيْث ابنُ عَنَّاب وهو فى عصر عمر بن الخطاب وبعد ذلك الى زمن معاوية واما هى بالحكم من قيس عيلان هَرِمُ بن قُطْبَةَ بن سَيَّار بن عمر الفَزَارىّ والحكم من حيى ربيعة دَغْفَلُ النَّسَّابَةُ وحيا ربيعة ذُهْلُ ابن شيبان بن ثعلبة وذهل بن ثعلبة وهو عم ذهل بن شيبان وعم الرجل ابوه

ضَرَبْنَاكُمُ حَتَّى اِذَا قَامَ مَيْلُكُمْ ضَرَبْنَا ٱلْعِدَى عَنْكُمْ بِبِيضٍ صَوَارِمِ

قام ميلكم بمعنى تَقَوَّمَ وترك الخلاف يقول ضربناكم حتى اذا استقمتم ضربنا اعداءكم بسيوف قواطع يدل بذلك على قدرتهم عليهم وعلى غيرهم

تَحُلُّو بِأَكْنَافِى وَأَكْنَافِ مَعْشَرِى أَكُنْ حِرْزَكُمْ فِى ٱلْمَأْقِطِ ٱلْمُتَلَاحِمِ

المأقط المضيق فى الحرب والمتلاحم يجوز ان يكون من الالتحام لان كل شىء كان متباينا ثم تلاءم يقال فيه التحم وتلاحم ويجوز ان يكون من الملحمة لان اهلها يتلاحمون فيها يقال لَحَمْتُهُ فهو لحيم يقول حلو بناحيتى وناحية معشرى نكن لكم حرزا فى الحروب

فَقَدْ كَانَ أَوْصَانِى أَبِى أَنْ أُضِيفَكُمْ اِلَىَّ وَأَنْهَى عَنْكُمُ كُلَّ ظَالِمِ

اضيفكم الىّ اى اضمكم ومنه اشتقاق الضيف لانه يضاف الى الاهل فيعال معهم يقول قد كان اوصانى ان يضيفكم الىّ وزجر من اراد ظلمكم عنكم*

وقالَ ابراهيم بن كُنَيْف النَّبْهانيّ قال ابو العلاء ابراهيم اسم قديم ليس بعربي وقد تكلمت به العرب على وجوه فقالوا ابراهيم وهو المشهور وابراهام وقد قرئ به وابْرَاهِمُ على حذف الياء وابْرَهَمْ ويروى ان عبد المطّلب قال عذت بما عاذ به ابْراهِمْ مُسْتَقْبِلَ القِبْلَةِ وَهْوَ قايمْ ويروى لعبد المطلب ايضا نحن آل الله فى كعبته لم يزل ذاك على عَهْدِ اَبْرَهَمْ والكُنُف فى اسم الرجل ماخوذ من الكِنْف المعروف واذا قيل كنيف جاز ان يكون تصغير الكَنَف من قولهم هو فى كنف فلان اى يكنفه ويحوطه ومن الكنْف المعروف

تَعَزَّ فَإِنَّ الصَّبْرَ بِالْحُرِّ أَجْمَلُ وَلَيْسَ عَلَى رَيْبِ الزَّمَانِ مُعَوَّلُ

الثانى من الطويل مطلق موصول مجرد والقافية متدارك التعزى التصبر والعزاء الصبر يقال عزا الرجل عزاءا اذا صبر ورجل عَزِىٌّ اى صبور وفى بناء تفعل زيادة تكلف والاكتساب للنفس على طريق التسلية يقول تصبر فان الصبر بالرجل الكريم احسن من التخشع فيما لا يحسن الخضوع فيه وله والاصل فى الصبر الحبس ومنه قولهم قتل فلان صبرا وقوله وليس على ريب الزمان معول المعول المحمَّل يقال عَوَّلْتُ على فلان اذا حَمَّلْتَهُ شيا من امرك والمعوَّل المُتَّكَل يقال عَوِّلْ علىّ اى اتَّكِلْ علىّ وعَوِّلْ علىّ اى احْمِلْ علىّ ما تريد والعول شدة الامر اذا تفاقم وزاد ومنه عول الفريضة اذا زادت عولا ويجوز ان يكون من عالنى الامر اذا اثقلنى وغلبنى فاما العالة وهو نحو الخيمة من الشجر فيجب ان يكون من الزيادة ويقال عول الراعى اذا اتخذ عالة وقيل انه يعمد الى اغصان شجرة فيشدها الى اغصان شجرة تقاربها ثم يُظَلِّلُهَا بما يعضد من الحطب قال عبد مَناف بن رِبْع الهذلى الطعن شغشغة والضرب هَيْقَعَةٌ ضرب المُعَوِّلِ تحت الديمة العَضَدا

فَلَوْ كانَ يُغْنِى أَنْ يُرَى الْمَرْءُ جَازِعاً لِحَادِثَةٍ أَوْ كَانَ يُغْنِى التَّذَلُّلُ

لَكَانَ التَّعَزِّى عِنْدَ كُلِّ مُصِيبَةٍ وَنَائِبَةٍ بِالْحُرِّ أَوْلَى وَأَجْمَلُ

اذا جعلت كان لا ضمير فيها ففى البيت ضرورتان احداهما اسكان الياء من التعزى وهو فى موضع نصب لان التعزى خبر كان والاخرى انه جعل اسم كان نكرة وهو قوله اولى واجمل وخبرها معرفة وذلك قوله التعزى والنحويون يجيزون ان يضمر فى كان الشان والقصة ثم يقع الابتداء بعدها والخبر وقلما يذهب العرب الى هذا الوجه وعليه انشدوا قول العُجَيْر السَّلُولىّ اذا مت كان الناس نصفان شامت واخر مُثْنٍ بالذى كنت اصنع يقول لو كان فى الجزع منفعة لما كان يحسن وكان الصبر احسن منه فكيف وليس فيه منفعة وهذا البيت يوضحه

فَكَيْفَ وَكُلٌّ لَيْسَ يَعْدُو حِمَامَهُ وَمَا لِامْرِئٍ عَمَّا قَضَى اللهُ مَزْحَلُ

يعدو يتجاوز عداه يعدوه وتعداه يتعداه ومزحل مُبْعَد يقال زحل يزحل زَحْلا اذا تباعد اى لا يجاوز احد ما قدره الله عليه وليس له عنه مبعد ومن هاهنا اخذ ابن الرومى واحسن ارى الصبر

محمودا وعنه مذاهب فكيف اذا ما لم يكن عنه مَذْهَبُ هناك يحق الصبر والصبر واجب وما كان منه كالضرورة أَوْجَبُ فشد امرؤ بالصبر كفا فانه له عصمة اسبابها ما تقضب هو المهرب المنجي لمن احدقت به نوايب دهر ليس عنهن مَهْرَبُ

فَإِنْ تَكُنِ ٱلْأَيَّامُ فِينَا تَبَدَّلَتْ بِبُؤْسَى وَنُعْمَى وَٱلْحَوَادِثُ تَفْعَلُ

فَمَا لَيَّنَتْ مِنَّا قَنَاةً صَلِيبَةً وَلَا ذَلَّلَتْنَا لِلَّتِي لَيْسَ تَجْمُلُ

العرب تضرب المثل بالقناة فيقولون قناة بنى فلان صلبة اى هم اعزاء اشداء وقناتهم خَوَّارَةٌ اى هم ضعاف اذلة قال كانت قناتى لا تلين لغامز فالانها الاصباح والامساء وقالت امراة من العرب انا فناة امرى ازرى بها خَوَرٌ هو ابن سعد قناة صُلْبَةُ العود وقوله والحوادث تفعل يسمى اعتراضا والمعنى انها تفعل الافعال المعروفة والمنكورة وتاتى باللين والصعوبة ومثل هذا من الاعتراض يزيد القصة تاكيدا وهو هنا حايل بين الجزاء وجوابه لان جواب ان تكن قوله فما لينت منا قناة صليبة اى لم يلينا الدهر بتصرفه علينا

وَلَاكِنْ رَحَلْنَاهَا نُفُوسًا كَرِيمَةً تُحَمَّلُ مَا لَا يُسْتَطَاعُ فَتَحْمِلُ

يجوز ان يكون معنى رحلناها رحلنا لها والضمير للحوادث ويكون كقولهم كلتك وكلت لك ووزنتاه ووزنت لك ويكون نفوسا مفعولا لرحلنا ويجوز ان يكون الضمير المنصوب فى رحلناها للنفوس على ان يكون مفعولا واتى بالضمير قبل الذكر ثم جعل قوله نفوسا بدلا منها على شريطة التبيين والمعنى رحلنا انفسنا الكريمة ثقل الدهر من قولك رحلت البعير اذا وضعت عليه الرحل

وَقَيْنَا بِحُسْنِ ٱلصَّبْرِ مِنَّا نُفُوسَنَا فَصَحَّتْ لَنَا ٱلْأَعْرَاضُ وَٱلنَّاسُ هُزَّلُ

كانه اراد فصحت لنا الاعراض بحسن صبرنا واعراض الناس هزل لقلة صبرهم على الشدايد التى نحن نصبر عليها ٭

وقال آخر

وَكَمْ دَهَمَتْنِى مِنْ خُطُوبٍ مُلِمَّةٍ صَبَرْتُ عَلَيْهَا ثُمَّ لَمْ أَتَخَشَّعِ

الثانى من الطويل مطلق موصول مجرد والقافية متداركه دهمتنى فاجاتنى يقول مرارا كثيرة فاجاتنى خطوب شديدة وموضع كم على هذا ظرف ومن زايدة على طريقة الاخفش لانه يُجَوِّزُ زيادة من فى الواجب ويستدل بقول بعضهم قد كان من مطر فخَلِّ عَنِّى فكانه قل كم مرة دهمتنى خطوب كثيرة ويكون قوله صبرت عليها صفة للخطوب ويجوز ان يكون كم فى موضع الابتداء ومن خطوب هو بيان له وقد فصل بينهما بخبره وهو دهمتنى وتقديره كم من خطوب دهمتنى اى كثير من الخطوب دهمتنى وفايدة العطف بثم من قوله ثم لم اتخشع ابانة الاستمرار فى الصبر الى ان

انكشفت تلك الخطوب والخطوب الامور العظام الواحد خطب وقيل انه اسم للامر المكروه دون المحبوب وقيل هو المحبوب والمكروه جميعا والملمة من قولهم ألمّ به اذا اتاه يقول حملت فوادح الدهر فلم اخضع والتخضّع الخضوع

فأدركتْ ثأري وَالَّذي قَدْ فعلتُم قلايدُ في أعناقِكُم لم تقطّع

الذي قد فعلتم يعني من القعود عن نصره وقوله في اعناقكم لم تقطع نحو قوله تعالى سَيُطَوَّقُونَ ما بخلوا به يوم القيامة وهم يشبهون العار اللازم الذي لا يفارق اصحابه بالقلادة في العنق ويقولون تقلّدَ الامر اذا الزمه نفسه والمقلَّدُ السيد قلد امور قومه

وقال عُوَيْف القَوافي الفزاريّ قال ابو رياش وكانت اخته عند عُيَيْنَة بن اسماء فتكلّفها فكان مراغما لعيينة وقال الحُرَّة تتلقى لغير باس فلما اخذ الحجاج عيينة فحبسه قال عويف وهو تصغير عَوْف وهو الحال ويقال الذكَر ومنه قيل نعم عوفك اي حالك ويقال ذلك ايضا للباني باهله كانه كناية عن الذكَر

ذَهَبَ الرُّقَادُ فَمَا يُحَسُّ رُقَادُ مِمَّا شَجَاكَ وَنَامَتِ العُوَّادُ

الثاني من الكامل مطلق موصول مردف والقافية متواتر الرقاد والرقود النوم بالليل وعرّف الاول تعريف الجنس ونكّر الثاني لانه اراد نوعا من الجنس كأنّ المراد ذهب النوم على اختلافه حتى ما يرى لنوع منه تختص اثر مما شجاك اي حزنك اي أختصصتَ بما عرى منه فؤادك

خَبَرٌ أتَاني عَنْ عُيَيْنَةَ مُوجِعٌ كَادَتْ عَلَيْهِ تَصَدَّعُ الأكْبَادُ

بَلَغَ النُّفُوسَ بَلاؤُهُ فَكَأنَّنَا مَوْتَى وَفِينَا الرُّوحُ والأجْسَادُ

الاجساد هاهنا جمع جَسَدٍ وهو الدم قال النابغة وما هريق على الانصاب من جَسَدِ اي وفينا الروح والدم ولو اكتفى باحدهما جاز ولكن اراد التاكيد وبلاؤه يعني بلاء الخبر

يَرْجُونَ عَثْرَةَ جَدِّنَا وَلَوَ انَّهُمْ لا يَدْفَعُونَ بِنَا المَكَارِهَ بَادُوا

بادوا هلكوا والبايد الهالك اي يرجون هلاكنا ولو لا مكاننا هلكوا ويقال عثر جد فلان اذا ذهب امره وهلك

لَمَّا أتَانِي عَنْ عُيَيْنَةَ أنَّهُ أمْسَى عَلَيْهِ تَظَاهُرُ الأقْيَادُ

لما ظرف لقوله تخلّت له نفسي في البيت الذي يليه لان لما اذا وليه الفعل الماضي كان علما للظرف وفسّر بحين وقوله تظاهُرُ الاقياد اي يكون بعضها فوق بعض ومنه قولهم ظاهر بين درعين اذا لبس الواحدة منهما فوق الاخرى قال عَلْقَمَة بن عَبَدَة مظاهر سربالي حديد عليهما

عقيلا حرب مخذم ورسوب وقوله تَظَاهَرُ يريد تتظاهر يعنى أنهما فوق قيد فكانهما تعاونا عليه من قولهم ظاهرت فلانا اذا عاونته فانا ظهيره كقولك عاشرته فانا عشيره ويجوز ان يكون من قولهم ظهر فوق البيت اذا علاه وقوله تَظَاهَرُ فوقه الانيساد والقياد لا تكون فوق الانسان وانما اراد انها قد غلبته وقهرته من قولهم الله من فوق ومن علو اى قهر وقرب منه ان الجبان حتفه من فوقه اى هو قاهره وغالبه وغير منجيه منه جبنه ويجوز ان يكون تظاهر من فوقه الانيساد اى فوق جسمه وقولهم ان الجبان حتفه من فوقه اى هو مقدر ياتيه من فوقه والناس يقولون ان المقادير تنزل من السماء

نَخَلَتْ لَهُ نَفْسِي النَّصِيحَةَ أَنَّهُ عِنْدَ الشَّدَايِدِ تَذْهَبُ الأَحْقَادُ

نخلت له اى خلصتها له وجاءت بصريحها كالشىء الذى يُنْخَل بالمُنْخُل فيوخذ جيده وخياره ومنه تنخلت الشى اذا اخترته ويجوز ان يروى انه عند الشدايد وانه بفتح الهمزة وكسرها فاذا روى بالفتح كان المعنى لانه واذا روى بالكسر كان على الاستيناف ومثل قوله عند الشدايد تذهب الاحقاد قول القطامىّ وتَرْفَضُّ عند المُحْفِظات الكتايف والكتايف العداوات يقول ان العداوات تذهب عند المصايب هذا وجه فى شعر الكُمَيْت والجيد فى معنى بيت الكميت ان يكون شبه القبايل التى تنصر الرجل من غير بنى ابيه بالضَّبَّات التى يلاءم بها الاناء ونصرة هولاء اذا احتيج اليها ضعيفة ليست كنصرة عشيرة الرجل

وَذَكَرْتُ أَيَّ فَتًى يَسُدُّ مَكَانَهُ بِالرِّفْدِ حِينَ تَقَاصَرُ الأَرْفَادُ

مصدر ذكرت هذا الذِّكر بضم الذال لانه بالقلب وقوله بالرِّفد يريد ببذل الرفد فحذف المضاف يقال رفدت الرجل أَرْفِدُه رَفْدًا اذا اعطيته ثم سميت العطية رِفْدًا بكسر الراء وجمعه الارفاد وارفدته مُحْكِىٌّ لكنه ليس بالمتخيَّر وتقاصر اى تتقاصر فحذف احدى التايين تخفيفا وهو فى موضع جر لاضافته حين اليه

أَمْ مَنْ يُهِينُ لَنَا كَرَايِمَ مَالِهِ وَلَنَا إِذَا عُدْنَا إِلَيْهِ مَعَادُ

اى من يبذل لنا خيار ماله ويكون لنا عنده معاد اذا عدنا بعد هذا المذكور وام هذه هى المنقطعة والاستفهام دخل الكلام على طريق التوجع والتلهف لما جرى على هيبته المذكور وكرايم جمع كريمة وقد أُجرِىَ مجرى الاسماء حتى جاء فى الحديث اذا اتاكم كريمة قوم فاكرِمُوه والمعاد يكون موضعا ومصدرا ووقتا واهانة المال يكون بالبذل والنحر للضيفان ❁

وقال بِشْرُ بنُ المُغِيرَةِ وهو ابن اخى المهلَّب بن ابى صُفْرَةَ . البِشْرُ الطلاقة ويروى ان اسمه كان بُسْرا والبسر الغَضّ من كل شىء وهو ايضا الماء القريب العهد بالسحاب وقولهم فى المغيرة المِغيرةُ ليس من باب شِعير وبِعير وشِهيد وحكى ابو زيد من هذا قول بعض العرب الجنة لمن خاف وعيد الله وليس المغيرة من هذا وذلك ان الاتباع فى هذا انما هو فى المفتوح الاول فاما المغيرة

فانها اسم الفاعل من اغار فاولها مضموم والكسر في اولهما شاذ وانما هو بمنزلة قولهم مِنْتِنٌ ومِنْخِر وهذا لا يقاس وباب شِعِير ورغيف وحِثيل يقاس كله والمهلّب مفعّل من غلبت ذنب الفرس اى اخذت عليه اى شعره فكانه صفة منقولة ورجل من العرب يقال له المهلب وذلك لانه كان اقرع فمسح رسول الله صلى الله عليه على راسه فنبت شعره فسمى المهلّب وهذه صفة غلبت عليه كالصعق

جَفَانِي ٱلْأَمِيرُ وَٱلْمُغِيرَةُ قَدْ جَفَا وَأَمْسَى يَزِيدُ لِي قَدِ ٱزْوَرَّ جَانِبُهْ

الثانى من الطويل مطلق موسس موصول والقافية متدارك اراد بالامير المهلب بن ابى صُفْرة والمغيرة اخوه ويزيد ابنهُ وقايل هذا بِشْرُ بن المُغيرة وهو احد الفرسان المشهورين فيقول جفانى عمى المهلب وابى المغيرة وصار ابن عمى يزيد لاتصالته بهما منحرفا عنى غير مايل الىّ والازورار الانحراف وهو من الزور لنتوه احد شقى الصدر واستمنان الاخر

وَكُلُّهُمْ قَدْ نَالَ شِبْعًا لِبَطْنِهِ وَشِبْعُ ٱلْفَتَى لُومٌ إِذَا جَاعَ صَاحِبُهْ

شبع الرجل قدر ما يشبعه من الطعام والشِبَعُ الانتهاء والامتلاء من الطعام والشِبْعُ لا يكون لوما انما الانفراد به دون من له حاجة الى الطعام لوم فقال وشبع الفتى لوم لان المراد به يعرف منه وبما بعده ومنهم من لا يفرّق بين الشِبْع والشِبَع فلذلك استعمل الشِبْع ههنا موضع الشِبَع واستعمل الشِبَع فى غير الطعام فقالو صبغ مُشْبَعٌ وتَشَبَّعَ الرجل تكبّر

فَيَا عَمِّ مَهْلًا وَٱتَّخِذْنِي لِنَوْبَةٍ تَنُوبُ فَإِنَّ ٱلدَّهْرَ جَمٌّ نَوَائِبُهْ

قال الاصمعى مهلا زجر اصله مه زيدت عليه لا والنوبة النائبة يقول اتخذنى لنوبة فان الدهر لا تومن بوايقه قد يحتاج الى المستغنى عنه لنائبة تحدث وحذف الياء من قوله يا عم لوقوعه موقع ما يحذف فى هذا الباب وهو التنوين ولان الكسرة تدل عليه

أَنَا ٱلسَّيْفُ إِلَّا أَنَّ لِلسَّيْفِ نَبْوَةً وَمِثْلِي لَا تَنْبُو عَلَيْكَ مَضَارِبُهْ

المضارب جمع مَضْرِب وهو الموضع الذى يضرب به من السيف بكسر الراء والمضرب بالفتح المكان والمصدر والضربة الموضع الذى تقع فيه الضربة من جسد المضروب والنبو ان يرتد السيف عن الضريبة من غير تاثير فيها وكان بِشْر بن المغيرة بخراسان مع المهلب فلم يوله شيئا فقال ما خير ارض لا تصيب بها مالا ولا قرضا ولا فرضا امغير هل لك فى مصلحتى ان الصعالك تنع الغنما اجعلت صفوة ما اصبت لغيرنا وترى الزمان يعضنا عضا فى ابيات ثم قال جفانى الامير الابيات فوصله المغيرة وكلّم المهلب فيه فولاه كورة

وقال بعض بنى عبد شمس من فقعس

يا أَيُّهَا ٱلرَّاكِبَانِ ٱلسَّايِرَانِ مَعًا قُولَا لِسِنْبِسَ فَلْتَقْطُفْ قَوَافِيهَا

الثاني من البسيط مطلق مجرد موصول بخروج قال ابو العلاء قول ابى رياش يدل على ان تقطف من قطف الثمرة وان الياء فى قوافيها فى موضع نصب وهو وجه حسن ويصرف على معنيين احدهما ان يجعل القطف مثل القطع يقول لتدع قول الشعر فيما بيننا وبينها فان الحرب اكبر امرا من الهجاء والآخر وهو الذى ذكره النمرى ان يكون القطف من قطف الثمرة ويحمل الغرض على قولهم أجْتَنِي ما غَرَسْتَ يقول ايها الصايد لحم قنصك اى ان فعلنا بهم شرا فهو جناية قوافيهم عليهم وهذا قول حسن جدا الا ان ما بعده يدل على انهم لم يجازوهم بعد لقوله انى امرو مكرم نفسى ومتئد البيت ولا يمتنع ان يكون قوله فلتقطف قوافيها من قطاف الدابة وهو ان تقارب الخطو ويكون قوافيها فى موضع رفع والمراد لتقل من المقال فانهم قد استعملوا فيه وضرب القطاف مثلا لكفهم عن بعض القول ومن امثالهم لاتحقن فتلوفها بالوساع والوساع الواسعة الخطو وان رويت فلتقطف بضم التاء فهو وجه جيد ويكون قوافيها فى موضع نصب من قولهم اقطفت الدابة اذا حملتها على القطاف ومن جعل الفعل للقوافى وجعله من قطاف الدابة جاز ان يروى فلتقطف بكسر الطاء وضمها ومن قطف الثمرة فلتقطف بكسر الطاء والقطف المقطوف

إنِّي امْرُوٌ مُكْرِمٌ نَفْسِي وَمُتَّئِدٌ مِنْ أَنْ أُقَاذِعَهَا حَتَّى أُجَازِيَهَا

المتئد من التؤدة وهى الاناة فى الامر والتمكث فيه وقوله من ان اقاذعها التقدير لا اقاذعها لكى اجازيها لان حتى الداخلة على الفعل مرة تكون بمعنى الى ان ومرة بمعنى لكى ويجوز ان يكون المعنى لا اقاذعها الى ان اجازيها فعلا والقذع الرمى بالفحش اى لا اقول من القذع مثل ما يقولون اى لا ارضى ان اقول قصيدة بقصيدة حتى اجازيها بالفعل

لَمَّا رَأَوْهَا مِنَ الْأَجْزَاعِ طَالِعَةً شُعْثًا فَوَارِسُهَا شُعْثًا نَوَاصِيهَا

يقول لما راو الخيل بارزة لهم من اجزاع الوادى طالعة عليهم وهى شعث وفرسانها شعث اى غبر لطول السفر واضمر الخيل وان لم يجر لها ذكر لان الحالة الحاضرة تدل عليه ويجوز ان يكون تقدم ذكرها فيما تركته من الابيات وجواب لما قوله

لَأَذَّتْ هُنَالِكَ بِالْأَشْعَافِ عَالِمَةً أَنْ قَدْ أَطَاعَتْ بِلَيْلٍ أَمْرَ غَاوِيهَا

اشعاف جمع شعفة وهى اعلى الجبل واعلى كل شى ولذلك قيل شعفة القلب لرايسه عند معلق النياط وهنالك ظرف ويكون للزمان والمكان جميعا وزيادة اللام تكون للتاكيد فيه كان البعد فيما يشار اليه بهنالك ابلغ مما يكون فيما يشار اليه بهناك وهذا على طريقة ما نقوله فى ذلك وذاك وقوله ان قد اطاعت ان مخففة من الثقيلة اى علمة انها قد اطاعت ويقولون لما لم يعمل بتثبت وحسن تدبير هذا امر قدر بليل وعلى هذا قوله تعالى بيت طايفة منهم غير الذى تقول هذا قول المرزوقى وقال ابو هلال يقول اطاعوا الامر الذى دبره لهم بالليل غاويهم وانما يدبر بالليل ليتوفر عليه ولا يشتغل بغيره فيكون حظه من الابرام اكثر لخلو البال بالليل واجتماع الفكر فيه وفى القران

يَبِتْ طايفة منهم غير الذى تقول وقال الرياشى لانت يعنى سنبس شبه هجاه الذى بعث به اليهم بالخيل عليها الفرسان وانما هجا بعد طول احتمال *

وقال اخر فى ابن له

لا تَعْذُلِى فى حُنْدُجٍ إنَّ حُنْدُجًا وَلَيْثَ عِفِرِّينٍ لَدَىَّ سَوَاءُ

"الثالث" من الطويل مطلق موصول مجرد والقافية متواتر قال ابو العلا حندج اسم الرجل ماخوذ من الحندج وهو كثيب صغير من الرمل ربما انبت الشجر وقد جاءت الحنادج فى معنى الصغار من الابل وليث عفرين له مواضع اشبهها بهذا البيت ان يكون من قولهم فى الحكاية عن العرب ابن عشرين طالب نسنين يعنون النساء ابن ثلاثين ابصر ناظرين ابن اربعين ابطش باطشين ابن خمسين ليث عفرين فيكون المعنى ان حندجا "وان" كان طفلا فكانه فى نفسى رجل قد كمل عقله وتجربته لانهم يصفون ابن الخمسين بذلك قال سحيم بن وثيل اخو خمسين مجتمع أَشُدّى وَنجَّذنى مداورة الشوون وانما قالوا لابن الخمسين ليث عفرين لانهم يقولون فى المثل اشجع من ليث عفرين حكى ذلك الاصمعى وغيره وزعم ان ليث عفرين دويبة يَتحدّى الراكب ويضرب بذنبه يتعرض له وقال ابو عمرو الشيبانى ليث عفرين مراد به الاسد وقال غير هاتين ليث عفرين دويبة تكون عند الحيطان تجمع التراب فاذا احس بانسان حثا التراب فيما قِبَلَهُ وقال بعض الناس عفرين موضع فهذا المثل فى قولهم كقول القائل اشجع من ليث خفّانَ ويجوز ان يكون عفرين جمع عِفرّ بمعنى به الاسد لانه يعفر انقرن اى تلقيه فى العفر وهو التراب فيكون هذا اللفظ مثل قولهم أَسَدٌ أسَدٍ وليث ليوث والرواية فى هذا البيت جاءت بالتنوين كانّ عفرين كلمة غير مجموعة ونونها كنون مسكين وقد جاءت فى الشعر الفصيح غير معروفة وينشد لعمر بن قميئة انكاس ملك لمن اعملها والمُلكُ منه صغير وكبير منها الصبوح التى تتركنى لَيْثَ عفرين والمال كثير فعفرين لا يخلو من احد امرين إما ان يكون جاريا مجرى مسكين فصرف فى موضع ولم يصرف فى الاخر لانه اسم موضع واما ان يكون جعلها شُبِّهَتْ نونه بنون مسلمين فى هذا البيت لانهم ربما فعلوا ذلك ومنه البيت الذى يروى لذى الاصبع العَدْوانى انى أَبِىٌّ أَبِىٌّ ذو محافظة وابن ابى ابى من ابيّينَ والمثل الذى فيه ليث عفرين يروى بفتح النون لا غير وقال غيره قد قيل فى ليث عفرين انها التى تصيد الذباب وثبا شبهه فى كيده ومكره به وقد وصف الخبيث المكر بالعِفْر والعِفْرِيَة والعفرنا وسواء مصدر فى الاصل وصف به ويقال للاسد ايضا عفر وعفرنا

حَمَيْتُ عَلَيهِ العُهّارَ أَطْهَارَ أُمِّهِ وَبَعْضُ الرِّجَالِ المُدَّعِينَ غُثَاءُ

العهار جمع عاهر والعَهْرُ والعُهُور الفجور وخص الاطهار لما فى الحيض من الاعتزال ويجوز ان يريد بقوله حميت على العُهّار ما اراد امرو القيس بقوله وامنع عرسى ان يُزَنَّ بها الخالى يعنى لشدة غيرته وقال النمرى الوجه عندى ان يريد بذلك انى اخترتها قبل التزوج من بيت كريم وشرف

نديم وجفة معلومة ونجابة مشهورة فكانني بذلك حبيت امه قال ابو محمد الاعرابي هذا موضع المثل جَهِلَ النُعْمانُ شقائقِيَ والذى سُبْلات انما وصف الشاعر ابن امة يقول لم أسَبّبْها كلما تُشْهَب الاماء تجاءتْ به لِرَشْدة واذا وقفت على قصة البيت عرفت مِصْداق ما قلته اكتبنا ابو الندى قال كان رجل من بنى جَناب من بَلْقَيْن عنده ابنة عم له منها ابن يقال له سَيّار وكان له ابن من امة يقال له دُمْلُج فكانت الحرة اذا رأته يلطف دملجا ببعض اللطف لامته وخصيمت فانشا يقول الابيّتى فى دملج ان دملجا وشركة سيّار لىّ سواء شغلت عن العُشّاق اظهار امه وبعض الرجال المدعين وذاء والمُدّعى اصله ان رجلا اغار على امة لبعض اهله فولدت غلاما فدعته له فاشتراه او وهبوه له وقوله وبعض الرجال اى وبعض دعاوى الرجال فحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه والجفاء ما تنفيه القدر عند الغلى وفى القرآن فاما الزَّبَد فيذهب جُفاءً يقال جفأت القدر بزبدها اذا رمت به اى بعض الرجال سقط لا يُعتد به كما ان زبد القدر غير معتد به يقول بعض الابناء الذين يُنسبون الى الاباء جفاء باطل ليسو لاباءيهم

تجاءتْ بِهِ سَبْطَ ٱلْبَنَانِ كَأَنَّمَا عِمَامَتُهُ بَيْنَ ٱلرِّجَالِ لِوَاءُ

يمدحه بالطول والعرب تستحبه وتمدح به وتكره القصر وتذمه قال مُسْلِمٌ يقوم مع السرج الرُدينى قامةً ويقصر عنه طول كل نِجَادِ يقول جاءت به امه طويلا كأنّ عمامته على راسه لواء لطول قامته

وقال الخُرُ قال ابو رياش هو لابى الشغب العَبْسىّ وقال ابو عبيدة للاقرع ابن معاذ القُشَيْرىّ

رَأَيْتُ رِبَاطًا حِينَ تَمَّ شَبَابُهُ وَوَلَّى شَبَابِى لَيْسَ فِى بِرِّهِ عَتْبُ

الاول من الطويل مطلق موصول مجرد والقافية متواتر قوله ليس فى بره عتب قالو اى ليس فيه فساد قال ابو هلال الوجه ان يقال انه لا يَبر بِره فينكر منه ذلك يقال عَتَبْتُ على الرجل عَتْبًا اذا انكرت منه شيا من فعله ويجوز ان يقال انه يعُمّ بالبر جميع اهله فليس يعتب عليه احد منهم او يقوم بجميع ما يحتاج اليه ابوه فلا يعتب عليه فى شى

إِذَا كَانَ أَوْلَادُ ٱلرِّجَالِ حَزَازَةً فَأَنْتَ ٱلْحَلَالُ ٱلْحُلْوُ وَٱلْبَارِدُ ٱلْعَذْبُ

اذا يتضمن معنى الجزاء ولهذا احتاج الى الجواب فجعل بالفاء فيقول اذا كان الاولاد تحزيزا اى تقطيعا فى القلوب لعقوقهم فى موضع البر فانت العسل مشوبا بالماء العذب كانه يشير الى سهولة جانبه وحسن طاعته قال الخليل الحزازة وجع فى القلب من غيظ او اذى والحزاز بالتشديد كذلك

لَنَا جَانِبٌ مِنْهُ دَمِيثٌ وَجَانِبٌ إِذَا رَامَهُ ٱلْأَعْدَاءُ مُمْتَنِعٌ صَعْبُ

يقال تَمَتْ وصيص اى سهل يُقال يصيص وصيص واصل واصيل والتمصيص التسهيل ومن امثالهم تَمَتْ لجنبه قبل الليل مُضطجعًا يقول هو سهل لنا وممتنع على الاعداء

وتَأْخُذُهُ عِنْدَ ٱلْمَكارِمِ هِزَّةٌ كَمَا ٱهْتَزَّ تَحْتَ ٱلْبَارِحِ ٱلْغُصْنُ ٱلرَّطْبُ

هزة اى نشاط وخفة للندى وهو المعروف كما تستخف الريح الغصن اذا مرت به يقول ياخذه عند ابتناء المكارم اهتزاز كاهتزاز الغصن تحت هذه الريح والبارح ريح حارة تاتى من قبل اليمن اخذ من البرح وهو الامر الشديد المعجب ويقال فى المثل بنت برح شرك على راسك يعنون الداهية تقع وقال ابو هلال هو فارسى معرب واصله بهره وقال الشاعر وسلمى لعمر الله جلق مصنة ولكنها برح على المتاهل ولما رايت الاقحوان منورًا ولم ار تنوما تذكرت منزلى هذا الشعر لرجل تزوج امراة فوجدها جميلة الا ان شعرها شايب وكانت له امراة شابة يقول لما رايت شيبها كانه نور الاقحوان ولم أر تنوما اى شعرا اسود لان التنوم يوصف بالسواد ويقال ان التنوم شجر الشهدانج وقوله تذكرت منزلى اى لان فيه امراة شابة وخص البارح لانها تهب فى الصيف والغصن فى الصيف الين منه فى الشتاء

وقال الخر ذكر انه لعبد الصمد بن المعذل وقيل للحسين بن مطير

وفَارَقْتُ حَتّى ما أُبَالِي مِنَ ٱلنَّوى وَإِنْ بَانَ جِيرَانٌ عَلَيَّ كِرَامُ

ثالث الطويل مطلق مردف موصول والقافية متواتر ويروى وفارقت حتى ما احن من النوى يقول الفت مفارقة الوطن والاخوان شيئا بعد شئ واعتدت التباعد حتى لا ابالى من انتاى منهم وان كرموا على عند المجاورة فان قيل كيف تعلق حتى بفارقت وما معناه قلت اراد تكررت المفارقة على وقتا بعد وقت الى ان صرت لا ابالى بالفراق فعدى حتى الى ان

فَقَدْ جَعَلَتْ نَفْسي على ٱلنَّأيِ تَنْطَوِي وعَيْنِي على فَقْدِ ٱلْحَبِيبِ تَنَامُ

جعلت بمعنى طفقت واقبلت ولذلك لا يتعدى يقول اخذت نفسى تصبر على النأى وتنطوى على الفراق فلا يظهر منها جزع وعينى تنام على فقد الصديق فلا تسهر لما تعودت من فراق الاحبة والعرب تقول اساف حتى ما يشتكى السوافُ والسواف ذهاب المال والشدايد تهون بشيئين العادة والتوقع ولذلك ان المعتاد للمكروه لا يالم منه كبير الم والمتوقع له لا يجزع جزع من يفجاه على غفلة واصيب عمر بن عبد العزيز بمصيبة فلم يجزع لها فقيل له فيه فقال امر كنا نتوقعه فلما وقع لم نحزن له

وقال الخر قال ابو العلاء هذا يروى لمُوَرِّج السَّدُوسى وكان مورج يكنى ابا فَيْد وانما اخذ هذا الاسم من قولهم ارّجت الشى اذا طيبته وريحان أرج واريج اى طيب ويقال أرّجت الحرب والنار اذا سعرتهما ومن ذلك قيل لرجل من بنى عجل مورج لانه ارّج الحرب ويقال ان الفيد ورق الزعفران

رُوِّعْتُ بِالْبَيْنِ حَتَّى مَا أُرَاعُ لَهُ . وَبِالْمَصَائِبِ فِي أَهْلِي وَجِيرَانِي

ثاني البسيط مطلق مردف موصول والقافية متواتر يقول فُزّعت بالفراق مرة بعد اخرى حتى صرت لا ارتاع له

لَمْ يَتْرُكِ الدَّهْرُ لِي عِلْقًا أَضِنُّ بِهِ إِلاَّ اصْطَفَاهُ بِنَأْيٍ أَوْ بِهِجْرَانِ

اى لم اذخر لنفسي علقا نافست فيه الا زاحمنى الدهر عليه فاستاثره اما بايقاع بعد بيننا او احداث هجر ان توسطنا ومثله قول الرشيد ارانى كلما احببت شيئا من الاشياء حل به الفناء ومن حديثه انه لما انصرف الرشيد من جنازة ضياء جاريته دنا منه اسماعيل بن اسحاق الازرق المدينى وكان مصحكا له فقال له يا سيدى لم تجزع هذا الجزع قال ويحك اما ترى ما أبتليتُ به ما احب احدا الا مات قال يا سيدى فاحببنى حتى اموت قال ان الحب ليس بشيء يُصنع ولكن يقع وتهيجه الاسباب قال فقل انى احبك فقال انى احبك فانصرف وحُمّ فمات واغتم الرشيد عليه ❊

وقال طُفَيْل الغَنَوِيّ

وَمَا أَنَا بِالْمُسْتَنْكِرِ الْبَيْنَ إِنَّنِي بِذِي لَطَفِ الْجِيرَانِ قِدْمًا مُفَجَّعُ

الثانى من الطويل مطلق موصول مجرد والقافية متدارك يقال نَكِرَ وانكر واستنكر بمعنى واحد وقوله بذى لطف الجيران اراد بلطف الجيران اى باللطيف منهم وقدما شرف للمفاجع

جَدِيرٌ بِهِ مَنْ كُلِّ حَيٍّ صَحِبْتُهُمْ إِذَا أَنِسَ عَمْرٌو عَلَيَّ تَصَدَّعُوا

به اى بالبين يشير الى انه يفد على الملوك فلا يخلو من صاحب له يفقده بالموت او بالظعن والانس من تانس به وتصدعو تفرقو ومنه تصدعت الارض بفلان اذا تغيب هاربا

وَإِنِّي بِالْمَوْلَى الَّذِي لَيْسَ نَافِعِي وَلَا ضَائِرِي فِقْدَانُهُ لَمُمَتَّعُ

هذا كقول الاخر أقلّبُ عينى لا ارى من احبه وفى الدار ممن لا احب كثير ❊

وقال الراعي سمى بذلك لكثرة شعره فى الابل وجودة معرفته بها فهى صفة غلبت عليه واسمه عُبَيْد بن حُصَيْن بن جَنْدَل بن قَطَن بن ربيعة بن عبد الله بن الحارث بن نُمَيْر وكان من جلّة قومه

وَقَدْ قَادَنِي الْجِيرَانُ حِينًا وَقُدْتُهُمْ وَفَارَقْتُ حَتَّى مَا تَحِنُّ جِمَالِيَا

الثانى من الطويل مطلق موسس موصول والقافية متدارك يقول كنت أنقاد لهم لالفى اياهم وينقادون لى لعطفى عليهم فلا نفترق ثم فارقت من احب مرة بعد اخرى وقوما بعد قوم فصرت لا احزن للفراق ونسب الحنين الى الجمال لانها فى الحنين اقل صبرا وربما علمت على وجوهها وقيل ذكر الجمال واراد نفسه والجمال ايضا اذا فارقت اعطانها فراقا طويلا نسيتها فلم تحن اليها

بَجَاؤُكَ أَنْسَانِي تَذَكُّرَ اِخْوَتِي وَمَالُكَ أَنْسَانِي بِوَهْبِينَ مَالِيَا

اى شغلنى رجاؤك عن تذكر اخوتى ومالك انسانى ملى قال ابو هلال وهذا كما قال فراق الماء واتبع السرابا ووهبين اسم موضع كانه جمع وهب فان شيت قلت هذه وهبينَ ورايت وهبينَ ومررت بوهبينَ فأجريتها مجرى الزيدين وان شئت قلت هذه وهبينُ ورايت وهبينَ ومررت بوهبينَ فاجريتها مجرى ما لا ينصرف☆

وقال الخر

وإنَّا لَتُصْبِحُ أَسْيَافُنَا اذا ما أَصْطُبِحْنَ بِيَوْمِ سَفُوكِ

من المتقارب الاول مطلق مردف موصول والقافية متواتر ويروى تصبح بفتح الباء على ما لم يسم فاعله فيكون المعنى انا لنسقى اسيافنا الصبوح بيوم سفوك اذا ما اصطبحن ومن روى تصبح بكسر الباء فخبر تصبح فى البيت الثانى وهو

مَنَابِرُهُنَّ بُطُونُ الْأَكُفِّ وَأَغْمَادُهُنَّ رُؤُوسُ الْمُلُوكِ

والمعنى انا لتصبح اسيافنا اذا شربت الصبوح فى يوم سفوك للدماء بهذه الحالة ونسبة السفك الى اليوم مجاز وانما نسب اليه لما كان يقع فيه فهو كقولهم نهاره صايم والمنابر مواضع النبر وهو الصوت لانها نصبت للمواعظ والخطب واراد انها تنتضى فتخطب واعظة للاعداء زاجرة لهم☆

وقال الخر

لَا يَمْنَعَنَّكَ خَفْضَ الْعَيْشِ فِى دَعَةٍ نُزُوعُ نَفْسٍ إِلَى أَهْلٍ وَأَوْطَانِ

تَلْقَى بِكُلِّ بِلَادٍ إِنْ حَلَلْتَ بِهَا أَهْلًا بِأَهْلٍ وَجِيرَانًا بِجِيرَانِ

الثانى من البسيط مطلق مردف موصول والقافية متواتر ويروى نزاع نفس وهو اجود لان النزوع اشتهاره فى الكف عن الشىء والنزاع فى الشوق وان كان جايزا وقوع احدهما موقع الاخر فى الشوق ويقال ناقة نازع ونزوع وقد انزعو اذا حنت ابلهم والنُّزَّعُ الجُذب ويقال خرج نازع يد اذا خرج عن الطاعة وقوله تلقى بكل بلاد تسلية النفس عن الاهل وانما ضمن ابو تمام هذه الابيات باب الحماسة لانها صادرة عن قسوة شديدة وقلة فكر فى التحول عن الالف ولان ترك الوطن والاخلال بالعشيرة ربما ادّى الى القتل وتلف النفس فالصبر عليه كالصبر على القتل الا ترى قوله تعالى ولو انَّا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قليل منهم ويروى تلقى بكل بلاد انت ساكنها وقال ابو سرج سمعى ابو دلف أنشد لا يمنعنك خفض العيش فى دعة البيتين فقال هذا الامر ما قالته العرب وانما جعله الأمر ما قيل لانه يدل على قلة رعية وشدة قساوة وحنين الرجل الى وطنه منقبة له لما فيه من الدلالة على كرم الطينة وتمام العقل وكذلك حنينه الى اليفه وصديقه

وقالت الحكماء حنين الرجل الى وطنه من علامات الرشد وقال بزرجمهر من علامات العاقل بره باخوانه وحنينه الى اوطانه ومداراته لاهل زمانه وقال اعرابى لا تشكُ بلدا فيه قبايلك ولا تجفُ ارضا فيها قوابلك وقالت العرب اكرم الخيل اشدها جزعا من السوط واكيس الصبيان اشدهم بغضا للمكتب واكرم الصفايا اشدها حنينا الى اوطانها واكرم المهارة اشدها ملازمة لامهاتها واكرم الناس الفهم للناس وقيل كان خالد بن عبد الله القسرى يطعم الاعراب فى حَطمة اصابتهم فى كل يوم يُطعم [illegible] الف انسان خبزا وسويقا وتمرا فقيل لاعرابى لو اتيت خالدا فانه يطعم الاعراب فقال يقول ابن حجاج مجهّز ولا تمت هزالا بحرّان تعاوى كلابها فقد اخبر الركبان ان جديلة تباع وزعفانا شباعا رغابها وماء فرات ما اشتهيت وقرية يدب دبيب النمل فيه شرابها فالسمر لا ابتاع رغفان خالد بارواح نجد ما اقام ترابها اذا تأجّت بالعرمتين وصارة رياح الخزامى حين تندى رحابها

وقال بعض بنى اسد قيل هى لعبد العزيز بن زرارة

إِلَّا أَكُنْ مِمَّنْ عَلِمْتِ فَإِنَّنِي إلى نَسَبٍ مِمَّنْ جَهِلْتِ كَرِيمِ

الثالث من الطويل مطلق مردف موصول والقافية متواتر يقول الا اكن ممن عرفتهم بالشرف فانى انتمى الى نسب كريم ممن جهلتهم كانه يريد ليس الاعتبار بما تَعُدّينه او تعرفينه نسبا لكن الاعتبار بحصول الكرم على اى وجه كان وقوله الى نسب يتعلق بفعل مضمر كانه قال فاننى انتمى الى نسب

وإِلَّا أَكُنْ كُلَّ الجَوادِ فإِنَّنِي على الزَّادِ في الظَّلْماء غيرُ شَتِيمِ

يقول ان لم اكن النهاية فى الجود فاننى لا أُشتَمُ بسبب الزاد فى الليلة المظلمة ويقال زيد الشجاع كل الشجاع اى الكامل فى معناه وتعلق على من قوله على الزاد بشتيم وان كان مضافا اليه لانه اجرى غيرا مجرى لا لانها للنفى فحمل الكلام على المعنى كانه قال انى على الزاد لا اشتم وقيل معناه ان لم اكن متناهيا فى السخاء فانى طلق الوجه بسام عند القِرى لا اعبس فيقبح وجهى وقال ابو العلاء يقع فى النسخ ان الشتيم القبيح الوجه وهو كذلك الا ان هذا الموضع ليس مما يذكر فيه القبح وانما يريد انى لا اشتم على الزاد لاننى أُوثِره على صاحبى او ضيفى فينصرف وهو لى حامد لا يذمنى بالبخل او كثرة الاكل قال الاخر الفقر خير من مبيت بِمَّهْ بجنوب نَخْلَةَ عند آل معارك جاءوا بقرص من شعير محرق بينى وبين غلامهم ذى الحارك برك على جنب الخوان معاود اكل الطعام بلقمة المتدارك وليس شتيم فى البيت الا فى معنى مشتوم وانما قالوا لقبيح الوجه شتيم لانه يشتم فيقال لعنه الله ما اقبح وجهه او قبّحه الله او نحو ذلك ولا يمتنع ان يحمل شتيم فى البيت على قبح الوجه كما يقال قد ابيضّ وجه فلان وقد بيّض وَجْهَه اذا فعل فعلا يحمد عليه وقد اسودّ وجهه اذا فعل فعلا يذم عليه

وإلّا أكن كلّ الشجاع فإنّني بضرب الطُّلا والهام حقّ عليم

الهاء من قوله بضرب الطلا يتعلق بقوله عليم فان قيل كيف ساغ ذلك والمضاف اليه لا يعمل فيما قبله قلت لما كان قوله حق عليم لا زيادة فيه الا التوكيد لم يعتد بالمضاف تحمل الكلام على المعنى لا على اللفظ فكانه قال انني بضرب الطلى عليم جدا ويجرى هذا المجرى اجازتهم لقول القايل انت زيدا غيرُ ضارب مع امتناعهم من اجازة انت زيدا مثلُ ضارب لما كان معنى غير معنى لا تحمل الكلام على المعنى لا على اللفظ حتى كانه قال انت زيدا لا ضارب والطلا الاعناق واحدها اعراض الاعناق الواحدة طلية وطلاة ومنه سمى الطلى طليا للبهمة ولد الشاة لانه يربق فى عنقه الربق وهو ايضا الطلاء ✡

وقال عَمْرو بن شَأْس هذه صفة منقولة وذلك ان الشاس والشاز جميعا المكان النابى الغليظ ومكان شِئز مثله وهو شاس بن ابى بُلَىّ واسمه عبيد بن ثعلبة بن رُوَيْبَة بن مالك بن الحارث ابن سعد بن دُودَان بن اسد بن خُزَيْمَة وهو مخضرم ادرك الاسلام وهو شيخ كبير وكانت له امراة من قومه وابن من امة سوداء يقال له عرار فكانت تعيره اياه وتوذيه ويوذيها فانكر عمر عليها اذاها له فقال

أرادت عرارا بالهوان ومن يرد عرارا لعمري بالهوان فقد ظلم

الثانى من الطويل والقافية متدارك سمى الرجل عرارا من قولهم عارّ الظليم يعار عرارا اذا صاح يقول ارادت امراتى اهانة عرار ومن يطلب ذلك فى مثله فقد وضع الشى فى غير موضعه

فإن كنتِ منّي او تريدين صُحبتي فكوني له كالسَّمن ربّتْ له الأدم

نقل الكلام عن الاخبار الى الخطاب يقول فان كنت توافقينى من قولهم فلان منا اى يوافقنا فكونى له كالسمن اى كالسمن الذى لا يتغير لان الاديم يعالج برب التمر لئلا يُفسد السمنَ وسقاء مربوب مصلح والادم جمع اديم وله نظاير قليلة وهى إهابٌ وأَهَبٌ وافيق وافق اى اديم وعمود وعمد وقضيم وقضم يعنى الصحيفة البيضاء

وإن كنتِ تهوَيْن الفراق ظعينتي فكوني له كالذئب ضاعتْ له الغنم

يقول وان كنت توثرين مفارقتى فاسيئى عشرته وكونى له كالذئب ضاعت له الغنم من اجل وقوعه فيها ويجوز ان يريدَ بقوله ضاعت له الغنم فاتته الغنم بعد ان امكنته والسبع اذا شارفت فريسته ثم فاتته كان ذلك مهيّجا له وداعيا الى الفساد فيما يمكنه وهذا تهدد منه لها وليس هو على حقيقة الامر

وإلّا فسيري مثلَ ما سار راكبٌ تجشّم خِمسًا ليس فى سيره أَمَم

اى والا فارقينى وليكن سيرك سير راكب تكلف ورود الماء للخِمس وتجشم من صفة راكب

والامم القرب والقصد واراد انه على غير قصد فيكون اشقى له ويروى ليس فى سيره يتم واليتم الغفلة ومنه قيل اليتيم لانه مغفول عنه

وَإِنَّ عِرَارًا إِنْ يَكُنْ ذَا شَكِيمَةٍ تُقَاسِينَهَا مِنْهُ فَمَا أَمْلِكُ ٱلشِّيَمْ

الشكيمة ههنا شدة النفس وشراسة الخلق يقال فلان شديد الشكيمة اذا كان شديد النفس وقيل اذا كان شديد اللسان ذا بيان شديد العارضة ومنه شكيمة اللجام الحديدة المعترضة فى الفم والشيمة الخليقة يقول لا اقدر على تغيير خلقه وهذا كانه جواب لاعتذارها من قلة الملائمة بينهما فاما ان تلايميه على ما تقاسينه من شراسته واما ان تفارقيني فانه احب الىّ منك

وَإِنَّ عِرَارًا إِنْ يَكُنْ غَيْرَ وَاضِحٍ فَإِنِّى أُحِبُّ ٱلْجَوْنَ ذَا ٱلْمَنْكِبِ ٱلْعَمَمْ

الجون الاسود والعمم التام وكان عرار هذا احد فصحاء العقلاء وتوجه عن المهلّب بن ابى صُفْرَة الى الحجاج رسولا فى بعض فتوحه فلما مثل بين يدى الحجاج لم يعرفه وازدراه فلما استنطقه ابان واعرب ما شاء وبلغ الغاية والمراد فى كل ما سال فانشد الحجاج متمثلا ارادت عرارا بالهوان ومن يرد عرارا لعمرى بالهوان فقد ظلم فقال عرار انا ايد الله الامير عرار فاعجب به وبهذا الاتفاق وفى هذه الطريقة قول المامون لابراهيم بن المهدى ان بكن للسواد فيك نصيب فبياض الاخلاق منك نصيبى وانكر ابو محمد الاعرابى قول النمرى الامم القصد يقول الرجل للرجل لو ظلمتنى ظلما اَمِما اى قصدا فقال هذا موضع المثل اودى العَيْرُ الّا ضَرِطَهُ والصواب تجشم خمسا ليس فى سيره يتم يقال ما فى سيره يتم واتم اى ابطاء وهذه الرواية حسنة والاولى لا تحيل معنى فاجتهد عمر بن شاس ان يصلح بين امراته وابنه فلم يمكنه ذلك فطلقها ثم ندم فقال تذكّرُ ذكرى ام حَسّان فمشعَرُ على دبر لما تبين ما ايتمر حفافا ولم تنزع ضَوافِىَ ابيمة كذلك ساء الذى يختلجه القَدَرُ فاليتْ لا اشرى زُبيبا بغيره لكل اناس فى بعيرهم خبر الزبيب تصغير الازبّ مرخما والازب الكثير شعر الوجه والجسد من الابل وفى المثل كل ازب نفور ❊

وقال الخر وهو اسحاق بن خلف

لَوْ لَا أُمَيْمَةُ لم أَجْزَعْ مِنَ ٱلْعَدَمِ وَلَمْ أُقَاسِ ٱلدُّجَى فِى حِنْدِسِ ٱلظُّلَمِ

الضرب الاول من البسيط مطلق مجرد موصول والقافية متراكب ويروى ولم اجب فى الليالى حندس الظلم والمبتداء بعد لولا يحذف خبره ابدا ويُسْتَغْنَى بجواب لولا عنه والتقدير لولا اميمة مانعة لم اجزع يقول لولا ابنتى اميمة لم اخف الفقر ولم ارحل فى طلب المال والحندس شدة الظلمة وقد اشتق منه الفعل فقيل حندس الليل وهو محندس ومعنى لم اجب لم اقطع وقاطع المواضع المظلمة كانه قاطع للظلمة واضافة الحندس الى الظلم كاضافة البعض الى الكل اى فى الشديد من الظلم ويقال تحندس الرجل اذا ضعف وسقط

وَزَادَنِى رَغْبَةً فِى ٱلْعَيْشِ مَعْرِفَتِى ذُلَّ ٱلْيَتِيمَةِ يَجْفُوهَا ذَوُو ٱلرَّحِمِ

موضع يجفوها ذوو الرحم من الاعراب نصب على الحال لليتيمة والتقدير زادنى معرفتى بذل اليتيمة اذا جفاها ذووها رغبة فى العيش

أُحَاذِرُ ٱلْفَقْرَ يَوْمًا أَنْ يُلِمَّ بِهَا فَيَهْتِكَ ٱلسِّتْرَ عَنْ لَحْمٍ عَلَى وَضَمِ

موضع ان يلم بها نصب على البدل من الفقر والمعنى احاذر المام الفقر بها فيكشف الستر عمن لا دفاع به والعرب تقول النساء لحم على وضم الا ما ذُبّ عنه وموضع الوضم ميصمة والجمع المواضم

تَهْوَى حَيَاتِي وَأَهْوَى مَوْتَهَا شَفَقًا وَٱلْمَوْتُ أَكْرَمُ نَزَّالٍ عَلَى ٱلْحُرَمِ

هذا كما قيل نِعْمَ الخَتَنُ القَبْرُ ودفن البنات من المكرمات وانتصب شفقا على انه مفعول له

أَخْشَى فَظَاظَةَ عَمٍّ أَوْ جَفَاءَ أَخٍ وَكُنْتُ أُبْقِي عَلَيْهَا مِنْ أَذَى ٱلْكَلِمِ

هذا تفسير قوله احوى موتها شفقا يقول اشفق من مغاظة عم لها او جفوة اخ تلحقها والكلم جمع كلمة ومعنى اتقى الكلم الاذى الذى يلحق من الكلم اى ما كنت اسمعها كلمة تؤذيها فضلا عن الغلظة والجفاء☆

وقال الآخر وهو حِطَّانُ بن المُعَلَّى قال ابو العلاء حِطّان فعلان من الحط ولا ينبغي ان يحمل على غير ذلك لان الحطن لم يستعمل وحطانت قد رفعت وكل كلمة تتضمن من هذا اللفظ فهى راجعة الى ذلك الاصل يقال حط البعير اذا اعتمد فى زمامه كانه يحط راسه والناقة حطوط ويقال للذى يحط به الاديم اى يرسم مِحَطّ لانه يحط عليه اى يوضع ثم ذلو للمراة محطوطة الكشح ومحطوطة المتن فاذا قالوا محطوطة المتن فانما يراد ان متنها كانه قد ملس بالمحط واذا قيل محطوطة الكشحين احتمل هذا الوجه والاجود ان يتاول ان روادفها ارتفعت وان كشحيها حط لتمره وقد يجوز مثل هذا فى المتن قال العنساميّ بيضاء محطوطة المتنين بهكنة ربَّا الروادف لم تمغل باولاد

أَنْزَلَنِي ٱلدَّهْرُ على حُكْمِهِ مِنْ شَامِخٍ عَالٍ إِلَى خَفْضِ

الضرب الثالث من السريع مطلق مجرد موصول والقافية متواتر الشامخ العالى والخفض ضد الرفع وهو مصدر وضع موضع المفعول يريد الى مكان مخفوض يقول انى كنت قويا فصيّرنى الدهر الى الضعف

وَغَالَنِي ٱلدَّهْرُ بِوَفْرِ ٱلْغِنَى فَلَيْسَ لِي مَالٌ سِوَى عِرْضِي

غالنى اهلكنى وعالنى بالعين غير معجمة غلبنى وموضع سوى نصب على انه استثناء خارج وهذا الاستثناء يتاكد به انتفاء الغنى ومثله ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب ويجوز ان يكون المعنى ليس لى غنى سوى غنىً نفسى فحذف المضاف يقول غلبنى الدهر على كثرة

المال فلم تُبقِ لى مالًا سَرِي نفسى هذا اذا جعلت العرض النفس يقال عَرَضٌ حسك ومَرَضى اى نفسى وقوله بوفر الغنى اى بسبب وفر الغنى فحذف المضاف وتعلق الباء منه بقوله فسالنى والوفر كثرة المال واضافه الى الغنى لان المراد المال الذى يحصل به الغنى ويجوز ان يكون موضع بوفر الغنى نصبا على الحال للدهر كما تقول اتانى فلان بكذا والمعنى فالتنى مستصحبا له ومثله جاءنى فى اطمار اى لابسا لها ويجوز ان يكون حمل الكلام على المعنى فعدّى فسالنى تعدية فجعنى لانه فى معناه فكانه قال فجعنى بوفر الغنى واصابنى

أَبْكَانِيَ ٱلدَّهْرُ وَيَا رُبَّتَمَا أَضْحَكَنِي ٱلدَّهْرُ بِمَا يُرْضِي

قوله بما يرضى يدل على انه اختصر مع قوله ابكانى الدهر شيئا يكون فى مقابلته وحذف لان المراد مفهوم والمعنى ابكانى الدهر بما يسخط وقوله يا ربما المنادى فيه محذوف كانه قال يا قوم ربما وهذا النداء على وجه التحسر والتوجع من معاملة الدهر وسوء تنقله وقوله ربما ما فيه دخلت كافة لرب عن العمل ومخرجة لها الى ان تصير مشتركة حتى جاز وقوع اضحكنى بعده ومثله قوله تعالى ربما يود الذين كفروا ومعنى البيت ابكانى الدهر بما اسخطنى ويا قوم ربما اضحكنى الدهر فيما مضى بما ارضانى ومثله قول الاخر   فان تكن الايام احسن مرة الىّ فقد عادت لهن ذنوب

لَوْ لَا بُنَيَّاتٌ كَزُغْبِ ٱلْقَطَا رُدِدْنَ مِنْ بَعْضٍ إِلَى بَعْضِ

بنيات فى موضع المبتداء وجاز الابتداء به لكونه محدودا بما اتصل به من الصفات وجواب لو لا لكان لى مضطرب فى البيت الذى يليه واستغنى به عن خبر المبتداء والتقدير لو لا بنيات صفاتهن هذه مانعة لفعلت ومعنى البيت لو لا بنيات لى صغيرات كفراخ القطا التى عليها الزغب وهو الشعر اللين لصغرهن اجتمعن لى فى مدة يسيرة فمن ثانية بعد اولى وواحدة الى جنب اخرى لكان لى كذا وكذا ومثله   تجمعن من شتى ثلثا واربعا وواحدة حتى اجتمعن ثمانيا   اى جئن متواليات ويروى رَدَدْنَ من بَعْضٍ الى بعض بفتح الراء من رددن واضافه الى بعض والمعنى فوّضنى وحنين من ظهرى ويجوز فى الرواية الاولى ان يكون المعنى ان هذه البنات زُوِّجن فرُدِدْن مع بنات لهن صغار يقال ابنتك مردودة اى مطلقة والى فى معنى مع يقال هذا الى ذاك اى معه ويكون من بعض الى بعض فى موضع الحال اى رددن مع غيرهن ويجوز ان يروى رددن على ما لم يسم فاعله ومن بعض الى بعض متصلين والمعنى سكن فى قلبى قلبا ولدتهن صرن فى كبدى فهى تحترق عليهن فرط شفقتى ويروى جمعن من بعض الى بعض ابو هلال قوله رددن من بعض الى بعض كلام ليس تحته كبير معنى ولعله يريد انهن من امهات شتى فرددن من هذه الى هذه فلم يعبّر عن ذلك تعبيرا صحيحا

لَكَانَ لِي مُضْطَرَبٌ وَاسِعٌ فِي ٱلْأَرْضِ ذَاتِ ٱلطُّولِ وَٱلْعَرْضِ

المضطرب يكون الاضطراب ويكون موضع الاضطراب يقول لو لا خوفى من ضياعهن لكان لى مجال واسع فى الارض وانما لومنى مكانى بسببهن

وانما اولادنا بيننا أكبادنا تمشى على الأرض

تمشى على الارض فى موضع الحال للاولاد وبيننا ظرف لتمشى والتقدير اولادنا وهى ماشية على الارض بيننا اكبادنا وقوله انما تدخل لتحقيق الشى على وجه مع نفى غيره عنه

لو هبّت الريح على بعضهم لامتنعت عينى من الغمض

وقال حيّانُ بن ربيعة الطاعى حيّان فعلانٌ من الحياة ويجوز ان يكون فعّالٌ من حيت واصله على هذا حيوانٌ كطيّان الذى اصله طويانٌ ويجوز ان يكون فعالا من الحين حونا وحيانا ايضا منه والوجه ان تكون نونه زايدة لترك صرفه قال ابو علاء هاكذا قال ابو تمام ونحن نقول هو حيّان بن حُليق بن ربيعة الطاعى اخو بنى اخزم ثم احد بنى حُتَيّ بن اخزم بن ابى اخزم بن عمر بن ثُعَل وفى نسخة ابى احمد جبّار بن ربيعة وهو غلط وليس فيهم جبار بن ربيعة الا هو جبار بن جزء بن ضرار ابن اخى الشماخ بن ضرار وجبار بن مالك بن حمار الشمخى من فزارة وجبار بن عمر بن عُمَيرة الطاعى ويعرف بالاسد الرهيص واما جبار بن ربيعة فليس بمعروف ولا مذكور

لقد علم القبايل أنّ قومى ذوو جدٍّ اذا لُبس الحديد

الاول من الوافر مطلق مردف موصول والقافية متواتر يقول شهدت القبايل ان قومى يجدّون فى الحروب اذا لبس اهلها السلاح ويبلون فيها ويروى ذُوو حدٍّ والحد السلاح واذا لبس الحديد ظرف لقوله ذوو جد كانه قال انهم يجتهدون فى ذلك الوقت وان قومى مع ما بعده سدّ مسدّ مفعولى علم ثم قال

وانّا نِعْمَ احلاس القوافى اذا استعر التنافر والنشيد

اى ويشهدون ايضا انا نعم اصحاب القوافى عند التفاخر والتناشد والحلس اصله البرذعة وما يلى الظهر تحت الرحل ثم يستعمل على طريق التشبيه على وجهين يقال فى الذم فلان كالحلس الملقى فيمن لا غناء عنده ولا كفاية انما حويه امر ويقال فيمن لزم ظهور الخيل هم احلاسها وهذا انما مدح بالفروسية ثم قالوا هذا من احلاس فلان اى ليس من الاتة قال المرزوقى وقد مر بى ايضا انه يقال للكفل الذى ليس بفارس هو كالحلس واحلاس البيت ما يلقى تحت حر متاعه وفى خبر الفقير مَن رِ لا تُشبع نفسه وان كان من ذهب حلسه يقول نحن شعراء نقوم بالقوافى حق القيام ويجوز ان يكون معناه انا موضع للمدح لا يفارقنا لحسن افعالنا واستعر التهب والتنافر التفاخر والاستعار هاهنا الكثرة

وانا نضرب الملحاء حتّى تُولّى والسيوف لنا شهود

اى ويشهدون ايضا انا نضارب الكتيبة البيضاء لكثرة سلاحها فنغلبهم حتى تُوَلّى منهومة وسيوفنا لها حاضرة والملحاء من الملحة وهو البياض يخالطه سواد يعنى لون الحديد فى الكتيبة ويروى

يعرّب اللحاء بضم الراء يقال صاربته فصربته اصربه اى غلبته فى الضراب والسيوف لنا شهود ...
فللناها بالقراع *

وقال الاعيرج المعنى مَعْنُ طَيِّئٍ وقيل الصحيح انها لعمرو بن يثربى

أَنَا أَبُو بَرْزَةَ إِذْ جَدَّ الوَهَلْ   خُلِقْتُ غَيْرَ زُمَّلٍ ولا وَكَلْ

من مشطور الرجز مقيدٌ مجرد والقافية متدارك ويروى انا ابو بَرْدَة والوهل الفزع وَهِل الرجل يوهل وهلا وهو وهلٌ والزمّل الضعيف سمى بذلك لانه يتزمل بثيابه وينام وهو زُمَّل وزُمَّيْل وزُمَّلة وزُمّال والوَكَل الذى يتكل على غيره فى الامور يقال رجل وَكَل ووُكَلة وتُكلة يقول انا الذى لشُهرته تغنى كُنْيَتُه عن صفته فان قيل ما العامل فى قوله اذ جد الوهل قلت ما دل عليه قوله انا ابو برزة من المعنى الذى يتنقّل هو العامل ومثله انا ابو النجم وشعرى شعرى

ذَا قُوَّةٍ وذَا شَبَابٍ مُقْتَبَلْ   لَا جَزَعَ اليَوْمَ على قُرْبِ الأَجَلْ

قوله مُقتبَل يقول خلقت مقتبلَ الشباب لم تبلنى السنون ولم يتعقّبنى ما مسّنى من النوايب والهموم فان قيل ما الزيادة فى قوله ذا قوة على قوله غير زمل قلت يجوز ان يكون ذا قوة مصروفا الى الراى وغير زمل مصروفا الى البنية ويجوز ان يكون المراد بذا قوة الجلادة لانه ليس من كان غير ضعيف كان جلدا وقوله لا جزع اليوم اليوم ظرف لقرب الاجل وعلى قرب الاجل خبر للا ويجوز ان يجعل اليوم خبرا ويجعل على قرب الاجل تبيينا له او حالا وان جعلته خبرا بعد خبر كما تقول هذا حلو حامض جاز ايضا قال المرزوقى وذكر بعض المتاخرين يعنى ابن جنى ولم ينصفه حيث لم يسمه فى كتابه انه لا يجوز ان يكون معنى على هنا معناها فى قولك جزعت على كذا اى اشفقت عليه لانه غير الغرض المقصود الا ترى ان معناها لا جزع اليوم من الموت على ان الاجل قريب منا فاذا قرب منا فلم نجزع منه فما ظنك بنا اذا بعُد هنا

المَوْتُ أَحْلَى عِنْدَنا من العَسَلْ   نَحْنُ بَنِى ضَبَّةَ أَصْحَابُ الجَمَلْ

انتصاب بنى ضبة بفعل مضمر والقصد فيه الاختصاص والمدح وخبر الابتداء الذى هو نحن اصحابُ والتقدير نحن اذكر بنى ضبة اصحاب الجمل وهذا الكلام يُنبه به على انهم مُجِدّون فى طلب دم عثمان لان الذين خرجوا مع عايشة وقاتلوا يوم الجمل كان دعواهم طلب الثار ولو قال نحن بنو ضبة لكان تَسقُط فخامةُ الذكر وتعظيمُه وكان يصير اصحابُ صفة ويجوز خبرا وكان يجوز ان يكونا جميعا خبرين ويجوز ان يكون اصحابُ بدلا من بنو

نَحْنُ بَنُو المَوْتِ إِذَا المَوْتُ نَزَلْ   نَنْعَى ابنَ عَفَّانَ بأَطْرَافِ الأَسَلْ

النعى الاخبار بموت الرجل نعاه ينعاه نَعيا ونُعيًّا واتانا نعيه والاسل الرماح

بِرُبُوعِ عَلَيْنَا هَيْنَنا ثُمَّ يَجَلْ

موضع يجل رفع على الابتداء وخبره مضمر كانه قال ثم جلنا ذاك اى حسبنا وثم عاطفة جملة على جملة وقال لبيد بجلى الان من العيش بَجَلْ وحكى الاخفش ان بَجل ساكنة ابدا يقولون بَجَلَك كما يقولون قدك وقطك الا انهم يقولون بَجَلى ولا يقولون بَجَنى كما يقولون قطنى وقدنى وهو القياس مع محبته على السكون*

وقال الآخر وقيل انه لرجل من بنى اسد

دَاوِ ٱبْنَ عَمِّ ٱلسُّوءِ بِالنَّأْيِ وَالغِنَى كَفَى بِالغِنَى وَالنَّأْيِ عنه مُدَاوِيَا

الثانى من الطويل مطلق مرسس موصول والقافية متدارك يقول تباعد عن ابن عمك اذا كان ردياً واستغن عنه فانكما اذا تقاربتما تحاسدتما وتباغضتما وقيل من لوم الحسود انه يبدا بالاقرب فالاقرب وقال بعضهم تباعدوا فى الديار تقاربوا فى المودة وقوله كفى بالغنى موضع بالغنى رفع بكفى ومداويا يجوز ان يكون حالا ويجوز ان يكون تمييزا وهو احسن ومثله كفى بالله شهيدا

جَزَى اللهُ عَنِّي مُحْصَنًا بِبَلَائِهِمْ وَإِنْ كَانَ مَوْلَايَ القَرِيبَ وَخَالِيَا

محصن هو ابن عمه الذى نأى به فدعا عليه يقول جزاه الله بفعله فينا ان خيرا فخيرا وان شرا فشرا وان كان متصل النسب بنزق ابى وامى

يَسُلُّ الغِنَى وَالنَّأْيُ أَدْوَاءَ صَدْرِهِ وَيُبْدِي التَّدَانِي غِلْظَةً وَتَقَالِيَا

السل النزع ومعنى البيت كالمثل السائر فرّق بين مَعَدّ تحابّ

أَعَانَ عَلَيَّ الدَّهْرَ اذْ حَكَّ بَرْكَهُ كَفَى الدَّهْرُ لو وَكَّلْتَهُ بِيَ كافِيَا

ويروى اذ حل بركه يقول لما انقلب الزمان علىّ واشتد صار علىّ مع الزمان والبرك الصدر واصله فى الابل لانها تبرك على الصدر ثم استعير فى غيرها وانما خص الصدر لان البعير اذا وضع صدره على شى فقد وضع ثقله عليه ثم يقال رماهم الزمان بكلكله واناخ عليهم بجرانه يقال لو لم يعن علىّ كان فى إساءة الدهر الىّ كفاية وقوله كافيا يجوز ان [illegible] ان يكون تمييزا ويجوز ان يكون فى موضع المصدر اراد كفى الدهر لو وكلته بى كفاية واسم الفاعل يقع موقع المصدر كثيرا كما يقع المصدر موقع اسم الفاعل ومثله قولهم بشر كفى بالناى من اسماء كافٍ فقوله كافٍ فى احد الوجوه يمكن لكنه لم ينصبه وجعله كقول الاخر كأنّ ايديهن بالقاع القرق فى ترك اعراب المعتل فى موضع النصب ايضا اذ كان من العرب من يستثقل الفتحة فى الياء والتقدير كفى الناى من اسماء كافيا اى كفاية وقد جاء فى المثل اعط القوس باريها بسكون الياء فى باريها ولم يرو احد باريَها فليس يجوز الا ما حُكى لان الاختيار لا تغير*

وقال رجل من بنى كلب

وحَنّتْ ناقَتِي طَرَبًا وشَوْقًا / الى مَنْ بالحَنِينِ تُشَوِّقِيني

الاول من الوجهين مطلق مردف موصول والقافية متواتر انتصب طربا على انه فى موضع الحال او على انه مفعول له واول البيت خبر من واصلته والخبر خطاب لها وقوله تشوقينى حذف نونه استثقالا لاجتماع نونين والاصل تشوقيننى ومثله يجوز فى الفاليات الا فليبني والمما خاطب الناقة منكرا عليها ما ظهر منها فقال تشوقينى بحنينك الى من اراد انه مع حصول اليأس لا يجب ان تحن ويجوز ان يكون الغرض تعظيم المشتاق اليه فكانه قال تشوقيننى الى من بحنينك اى الى انسان واى انسان ومن من قوله الى من فى هذا الوجه تكون نكرة غير موصوفة وان كان الكلام خبرا وفى الاول تكون استفهاما وتقول مررت بما صالح ومن كريم تريد بانسان كريم ونحو هذا قوله هو رجل مثلا ما بعوضة على ان معناه مثلا شيا بعوضة فهى على هذا نكرة موصوفة

فإنِّي مِثْلُ ما تَجِدِينَ وَجْدِي / ولاكِنْ أُسْمِحَتْ عَنْهُمْ قُرُونِي

قوله مثل ما تجدين خبر يجوز ان يكون خبرا مقدما والمبتداء وجدى فيكون التقدير انى وجدى مثل ما تجدين والجملة خبر إنّ ويجوز ان يكون مثل خبر أن ووجدى بدلا من الضمير المتصل بانى كانه قال ان وجدى مثل ما تجدين وما بمعنى الذى وتجدين من صلته والضمير العائد اليه محذوف كانه قال مثل ما تجدينه اى مثل الوجد الذى تجدينه ويجوز ان يكون ما مع الفعل فى تقدير المصدر كانه قال انى وجدى مثل وجدك والاصل فى انى اننى لكنه حذف نونه لاجتماع ثلاث نونات ويجوز ان يكون لم يات بنون العماد كما لم يوت به فى لعلى ولى والمعنى ان وجدى مثل وجدك ولكن تابعتنى نفسى باليأس منهم وانت لا تعرفين اليأس والاصحاب البعاد والقرون والقرونة النفس يقال اسمحت قرونى من هذا الامر اى رفضته واطرحته

وأو عَرْشٍ تَثَلَّمَ جانِباهُ / فلمّا أنْ تَثَلَّمَ أفْرَدُونِي

العرش سرير الملك وقوام امر الرجل وعزه فاذا زال قيل ثل عرشه وتثلم اى صار فيه ثلمة

هَنِيئًا لابنِ عَمِّ السُّوءِ أنِّي / مُجاوِرَةٌ بَنِي ثُعَلٍ لَبُونِي

انى فى موضع الفاعل لهنيئا ومجاورة ارتفع على ان يكون خبر ان ولبونى فى موضع الرفع على انها لمجاورة وبنى ثعل مفعول به والمعنى ليهن ابن عم السوء بعدى منهم ومجاورة لبونى لغيرهم واللبون الناقة التى بها لبن ويجوز ان يرتفع مجاورة على انه خبر مقدم والمبتدا لبونى والجملة كما هى تكون خبر ان ويجوز ان يكون لبونى بدلا من الضمير المتصل بانى والخبر مجاورة والمعنى والتقدير ان لبونى مجاورة بنى ثعل واخبر فى هذا الكلام أن ما حصل من بعده من العشيرة كانوا يتمنونه ويجوز ان يكون وعيدا وتهكما

وقال رجل من بنى اسد

وما انا بالنِّكسِ الدنيِّ ولا الذي اذا صدَّ عنّي ذو المودّةِ أحرَبُ

الثانى من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية متدارك. النكس اصله فى السهام ويقال الى الضعيف من الرجال يقال نكسته نَكْسا ثم سمى المنكوس نِكسا كما يقال نقصته نَقصا ثم يسمى المنقوص نِقصا بكسر النون كأنّ السهمَ انكسر فوقه فنُكِس فسمى نِكسا يقول ما انا بالمستضعف اللئيم ولا الذى اذا انحرف عنه من يوادّه دعا بالويل والحرب فقال واحرباه ومثله ولا اقول لها ما خُلّةٌ صُرمت يا وَيْحَ نفسى من شَوْق وإشفاق ويجوز ان يكون معنى احربُ أغتاظُ وهذا اسلكُ فى طريق العربية قال جرير الى الله الشاكى المحزونَ حرّبنى جار لقوم على أقران ملهوس وكان حقّه ان يقول ولا الذى اذا صد عنه ذو المودة يحربُ حتى يكون فى الصلة ما يعود الى الموصول لكنه لما كان القصد فى الاخبار الى نفسه وكان الآخرُ هو الاول لم يبالِ بردِّ الضمير على الاول وحملَ الكلامَ على المعنى لأمنه من الالتباس وهو مع ذلك قبيح عند النحويين

ولكنّنى إنْ دُمتَ دُمتُ وإنْ يكُنْ / له مَذْهَبٌ عنّى فلِى عنه مَذْهَبُ

ويروى ولكننى ما دمت دمت ويكون موضع ما دمت ظرفا والخبر لكن دمت وفى الاولى يكون للجزاء وجوابه هو خبرا

ألا إنّ خيرَ الودِّ ودٌّ تطوّعتْ لـه النَّفْسُ لا وُدٌّ أتـى وهْوَ مُتْعَـبُ

اى أتى بكُرْه ولم يأتِ بسهولة مثله قول الآخر قالوا هو لمسلم بن الوليد ولا خيرَ فى ود امرئ متكاره عليك ولا فى صاحب لا توافقهُ اذا المرء لم يبذلْ من الودّ مثلَ ما بذلتَ له فاعلم بأنى مفارقه فان شئت فاقصه فلا خير عنده وان شئت فاجعله صديقا تماذقُه

قال ابو حَنْبَلٍ الطائىّ حنبل صفة منقولة يقال فروٌ حنبل اذا كان قصيرا والنون اصل والكلمة بها رُباعيةٌ قال ابو هلال اسمه جاريةُ بن مر النُّعَلىّ وهو الذى نزل عليه امرؤ القيس فأشارت عليه امرأته بالغدر به فأبى وكان امرأً سناطا قصيرَ الساقين فقالت ابنته والله ما رأيت كاليوم ساقى واف فقال هما ساقا غادرٍ شرٍّ فذهب مثلا يضرب للوفىّ الذى له خصال محمودة

لَقَدْ بَلانِى على ما كان من حَدَثٍ عند آختِلافِ زِجـاجِ القَوْمِ سيّارُ

الثانى من البسيط مطلق موصول مردف والقافية متواتر بلانى اختبرنى وارتفعَ سيّارٌ بقوله بلانى واللام فى لقد توطئةٌ ليمين يقول لقد خبرنى هذا الرجل على ما اتفقَ من حَدث فعرف حُسْنَ بلائى عند اختلافِ القَنا بالطعن وذكر الزجـاج والمراد الرماحُ بكمالها ومثله قول الآخر الواطئين على صدور نعالهم وانما تُوطأُ النعلُ كلُّها ويقال زججته بالزج اذا زرقته به

حتّى وَقيتُ بها نَفْسـا مُعقّلةً كـالقـارِ أرْدَفَهُ من خَلْفِهِ قـارُ

بالشتاء عندهم الجدب ويقال بين محل وبقعة بالتصغير ومحل ومحيل والاصل في المحل انقطاع المطر ويبس الكلأ ويقال ارض محل وارض محول ومحلت بالفتح كانه اجروه على الخلاف الارض كما قال ثوب مزق

فما زال بي اكرامهم وافتقادهم والطافهم حتى حسبتهم أهلي

الاقتفاء من القفو وهو ما يؤثر به الضيف واصل الاقتفاء اتباع الاثر كانهم يتتبعون اموره ليصلحوها ويروى افتقادهم اي تفقدهم

وقال جابر بن الثعلب الطائى قال ابو الفتح الثعلب اسماء احدها واحد الثعالب والانثى ثعلبة وسمى الاست ايضا ثعلبة وطرف الرمح الداخل في السنان يقال له ثعلب ايضا قال وثعلب العامل فيه منكسر وقال الآخر وفي صينه ثعلب منكسر والثعلب مجرى الماء من جرين التمر والمربد غير ان هذا الاسم الذي نحن بصدده هو منقول من الثعلب الحيوان ولذلك ان فيه مع علميته لام التعريف وهذا يلحقه بالصفة نحو الحارث والمظفر وليس في هذه الاشياء المقدم ذكرها ما يشابه الوصف الا الثعلب لما فيه من الخبث والخب الا تراه قال كلهم اروغ من ثعلب ما اشبه الليلة بالبارحة فكانه قال جابر بن الخبث او الخب او المكر

وقام الى العاذلات يلمننى يقلن الا تنفك ترحل مرحلا

الثاني من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية متدارك ويروى الا يا ارحل لاهلك مرحلا اي الا تزال ترحل ارحالا ومرحلا انتصب على المصدر كما تقول اما تنفك تخرج مخرجا وموضع يلمننى موضع الحال ويقلن في موضع البدل من يلمننى اي يقلن لي ارحل فان الفتى الحازم يركب الليل ليتمول اي ليصيب مالا

فان الفتى ذا الحزم رام بنفسه حواشى هذا الليل كي يتمولا

حواشى الليل صدوره واوايله والليل بازاء النهار في الاستعمال والليلة بازاء اليوم

ومن يفتقر في قومه يحمد الغنى وان كان فيهم واسط العم مخولا

يحمد الغنى اذا عدمه عرف فضله فحمده وانما تعرف الامور باضدادها ومن هنا اخذ ابو تمام قوله وليست فرحة الاوبات الا لموقوف على ترح الوداع وقوله واسط العم وسطا الحسب كرمه والفضل منه وسط يسط قال وقد وسطت مالكا وحنظلا وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اوسط العرب حسبا اي اكرمهم ولم يرد ان حسبه بين الرفيع والدون وهو من واسطة القلادة والمخول الكريم الخال والمعم الكريم العم يقول يحمد الغني ولا يحمد قومه عند الفقر لانهم يحقرونه ودل على هذا المعنى بقوله وان كان فيهم واسط العم مخولا

يغوري/ بعقل المرء مثله حيلة وإن كان أسرى منه رجلا وأحولا

احول اى اكثر حيلة واصل الياء فى حيلة واو وانما صارت ياء لانكسار ما قبلها

كأنّ الفتى لم يعر يوما اذا اكتسى ولم يك صعلوكا اذا ما تمولا

الصعلوك الفقير وتصعلك الرجل اذا افتقر يقول اذا اكتسى الفتى فكأنه لم يعر قط وان مول فكأنه لم يفتقر البتة وقال الشاعر فتينا زمانا بالتصعلك والغنى وكلا كأن لم بِه حوى ادبرا

ولم يك فى بؤس اذا بات ليلة يناغى غزالا فاتر الطرف أكحلا

المناغاة المغازلة واصله من النغية وهو الصوت اللطيف والنغمة الحسنة الخفية ويقال ما رجع الى نغية اى كلمة ويروى ساجى الطرف والساجى الساكن

اذا جانب أعياك فاعمد لجانب فانك لاق فى بلاد معولا

المعول المتكل ومثله قول المحدث اذا ما ضقت فى ارض فدعها وخذ بالعصلات على وجاها ولا يغررك حظ اخيك منها اذا صفرت يمينك من جداها فانك واجد ارضا بارض ولست بواجد نفسا سواها

وقال بعض طيى

ان ادع الشعر فلم أكده اذ أرم الحق على الباطل

الثاني من السريع مطوى موقوف ووصول والقافية متدارك قوله اذ ارم ظرف لقوله ادع والتقدير الكلام ان ادع الشعر اذ ارم الحق على الباطل فلم أكده ويريد بالحق كبرته وشيخوخته يماء اخذ به النفس عنده من مراعاة الحق والرجوع عن الهزل واراد بالباطل الصبى واللهو ومعناه انى لم اترك الشعر عن عجز يقال اكدى الرجل اى انقطع ما عنده

قد كنت أمريه على وجهه وأكثر الصد عن الجاهل

اى قد كنت أجرى الشعر على حده وكنت مع ذلك اكثر الاعراض عن الجهال قال ابو هلال ليس قوله قد كنت اجريه على وجهه لفقا لقوله واكثر الصد عن الجاهل وهذا احد عيوب الشعر ومثله قول الاعشى وان امرءا اسرى اليك ودونه فياف تنوفات ويهماء خيفق لمحقوقة ان تستجيبى لصوته وان تعلمى ان المعان الموفق ليس قوله ان تستجيبى لصوته لفقا لقوله ان المعان الموفق

وقال آخر

زعم العواذل ان ناقة جندب بجنوب خبت عريت واجمت

اول الكامل مطلق مجرد موصول والقافية متداركة جندب اسم هذا الرجل وخبت ماء لكلب وعريت من الرحل واجمت اى اريحت من الركوب يقول [illegible] كذبا قد القى رحله واراح راحلته وقعد عن السفر ثم قال

كذب العواذل لو راين مناخنا بالقادسية قلن لج وجنت

ويروى لج وذلت اى لج جندب فى التباعد وذلت الناقة من طول السفر وجنت اى جنت ناقته وهذا رجوع بلغه انه ذكر بالتقصير فى السير الى الغزو فانتفى من ذلك وكذب العواذل فيما حكين عنه والقادسية موضع قريب من الكوفة وقيل انما سميت القادسية لان كسرى والاتنا القابس الهروق وقيل سميت بذلك لان ابراهيم عليه السلام غسل راسه فيها فاخذت من القدس وهو التطهير ❊

وقال البحتري

كفاني عرفان الكرى وكفيته كلوء النجوم والنعاس معانقه

الثانى من الطويل مطلق موسس موصول والقافية متداركة عرفان اسم صاحبه قال ابو العلاء ويروى عرفان الكرى معنى بالعرفان وهو دويبة وقيل ضرب من الجراد فيقول نام هذا الرجل وكفانى الاشتغال بالنوم وكلات النجوم فكفيته السهر وقد لازمه النعاس وعانقه قال ابو هلال وهذا معنى فاسد لان صاحبه اذا نام لم يكتف هو من النوم واما يقال كفانى فلان الامر اذا قام به دونك فاغناك عن القيام به وليس كذلك النوم ويروى كفاني عرفان الكرى اى معرفته والرواية الاولى اجود

فبات يريه عرسه وبناته وبت اريه النجم اين مخافقه

هذا تشهى من القول لان الشاعر لا يعلم من حال النائم انه يحلم او لا يحلم وانما قوله بهذا الكلام على استحكام نومه وتلذذه به اذ كانت الاحلام لا تحصل للنائم الا عند ذلك ولما قال بات النوم يريه امراته وبناته قال بت مقابلته على الطريقة التى فى البيت الاول وبت اريه النجم والهذا الجنس يكثر فى كلام البلغاء ومثله قوله عز وجل فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه وانما نحن مستهزءون الله يستهزئ بهم والمخافق المغارب واصل الخفق الاضطراب ويروى اين مخافقه اى اين مغيبه ❊

وقال آخر

فلست بنازل الا ألمت برحلى او خيالتها الكذوب

الاول من الوافر مطلق مردف موصول والقافية متواتر هذا رجل خرج مسافرا بعد ما طلق من حبيبته فيقول لا انزل منزلا الا الممت التى اهواها برحلى او الممت خيالتها الكذوب وجعلها كذوبا لانه لا حقيقة لها ويقال خيال وخيالة مثل مكان ومكانة

وقد جُعِلَتْ قلوصُ ابني سُهَيْلٍ من الأكوارِ مَرْتَعُها قريبُ

اى لم تتباعد فى الرعى لما خطه رحلها لما بها من الإعياء فتركت مكانها او رعت ومرعاها قريبا ثم بركت وقال ابو العلاء ويروى فقد جعلت قلوص ابنى سهيل وكثير من الناس يرفع القلوص وهو وجه ردى لان القائل اذا قال جعلت وهو يريد المقاربة لم يكن بد من إتيانه بالفعل كما قال جعلت وما بى من جفاء ولا قلى أزوركم يوما واهجركم شهرا وعلى ذلك جميع ما يرد فاذا قال القائل جعل زيد فعله جميل ولم يات بلفظ الفعل فانما يحمله على المعنى كانه قال جعل زيد يجمل واحسن من هذا الوجه ان تنصب قلوص ويكون فى جعلت ضمير يعود على المرأة المذكورة وليست جعلت فى هذا الوجه فى معنى المقاربة وانما هى بمعنى صيرت فلا تفتقر الى فعل ويكون قوله مرتعها قريب جملة فى موضع المفعول الثانى كما يقال جعلت اخاك ماله كثير وفى الوجه الاول جعلت بمعنى طفقت ولذلك لا تتعدى ومرتعها قريب فى موضع الحال اى ابليت قلوص هذين الرجلين قريبة المرتع من رحالهم

كأنّ لها برحل القوم بَوًّا وما إنْ طِبُّها الا اللُّغُوبُ

اللغوب الإعياء يقول وما داؤها الا الكلال فقد لزمت لما بها من الاعياء رحل القوم فكأن لها فى الرحل بوا فهى لا تبرح والبو جلد الحوار يحشى ثماما او غيره ويقرب الى امه لترأمه وتدر عليه وذلك اذا فقدت ولدها بذبح او غيره

وقال الخر وضرب بن نزعم له مولى له اسمه حوشب والحوشب العظيم البطن ويقال ان هذا لجندل بن عمرو والجندل الصخر

إنْ كُنْتُ لا أُرْمِى وتُرْمَى كِنانَتِي تُصِبْ جانِحاتُ النَّبْلِ كَشْحِى ومَنْكِبِى

الثانى من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية متدارك ويروى جايحات النبل اى مجتاحات اى مهلكات وجائحات بالنون قالوا هى كاسرات الجناح من قولهم جنحته اذا اصاب جناحه وهذا اجود لانه لا يقال رماه فاجتاحه ويجوز ان يكون جانحات ما جنح اليه من السهام اى مال وقال ترمى كنانتى فذكر الكنانة واراد الخاصرة لانها موضع الكنانة وقال ابو سعيد الضرير النيسابورى صاحب الاصمعى جعل الكنانة مثلا لمولاه لانه كان يستودعه سره كما يستودع الرجل الكنانة سهمه يقول ان رمى مولاى ولم ارم فكان النبل اصابتنى فانتصب وانتصر وقيل هذا مثل مضروب وذلك ان رجلا من بنى فزارة والخر من بنى اسد اصطحبا وكانا راميين ومع الفزارى كنانة جديدة ومع الاسدى كنانة رثة فقال الاسدى ايكما ارمى فقال الفزارى انا فقال الاسدى فانصب كنانتك ارمى فيها فاذا انتثبت كنانتى حتى ترمى فيها فنصب الاسدى كنانته وجعل الفزارى يرميها حتى انفد سهامه كلها فلما راى الاسدى سهام الفزارى قد نفدت قال انصب لى كنانتك حتى ارميها فنصبها وسدد السهم اليه حتى قتله فضرب مثلا لمن يحمل عملا وهو لغيره يقول اذا تعرض لمن يليني فكانه تعرض لى

[illegible] لى واكون بمنزلة [illegible] [illegible] على [illegible] لا [illegible]
[illegible] اسم [illegible] [illegible] به الشئ في الاصل [illegible] [illegible]
[illegible] ابن كنيت [illegible] [illegible] [illegible] لما [illegible]
[illegible] وقال ابن دريد الكتانة لا تكون الا [illegible] فاذا [illegible]
[illegible] جبير وان كانت [illegible] قطعتين [illegible] [illegible] والشنابا [illegible]

فَقُلْ لِبَنِي عَمِّي فَقَدْ وَابِيهِمُ [illegible] الشَّرِّ [illegible]

[illegible] الصدق [illegible] كذا [illegible] [illegible] عن [illegible]
من صفات [illegible]

أَبِيقُو [illegible] [illegible] وَاهْوَاؤُنَا [illegible] وَارْحَامُنَا مَوْصُولَةٌ لَمْ تَقَضَّبِ

[illegible] من قتالكم قبل وقوع الحرب [illegible] اهواؤنا موصولة ارحامنا لم
تقضب لم تقطع اى الركوب التاجياضة [illegible] ان تتفرق اهواؤنا [illegible] [illegible]
[illegible]

لا [illegible] [illegible] [illegible] ذِكْرُ [illegible] فِي الْمُتَعَقِّبِ

[illegible] مثل [illegible] لا [illegible] الحرب [illegible] السلم

[illegible] [illegible] تَمِيمَةَ [illegible] ذِكْرِ الْعَيْبِ لِلْمُتَعَقِّبِ

ان تبعثوا الحرب [illegible] [illegible] من القتل [illegible] ذكر العيب [illegible]
[illegible] والعاقبة واحد

[illegible] مِنْكُمْ [illegible] [illegible] وَإِنْ كَانَ [illegible] مَوْلًى وَ[illegible] بَنِي أَبِي

[illegible] كان مولاى وكنتم [illegible] الرحلف الذى هو الكف وليس في [illegible]
[illegible] غيره [illegible] [illegible] [illegible] الرحلف [illegible] [illegible] الشعراء الا [illegible]
[illegible] [illegible] مولى [illegible] اى

وقال [illegible]

أَبُوكَ أَبُوكَ [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] الرجل [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] بعد ما [illegible]
[illegible] [illegible] ابيه [illegible] [illegible]

فما يشبهك حتى تنتهي لنومنا [illegible] من أبيك ولا أكلا

اى لا [illegible] من ابيك طلبا لان الشبه الى من هو الام منه لترداد [illegible] ولا [illegible] النهاية فى علمى والتصب [illegible] على التمييز واللام من لالام [illegible] بفعل مضمر كانه قال ما [illegible] ابيك [illegible] لالام منه [illegible] الا [illegible] من ابيه فقد جعله لغيره ويجوز ان يحمل الكلام فيه على المعنى [illegible] التنبيه واحوك ويعدى تعديته [illegible] قول الله عز وجل هل لك الى ان تزكى وعلى هذا يحمل قول الفرزدق قد قتل الله زيادا عنى لما كان معناه صرفه الله عنى*

قال جميل بن عبد الله بن معمر العذري قال ابو العلاء جميل [illegible] من [illegible] [illegible] المذاب [illegible] الانسان اذا سمن وحسنت حاله ظهر جماله بذلك ولهذه العلة قالوا فى المثل قال ارلى حسنا قال اريك سمينا

أبوك حباب سارق الضيف برده وجدى يا حجاج فارس شمرا

الثانى من الطويل [illegible] مجرد موصول والقافية متدارك اصله سارق برد الضيف لكنه اضاف الى الضيف [illegible] [illegible] الضيف بردا والمراد سرقت من الضيف لكنه حذف الجار [illegible] ووصل الفعل فعمل فيه وعلى هذا يقال اخترت الرجال زيدا وهو اختار الرجال [illegible] وشمر اسم فرس [illegible] بفتح الشين وكسرها [illegible] فتحت الشين [illegible] مسمى بالفعل الماضى كما سمى الرجل [illegible] [illegible] [illegible] ويكون على هذا ماخوذا من قولهم شمر ثوبه اذا رفعه وشمر فى الامر [illegible] جيد [illegible] وشمر [illegible] وغيره [illegible] واذا كسرت الشين فهو اسم على فعل مثل الامر [illegible] ويجب ان يكون على هذا الوجه اسم فرس انثى وهو علم لمونث كامراة تسميها بعنب وجنب هذا ما ذكره ابو العلاء فى [illegible] الكلمة وحباب يجوز ان يكون [illegible] وسارق الضيف خبرا ويجوز ان يكون [illegible] [illegible] وسارق الضيف صفة وهذا اجود حتى يكون فى مقابلة فارس شمرا

بنو الصالحين الصالحون ومن يكن لآباء صدق يلقهم حيث سيرا

[illegible] فضل جده على ابيه فى البيت الاول فضل نفسه عليه فى البيت الثانى والمعنى ان الولد يتقيل [illegible] صالحا فهو صالح وان كان غير ذلك فهو مثله وقوله ومن يكن لاباء [illegible] [illegible] من كان [illegible] الاباء [illegible] [illegible] بهم ولحقهم اى سار ويجوز ان يكون [illegible] سير [illegible] ويقال هذا رجل صدق [illegible] الرجال وليس الصدق هاهنا خلاف الكذب

فان تغضبوا [illegible] [illegible] فلله [illegible] لم [illegible] كان أبصرا

[illegible] ان [illegible] ما [illegible] [illegible] [illegible] نصيبكم فلله [illegible] [illegible] وبالقدر [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] ان [illegible] عليه من [illegible] فى القسمة [illegible]

وقال ابن [illegible] كل [illegible] يقال [illegible]

[illegible] وهذا [illegible] به [illegible]

[illegible] هذيذا [illegible] اذا [illegible] الماء واصيب به [illegible]

[illegible] لتشيش [illegible] سَبَخَة نشاصها يقال [illegible] النشيش [illegible]

التي لا يجف ترابها ولا ينبت مرعاها [illegible] تلك [illegible] نشيشها [illegible] قال ابو

[illegible] مثل الولوال والقلقال ووزن النشنشة على رأى سيبويه فعلال وعلى رأى الفراء فعفال

وعلى مذهب [illegible] من اصحابنا فعفل وزنه فعلع والنشنشة تستعمل في معنى القطع ويقال النشيشة

تقليب الشيء ومصارمته حتى يسمع له صوت ليس بسيال قال الراجز [illegible] به [illegible]

الدرع التي [illegible] ويقال نشنش الطعام ونشه اذا نفضه والشياه قال [illegible]

هرا [illegible] نشنش اعلى ريشه وبطانة [illegible]

[illegible] لم يسرح سوامًا ولم يرح سوامًا ولم تعطف عليه اقاربه

[illegible] من التوحيد [illegible] مدتليك [illegible] الا اخرجتها

بالغداة [illegible] وارحتها اذا رددتها بالعشي [illegible] قيل ولم [illegible] قال [illegible] سواما [illegible]

[illegible] بذلك [illegible] كان كذا فقال لي الرجل كذا قلت [illegible]

[illegible] الله [illegible] بما [illegible] من [illegible] والتزايد بالاخذ منه والرد اليه [illegible]

[illegible] الثاني غير الاول ويجوز ان يكون السوام الثاني غير الاول لان [illegible]

[illegible] من [illegible] العارضة واذا كان كذلك [illegible] والمعنى [illegible] الرجل

لم [illegible] يسرح [illegible] فلم يرحه على [illegible] ما [illegible] يكن [illegible]

[illegible] له

فاقسم [illegible] للكاشحين [illegible] عجيما ومن مولى تحب [illegible]

قوله [illegible] في البيت [illegible] معنى [illegible] الرجل لم [illegible] على

[illegible] الموت [illegible] له من [illegible] وانما [illegible] من [illegible] الحال

[illegible] من [illegible] والتعجب [illegible] على الحال ويجوز ان يكون [illegible] ومن مولى تحب [illegible]

[illegible] ان كلا يقصد صاحبه بالمساءة

والينة [illegible] طامسة [illegible] وكابية

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] ولا تنبح للجيران [illegible] وجانبها [illegible]
[illegible] الاعتمارات [illegible] فيها

لِيَكْسِبَ مَجْدًا أو لِيُدْرِكَ [illegible] جَمِيلًا وهذا الدَّهْرُ جَمٌّ عَجَائِبُهْ

[illegible] الكلام [illegible] الفقر مجيئها

وَسَائِلَةٍ بِالغَيْبِ عَنِّي وَسَائِلٍ وَمَنْ يَسْأَلُ الصُّعْلُوكَ أَيْنَ مَذَاهِبُهْ

اى رُبَّ رجل وامرأة سألا [illegible] الغيب لما تدخل القلوب من هيبتى والاشفاق [illegible] و [illegible] منهما [illegible] الانكار ومن يسأل الصعلوك اين مذاهبه [illegible] ان لا يسأل الصعلوك من مذاهبهم [illegible] لانها لا تعلم وكان وجه الكلام ان يقول ومن يسأل عن الصعلوك [illegible] وقد [illegible] بالغيب عنى لكنه عدل عنه الى ما [illegible] للمراد [illegible] انه [illegible] منكرا لاستبهامه [illegible] عنه ابعد من الصواب

فَلَمْ أَرَ [illegible] الفَتَى [illegible] كَسَوَادِ اللَّيْلِ أَخْفَقَ طَالِبُهْ

يقول لم أر كالفقر [illegible] الفتى مجيئا اى عرض به ويلزمه له ولم ار كسواد الليل [illegible] راكبه والطالب فيه والمعنى يجب ان لا يحصل واحد منهما لا [illegible] بالفقر ولا الاخفاق [illegible] الاخفاق ان يغزو فلا يغنم او يرجو [illegible] وقوله اخفق طالبه اى [illegible] الشىء اى الشى لكونه فيه [illegible] فى بعض النسخ بعد [illegible] ليكسب مجدا

[illegible] مَعْذِمًا أَوْ مُتْ كَرِيمًا فَإِنَّنِي أَرَى المَوْتَ لا يَنْجُو مِنَ المَوْتِ هَارِبُهْ

[illegible] مِنَ [illegible] لِلحِينِ مِنْ مَنِيَّةٍ [illegible] أَبْرَاحِينَ خَبَّتْ رَكَائِبُهْ

اى لو [illegible] حى من الحمام لكان هذا الصعلوك الذى يطلب الجد ويسرى [illegible] المراكب [illegible] خليقا به

وقال الخر [illegible]

أَلا قَالَتِ [illegible] يَوْمَ [illegible] أَرَاكَ حَدِيثًا نَاعِمَ البَالِ أَفْرَعَا

[illegible] من الطويل [illegible] والقافية متدارك انتصب حديثا على [illegible] البال [illegible] كان لاراك [illegible] ولم تخرج من الشيب [illegible] بينهما [illegible] هذا [illegible] او رآنا [illegible] ان يكون [illegible] ولم [illegible] الشيب مجيئا [illegible] ناعم البال [illegible]

تقلّت [illegible] قلّما [illegible]

[illegible] ما [illegible] الا [illegible] قال [illegible]

[illegible] زيد [illegible] يدل على [illegible]

[illegible] مجرى ما [illegible] الا زيد [illegible] ايضا [illegible]

[illegible] ما يقول زيد على [illegible] الكتاب [illegible] ايضا [illegible] على [illegible]

[illegible] ان يكون ما [illegible] هنا يعود [illegible] مع الفعل في تقدير المصدر [illegible] قال [illegible]

[illegible] استعمالها الا مع [illegible] قول [illegible] حتى [illegible]

من الشيء الاول [illegible] ليس [illegible] كان [illegible] قطع [illegible]

[illegible] قليلا [illegible]

والقارح [illegible] خير علالة من الجذع المرخى وأبعد منزعا

اليعبوب الفرس الكثير الجري والعلالة [illegible] الجري [illegible] قال الشاعر [illegible]

علالة او بداهة سابح نهد الجزارة [illegible] والعلالة [illegible] والجذع ان

[illegible] وليس بين تسقط [illegible] والمرخى الذي [illegible] في سيره قليلا قليلا [illegible]

[illegible] بفتح الخاء وكسرها والارخاء [illegible] روى بفتح الخاء فهو المرسل المهمل [illegible]

[illegible] وانتصب علالة [illegible] على التمييز [illegible] الفرس [illegible] في القوة والسن [illegible]

[illegible] وهو مهمل لم يركب [illegible]

وقال آخر

الا قالت [illegible] يوم لقيتها [illegible] نكرا طول الكشح [illegible]

[illegible] بفتح [illegible] الاصمعي [illegible]

[illegible] ذلك [illegible] ومنه [illegible]

فلما ترينى اليوم اصبحت بادنا [illegible] فقد اتى عطف البول [illegible]

البادن [illegible] السمن يقال [illegible]

[illegible] تقول فلما ترينى اليوم [illegible] لا [illegible] الى ان [illegible]

[illegible]

[illegible]

وقال [illegible] من [illegible]

[illegible]

[illegible]

ثعلبة بن مالك بن عمرو بن ثمامة بن مالك بن جدعاء بن ذهل بن رومان بن جندب بن خارجة ابن سعد بن فطرة وفطرة من جديلة وجاسم ابن عم له الى مروان بن الحكم فحبسه مروان فقال

قَضَى بَيْنَنَا مَرْوَانُ أَمْسِ قَضِيَّةً فَمَا زَادَنَا مَرْوَانُ إِلَّا تَنَائِيَا

من الطويل الثانى مطلق موصول موسس يقول حكم مروان بن الحكم علينا حكما فما زادنا الا تباعدا وازداد اختلافا وبعدا عن الرضا بتلك القضية

فَلَوْ كُنْتُ بِالأَرْضِ الفَضَاءِ لَعِفْتُهَا وَلَكِنْ أَتَتْ أَبْوَابُهُ مِنْ وَرَائِيَا

لعفتها اى كرهتها ووراء بمعنى قدام ههنا يقول كنت محبوسا فى داره فلم اجسر على اظهار الكراهة لحكمه ورد اسم مروان فى البيت تفخيما لا وجوبا

وقال جَمِيل بن عبد الله بن مَعْمَرٍ العُذْرِيُّ قال ابو العلاء العذرى منسوب الى عذرة بن سعد هذيم بن زيد بن ليث بن سود بن اسلم بن الحاف بن قضاعة وانما سمى بالعذرة من الشعر وهى الخصلة منه وجمعها عذر قال الفرزدق قصير يد السربال اقيد للضبا اذرى على المتنين ذا عذر جعيد وهذيم اسم عبد حضن سعدا فنسب اليه والهذم القطع وبعض النسابين يقول فى اسلم اسلم بضم اللام فان صح ذلك فانما سمى بجمع سلم وهو الدلو له عروة واحدة والحاف يختلف فيه ويختلف النسابون ابياتا مصنوعة يستشهدون بها على اسمه وبدعى بعضهم ان اسمه الحاف سمى بمصدر الحف السايل يلحف الحافا وبعضهم يجعل الف التى تلحق لام التعريف فاذا اخذ بهذا القول جاز ان يكون مرادا به الحافى فحذفت الياء كما قالوا العاص وهم يريدون العاصى ويجوز ان يكون الحاف جمع حافة الشىء وهى جانبه وقضاعة قيل انه سمى بذلك لانه انقضع من قومه اى انقطع وقيل القضع وجع فى الجوف وقيل القهر والظلم ويقال نوم يقال [illegible] الماء تقضعه وقال ابو هلال فى الشعراء ثلاثة يدعون جميلا منهم جميل بن عبد الله بن معمر ويكنى ابا عمرو وقال بعضهم هو جميل بن عبد الله بن قمية العذرى ولم يكن ابوه يعرف الا بابن قمية وقال الزبير بن بكار هو جميل بن عبد الله بن حن بن ربيعة بن حرام بن ضبة بن عبد بن كثير بن عذرة بن سعد بن هذيم بن زيد بن ليث بن سود بن اسلم بن الحاف بن قضاعة وهو قايل الشعر الذى انشده ابو تمام وجميل بن المعلى احد بنى عميرة بن جوية بن لوذان بن ثعلبة بن عدى بن فزارة وهو القايل واعرض عن متكلم قد اراها فاتركها وفى بطنى الظباء الا ما فى العيش خير ولا الدنيا اذا ذهب الحياء وجميل بن سيدان الاسدى القايل ابا حنبل على كثير مودتى لحيته فقد حل [illegible] النفس واحتاج طالبه وطالت به احلامه ابن قتيبة وقل بما نبيت بلمع حاجبه اجدتى وصالا لو ابيتى مرية فاكره ان لا يكذب المرء صاحبه وكان جميل بن عبد الله عشق بثينة وهو غلام فلما كبر خطبها [illegible] عنها فكان ياتيها سرا وكان منزلها وادى

القرى فاجتمع اليها ليأخذوه فاستخفى بها ولو ان الفا دون بيتنا كلهم غيارى وكل محارب مزمع

قتلى لحاولتها إما نهارا مجاورا واما سرى ليل ولو قطعت رجلى وجعجاههم فاستعدوا عليه مروان

وهو عامل المدينة فنذر ليقطعن لسانه فلحق بجذام وقال اتانى عن مروان بالغيب انه مقيد دمى

او قاطع من لسانيا ففى العيس منجاة وفى الارض مهرب اذا نحن رفعنا لهن المثانيا واقام هناك

حتى عزل مروان فرجع الى اهله وكان يختلف اليها سرا فنذر قومها دمه فقال

فليت رجالا فيك قد نذروا دمى وهمو بقتلى يا بثين لقونى

الثالث من الطويل مطلق مردف كالاول والقافية متواتر فيك اى فى معناك وسببك وقد نذروا

من صفة رجالا ولقونى خبر ليت وفى فحوى الكلام ايهام انهم لا يجسرون على التعرض له وقد فسر

نكوصهم عن الاقدام عليه بقوله

اذا ما رأونى طالعا من ثنية يقولون من هذا وقد عرفونى

يقول اذا ما راونى طالعا فى ثنية مقبلا اليهم يتجاهلوننى جبنا واجلالا

يقولون لى أهلا وسهلا ومرحبا ولو ظفروا بى ساعة قتلونى

وكيف ولا توفى دماؤهم دمى ولا مالهم ذو ندهة فيدونى

النُّدْهة والنَّدْهة كثرة المال وقال قوم الندهة العشرون من الابل والماية من الضان والالف من

الصامت ويقال وداه يديه ودْيا ودِية وقوله ولا توفى دماؤهم دمى اى دماؤهم كلهم لا تفى بدمى

يقال اوفى به وفى وافاه يوفيه ايفاءا اذا قضى دينه على الوفاء

ومن هذه القطعة فيما قراته على ابى العلاء

لحا الله من لا ينفع الود عنده ومن حبله ان مد غير متين

ومن هو ان تحدث له العين نظرة يقضب لها اسباب كل قرين

يقضب يقطع القضب والتقضيب

ومن هو ذو لونين ليس بدايم على خلق خوان كل امين

وقال يحيى بن منصور الحنفى قال ابو رياش هذا غلط من ابى تمام يحيى بن

منصور هو ذهلى وهذه الابيات لموسى بن جابر الحنفى وحنيفة يقال انما سمى بذلك لانه التقى هو

وجذيمة من عبد القيس فضربه جذيمة فحنف رجله وضرب هو جذيمة فجذمه يده

وجدنا ابانا كان حل ببلدة سوى بين قيس قيس عيلان والفزر

الاول من الطويل مطلق موصول مجرد والقافية متواتر الغور لقب سعد بن زيد بن تميم وكان سعد اليوم سواء بمكانك ضرب به المثل فقيل لا يجتمع كذا وكذا حتى يجتمع معزى الفزر وقد يقال لجستلة المعزى الفزر سمي به وقوله سوى فى موضع جر على انه صفة لبلدة والمعنى وجدنا فيها حل بلدة متوسطة لبدار قيس عيلان وسعد بن زيد مناة اى حيل بين مضر وبنى من ربيعة الى سلّهمة والفزر من مضر وقال الاخفش سوى وسواء فى معنى العدل وفى القرآن لا نخلفه نحن ولا انت مكانا سوى اى عدلا

فلمّا نَأَتْ عَنّا العَشيرَةُ كُلُّها أَنَخْنا فَحالَفْنا السُّيوفَ على الدَّهْرِ

اى لما خذلتنا عشيرتنا وهم ربيعة اكتفينا بانفسنا واقمنا بدار الحفاظ واتخذنا السيوف حلفاء على الدهر

فما أَسْلَمَتْنا عِنْدَ يَوْمِ كَرِيهَةٍ ولا نَحْنُ أَغْضَيْنا الجُفُونَ على وِتْرِ

اى فما خذلتنا فى يوم حرب ولا نحن اغضينا جفوننا على وتر وحقد يعنى انهم ادركوا كل ثار

وقال ابو صخر الهذلى

رَأَيْتُ فُضَيْلَةَ القُرَشِيَّ لَمّا رَأَيْتُ الخَيْلَ تَشْجُرُ بالرِّماحِ

من اول الوافر مطلق مردف موصول والقافية متواتر رايت فضيلة اى عرفت رتبته ويجوز ان يكون من رؤية العين اى رأيته فى مشتجر الرماح وكان شهد هذا الشاعر وفضيلة الحرب فعتاد ولم يعدّ فضيلة فشبّل منه مُجمجا فى الجواب ومن روى فضيلة القرشى جعل القرشى جنسا لا عينا والمعنى رايت فضيلة القرشيين عند اشتجار الخيل بالرماح وجواب لما مقدّم وهو رايت فى صدر البيت يريد عند هذا الامر بان فضلهم على الناس/ وكل شى دخل بعضه فى بعض فقد تشاجر ومنه سمى (المشجر مشجرا) وتشاجر القوم بالرماح تطاعنوا

وَرَنَّقَتِ المَنِيَّةُ فَهْيَ ظِلٌّ على الأَبْطالِ دانِيَةُ الجَناحِ

انعطفت رنقت على الفعل الذى تناوله لما والمعنى لما رايت الخيل تشجر بالرماح واشرفت المنية عليهم إشراف الطاير على ما يريد انكداره عليه بانت فضيلتهم ويقال رنق الطاير وهو ان يبسط جناحيه ولا يقبضهما وارتفع دانية على انها صفة للظل وانثها على المعنى ويجوز ان يروى دانية بالنصب على ان يكون حالا

فكانَ أَشَدَّهُمْ قَلْبًا وبَأْسًا وأَصْبَرَ فى الحُروبِ على الجِراحِ

وقال بعض بنى عبس عبس والحارث بن كعب ابن نهية اخوة لأم وعبس منقول من المصدر يقال عبس يعبس عبسا وعبوسا والعبس ضرب من النبت قال ابو حاتم هو الذى يسمى الشابابك

أَرِقْ لِأَرْحَامٍ أَرَاهَا قَرِيبَةً لِحَارِ بْنِ كَعْبٍ لَا لِجَرْمٍ وَرَاسِبِ

الشاهد من المطول مطلق موصول موسى والقافية متداركة أراد الحارث فى غير الشعر وذلك جائز فى الشعر يقول يرق القلب لأرحام المشتبكة بيننا من جهة الحارث بن كعب لا من جهة جرم وراسب يقول ان نسب الحارث بن كعب فى نزار وان كان عدادهم فى اليمن وراسب من جرم وجرم من قضاعة

وَأَنَّا نَرَى أَقْدَامَنَا فِى نِعَالِهِمْ وَأَنْفَاعَنَا بَيْنَ اللِّحَى وَالحَوَاجِبِ

يقول ان نسب الحارث بن كعب فى نزار وان كان عدادهم وانسابهم فى اليمن وانهم يرون اقدامهم والنفهم تشبه اقدامهم والنفهم لهذه القرابة وانه يرق لهم لذلك اى كثيرة وقال بين اللحى ولم يقل بين الخراطيم لأنه اكتفى باضافة الاقدام والنعال وذكر الاطراف لانها تظهر للعيون والمشابهة تتعلق بها اكثر

وَأَخْلَاقَنَا إِعْطَاءَنَا وَإِبَاءَنَا إِذَا مَا أَبَيْنَا لَا نَدُرُّ لِعَاصِبِ

جعل الشبه فى البيت الذى قبله فى الخَلْق وهاهنا فى الخُلُق تأكيدا للامر وكان يجب ان يقول واخلاقنا اخلاقهم فاعتمد على ان العطف على قوله اقدامنا يدل ويغنى لما يفيده من الاشتراك كما يغنى قولهم قام زيد وعمرو فكانه قال وانا نرى اخلاقنا كاخلاقهم اذا اعطينا او ابينا وقوله لا ندر لعاصب اى لا نعطى على القسر وهو من قولهم عصبت الناقة اذا شددت فخذيها عند الحلب لتدر والناقة عصوب لا تدر الا على العصب ويقال ان أشنع بطنين فى العرب الحارث بن كعب وبنو عبس وكانت بنو عبس اخوال الوليد وسليمن ابنى عبد الملك امهما ولادة بنت العباس بن جزء ابن اسيد بن جذيمة بن رواحة بن ربيعة بن الحارث بن مازن بن قطيعة بن عبس فزار مساور بن هند بن قيس بن زهير بن جذيمة الوليد بن عبد الملك يجتديه فقصر به فدخل المساور على عبد الملك فقال ثلاثة اشهر فى دار ثور نرجّى نائلا عند الوليد فلا نرجي الوليد بدار ثور ولكن ان نجوت فلا تعودى فان الوليد كما علمتم فما ورث الزهادة من بعيد فقال عبد الملك ويلك امن قبلنا ام قبلكم فقال بل من قبلنا يا امير المؤمنين

وقال رجل من تميم فى وقعة كانت لبنى عبد مناة وكلب على حِمْيَرَ قتل فيهما علقمة بن ذى يزن الحميرى قال ابو الفتح تميم مسلم مرتجل وليس جنسا وهو قبيلة فلذلك لم يصرفه وزعم ابن الكلبى انه كان يلبس حللا خضرا فسمى به والعلقمة المرارة واما ذو يزن فيزن منه غير مصروف للتعريف ووزن الفعل وذلك ان اصله يَيزن فالزم فى العلم التخفيف فيزان كيسال فكما لا ينصرف يسال معرفة فكذلك لا ينصرف يزن ويدل على ان اصله يزان ما حكاه الاصمعى من قولهم رمح يزانى وازانى وقالوا ايضا أيزنى فهذا عَيفلى مقلوب وقالوا أزنى فهذا فاعلى فذهبت فيه العين على صورة افعل كما قدمت الهمزة على ياء يفعل فصار تقديره

فى أيزنى

[illegible] لزمتها ساكنة تخفيفا بعد [illegible] وهذا واضح [illegible] ان يكون [illegible]

من رأى يومنا ويوم بني التيم إذ التف صيقه بدمه

الابيات [illegible] موصول [illegible] والقافية متراكب قوله من رأى لفظه استفهام ومعناه [illegible] وأراد [illegible] [illegible] تعالى فاذا نقر في الناقور فذلك يومئذ يوم عسير الا ترى ان في قوله يوم عسير معنى فعل فصار يومئذ [illegible] كانه قال فذلك النقر يومئذ نقر يوم عسير [illegible] من [illegible] يومنا مع بني التيم حين التف غبار [illegible] واضافه الى اليوم لكونه فيه [illegible] الدم القاطر من الجراح والصيق [illegible] صيقة [illegible] تتركن ترب الارض مجنون الصيق فصيق جمع صيقة

لما رأوا أن يومهم أشب شدوا حيازيمهم على الألم

[illegible] اى كثير الجلبة ومكان اشب فيه شجر ملتف وجواب لما شدوا [illegible] الصدر [illegible] موضع الحزم والحزم لاشتماله على القلب الذى هو [illegible] ويسمى حزيما ايضا كانه الموضع الذى يشد بالحيازم والحزام من الحزم ايضا وشد الحيازيم مثل للصبر على ما [illegible] وقوله على الالم يعني على الالم الكائن في يومهم [illegible] اراد الم الحيازيم [illegible] على الواحد وقوله من رأى على معنى يا من رأى وهو تمام الوزن والبيت من المنسرح وانما جاز حذف حرف النداء لانه [illegible] كالمنادى فحذف حرف النداء من اللفظ وان كان ثابتا في الحكم

كأنما الأسد في عرينهم ونحن كالليل جاش في قتمه

شبه بني التيم بالاسد في الاجمة وشبه نفسه وقومه بالليل المقبل لان الليل لا يمتنع منه شيء بل يدخل على كل شيء غالبا ويرى [illegible] القتام والقتم والقتمة يجيء في [illegible] والغبار والريح وجاء الفعل منه [illegible] قتم يقتم قتما وقتمها وقال المرزوقي ذكر بعضهم انه اراد بالقتم القتام فحذف الالف كما قال غيره ورواه قطرب ألا لا بارك الله في سهيل اذا ما الله بارك في الرجال مصدر [illegible] كان على فعل الفعل في الاكثر فلا ادرى لم انكره حتى [illegible] بما ذكره هذا قول المرزوقي وعنى بالبعض ابن جني والذى ذكره ابن جني في ان القتم المراد به القتام هو الوجه [illegible] الاسم الذى هو القتام في هذا الموضع احسن من ذكر المصدر الذى هو القتم [illegible] [illegible] الاسد ثم يسمى [illegible] عرينا ويقال للرجل هو [illegible] لا يطاق اذا كان [illegible] وقوله في عرينهم موضعه موضع [illegible] مبتداء محذوف كانه قال كانما هم الاسد في [illegible] ونحن كالليل في حولنا وحركتنا [illegible] في قتمه في موضع الحال ايضا [illegible] لم يكن [illegible] [illegible] [illegible]

لا يسلمون الغداة جارهم حتى يزل الشراك عن قدمه

اى لا يستطيعون الفرار الى ان يموت بهم مدحجهم حسن اللقاء على الحمل عليهم القتال الشديد هذه اللقاء جاوزته حتى يولى الشراة عن كتيبة فيه غلب والاصل ازلها الضمير على الشراة وهذا مثل به لانه لا يلبسها بعد وحمل الكلام القلب لان المعنى لا يحرص عليها في اوانهم على غلف في رجلى والقلنسوة في راسى ويجوز ان تكون البيضاء راجعة الى الشراة ويكون الكلام لا تستطيع الامر وهذا كما يقال زال السرج عن المتن بلغ القوم

ولا يَخِيمُ اللِّقاءَ فارسُهُمْ حتى يَشُقَّ الصُّفوفَ مِنْ كَرَمِهْ

اى لا يجبن عن اللقاء فارسهم بل يتقدم امامنا يشق الصفوف حوله نفس وانما كانه لا يرضى بين المنزلتين في اللقاء لنفسه بل يابى الا النهاية والظفر حتى يشق الصفوف الى ان يشق من كرمه لانه لا يرضى العار واللقاء ينتصب على المفعول والاصل عن اللقاء فلما حذف حرف الخفض وصل الفعل فنُصِب ويجوز ان يكون ظرفا كمطلع الشمس اراد وقت اللقاء *

ما بَرِحَ التَّيْمُ يَعْثُرونَ وزُرْقُ الخَطِّ تَشْفِي السَّقيمَ مِنْ سَقَمِهْ

ما برح ما زال بمعنى وليس هذا من البراح من المكان الا ترى ان الله تعالى قال لا ابرح حتى ابلغ مجمع البحرين ومحال ان يبلغ هذا الموضع وهو لم يبرح من مكانه وكان الكلمة في اللغة تدخل على معنى المجاوزة ولذلك قيل ابرحت ربا وابرحت جارا اى جاوزت ما يكون عليه امثالك اى ما زالوا يتعسون ويتحيرون بها لفلان وزرق الخط تشفى المتكبر من كبره ويجوز ان يكون قوله السقيم كناية عن المنافق المداجى ويجوز ان يكون المعنى والرماح في اختلافها تشفى الموتورين من اوتارهم وحقودهم ويجعل الفعل للرماح على المجاز والسعة وزرق الخط الواو واو الحال ويعثرون خبر ما برح

حَتّى تَوَلَّتْ جُمُوعُ حِمْيَرَ والقَتْلُ سَريعًا يَهْوِي الى أُمَمِهْ

اى ما زالوا بهذه الحالة الى ان انهزمت جيوش حمير والقتل مصدر في الاصل وصف به وهو موضوع موضع المفعول ولذلك جعلوه يقول رجل قتل ومثله رجل ... الا انه موضوع موضع فعل ويقع للواحد والجميع

وكَمْ تَرَكْنا هُناكَ مِنْ بَطَلٍ تَسْفِي عليهِ الرِّياحُ في لِمَمِهْ

موضع كم نصب على المفعول من تركنا يقول وكثيرا تركنا في تلك المعركة من الابطال وهم مصرعون وقتلى يريد عنه الى معترك القوم خبر هذه الابيات قال ابو رياش كان من حديث هذه الابيات ان بلاد بنى سعد لجدبت فانتجع بنو تيم بن مر وهو عبد مناة بن أد وهم تيم وعدى وثور وهم الرباب وعكل الحى من كلب ونسب قضاعة يجتذب الى ... ولكنهم تيمو بعد وانتمو الى مالك بن خطل وسعد خلبه وهم عذرة وحنة والحارث وسلامان وواسل وحوانة وجلهمة وهم حى من بنى سعد وصداوية وابرهم وهم غسار وهو سعد هذيم بن زيد بن ليث بن سود بن اسلم بن الحاف بن قضاعة وامهم عاتكة بنت مر بن اد بن طابخة بن الياس فانتجعوا هذه القبائل معهم فتشاجروا فيها ثم وقعت الحرب بين حمير وغسار فظهرت عليهم غسار وقتلوا ملكا من ملوكهم

تمنّى لنا ذات ... الوصيّين ان خُضارا قتلته ذا ات وكشفوا النجيع بالنّبات فيخيس يحمي
لمعشر الرّاليمين من اليمنيّة بالسيف ببلاد تضنّد فثاره حمير الى كلب تطلبهم بعد ذى ات
وكلب اخوة خضار فاستنجدت كلبُ تيمَ الرباب فانجدتهم على حميرٍ وهم بنو تيم من البيداء
فلحقوا ببلادهم فقال بعض شعراء التيم حين طعنوا منهم وخلوا بيوتهم بينهم وبين حمير يا تيمُ
كُولا جُمّلكم/ أفتى لمنزلها بينها الا فوّضت عنز ونزت حنظلة فاستوطنت/ سَعْدٌ وأتت وَحَلّة فصارت،
حمير الى التيمِ وحدى وحكلِ بنى عبد مناة والى كلب بن وَبَرَة فظهرت بنو عبد مناة وكلب على
حمير وقتلت التيمُ علقمة بن ذى قرن فقال بعض شعراء حمير الابيات التى مضت . .

وقال جَسّاس بن نُشْبَةَ الحنظلي فى ذلك اخو بنى عديّ بن عبد مناة [illegible]
ابو محمد الاعرابى هذا الاسم مصحّف والصواب جِساس بن نُشْبةَ مثل جُساس قال جرير
جُنْدُبَ بن خرَّصب التيمى أجُنْدُبُ أشبهت التى كان بظرها كطرثوث ارض غيّر ذات [illegible]
لقد شهدت تيمٌ على ام جُنْدُب وكان سراة التيم رهط جُساس يعنى جساس بن نُشبة
التيمى هذا وقال ابو الفتح حَسّانُ فَعلان من الحس وليس بفعّال من الحُسْن يدل على ذلك
منعهم اياه الصرف ولو كان فعّالا لانصرف كحسّانٍ وحيّانٍ ونُشبة اسم من اسماء الذئاب معرفة
وينبغى ان يكون سمى بذلك لانشابه اظافيره فى الفريسة وقد سموا ايضا نُشَيْبَة فينبغى ان يكون
تحقير نُشبة هذا وعدىّ جمع عداة كعفار وعِدىّ عناة علم مرتجل اسم صنم وهو فعلة من
منتُ اه يمنيه اذا قدّره وذلك لما كانوا يعتقدون فيها ولاجرائهم اياه مجرى ما ينطق وينشر،
ولهذا سموها يغوث ويعوق اى يغيث تارة ويعوق اخرى يقال عُقت الرجل اعوقه مثل اعقته
قال متى يأتى غُواكك من يغوث اى يغيث وحسبوا اذ منعوا بدل من واو خدّ كهذا تلقاه
اصابتنا ويشبه ان يكون لذلك لايتارهم معنى الود والمودة كما سموه محبوبا وحبيبا وحبّان وحبيبا
والآد الشى المنكر ولانهم قالوا عبد ودّ وسالوا وددتُ الرجل اوده ودّا وودّا وودادا وودادة
ومودّة/ وكذلك الودادة فى التمنى قال وددت/وما تغنى الودادة لنى بما فى ضمير الحاجبية عالم

... نَحْنُ اجَرْنا الحىَّ كَلْبًا وقدْ أَتتْ لـها حِميَرٌ تُزجي الوَشيجَ المُقَوَّما

الثانى من الطويل مطلق موصول مجرد والقافية متدارك قوله اجَرْنا الحي اى ادخلنا فى
جِوارنا هذه القبيلة وحمنا لها الذب عنها وتزجى اى تسوق والوشيجُ اصله عروق القنا ثم جعل
الرماحُ القنا وشيجا وشيجا لتداخل بعضها فى بعض عند اجتماعها يقال وشجت عروق
الشجر اذا التف بعضها ببعض

تركْنـا لهُمْ شِقَّ الشِّمـالِ فأصْبَحوا جَميعًا يزجّون المَطيَّ المُقَوَّما

اى تركنا لحمير والعرب تجعل الشمال كناية عن الشوم ومن امثالهم صعّجناهم فقدّو شامة
ويقولون هليناهم والقاب الاشام جعليناهم ناحية الشوم وكمالهم يقولون ذلك للمنهزم ومعنى

[illegible]

فما تركونا فوق [illegible] [illegible] كما

[illegible]

يعلقن [illegible] من الفتائل [illegible] من [illegible]

[illegible] حمل الالة في الفرق [illegible] [illegible]

أمرَّ على الوراد من ذاك طعمها مطاعمنا [illegible] منها وعلقما

يقول صارت مطاعمنا مرة على الوراد من [illegible] حتى [illegible] [illegible] والعلقم [illegible] [illegible] والتقديم والتأخير لما كان رتبة الفاعل وهو مطاعمنا [illegible] على الوراد من ذاك طعمها [illegible] حسن النظم [illegible]

وقال في ذلك [illegible]

إني وإن لم ألق حتفا [illegible] [illegible] [illegible] وتميرا

[illegible] جواب الشرط في قوله إن لم [illegible] [illegible] [illegible] من [illegible]

[illegible] [illegible] [illegible] حتى [illegible]

[illegible] [illegible] من كثرة [illegible]

سَمَوْا نحو قَيْلِ القوم يبتدرونه بأسيافهم حتى هوى فتقطّرا

اى علوا نحو ملكهم حتى هوى اى سقط على احد قطريه اى جانبيه وفى الكلام اختصار كانه قال يبتدرونه بالاسياف ويضربونه حتى سقط بسيفها جميعا ويرجع يبتدرونه نصبه على الحال وتعلق حتى بالمحذوف الذى بيّنته

وكانوا كأنف الليث لا شمّ مرغمًا ولا نال قطّ الصيد حتى تعفّرا

الاسد احمى الحيوان انفا ويبلغ من حميه بنفسه انه لا يتراجع الا صيدا غيره وخص الانف لان الانف كما تنسب الحمية اليه ولا ينال الصيد حتى يكون هو المعفّر له والعفر التراب فيقال اذا روعته تسخط الصيد ويرى ولا اسال فك الصيد والقظ ماء الكرش يقال افتظظت الكرش اذا استخرجت ذلك الماء منه والمعنى ولا نال القظ من بطن الصيد حتى يتعفّر اى يسقط فى العفر ويتمكن فيه والاسد يبدأ من الصيد بحشو بطنه فلذلك خص القظ وخط عبد السلام البصرى قطّ الصيد وقطّ فى الماضى كابدا فى المستقبل وهو معرفة مبنى كأمس وابدا نكرة كعوض ولا نال ولا شمّ فى معنى لم ينل ولم يشمّ ومثله قوله تعالى فلا صدّق ولا صلّى

وقال فى ذلك هلال بن رزين احد بنى ثور بن عبد مناة بن أدّ قال ابو الفتح الهلال اول الشهر والهلال قطعة رحى مدوّر والهلال الحية الذكر والرزين الثقيل والمرأة رزان ومثله نحو حصين وامرأة حصان ومثله العدل والعديل وإن كان بين هذه المعانى باختلاف الصور والاصل واحد

وبالبيداء لمّا أنْ تلاقت بها كلبٌ وحلّ بها النذورُ

الاول من الوافر مطلق مردف موصول والقافية متواتر البَيداء موضع معروف هاهنا يقول لما تلاقت كلب وجمعٌ بهذا المكان وادركوا الاوتار وحلّ بها النذور اى سقطت الاقسام من الحالفين بها لادراكهم الاوتار وجواب لما يجوز ان يكون ما دل عليه قوله تحالفت فيما يجى بعد ويجوز ان يكون قوله اجادت وبلا [illegible] عند من يجوّز زيادة الحروف فى مثل هذا المكان يكون وحلّ بها النذور او تحالفت الجوابَ فتكون الفاء والواو مقحمة وهكذا يقولون فى قول الله تعالى حتى اذا جاءوها وفتحت ابوابها عندهم الواو زائدة والمراد فتحت

تحالفت جسرٌ لمّا التقينا وكان لهم بها يومٌ عسيرُ

اى فكانت جسرٌ لمن الدَّبْرة كانت عليهم ويقال يومٌ عسر وعسير والفعل عسُر بالضم وعسِر بالكسر ويقال هو العسر واليسر والعسرى واليسرى

وأيقنت القبائل من جناب وعامرٍ أنْ سيمنعها نُميرُ

جناب وعامر بطنان من كلب قال ابو رياش يعنى عامر الاجدار وهم بطن عظيم من كلب وانما لُقّبوا بالاجدار لانه ولد فى اصل جدار وهو اخو عمرو بن [illegible] وجناب بن هبل بن

[illegible]

فكانت ... محمدة ... عليهم ...

[illegible]

فلم تر حتى يطلعها سراعا تكبهم الهندية الذكور

[illegible]

حظ جوى من احلول لهم الشملى حظ مجمع مشاركة هاهنا من الصور حلت فيه
حالا متقيلة او عالية

أتاني فلم أسرر بمقتضى جاهلي حديث بعلى القلتين عجيب

الثالث من الطويل مطلق مردف موصول والقافية متواتر تقديره اتاني حديث عجيب بعلى
القلتين فلم اسروره حين جاهلي وانما استعجب من تعجبه لتعمده ما كرهه وكان مرده ما يجرى
في اهله من حدثه وقد اجتمع فعلان الاول وجاهل فاعمل الاول وحذفه قول الآخر ، وقد اشتقي أوصيه
بشعرى لتبها أن يقال اصاب ولا . القلتان جبل اسود مشرفا بعض الاشراف وليس فيه حوافل
ولا ... بتوت الكلاء

تصامعته لما أتاني يقينه وأفرع منه مخطئ ومصيب

اي تصاممت منه اي اظهرت صمما وتشاغلت حتى اتاني يقينه فتيقنت وافرع منه مخطئ
ومصيب فالمخطئ الاول الذي كذبه والمصيب الثاني الذي صدقه وافرع معناه صادف الفرع والذا كان
هاهنا فلا يقتضي مفعولا ويجوز ان يكون مجتنبا افرع الغير فيكون مفعوله محذوفا تقديره
افرع من الفرع الخوف اي افرع المخطيء في حكايته والمصيب فيها فظاعة

وحدثت قومى أحدث الدهر فيهم وعهدهم بالحادثات قريب

حدثت يتعدى الى ثلاثة مفاعيل فالاول قام مقام الفاعل وضميره التاء والثاني قومي والثالث
احدث الدهر فيهم ومفعول احدث محذوف كأنه قال احدث الدهر فيهم احداثا كما قال الاخر
فان تكليني تكلني اي تبلى كلاهما ويجوز ان يكون اجرى قوله احدث الدهر فيهم مجرى
قولهم بكى الدهر فيهم فاستغنى عن المفعول وقوله وعهدهم بالحادثات قريب يجوز ان يكون من
جملة ما بلغ ويجوز ان يكون الواو للحال كأنه بكى الدهر فيهم وحالهم قرب الدهر بحوادثه
ويجوز ان يكون جاريا مجرى الاعتراض بين ما قبله وما بعده وحقيقته معناه تعجبهم لما خبر به
وان قومه من الكرام الذين لا يسلمون على الدهر بل يولع بالتأثير فيهم

فإن يك حقا ما أتاني فإنهم كرام إذا ما النائبات تنوب

جواب فان يك حقا ما دل عليه قوله فانهم كرام لان معناه فانهم يصبرون صبر الكرام
ومثله قوله تعالى ان تعذبهم فانهم عبادك لان المعنى فانك تملكهم وتقدر عليهم

فنفرقهم مستخدى الفتى ونعيهم له ورق للسائلين رطيب

هذا مثل ... ورقا فالمعنى الاول والمعنى الثاني ...

[illegible]

كأنهم [illegible]

[illegible] بعد [illegible]

إذا رقت لخلاق [illegible] تسلى لها [illegible]

أي إلا كثرت للحدث اخلاق الناس فطرت على اخلاق [illegible] تسلى لها أي [illegible] [illegible]

ولكن يجري [illegible] بفضل [illegible] ألا ما أتى في العرين تجيب

[illegible] أي [illegible] في [illegible] الناس والتجيب الكريم من الناس [illegible] من كل شيء النجيب [illegible] الرجل [illegible]

وقال القطامي قال أبو الفتح [illegible] القطامي [illegible]

[illegible] القطامي فكنا قرأنا ويقال القطامي بفتح القاف والقطامي بضمها والقطام بالفتح [illegible] قال أبو [illegible] اسمه عمير بن شييم بن عمرو بن عباد بن بكر بن عامر بن أسامة بن مالك ابن بكر بن حبيب بن عمرو بن غنم بن تغلب وكان [illegible] كثير الأمثال فمنها قوله والناس من يلق خيرا قائلون له ما يشتهي ولأم المخطئ الهبل قد يدرك المتأني بعض حاجته وقد يكون مع المستعجل الزلل [illegible] لا [illegible] إلا ما [illegible] لا حال [illegible]

ومن تكن الحضارة أعجبته فأي رجال بادية ترانا

[illegible]

ومن ربط الجحاش فإن فينا قنا سلبا وأفراسا حسانا

يجعل من وقعة الخيل وقتالها وكل جيحه منها الا اليّ الغزو ويروى انا سلّبنا الخيل الشنلب الطويل صفة الواحد والذي يوصف الجمع بصفة الواحد انا شكلو على بنائه وشُلّب جمع سلوب اى التي تسلب الانفس

وكُنّ إذا أغَرْنَ على جَنابٍ وأعوزَهُنّ نَهْبٌ حيثُ كانا

كُنّ يعني الخيل اى اهلها متركة اربابها وهم المغيرون والنهب ما ينتهب ويقال عوز الرجل كذا عوزا واعوزه الدهر الفقر واعوز الرجل ساءت حاله وهذا لا يتعدى وقوله اذا اغرن ظرف لقوله

أغَرْنَ منَ الضِّبابِ على حُلولٍ وضَبَّةَ إنّهُ مَنْ حانَ حانا

وهو جواب له والمعنى فلما كن والضباب يشتمل على ضبة وضبيب وحسل وحسيل فلذلك يشتمل الضباب والحلول الذين يكونون في مكان واحد يقول انهم لاعتيادهم الغارة لا يصبرون عنها حتى اذا اعوزهم الاباعد عطفوا على الاقارب الا ترى انه تمم ذلك بقوله

وأحيانًا على بَكْرٍ أخينا إذا ما لَمْ نَجِدْ إلّا أخانا

على بكر تعلق بفعل مضمر دل عليه ما تقدم فيما قبله كانه قال واحيانا على بكر نغير وقوله انه من حان حانا يسمى الالتفات كانه التفت الى انسان فقال إنه مَنْ هلك يوما فقد هلك

وقال الاعْرَجُ المَعْنِيّ وهو رجل من الخوارج

أرى أُمَّ سَهْلٍ ما تَزالُ تَفَجَّعُ تَلُومُ وما أدْرِي عَلامَ تَوَجَّعُ

الثاني من الطويل مطلق موصول مجرد والقافية متدارك قوله ما تزال يريد به اتصال تلك الحالة منها لان ما زال لدوام الماضي وما يزال هو مستقبل ما زال فيعم لامتداد الحال فان قيل اليس زال ضد دام فكيف يفيد معنى الدوام وهو للنفي قلت لما دخل ما النافية عليه تغير معناه الى الايجاب لان نفي النفي ايجاب فصار الى معنى الدوام وتلوم في موضع الحال اي تفجع لائمة وقوله وما ادري علام توجع يريد وما ادري ما مقتضى هذا السؤال

تَلُومُ على أنْ أمنَحَ الوَرْدَ لِقْحَةً وما تَسْتَوِي والوَرْدَ ساعةَ تَفْزَعُ

اى تعيب علي في تخيري فيمن الورد بلبن لقحة وهي الناقة التي بها لبن وما تستوي هي مع الورد ساعة الفزع والورد منصوب على انه مفعول معه يريد لا تستوي هي مع الورد ولو اراد ما تستوي هي وما يستوي الورد لم يكن يجوز الا الرفع والعامل في هذا التحقيق لا يعمل الا بتوسط الواو بينهما فاذا اردت تجريد الفعل له على ما يدل عليه قوله تستوي يكون التقدير اذا جعلته فعلا فيه وما تساوي الورد ومثل هذا قولهم استوى الماء والخشبة لان المعنى ساوى الماء الخشبة اي لم يسل فيكسب قال ولا ادري علام توجع ثم اتبعه بقوله تلوم على أن أمنحَ وهل

لهودجها بسبب الحيث إن قوله وما ادرى ابتكار وتطايح السيل حالتبسم بالتى يخط لتلك وان كان عليها ويظهر بحسبهم والورد بالرفع وكان الاجود ان يقول وما تستحرى على والسورة لان عطف الشاعر على الضمير المرفوع ضعيف حتى يوكده ويكون المعنى وما تستحرى ام تنهل جرسى فى تلك الوحش

إذا هِيَ قامَتْ حاسِرًا مُشْمَعِلَّةً نَخِيبَ الفُؤادِ رَأْسُها ما يُقَنَّعُ

اذا هى قامت بيان للجمال ساعة الفزع وموضع اذا نصب على انه بدل من ساعة الفزع ويكون مثل ذلك قوله فنالك تجزينى ويجيء البيت الذى يليه منقطعا وان كان علة ايثاره باللبن اياه والانقطاع المساواة بينه وبين المرأة يقول مشمعلة اى جادة فى العدو نخيبة القلب اى طايرة اللب لا تلتفت عليها لخوفها ويروى رأسها ما تقنع فينتصب لانه مفعول مقدم ويجوز ان يكون اذا هى قامت مستقبل كلام وحينئذ يكون جواب اذا قوله فنالك تجزينى

قُمْتُ إليهِ باللِّجامِ مُيَسِّرًا هُنالِكَ يَجْزِيني بِما كُنْتُ أَصْنَعُ

ميسرا مهيئا ومنه فى القران فسنيسره لليسرى وهنالك اشارة الى الوقت ويستعمل فى المكان والعامل فيه يجزينى

وقال حُجْرُ بن خالد بن محمود بن عمرو بن مَرْثَد بن مالك بن ضُبَيْعَةَ ابن قيس بن ثعلبة قال ابو العلاء الحجر الحرام وكذلك الحجر ايضا ومرثد من رثدت المتاع بعضه فوق بعض ومتاع رثيد ومرثود

كَلْبِيَّةٌ عَلِقَ الفُؤادُ بِذِكْرِها ما إنْ تَزالُ تَرَى لَها أَهْوالا

الثانى من الكامل مطلق مردف موصول والقافية متواتر يقول علق الفؤاد بذكر امرأة كلبية وهذا كما يقال علق بقلبه علاقة ويجوز ان يكون جعل الفؤاد تابعا للذكر فكانه تعلق به وكل شى وقع موقعه قيل علق معلاقة وجعل صدر البيت على الاخبار عنها ثم نقل الكلام الى مخاطبة نفسه ويجوز ان يكون استمر فى الاخبار عنها ويكون المعنى علقها الفؤاد ولا تزال ترى تلك التى بسببها اهوالا

فَأَتَتْني حِيدَتُكِ لا أَبا لَكِ إنَّني في أَرْضِ فارِسَ مُوثَقٌ أَحْوالا

وقال فى بقنا وقتا ويقال ابو قال المتلمس كالمبتنى اتقو كل يقط مثقل وقوله لا لك يمتد واصطبر والمصير يقول لابيه ولا محذوف لان المعنى لا اباك وحذفت اللام مركبا باسلامه لان علم اللام المحتمل المحتاج التمام بالسلام ولو كانت الاضافة منفصلة لتمكن لا يصح فى لا ابا لبيكه والتقدير لا ابا لك موجها وقتا قال موثق ولم يكن الذى امر نعلمه جيدا بوكيل امر الهذل فى مشعرتهم

[illegible] عنى تركه التعلمى والاجتهاد ظفر فى احكمن المسابقين فيه الامر كالاقران وكذلك كقول الاخطل قد يحسن بنى والمضى كفى فهذا وجه ويجوز ان يكون قال هذه الابيات بعد الامر

وإذا هَلَكْتُ فلا تُرِيدِي عاجِزًا غُسًّا ولا بَرَمًا ولا مِعْزالا

ليس قصده فى هذه الوصاة الى ان يبعثها الى تخيّر الرجال وانما المراد اظهار مثلى وهو يعلم انها لا تظفر عن يماثله او يقاربه والغُسّ الضعيف والبرم الذى لا يدخل مع القوم فى الميسر والمعزال الذى لا ينزل مع القوم فى السفر ولكن ينزل ناحية ومثله لابن الاحمر فما زال شرخ عن شعث فاجدر بالحوادث ان تكونا فلا تَخْلِى بمطروق اذا ما سرى فى القوم مستكينا اذا هرب الرجال أوكى على ما فى سقائه قد روينا

واسْتَبْدِلي خَتَنًا لأَهْلِكِ مِثْلَهُ يُعْطِي الجَزِيلَ ويَقْتُلُ الأَبْطالا

مثله يرتفع بالابتداء وما بعده فى موضع الخبر له والجملة فى موضع الصفة للختن ولا يجوز نصب مثله

غَيْرَ الجَدِيرِ بأَنْ تَكُونَ لَقُوحُهُ رَبًّا عليه ولا الفَصِيلُ عِيالا

غير الجدير من صفة الختن اى لا يكون خليقا بان يكون مملوكا لماله لا مالكا ويجعل الفصيل منه بمحل العيال لا محل المال واللقوح صفة يقال ناقة لقوح اذا كان بها لبن فاذا ارادوا استعمالها على حد الاسماء قالوا لقحة يقال هذه لقحة فلان للناقة الحلوب ولا يقال [illegible] لقحة

وقال رُشَيْد بن رُمَيْض العَنْبَرى ع العَنَزى قال ابو الفتح رمض تصغير رمض يقال رمض الرجل يرمض رمضا اذا اصابه حر الشمس قال قرأته على محمد بن الحسن عن احمد بن يحيى [illegible] وظلّ يومها جوّب حسل وظلّ يوم لأى الهجاجل ضاحى القيل دائم التبكّل بين التردّفين [illegible] مبذل أرمض من تحت واضحى من عل

باتُوا نِيامًا وابنُ هِنْدٍ لم يَنَمْ باتَ يُقاسِيها غُلامٌ كالزُّلَمْ

من مشطور الرجز مقيد مجرد يجتمع فى قوافيها المتراكب والمتدارك والمتراكب داخل على المتدارك اى بات يعالج الغارة خفيف يزعجها غلام منعّم قليل خفيف كأنه قدح

خَدَلَّجُ السّاقَيْنِ خَفّاقُ القَدَمْ قد لَفَّها اللَّيْلُ بِسَوّاقٍ حُطَمْ

خدلّج الساقين ممتلئهما وخفاق القدم سريع الخطو ضرّاب بها للارض يسمع لها خفقان لشدة وطئه [illegible] العمل لقليل على الحجار واصل الحطم الكسر والمعنى جمعها برجل يهتم [illegible] [illegible] على الغارة ولا على الاوكار ولحاته [illegible] مكترى [illegible] [illegible] فاطر يعسر قوله [illegible]

[illegible] لا [illegible] [illegible]

[illegible] كما أُتيت [illegible]

[illegible] هذه قالها في [illegible] وهو [illegible] بن [illegible] بن عمرو بن [illegible] على قيس فقتل وليعة بن معدي كرب أخا قيس [illegible] بن معدي كرب [illegible] الأشعث [illegible] قيس [illegible] الأشعث [illegible] في [illegible] من [illegible] فلم [illegible] [illegible] ●

وقال جعفر بن علبة الحارثي حين [illegible] بني عقيل وقد [illegible]

ألا لا أُبالي بعد يومٍ بسحبلٍ ... إذا لم أُعذَّبْ أن يجيءَ حِمامِيا

الأول من الطويل مطلق [illegible] موصول والقافية متدارك. يقال لا أبالي كذا ولا أبالي بكذا [illegible] لا أبالي أي لا أبالي بالموت إذا سلمتُ من عذاب الله تعالى

تركتُ بجنبي سحبلٍ وتلاعِهِ ... مُراقَ دمٍ لا يبرحُ الدهرَ ثاويا

أي تركت بجنبي هذا الوادي ومقابل [illegible] مراق دم يجوز أن يريد به موضعا أريق به دم كما يجوز أن يريد به دما مراقا لكنه إذا أريد به الموضع يكون لا يبرح من صفة الدم ويجوز أن يريد [illegible] قد أريق [illegible] ويكون [illegible] هو حسن وجه وذكر بعضهم أن المراد مُراقُ دم لا يزال [illegible] على الدهر [illegible] والتلاع جمع تلعة وهي أرض مرتفعة يتردد فيها السيل إلى بطن الوادي [illegible]

إذا ما أتيتَ الحارثياتِ فانعَني ... لهنَّ وخبِّرهنَّ أن لا تلاقيا

أي [illegible] مصدر [illegible] نصب [illegible] والمراد لا تلاقي لنا [illegible] في الله [illegible] البيت مع ما بعده يروى في شعر مالك بن الريب

وقوِّدْ قلوصي بينهنَّ فإنها ... ستضحكُ مسرورًا وتبكي بواكيا

قوله ستضحك مسرورًا [illegible]

[illegible]

[illegible] بقيةً عنه [illegible] [illegible]

[illegible] التصريع مطلق مجرد موصول بالقافية متدارك خيرٌ لمرى مصر [illegible] والرهط يقع على ما دون العشر ولهذا جعله من العدد كاسماء الآحاد فقيل ثلاثة رهط وعشرة رهط ولو كان يقع على الكثير لما جاز ذلك فيه الا ترى انك لا تقول ثلاثة ابل وانتصاب بقية على التمييز وجمع ولن يأتي به نصب على الحال للرهط وجواب الشرط فيما دل عليه قوله خيرٌ بقية وقوله كل مركب يريد به كسل مركب مذموم وحاليبس بفلان يعنى أهليته يقول لعترة الرجل احسن ابقاءا عليه وان اركبوه مراكب صعبة

مِنَ الجانبِ الأَقْصَى وإِنْ كانَ ذا غِنًى جَزِيلٍ ولم يُخْبِرْكَ مِثْلُ مُجَرِّبِ

من الجانب الاقصى اى الابعد ومن تتعلق بقوله خير بقية لان معناه افضل الذى [illegible] وقوله وان كان ذا غنى فى موضع الحال والجانب يريد به الجنس لا واحدا بعينه وقوله ولم [illegible] مثل مجرب يجرى مجرى الالتفات وهو توكيد للخبر الذى اورده

اذا كُنْتَ فى قَوْمٍ ولم تَكُ مِنْهم فَكُلْ ما عُلِفْتَ مِنْ خَبِيثٍ وطَيِّبِ

هذا الكلام تحذير من الاغترار بالاجانب وبعث على طلب موافقتهم وترك الخلاف عليهم بعد الحصول فيهم ويروى اذا كنت فى قوم جِلْفٍ لست منهم اى والنفس لا تهوى هواهم وقوله فكل ما علفت مثل

وقال البُرْجُ بن مُسْهِرٍ الطّائى قال ابو هلال هو البُرْج بن مُسهر بن جُلَاس احد بنى جَديلة ثم احد بنى طريف بن عمرو بن ثمامة بن مالك بن جَدْعاء بن ذُهْل بن رومان بن جُنْدَب بن خارجة بن سعد بن قُطْرة وهو جديلة من طيّء وجاور كلبا فلم يحمدهم وهو من معمرى الجاهلية وقال ابو الفتح دخول اللام فى البرج وهو علم يدلك على مراعاتهم فيه مذهب الصفة واعتقادهم [illegible] لذلك مجرى قولهم القوى المنيع لو نقلته فسميت به رجلا الالف واللام كقولهم الظفر والمظفر

فنِعْمَ الحَىُّ كَلْبٌ غَيْرَ أَنّا رَأَيْنا فى جِوارِهِمِ هَنَاتِ

[illegible] الوافر مطلق مردف موصول والقافية متواتر قوله فنعم الحى كلب تهكم وسخرية وجاز ان [illegible] المدح لانه يتما بعده يبين الغرض فيكون ابلغ فى الهزء والهنات الامور المنكرة [illegible] [illegible] وهى جمع [illegible] يكنى به من الفَعَلات كانه يرى الابقاء والمجاملة ويجرى الامر على المداجاة وترك المكاشفة وقد تجمع هنة على هنوات فمن رد السلام فى الجمع رده فى النسبة ايضا ومن لم يرده فهو فى النسبة بالخيار ان شاء قال هَنِيّ وان شاء قال هَنَوِيّ والاستثناء فى هذا المكان يكون [illegible] فارق قومه مراغما لهم وجاور كلبا فلم يحمد جوارهم فسارقهم [illegible] لهم [illegible] [illegible] هنات فى الخير كتب الحسن بن وهب الى اخ له طيبك هذا [illegible] [illegible] جميعا يشتبك فهم كلامى يا ابا حاتم لا [illegible] العنوان ما فى الكتاب

[illegible] وزكا ما رفعه من غضنه يسابق فتراها يتعطلن من طيب منتزع الا أن شئنا يقطر به الضيف ويشفي الغريب وبطو صيرما حسنا جسيلحيت وهنت مشغي

ونحن لبني كلب غيير أمه ورهطه بين بنين ومن بنات

يقال فلان مرزأ في ماله فيكون مدحا وفلان مرزأ في اهله فيكون ذما وتوجعا ومثل هذا [illegible] قوله الآخر يدق لسلمى قولي الا ليس القوم كما يتحسبون ما جعفر وقوله من بنين تدخل من للتفصيل كأنه قال رزينا الما من بنين ومن بنات فتفصل رزينا محذوف ويجوز ان يكون زاد من في الواجب على مذهب الاخفش وما حكاه عنهم من قولهم قد كان من مطر فيكون المراد [illegible] بنين وبنات

فإنّ الغدرَ قدْ امسى وأضحى مُقيمًا بينَ خَبْتَ الى المَسَاتِ

الفاء ربطت الجملة التي بعدها بما تقدم ورتبتها عليه وخبت والمسات ماان لكلب يقول الغدر مقيم في كلب بين هاتين اي في اول ديارهم واخرها وفائدة قوله امسى واضحى بيان اتصال الوقت

تركْنا قومَنا من حرْب عامٍ الا يا قومِ للأمرِ الشَّتاتِ

الا يا قوم تعجب والشتات مصدر وصف به واللام في الامر لام الاضافة لكن فايدته ما ذكرناه من التعجب وأتى به مع المدعو وقد يقال يا لزيد فيكون المنادى محذوفا وهذه اللام تدخل مفتوحة في المنادى يراد به الاعتزاء كقولك يا لبكر ويا لتميم يقول انتقلنا عن قومنا وفارقناهم منذ من الحرب التي اتفقت بيننا علما انا قد اخذنا نستعطفهم ونتلهف من مراغمتهم ونظهر الحاجة اليهم فقال يا قوم البلو لما اختلف من حالنا وقوله من حرب عام جعل من بيانا لقصد لانه في المكان مثله في الوصل كما قال زهير من حجج ومن شهر

وأخرجْنا الايامى من حُصُونٍ بها دار الاقامة والثَّباتِ

وصف النساء بما [illegible] اليه من الايمة وان كن وقت الاخراج ذوات بعول والعرب [illegible] الايمة اسم يطلق على الرجل والمرأة وأيم من الفعل فيعل وجمعه ايايم على فياعل وايامى مقلوب كأنه قدم اللام على العين فصار فيالى على فيالع ثم فر من الكسرة وبعدها ياء الى الفتحة فانقلبت الفا

فإنْ نرجعْ الى الجبلَيْن يومًا نُصالحْ قومَنا حتّى المَماتِ

[illegible] اي ان اتفق لنا عودة الى بلادنا تركنا الخلاف على قومنا والحرب [illegible] بها وقوله حتى الممات اراد به الى حين الممات فحذف المضاف والممات يكون مصدرا وان جعلتهما [illegible] فلا خلاف [illegible] [illegible] قال ابو رياش كان البرج بن مسهر الطائي جليسا لابن الفساد [illegible]

له خبر [illegible] من جديلة ما [illegible] يوم الفساد وبين جديلة [illegible] جديلة كانت بالسهل والغوث كانت بالجبل في سلمى واجأ واجأ لبني ثعل وسلمى لبني نبهان وان رجلا من جديلة كانت له ناقة عند رجل من بني ثعل فجاء يطلبها [illegible] عند [illegible] فجاء رهط من جديلة مع صاحبهم فاخذوا [illegible] رجل من الغوث يدعى بالمسحلس فقال احد الجديليين وكان يقال له مضاب نحن اخذنا ابل المسحلس انا وجدناه [illegible] عبدنا [illegible] من بنى [illegible] فظلهم بنو ثعل [illegible] في منازلهم فرمى رجل من جديلة وهو [illegible] بسهم فقال الثعلى نحن رددنا ابل المسحلس انا وجدناه [illegible] الناس يا رب [illegible] بها [illegible] تبتلغ العود الطويل [illegible] فمضت جديلة حتى [illegible] قوم من الغوث من عند ملك من ملوك غسان فلقيهم جديلة على ماء يدعى [illegible] فقتلوهم وطرحوهم في تلك الماء فكانوا ثمانية فقال ابن [illegible] قتلوا ثمانية بقلة واحد تلك [illegible] الدم وهو يهجو لبنى سليم ويهجو لذهل بن ثعلبة من بكر بن وائل ثم التقوا وجمعوا جمعا كثيفا بالناصفة فهزمت الغوث يومئذ وقتل فيهم قتل كثير ثم جمعوا فالتقوا على حوق فظهرت الغوث على جديلة [illegible] وهو يوم الفساد فقال رجل من الغوث نحن حبسنا بنى جديلة في نار من الحرب جحمة الضرم وقال ابن [illegible] البولانى [illegible] وامسى مقيما بوالى ثعل اجمعينا ثم [illegible] على [illegible] ليس مولاهم من المسلمينا وقال الاعرج بن رئاب وخرجت بنو جديلة حتى لحقت بكلب وزعمت الغوث يومئذ انهم شربوا في جماجم جديلة بكينا بالرماح غداة حوق على قتلى بناصفة كرام جماجم طرحت بجنوب حوق كأن شؤونها بيض النعام لقد علمت جديلة ما قتلنا ولا سرنا الى الافق الشامى وهى طويلة قال ابو العلاء حوق يجوز ان يكون ماخوذا من قولهم حقت البيت اذا كنسته وحقت [illegible] اذا [illegible] ويقال لما حول حشفة الذكر حوق وحوق وقوله كان شؤونها اراد الذى تتصل به شؤونها وكان رجل من جديلة قتلته بنو ثعل يوم قارات [illegible] احد [illegible] واختصف بهما [illegible] وقال البرج بن مسهر [illegible] الحى كتب الابيات التى [illegible] اجابه فضالة ابن ابى [illegible] علام [illegible] كلبا يا جارا لله [illegible] حتى الممات [illegible] قد سلحت بباب [illegible] وانه قد سلحت [illegible] وقد شرب [illegible] ويقتل الله [illegible] المنكرات [illegible] لهم ولبثت هذه الحرب بينهم خمسا وعشرين سنة وفي هذه الحرب يقول حاتم طيء ان كنت كارهة لعيشتنا هاتا فحلى في بنى بدر

وقال موسى بن جابر الحنفى قال ابو العلاء موسى منقول من العبرانية ولم اعلم ان في العرب من سمى موسى زمن الجاهلية وانما حدث هذا في الاسلام لما نزل القرآن وسمى المسلمون ابناءهم باسماء الانبياء على سبيل التبرك فوجب اذا كان اعجميا كذلك ان لا يصرف موسى في النكرة لانه جار مجرى الاعجمية فاما موسى الحديد فقد حكى تذكيرها وتانيثها فلو كانت مذكرة يسمى بها انسان انصرف لانها حينئذ تكون على مفعل مثل معطى ومشقى وقد حكى [illegible] انه الا [illegible] وان غلب على التانيث وسمى بها الرجل لم ينصرف في المعرفة وصرف في النكرة وقد ذهب [illegible] الى ان الفها للتانيث فان اخذ بهذا القول لم تصرف في المعرفة ولا في

[illegible] فالتمر انها من طين جيس الذا طين وان النساء تلبس وانما الصنيف طيس القسّ في معنى [illegible] معروفا في كلام الفصحاء ولكن يجوز ان تكون [illegible] من طين في حقيقة [illegible] الذا تمايل [illegible] على الراس الذا حلق [illegible] مضطربا فكانها عيس [illegible] ابو الفتح الذا [illegible] العرب عيسى فيما يعنون به الاسم الاعجمي [illegible] فهو عندهم كعيسى [illegible] ويونس ويوسف فان قلت ما انكرت ان يكون [illegible] معرفة انما هو لاجتماع [illegible] والتانيث لا العجمة فهو قول والاول اجود ليكون [illegible] نحو عيسى وابراهيم من اسماء الانبياء لانهم يتباركون بالتسمية بها

لا أشتهي يا قومُ الا كارهًا بابَ الأميرِ ولا دِفاعَ الحاجبِ

الاول من الكامل مطلق موسس موصول والقافية متدارك اذا كره لم يشتهه ومعناه [illegible] اشتهيهم الا كارها وجعل الاتيان شهوة لان اكثر الاتيان مع الشهوة

ومن الرجالِ أسنّةٌ مذروبةٌ ومزندون حضورهم كالغائبِ

ويروى شهودهم كالتمثيلات [illegible] المذروبة المحدّدة والمزندون مشتق من الزند والزند يضرب به المثل في القلة والمزند المتخلف البخيل وقوله شهودهم كالغايب اى لا غناء عندهم لحضورهم كغيبتهم واراد بالغايب الكثرة لا التوحيد وكان من حق التقسيم ان يقول منهم مزندون لكنه اكتفى بمن الاول ومثله قوله تعالى منها قائم وحصيد قال ابو على الفارسى كل صفتين يتنافيان ويتضادان فلا يصح اجتماعهما لموصوف لا بد من اضمار من معهما اذا فصل جملة بهما متى لم يأتى ظاهر ثم انشد وما زرقى غير شقق [illegible] صاملة وخمس ماء منها فسى وزائف وقال يريد ومنها زائف وهذا كما تقول زيد منطلق وعمرو والمعنى وعمرو منطلق فحذف اكتفاء بالخبر عن الاول وعلما بان العطف ذاك حاله فان امكن اجتماع صفتين لموصوف واحد استغنى عن اضمار من وذلك كقولك صاحباك منهما ظريف وكريم [illegible]

منهم ليوث لا [illegible] وبعضهم مما قمشت [illegible] حبل الحاطب

قوله وبعضهم مما [illegible] فيه ذكر البعض عن قوله ومنهم لان من للتبعيض فاستغنى [illegible] وقوله وضم حبل الحاطب كقول الاخر [illegible] يجمعهم بيت الأدم قال الاصمعى لان بيت الادم يجمع الجيد والردئ فيه من كل [illegible] زكاة وكذلك الحاطب يجمع في حبله اليابس والرطب والجزل وربما [illegible] في حبله الافعى [illegible]

وقال الاخر من بنى أسد قالها [illegible] اليمامة

أقول لنفسي حين خوّد رالها مكانك لما تشفقي [illegible] مشفق

الثاني من الطويل مطلق مجرد موصول بالقافية متدارك . وقال المشهور المبتلي بطول رأيته وإن قرع النعام وهذا مثل يقال [illegible] تعثلوا ولو وإنما خص النعامة لانك لا تراها ابدا الا نافرة فلو يشتاق الوحش إنما [illegible] لم يرها الصائد [illegible] فانها لا تفزع منه إنما رأته وذلك لأن لها [illegible] وكان [illegible] [illegible] [illegible] من طول [illegible] والنعام متنفر منه على كل حال وقوله مكانك [illegible] موضوع موضع الفعل الذي [illegible] فيه ويكتفي به عنه وقوله لما تشفقي [illegible] [illegible] أو لم تخلق [illegible] والاشفاق [illegible] [illegible] بالنصح [illegible] واصل الشفقة [illegible] ثوب شفق يقول ليس هذا [illegible] الاشفاق فاصبري [illegible] الصبر

مكانكِ حتى تنظري عمّ تنجلي عمايةُ هذا العارضِ المتألقِ

العارض السحاب وهاهنا اراد به الجيش وجعل التألق مثلا للمعان الاسلحة ويروى غيابة هذا العارض والغيابة والعماية من طريق واحد لانهما من الغي والعمى وإنما طلب من النفس الصبر الى تلك الوقت لان من ثبت في الحرب الى انكشاف الحال فقد اعطاها حقها وهذا كان يوم اليمامة وبعد البيتين

وكوني مع التالي سبيلَ محمدٍ وإن كذبتْ نفسُ المقصِّرِ فاصدقي

إذا قال سيفُ الله كرّوا عليهمِ كررنا ولم نحفل بقولِ المعوّقِ

ويروى ان رجلا من الأزد دخل على يزيد بن المهلب حين [illegible] اليه مسلمة بن عبد الملك والعباس بن الوليد لقتاله فقال له الازدي السلام عليك يا ابن [illegible] فقال [illegible] حتى تنظري عمّ تنجلي عماية هذا العارض المتألق

وقال موسى بن [illegible] [illegible]

فلتُ لِزيدٍ لا تتزلزلْ فإنّهم يرون المنايا دونَ [illegible] أو قتلِ

الاول من الطويل مطلق موصول مجرد والقافية متواتر [illegible] وكثرة الحركة [illegible] ويروى لا تترتر والترترة كثرة الكلام والحركة ويروى لا تتزلزل ومعانيهما متقاربة ويقال رجل تزاز وتزلزل اذا كان تكثر حركته وخفيف يقول لا تقلق ولا تجبن فانهم يرون للسلطان [illegible] لا يعطون [illegible] الا بعد ان تصيب [illegible] يجوز ان يكون من الرأي [illegible] ويجوز ان يكون المراد يرون المنايا اي يلقون [illegible] فيكون معنى دون [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] فإن يصبحوا [illegible] وإن أبو قرضة عن الحرب مثلك أو مثلي

[illegible]

[illegible] القرآن التي [illegible]

[illegible] و[illegible] من الهيئة [illegible] زيد [illegible] عبد الرحمن [illegible] [illegible] عبد [illegible] [illegible] [illegible] من [illegible] ما [illegible] [illegible] [illegible] هذه الابيات [illegible] [illegible]

وقال موسى بن جابر ايضا [illegible]

إلا تكن آباءنا العتيقة لم تبق [illegible] من الحجر

[illegible] قوله لم [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الرجلان من [illegible] [illegible] [illegible] في [illegible] والا[illegible]

[illegible] في كل [illegible] من الثقل ما لا تستطيع الأباعر

[illegible] في [illegible] في كل جدب [illegible] من الأثقال والاعباء ما لو [illegible] من [illegible] [illegible] قال [illegible] من [illegible] ما لو [illegible] لم تستطع [illegible] [illegible] قال ابو العلاء [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] ما [illegible] ابا [illegible] من [illegible] من بني [illegible] [illegible] [illegible] ذكره [illegible]

وقال الحارثي

ألم تريا أني حميت حقيقتي وباشرت حدّ الموت والموت دونها

الطويل من القافية مطلق مردف بوصل وخروج والقافية متدارك. الحقيقة الخصلة التي يجب على الانسان حمايتها والضمير من قوله دونها يرجع الى ما دل عليه حميت من الحماية والواو من قوله والموت واو الحال ويجوز ان يكون قوله والموت دونها اى قريب من الحقيقة التي دفعت عنها. قال ابو العلاء الاحسن رفع دونها ويكون في معنى متقدم كأنه قال والموت متقدم هذه الخطة لانهم التمسوا في هذه الكلمة حتى قالوا رجل دون اى ابنة من اخساء الناس قال الشاعر اذا ما علا المرء رام العلاء ويقنع بالدون من كان دونا / وكان سيبويه يكره رفع دون اذا كانت للظرف ويستقبحه وقد اجاز على ذلك في كتابه هذا البيت والنسخ تختلف وهو غير موجود في بعضها والبيت وتجزئة يحمى دونها ما وراءها ولا يختطيها الدهر الا المخاطر ولو انشد منشد بفتح النون في بيت الحنفي لكان في الشعر عيب يسمى الاقواء ومثله قليل لانهم يقرون في المرفوع والمخفوض الذي لا هاء بعد رويه واذا جاءت الهاء بعد الروي فان تغير الاعراب قليل وروى ان ابا عمرو بن العلاء كان ينشد قول الاعشى هذا النهار بدا لها من همها ما بالها بالليل زال زوالها فيرفع الزوال والقوافي منصوبة في كل القصيدة وقد استشهدوا بشعر عمران بن حطان الخارجي وفي ديوانه قصيدة بعد رويها هاء وقوافيها مشتركة في الرفع والفتح واولها. الحيد الذي يعلو ويشتد التقادة وفيها فهناك مجزوءة ابن نزار كان الشجاع من اسلحته | والحقيقة ما يحق على الرجل ان يحميه فيدخل في هذا اللفظ المرأة والجار والمال وغير ذلك وتسمى الراية حقيقة وهي داخلة في المعنى الاول البيان الماجد ويحمى في الازمنة العوارم حتى الى جار الشتاء الطارق ويحمي يعد للحقائق ومعنى قولهم حامي الحقيقة اى حام عند ما يحق من الامور لان الصارخ اذا قال الخيل الخيل او نحو ذلك جاز ان يكون صادقا وكاذبا فحامي الحقيقة هو الذي يحمى في الحرب التي يصح خبرها عند المخبر

وجدت بنفس لا يجاد بمثلها وقلت اطمئني حين ساءت ظنونها

وما خير مال لا يقي الذم ربه بنفس امرئ في حقها لا يهينها

وما خير مال لفظه لفظ الاستفهام والمعنى معنى الانكار الذي يجري مجرى النفي يقول اى خير في مال لا يصون صاحبه من ذم وكذلك قول الآخر ويتخذ النفس للمروءة نفسه اذا ما راى حقا عليه ابتذالها .

وقال ايضا

كفيتم ولكنا بالامير ولكنكم تركتنا احاديثنا ولحما موضعا

... الوسط ... عليهم ... معدود ... بالثانية مقدارك ... على ما ... من ... الى ... بالولين ... من ... ويكون ... وبصفات ما ... ويكون القول ... ذي ... المعنى ... عليها ... تركنا احذوثة للناس

فما زادني الا سناءً ورفعةً حيا زادكم في الناس الا تضعضعا

... اي فلم ... الارتفاع ... فلم يزدكم في الناس الا ... لان من لا يصلح ... لا يسكن اليه الناس ...

فما نفرت جني ولا فل مبردي ولا اصبحت طيري من الخوف وقعا

يجوز ان يريد لم ينخذل لما اتهم ... اصحاب الذين هم كالجن ولا فل لساني الذي كالمبرد ولا ... طيري واقعة ... فما نفرت جني انه ... ويجوز ان ذكره ... ذكر الطير ... الذاهب في الناس ... في هذا ... ان يريد ... الطاير ... ان يشير الجن الى ما يدعيه الشعراء من ان لكل منهم تابعا من الجن ... ويجعل المراد بالمبرد في هذا ... لا غير ... ويجوز ان يريد بالطير ... كالذي تذهب في ... الاخبار وغيرها ... قال ابو العلاء كانت العرب ... الرجل النافذ في الامور ... والشيطان ... فل مبردي مثل ... لان الصانع اذا ... مبرده فقد تعذر عليه ما يريد وقوله اصبحت طيري من الخوف ... ان الطير اذا ... الى الارض ... كانهم ... سحابا ... الطير ... لا تنقل ... الى الغراب الاعور ... ان يجعل ... الطير على ان ... او جرح فلم ... الطير ...

وقال حريث بن عناب ... بن سلمة بن عمرو بن ثعلبة بن ... ثعلبة ... بن علي بن بكر بن وائل ... يجوز ان يكون ... او ... الرحمن ...

... ما ... حين ... هواك مع ... لا ...

الثالث من الطويل مطلق [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] فلا يكون له [illegible] [illegible] [illegible] ينقلب عنه وان [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] لا [illegible] لما [illegible] [illegible] لم [illegible] في [illegible]
[illegible] [illegible] لواليه فقال

اذا [illegible] المولى [illegible] لطيه فحرّك [illegible] [illegible]

يعني يحرك احشائي وهذا كما يقال هذا الامر [illegible] حرّك [illegible] اذا اضطربت له يقول حرّك احشائي يجوز ان تكون تحركت احشائه لوجيب قلبه وخفقانه [illegible] كلامه [illegible] للانتقام [illegible] في [illegible] له [illegible] اصحابه [illegible] [illegible] اصابه اذا [illegible] بهذه الحال [illegible] الاصمعي في مثله [illegible] اذا ما [illegible] الكلب [illegible] [illegible] من [illegible] [illegible] [illegible] ان تكون تحركت احشاؤه [illegible] ما [illegible] [illegible] ذلك ومثله [illegible] له [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الى من اذا [illegible] [illegible] لتحرك الاحشاء

وقال البعيث بن حريث [illegible] ابو [illegible] هو ابن حريث بن جابر [illegible] [illegible] [illegible] وليس [illegible] [illegible] [illegible] قال ابو [illegible] هو اسم [illegible] [illegible] [illegible] ان يكون [illegible] [illegible] [illegible] في [illegible] [illegible] [illegible] قال [illegible] او [illegible] المبعوث [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] قال ابو العلاء البعيث بن حريث لا يعرف له اسم غيره واما البعيث [illegible] فاسمه خداش بن بشر وانما سمي البعيث بقوله [illegible] [illegible] ما [illegible] بعد ما [illegible] [illegible] [illegible]

خيال لأم السلسبيل ودونها مسيرة شهر للبريد المذبذب

[illegible] من الطويل مطلق موصول مجرد والقافية متدارك [illegible] الابتداء محذوف [illegible] [illegible] خيال [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] مسيرة شهر البريد [illegible] قال ابو العلاء أم السلسبيل امرأة [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] هذا [illegible] لبعض الشعراء [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] في [illegible] [illegible] ان [illegible] بالسلسبيل [illegible] على وجه التشبيه وتكون الام [illegible] على [illegible] [illegible] [illegible] ولكن [illegible] ان [illegible] لا [illegible] [illegible] كما يقال فلانة ام [illegible] وفلان ابو [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] فلان اي [illegible] فلا نلومه [illegible] [illegible] التي تسير من [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] قال امرؤ القيس على كل مقصوص [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] ويجوز ان يعني بالبريد [illegible] الذي [illegible]

السلام [illegible] ثم [illegible] خيال [illegible] فجوز ان يكون
[illegible] لاختلاف [illegible]
[illegible] قول الآخر خيال [illegible] من الحب [illegible] الخيال

فقلتُ له أهلاً وسهلاً ومَرحبًا [illegible] بتأهيلٍ وتسهيلٍ ومَرحَبِ

الخيال يذكّر ويؤنّث ونصب اهلا بفعل مضمر كأنه قال أتيتَ اهلاً لا غرباء والتأهيل مصدر اهلته اذا قلت له اهلا وكان [illegible] ان يقول فرددت بتأهيل وتسهيل و[illegible] الكلام على حد واحد لكنه اتى في بعضه بحكاية اللفظ وفي بعضه ببناء الاخبار [illegible]
قلنا يقول الذي عندي بمنزلة من قال هذا لو جئتني

معاذَ الإلهِ أن تكونَ كَظَبيةٍ ولا دُميةٍ ولا عَقيلةِ رَبرَبِ

معاذ انتصب على المصدر والمعنى التعويذ بالله وأعوذ بالله معاذا كأنه أنِف وصار [illegible] ان تكون في الحسن [illegible] بالظبية او الصورة المنقوشة او [illegible] من بقر الوحش اذ كانت هذه الاشياء عنده دونها [illegible] عن حسنها والعقيلة الكريمة من النساء والدُرّ وكل شيء والربرب القطيع من البقر

ولكنّها زادت على الحُسنِ كلّه كمالاً ومن طِيبٍ على كلِّ طيِّبِ

كمالا ينتصب على التمييز والمعنى انه يريد حسنها على كل حسن كمالا لانه لا حسن تتخذه نعيمًا سوى حسنها وكذلك كل طيب تتخلله حطيطة الا طيبها وقوله من طيبها وزادت من طيبها على كل طيب طيبا والغرض ان يبين [illegible] الكلم [illegible]
من ذلك الى [illegible]

وإنّ مَسيري في البلادِ ومَنزلي لَبالمَنزلِ الأقصى إذا لم أُقرَّبِ

[illegible] من البلاد [illegible] لا يعدّ المنازل اذا لم [illegible] بعضًا [illegible] وقوله أقرّب بمعنى أكرم [illegible] على طريق الاعظام وليس [illegible] تقليل المسافة ويجوز ان يكون المعنى اذا لم [illegible] بمنزلة المطرود المنفيّ وان كنت [illegible] وكان الواجب ان يقول بالمنزل والمسير [illegible] والى المنزل بالذكر لان [illegible]
لا يكون [illegible] الكلام على انه لا [illegible] في [illegible] الا [illegible]
[illegible] لا يصبر على الهُون [illegible]

ولستُ وإن قرّبتَ يومًا ببائعٍ خلاقي ولا ديني ابتغاءَ التحبّبِ

[illegible] وان قربت [illegible] ببائع [illegible] من خلق او دين [illegible] طلبا
[illegible] والتحبب [illegible]

ويحتقد قوم كثير تجارة ويتجلى من ذاك ديني ومنسبي

[illegible] ويحتقده ما تبرأت منه وأنقيت من فعله كثير من الناس تجارة رابحة وانا برئ [illegible] فيه [illegible] [illegible] يجوز ان يكون تنزيها لنفسه وتزكية لحاله ويجوز ان يكون قصدا فيه التعريض بغيره

فعلى يريد جدّيهما بساء قتله ونفس حوت كانا على حد منكب

اى كانا اشفقا على الهلاك هذا اذا رويت بفتح الكاف ويقال اصابته نكبة من الدهر ومنكب نكبة ونكوب كثيرة وحدة حائر ونكيب ومنكوب اذا اثر فيه حجر او عثرة ويروى على حد منكب بكسر الكاف يعنى انهما كانا مهاجرين [illegible] فلان معى على حد منكب اى كلما رأى التوق [illegible] بعطفى بوجهه وتنكب عنى اى اجتنبنى والمنكب من كل شئ جانبه وناحيته ومثله قولهم [illegible] للقائى على حرف وفى القرآن ومن الناس من يعبد الله على حرف ويجوز ان يريد بقوله بعد ساء قتله [illegible] البلوى والقنوط من الحياة

وقد علما ان العشيرة كلها سوى محضرى من خاذلين وغيب

دل بهذا الكلام على الضرورة الداعية الى الاستغاثة به يقول استغاثا بى متيقنين ان عشيرتهما اذا لم احضر من بين [illegible] لا ينصر وغايب لا يحضر [illegible] ابو العلاء فى قوله ولا [illegible] الدمية الصورة وانما قيل لها ذلك لانها [illegible] لاجل الامر بالخير وكيانها اخذت [illegible] الدم [illegible] من ذوات الياء قال فلو انا على حجر ذبحنا جرى الدميان بالخبر اليقين وليس قولهم [illegible] [illegible] على ان الدم اصله الياء لان الواو اذا سكنت وقبلها كسرة قلبت الى الياء كقولهم [illegible] وغبيت وهو من الشقوة والغباوة وقال فى قوله ولكنها زادت على الحسن كله كمالا ومن طيب كان كمال ينتصب على التمييز وهو مقدر على معنى من حسن ان يقول ومن طيب لان المعنى [illegible] كمال وقال فى قوله ان [illegible] فى البلاد ومنزلى لبالمنزل الاقصى الباء فى قوله لبالمنزل [illegible] [illegible] كما يقال فلان بالدار اى فيها وهذا احسن من ان تجعل الباء فى قوله لبالمنزل زايدة [illegible] ان ليس مما تزاد فيه الباء وان كانت قد جاءت زايدة فى مواضع لم تجر عادتها ان [illegible] فيها قال الشاعر بحسبك فى القوم ان يعلموا بانك فيهم [illegible] وقال الراجز [illegible] اصحاب الفلج نضرب بالسيف ونرجو بالفرج فاما قول امرئ القيس فان تنأ عنها حقبة لا [illegible] فانك مما احدثت بالمجرب فالباء فى بالمجرب موذنة معنى فى اى انك فى الامر الذى قد جرّبت [illegible] الزلة من المجرب فلا وجه له الا ان تجعل الباء زايدة وانما تزاد كثيرا على معنى [illegible] اذا كان [illegible] الت بقايم ولست ببارح وتحسن ان [illegible] ما رجعت [illegible] حسابيتا لما [illegible] فى اول الكلام حسن دخول الباء [illegible] [illegible]

فكنت انا الحامى حقيقة وايل كما كان يحمى عن حقايقها ابى

وقال المتلمّس بن رباح بن ظالم المرّيّ قال ابو هلال لا اعرف المتلمّس هذا ولم يُذكرْ فيمن اسمه المتلمس من الشعراء واما المتلمس المعروف هو المتلمس البَلَوي واسمه عبد الرحمن بن فُعْلبة بن حَوْيط احدٌ بنى حَرَام بن شعْل وخيبهُل ابو المتلمس الهُذَلى الخُنَاعى من بنى خناعة بن سعْد بن هُذَيْل والمتلمس بن عطاء بن فُطَبَة من بنى ثعلبة بن عدىّ بن فزارة والمتلمس بن المشمّرة الطيّى ثم العايذىّ والمتلمس بن عمر التنوخىّ المذكور فى الحماسة والمتلمس الغسّانى واسمه الحارث بن كعب

مَنْ مُبْلِغٌ عَنِّي سِنَانًا رِسَالَةً وَشَجْنَةَ أَنْ قُومَا خُذَا الحَقَّ أَوْ دَعَا

الثانى من الطويل مطلق موصول مجرد والقافية متدارك قوله ان قوما ان مخففة من الثقيلة والمراد انه قوما ومثله قوله فى الدعاء أما أنّ جزاك الله خيرا ويجوز ان تكونَ ان المفسّرة كانه فسر الرسالة بقوما خذا الحق ومثله قولهم افتخرَ علىّ انْ اصحابُك اكثر من اصحابى وأنْ هذه تجرى مجرى اى فى انه يفسّر ولو قال قوما وخذا الحق فاتى بحرف العطف كما قال الله تعالى قم فانذرْ وربّك فكبّرْ كان افصحَ وقد جاء مثله بغير العاطف كثيرا وقوله قوما ليس المراد به فعل القيام ولكنه وصلة فى الكلام وقد بين فيما مضى امثاله ويجوز ان يكون قوله خذا الحق على طريق التهكم اى انْ قدرتما على اخذ الحق المدّعا فخذا ويجوز ان يكون المعنى تركما ما سمّيتماه حقا وتُلْبِك له عندى سواءً على طريق التهدد

سَأَكْفِيكَ جَنْبِي وَضْعَهُ وَوِسَادَهُ وَأَغْضَبُ إِنْ لَمْ تُعْطَ بِالحَقِّ أَشْجَعَا

اى ساكفيك امرى كله يقول ان تُكلمتْ اشجع غضبت ونصرتهما عليك واما انا فلا احتاج الى نصرك وهو اشجع بن ريث بن غطفان بن سعد بن قيس عيلان بن ابى حارثة المرى ابو قرم وشاجنة اسم رجل وقوله ان لم تعط بالحق قيل فيه إن مفعولَ تعط الثانى محذوف ومعنى بالحق بالعدل والانصاف كانه قال تعط اشجع ما يجب له بالحق وقيل اراد بتُعطِ تُعاملْ فعدّاه تعديته وقيل بالحق هو المفعول الثانى لكنه زاد الباء فيه تاكيدا كما قال الآخر لا يقرأن بالسّور قال المرزوقى وتغلب فى نفسى ان الشاعر قال واغضبُ ان لم تعطيا الحق اشجعا لانه نهى الرسالة من قوله على أن تكون متوجهة نحو إبنين سنان وشاجنة ومخاطبة من بعدِ احدهما فى قولك سايلة ابى على عادتهم فى الافتنان والتصرف ولا يمتنع من رجوعه على ما نبّا من كلامه عليه من ذكر الاثنين وهذا ظاهر وقال ابو العلاء قولهم فى اسم الرجل سنان اشبهُ الاشياء ان يكون ماخوذا من سنان الرمح وان اُدّعى انه مُسمى بالسنان الذى يراد به المِسَنّ فلا يمتنع ذلك لانهم قد سمّوا حجرا وفهدا وجندلا والسِّنان ايضا مصدر سانّ البعيرُ الناقةَ اذا عارضها فى العَدْو فيكون كانه يريد ان ينوخها وشاجنة ماخوذ من شجَنَ الشىءُ اذا تداخل بعضه فى بعض ومنه قولهم فى المثل الحديثُ ذو شُجون اى يتصل بعضه ببعض وقولهم ذو شجون الاحسن فيه ان يكون الشجون جمع شَجْن او شَجَن لان فِعْلا وفَعَلا قد يشتركان كما قالو رِبْع ورَبَع وسِلم وسَلَم ويجوز ان

يكون الشجون مصدرُ شَجَنٍ ومنه الأشجان انما اريد به الهموم والأحزان وقد سمو الحاجة شجنا قال الراجز انّى سأبْدِى لكِ فيما ابدى لى شَجَنان شَجَنٌ بنجْد وشَجَنٌ لى ببلاد الهنْد قال ابو هلال فى قوله ان لم تعط بالحق فكذا روى وهو تصحيف قبيح والصحيح والغضبُ انْ لم يُغضبْ الحقُّ اشْجَعَا يقول ساكفيك امرى كله ولا احملك شيئا واغضب لك ولحقك ان لم يُغضب له اشجع

تَصِيحُ الرُّدَيْنِيَّاتُ فينا وفيهِمِ صِيَاحَ بَنَاتِ الماءِ أَصْبَحْنَ جُوَّعَا

اصل الصياح للحيوان وقد يخصون به شيئا دون شيء وكثر استعمالهم صياح الغراب وقل ما يقولون صاح الطير قال ألا يا غرابا صاح من نحو ارضها أفق لا خَلَوْتَ الدهر من صَيَحَان وحسُن ان يستعمل الصياح للرماح لانه شبه اصواتها باصوات بنات الماء وهى من الحيوان فقيل اراد جمع طاير يقال له ابنُ ماء اراد الضفادع واراد صوت وقعها فيهم عند المطاعنة

لَفَفْنَا البُيُوتَ بالبُيُوتِ فأَصْبَحُوا بنى عَمِّنَا مَنْ يَرْمِهِمْ يَرْمِنَا مَعَا

اى بيوت اشجع بيوتنا ومثله فأمْسَى كَعْبُها كَعْبًا وكانَتْ من الشنآن قد دُعِيَتْ كعابا اى مثل بنى عمنا منصوب على احد شيئين اما ان يكون قرينا هم فصاروا بنى عمنا اى مثل بنى عمنا نذب عنهم ونحميهم واما ان يكون بنى منصوبا على النداء اى يا بنى عمنا وان كان القوم بنى اعمامهم على الحقيقة فليس الا هذا الوجه

وقال حُصَيْن ابن حُمَامْ المُرّى قال ابو هلال الحمام هو بن ربيعة بن مساب بن حرام ابن وابلة بن سهم بن مرة بن عوف بن سعد بن ذُبيان بن بغيض

فَقُلْتُ لَهُمْ يا آلَ ذُبْيانَ ما لَكُمْ تَفَاقَدْتُمْ لا تُقْدِمُونَ مُقَدَّمَا

الثانى من الطويل مطلق موصول مجرد والقافية متدارك قوله تفاقدتم اى فقد بعضكم بعضا ووضع مقدما موضع الاقدام وساغ ذلك لان مصادرُ الكلمات الصادرة عن اصل واحد يوضع بعضها موضع بعض لداع يدعو اذا لم يكن ثَمَّ مانع وانما قلت هذا لان قَدَّمَ قد يكون ايضاً متعديا ومرة يكون بمعنى تقدم فلا يتعدى ومقدما هاهنا يكون مصدر ما لا يتعدى فهو مثل تقدم لو قاله ومنه مقدّمة الجيش يراد به متقدمته وقوله تفاقدتم اعتراض بين ما لكم وبين لا تقدمون وهو دعاء عليهم ومثله فى الامرين جميعا قول الآخر انّ الثمانين وبُلّغتها قد أحْوَجَتْ سمعى الى ترجمان وان كان [illegible] خيره

مَوَالِيكُمْ مَوْلَى الوِلادَةِ مِنْهُمُ ومَوْلَى اليَمِينِ حابِسٌ قَدْ تُقُسِّمَا

ويروى حابسا متقسما قال المرزوقى انما قسّم الموالى هذه القسمة لان المولى له مواضع فى

استعمالهم منها المولى في الدين وهو الوليّ على ذلك قوله تعالى ذلك بانّ اللّه مولى الذين امنو وان الكافرين لا مولى لهم وقول النبى صلى الله عليه وسلم من كنت مولاه فعلى مولاه وقوله مُزَيْنَةُ وجُهَيْنَة وأَسْلَم وغِفَار موالى الله ورسوله/ومنها العَصَبة وبنو العم وهم الذين سماهم الشاعر مولى الولادة/ومنها الحليف وهو من انضم اليك فعز بعزك وامتنع بمنعك وهو الذى سماه مولى اليمين لانه يقسم له عند الانضمام/ومنها المعتِق والمعتَق يقول فتداركو الذين ينتسبون بولاء النسب وولاء الحلف والنُصرة فكل منهم ذو حَبْسٍ على الشرّ متقسّم الحال مغار عليه وقوله حابسا في معنى محبوس لكنه اخرج مخرج النسب اى ذو حبس وانتصابه على الحال وقوله مواليكم على هذا انتصب بفعل مضمر كانه قال اعينو مواليكم وتداركو مواليكم ويروى حابسٌ ومقسما وقد تقسما وقيل هو اسم علم وارتفاعه على انه بدل من مولى اليمين وقد تقسما في موضع الخبر واكتفى بالاخبار عن المولين لان الموالى انقسمو اليهما

وقالت تبين هل ترى بين ضارجٍ ونِهْى الاكُف صارخا غير اعجما

ويروى تبين ان ما بين ضارج ونهى الاكف صارخ غير اخرما وضارج ما لبنى عبس كانه اقبل على واحد منهم فقال تامل هل ترى بين هذين الموضعين صارخا غير منقطع وقال ابو العلاء المعنى انهم يتواترون ارسالا في الصراخ غير مجتمعين له بل يتبع بعضهم بعضا في ارضكم ودياركم يستنصرون فلا ينصرون فما لكم لا تانفون ومن روى غير اعجما فالاعجم الذى لا يفصح وصارخ قيل مغيث واخرم جبل ومعنى البيت على هذا انه ليس بين هاذين المائين مفزع الا هذا الجبل

من الصبح حتى تغرب الشمس لا ترى من الخيل الا خارجيا مسوما

قوله من الصبح استعمل من مكان مذ لان من للمكان ومذ للزمان الا انه لتمكن من في الجنس جاز دخولها على مذ وقال ابو العلاء قوله الا خارجيا مسوما كانو في القديم قبل الاسلام يسمون من خرج شجاعا او كريما وهو ابن جبان او بخيل ونحو ذلك خارجيا وكذلك يقولون للفرس الجواد اذا برز وابواه ليسا كذلك خارجى قال الشاعر أكُرّ مُرَنَّعَ الخيل في كل موطنٍ اذا ما رضيتُ الخارجيّ الموضعا ثم صارو في الاسلام يجعلون الخارجي من خالف السلطان والجماعة قال الشاعر وميعادُ قوم ان ارادو لقاءنا بجَمْعٍ مِنًى ان كان للناس مَجْمَعُ ترو خارجيا لم ير الناس مثله تشير لهم كف اليه واصبع والخارجي في شعر حُصَيْن رجل خلع طاعة الملك ومسوم له علامة يعرف بها

عليهن فتيان كساهم مُحَرِّقٌ وكان اذا يكسو أجاد وأكرما

محرق احد ملوك لخم حرق قوما فسمى محرقا وقال قوم انما تعنى العرب بمحرق الملك الحميرى الذى حرق اصحاب الاخدود وقيل انه ذو نواس الذى غرق نفسه في البحر لما هزمته الحبشة وقد سمو عمرَ بن هند محرقا لانه حرق بنى دارم يوم أوارة وقيل انه حرق تحت ملكهم ويقولون للدروع والة الحرب ثياب محرق اى كان ملكا يجمع السلاح وقال كساهم محرق ثم قال

صَفَائِحَ بُصْرَى أَخْلَصَتْهَا قُيُونُهَا وَمُطَّرِدًا مِنْ نَسْجِ دَاوُدَ مُبْهَمَا

يعنى السيوف ولم تجر العادة بان يقولوا كسوته سيفا وانما جاز ذلك لانه جاء فى الخبر خلاصه بقوله ومطردا من نسج داود اذ كانت الدروع تلبس كما تلبس الكسوة من الثياب قال بن ... الحطيم ولما رايت الحرب حربا تجردت لبست مع البردين ثوب المحارب فلما اخبر عن ... يحتمل ان يقال فيه كسوت حسن ان يجعل معه غيره كما قال الحطيئة سقو جارك العيمان لما نقوته وقلص عن برد الشراب مشافره سناما ومحضا انبت اللحم فاكتست عظام امرئ ما كان شبع طائره

وَلَمَّا رَأَيْنَا الصَّبْرَ قَدْ حِيلَ دُونَهُ وَإِنْ كَانَ يَوْمًا ذَا كَوَاكِبَ مُظْلِمَا

الضمير فى كان قبل الذكر لما كان المعنى مفهوما كانه قال وان كان اليوم او الوقت او نحو ذلك ومنه قول الاخر فدى لبنى ذهل بن شيبان ناقتى اذا كان يوما ذا كواكب اشنعا وقوله ذا كواكب هو ... من قولهم اراه الكواكب نهارا وهو شىء نطق به فى الدهر الاول يريدون شدة الامر وعظم ... قال طرفة ان تنوله فقد تمنعه وتريه النجم يجرى بالظهر وقال الفرزدق لعمرى لقد ... سار ابن يوسف سيرة ارتك نجوم الليل مظهرة تجرى وادعى بعض الناس ان ذلك اول ما قيل ... يوم حليمة لان الغبار ثار حتى حجب الشمس فظهرت الكواكب فهذا كذب ظاهر لان الغبار ... ستر الشمس فهو للنجم استر ويجوز ان يكون ضربهم هذا المثل ماخوذا من كسوف الشمس لان ... الناس فى كل زمان يعظمون ذلك واذا كسفت وذهب ضوؤها ظهرت النجوم ويحتمل ان يكون اصل ... ذلك فى الحرب وهو اشبه ما يقال لان الاسنة تشبه بالنجوم قال الافوه جحفل اورق فيه هبوة ونجوم تتلظى وشرار وقد شبهوا الفرسان اذا لبسوا الحديد بالنجوم قال الشاعر قوم اذا لبسوا الحديد ... نهم فى البيض والحلق الدلاص نجوم ولا يبعد ان يكون قولهم اراه الكواكب نهارا جاريا مجرى ... قولهم وقع القوم فى سلا جمل اى فى امر لا يكون مثله لان السلا للناقة لا للجمل فيريدون انه ... اراه حالا لم تجر العادة بمثلها

صَبَرْنَا وَكَانَ الصَّبْرُ مِنَّا سَجِيَّةً بِأَسْيَافِنَا يَقْطَعْنَ كَفًّا وَمِعْصَمَا

يجوز ان تتعلق الباء من باسيافنا بصبرنا واعترض بينهما قوله وكان الصبر منا سجية ويقطعن ... فى موضع الحال للاسياف وفى تشريفته قول نهشل بن حرى ويوم كان المصطلين بحره وان لم يكن ... نار قعود على الجمر صبرنا له حتى تجلى وانما تفرج ايام الكريهة بالصبر

نُفَلِّقُ هَامًا مِنْ رِجَالٍ أَعِزَّةٍ عَلَيْنَا وَهُمْ كَانُوا أَعَقَّ وَأَظْلَمَا

وَلَمَّا رَأَيْتُ الْوُدَّ لَيْسَ بِنَافِعِي عَمَدْتُ إِلَى الْأَمْرِ الَّذِي كَانَ أَحْزَمَا

جعل الحزم للامر كما جعل له العزم في قوله تعالى فاذا عزم الامر وكل ذلك مجاز واتساع وصلح ان يريد بقوله احزم أحزمَ من غيره لوقوعه خبرا لانه كما يجوز حذف الخبر باسره اذا دل عليه دليل كذلك يجوز حذف ما يتم به منه اذا لم يلتبس بغيره ولم يختلّ الكلام بسببه وقوله ولما رايت الود حذف المضاف فيه واقام المضاف اليه مقامه كانه قال لما رايت مراعاة الود ومحافظته او اظهار الود وابقاءه ومعنى البيت لما رايتهم لا يرتدعون عن ركوب الراس قصدت الى ما كنا نجمع للحزم معهم من مكاشفتهم وترك الابقاء عليهم .

فلستُ بمُبْتَاعِ الحَيَاةِ بِذِلَّةٍ ولا مُرْتَقٍ مِنْ خَشْيَةِ ٱلْمَوْتِ سُلَّمَا

ويروى ولست بمبتلع الحياة بسُبَّة يقال ابتاع الشيء بمعنى اشترى وان كان بعته بمعنى اشتريته وبعته جميعا والسبة الخصلة يسب بها كالهُجْنة والغرة يقول فعلت ذلك لانى لست عن يطلب العيش مع الصبر على الذل ولا من يرتقى في الاسباب خوفا من الموت بل الميتة الحسنة على ما يتعقبها من الاحدوثة الجميلة الاثر عندنا من العيشة الذميمة على ما يخالطها من الخطيئة

خبر حُصَيْن بن الحُمَام المُرّي قال ابو رياش كان من شان خُصَيْلة وذكر حصين اياهم ان مرة بن عوف تزوج مُلَيْكَة بنت مالك بن خصيلة المرية فولدت له سهم بن مرة وهم رهط حصين ثم خرج خاطبها حتى خطب حَرْقَفَة البَلَوِيَّة فقالت ما انا متزوجتك حتى تُوثِق لى الا تتزوج علىّ تحلف لها بالعُزَّيَيْن ومَشَاجِرة تنتصبه بايدى مَاجِزَرة انى لا انزوج عليكم فتزوجته فخرج بها يسير ومعها خصيلة ابنها من البلوى فاقبلا يسيران هو وهي حتى نظرا نيران اهله فقالت حرقفة ما هذه النيران فقال اما علتيك فنار بنىّ وامراتى فقالت اغَدْرًا ساير الليلة فقال ما غدرت بك ولكنى غدرت بسواك فقالت امر والله لافرقن هذه النار انوارا فكانت معه ثم حملت بصِرْمَة وحملت مليكة بغَيْظ بن مُرّة فاتت حرقفة مرة فقالت يا مُرّ طلق مليكة قبل ان تفضحك فان فى بطنها جارية شيماء مشؤومة ففرق عند ذلك مرة واخذ مليكة المخاض فلم يزل مرة يتخشى الخبر حتى سمع صوت صبيّ فقال يا مليك ما عندك قالت ما اخبرتك الخبيثة فقال اخبرتنى انك والدة جارية شيماء مشؤومة فقالت كذبت ولكنى ولدت غيظها فسمى غيظا ثم حملت حرقفة فولدت الصارد ابن مرة وخرج خصيلة الى بَلِيّ فاصاب انف ابنها البلوى احد بنى عوم فلما اصابه اقبل فارا حتى نزل بمرة فقال انى اصبت رجلا من قومى وجدعت انفه فجاءو فى اثره يطلبونه حتى انتهو اليه مرة فقالو يا مُر قد اصابنا هذا الرجل وهو اخونا فرده الينا قال مرة ليس منكم فقالو احلف عليه فحلف انه لمنهم وما هو من بَلِيّ فهو حيث يقول حصين حلفنا عليكم ان تفرق امركم فاما قوله موالينا موالى الولادة منكم وموالى اليمين حابسا متقسما فان أَلْب فزارة زميلهم كان مع بنى صرمة فاتاهم زبّان بن عمر بن جابر وقوله وموالى اليمين يعنى الذين يحالفونهم

وقال ابن دارة

يا زِمْلُ انِّى إنْ تَكُنْ لِىَ حَادِيًا أُعْكِرْ عَلَيْكَ وان تَرُغْ لا تَسْبِقِ

الاول من الكامــل مثلو متجرد موصول والقافية متدارك يقول ان تخلفت منى حتى يكون مكانك منى مكان الحادى من البعير اعطف عليك وان تقدمتنى عـاربا منى لم تفتنى وتزغ من روغان الثعلب وهو الخداع

بيت منه
انى امرؤ تجد الرحال عداوتى وجد الركاب من الذباب الأزرق

عـداوتى تنتصب على المفعول كانه قال تجد الرجـال من عداوتى فحذف حرف الجر ووصل الفعل فعمل يدل على ذلك قوله وجد الركاب من الذباب ومثله استغفر الله ذنبا لست محصيه وقوله عداوتى يجوز ان يكون مضافا الى الفاعل اى عداوتى لهم ويجوز ان يكون مضـافا الى المفعول اى عداوتهم لى ومعنى تجد تحزن ولذلك كان الوجد مصدره ويجوز ان يكون تجد بمعنى تعلـم ويكون عداوتى المفعول الاول ووجد الركاب المفعول الثانى والمعنى ان عـداوتهم لى تعلعهم وتنزيهم اى ينالهم من عداوتى ما ينال تلك من الذباب الازرق

خبر ابن دارة قـال ابو رياش ابن دارة هو سـالـم بن مسـافع بن يربوع ويربوع هو دارة وقيل مسافع بن عقبة بن يربوع بن كعب بن عدى بن جشم بن عوف بن بهثة بن عبد الله ابن غطفان وانما سمى يربوع دارة ان رجلا من بنى العارد بن مرة بن عوف بن سعـد بن ذبيـان يقال له كعب قتل ابن عم ليربوع بن كعب يقال له درص فقتل يربوع كعبا بابن عمه واخـذ ابنة كعب ثم ارسلها فاتت قومها فنعت اباها كعبا فقالو من قتله فقالت غلام كانّ وجهه دارة القمر من بنى جشم بن عوف بن بهثة فسمى بذلك ونسب ابنه سالم وكان الذى هاج قتله انه كان مرة ابن واقع وجها من وجوه بنى فزارة وكـانت عنده امراة من اشراف بنى فزارة فـفـاكهته امـرانـه ذات ليلة فطلقها البتة واحتملت الى اهلها ومرّة يظن انه على ردها قادر اذا شاء حتى اتى لذلك عام وهما كذلك ثم خطبها حمل بن العليب العرارى ورجل اخر من بنى فزارة يقال لـه علـى وخطبها ابن دارة فبلغ ذلك مرة فاراد ان يراجعها فابت عليه واختارت عليا وارتجز سـالم بن دارة فقال ان الذى نلّى عاما اوّلا وسالما وابن العليب حملا كلهم صار خثيبا مُحوِّلاً يحكى من وجـد عليها الـعـكـلـكـلا فركب مرة بن واقع الى معاوية وقيل الى عثمان فقال ان الاعراب اهل جفـاء وانى قلت كلمة بينى وبين امراتى لم ارد ما تبلغ فتزوجت رجلا وانما اتيتك مبـادرا قبل ان يبنى بها فامنع لى امرانى فقال معـاوية لقد ذكرت امرا صغيرا فى امر عظيم امـر اللـه عظيم وامرانك امرها صغير ولا سبيل لك عليها ففرّق بينهما معاوية وهو يومئذ على الشام عاملا لعثمـان فقال سالم فى ذلك قبل ان يقدم مرة من عند معاوية والقوم ينتظرونه يـا ليت مُرّة ياتيهـا فيجعلها خير الهناه ويجزى منهما الجازى فجاء مرة وقد ابتنى بها على فغضب على سالم وجعل يشتمه حتى قال ايهـا العبد من مُحوِّلة ما انت وذكر نسائنـا ومحولة بنو عبد اللـه بن غطفـان وكانو يقال لهم بنو عبد العزّى فوفدو على النبى صلى الله عليه وسلم فقال من انتم فقالـو نحـن بنو عبد العزى فقال بل انتم بنو عبد الله فسمتهم العرب بنى محولة فقال سالم بن دارة مهلا يـا مره فانى لم افعل تانيبدا كانه يريد لم الت باابده وما بى باس ولا ذنب لى وانما مزحت فابى

مرة الا شتمه فقال سالم وقد غضب يا مرّ يابن واقع يا انتا اوقع يا على المنادى المحذوف كانه قال يا مرة انت وقد ادى قوم ان انت يجوز نداؤها ولا ينبغى ان تعدل عن الوجه الاول انت الذى طلقت لما جُعْتنا فصمها البدرى اذ طلقتنا حتى اذا اصدبحت واغتبقتنا اقبلت معتاداً لما تركتنا اردت ان تردها كذبتنا اودى بنو بدر بها وانتنا اخذه من الاوّن وهو البُدْء تقسم وسطه الوسوم ما فارقتنا" لذا احسن الله وقد اساتا ثم تواعدا ان يلتقيا وعظم فى صدور بنى فزارة قول سالم فاغضبوا على ذلك ثم تواقف ابن واقع وسالم على رهان وفيهم يومئذ ابن بيشة احد بنى عبد مناف بن عقيل فقال سالم لجميع بنى فزارة انى احمد الله كعهدكم وبعدكم واستعهدكم من مرة فقال مرة والله لا ازال اهجوه ما بل ريقى لسانى وجاءت بنو فزارة بامراة من بنى غراب ترجز يقال لها غاضرة فلما رآها سالم نهق كما ينهق الحمار ثم قال قد سبنى بنو الغراب الاحمر يقول الغربان تكون بقعا وسودا وانتم بنو غراب احمر ينسبهم الى الاعاجم لان الحمرة فيهم اكثر جبنا وجهلا وعتو منكرى كل عجوز منهم وتعتم غاغسم أدى رشوتى لا تغدرى وابشرى بعزب مصدّر شرّاب البان الخلايا مُغفر يحمل عردا كالوظيف الاعجر وقيشة متى تربها تسخرى حمراء كالنورج فوق الاندر تقلب احيانا حماليق الحَرّ معقد مشعّر مسيّر كانما احس جُبْش المنخر ان تمعى قعوه أمنع محوّرى بقعو اخرى كعقب مدوّر النورج شى يدق به اهل الشام حبهم وفيه يقول الشاعر عيرانة حرف تمر ثموبها فى الناجيات كما يمر النورج والقعو الذى تكون فيه البكرة من خشب فاذا كان حديدا فهو خُطّاف وقيل القعو فى البكرة وقال عمّار بن البولانية فى النوارج الا ليت لى نجدا ونيب ترابها بهذا الذى تجرى عليه النوارج فلما دنها سالم الهاها الاستماع ان ترد عليه ثم لوى درعها فدشف عنها فحاجز الناس بينهما وافترق الناس ولابن دارة الشعر وعمر بنى فزارة بالهجاء لما اعنت عليه بنو غراب وقال يهجو مرة بن واقع المازنى حدبدبا بدبدبا منك الآن استمعوا أنشدكم يا ولدان ان بنى فزارة بن ذبيان قد طرقت ناقتهم بانسان مُشْيّاء اعجب بخلق الرحمان - المشيا المعبّم الوجه غلبتم الناس باكل الجردان كل متل كالعمود جوفان وسرق الجار ونيك البعران حدبدبا كلمة جاء بها فى معنى التعجب مما هو فيه واصلها لعبة يلعبها الصبيان ويختلف فى لفظها فبعضهم يقول حديدبا بياءين وبعضهم يقول حدندبا ومنهم من يقول حديدبا يقول اجتمعوا يا صبية لتلعبوا هذه اللعبة واما غرضه ان يعجب الناس مما هو فيه ويعلمهم انه فى امر كلعب الصبيان وقال سالم يهجو بنى فزارة ان فزارة قوم فيهم خوَرٌ وفى الرثاب اذا ابصرتها مُجَمْ لهم قلوب اذا اشبعتهم كمرا ولا قلوب اذا ما لم تكن كمرُ تغلى القدور بجوفى مقطعة مثل الفراس لم ينبت لها شعَرٌ وفى ذلك يقول الفرزدق ويهجو عمر بن هُبَيْرة الفزارى جهّز فانك عتار ومنتجع الى فزارة عيرا تحمل الكمرا ابى الفزارى لو يعطى فاطعمه اير الحمار طبيب ابرأ البصرا وقال فى المعنى الاخر الفرزدق امير المومنين وانت عف كريم لست بالوالى الحريص اطعمت العراق ورافديه فزاريا احذّ يد القميص ولم يك قبلها راعى مخاض ليامنه على وركى قلوص تبتّكن بالعراق ابو المثنى وعلّم قومه اكل الخبيص وقال سالم يهجو بنى فزارة يا صاحبىّ الما بى على الدار بين

الهشوم وشتّى ذات آثار تعتادها من رياح الصّيف مُعصفة تعتادها بين ارجاب واصفار هى طويلة وفيها بلغ فزارة الى لن اسالها حتى ينبك زُمَيْل أمّ دينار هى ام زميل كانت تكتنى ام دينار في اسكتّين يغيب الحوق بينهما وكعثب كسنام البِكْر مرتار ابعد ام اياس نال مدرعها بلّوى ويفرع من خزى ومن عار لا تامنن فزاريا خلوت به من بعد ما امتلّ ابر العير في النار يلبسها تارة فيها ويتهسه دامى اللثات معيدا أكلة صار وان خلوت به في الارض وحدكما فاحفظ/ قلوصك واكتبها باسيار انى اخاف عليها ان يلبثها عارى الجواعر يغشاها بفسبار ان الفزارى لا ينفك مغتلما من النواكة تهدارا بتهدار انا ابن دارة معروفا له نسبى وهل بدارة يا للناس من عار جرثومة نبتت في العز واعتدلت تنفى الجراثيم عن هرف وانكسار من صلب قيس واخوالى بنو اسد من اكرم الناس زندى فيهم وارى ويقال ان عدى بن أرطاة كتب الى عمر بن عبد العزيز يستاذنه في ان يتزوج امراة يزيد بن المهلّب فكتب اليه عمر اما بعد ان الفزارى لا ينفك وكتب ان كان فيك فضل فعُدْ به على عيالك فلم يزل يهجوهم وحلف زُمَيل بن أبْيَر احد بنى عبد الله بن مناف الا ياكل لحما ولا يغسل راسه ولا ياتى امراة حتى يقتله فالتقى زميل ابن دارة وابن دارة منحدر الى الكوفة وزميل يريد البادية فقال له سالم لا ابا لك الم يان لك ان تحل يمينى فقال له زميل انى اعتذر اليك انه والله ما في القوم حديدة الا ان يكون مخيطا فافترقا وسار سالم حتى قدم على اخيه بالكوفة فمكث غبر بعيد ثم نحو بقومه بالبادية فجعل ينشد ثم ورد المدينة في جَلَب ثم خرج منها فلقى زميلا عشاء وزميل داخل المدينة فكلمه وناداه وقال الا تحل يمينى ثم انطلق واتبعه زميل في الظلمة فلم يسمع الا خوانة اى حسه وقد غشيه بالسيف فدفع الراحلة وادركه زميل فضربه فاصاب موخره الرحل وحذا عصده ذباب السيف حذية اوصحت ورجع الى المدينة يتداوى بها فزعمو ان بُسرة بنت عُيَيْنَة بن اسماء ويقال انها بنت منظور بن زَبّان بن سيّار وكانت تحت عثمان بن عفان دسّت الى الطبيب سما في دوايه فمات وقال قبل موته ابلغ ابا سالم عنى معلغلة فلا تكونن ادنى القوم للعار لا تاخذن ماية منهم مجللة واضرب بسيفك منظور بن سيّار وقال الناس لما قتل قد محو عن انفسهم وفي ذلك يقول الكميت بن معروف فلا تكثرو فيها الضجاج فانه محا السيف ما قال ابن دارة اجمعا وقال زميل انا زميل قاتل بن دارة وغاسل المَخزاة عن فزارة ثم جعلت عقلة البكارة ٭ ٠

وقال بَشامة بن حَزْن قال ابو هلال في الشعراء رجلان يقال لهما بشامة احدهما بشامة بن الغدير وهو عمرُ بن هلال بن سهْم بن مرة بن عوف بن سعد بن ذبيان القايل هجرت أُمَامَة هجرا طويلا وحملك النأى عبأ ثقيلا والاخر بشامة بن حزن النهشلى وهذا الشعر له وقال الامدى هو لبشامة بن الغدير ٭

وَلَقَدْ غَضِبْتُ لِخِنْدِفٍ وَلِقَيْسِهَا لَمَّا وَنَى عَنْ نَصْرِهَا خُذَّالُهَا

الاول من الكامل مطلق مردف بوصل وخروج والقافيه متدارك حذف لعب تلبلى امراه الياس

ابن مُضَر بن نِزار وانما لقبت بذلك لقولها لزوجها يوما ما زلت اخندف فى الركم والخندفة مشية كالهرولة فقال لها وانتِ خندف فلزمها فصارت أمضر نسلين احدهما ولد قيس عيلان والآخر خندف ويروى أن رجلا على عهد الزُبَيْر حُلم فنادى يالَ خندف فخرج اليه الزبير وفى يده السيف وهو يقول خَنْدفَ اليك ايها المُخَنْدِف والله لئن كنت مظلوما لانصرنّكَ يقول نسبت لنسلَىْ مضر خندف وقيس لما فتر عن معاونتها نُصّارها وانما قال خُذّالها ولم يقل نصارها لانه يعظم بما آل اليه امرهم وجواب لما وفى ما هو صدر البيت

دَافَعْتُ عَنْ أَعْرَاضِهَا فَمَنَعْتُهَا وَلَدَىَّ فى أَمْثَالِهَا أَمْثَالُهَا

اى ولدىّ فى امثال هذه القبايل امثال هذه النصرة هذا وجه ويجوز ان يريد ولدى فى امثال هذه النصرة امثال هذه القصيدة او فى امثال هذه الحروب امثال هذه النصرة

إِنِّى آمْرُؤٌ أَسِمُ القَصَايِدَ للعِدَى انّ القَصَايِدَ شَرُّهَا أَغْفَالُهَا

قال ابو العلاء اى اجعل فيها شيا تشهر به وتُعرف كما تعرف الناقة بسمتها واما الشعراء اليوم فيجعلون الموسوم من الشعر ما ذُكر فى قفيته اسم الممدوح كقول الاعشى فاليت ان ارثى لها من كلالة ولا من حفا حتى تلاق محمدا فلما القدماء فلم يخصصوا ذلك وربما ذكروا اسم الممدوح وربما لم يذكروه كقول النابغة عفا ذو حُسًى من فرتَنا فالفَوَارعُ لم يذكر اسم النعمان وجعلها موسومة على مذهب المحدثين بالقوم الذين وشو به فقال لعمرى وما عمرى علىّ بهيّن لقد نطقت بُطْلا علىّ الاقارعُ اقارع عوف لا احاول غيرها وجوه قرود تبتغى من تُجادع

قَوِمى بَنُو الحَرْبِ العَوَانِ بِجَمْعِهِمْ وَالمَشْرَفِيَّةُ وَالقَنَا إِشْعَالُهَا

المشارف ارض تُشرف على ارض العرب واليها تنسب السيوف وقوله اشعالها على حذف المضاف كانه قال والمشرفية والقنا ذوات اشعالها ويجوز أن يكون الحذف من الاول كانه قال وسُلّ المشرفية وحُمل القنا وما يجرى هذا المجرى وانما افتقر الى ذلك لان الاسم الذى يُدىّ به لا يكون مصدرا على الحقيقة كما انك اذا قلت اخوك شُرْب فالمعنى ذو شرب ويروى والمشرفية بالجر وعلى هذا يتم الكلام بقوله العوان والباء من بجمعهم تتعلق باشعالها واذا رفعت المشرفية يكون تمام الكلام عند قوله بجمعهم لان الباء منه حينئذ تتعلق بقوله العوان والمعنى قومى بنو الحرب التى عُونت باجتماعهم واستانف الكلام بعده ويقال اشعلت النار فى الحلفاء واشعلت الخيل فى الغارة واشعلته غضبا

مَا زَالَ مَعْرُوفًا لِمُرَّةَ فى الوَغَى عَلُّ القَنَا وَعَلَيْهِمُ إِنْهَالُهَا

ما زال نداوم التاتى وارتفع عل القنا على انه اسمه وخبره معروفا واما قال وعليهم انهالها كانه يجعل ذلك واجبا عليهم

مِنْ عَهْدِ عَادٍ كَانَ مَعْرُوفًا لَنَا أَسْرُ الْمُلُوكِ وَقَتْلُهَا وَقِتَالُهَا

من في موضع منذ لقوتها وكثرة تصرفها وتمكنها في باب الجر

وقال أَرْطَاةُ بن سُهَيَّةَ قال ابو الفتح ارطاة واحدة الارطى وهي فعلاة لقولهم اديم مأروط وحكى ابو الحسن اديم مرطى فارطى على هذا افعل وينبغي ان يكون لامه ياءً حملا على الاكثر ويقال ايضا اديم مُؤَرْطًا فهذا مُفَعْلًى كمسلقى ومجعبى ومن قال مرطى فَوْرَطًا عنده مُوَفْعَل كقولها تدلت على حُصّ ظماء كانها كُرات غلام في كساء مُؤَرْنَب فمؤرنب مؤفعل لانه فيما فُسّر المتخذ من جلود الارانب وسهية تحقير سهوة يقال فرس سهوة اذا كانت سهلة الجرى ويجوز ان يكون تصغير السهوة وهي اوتاد تُعارَض من داخل الخباء او البيت يجعل عليها المتاع ونحوه ويجوز ان يكون تصغير سَهْوَة وهي المرة الواحدة من سهوت ويجوز ان يكون تحقير الساعية على تحقير الترخيم كقولهم في فاطمة فطيمة

وَنَحْنُ بَنُو عَمٍّ عَلَى ذَاتِ بَيْنِنَا زَرَابِيُّ فِيهَا بِغْضَةٌ وَتَنَافُسُ

الثاني من الطويل مطلق مؤسس موصول والقافية متدارك قال ابو العلاء اذا صح ان الزرابي يراد بها العداوات والعوارض فهي من قولهم زربت البهم في الزريبة اذا ادخلته فيها ومعروف من كلامهم ان يقال بيني وبينه دسيس عداوة قال الشاعر لا تَسْأَمَا لي من دسيس عداوةٍ ابدا فليس بِمُسْتَيمي ان تسأما وقيل انها في ديوان ارطاة زرايب على مثال غرايب فكانه جمع زريبة فجعل العداوة زريبة لانها تَزَرَّب في القلب اي تَدْخُل وهذا نحو قولهم للحقد ضب لانه يكون في القلب كما يكون الضب في بيته وقد يحتمل زرابي اذا كانت بتشديد الياء وجها آخرَ وما اجدر الشاعر ان يكون اراده دون غيره وذلك ان يجعل الزرابي يراد بها الطنافس والبسط ويكون ذات بينهم الساحة التي بين بيوتهم اي أنّا تُبسَط لنا الزرابي ونقعد عليها متقاربين في الاماكن متباعدين بالقلوب فلا يسلم بعضنا على بعض وان سلم عليه لم يرد الجواب واذا عطس لم يسمته يقال شَمّت العاطسَ بالسين والشين اذا دعا له فقال رحمك اللهُ او نحوه ويجوز ان تكون الزرايب جمع زريبة اي الموضع الذي يجعل فيه البهم والغنم ويستعار فيجعل مكانا للعداوة الكامنة في الصدر وواحد الزرابي البُسُط زِرْبِيّة وزِرْبِيّ وقال الخليل في الزرابي انها القطوع الحِيرِيّة الرقيقة وفي بعض كلام الفصحاء فرشت بيننا قطوع النمايم وقوله ذات بيننا كانه اراد بذات البين خالصة النَسب والقرابة ثم جعل فوقها ما قد غمرها من زرابي الفساد ويروى على ذاك بيننا اي على ما يجمعنا من الرحم تنابعي بعضنا عن بعض

وَنَحْنُ كَصَدْعِ الْعُسِّ إِنْ يُعْطَ شَاعِبًا يَدَعْهُ وَفِيهِ عَيْبُهُ مُتَشَاخِسُ

العس القدح الضخم والشاعب هاهنا مُصْلح الاقداح والمتشاخس المتفاوت المتباين ومنه قولهم تشاخست اسنانه من الكبر اذا اختلفت وهو ان يسقط بعضها ويميل بعضها وقيل الشاخس في الاصل فتح الفم للتثاوب اى استحكم الفساد بيننا حتى لا نقبل صلحا

كَفَى بَيْنَنَا الَّا تُرَدَّ تَحِيَّةٌ عَلَى جَانِبٍ وَلَا يُشَمَّتَ عَاطِسُ

قال المرزوقى قوله كفى بَيْنَنَا هو بين الذى كان ظرفا فنقله الى باب الاسماء ومثله قوله عز وجل لقد تَقَطَّعَ بَيْنَكم وقول الشاعر كانَّ رماحهم اشطان بئرٍ بعيدٍ بَيْنُ جالَيْها جَرُورِ وقال ابو على الفارسى فى اشتقاق التشميت بالشين غير معجمة كانه رده الى سمته وهديه وفى تشميت بالشين كانه التثبيت من الشوامت وهى القوائم ويجوز ان يروى الا تُرَدُّ بالرفع كذلك ولا يُشَمَّتُ على ان تجعل ان مخففة من الثقيلة ومثله فلا يرون الَّا يَرْجِعُ بالرفع والنصب قال النمرى اكثر اهل العلم لا يدرى ما الروابى هاهنا وهى البسط ذوات الالوان وذات البين عداوة يقول على عداوتنا غطاء حسن والعداوة تحتها كامنة قال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل تَرَدَّدَ فى أَستِ مارية الهُمومُ فما تدرى اتتلعن ام تقيم تاه ابو عبيد الله فى تفسير هذا البيت لما لم يعرف صحة متنه والصواب ما انشده ابو الندى ثم وجدته بعد ذلك ونحن بنو عم على ذاك بيننا زرائب فيها بغضة وتنافس قال قوله على ذاك اى على انا بنو عم والزرائب الضغائن قال ولا اعرف لها واحدا وكذلك ذكر ابو هلال ✿

وقال عَقِيل بن عُلَّفَة المُرّى قال ابو الفتح عقيل اسم مرتجل ويمكن ان يكون فعيلا فى معنى مفعول من معقول قال المبرد قال لى عمارة بن عقيل انشدنى من شعر شاعركم هذا الذى قد تنسم به فانشدته لاى تَبْلُغُ أُنْس اذا ما استلحم الروع صدعو صدور العوالى فى صدور الكتائب فقال قاتله الله ما احسن رثاته كان جرير يعجبه هذا فى الشعر الم تسمع الى قوله وما زال معقولا عقال عن الندى وما زال محبوسا عن المجد حابس والعلف ثمر الاراك الواحدة علفة قال العجاج بجيد اتماء تنوش العلفا وقال ابو العلاء يجوز ان يكون عقيل فى الاشتقاق مثل العقيلة فيجوز ان يراد به كريم القوم وفاضلهم كما ان عقيلة النساء افضلهن ويحتمل ان يكون من عقلت البعير او العنبل

تَنَاهَوْا وَاسْأَلُوا ابْنَ أَبِي لَبِيدٍ أَأَعْتِبُهُ الضُّبَارِمَةُ النَّجِيدُ

الاول من الوافر مطلق مردف موصول والقافية متواتر قال الخليل الضبارمة الجرئ على الاعداء ويسمى الاسد ضبارمة ويقال هو الاسد الوثيق الخلق المكتنز اللحم ويجوز ان يكون من معنى الضبر لا من لفظه فيكون من باب دَمِث ودِمَثْر والنجيد ذو النجدة وهو البأس والشدة يقول سلوه هل اعتبته وليس يريد به الرضا ولكن يريد هل جازيته بما فعل بى لانه لما جنى عليه فكانه استدعى شره كما يستدعى الرجل العُتبى من صاحبه

وَلَسْتُمْ فَاعِلِينَ إِخَالُ حَتَّى يَنَالَ أَقَاصِيَ ٱلْحَطَبِ ٱلْوُقُودُ

حذف مفعول فاعلين وهو ما دل عليه قوله في البيت قبله وقوله تناهو كانه قال ولستم فاعلين التناهي حتى ينال اقاصي الحطب الوقود مثل تمثل به في انتهاء الشر يقول لستم متناهين عما اكرهه منكم حتى يحكم الشر ويبلغ الامر منتهاه

وَأَبْغَضُ مَنْ وَضَعْتُ إِلَيَّ فِيهِ لِسَانِي مَعْشَرٌ عَنْهُمْ أَذُودُ

يقول ابغض الاشياء الى ان اهجو معشرى الذين لمرمى الذب عنهم وفي هذا البيت تقديم وتاخير وتقديره وابغض من وضعت لساني فيه الى معشر عنهم اذود فقدم الى قبل ان يتم الكلام الذى هو لها مقتض وقد رويت اشياء نحو هذا واشد منه ما انشد ابو عبيدة اتجزع إن نفسا اتاها حمامها فهلا التى عن بين جنبيك تدفع واراد فهلا تدفع عن التى بين جنبيك

وَلَسْتُ بِسَائِلٍ جَارَاتِ بَيْتِي أَغُيَّابٌ رِجَالُكِ أَمْ شُهُودُ

هذا كناية عن العفة يقول لا اكلم جارتي لانى اصونها عن الكلام ويجوز ان يكون عرض بالذى الذى يهجوه كما يقول من لم تجر عادته بلزوم الاسواق لمن هو متعود للمبايعة والمشارة لست اعاشر المناديين ولا ابخس الذا وزنت اى انك يا سامع تفعل ذلك وقد افتخروا بصون الجارة وترك النظر اليها قال الراجز يا جارتينا بالجناب حرسا لم ادر الا ان الظن حدسا ابعض جن كنتما ام انسا وقوله رجالك الاصل رجالكن وهذا جائز في الشعر فقط

وَلَسْتُ بِصَادِرٍ عَنْ بَيْتِ جَارِي صُدُورَ ٱلْعَيْرِ غَمَّرَهُ ٱلْوُرُودُ

التغمير مثل التصريد وهو ان يشرب دون الرى الى الماء حاجة ونفسه تدعوه اليه يقول لا اصدر عن حاجة اليه ونفسى تدعوني الى ريبته ويروى اعجزه الورود واذا رويت اعجزه فالمعنى انه لا يتعرض لبيت جاره بالريبة فيكون مثل العير الوحشي يروم ورد الماء فيعجز عنه لخوف الرماة يضرب ذلك مثلا لطالب الريبة لا يصل اليها من المحاماة ومن روى غمره الورود قال ابو العلاء فاصله ان يغتلى غمرا فيه ماء وهو القدح الصغير فلا يكون ريه فيه والعير اذا ورد فشرب اول الشرب ثم حس بالصايد الكلبي له على الماء رجع نافرا غير متلبث فيقول لست ادخل بيت جارى فاذا علمت بكانه رجعت معترها كما يفعل العير اذا احس بالقانص

وَلَا مُلْقٍ لِذِي ٱلْوَدَعَاتِ سَوْطِي أُلَاعِبُهُ وَرِيبَتَهُ أُرِيدُ

يعني بذي الودعات الطفل لانهم يعلقون عليه الودع قال الكلابي والسن من جلفزيز عوزم خلق وللحلم حلم صبي يمرث الودعة حركت الدال للضرورة وقوله وريبته اريد اي وريبة امه ومن

روى رَبَّتَهُ جاز ان يعنى امه ايضا لانهــا تربه وتملك امره وان عنى بذى الودعات ابن أمة فيجوز ان يريد برَبَّتِهِ مولاته. وهذا نحوٌ ممــا قاله الاخر لا اخذ الصبيان الثمهم والامر قد يُغزى به الامر قال ابو رياش البيتان الاخيران لابن ابى نُمَيْر القتّالى من بنى مرة جاءَ بهمــا ابو [illegible] مثلا فى هذه الابيات وليسا منها ❊

وقال محمد بن عبد الله الأَزدىّ قــال ابو الفتح قــد قالو الأَسْد والأَزْد وكــانَّ الزاىَ بدلٌ من السين وكلاهما علم مرتجل

لا أَدفَعُ ٱبْنَ العَمِّ يَمْشِي عَلَى شَفًا وَإِنْ بَلَغَتْنِي مِنْ أَذَاهُ ٱلْجَنَادِعُ

الشفا حرف الشىء ويمشى فى موضع الحــال والبيت يحتمل وجهين يجوز ان يكون المعنى اذا اشفى ابنُ عمى على بلاء وشر يُخافُ عليه منه فانى لا ادفع فى صدره متحــاملا عليه لبقاجته ويجوز ان يريد اذا انحرف عنى مهاجراً لى ومشى على جــانب من المؤانسة معى لا انفره ولا اهمُّ استيحاشه وان بلغتنى الدواهى عنهُ ويجوز فى قوله يمشى على شفا وجه اخر وهو ان يكون يمشى بمعنى ينم وفى المثل هو أَقْرَبُ مَنْ مشَى بشفة وكــانه ماخوذ من قول الله عز وجــل مَشَّاءٍ بنميم ويكون على هذا قوله على شفا متعلقا بمضمر كانه قال يفعل ذلك كاينــا على شفا او حاصلا والمعنى منحرفــا اى لا ادفعه عن التخريش والنميمة قهرا وعنفا ولكــن اعطفه بالحسنى والمراد بالجـنــادع الدواهى وقال الاصمعى فى الامثال يقال بدت جنادعه اى اوايله من خير وشر وقد استعمل الجندع فى حباب الخمر قال الاعشى وعقار تحسب العين اذا صُفِّقَتْ جُنْدُعَها نَوْر الذُّبَحْ وقال قــوم يقــال للضب قد بدت جنادعه وهى دواب تكون معه فى بيته كالخنافس

وَلَـٰكِنْ أُوَاسِيهِ وَأَنْسَى ذُنُوبَـهُ لِتَرْجِعَـهُ يَوْمًـا إِلَـى ٱلرَّوَاجِـعُ

اواسيه اى اجعله إسوة نفسى فاقاسمه مالى وملكى

وَحَسْبُكَ مِنْ ذُلٍّ وَسُوءِ صَنِيعَةٍ مُنَـاوَاةُ ذِى ٱلْقُرْبَى وَإِنْ قِيـلَ قَاطِعُ

اى كافيك من سوء الفعل واكتساب الذل ان تنادى اقاربك وان كانو قاطعين ويروى وان قيل قاطع بفتح الهمزة وكسرهــا اجود والمنــاواة اصلهــا الهمز واشتقــاقه من النَّوْء النهوض كانَّ المتعاديين يناهض كل صاحبه إما بنفسه واما بعقيدته ونيته وجعل الصنيعة اسما فهى كالكريهة ❊

وقال الخر

إِنْ يَحْسُدُونِي فَإِنِّي غَيْرُ لَائِمِهِمْ قَبْلِي مِنَ ٱلنَّاسِ أَهْلُ ٱلْفَضْلِ قَدْ حُسِدُو

الاول من البسيط مطلق مجرد موصول والقــافية متراكب الضمير فى يحسدونى لطــايفــة مــن الناس خصهم بالاخبار عنهم وقصدهم بالكلام يقول ان تافسونى وحسدونى فانى لا الومهــم ولا اعتَبُ

عليهم الا كان التنافس والحسد يتبعان الفضل وان كان من قبلنا اعتاد بعضهم من بعض مثل ذلك وقد احسن كلّ الاحسان من قال واذا سرحت الطَرْف حول قبابه لم تلقَ الا نعمة وحسودا وبلى جعلها [illegible] ومن الناس تبيين وقد حسدتو حبر الابتداء

فَدَامَ لِى وَلَهُمْ مَا بِى وَمَا بِهِمِ وَمَاتَ أَكْثَرُنَا غَيْظًا بِمَا يَجِدُ

الاكثر هم الحسدة لانه وان ادخل نفسه فيمن اضاف الاكثرَ اليه واحد وقوله بما يجد حذف المفعول والمعنى بما يجده فى نفسه من الحسد او بما يجده من النعمة والفضل عند المحسود وحكى عن بعضهم انه قال تتبعت ما عرفته من دواوين الشعراء قديمهم ومحدثهم فوجدت ابا تمام منفردا بمعنى قوله واذا اراد الله نشر فضيلة طُويت اتاح لها لسان حَسُود لولا اشتعال النار فيما جاورت ما كان يُعرف طيب عرف العود لم يزل للحاسد النعمى على المحسود وهو غير مسبوق اليه فيقال انه اخذه من هاذين البيتين وان كان زاد عليه

أَنَا ٱلَّذِى يَجِدُونِى فِى صُدُورِهِمِ لا أَرْتَقِى صَدَرًا مِنْهَا وَلا أَرِدُ

كان يجب ان يقول يجدوننى لان الفعل فى موضع رفع لكنه حذف النون تخفيفا وكان يجب ان يقول لو جرى على حكم الصلة والموصول يجدونه حتى يكون فى الصلة ضمير يعود الى الذى وانما جاز ان يجئ وليس فيه ما يعود الى الذى وان كان صلة له لان الذى خبر انا وهو والمبتدا شى واحد فلما كان الاول والثانى شيا واحدا لم يبال ان يرد الضمير الذى يجب رجوعه الى الثانى الى الاول ومثل هذا ما نسب الى علىٍّ عليه السلام انا الذى سمتنى امى حَيْدَرَهْ فقال سمتنى ولم يقل سمته ومعنى البيت انا الذى صرتُ غصةً فى صدورهم قد نُشبت فلا تصدر ولا ترد وقوله صدرا مصدر فى موضع الحال ولا ارتقى ان جعلت فى صدورهم لغوا يكون فى موضع المفعول الثانى وان جعلت فى صدورهم مفعولا ثانيا كان لا ارتقى حالا

وقال الخر

الشَّرُّ يَبْدَءُهُ فِى ٱلْأَصْلِ أَصْغَرُهُ وَلَيْسَ يَصْلَى بِنَارِ ٱلْحَرْبِ جَانِيهَا

الثانى من البسيط مطلق مجرد بوصل وخروج والقافية متواتر قوله يبدءه اى يبدا منه فحذف حرف الجر ووصل الفعل فنصب يقول اوائل الامور ضعيفة ثم تستحكم على مر الايام ويروى وليس يصلى بجُلّ الحرب جانيها اى يجنيها الضعيف والعاجز ويصلى بها القوى الحازم لانه لا يجد من نصرة قريبه [illegible] الشى اكثره ومعظمه وهذا من الابيات التى صدورها امثال واعجازها امثال مثل قول النابغة ولست بمستبق اخا لا تلمّه على شَعَث اىُّ الرجال المُهَذَّب يقول ان سببَ الحرب يسيرٌ يجره ادنى شى ثم يتفاقم حتى يفوت التلافى مثل حرب بكر وتغلب كان سببها ناقة رميت فى ضرعها وكانت مدة الحرب اربعين سنة وكان سبب حرب داحس والغبراء منع خنثر وكانت مدتها مثل ذلك وكانت حرب ابنى قَيْلة اكثرَ من ثلثين سنة وكان سببها كَسْعَةَ رجل

أَلْحَرْبُ يَلْحَقُ فِيهَا ٱلْكَارِهُونَ كَمَا تَدْنُو ٱلصِّحَاحُ إِلَى ٱلْجَرْبَى فَتُعْدِيهَا

اى شر الحرب يتعدى اعداء الحرب وتنال مضرتها غير الجانى اذا دخل مع الجناة كما يدنو الصحيح الى الاجرب فيعديه

إِنِّي رَأَيْتُكَ تَقْضِي ٱلدَّيْنَ طَالِبَهُ وَقَطْرَةُ ٱلدَّمِ مَكْرُوهٌ تَقَاضِيهَا

هذا البيت يصلح ان يكون مدحا فيكون المعنى انى رايتك تخرج الى المدينين سريعا من دينهم عليك غير مدافع لهم بما فى ذمتك واذا طولبت بدم شق تقاضيك به وصعب نيله من جهتك فعلى هذا قوله مكروه تقاضيها معناه مكروه تقاضيك بها ويجوز ان يكون ذما فيكون المعنى انى رايتك باهون سعى تخرج من الاوتار والدماء الى طلابها فلا كلفة فى نيلها وادراكها من جهتك والتقاضى بالدم عسر الا اذا كان عندك وذلك لضعف كيدك فالدين فى هذا الوجه يراد به الوتر والدم وقوله مكروه تقاضيها يعنى تقاضى غيرك بها ومثل قوله مكروه تقاضيها فيما اضيف اليه قول لبيد باكرت حاجتها الدجاج بسحرة لان المعنى باكرت حاجتى اليها

تَرَى ٱلرِّجَالَ قُعُودًا يَأْخُونَ لَهَا دَأْبَ ٱلْمُعَضِّلِ إِذْ ضَاقَتْ مَلَاقِيهَا

يقال انح بانح اذا زحر والداب العادة ويقال عضلت المراة اذا نشب ولدها فى رحمها والملاقى يراد بها ملاقى الرحم اى ترى الرجال يلقون من الشدة فيها ما تلقى هذه اذا عسر عليها خروج ولدها ❊

وقال شُرَيْحُ بن قِرْوَاش العَبْسىّ قال ابو الفتح شريح يشبه ان يكون مما الزم من الاسماء التحقير كالثريا واللجين والجبيل والكميت والسكيت وذلك انا لا نعرف فى اللغة ما يصلح ان يكون مُكَبَّرُه انما هو الشرح مصدر شرحت الشى اى وسعته والمصدر ليس مما يصلح تحقيره الا بعد التسمية به كفُضَيْل تحقير فضل علما وعلى ان بطنا من العرب يقال لهم بنو شرح وربما كنى عن فرج المراة فقيل له شُرَيْح فالزم التحقير امتهانا له واما قرواش فمرتجل علما وليس بمنقول وهو من لفظ القرش ومثله فى الوزن جلْوَاخ وقِرْوَاح ودرواس انشدنا ابو على قال انشد ابو زيد بتنا وبات سقيط الطل يضربنا عند النَّدول قرانا نَبْح درواس اذا ملا بطنه البانها حلبا باتت تغنّيه وَضْرى ذات اجراس الندول اسم رجل ودرواس كلب كان له وعنى بالوضرى استه واجراسها اصواتها

لَمَّا رَأَيْتُ ٱلنَّفْسَ جَاشَتْ عَكَرْتُهَا على مِسْحَلٍ وَأَيُّ سَاعَةِ مَعْكَرِ

الثانى من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية متدارك مسحل اسم رجل مسمى بالحمار الوحشى لان السحيل صوته والعكر العطف يقال فلان عكار فى الحروب وقوله واى ساعة معكر اذا

روبته بالرفع يكون مبتداء وخبره محذوف كانه قال واى ساعة معكر تلك الساعة واذا رويته بالنصب يكون ظرفا ويكون العامل فيه مضمرا كانه قال وعكرت واى وقت معكر

عَشِيَّةَ نَازَلْتُ ٱلْفَوَارِسَ عِنْدَهُ وَزَلَّ سِنَانِي عَنْ شُرَيْحِ بْنِ مُسْهِرِ

عشية انتصب على ان يكون بدلا من قوله واى ساعة معكر اذا نصبت أيًّا وان رفعته فانتصاب عشية على ان يكون ظرفا والعامل فيه فعل مضمر دل عليه ما قبله كانه قال عكرت عشية ولا يكون العامل نازلت لانه مضاف اليه وبيان للوقت والمضاف اليه لا يعمل فى المضاف اى عشية نازلت الفرسان بحضرته وحين زل سنانى واما زل سنان رحمة عنه وسلم من طعنته لانه كان لبس درعا تحت ثيابه وهو لا يشعر بها فكانه يعتذر ويتلهف

وَأُقْسِمُ لَوْ لَا دِرْعُهُ لَتَرَكْتُهُ عَلَيْهِ عَوَافٍ مِنْ ضِبَاعٍ وَأَنْسُرِ

اقسم يمين والمحلوف به محذوف وهو لفظة الله عز وجل ولكثرة مجيّها مع اقسم صار وهو محذوف كالمنطوق به وجواب القسم استغنى عنه بقوله لو لا يقول لو لا درعه لتركته قتيلا تاكله السباع والطيور والعاق والمعتفى واحد ومنه قول الشاعر لَعَزَّ علينا ونِعمَ الفتى مصيرُك يا عَمْرُ للعافية اى عز علينا ان تقتل وتترك للطير والسباع

وَمَا غَمَرَاتُ ٱلْمَوْتِ إِلَّا نِزَالُكَ الْكَمِيَّ عَلَى لَحْمِ ٱلْكَمِيِّ الْمُقَطَّرِ

يقول ما شدائد الموت الا منازلتك الكمى فوق لحم الكمى اى فوق جيف القتلى ومثله بعضهم ما اشد ما رايت فيما زاولته من الحروب فقال الزلق على العلق وفى هذا البيت ادماج والادماج ان تكون علامة التعريف فى النصف الاول من البيت والمعرّف فى النصف الثانى وهو يقبل فى الاوزان الطوال ويكثر فى القصار كقول الاعشى استاثر الله بالمكارم والعدل وولّى الملامة الرّجلا والشّعْرُ قلّدته سلامة ذا الـ ـاصال والشئُ حيث ما جُعلا قال ابو رياش لقى شريح بن مسهر اخو بلحرث بن كعب مسحّل بن شيطان بن جذيم بن جذيمة بن رواحة فطعن مسحلا فصرعه فحمل شريح بن قرواش على شريح بن مسهر فطعنه فصرعه واستنقذ مسحلا وقال هذه الابيات *

قال طَرَفَةُ الجَذيميُّ قال ابو الفتح طرفة واحدة الطَّرفاء ومثله قصبة وقصباء وحلفة وحلفاء وقال الاصمعى فى حلفة بكسر اللام وغيره يفتحها وحكى ابو زيد وابو الحسن فيما اظن قصباءة وحلفاءة وطرفاءة وهذا من شاذ التصريف وجذيمة علم مرتجل وليس منقولا ويجوز ان يكون من جذمت يده اى قطعتها فيكونُ اسما كالنطيحة والذبيحة

يَا رَاكِبًا إِمَّا عَرَضْتَ فَبَلِّغًا بَنِي قُعَيْسٍ قَوْلَ ٱمْرِئٍ نَاخِلِ ٱلصَّدْرِ

الاول من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية متواتر يخاطب واحدا من الركبان غير معين وانما نكر المدعو لامرين احدهما شدة اهتمامه بالرسالة وتحميلها كاينا من كان والثانى انه اراد ان يصنع رسالة ظاهرها انها اودعت متحملا علما بان الرسالة بنفسها اذا ضُمّنت الشعر وُجِدت به ستبلغ على افواه الرواة وقوله تاخل الصدر يريد مصفّى ما فى الصدر فحذف المضاف او يريد تاخل الصدر لما يعيه فجعل الفعل للصدر توسعا والمعنى انه موافق الباطن للظاهر ويقال نخلت الود والنصح لفلان اذا اخلصتهما

فَوَاللّٰهِ مَا فَارَقْتُكُمْ عَنْ كَشاحَةٍ وَلا طِيبِ نَفْسٍ عَنْكُمُ آخِرَ الدَّهْرِ

اى لم اوثر فراقكم لعداوة لازمة لكشحى ولا لسلو نفس عنكم اخر الدهر وانما قرن السلو بقوله اخر الدهر ليرى ان ذلك فى التقدير ليس بحاصل ولا واقع ابدا وهذا كما يقال لا افعل كذا ما دامت السماوات والارض

وَلٰكِنَّنِي كُنْتُ آمْرءًا مِنْ قَبِيلَةٍ بَغَتْ وَأَتَتْنِي بِالمَظَالِمِ وَالفَخْرِ

هذا كشف للعذر وذكر للسبب الموجب للمجانبة والفرقة

فَإِنّي لَشَرُّ النَّاسِ إِنْ لَمْ أُبِتْهُمْ على آلَةٍ حَدْبَاءَ نَابِيَةِ الظَّهْرِ

انتقل عن الخطاب الى الاخبار حين توعدهم وان كان الكل من جملة الرسالة ويروى لِشَرّ الناس بالكسر والمعنى انا ابن شر الناس والآلة الحالة واستعار الحدب للالة لانه تخالف فى الخلق وفقد اتساق وكذلك استعار الظهر لما استعار الحدب لانه يكون فى الظهر وجواب الجزاء الفاء فى قوله فانى لشرّ الناس

وَحَتّى يَفِرَّ النَّاسُ مِنْ شَرِّ بَيْنِنَا وَنَقْعُدَ لا نَدْرِي أَنَنْزِعُ أَمْ نَجْرِي

تعلق حتى بفعل مضمر كانه قال واديم ذلك لهم حتى يفر الناس اى الى ان يفر الناس فلا ندرى انقصّر ونكف ام نجرى وننفذ وقوله لا ندرى فى موضع الحال وهذا المام بما سار به المثل من قصة السالئة السمن فى قوله وكنت كذات القدر لم تدر اذ غلت اتنزلها مذمومة ام تذيبها والمثل السائر اختلط الخاثر بالزُّبّاد ٭

قال ابو رياش كان من خبر هذه الابيات ان جذيمة بن رواحة بن ربيعة بن الحارث بن مازن بن قُطَيْعة بن عَبْس هو أبن قَقْعَس بن طريف بن عمر بن قُعَيْن بن الحارث بن ثعلبة بن دُودانَ بن اسد بن خُزيمة وخليلته أن حَبّة بنت مالك بن مرة كنانت تحت قعس فات عنها فخلف عليها رواحة فولدت جذيمة على فراشه فزعموا انها تزوجته وهى حبلى بجذيمة فولدته لثلاثة اشهر فجاء جذيمة يطلب ميراثه من ابيه فقال له أُعَيا بن طريف ما اعرفك ولا لك عندى

ميراث فقال له وجهك اعطاني ولو بكرا إستحق به النسبَ فنعه فانشا جذيمة يقول العيبتني كل العباد فلا اغرٌ ولا بهيم فسمى اعيا بهذا البيتين وثبت نسب جذيمة في بني عَبْس ولذلك يقول عبس ابن زهير وجدنا ابانا في جذيمة ثابتا ونسبت بعبسيّ ولا متعبس ولكنني من قلعس وابن قنعس ٭

وقال أُبَيُّ بن حُمَام العَبْسيّ وحمام هو ابن جابر بن قراد بن مخزوم بن مالك ابن غالب بن قُطَيْعة بن عَبْس

تَمَنَّى لِيَ ٱلْمَوْتَ ٱلْمُعَجَّلَ خَالِدٌ ولا خَيْرَ فِيمَنْ لَيْسَ يُعْرَفُ حَاسِدُهْ

الثانى من الطويل مطلق موسس موصول والقافية متدارك اى حسدنى خالد فتمنى لى الموت واذا لم يكن للرجل حاسد فاما هو مغمور لا خير عنده ولا فيه واما يكون الحسد حيث يكون الفضل

فَخَلِّ مَقَامًا لم تَكُنْ لِتَسُدَّهُ عَزِيزاً على عَبْسٍ وَذُبْيَانَ ذَايِدُهْ

اى مُن سدّ ذلك المقام وذاد ما يدا من الشر عز على قومه وعظم فى اعينهم يقول لخالد دع السيادة فلست باهل لها واما يستحق السيادة من يدفع عن قومه ولست بقادر على ذلك واللام فى لتسده لام الجحود وهى لام الاضافة والفعل بعده ينتصب بان مضمرة ولا تظهر البتة ٭

وقال ايضا

لَسْتُ بِمَوْلَى سَوْءَةٍ أُدْعَى لَـهَا فَإِنَّ لِسَوْآتِ ٱلْأُمُورِ مَوَالِيَا

الثانى من الطويل مطلق موسس موصول والقافية متدارك قوله ادعى لها اى انسب اليها فان لسوءات الامور يقول للخير اهل وللشر اهل

وَلَنْ يَجِدَ ٱلنَّاسُ ٱلصَّدِيقَ ولا ٱلْعِدَى أَدِيمِي إِذَا عَدُّوا أَدِيمِيَ وَاهِيَا

جعل الاديم ههنا مثلا وان لم يكن ثم اديم ومثل ذلك كثير كما قال القطامىُّ ولكن الاديم اذا تفرّى بلى وتعيّنا اعيا الصناعَ اى ان فساد الامر اذا استحكم لم يمكن فيه الصلاح والاديم اسم يجب ان يكون من ادمت الطعام اذا خلطته بالادم وذلك ان يجعل فى الدباغ فيدوم بذلك اى يصلح واذا قيل بهذا القول وجب ان يكون فعيلا فى معنى مفعول ولكنه كثر وارادوا ان يفرقوا بينه وبين غيره فالزموه حالا لا تشبه حال ما قاربه وكذلك الرغيف الزموه حذف فعيل الذى ليس بمنقول فقالوا ارغفة ورغفان وقوله ولن يجد الناس الصديق ولا العدى زاد لا موكدة للنفى لانه لو قال الصديق والعدى لم يكن فيه دليل على ان كل واحد منهم لن يجد ونوَهم الجمع بينهما دون الافراد فاذا جاءت لا نفت البتة واراد بالاديم عرضه ونفسه اى لن يجد الناس عرضى ضعيفا

وَإِنَّ نِجَارِي يَابْنَ عَنْمٍ مُخَالِفٌ نِجَارَ ٱللِّئَامِ فَـٱبْغِنِي مِنْ وَرَائِيَا

النجار الاصل وهذا تعريض بالمخاطب يقول اصلى مخالف لاصول الادنياء وقوله فابغنى من ورائيا اى من خلفى يقول أَتْلُبْنِي اذا غبتُ عنك ونُلْك فاما اذا حضرتُ فانك لا تُقاوِمُني هذا اذا جعلت وراءٌ بمعنى خلف فان جعلته بمعنى قدام فالمعنى اذا تقدمتنى وفيه تهكم ويجوز ان يكون المعنى انى كريمُ الاصل رفيع المحل ومن كان كذلك لا يظفر به الا بالخضوع والتذلل له فابغنى وانت تابع حتى تنالنى والا لم تبلغ مرادك منى ويقال فلان من وراء فلان اذا كان ناصرا له او تابعا وانشد ابن السكيت لعمرك ما كان القرنبي ورهطه بعمّى ولا خالى ولا من ورائيا اى ولا ناصرى فاما قولهم الله من ورائك فالمعنى طالبك ومترصد لك وعلى القول الاخر يكون من ورائى فى موضع الحال لضمير الفاعل فى ابغ

وَسِيَّانِ عِنْدِي أَنْ أَمُوتَ وَأَنْ أَرَى كَبَعْضِ ٱلرِّجَالِ يُوطِنُونَ ٱلْمَخَازِيَا

ارتفع سيان على انه خبر متقدم لقوله ان اموت وان ارى والمعنى مثلان عندى موتى وان ارى كمن يالف المخازى ويرضاها وثُنا وهذا تعريض بالمخاطب ايضا

وَلَسْتُ بِهَيَّابٍ لِمَنْ لا يَهَابُنِي وَلَسْتُ أَرَى لِلْمَرْءِ مَا لا يَرَى لِيَا

حذف مفعول يرى تخفيفا وهذا الحذف سايغ جعلت ما معرفة وكان ما بعده صلة او جعلته نكرة وكان صفة

إِذَا ٱلْمَرْءُ لَمْ يَجْتَنِبْكَ إِلَّا تَكَرُّهًا عِرَاضَ ٱلْعَلُوقِ لَمْ يَكُنْ ذَاكَ بَاقِيَا

انتصب تكرها على انه مصدر فى موضع الحال والتقدير الا متكرها وانتصب عراض العلوق على انه مصدر مما دل عليه قوله لم يجتبك الا تكرها لان المعنى اذا الرجل عارضك فى الحب عراض العلوق لم يكن ذلك الحب باقيا ولا ثابتا والعلوق هى الناقة التى ترأم ولدها وتلمسه حتى يانس بها فاذا اراد ارتضاع اللبن منها ضربته وطردته ❁

وقال عَنْتَرَةُ قال ابو هلال يعنى عنترة بن معاوية شدّاد بن قُراد بن مخزوم بن مالك بن قُطَيْعَة بن عبس وكنيته ابو المغلس وفى الشعراء جماعة يقال لهم عنترة منهم هذا ومنهم عنترة ابن عُكْبَرَة الطائى وهو عنترة بن الاخرس وقد مر ذكره ومنهم عنترة بن عَرُوس مولى ثقيف وكان مولدها فى بلاد ازد شَنُوءَة شاعر راجز

يُـذَيِّـبُ وِرْدٌ عَـلَـى إِثْـرِهِ وَأَمْـكَـنَـهُ وَقْـعُ مِـرْدَى خَـشِـبْ

الضرب الثالث من المتقارب مقيد مجرد والقافية متدارك هذا ورد بن حابس طلب نضلة

الاسدى بوتر كان لـه عنده والتذبيب مثـل الطـراد واصله الاسراع وقوله وامكنه وقع مـردى خشب اى ساعده على ذلك وقع فرس صُلبٍ كالحجر لان المردى يكسر به الصخور ويقال مـرْدَى من الرديان اى فرس سريع العدو وكانّ قوله وقع مردى من قولهم رُدِمت الحديدة اذا ضربتهـا بالميقعة كانّ الفرس تضرب الارض بحوافرها ضرب الحديد بالميقعة وقيل مردى من الردى وهو الهلاك وقيل ورد اسم فرسه وقيل المردى فى البيت السيف من الردى وخشب خشن يُدِقّ طبعه ومن جعل مردى فرسه قال خشب غـليظ العـظـام ويروى جشب وهو الغليظ العظام والجشـاب الغليظ مع قصر فيه وقال ابو العلاء يقال سيف خشيب اذا لـم تكمل صنعته وكذلك خشبت الشعر قـال المرّد فانْ تَخْشِبا أَخْشِبْ وانْ تتنخلا وان كنت افنى منكما انتخّل اى وان كنت اصغر منكـا اخذه من الفنى وحذف الياء من خشيب لتهاونهم بالزوايد اذا كانت من حروف المد واللين ومثل ذلك قولهم أَصِل فى معنى اصيل وكانهم اعتقدو فى خشيب مثل ما اعتقدو فى اديم من انـه غير منقول عن مفعول فلذلك حـذفو الياء وحذفهـا من فعيل الـذى فى معنى فاعـل اوجـه من حذفها فى مثل قولك رجل قتيل وقتل

تَتَـايَـعَ لا يَبْتَغِـى غَيْـرَهُ بِأَبْيَضَ كَـالقَبَسِ الْـمُـلْـتَـهِـبْ

اى تمادى هذا الرجـل لا يبتغى غير نضلة والتتـايع فى الشر دون الخير ويروى يتابع ومفعول يتابع محـذوف ويجوز ان يكون الفعـل للرجـل ويجوز ان يكون للفرس كـانّ المراد يتابع الركض والعدو وموضع لا يبتغى نصب على الحال والباء من قوله بابيض يجوز ان تتعلق بيتـابع ويجوز ان تتعلق بلا يبتغى وقوله بابيض يجوز ان يريد به سيفا والقبس النـار شبهه بها ويجوز ان يريد بـه رجلا كريما ويكون على هذا يتابع للفرس

فَـمَـنْ يَـكُ فى قَـتْـلِـهِ يَمْتَرِى فَـاِنَّ ابـا نَوْفَـلٍ قَـدْ شَجِبْ

اضـاف المصـدر فى قتلـه الى المفعول وابو نوفـل كنية نضلة ويقـال شَجَبَ وشَجِبَ اذا هـلـك فهو شَجِبٌ

وَغـادَرْنَ نَـضْـلَـةَ فى مَـعْـرَكٍ يَجُرُّ الأَسِـنَّـةَ كـالْمُحْتَـطِـبْ

النون فى غادرن ضمير الخيـل ويحكى ان المحتطب دويبة تمر علـى الارض فتعلق بهـا العيدان ويكون المعنى يجر الاسنة كمـا تجر هـذه الدويبة العيدان والوجـه ان يحمـل على المعهود فى تركهم الرماح فى المطعون من قولهم اجررته الرمح اذا طعنته وتركته فيه ليكون اعنت له

وقال عُرْوَةُ بن الوَرْد سمى بـالعروة من الشجر وهـو ما لا ييبس فى الشتـاء فتستغيث به الابل فى الجدب

لَحَـا اللهُ صُعْلُوكًا اِذَا جَنَّ لَيْلُهُ مُصَافِى الْمُشَاشِ آلِفًا كُلَّ مَجْزَرِ

الثانى من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية متداركة لحسا الله كلمة تستعمل فى السب واصله اللوم والقشر ايضا والصعلوك الفقير والمشاش كل عظم هش دسم والواحدة مشاشة وقوله مصافى المشاش نكرة وانتصب على انه صفة لقوله صعلوكا واضافته ضعيفة لان المشاش اشير به الى الجنس فلا يحصل التخصيص بالاضافة اليه وعلى هذا قوله قيد الاوابد ودرك الطريدة وما اشبهه والمجزر الموضع الذى تنحر فيه الابل

يَعُدُّ ٱلْغِنَى مِنْ نَفْسِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ أَصَابَ قِرَاهَا مِنْ صَدِيقٍ مُيَسِّرِ

الميسر ضد المجنّب يقال يسّر الرجل ويسّرت غنمه وجنّب الرجل اذا اقلت حلوبته فى الابل وغيره قال وكل عام عليها عام تجنيب

يَنَامُ عِشَاءً ثُمَّ يُصْبِحُ نَاعِسًا يَحُتُّ ٱلْحَصَا عَنْ جَنْبِهِ ٱلْمُتَعَفِّرِ

اى ينام لخفّة نفسه ثم ياتى الصباح عليه وهو ناعس يحت ما لصق به من الحصا ويحت ويحط يتقاربان والعفر التراب يقال عفرته فتعفر

يُعِينُ نِسَاءَ ٱلْحَيِّ مَا يَسْتَعِنَّهُ وَيُمْسِي طَلِيحًا كَٱلْبَعِيرِ ٱلْمُحَسَّرِ

المعيى وكذلك الطليح

وَلٰكِنَّ صُعْلُوكًا صَفِيحَةُ وَجْهِهِ كَضَوْءِ شِهَابِ ٱلْقَابِسِ ٱلْمُتَنَوِّرِ

يجىء خبر لاكن فيما بعد وصفيحة الوجه عرضه وكذلك صفحته وموضع صفيحة وجهه مع خبره نصب على ان يكون صفة لصعلوكا وحذف المضاف من قوله صفيحة وجهه لان المراد ضوء صفيحة وجهه كضوء شهاب

مُطِلًّا عَلَى أَعْدَائِهِ يَزْجُرُونَهُ بِسَاحَتِهِمْ زَجْرَ ٱلْمَنِيحِ ٱلْمُشَهَّرِ

يقال اطلّ على اعدائه اذا اوفى عليهم والمنيح والسفيح والوغد قداح لا انصباء لها وانما يكثّر بها القداح فهى تجال ابدا وتزجر حالا بعد حال فشبه الصعلوك به وقال ابو العلاء المنيح يستعمل فى موضعين احدهما ان يكون لا حظ له والاخر ان يستعملوه فى معنى المستعار لان العاريّة يقال لها المنحة وكان الرجل منهم اذا لم يكن له قدح استعار قدحا من غيره والمعنى فى هذا البيت يحتمل الوجهين فان حمل على المستعار فالمراد به قدح فايز والذى يستعيره يزجره كما يزجر الفرس لان الايسار كانو يقفون عند المفيض فيتكلم كل واحد منهم كانه يخاطب قدحه فيامره بالفوز ويحثه عليه ويحذّره من ان يخيب فذلك زجره اياه

إِذَا بَعُدُوا لَا يَأْمَنُونَ ٱقْتِرَابَهُ تَشَوُّفَ أَهْلِ ٱلْغَائِبِ ٱلْمُتَنَظَّرِ

النصب تشوف على المصدر مما دل عليه لا يامنون اقترابه ومفعول تشوف محذوف كانه قال تشوّف اهل الغايب رجوعه

فَذٰلِكَ إِنْ يَلْقَ الْمَنِيَّةَ يَلْقَهَا حَمِيدًا وَإِنْ يَسْتَغْنِ يَوْمًا فَأَجْدِرِ

قوله ان يلق المنية خبر قوله ولكن صعلوكا لو انفرد عن قوله فذلك لكنه لما تراخى الخبر عن المُخْبَر عنه وتباعد المقتضي عن المقتضى له اتى بقوله فذلك مشيرا به الى الصعلوك فصار ان يلق خبرا عنه وساغ ذلك لان المراد بالاول والثاني واحد ومما اجرى هذا المجرى لحصول مثل هذا التراخي فيه قول الله عز وجل الم يعلموا انه من يحادد الله ورسوله فان له نار جهنم فاعاد قوله فان كما ترى *

وقال عَنْتَرَةُ

تَرَكْتُ بَنِي الْهُجَيْمِ لَهُمْ دَوَارٌ إِذَا تَمْضِي جَمَاعَتُهُمْ تَعُودُ

الاول من الوافر مطلق مردف موصول والقافية متواتر دوار صنم بفتح الدال وضمها وكانوا يدورون حوله اى قتلت من بنى الهجيم قتيلا فهم يطوفون حوله كما يطاف على الصنم او النسك فاذا انقضت جماعة منهم عادت جماعة اخرى للنظارة وقوله جماعتهم يريد جماعة منهم فاضاف البعض الى الكل وليس يريد جملتهم وهو فى حكم النكرات وموضع لهم دوار نصب على الحال وقوله تعود فاعله مضمر وهو جماعة اخرى فاكتفى بذكر الاول عنها وقيل يريد كانهم لفرسى دوار اكر عليهم واطوف بهم كما يطاف بذلك الصنم وجماعتهم ينتصب على هذا الوجه لان تمضى هذا يتعدى ومعناه يجاوزهم

تَرَكْتُ جُرَيَّةَ الْعَمْرِيَّ فِيهِ شَدِيدُ الْعَيْرِ مُعْتَدِلٌ سَدِيدُ

انما قال العمرى لان الهجيم بن عَمْر وقوله فيه شديد العير نصب على الحال والعير النانئ فى وسط النصل وقد اقيم الصفة مقام الموصوف لان المراد به سهم شديد العير ولولا ما حصل من الاختصاص باضافة الشديد الى العير لما جاز ذلك فيه لان الصفة لا تقوم مقام الموصوف حتى تدل عليه دلالة قوية فاما اذا كانت عامّة فى اجناس فلا يجوز ذلك فيه لو قلت مررت بطويل وانت تريد رجلا لم يحسن لان الطويل يكون فى غير الرجال مما يكون فى الرجال ولو قلت مررت بكاتب لحسن اذا كانت الكتابة مختصة

فَإِنْ يَبْرَأْ فَلَمْ أَنْفِثْ عَلَيْهِ وَإِنْ يُفْقَدْ فَحَقَّ لَهُ الْفُقُودُ

كان الواحد منهم اذا رمى بسهم واراد سلامة الرميّة منه رقى سهمه واذا اراد اهلاكه لسم

بفعل ذلك وقوله محقق له المقصود لان الفاء تجلب فى الجزاء اذا كان الجواب بالابتداء والخبر ولو قصد الى ان يكون الفعل جوابا لاستغنى عن الفاء

وَمَا يَدْرِي جُرَيَّةُ أَنَّ نَبْلِى يَكُونُ جَفِيرَهَا ٱلْبَطَلُ ٱلنَّجِيدُ

ويروى وهل يدرى جرية والجفير الجعبة ويجوز ان يريد بالبطل النجيد جرية بعينه ثم يجوز ان يكون متهكما فيما وصف به ويجوز ان يكون مادحا له لان مدح خصمه وقد غلبه راجع اليه ❁

وقال قَيْس بنُ زُهَيْر يرثى حُذَيْفَةَ وحَمَلًا ابنى بَدْر الفَزاريّين

تَعَلَّمْ أَنَّ خَيْرَ ٱلنَّاسِ مَيْتٌ عَلَى جَفْرِ ٱلْهَبَاءَةِ لَا يَرِيمُ

الاول من الوافر مطلق مردف موصول والقافية متواتر ويروى تعلم ان خير الناس حَيًّا والمعنى وهو حَىٌّ وقوله على جفر الهباءة خبر ان ويروى مَيْتًا واعرابه كالاعراب فى حيا ويروى مَيْتٌ وارتفاعه على انه خبر ان وعلى جفر الهباءة فى موضع الصفة له ومعنى تعلمْ اعْلَمْ ولا يقال فى جوابه تعلمتُ استُغْنى عنه بعَلِمْتُ وجفر الهباءة بئر قريبة القعر ماؤها مَعِينٌ كثير وكان حَمَلٌ انهزم فى وقعة بين عَبْس وذُبْيانَ فلما انتهى الى الهباءة امن لبعدها عن الطلب فرمى بنفسه الى الماء ليبترّد فانعق لحاق قيس به وهو فى البئر مع عدة من ذويه فقتلو عن اخرهم

وَلَوْ لَا ظُلْمُهُ مَا زِلْتُ أَبْكِى عَلَيْهِ ٱلدَّهْرَ مَا طَلَعَ ٱلنُّجُومُ

اشار بالظلم الى ما جرى فيهم من امر داحس وٱلْغَبْراء وانكاره السَّبْق وركوبه البَغْىَ وقوله ما طلع النجوم ينتصب على انه بدل من الدهر وما طلع بمنزلة المصدر وقد حذف اسم الزمان معه والمراد بذكر الدهر التكثير والمبالغة فمعنى عليه الدهرَ اطول الدهر ويقال بغى الرجل على فلان اى جار وبغى الفرس فى عدوه وهو فرس باغ وذلك اذا اختال ومرح واذا استعمل فى الفخار والاستطالة فهو من هذا وكان ظلمه انه قتل مالك بن زهير باخيه عوف بن بدر بعد اخذ الدية

وَلَاكِنَّ ٱلْفَتَى حَمَلَ بْنَ بَدْرٍ بَغَى وَٱلْبَغْىُ مَرْتَعُهُ وَخِيمُ

الوخامة الثقل يعرض من الطعام يقال وَخُمَ وَخَامَةً فهو وخيم ووَخْمٌ لا يُسْتَمْرَأ

أَظُنُّ ٱلْحِلْمَ دَلَّ عَلَىَّ قَوْمِى وَقَدْ يُسْتَجْهَلُ ٱلرَّجُلُ ٱلْحَلِيمُ

اى اذا أُحرج الحليم وأُحوج تكلّفَ ما لا يكون معهودا فى طبعه وانما نبه بهذا الكلام على يتحلم على الانسين ويصبر على الداهم وان من حُمّل فوق وسعه خرج من المعتاد منه الى غيره

وَمَارَسْتُ ٱلرِّجَالَ وَمَارَسُونِى فَمُعْوَجٌّ عَلَىَّ وَمُسْتَقِيمُ ❁

وقال مُساور بن هند بن قيس بن زُهَير بن جَذِيمَة بن رَواحَة قال ابو الفتح هو منقول من اسم الفاعل يقال ساور فهو مساور اى واثب والسَّوَّار المُعربد ومن ابيات الكتاب تُساور سَوَّارًا الى المَجْد والعُلَى وفى ذِمَّتى لئن فعلتَ ليفعلا واما هند فعلم مرتجل تقال للماية من الابل هُنَيْدة وقال الزيادى يقال للماتين هند واما قوله وبلدة يدعو صداها هندا فانه حكى الصوت وهو يشبه هذا القول ومثله قول الاخر تدعو الاشاخيب عشا ًمّا تَهْشَمْهْ حكى صوت شُخْب اللبن وهو يشبه قوله عشام ومثله قول الراعى اذا ما دَعَتْ شيئًا بجنبى عُنَيْزة مشافرها فى ماء مُزْن وباقل وكذلك قول الاخر بينما نحن مُرْتعون بفَلْج فسالت السُّدْلُح الرواء إنِيهْ . انيه صوت رزمة السحاب قال وانشدنا ابو على لراعى شاه يدعونى بالماء ماما اسودا الماء صوت الشاه كقول ذى الرُمَّة . لا يَنْعَش الطرفَ الا ما تَخَوَّنَهُ داع يناديه باسم الماء مبغومُ ويحكى عن ابن الخَيَّاط انه قال بقيت اربعين سنة لا انشد هذا البيت الا باسم الماء يعنى هذا الماء المشروب وكذلك ايضا يحكى عنه انه قال بقيت كذا وكذا سنة لا اعرف وزن ارعوى من الفعل والاصوات الخارجة مخرج الاسماء كثيرة وفيما ذكرناه كاف باذن الله .

بَسَايِلْ تَمِيمًا هَلْ وَفَيْتُ فَإِنَّنِى أَعْدَدْتُ مَكْرُمَتِى لِيَوْمِ سِبَابِ

الثانى من الكامل مطلق مردف موصول والقافية متواتر يقول سل تميمًا هل كان منى وفاء لما تضمنته لجارى فانى رجل نظار فى اعقاب الاحاديث أُخْلص افعالى مما يعد سبة

وَأَخَذْتُ جَارَ بَنِى سَلَامَةَ عَنْوَةً فَدَفَعْتُ رِبْقَتَهُ إِلَى عَتَّابِ

كان عتاب هذا مستظهرا بذمته فلحقه من بنى سلامة اهتضام فى امر فجاء مساور ومكنه من جارهم واعطاه ربقته للتحكّم فيه

وَجَلَبْتُهُ مِنْ أَهْلِ أَبْضَةَ طَايِعًا حَتَّى تَحَكَّمَ فِيهِ أَهْلُ إِرَابِ

الهاء من جلبته ترجع الى جار بنى سلامة وابضة اسم ماء وقوله جلبته طايعا تنبيه على انه وان لزمه لجاره الانتقام له من خصمه ومهتضمه فقد تبرع له بما لم يكن عليه وتكلف فيه ما لم يلزمه واراب ماء لبنى العنبر وابضة لطئ والابض كالعقل ومنه المابض فى الرجل وقيل للغراب مُوتبض النسا لانه يحجل فكانه مابوض .

قَتَلُوا ٱبْنَ أُخْتِهِمُ وَجَارَ بُيُوتِهِمْ مِنْ حَيْنِهِمْ وَسَفَاهَةِ الْأَلْبَابِ

يقول اشرت الرجل ودفعته اليهم ليمنّوا عليه ولو اردت قتله لقتلته فقتلوه لخفة عقولهم

غَدَرَتْ جَذِيمَةُ غَيْرَ أَنِّى لَمْ أَكُنْ أَبَدًا لِأُولِفَ غَدْرَةً أَثْوابِى

يعنى قومه الا قتلو الاسير الذى دفعه اليهم وكان ابن اختهم وجار بيوتهم يقول غير انى لم اغدر ولم اكن لاولف غدرة الواق واللام فى لاولف لام الجحود وانتصابه الفعل بان مضمرة وموضع لاولف نصب على انه خبر كان وانتصاب غير على انه استثناء منقطع وذكر الثوب على عادتهم فى الكناية عن النفس وعلى هذا قوله تبيّنْ انّ دما حراما نلتَهُ فهريق فى ثوب عليك محبّر

وَاذَا فَعَلْتُمْ ذَلِكُمْ لَمْ تَتْرُكُو أَحَدًا يَذُبُّ لَكُمْ عَنِ ٱلْأَحْسَابِ

الخطابُ توجه الى جذيمة وهو منهم ولذلك جعل لهم احسابا يُحتاج الى الذب عنها*

قال الرياشىّ كان من خبر هذه الابيات والذى ساقها حديث ابن المكعبر الهُجيمىّ وذلك ان مروان بن ابى الحليل العَبْسى اخا بنى مالك بن زهير ضرب ابن المكعبر ضربة فشجه والمكعبرُ ابن اخت المساور بن هند فتركه ابن المكعبر ولم يعرض له فيها ثم ان بنى قيس بن زهير قاتلو بنى مالك بن زهير اخوتهم فغدا ابن المكعبر ينصر اخواله بنى قيس بن زهير وضربه زيد بن ابى حليل فلم يجهز عليه ومروان بن ابى حليل عند امراة من بنى عبس بناظرة فبعث المساور بن هند رجلين من بنى عبس معهما عتّابُ ابن المكعبر تحت الليل حتى طرقو ناظرة ومعهم فرس وناقة فربطو الفرس واناخو الناقة وانطلق عتّاب حتى اتى مروان بن ابى حليل عند المراة فقال انا قد اردنا ان نحدر خيلنا العراق وقد اقسم صاحبنا الا ينحدر حتى ناتيه بحقه فقال اى ها الله لاعطينكم حقكم فانطلق فخرج معه حتى اتى الرجلين فاخذاه فسمعت المراة فيّتلة الرجلين وقوله ادركو فاقبلت تسعى حتى تمنعهما فاخذها احد الرجلين فصرعها ثم وجأ بالحجارة تحذيها حتى اثقلها ثم شداه وثاقا وقالا لابن المكعبر الحق بقومك يا اخا بنى تميم فخرج حتى اتى بنى جُذيم من بنى عبس فارادو ان ينزعوه منهم فقال اما هو ثارى فهاب القوم ان يعرضو له فمضى حتى اتى بلاد قومه بنى الهُجيم من بنى الهُجيم ثم بعث راكبا يعلم له علم اخيه فوجده قد مات فلما علم الخبر قال له مروان يا عتاب انتَ اولى مَنْ هاهنا بى وادناهم منى فاحسن تجهيز خالك واجملْ فى قتله ثم ان بنى المكعبر جلو عن بنى عبس فلحقو ببنى تميم وتركو ابلا عظيمة فى بنى عبس فاغار عليها بنو عبس فذهبو بها فسكتت بنو تميم حتى مرت عير لبنى عبس الى هاجر اربع ماية راحلة فتركوهم حتى امتاروا ونَصبو عليهم العجُون حتى انصرفو ثم اغارو عليها بطرف الشقيق فاخذو الابل وما عليها فلما رات ذلك بنو عبس اتو مروان ابن الحكم وهو اميرُ المدينة فقالو قتلنا المساور بن هند بابن اخته وانتهبنا فبعث مروان الى المساور فاخذه فضمّنه كل طعام وراحلة اخذته بنو تميم من بنى عبس فركب حتى اتى بنى تميم فقالو مرحبا يا ابا الصَمَعْاء نعطيك ما ادركتُ فالمقبل ما بقى ووُجد فى ايدى القوم فردوه عليه فاتى بنى عبس فقالو والله ما رددتَ علينا اموالنا فعقبو الى مروان فبعث اليه فقال المساور أَحَلَمْتَ امْ طرقتك امّ الهيثم. ومتى تهمّ ابدا بشىء تحلّم واذا دعا الداعى علىّ رقصتمْ رَقْصَ الخنافس من شعاب الأَخْرَمِ اسد علىّ وللعدوّ عشيرة هذا لعمر ابيك مولى الاشأم فتعلّما مروان

الك ان تشأ منكلا على فتلاقي في الادهم ارايتك القوم الذين امرتني بركابهم وجهازها ليتقسم حلفوا لئن فقدوا بعيرا واحدا او حلّتين لتخضبنّ بالدم حالت دروءُ بني تميم دونها وطعان الفى فارس مستلئم اقبلتُ أخذُوها كانى غانم ولقد راى قيهلٌ أنْ لم أغنَم وقال ايضا غدرت جذيمة الابيات فاقبلت بنو عبس على المساور فقالوا قد فضحت اهل بيتك وافضحتهم فعفا عنهم فحمل له مائة بعير فجمعها احسن ما يكون ثم اقبل بها الى بنى ابى الحليل حتى اذا دنا منهم لقيه رجل من اصحابه فقال انى سمعت زيد بن ابى حليل يقول لا تجزعْ ابا الصهباء وادلجْ لسيفى بعد جارك بالمثين فصرف مساور صدور الابل حتى ردها الى بنى المكعبر وقال لما ان بدت اعناق كوم على اثباجها مثل الأروم تناهى جدُّهم عنهم فخابوا واحرزها جدود بنى تميم الم ترنى قرنت اخا جُرَىّ كمثل البكر يُقْرَنُ للقريم وكلت لقايدبها انعياها الى اهل الجعار ذوى القصيم فابلغها بنى الدول بن عمرو وابلغها سَراة بنى الهجيم وقال ابو العلاء قوله في خبر مساور فسمعت المراة غيطلة الرجلين يقال لكل مختلط غيطل وغيطلة وكذلك يقال للشجر الملتف ولضوء الصبح اذا اختلط بظلام الليل قال امرؤ القيس فظل يرنّح في غيطل كما يستدير الحمار النعر فيجوز ان يكون الغيطل هاهنا للصيد لانه يختلط عليه امره ويحتمل ان يكون للصادة لانهم يجلبون فرحا بالصيد ولا يمتنع ان يسمى الغبار غيطلا وقوله واذا دعا الداعى علىّ رقصتم رقص الخنافس في شعاب الاخرم يريد انهم يفرحون بدعاء الداعى عليه فيرقصون كما ترقص الخنافس واما يريد انهم صغار الشان وان الدمامة فيهم ظاهرة والاخرم جبل او موضع واما شبه بالانف الاخرم وهو منقطع انف الجبل المخرم وقال قوم المخرم الشريف في الجبل وقوله هذا لعمر ابيك مولى الاسام يريد مولى الامر الاشأم والمولى هاهنا ابن العم وقوله فتلاقى في الادهم محمول على الهزء كما يقول الرجل للرجل اذا علم انه لا يصل الى مساءته لا تخرجنى في السجن اى انك لا تصل الى ذلك والادهم القيد وقوله ارايتك القوم الذين الكاف التى في قوله ارايتك لا موضع لها من الاعراب عند البصريين لانها زائدة دخولها في الكلام كخروجها وكذلك الكاف في قوله تعالى ارايتك هذا الذى كرمت علىّ انما هى مثل الكاف في قولهم ذاك وذلك واولئك وكان بعض الكوفيين يجعل الكاف في موضع رفع وبعضهم يجعلها منصوبة ويقال ان في مصحف ابن مسعود ارايتك الذى يكذب بالدين بكاف ثابتة وكذلك ما جرى هذا المجرى مما فيه ارايت فاما قول عمر ابن ابى ربيعة أرايتك اذ هُنّا عليك الم تخف رُقيت وحولى من عدوك حُضَّرُ فالكاف في قوله ارايتك يجوز ان تكون مثل الكاف التى تقدم ذكرها ولا يمتنع ان تكون الكاف في هذا البيت منصوبة بالفعل لان افعال القلب يمكن ان تُعَدّى الى المضمر اذا اتصلت بالمضمرات وليس كذلك سائر الافعال فيقال ظننتنى كما يقال ظننت نفسى ولا يقال ضربتنى كما يقولون ضربت نفسى ويقولون للمخاطب حسبتك ايها الرجل قايما ولا يقولون حسبتَ نفسك ولا يجيزون ضربتك والمراد ضربت نفسك وقوله حالت دروء بنى تميم دونها الدروء جمع دَرْء واصل الدرء الدفع ثم كثر ذلك حتى قيل لحد الشى درء لانه يدفع به ويقال الوف تندر من الجبل دروء قال الهذلى تهال العقاب ان تمر بربده وتنبو دروءه

دونه بالإجادل وقوله مثل الاروم الأروم جمع ارم وهو العلم من الحجارة شبه أسنمتها بالاعلام المنصوبة على جهة المبالغة وقوله سراة بنى الهجيم الذى جرت العادة به ان يقال فى هذا الحى من بنى الهجيم فهو الهجيم على لفظ التصغير فيجوز ان يكون جاء به على لفظ فعيل لتكون القافية خالية من العيب وليس ذلك بابعد من قول الخنساء كما انفرت عينى من هشام وكانت لا تنام ولا تُنيمُ ارادت هاشم بن حرملة المرى وقالت اخت حازوق الخارجى اقلّب عينى فى الفوارس لا ارى حزاقا وعينى كالحجاة من القطر نقلته الى حزاق من حازوق وان كان الشاعر ترك اسم القبيلة على حاله ففى الابيات سناد وهو احد عيوب الشعر وقوله وقلت لقايديها انعياها هو من استنعى اذا تقدم اى وجّهاها ثم قال فابلغها فخاطب الواحد بعد الاثنين وذلك موجود فى كلامهم يخرجون من خطاب الاثنين الى الواحد ومن خطاب الواحد الى الاثنين انشد الفرّاء فقلت لصاحبى لا تحبسانا بنزع اصوله واجتزّ شيحا فهذه رواية على الامر ومن روى فابلغها على معنى الاخبار عن النفس فقد خلص من هذا ✩

وقال العبّاس بن مرداس السُّلَمىّ اصل الردس رمى بحجر عظيم فمرداس مفعال من ذلك قال العجّاج يقدّ الاعداء راسا مِرْدسا ومفعل ومفعال اختان كقولهم منسج ومنساج ومفتح ومفتاح ويقال لحجر يلقى فى البئر لينظر ابها ماء ام لا مرداس

أَبْلِغْ ابا سَلْمَى رَسُولًا يَرُوعُهُ وَلَوْ حَلَّ ذا سِدْرٍ وَأَهْلِى بِعَسْجَلِ

الثانى من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية متدارك سلمى اسم يستعمل للنساء وربما استعمل للرجال ويجب ان تكون مشتقة من السلامة وسلمى جمع سليم اى لديغ وحكى ابو مسحل فى المثل انعى فى الماء واست فى السلماء وزعم ان السلماء الارض فاذا صح ذلك فيجوز ان يكون اشتق لها الاسم من السلام وهى الحجارة ولا يمتنع ان يكون اسم المراة اخذ من هذا المعنى وظاهر المثل الذى تقدم يوجب ان يكون السلمى لما اريد بها الارض ممدودة لانهم ربما جاوو بالمثل مسجوعا كقولهم عَبْرٌ بَجَيْرٌ بَجَرَةٌ نَسِيَ بُجَيْرٌ خَبَرَهُ وقد يجوز ان يكون اصلها المد ثم تقصر وقد جاءت اسياء حكى فيها المد والقصر فلعل هذا الاسم من نحو ذلك واما سُلْمَى بالضم فانه يقال هذا اسلم من هذا فان ادخلت الالف واللام حذف الخافض وما بعده فقيل هذا الاسلم وهذه السلمى وكذلك الاحسن والحسنى والاكبر والكبرى والقياس فى جميعه مطّرد وذكر سيبويه ان الالف واللام تلزم الفعلى من هذا الباب وعلى ذلك الاكثر من كلام العرب وربما استعملوها بغير الالف واللام كقولهم اخرى ودنيا وهما معدولتان عن الالف واللام وفى القران ومَنَاةَ الثالثةَ الاخرى وقال الاعشى عُلِّقتها عرضا وعُلِّقَتْ رجلًا غيرى وعُلِّق اخرى غيرها الرجل والرسول الرسالة قال كثيّر لقد كذب الواشون ما بُحْتُ عندهم بسرّ ولا ارسلتهم برسول واذا استعمل الرسول فى الانس جاز ان يقع على الواحد والاثنين والجميع وفى الكتاب العزيز انّا رسول رب العالمين وقال ابو ذؤيب أَلِكْنِى اليها وخير الرسول اعلمُهُمْ بنواحى الخبر وذو سدر [illegible] السدر [illegible]

النبْق ومسحجَل موضع من حَرّة بنى سُلَيْم وبينهما مسافة بعيدة والرسول يقع على الرسالة والمرسل جميعا ويجرى مجرى المصادر فى وقوعه على الواحد وما فوقه وقوله يزعه اى يفزعه على ما بيننا من البعد او لما فيه من التحذير فيقول أنّ رسالةً متنصح متقرب

وَرَسُولَ ٱمْرِيٍ يُهْدِى إِلَيْكَ رِسَالَةً فَإِنْ مَعْشَرٌ جَادُو بِعِرْضِكَ فَٱمْحَلِ

قوله وان معشر جادو بعرضك تعريض بمن كان يقصد ونقل الكلام فى البيت الثانى عن الاخبار الى الخطاب لتكون الرسالة ابلغ ومعشر يرتفع بفعل مضمر جادو يفسره لان ان بالفعل اولى

وَإِنْ بَوَّؤُوكَ مَبْرَكًا غَيْرَ طَايِلٍ غَلِيظًا فَلا تَنْزِلْ بِهِ وَتَحَوَّلِ

يقال بوّأته مبوّأ صدق اى احللته والمباءة المنزل يقول وان حملوك على مركب غير وطىء فلا ترض به وانتقل عنه وقوله غير طايل يجب ان يكون من الطول الفضل يقال طال عليهم طولا فهو طايل والمعنى لا خير فيه فيطول على غيره وقوله فلا تنزل به الفاء مع ما بعده جواب الشرط وموضع لا تنزل رفع على انه خبر مبتداء محذوف كانه قال فانت لا تنزل به

وَلَا تَطْمَعًا مَا يَعْلِفُونَكَ انهمْ أَتَوْكَ عَلَى قُرْبَاهُمْ بِالْمُثَمَّلِ

المثمل هو السم الذى قد خلط به ما يقويه ويهيّجه ليكون انفذ ويقال للصوفة التى توضع فى الهناء عند الطلى به الثملة وعلى قرباهم على قرابتهم اى سقوك السم وان كانو اقرباءك فلا تغترّ بهم وكن ذا انفة

أَبَعْدَ ٱلْإِزَارِ مُجْسَدًا لَكَ شَاهِدًا أُتِيتَ بِهِ فِى ٱلدَّارِ لَمْ يَتَزَيَّلِ

هذا الكلام وان كان لفظه لفظ الاستفهام فمعناه انه قدّر ان الدم على الازار فوجب ان يعرفَ صاحب الجناية وهو نحو مما قال الهذلى تبرّأ من دم القتيل وثوبه وقد علقت دمَ القتيل ازارُها والمجسد الذى قد صبغ بالجساد وهو الزعفران وانما يريد فى هذا الموضع الدمَ لانه يشبه الزعفران ومعنى لم يتزيل لم يفارق الدمُ ولم تنفك عما خالطه منه

أَرَاكَ إِذَا قَدْ صِرْتَ لِلْقَوْمِ نَاضِحًا يُقَالُ لَهُ بِالْغَرْبِ أَدْبِرْ وَأَقْبِلِ

الناضح البعير الذى يُستقى عليه الماء والنضح من الحياض ما قرب من البئر فيفرغ الماء من الدلو فيه يقول ابعد الازار مخضوبا بالدم اتيت به فى الدار شاهدا تصالحهم فان فعلت ذلك صرت كالناضح للقوم انقيادا لهم

تَخُذْهَا فَلَيْسَتْ لِلْعَزِيزِ بِخُطَّةٍ وَفِيهَا مَقَالٌ لِٱمْرِيٍ مُتَذَلِّلِ

اى خذ هذه الخطة ان رضيت بها فانها ليست بعويصة فان قال لك قايل الستك نليل فلا تُنكر فانك لم تدفع ذلك واقررتَ به *

وقال ايضاً   الثانى من الطويل مطلق موسس موصول والقافية متدارك

أَتَشْحَذُ أَرْمَاحًا بِأَيْدِى عَدُوِّنَا وَتَتْرُكُ أَرْمَاحًا بِهِنَّ نُكَابِدُ

الشحذ الاحداد وهذا مثل يقول التعين اعداءنا علينا وقوله وتترك ارماحا اى وتترك شحذ ارماح فحذف المضاف والباء من قوله بايدى تتعلق بمضمر كانه قال ارماحا مستقرة وحاصلة بالايدى وخص من بين العدد الرماح لانها اخص بهم ويجوز ان يكون كنى بالارماح عن الرجال والمعنى اتهيج اصحاب اعداءى علىّ وتترك اصحابى الذين بهم اكابد اعداءى والمكابدة معالجة الاقران يقال كابدت الشى مكابدة وكبادا اذا قاسيته فى مشقة والكبد الشدة

عَلَيْكَ بِجَارِ ٱلْقَوْمِ عَبْدِ بْنِ حَبْتَرٍ فَلَا تَرْشُدَنْ إِلَّا وَجَارُكَ رَاشِدُ

الباء تتعلق بعليك لان معنى عليك خذ فكما يقال خذ كذا وبكذا يقال ايضا عليك كذا وبكذا يقول التصفْ لجارك وانعمْ له بان توثر فى جار القوم فانك لا تكون راشدا الا وقد رشد جارك معك يقال رشِد يرشَد ورشَد يرشُد

فَإِنْ غَضِبَتْ فِيهَا حَبِيبُ بْنُ حَبْتَرٍ فَخُذْ خُطَّةً تَرْضَاهَا فِيهَا ٱلْأَبَاعِدُ

الضمير فى فيها للفعلة والخطة اى ان يتسخط هاولاء القوم مما تتكلفه لجارك من الذب عنه والانتقام له فلا تبال بهم وخذ فى امره بما يحمدك فيه الاباعد دون الاقارب فان الاخبار اذا انتشرت عنك بالوفاء استرجحك الاجانب وتسليم الجار يجلب الذم ويلحق العار

إِذَا طَالَتِ ٱلنَّجْوَى بِغَيْرِ أُولِى ٱلنُّهَى أَضَاعَتْ وَأَصْغَتْ خَدَّ مَنْ هُوَ فَارِدُ

اصل النجوى المسارّة فاستعيرت للمشورة لانها فى الاكثر بها ويقال فلان نجىّ فلان يقول اذا طالت المناجاة مع غير ارباب الاراء القوية ضيّعت المستشير وامالت خده وصار فى الانفراد بها يعانيه بمنزلة من لا ناصر له ولا مشير لوقوع التشاور على غير حده وقد جمع بين فعلين فى قوله اضاعت واصغت فاعمل الثانى وهو المختار عند البصريين ويجوز ان يكون مفعول اضاعت غير خد مَن هو فارد فحذفه كانه قال اضاعت ربها وكان الحكم فى هذا الوجه ان يقول لو اظهر المفعول واصغت خده لكونه فاردا وحيدا لكنه لما كان الاخر هو الاول وقد حذفه لم يبال باظهاره لان الذى هو فارد هو رب النجوى لا غير

فَحَارِبْ فَإِنْ مَوْلَاكَ حَارَدَ نَصْرُهُ فَفِى ٱلسَّيْفِ مَوْلًى نَصْرُهُ لَا يُحَارِدُ

البدء الفعل لانه اراد بذكر زهير القبيلة باسرها ومعنى يدعون يُسَمُّون كما قال ابن احمر وكنتُ ادعو قذاها الاثْمِدَ القَرِدَا يريد اسمّي ولذلك تعدّى الى مفعولين والاشايم جمع اشام وقوله في السنين يجوز ان يكون ظرفا لقوله لا يدعون وقوله وما بعد يراد به فيما بعد فيكون ما معطوفا على السنين ويجوز ان يكون موضع ما نصبا على ان يكون معطوفا على موضع في السنين لا على لفظه لان موضعه نصب لكونه ظرفا ويجوز لن تكون ما صلة كانه في السنين الماضية وبعدها ويجوز ان يروى ومنْ بَعْدُ لا يَدْعَوْنَ وهو حسن قال المرزوقي وذكر بعضهم ان ما من قوله وما بعد لا يجوز ان تكون الا صلة وزايدة لان بعد لما جُعل غاية ودخله النقصان بحذف ما كان مضافا اليه امتنع من ان يكون مبنيّا على شي وخبرا عنه واذا امتنع من ذلك امتنع من ان يكون صلة لموصول لان الذى يكون من صلة الظروف والجمل هو ما جاز ان يكون خبرا لمبتداء وليس الامر على ما قاله الا ترى ان قوله عز وجل قال كبيرهم الم تعلموا ان اباكم قد اخذ عليكم موثقا من الله ومن قبل ما فرّطتم في يوسف معناه ومن قبل الذى فرّطتم في يوسف اى قدّمتم ويجوز ان يراد ومن قبل تفريطكم فيكون ما مع الفعل في تقدير مصدر وعلى الوجهين جميعا ما في موضع رفع ومن قبل خبره وذكر ابو اسحاق الزجّاج في ما من الاية ثلثة اوجه ما ذكرناه احدها واذا كان الامر على هذا فما ذكر هذا القايل غير صحيح لانى قد أَرَيْتُكَهُ اعنى بعدُ وهو غاية خبرا وكونه صلة تابع لكونه خبرا فاعلمه هذا رد المَرْزُوقيّ على ابن جنّى وقد اخطا عليه ولم ينصفه بقوله وما ذكر هذا القايل غير صحيح لان الذى ذهب اليه ابن جنى احسن من الذى ذهب اليه المرزوقي واما قوله وذكر الزجّاج في ما من الاية ثلثة اوجه ما ذكرناه احدها فهو كما ذكره غير ان الذى ذكره ابن جنى هو اجود الوجوه الثلثة التى ذكرها الزجاج وكتابه يدل عليه وغيرُ الزجاج من النحويين ذكر في الاية الوجه الذى ذكره المرزوقي وقال فيه قبح للتفرقة بين حرف العطف والمعطوف بمن قبل ثم قال وهو عند الكوفيين حسن وليس للمرزوقي ان يترك المختار من قول البصريين ويعدل الى قول الكوفيين ردا على ابن جنى رحمه الله ❊

وقال المُساور بن هند بن زهير

أَوْدَى الشَّبَابُ فما له مُتَقَفَّرُ وَفَقَدْتُ أَتْرَابِى فَأَيْنَ الْمَغْبَرُ

الاولُ من الكامل مطلق مجرد موصول والقافية متدارك اكثر ما يستعمل الاتراب في النساء يقال هذه تربُ فلانة اذا كانت على سنها وربما استعمل ذلك في الرجال واكثر الناس ينشد وفقدت اصحابى ومتقفر متتبّع من قولك قفرت الشي وتقفرته اذا تتبعته ويقال غبر اذا مضى واذا بقى والمغبر هاهنا بمعنى البقاء

وأَرَى الغَوَانِيَ بَعْدَ مَا أَوْجَهْنَنِي أَعْرَضْنَ ثُمّتَ قُلْنَ شَيْخٌ أَعْوَرُ

الغوانى جمع غانية وهى التى تستغنى بزوجها عن الرجال وقيل هى التى تغنى بمحاسنها عن التزين

بالحسن وقال ابو عُبَيْدَةَ في المتوجة وانشد لجميل حببتُ الايامى اذ بُثَيْنَةُ أَيِّمٌ فلما تعلقن اعلقتنى الغوانيا وقال الاخر أرْمَلَ لِيلَى كَكَلْبٍ غيرُ غسانية وقوله اوجهتنى اى كنت ذا جاه عندهم ومنه اوجه السلطانُ فلانا اذا جعله وجيها وشيخ ارتفع على انه خبر مبتداء محذوف والتاء فى ثمت علامة التانيث للقصة وجعلت مفتوحة فرقا بينها وبين التى تلحق الاسم والفعل

وَرَأَيْنَ رَاسِيَ صَارَ وَجْهًا كُلُّهُ إِلَّا قَفَايَ وَلِحْيَةً مَا تُضْفَرُ

قوله صار وجها كلُّه ارتفع كله على انه توكيد للمضمر فى صار او على انه اسم صار او على انه يرتفع بفعله وفعله ما دل عليه قوله وجها كانّ المراد توجه كله ويكون كقولك رايت زيدا قَيْسِيًّا ابوه اى تقيس وجرت بسرج خز صُفَّتُه يقول انحسر الشعر عن راسى حتى صار كله كوجهى الا قفاى فان به نُبَذًا من الشعر والا لحية لا تقام مقام الذوابة فى الضفر والتجمل فقوله ولحية ما تضفر تحسُّر على ما عدم فى راسه من الضفاير وان كانت اللحية لم يُعتَدّ ضفرها

وَرَأَيْنَ شَيْخًا قَدْ تَحَنَّى ظَهْرُهُ يَمْشِي فَيَقْعَسُ أَوْ يُكِبُّ فَيَعْثُرُ

يقعس اى يرفع راسه الى السماء من يبس عنقه وتشنج اخادعه وعلابيه والكبير تيبس عنقه الى فوق او الى اسفل ويروى يُقعِش اى يضطرب ومنه تقعوشت الخيمة اذا سقطت والقعس ضد الحدب وروى ابو هلال يمشى فيقْعُس بضم العين قال وهو ان يمشى مشية القُعْسان كما تقول عرج يعرج اذا مشى مشية العرجان وكان الواجب ان يقول او يعثر فيكب لان العثار قبل السقوط للوجه لكنه لم يبال بتغيير الترتيب لامنه من الالتباس وهذا دون ما يجئ فى كلامهم من القلب مثل قوله كما اسلمت وحشيّةٌ وهقا ويقال قعِس يقعَس قعسا اذا صار اقعس خلقة وتقعس يتقعس اذا تكلف مشية القعسان

لَمَّا رَأَيْتُ ٱلنَّاسَ هَرُّو فِتْنَةً عَمْيَاءَ تُوقَدُ نَارُهَا وَتُسَعَّرُ

هروها اى كرهوها والفتنة العمياء التى لا يهتدى فيها لوجه امر وجواب لما منتظر وهو هاهنا محذوف يدل عليه الكلام كانه قال انقبضنا عن النهوض فيها والحراك لننظر ما ذا يكون وانما قدّم ما اقتصه من ضعفه وكبره ليرى العذر فيما يعاجز عنه من النهوض فى الفتنة التى ذكرها

وَتَشَعَّبُو شُعَبًا فَكُلُّ جَزِيرَةٍ فِيهَا أَمِيرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَمِنْبَرُ

امير المومنين لفظة معروفة للاضافة المعتادة فى هذه اللفظة المالوفة على الحد الذى ترى لكن التنوين منوى واذا كان كذلك فى حكم النكرات وانما ساغ ذلك لان قوله امير يشار به الى الحال اى فيها امير على المومنين واسم الفاعل اذا اريد به الحال او الاستقبال كان اضافته على وجه التخصيص لا على وجه التعريف ويصير التنوين الذى هو الاصل منويا فيه وعلى هذا قوله تعالى هذا عارض ممطرنا وهديا بالغ الكعبة وهذا البيت بما فيه منعطف على قوله هرو فتنة

وَلَتَعْلَمَنْ ذُبْيَانُ إِنْ هِيَ أَعْرَضَتْ أَنَّا لَنَا الشَّيْخُ الْأَغَرُّ الْأَكْبَرُ

يقول على وجه التوعد لتعلمن هذه القبيلة ان توجهت نحونا انا لنا هذا الرئيس المشهور الشان ويقال عني به زهير بن جذيمة العبسي وقيل هو قيل زهير ويروى ان هي ادبرت والمعنى ان ولت واعرضت فانها ستعلم انا نكتفي من دونهم ويجوز ان يكون المراد بادبرت تركت الحق وجواب انْ في قوله ولتعلمن ذبيان

وَلَنَا قَنَاةٌ مِنْ رُدَيْنَةَ صَدْقَةٌ زَوْرَاءُ حَامِلُهَا كَذَلِكَ أَزْوَرُ

ردينة امراة السَّمْهَرِيّ وكان صاحب قنا يبيعه فاذا غاب بلعت ردينة مكانه وكانا يُثقّفان الرماح فالردينية منسوبة الى ردينة والسمهرية منسوبة الى سمهر والصدق الصلب ومنه قيل للصِّدْق صدق لان له قوة ليست للكذب ونظر اليه نظرة صدقة اى صلبة وصدقوهم القتال صلبوا فيه واشتدو وتمر صادق الحلاوة شديدها والازور اصله المسايل يعنى انها لا تستقيم وحاملها ايضا لا يستقيم والمعنى ان من اراد تقويمنا لم نتقوم له ويجوز ان يكون المراد ان قناتهم مايلة للطعن وصاحبها مايل ليطعن بها الاعداء ولم يرض ذكر انقناة وما جرت به العادة من وصف صلابتها واعوجاجها عند الطعن بها حتى عقّبها بقوله حاملها كذلك ازور وانما اراد التاكيد والمبالغة وتبيين قوة الامتناع على من يطلب انتسارهم وارتفع حاملها بالابتداء وقد اخبر عنه بخبرين كذلك وازور وقوله كذلك اذا وقع هذا الموقع لا يغيّر بل يكون للمذكر والمونث على حالة واحدة وانشد ابو زيد انّا اقتنل عن ديى على فرس ولا كذا رجلا الا باصحاب والمعنى ولا كما انا الساعة رجلا ☆

وقال عُرْوَة بن الوَرْد العَبْسيّ العروة للمرود والجوالق وغيرها والعروة ايضا القطعة الجيدة من الكلاء وجمعها عُرى وانشد ابو زيد خلَع الملوكَ وسار تحت لوائه شجر العُرَى وعُراهر الاقوام قال ابو الفتح قال ابو بكر هو جمع عرعرة وهى اعلى الجبل فقلت لابن على كيف يكون جمعا وهو مضموم الاول فقال يكون اسما للجمع بمنزلة الجامل والباقر والسفْر والرَّكْب والورد الفرس يضرب الى الحمرة وكذلك الاسد قال ابا ابنةَ عبد الله وابنة مالك ويا ابنة ذى الجَدَّيْن والفرس الورْد وما احسن ما جاء به الطائى فى قوله أَرَدَّ يدى عن عرضِ حُرٍّ [illegible] واملاؤها من لبدة الاسد الورد والجمع وَرْد وُرْد وهو صفة ويقال فى مونّثه وردة قال الله عز وجل فكانت وردةً كالدهان ومثل وَرْد وُرْد تكسير فَعْل على فُعْل كَثّ وكُثّ وقطّ وقُطّ وسهم حَشْر وحُشْر ومثله من الاسماء سَقْف وسُقُف ورَهْن ورُهُن

قُلْتُ لِقَوْمٍ فِي ٱلْكَنِيفِ تَرَوَّحُوا عَشِيَّةَ بِتْنَا عِنْدَ مَاوَانَ رُزَّحِ

الثانى من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية متدارك تقدير البيت قلت لقوم رزح عشية بتنا عند ماوان فى الكنيف تروحو يقال رزح البعير رزوحا اذا اعيا وابل رزحى وقوم رزاح اى مهازيل ساقطون والكنيف الحظيرة من الشجر

تَنَالُوا ٱلْغِنَى أَوْ تَبْلُغُوا بِنُفُوسِكُمْ إِلَى مُسْتَرَاحٍ مِنْ حِمَامٍ مُبَرِّحِ

قوله تنالوا الغنى جواب الامر من البيت الاول وهو تروحوا وقوله مستراح المفعل اذا بلغ الاربعة فما زاد استوى فيه لفظ المصدر والمفعول واسم الزمان والمكان فقوله مستراح يحتمل ذلك كله فاذا حملته على المصدر فالمعنى الى استراحة ياتى بها الحمام واذا حمل على معنى المكان فكانه قال الى مكان تستريحون فيه وذلك المكان هو القبر واذا حمل على الزمان فالمعنى الى وقت تستريحون فيه واذا جعل مستراحا مفعولا فهو من قولهم استراح الشى واستروحه اذا وجد رائحته كما يستروح الذئب

وَمَنْ يَكُ مِثْلِي ذَا عِيَالٍ وَمُقْتِرًا مِنَ ٱلْمَالِ يَطْرَحْ نَفْسَهُ كُلَّ مَطْرَحِ

اى من يك مثلى معيلا مقترا من المال يطرح نفسه فى كل بلاء ومشقة

لِيَبْلُغَ عُذْرًا أَوْ يُصِيبَ رَغِيبَةً وَمُبْلِغُ نَفْسٍ عُذْرَهَا مِثْلُ مُنْجِحِ

ويروى غنيمة اى يطرح نفسه فى كل بلاء لينال مالا او ليقيم لنفسه عذرا فلا ينسب الى الكسل والجبن ومن ابلغ نفسه ما فيه العذر كمن غنم*

قال ابو رياش كان سبب هذه الابيات ان مَعَدًّا تتابعت عليها سنوات فجهد الناس اليها جهدا شديدا وكانت غَطَفَانُ من احسن مَعَدّ فيها حالا وكان فى بعض تلك السنين عروة بن الورد بن حابس بن زيد بن عبد الله بن ناشب بن سفيان ابن هرم بن عوف بن غالب بن قطيعة بن عبس بن بغيض بن ريث بن غطفان بن سعد بن قيس بن عيلان بن مُضَر بن نزار بن مَعَدّ وكنيته ابو نَجْدَةَ ويعرف بعروة الصعاليك غائبا فرجع مُخْفِقا وقد اهلك ابله وخيله وجاء الى قومه بحال شديدة فاذا بخذ عروة اى قومه قُصْرَةً قد حظرو عليهم كنيفا لما اعوزتهم المكاسب وقالو نموت فيها جوعا خير من ان تاكلنا الذئاب فاتاهم عروة فنزع عنهم كنيفهم وقال لهم اخرجوا وهذه قلوصى فقدّوا لحمها واحملوا اسلحتكم على هذه القلوص [illegible] اصيب لكم ما تعيشون به او اموت فخرج متيامنا من المدينة يريد ارض قُضَاعة [illegible] فى مالك بن حمار بن مخاشن بن لاى بن شَمْخ بن فزارة وقد انفد ما معه فقال له مالك ويحك اين تنطلق بفتيانك هؤلاء تهلكهم ضيعة قال ان [illegible] ما تامرلى به دَمْنى التمس معاشا لى ولقومى او اموت فالموت خير من الهزل فقال له مالك لى اطعمنى رجعت على حَرْسَيْن وهما جبلان فى ارض بنى فزارة فقال عروة كيف اصنع بمن كنت عوّدته اذا جاءنى وعراى فقال يعذرك اذا لم يكن عندك شى فقال ولكننى لا اعذر نفسى بترك الطلب فقال هذه الابيات وهى اكثر منها فاعطاه مالك بعيرا فقسمه بين اصحابه وسار حتى اتى ارض بنى القين وهم بارض التيه فهبط ارضا ذات لخاقيق فيها ماء فراى آثارا فقال هذه الآثار من برد الماء فاكمنوا فلعلّ أنْ يكون قد جاءكم رزق فى ارض بنى القين وتلك عرى من الشجر العظام اذا اجدب

الناس رعوها فعاشو فيها فاقامو يوما ثم ورد عليهم فصيل فقالو دعنا فلناخذ هذا الفصيل فناكل منه فنعيش به اياما فقال انكم اذا تنفّرو اهله انْ هم يرعى هذه الشجر وانْ بعد هذا الفصيل ابلا فتركوه فندم قوم عروة فجعلو يلومونه فوردت الابل بعد خمس فوردت منها مائة معها فصلانها فيها فارس معه سلاحه وظعينته فلما وردت الابل خرج اليه عروة فرماه بسهم فى مرجع كتفه فاخرجه من ثندوته واستاق الابل والظعينة حتى اتى قومه فاحياهم وقال فى ذلك اليس ورائى ان ادبّ على العصا فيشمت اعداءى ويسأمنى اهلى رهينة قعر البيت كل عشية يلاعبنى الولدانُ اهدجُ كالرال اقيمو بنى لُبْنَى صدور ركابكم فان منايا القوم شر من الهزل قولهم فى اسم المراة لبنى ولُبَيْنَى ماخوذ من اللبنى وهو ضرب من الطيب يقال هو الميعة وفى الحديث ان للشيطان بنتا يقال لها لبينى فانكم لن تبلغو كل همتى ولا ارى حتى ترو منبت النخل يثرب ومنبت الاثل بلاد بنى القين فلو كنت مثلوجَ الفؤاد اذا بدت بلاد الاعادى لا أمرّ ولا أحلى رجعت على حرسين اذ قال مالك هلكت وهل يُلْحَى على بغية مثلى لعل انطلاقى فى البلاد ورحلتى وشدى حيازيم المطية بالرحل سيدفعنى يوما الى رب هجمة يدافع عنها بالعقوق وبالبخل قليل تواليها وطالب وترها اذا صحت فيها بالفوارس والرجل اذا ما هبطنا منهلا فى تنوفة بعثنا ربيئًا فى المرابئ كالجذل يقلّب فى الارض الفضاء بطرفه وهن مُناخات ومرجلنا تغلى وكان عروة اذا اصابت الناس السنة وتركو المريض والضعيف والكبير فى ديارهم يجمع اشباه هاولاء من عشيرته ثم يحفر الاسراب ويكنف الكنف ويكسبهم ويكسوهم فاذا قوى منهم واحد خرج به معه فاغار وكسب اصحابه الباقين حتى اذا اخصب الناس والبنو وذهبت السنة لحق كل انسان باهله وقسم لكل انسان نصيبه من الغنم ان كانو قد غنمو فربما عاد احدهم غنيا فبذلك سمى عروة الصعاليك وكان صعلوكا فقيرا مثلهم واما اشْيَمُ بن شراحيل ابن عبد رضا بن عوف بن مالك بن ضُبَيْعَة بن قيس بن ثعلبة فسمى ماوى الصعاليك لانه كان يعولهم ويفضل عليهم حتى يستغنو وذكر ان عروة كان مع قوم من عشيرته فى شتاء شديد قد سعى عليهم شتاءه كله وكنَّف عليهم وكان اول ما اصاب لهم ناقتان دهماوان فنحر احداهما وجعل متاعهم وضعفاءهم على الاخرى فجعل يتنقل بهم من مكان الى مكان وكان ما بين النُقْرة والرَبَذة ماء يقال له ماوان نزل بهم عليه ثم ان الله قيّض له رجلا صاحب مائة من الابل قد قرّبها من عقوق اهله وذلك اول ما البن الناس واحتلبو فقتله واخذ ابله وامراته وكانت حسناء فاتى بالابل الكنيف فجعل يحلبها ثم يحملهم عليها حتى اذا دنو من بلادهم وعشايرهم اقبل يقسمها فيهم واخذ مثل نصيب احدهم واستخلص المراة لنفسه فقالو لا واللات لا نرضى حتى تجعل المراة نصيبا فمن شاء اخذها من سهمه فجعل يهم ان يحمل عليهم ليقتلهم وينتزع ما معهم ثم يتذكر صنيعه بهم وانه ان فعل ذلك افسد ما كان صنع ففكّر طويلا ثم اجابهم الى ان يرد عليهم الابل الا راحلة يحمل عليها امراته حتى يلحق باهله فابو الا ان يجعل الراحلة لهم فانتدب رجل منهم فجعل الراحلة من نصيبه وافقرها عُرْوة اى منحه اياها منحة اذا استغنى عنها ردها فقال عروه يذكر ذلك الا ان اصحاب الكنيف وجدتهم كما الناس لما اخصبو وتمولو وانى لمدفوع اليَّ ولاؤهم بماوان اذ نمشى واذ نتململ واذ ما يريح الناس صِرْمة جَوْنةً ينوس عليها رحلها ما يحوّل

صرما جونة قدر سوداء يطبخ فيها كل عشية ما تفتر وشبّه القدر بالناقة المصرّمة التى قد انقطعت اخلافها موقّعة الصفحتين حدباء شارف تقيّد احيانا لديهم وتُرْحَلُ لديها من الولدان ما قد رايتم وتمشى بجنبيها ارامِلُ عُيَّلُ وقلت لها يا ام بيضاء فتية طعامهم من نى قدور معجّلُ وصيبع من النيب السمان ومُسْتخن من الماء نعلوه بالخر من عَلُ وانى واياكم كذى الام ارهنت له ماء عينيها تُفدّى وتُحْمِلُ ارهنت اى ادامت وهذا مثل تقول المراة لولدها ربّيتك ماء عينى فضلا عن كل شى فلما ترجّت نفعه وشبابه اتت دونهـا اخرى جديد تَكَحَّلُ فباتت بحد المرفقين مكبّة توحوح مما نابها وتولول تخيم من امرين ليسا بغبنة هو الثكل الا انها قد تَجَمَّلُ اى تتخيم ما تريد ان تصنع ثم ترجع فتقول هو ولدى وما اصنع به كليلة شيباء التى لست ناسيا وليلتنـا اذ منّ ما منّ قَرْمَلُ ليلة شيباء هى الداهية كانه وقع فيها فنجا منها على ظهر فرس يقال له قرمل اقول له يا مالِ انك هابل متى حُبست على أفيحَ تُنْعَلُ بذَيْمومة ما ان تكـاد ترى لـهـا من الظماء الكُوم الجلاد تَنوّلُ تنكّر ايات البلاد لمالك وايقن ان لا شى فيما يقُوّلُ ۞

وقال ابو الأبيض العَبْسى قال ابو هلال وكان فى ايام هشام بن عبد الملك وخرج متجاهدا فى بعض الوجوه فراى فى المنام كانه اكل تمرا وزبدا ودخل الجنة فلما كان من الغد اكل تمرا وزبدا وتقدم فقاتل حتى قتل

أَلَا لَيْتَ شِعْرِى هَلْ يَقُولَنْ فَوارِسٌ وَقَدْ حَانَ مِنْهُمْ يَوْمَ ذَاكَ قُفُولُ

الثالث من الطويل مطلق موصول مردف والقافية متواتر قوله الا ليت شعرى شعرى اسم ليت وخبره مضمر استغنى عنه بمفعول شعرى وليت شعرى لا يجى الا هكذا كما ان لو لا يجى ابدا محذوف خبر الابتداء الذى بعده وقد استغنى عنه بجوابه وذلك قولك لو لا عبد الله لفعلت وقوله هل يقولن فوارس سد مسد مفعول شعرى ومعنى الكلام ليت علمى واقع هل يقع هذا القول من الفرسان فى تلك الحالة ومفعول يقولن اول البيت الثانى وهو قوله تركنا وقوله وقد حان منهم يوم ذاك قفول موضعه نصب على الحال ويوم ذاك اشارة الى ملاقاة الاعداء

تَرَكْنَا وَلَمْ نُجْنِنْ مِنَ الطَّيْرِ لَحْمَهُ أَبَا ٱلأَبْيَضِ ٱلعَبْسِىَّ وَهْوَ قَتِيلُ

موضع ولم نجنن من الطير لحمه منصوب على الحال فان قيل هل تقدّر فى الكلام بعد الاستفهام شيا لانك اذا استفهمت عن شى كان ما تستفهم عنه وخلافه سواءا عندك والا لم تكن مستفهما قلت لا بد من التقدير ولو لا ذلك لامتنع الاستفهام فان قيل فما المقدّر بعد الاستفهام هنا من حرفى العطف ام او او وكيف يكون معنى الكلام مع ذلك المقدر قلت المعنى على او بدلالة انه يجاب مثل هذا الكلام بنعم او لا اذ كان المعنى على ليتنى علمت هل يقع ذلك منهم فاما تقدير ام وهى عاطفة فلا يصح فى مثل هذا الموضع

وَذِي أَمَلٍ يَرْجُو تُرَاثِي وَإِنَّ مَا يَصِيرُ لَهُ مِنِّي غَدًا لَقَلِيلُ

اى ورب ذى امل وما يكتب مفصولا لانه بمعنى الذى

وَمَالِي مَالٌ غَيْرُ دِرْعٍ وَمِغْفَرٍ وَأَبْيَضُ مِنْ مَاءِ ٱلْحَدِيدِ صَقِيلُ

وَأَسْمَرُ خَطِّيُّ ٱلْقَنَاةِ مُثَقَّفٌ وَأَجْرَدُ عُرْيَانُ ٱلسَّرَاةِ طَوِيلُ

أُقِيهِ بِنَفْسِي فِي ٱلْحُرُوبِ وَأَتَّقِي بِهَادِيهِ إِنِّي لِلْخَلِيلِ وَصُولُ

يقول احفظ مقاتل فرسى بنفسى ورجلى واتقى مما ياتينى بعنقه ثم قال انى للخليل وصول اى لا اخذله فى الشدايد ولا انتفع به الا وانفعه ☆

وقال قيس بن زهير فى بنى زياد الربيع وعُمارة وانَس وكان يقال لهم الكَمَلَة

لَعَمْرُكَ مَا أَضَاعَ بَنُو زِيَادٍ ذِمَارَ أَبِيهِمِ فِيمَنْ يُضِيعُ

الاول من الوافر مثلق موصول مردف والقافية متواتر يعنى بنى زياد العبسيين الكملة وامهم فاطمة بنت الخُرْشُب الانمارية وهى احدى المُنجبات وقيل لها اى بنيك افضل فقالت ربيع الواقعة بل عمارة الواهب بل قيس الحافظ بل انس الفوارس ثكلتهم ان كنت ادرى ايهم افضل وكانت رات فى منامها كانّ قايلا قال لها عشرة هُدَرة احبّ اليك امر ثلثة كعشرة فلما انتبهت قصت روياها على زوجها فقال انْ عاودك فقولى له ثلثة كعشرة فرجعت الى المنام ورات مثل ما رات من قبل فجعلت فى الجواب بل ثلثة كعشرة فولدت بنين ثلثة صار كل منهم ابا قبيلة وهم ربيع وعمارة وانس وكما جعل الام جنّية لخروجها فيما اتت به عن المعتاد من الانس جعل الاولاد سيوفا فى قوله

بَنُو جِنِّيَّةٍ وَلَدَتْ سُيُوفًا صَوَارِمَ كُلُّهَا ذَكَرٌ صَنِيعُ

اى مصنوع بين الحديد اللين والفولاذ ويروى بنو حِنّية الحنّ قبيلة من الجن وبنو حُسْن حى من قُضاعة وهو حُنّ بن رَبّاح من اخوال قُصَىّ بن كلاب

شَرَيْ وُدِّي وَشُكْرِي مِنْ بَعِيدٍ لِآخِرِ غَالِبٍ أَبَدًا رَبِيعُ

يقال شريت الشى بمعنى اشتريته وبعته جميعا وكذلك بعت يصلح للامرين ومن شريت الشَّرْوى وهو المثل لكن لامه وهو ياء قلبت واوا لان فعلى اذا كان اسما ولامه ياء يفعل به ذلك فرقا بين الاسم والصفة وعلى هذا قولهم الفتوى فيقول اشترى ربيع الحفاظ على بعده منى ودّى له وثناءى عليه وعلى الاخر رجل يبقى من بنى غالب ابدا وقوله من بعيد فى موضع الحال واللام

في لعمرك لام الابتداء وخبر المبتداء محذوف كانه قال لعمرك قسمي وانما شكر الربيع بن زياد لقيامه معه ونصرته اياه في حرب داحس وذلك ان الربيع قد كان ساوم قيسا على درع له والربيع راكب وقيس راجل فلما وضعها على قربوسه ركض فرسه فمضى بها فلما انتجعو اخذ قيس بن زهير بزمام امه فاطمة بنت الخرشب يريد ان يرتهنها بدرعه فقالت اين ضل حلمك يا قيس اترجو الصلاح فيما بينك وبين بني زياد وقد ذهبت بامهم يمنة ويسرة وقال الناس ما شاوو وحسبك من شر سماعه فذهبت مثلا وعلم قيس انها صدقت فارسلها واغار على ابل الربيع فاستاقها وكان هذا بينهما فلما قتل حُذَيْفَةُ مالكَ بن زهير ظن قيس ان الربيع لا يقوم معه بطلب ثار اخيه لما بينهما من الشحناء فلما قام معه قال قيس شرى ودي وشكري من بعيد اي كان بيني وبينه بعد فالقى العداوة وراء ظهره ونصرني للرحم والقرابة وغالبٌ من عَبْس وقال ابو هلال وروى هشام بن محمد بن السايب الكلبي هذه الابيات لحاتم وكان جاور حاتم زمن الفساد بني زياد بن عبد الله بن عبس فاحسنو جواره فقال فيهم هذه الابيات ✿

وقال هُدْبَة بن خَشْرَم قال ابو الفتح هي واحدة الهدب وهي للثوب وللارطى هدب واحدته هَدَبَة والهُدّاب اسم يجمعهما جميعا واحدته هدّابة قال العَجّاج وشَجَر الهُدّاب عنه مجفا بسلهبين فوق انف اذلفا والخشرم جماعة النحل وهو ايضا الثول والدبر

إنّي مِنْ قُضَاعَةَ مَنْ يَكِدْهَا أَكِدْهُ وَهْيَ مِنّي في أَمَانِ

الاول من الوافر مطلق موصول مردف والقافية متواتر قوله اني من قضاعة لا يريد به نسبة نفسه الى قضاعة فقط بل اراد اختصاصه بهم وتعصبه لهم وهذا كما يقال انا من فلان والى فلان اي ابتداءي منه وانتهاءي اليه يعني انه يهوى هوى قضاعة وضلعه معها

وَلَسْتُ بِشَاعِرِ ٱلسَّفْسَافِ فِيهِمْ وَلٰكِنْ مِدْرَهُ ٱلْحَرْبِ ٱلْعَوَانِ

السفساف ما لا خير فيه من الافعال والاقوال وفي الحديث ان الله يحب معالي الامور ويبغض سفسافها فان قيل اين عجز البيت من صدره في النظام وهلا قال بعد ما نفى عن نفسه من الشعر الركيك ولكني شاعر المتخيَّر الرصين قلت انما اراد التنبيه على فضله فيهم وطوله عليهم ليدخل تحته الامران جميعا والمدره قيل هو السيد الذي يدفع به الشر فينظم امور الحرب وقيل انه منْ دره علينا اي طلع وقيل من درا اي دفع والهاء فيه بدل من الهمزة

سَأَهْجُو مَنْ هَجَاهُمْ مِنْ سِوَاهُمْ وَأُعْرِضُ مِنْهُمُ عَمَّنْ هَجَانِي

قوله من سواهم يتعلق بمن هجاهم وموضعه نصب على الحال والاعراض هنا الترك اي اترك من هجاني منهم فلا اهجوه يقول اني اكيد اعداء قومي ولا اكيدهم ولست بالشاعر الضعيف الكلام لكنني قيّم الحرب التي قوتل فيها مرة بعد مرة ✿

خبر هذه الابيات قال ابو رياش كان من خبر هذه الابيات والذى هاج الحرب بين بنى عامر بن عبد الله بن ذبيان بن الحارث بن سعد بن هُذَيْم بن زيد بن ليث بن سُود بن اسلم بن الحاف ابن قضاعة وبين بنى رَقَاش وهم بنو قُرّة بن خشرم بن عبد الله بن ذبيان وهم رهط زيادة بن زيد وبنوها من رهط هُدْبَة بن خشرم بن كُرْز بن ابى حَيّة بن سَلَمَة الكاهن بن اسحم بن عامر بن ثعلبة ابن عبد الله بن ذبيان انّ حَوْطًا بن خشرم اخا هدبة بن خشرم راهن زيادة بن زيد على جملين من ابلهما وكان مطلبهما على يوم وليلة من الغاية فى زمن وغرة من القيظ فتزودو الماء فى الاداوى والقرب وكانت اخت حوط سَلْمى بنت خشرم تحت زيادة بن زيد فمال صغْوها مع اخيها على زوجها فوهّنت اوعية زيادة ففنى ماؤه قبل ماء صاحبه ففى ذلك يقول زيادة قد جعلت نفسى فى اديم محرّم الدباغ ذى هُزُوم ثم رمت بى عُرُضَ الدَّيْموم فى بارح من وهج السموم عند اطّلاع وغرة النجوم المحرَّمْ الذى لم يُنْعَمْ دباغه والهزوم الكسور ثم ان هدبة بن خشرم وزيادة خرجا فى ركب من بنى الحارث حُجّاجا ومع هدبة اخته فاطمة حاجّة فاستقب القوم السوق فنزل زيادة بن زيد فقال عُوجى علينا وَآرْبعى يا فاطما ما دون ان يُرَى البعير قايما يقول سيرى سيرا ضعيفا ولا تقفى لغيرك فيستراب بنا فعرّجت مثلردا عُراهما فعما ببلّ العُنُق الرواسما العراهم والعرهم والعرهوم القوى الشديد والفعم الممتلى كانّ فى المثناة منه عايما عوم السفين تركب الزمازما الزمازم الجماعات يقال لكل مجتمع زمزوم وزمزمة واراد مجتمع الماء يا ايها الغازى رجعت سالما من الغزاة مستفيدا غانما يا ايها ذا اللايمى تعاجما ان كنت بالحب طبيبا عالما فاعلمْ بان الكى والتمايما لن ينفع القلب المصاب الهايما ولا اللقاء دون ان تباغما خودا كانّ البوص والماكما المباغمة مثل المناغمة وهو الكلام الضعيف واصله اخذ من بغام الظبية والناقة اذا بغمت بغمة ضعيفة دون ان ترغو والماكم جمع ماكمة والماكمتان ناحيتا العجز منها نقا متخالطا صرايما خير من استقبال السمايما ومن نداء تبتغى معاكما يريد انه يقول يا فلان اعكنى اى اعنّى على جملى فغضب هدبة فنزل ورجز باخت لزيادة فى الحى وقال اختى تسمع واخته غايبة واخت زيادة يقال لها ام خازم لقد ارانى والغلام الحازما نُزْجى المطىّ ضُمّرًا سَواهما متى يقود الحُبْل الرواسما والجلة الناجية العيساعما العبهوم الماضى من الابل الجرىُ اذا بلغن عاسما وعاسما ثم وردن مستحيرا قاتما ورجّع الحادى لها البماهما ارجفن بالسوالف الجماجما تسمع للمّرو به قماقما كما يُطنّ الصيرف الدراهما بلغن ام خازم وخازما الا ترين الدمع منى ساجما حذار دار منك ان تلايما قد زعمت بسالبس جليدا حازما على نجاة تشتكى المناسما غادر منها النص وجها ساهما تُطَبّق الاخفاف والقوايما والله لا يشفى الفواد الهايما مساحك اللبات والماكما ولا اللمام دون ان تلازما ولا اللزام دون ان تفاقما ولا الفقام دون ان تفاغما استنشاق الرايحة الطيبة وتركب القوايم القوايما فقال اشياخ بنى الحارث اركبا لا حملكما الله فاننا قوم حُجّاج وخوفنا من هذا ووعظوهما فامسكا وفى وجوههم ورجعوا الى الحى فالتقى نفر من بنى عامر رهط هدبة فيهم ابو جبر وهو راسهم الذى لا يعصونه وخشرم ابو هدبة وزُفَرْ عم هدبة وهو الذى بعث الشر والحَجّاج بن سلامة وابو ناشب

ونفر من بنى رَقاش رهط زيادة فيهم زيادة واخوته عبد الرحمان ونَقّاع وأَدْرَعُ بواد من اودية حرتهم فكان بينهم كلام فغضب ابن الغسّانية وهو ادرع وابو جَبْر وكان زُفَرُ عم هدبة يعزى الى رجل من بنى رقاش فقال ادرع اَدْو الينا زُفَرًا نعرف منه النَّظرا وعينه والاثرا فغضب هدبة وادّعى قومه حقًّا على بنى رقاش فتداعو الى السلطان ثم اصطلحو على ان يدفع اليهم ادرع فيخلو به نفر منهم فما راو عليه امضوه فلما خلو به ضربوه الحد ضربا مبرّحا فراح بنو رقاش وقد اضمرو الحرب والغضب فقال عبد الرحمان الا ابلغ ابا جبر رسولا فما بينى وبينكم عتاب الم تعلم بان القوم راحو عشية فارقوك وهم غضاب ولج الشر بينهم فقال قوم زيادة له اهج هدبة وقومه فقال انى لم ابسط لسانى على قوم قط الا جهدو على تبلى من شدة هجاى ولكن انطلقو نندربه فخرج زيادة فى رهط قومه فيهم نقّاع يطلبون هدبة فوجدو الحى خُلوفا ووجدو هدبة واباه خشرما فضربوهما بسيوفهم ضرب قوم مبقين تخليصا فاصاب خشرما شجات فى راسه ووقع بذراع هدبة خَزٌ كالتوقيف وزعم نقاع انه لم ينزع تلك الليلة حتى ولى بقدمه ركب ريحانة ام هدبة فقال قايلهم شججنا خشرما فى الراس سبعا وخدّشنا هُدَيْبَةَ اذ هجانا كذاك العبد ان العبد يوما اذا وقّعته بالسيف لانا تركنا بالعُوَيْنِد من حُسَيْن نساء الحى يلقطن الجمانا اى امنّا نساءنا فتركناهن يلقطن الجمان على هينتهن والعوينذ وحسين موضعان فاجابه هدبة ان الدهر مرتَبَك تلوّن وشر الخيل اقصرُها عنانا وليس اخو الحروب بمن اذا ما مرته الحرب بعد العصب لانا ثم ان هدبة جمع رهطا من قومه واصحابه فقصدو لزيادة فى ربيع قليل العدد لان الناس فى الربيع تفرّق بهم المحالّ فاتوهم ليلا فى واد يقال له خَشُوبُ وزيادة وابياته على ماء يدعى سَخْنَةَ فلما بعثو ركابهم وقد اردف هدبة رجلا من اصحابه انقطع صدار بعيرهما فقالت رَيْحانَةُ ام هدبة يا بنى ءامر لم ار كالليلة فالا لا تخرجو ليلتكم هذه فقال انّهى والله لنخرجن ثم شد بصدار الخسر فلما بعث بعيره انقطع فنهته عن الخروج فلم ينته وشد بصدار الخر وركب فرجع عنه نفر من قومه ومضى حتى بيّت زيادة فلما غشوه جعل يرتجز ويقول من اين جاءت عُمر القُبوح لا مرحبا بامة المسيح لن تقبلو العقل مع الفضوح ولن تبحو الحى فى سريح حتى تذوقو خدب الصفيح الخدب الضرب الشديد ضربة خدباء ورجل اخدب اذا كان فيه هوج وجعل نقاع اخوه يرتجز ويقول قد علمتْ انى الى الداعى عَجِلْ اخوضُ دون الدار بالرمح الخطِلْ لا عَجِلٌ دلعانه ولا فَشِلْ والمشرفى ذى المتون المعتدلْ لا باس بالموت اذا حان الاجلْ وجعل هدبة يرتجز ويقول انى اذا استخفى الجبان بالخَدَرْ وكان بالكف شهاب كالشَّرَرْ الخدر المكان المظلم الغامض وسمى يوم الغيم اليوم الخدر صَدْقُ القناة غير شعشاع العذَرْ حمّال ما حُمّلتُ من خير وشَرّ وهى طويلة ثم التقى هدبة ونقّاع فضرب هدبة نقاعا فاطنّ دامغة رجله التى زعم انه وطئ بها على ركب ريحانة ام هدبة والدامغة العصلة فاعتمد على رمح وجعل يذبب بسيفه عن نفسه وقيل بل كان زيادة قاول فتى من رهط هدبة فقال له زيادة اتكلّمنى وقد وضعت رجلى على ركب امك فنذر الفتى قطع رجله فلما احس بهدبة واصحابه ليلة البيات كمن فى بيت زيادة تحت الكفاء وخرج زيادة فضربه فاطن رجله فاعتمد على رمح وجعل يذبب بسيفه عن نفسه حتى غشيه هدبة فصرعه فزعمو ان زيادة

جدع انف هدبة فى تذبيبه وقيل بل عانق هدبة فعضه فاستاصل انفه وضربه القوم حتى ظنو انهم قد
اجهزو عليه ثم اتو منزل ادرع اخى زيادة فصوّتو به لخرج عليهم تحاضرهم فلما احضرو فى اثره قالت
لهم امراته ما تريدون من رُوَيْعينا قبحكم الله هلمو يخرجْ ادرع فلما رجعو اليها قالو لها اين هو
قالت لا ادرع لكم عندى هو الذى مضى بين ايديكم ولكنى اردت لانفّس عنه وفى ذلك يقول
هدبة وكانت شفاء النفس مما اصابها غداتئذ لو نلت بالسيف ادرعا واقسم لو ادركته
لكسوته حساما اذا ما خالط العَظْمَ اسرعا وانصرف هدبة واصحابه ولا يعلم بانه جُدّع فاستقبل
نقبا اى طريقا وهبت الريح فاصابت انفه فلمسه فاذا هو اجدع فقال يا بنى عامر جدعت
ورجع الى زيادة فوجده صريعا بين النساء يبكين عليه فقلن له يا فتى بنى الحارث ننشدك الله فى
شيخ بنى الحارث فاحتز انفه ورجع الى اصحابه فقالو ظفرت يداك انما هو جدع بجدع فكر عليه
ومعه رجلان غويان فلما راته النسوة قلن يا سيد بنى الحارث ما لهذا كانت ترجوك نساء بنى
الحارث فضرب عاتقه بالسيف حتى خرجت الرئة من بين كتفيه فانصرف الى اهله فاخبرهم وشُبّت
الحرب بين الحيين ونأى كل واحد منهما عن صاحبه واستعدى اصحاب زيادةَ سعيدَ بن العاصى وهو
عامل يومئذ على المدينة فاخذ ابا نُمَيْر عم هدبة ورجلين معه فحبسهم فى السجن ثم ان هدبة
اعطى بيده واراد ان يخلّى عن عمه وصاحبيه فلطخوه بدعوى من جراحات وترويع النساء فأُمر
بهدبة الى الحبس فقال الا نعق الغراب عليك ظُهْرا الا فى فيك من ذاك الترابُ يخبّرنا الغراب بان
ستنأى حبايبُنا فقلتُ له يا غرابُ ثم رفع سعيد الى معاوية وبعث معهم بهدبة فوفد الى معاوية
وَفْدُ بنى رقاش وفيهم عبد الرحمان بن زيد ووفد بنى عامر وفيهم ابو جبر فشكا عبد الرحمان
قتل اخيه وترويع نسائه وتكلم ابو جبر بكلام كانه يرد عليه فقال لهدبة اخبرنى خبرك فقال
يا امير المومنين ان شئت بشعر وان شئت قصصت عليك قال انشدنى فعسى ان استغنى عن
قصصك بشعرك فقال هدبة الا يا لقومى للنوايب والدهر وهى طويلة حتى انتهى الى قوله رمينا
فرامينا فصادفَ رَمْيُنا منية نفس فى لباب وفى قَدْر وانت امير المومنين فما لنا وراءك من مَعْدى
ولا عنك من قَصْر فان يك فى اموالنا لا نضقْ بها ذراعا وان صبر فنصبر للصَّبْر فقال معاوية اسمعك
تعترف بدم صاحبهم فلم يتعدّ هدبة وكرهها ابو جبر فقال معاوية هل لزيادة ولد قال نعم غلام
صغير فقال لا اجعل القود اليك يا عبد الرحمان لانك لا تكره ان تقتل عدوك ولا تبالى ان لا
ياخذ الدر غيرُك ولكن ذلك الى ابن زيادة اذا احتلم فان شاء قتل وان شاء اخذ العقل
ثم كتب الى سعيد فضمّن هدبة السجن وتربّص بلوغ المسْوَر بن زيادة فقال هدبة فى السجن
اشعارا كثيرة منها ما روى عنه ومنها ما ذهب فمكث هدبة فى السجن ما شاء الله ان يمكث
حتى ادرك المسور بن زيادة وذلك خمس سنين او ست سنين وجعل عبد الرحمان بن زيد يقدم
المدينة فيكلّمه القرشيون وغيرهم وكان اهل المدينة رقو لهدبة لوفائه وشعره وانه اول مصبور
راوه فى المدينة بعد زمن النبى صلى الله عليه وسلم واضعفو له الدية حتى بلغت عشرا حمل الحسين
ابن على بن ابى طالب عليهما السلام دية وسعيد بن العاصى دية وعبد الله بن عمر بن الخطاب
دية وعَمْرو بن عثمان بن عفّان دية وعبد الله بن جعفر دية وجعل يردد عليهم الاباء فلما اكثرو

عليه انشا يقول يعزّى عن زيادة كل صاح خلىّ لا تأوّبه الهموم وكيف تجلّد الاذنين عنه ولم يقتلْ به الثار المنيم فلو كنت القتيل وكان حيا تجرّد لا الفّ ولا سؤوم ولا جثّامة فى الرحل مثلى ولا ضرع اذا امسى نُؤوم غشوم حين يبصر مستقادا وخير الطالبى الوتر الغشوم فانشدت هدبة فقال ان فيه لمطمعا فعودو فعادو فقال حين عادو اليه بلست آمرئٌ واست التى زحرت به اذا ساق ملأ من اخٍ هو ثايرهْ فاقسم لا انسى زيادة مرة من الدهر الا ريث ما انا ذاكرهْ وكان ابن امى لم يعيّر بسوءة ولا دنس جرّبتْ فيما اعاشرهْ وانى وان ظن الرجال ظنونهم على صبر امر لمر تخالجْ مصادرهْ وقال عبد الرحمان ايضا وهى من الحماسة ذكرت ابا اَرْوى فبهتت عبرة من الدمع ما كادت عن الكحر تنجلى ابعد الذى بالنعف نَعْف كويكب رهينة رمس ذى تراب وجندل الابيات فلما سمع هدبة هذه الابيات قال والله لا يقبل عقلا ابدا فدعوه جزيتم خيرا فات عبد الرحمان فى تلك السنين قبل احتلام مسور بن زيادة فلما احتلم المسور خرج به فى تلك الليلة الى المدينة فبعث الى هدبة اخوانه من قريش بكفن وحنوط ثم بعث اليه فاخرج فى سلطان الوليد بن عُتْبَة بن ابى سفيان فقال هدبة الا علّلانى قبل نوح النوايح وقبل اطلاع النفس بين الجوانح وقبل غد يا لهف نفسى على غد اذا راح اصحابى ولست برايح اذا راح اصحابى تفيض عيونهم وغودرت فى لحد علىّ صفايحى يقولون هل اصلحتم لاخيكم وما القبر فى الارض الفضاء بصالح وقال لما خرج الى القوم أَأَنا العَرْش الى مسلم بك عايذ من النار ذو بث اليك فقيم بغيض الىّ الظلم ما لم أُصَبْ به من الظلم مشعوف الفؤاد نغيم وانى وان قالو امير وتابع وحُرّاس ابواب لهن صرير لاعلم ان الامر امرك آن تدن فربٌّ وان تغفرْ فانت غفور فلما خرج به صاحب الشرطة لقيه عبد الرحمان بن حسان بن ثابت الانصارى فقال له انشدنى يا هدبة فقال اعلى هذه الحال قال نعم فانشده لست بمفراح اذا الدهر سرّنى ولا جازع من صرفه المتقلب ولا اتمنى الشر والشر تاركى ولكن متى احملْ على الشر اركب وحرّبنى مولاى حتى غشيته متى ما يحرّبْك ابن عمك تحرب فلما فارقه جعل ينتحب فقالو ما شانك فقال لا اتّقى الموت الا شدًّا فلما جاء المقتدان وبرك للقتل قامت امراة زيادة ام المسور فقالت اتذكر لَيْلَةَ لَيْلَةَ ان كان الله ليثالبك بها وهى محتجزة فسلت السيف ثم قالت لابنها اضرب بابى انت وامى فضربه ضربة فابانت راسه ووثب رهط هدبة فنحّوه عنه حتى دفن ٭

وقال عَمْرُو بن كُلْثُوم التَغْلبى كلثوم علم مرتجل غير منقول وهو من الكلثمة وهى غلظ الوجه وامتلاؤه ومنه سميت المراة كَلْثَم قال خليلىّ من سَعد المّا فسلّما على كلثم لا يبْعد الله كَلْثَما وسميت المراة كَلْثَمَ كما سميت جَهْمَةَ

مَعَاذَ ٱلْإِلٰهِ أَنْ تَنُوحَ نِسَاؤُنا عَلَى هَالِكٍ أَوْ أَنْ نَضِجَّ مِنَ ٱلْقَتْلِ

الاول من الطويل مطلق مجرد موصول والقافية متواتر معاذ الاله من المصادر التى لا تكون الا منصوبة لانها وضعت موضعا واحدا من الاضافة على ما ترى فلا ينصرف والعياذ فى معناه ومن اصله

وهو ينصرف مرفوعا ومنصوبا ومجرورا وبالالف واللام وانتصب معاذ الالاه على اضمار فعل تترك اظهاره ويقولون عايذا بالله من شرها فيجرى مجرى معاذا بالله كانه قال اعوذ بالله عايذا وعياذا يصف شدة صبرهم فى المصايب

قِرَاعُ السُّيُوفِ بِالسُّيُوفِ أَحَلَّنَا بِأَرْضٍ بَرَاحٍ ذِى أَرَاكٍ وَذِى أَثْلِ

المقارعة مضاربة القوم فى الحرب وكل شى ضربته بشى فقد قرعته وهذا على حذف المضاف كانه قال قراع اصحاب السيوف بالسيوف والاصل فى البراح الارض التى لا بناء فيها ولا عمران وجعل البراح بدلا من قوله بارض فلذلك قال ذى اراك ولم يقل ذات اراك والاثل والاراك ينبتان فى السهل اكثر فوكد بذكرها انهم غير متمنعين بهضاب وجبال

فَمَا أَبْقَتِ الأَيَّامُ مِـلْ مالِ عِنْدَنَا سِوَى جِـذْمِ أَذْوَادٍ مُحَذَّفَةِ النَّسْلِ

اراد بالايام الوقعات وملمال اراد من المال فجعل الحذف بدلا من الادغام لما التقى بالنون واللام حرفان يتقاربان الاول متحرك والثانى ساكن سكونا لازما والمعنى ما بقى تاثيم الحوادث من الاموال الا بقايا اذواد والجذم الاصل والاذواد جمع ذود والذود جمع يقع على ما دون العشرة واكثر اهل اللغة يقول انما يقع على الاناث دون الذكور وبعضهم يجوّز وقوعها على الذكور ايضا وما فى البيت يشهد للاول والمحذفة المقطوعة وقيل انما قيل للابل ذود لانها تذاد او يذاد عنها

ثَلَاثَةُ أَثْلَاثٍ فَـأَثْمَانُ خَيْلِنَا وَأَقْوَاتُنَا وما نَسُوقُ إِلَى الْقَتْلِ

ثلثة اثلاث يرتفع على انه خبر مبتداء محذوف وما بعدها تفسير لها وتفصيل كانه قال اموالنا ثلثة اثلاث ثلث نشترى به الخيل وثلث نشترى به اقواتنا وثلث نعطيه فى الديات وقوله وما نسوق الى القتل كقول الاخر   نأسو باموالنا اثار ايدينا ❊

وقال المُتَلَمِّس بن عَمّ التَّنُوخِىّ تنوخ هم اولاد تيم الله بن اسد بن وَبَرَة وهو اسم قبيلة يجوز ان يكون فعولا من تنخ بالمكان اى اقام به ويجوز ان يكون تَفْعُل من الاناخة فاما التنوخة فعولة لا غير الا تراهم قالو فى تكسيرها تنايف بالهمز ولو كانت تفعل لقالو تناوف ولكان يجب تَنْوُفة ان تصح ايضا فيقال تَنْوُفة كما صحت تَدْوِرة للفرق بين الاسم والفعل

إِنِّى أَبَى اللَّـهُ أَنْ أَمُوتَ وفِـى صَـدْرِى هَمٌ كَـأَنَّـهُ جَبَلُ

الاول من المنسرح مطلق مجرد موصول والقافية متراكب اراد بالهم ذما يطلبه او حقدا ينقصد وكانّ هذا الكلام ايذان بانه مجتهد فى الطلب والواو من قوله وفى صدرى واو الحال وموضع كانه جبل صفة للهم والهم يجوز ان يكون مصدر هممت بالشى ويجوز ان يكون

واحد الهموم وقال ابو هلال يقول اصبت همومى كلها وبلغت مرادى فيها وابى الله ان اموت ولى هم لم امضه

يَمْنَعُنِي لَذَّةَ الشَّرَابِ وَإِنْ كَانَ قِطَابًا كَأَنَّهُ الْعَسَلُ

يمنعنى لذة الشراب من صفة الهم ايضا اى تصدنى تلك الهموم عن التلذذ بالشراب وقوله قطابا اى يقطب والقطب المزج ويروى وان كان رِضابا وهو الريق وانما قال ذلك لان واحدا منهم اذا اصيب بوتر كان يعقد على نفسه نذرا فى مجانبة بعض اللذات

حَتَّى أَرَى فَارِسَ الصَّمُوتِ عَلَى أَكْسَاءِ خَيْلٍ كَأَنَّهَا الْإِبِلُ

الصموت يجوز ان يكون اسم فرس او اسم حى من العرب وقد استعملو الصموت فى صفة الدرع واشتقاق ذلك كله من صمت اذا سكت والاكساء المآخير واحدها كَسْء وحتى ان شئت تتعلق بابى ابى الله وان شئت بيمنعنى والتقدير فى الوجهين يابى الله موتى حتى ارى هذا الامر او يمنعنى الهم الالتذاذ بالشراب حتى اراه واشاهده والوجه ان يعنى بالصموت اسم فرسه وبفارسه نفسه وقال ابو هلال الصموت فرس تمنى ان يلقى فارسه وشبه الخيل بالابل لعظمها وطولها وذلك مستحب فى الخيل ويروى كانها أُبُل بضم الهمزة والباء وهى جمع ابيل والابيل العصا والخيل تشبه بالعصى فى ضمرها وصلابة لحمها قال امرو القيس كانها هراوة منوال

لَا تَحْسَبَنِّي مُحَجَّلًا سَبِطَ السَّاقَيْنِ أَبْكِي أَنْ يَظْلَعَ الْجَمَلُ

يجوز ان يعنى بالمحجل امراة تالف الحجال او تلبس الاحجال وهى الخلاخيل والسبط ضد الجعد والجعد من الناس يراد به المصخم المجتمع ولا يمتنع ان يعنى بالمحاجل رجلا عليه حَجْل اى قيد يريد انى لست كالمقيد اجزع اذا نزلت بى نكبة وان كانت هينة لان ظلع الجمل خطب سهل وقوله ابكى ان يظلع الجمل صرف الكلام الى الاخبار عن نفسه ولو قال يبكى ان يظلع الجمل لكان الكلام احسن فى قران النظم وقال ابو هلال محجلا اى صاحب الحجال وهو الخدر اى لا تحسبنى لزوما للنساء وسبط الساقين اى رخو الساقين يقول انى ذو تشمير وقوله ابكى ان يظلع الجمل اى لست بمكار يبكى اذا ظلع جمله ويجوز ان يكون المراد انى قادر على المشى فلا ابالى بظلع راحلتى

إِنِّي امْرُؤٌ مِنْ تَنُوخَ نَاصِرُهُ مُحْتَمِلٌ فِي الْحُرُوبِ مَا احْتَمَلُوا

اى انتسب الى تنوخ واهوى هواها وناصره نكرة لان اضافته اضافة تخصيص لا اضافة تعريف والتنوين منوى فيه اراد ناصر له وقوله ما احتملو اراد ما احتملوه فحذف المفعول لطول الصلة قال ابو هلال ويروى ناصرهم اى ناصر لهم قال وهذا الشعر فى اشعار هذيل للمُهَيِّن بن عياض الهذلى وقال انى امرؤ من هذيل ٭

وقال عبد الله بن سَبْرَةَ الحَرَشيُّ الحرشي منسوب الى حَرَش موضع باليمن

إِذَا شَالَتِ ٱلْجَوْزَاءُ وَٱلنَّجْمُ طَالِعٌ فَكُلُّ مَخَاضَاتِ ٱلْفُرَاتِ مَعَابِرُ

الثانى من الطويل مطلق موسس موصول والقافية متدارك شالت الجوزاء ارتفعت واراد بالنجم الثريا وقوله طالع اى طالع بالغداة فحذف الغداة والثريا اصلها من الثروة وهى الكثرة فى العدد والمخاضات المعابر واحدتها مخاضة وانما ذكر الثريا مع الجوزاء لانهما اذا طلعتا فذلك حين يشتد الحر قال ابو زُبَيْد اىّ ساع سعى ليقطع شربى حين لاحت للصابح الجوزاء ونفى الجُنْدَبُ الحصا بكراعيه واذكت نيرانها المعزاء يقول اذا شالت الجوزاء وطلعت الثريا واشتد الحر قل ماء الفرات وامكن ان يخاض فيه فكل مخاضاته معابر يعبر فيها الى العدو

وَإِنِّي اذا ضَنَّ الأَمِيرُ بِاذْنِهِ على ٱلْإِذْنِ مِنْ نَفْسِي إِذَا شِئْتُ قَادِرُ

اى ان لم يوذن لى فى القفول قفلت هو من غير اذن٭

قال ابو رياش كان عبد الله بن سَبْرَةَ هذا احد فتاك العرب فى الاسلام وكان رجل من الروم يقال له سَعْد الطلايع يأتى صاحب الصوايف والصوايف جمع صايفة وهى الغزاة فى الصيف وكانو فى صدر الاسلام يقولون ولى فلان الصايفة اذا كان امير الجيش الذى يغزو الصايفة فيقول سعد لصاحب الصوايف ابعث معى جندا ادلهم على عورات الروم فيتوغل بهم وقد جعل لهم كمينا من الروم فيقتلون فاكثر فقال يوما لصاحب الصايفة ابعث معى رجلا من اصحابك فانى قد عرفت غرة لهم فانتدب عبد الله بن سَبْرَةَ ومضى معه حتى انتهى الى غيضة فقال لعبد الله ادخل فقال له عبد الله انا الدليل ام انت فابى وعرف عبد الله ما اراد فقتله وخرج عليه بطريق من بطارقتهم فاختلف هو وعبد الله ضربتين فضربه عبد الله فقتله وضربه الرومى فقطع اصبعين له ورجع فسئل عن سعد فقال ومستخبر عن حال سعد ولم اكن لاخذ شيا فى الحوادث عن سَعْد وعهدى بسعد وسط شاجراء جمّة وما لى بسعد بعد ذلك من عَهْد وقال فى اصبعيه قصيدة منها ويلُ أمّ جار غداة الجسر فارقنى اعززْ علىّ به اذ بان وانقطعا فما اسيت عليها ان اصاحبها لقد جهدت على ان لا تفوت معا وقايل كان من شانى بمجهلة فلا اتقيت عدوّ الله اذ ضرها وكيف اتركه يمشى بمُنْصُلِه صلتا واتكل عنه بعد ما وقعا ما كان ذلك يوم الروع من خلقى ولو تقارب منى الموت فاكتنعا وَيْلُمّه كافرا ولت كتيبته جان وقد ضيّعو الاحساب فارتجعا يمشى الى مستميت مثله بطل حتى اذا امكنا سيفيهما امتنعا كل ينوء بماضى الحد ذى شُطَب عضب جلا القين عن ذريّه الطبعا حاسيته الموت حتى اشتف الخره فما استكان له شكوى ولا جزعا اشتف شرب الشفافة وهى الخر قطرة تبقى فى الاناء ومنه شر الشرب الاشتفاف وشر الاكل الاقتفاف والاقتفاف ان ياكل حتى لا يبقى منه شيا بنانتيّن وجذمورا اقيم به صدر القناة اذا ما النسو

فرعا قوله ويل امّ اجّار بعض الناس يضم لام ويل ام وبعضهم يكسرها فالذين ضموها نحو بها
نحو الضمة التى فى اول امّ والذين كسرو جعلو اللام على اصلها فان كان هذا اللفظ وُضع على
معنى التعجب ثم جاوُو باللام فالذين ضمو كانهم قالو فى اول الامر لامّه فضمو اللام كراهة ان يخرجو
من كسر الى ضم والذين كسرو اللام لم يحذفو الا وصل الف القطع وهذا التاويل اوجه من تاويل
من يزعم ان ويل امه من الويل لانه اذا كان كذلك وجب ان تكون اللام مفتوحة لان مذهب
العرب فى ويل اذا اضافوه ان ينصبو اللام فيقولون ويل فلان ونصبه على مذهب المصدر واجاز قوم ان
يكون نصبه على اضمار فعل وقوله لقد جهدت على ان لا تفوت معا عند بعض النحويين ان معا فى
هذا الموضع تنتصب على الظرف كما كانت منتصبة عليه فى قولهم معهم واما محت الاضافة وبقيت
علة النصب على ما كان عليه كما تقول قمت خلفه ثم تقول قمت خلفا الا ان قولهم معا كلمة نقلت
من شى الى شى وقال قوم تنصب معا على معنى الحال لانها نقلت من ذلك الموضع وصار معناها
اذا قيل جاء القوم معا جميعا وقوله يمشى الى مستميت المستميت الذى يطلب الموت كما تقول
استبان الرجل الامر واستغاث زيدا واستغاثه اى طلب غياثه ومعونته وقوله بنانتين وجذمورا اقيم
به جذمور السعفة اصلها شبه يده به ومنه قول الحجاج لعلى بن اصبع وكان على بن ابى طالب عليه
السلام قطعه فى سرقة فقطع اصابعه من اصولها فجاء الى الحجاج وقال ان اهلى عقونى قال بما
ذا قال بتسميتهم اياى عليا فاقلب اسمى فقال قد سميتك سعيدا ووليتك البارجاه واجريت
عليك كل يوم دانقين وفلوسا واقسم بالله لئن زدت عليه شيا لاقطعن ما بقى ابو تراب من
جذمورها وكان رجل يقال له فيروز عطّار يبايع القَيْسيّات بافناء الفرات فاتته قيسية فاشترت منه
عطرا واكبت تناول شيا فضرب على اليتها فقالت يا عبد الله بن سَبْرَة ولا عبد الله بالوادى
فتغلغلت هذه الكلمة اليه وهو بفالى فلا فاقبل حتى اخذ فيْرُوزَ فذبحه وقال ان المنايا لفيروز
لمُعرضة يغتاله البحر او يغتاله الاسد او عقرب او شجا فى الحلق معترض او حية فى اعلى راسها رُبَدُ او
مضمر الغيظ لم يعلم باحنته وما يجمجم فى حيزومه احدُ اصل الجمجمة فى الكلام يقال جمجم
اذا لم يبن واستعير فى غير ذلك فقيل تجمجم عن الامر اذا لم يقدم وقيل كانت امراة ارملة
قيسية فى بعض مداين الشام فتعرض لها بعض المتعرّبة فجعل يخطبها فى العلانية ويراودها عن
نفسها فى السر فمر بها قوم فيهم ابن سَبْرَة فارسلت اليهم خادمة لها تسالهم هل فيهم رجل من قيس
قال ابن سبرة نعم فما حاجتك قالت انا مولاة امراة من قيس ولها اليك حاجة فاتاها فاخبرته خبر
الرجل فقال ابعثى اليه حتى اكلّمه فبعثت اليه فراح مهيئا يرجو غير الذى لقى فدخل فضربه
ابن سبرة بسيفه حتى قتله ثم حفر له فى بيتها قامة وقال لجاريتها ادخلى فاخرجى التراب فلما
دخلت الجارية الحفرة ضربها فقتلها فصاحت المراة فقال لها اسكتى فانك ان انذرت بنا هلكنا جميعا
ولم يكن امرك ليتكتم مع هذه الجارية فقالت والله ما كان لى على وجه الارض غيرها فدخس
امر الجارية ثم اتى اصحابه وقد استبطؤوه وساء ظنهم فيه فاستخبروه وسالوه ما بطّأ به فقال
دهوق من المسالة واخرجو نفقاتكم الىّ فاخرجو ما معهم فجمع لها سبعين دينارا ثم اتى
بها المراة وقال اشترى خادما مكان خادمك وقال دهتنى وما تدرى علام اجيبها

مقنّعة منها اخو الضيم شاسعُ لادفع عنها صبّلاً مُشْتَمِلَةٌ وفى الله وابن العم للضيم دافع فلما امتْ الضيم منها تبادرت اسى ضُلّلت منها هناك المدامع بكاها على علوكة قتلت لها وما قتلت الا لتخفى الودايع وقلت لها لا تجزعى ان سرّنا متى ما يجزنا لا محالة شايع ارحتك من خوف وذو العرش مخلف وفى الصبر اجر حين تعرو الفجايع وهذى لكم سبعون اوسا مكملها وفيها اخال خادم لكن نافع الاوس العوض ابدل اخال هاهنا لما تقدم حرف الخفض ومثله ابالاراجيز يابن اللوم توعدنى وفى الاراجيز خلت اللوم والخور فبُعدًا له ميتا ولا تبعد انثى به قُرنت فى القبر ما خمرٌ واقع اذا لم يزع ذا الجهل حلم ولا تقى ففى السيف تقويم لذى الجهل وازع ستبكى عليه عرس سوء لييمة بها لحن من باطن الليث رادع ودروى ام سوء واللخن ما يركب وطب اللبن من الوسخ على مُخّضن لم يغنه الله بالغنى ولم يدر ما انى لذى العرض قامع رحضت بها عارا وكنت مكانه وما يقص لا تُسْدَدْ عليه المطالع مكانه اى مكان من يرحض العار اقول لذنّ فخّرْت عقب مصابه الاهى تجاوزْ ان عفوك واسع وانى اخو الذنب العظيم واننى اليك من الخوف المبالغ ضالع لى الويل ان لم تعف عنى ولم يكن بمنك لى عند الشفاعة شافع وابت الى صحبى وقد ساء ظنهم وكلهم باك علىّ وجازع يقولون ما ذقنا من الهم اكلة وما ذاق منا بعدك النوم هاجع فقلت لهم روحو فقد كان بعدكم لنا نساً والله راه وسامعٌ فلا يعدليا ضيما فتى خشية الردى ولا يطمعن ان يعجز الموت طامع *

وقال الربيع بن زياد العبسىّ

حَرَّقَ قَيْسٌ عَلَىَّ ٱلْبِلَادَ حَتَّى إِذَا ٱضْطَرَمَتْ أَجْذَمَا

الثالث من المتقارب مطلق موصول مجرد والقافية متدارك يقول الهب قيس بن زهير البلادَ علىّ نارا فلما استعرت حرب وتركنى والاجذام والاسراع واما قال هذا لان قيسا ترك ارض العرب وانتقل الى عمان بعد اثارة الفتن واهتياج الشر فى سبق داحس

جَنِيَّةُ حَرْبٍ جَنَاهَا فَمَا تُفَرِّجَ عَنْهُ وَمَا أَسْلَمَا

اى ما تكشف عنه ولم يسلم لمن اراده من الاعداء اى لم يخذل قيس وجنية خصلة جناها عليهم قيس بن زهير وتكون بمعنى الجناية ايضا والمعنى انه جناها على قومه فاعانوه وثبتو معه ولم ينكشفو عنه ولم يسلموه لاعدائه ولاكنهم منعوه

غَدَاةَ مَرَرْتَ بِـآلِ الرَّبَابِ تُعَجِّلُ بِـٱلرَّكْضِ أَنْ تُلْجِمَا

غداة مررت ظرف لما دل عليه قوله اجذما اى هربت فى ذلك الوقت وتعجل فى موضع الحال والمعنى اجترت بآل هذه المراة مستعجلا تركض الاعداء فى اثرك حتى لم تتّسع لالجام دابّتك ولم تامن ريث اصلاح امرك والرباب بفتح الراء اسم المراة وبكسرها اسم القبيلة وان تلجم فى موضع

النصب من تعجل وكان الواجب ان يقول تعجل بالركض عن ان تلجم فحذف الجار ووصل الفعل فعمل

فَكُنَّا فَوَارِسَ يَوْمِ الهَرِيرِ إِذْ مَالَ سَرْجُكَ فَاسْتَقْدَمَا

مال سرجك مثل لاضطراب الامر وفشل الراى ويقال استقدم بمعنى تقدم واستاخر بمعنى تاخر ويوم الهرير فى الجاهلية وليلة الهرير فى الاسلام ليلة من ليالى صفين

عَطَفْنَا وَرَاءكَ أَفْرَاسَنَا وَقَدْ أَسْلَمَ الشَّفَتَانِ الفَمَا

اى تعطفنا عليك فى ذلك الوقت ودافعنا دونك وذكر الفم كناية عن الاسنان ومثله اذ تقلص الشفتان عن وضح الفم والواو من قوله وقد اسلم الشفتان واو الحال اى كلح فتجافت شفته عن فمه والمراد انه بعل بامره ودهش فانفتح فوه فلم يقدر على ضمه من الخوف او من الجهد وهم يصفون الشجاع بالكلوح والبلادة

إِذَا نَفَرَتْ مِنْ بَيَاضِ السُّيُوفِ قُلْنَا لَهَا أَقْدِمِي مُقْدَمَا

ذكر القول هاهنا كناية عن الفعل وهذا كما يقال قال براسه كذا اذا حركه وقال بسوطه اذا اشار اليه والمقدم الاقدام وحقيقة الكلام اذا نفرت قدمناها تقديما ٭

وقال الشَّنْفَرَى الأَزْدِيّ قال ابو العلاء تكلم بعض الناس فى اشتقاق هذا الاسم فزعم قوم انه يراد به الاسد وقيل الجمل الكثير الشعر ويجب ان يكون من قولهم فى راسه شنفارة اذا كان حادا فان كانت النون فى الشنفرى زايدة فيجوز ان يكون من قولهم الذى شُفاريّة اذا كانت كثيرة الشعر والوبر وقالو ضب شفارى اذا كان طويلا ضخما وقالو شقّر الرجل اذا افل العطية وشقّر المال اذا قل قال الشاعر فى صفة النساء ولعات بهات هات وان شقّر يوما سألن فيه الخلاعا وقال البعيث فان كنت تبغى السنّ فالتمس الغنى بجمعك للدنيا ان المال شنفرا

لاَ تَقْبُرُونِي إِنَّ قَبْرِي مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ وَلَكِنْ أَبْشِرِي أُمَّ عَامِرِ

الثانى من الطويل موسس مطلق موصول والقافية متدارك فى قوله ولكن ابشرى ام عامر وجهان احدهما ابشرى ام عامر باكلى اذا تركت ولم ادفن والثانى اتركونى للتى يقال لها ابشرى ام عامر ويروى خامرى اى استترى وتوارى وهذا فى انه جملة جعل لقبا وشرطها ان يحكى كتأبّط شرّا وما اشبهه وانما جعلت لقبا لها لان العادة فى اصطياد الضبع ان يقصد وجارها ويحفر وهى تتاخر قليلا قليلا والصايد يقول ام عامر ليست هاهنا ابشرى ام عامر بشاء هزلى وجراد عظلى فلا يزال يحفر ويقول هذا الكلام والضبع تتاخر حتى تبلغ اقصى وجارها فتخرج حينئذ منه باغلظ عنف فكانه قال لا تقبرونى اذا قتلت فقد حرم دفنى عليكم ولكن الذى يقال له ام

عامر وَلِيُّ امرى دونكم وحكى سيبويه عن الخليل فى قول الاخطل ولقد ابيت من الفتاة بمنزل فابيت لا حَرِجٌ ولا محروم انه اراد فابيت الذى يقال له لا حَرِجٌ فحكى ثمّ قال ويقويه فى ذلك قوله على حين أَنْ كانت عُقَيْلُ وشايظا وكانت كلاب خامرى ام عامر فحكى ذلك الكلام وحكى به عن الضبع ويحتمل ان يكون البيت على كلامين كانه قال لا تدفنونى فخاطبها اصحابه وليس يريد نهيهم عن ذلك ولكن يريد كشف حاله لهم وبيان عاقبة امره فيهم ثم اقبل على الضبع فقال ابشرى يا ام عامر باكلى وهذا يكون فى تحويل الكلام عن شى الى الخبر كقول الله عز وجل يوسف اعرض عن هذا واستغفرى لذنبك وقال ابو هلال اراد ان مثلى فى كثرة ما نال من الناس ووترهم يصير مصيره الى ان يقتل ويطرح للسباع تاكله ولا يدفن لان العدو الفاحش العداوة يفعل ذلك به طلبا للتشفى منه فلفظه لفظ النهى والمعنى اخبار قال وقال بعضهم اراد ان شرفى ان اقتل وتاكلنى السباع وقيل اذا قتل ولم يقبر كان اشدّ على قومه واحض لهم على طلب الثار فكانه مكر بهم وقيل يجوز ان يكون اراد ان يخالفوه فيقبروه بايثارهم مخالفته وكل هذا وجه الا ان الاول اقرب

إِذَا ٱحْتَمَلُوا رَأْسِي وَفِي ٱلرَّأْسِ أَكْثَرِي وَغُودِرَ عِنْدَ ٱلْمُلْتَقَى ثَمَّ سَائِرِي

اذا ظرف لقوله لا تقبرونى ولما دل اللفظ والحال وقد جعل خبر المبتداء الذى بعد لكن وهو قوله ابشرى ام عامر باكلى ويتولى امرى ويجوز ان يكون ظرفا لقوله ابشرى فى القول الثانى وانما قال وفى الراس اكثرى لان للحواس خمس فاربع منها فى الراس البصر للمَرْئِيَّات والاذن للسمع والانف للشم والفم للذوق قال ابو هلال وقيل ان الراس يعرف مفردا عن الجسد ولا يعرف الجسد مفردا من الراس قال وليس هذا بشى وقد اعترض بين المعطوف والمعطوف عليه وساغ ذلك لانه يسدد ذلك المعنى المطلوب ويوكده وقوله وغودر عند الملتقى ثم سايرى يروى بفتح الثاء فيكون ظرفا واشارة الى المعركة ويروى ثم بضم الثاء ويكون حرف العطف عطف سايرى به على المضمر فى غودر والمعنى وغودر راسه ثم سايره حيث التقى القوم للتطارد والاول اجود وانما ضعفت هذه لان عطف الظاهر على المضمر المرفوع ضعيف حتى يوكد وتاكيده وغودر هو عند الملتقى ثم سايره ويجوز ان يكون سايره فى موضع النصب معطوفا على راسى كانه احتملوا راسه ثم سايره فيكون اقرن ويروى اذا احتملت راسى

هُنَالِكَ لا أَرْجُو حَيَاةً تَسُرُّنِي سَجِيسَ ٱللَّيَالِي مُبْسَلًا بِٱلْجَرَائِرِ

هنالك اشارة الى الوقت الذى يتناهى فيه الامد وهو ظرف للا ارجو والمعنى فى ذلك الوقت لا اطمع فى حياة سارّة لى وانا مخذول مسلم بجرايرى فى القبايل لا يرى الا شامت او طالب للانتقام منى وسجيس الليالى امتداده وسلاسته فى الاتصال وهو اسم الفاعل من سجس وهو ظرف لقوله مبسلا بالجراير وانتصب مبسلا على الحال وقوله لا ارجو حياة يجوز ان يريد البعث بعد الموت ويحتمل ان يكون مقرا بالبعث لكنه لم يحمد عاقبته لكثرة جرايره فقال لا ارجو حياة تسرنى لم ينف الحياة اصلا وانما نفى حياة تسر والمبسَل المُسْلَم☆

ذكرو ان الشنفرى من الاواس بن الحجر بن الهنو بن الاسد بن الغوث بن نبت ابن زيد بن كهلان بن سبا وان بنى شبابة حيا من فهم بن عمر بن قيس بن عيلان اسرو الشنفرى وهو غلام صغير فلم يزل فيهم ثم ان بنى سلامان بن مفرج بن عوف بن ميذعان بن مالك بن الاسد اسرو رجلا من بنى شبابة من فهم ففدته بنو شبابة بالشنفرى فكان الشنفرى فى بنى سلامان لا يحسبه الا احدهم حتى نازعته بنت الرجل الذى كان فى حجره وكان اتخذه ابنا فقال لها اغسلى راسى يا أخية فانكرت ان يكون اخاها ولطمت وجهه فذهب مغاضبا حتى قدم الرجل الذى اشتراه من فهم وكان غايبا فقال له الشنفرى من انا قال من الاواس بن الحجر فقال اما انى لا ادعكم حتى اقتل منكم ماية رجل بما استعبدتمونى فلم يقتلهم حتى قتل تسعة وتسعين رجلا وضرب الرجل الذى تم به المائة جمجمة الشنفرى بعد موته فعقرت قدمه فمات منها وقال الشنفرى للجارية السلامية الا ليت شعرى والامانى ضلة بما ضربت كف الفتاة هجينها ولو علمت جعسوس انساب والدى ووالدها ظلت تقاصر دونها جعسوس لقب لها وجعسوس بلغة ازد شنوءة انا ابن خيار الحجر بيتا ومنصبا وامى ابنة الاحرار لو تعرفينها فلم يزل يقتلهم حتى قعد له أسيد بن جابر السلامى وخازم النقمى بالناصف من أبيدة وابيدة واد ومعهما ابن اخى اسيد بن جابر وكان الشنفرى لا يرى سوادا بالليل الا رماه فمر فابصر السواد فوقف وقال كانك شى ثم رمى فشك ذراع ابن اخى اسيد بن جابر الى عضده فلم يتكلم فقال الشنفرى ان كنت شيا فقد اصبتك وان لم تكن شيا فقد امنتك وكان خازم باطحا اى منبطحا بالطريق يرصده فنادى اسيد بن جابر يا خازم أصلت اى سل سيفك فقال الشنفرى اذا ما تصرب فاصلت الشنفرى فقلع اثنتين من اصابع خازم وضبطه خازم حتى لحقه اسيد وابن اخيه فجبذوه واخذو سلاحه وصرع الشنفرى خازما فضبطه ابن اخى اسيد واخذ اسيد برجل ابن اخيه فقال رجل من هذه فقال الشنفرى رجلى فقال ابن اخى اسيد هى رجلى فارسلها واخذو الشنفرى فادوه الى اهلهم فقالو له انشدنا فقال انما النشيد على المسرة فارسلها مثلا ثم رموه فى عينه وقال له السلامى اطرفك فقال الشنفرى كذاك نفعل بريد كذلك وكان الشنفرى اذا ابصر رجلا من بنى سلامان قال اطرفك ثم يرميه فى عينه ثم ضربو يده فتبعرصت اى اضطربت فقال الشنفرى لا تبعدى اما ذهبت شامة فرب واد نفرت حمامة ورب خرق قطعت قتامة ورب قرن فصلت عظامة ثم قالو له اين نقبرك فقال لا تقبرونى ان قبرى محرم الابيات *

وقال تأبط شرا وهو ثابت بن جابر وهو من فهم وفهم وعدوان اخوان وكان خطب امراة من عبس من بنى قارب فارادت نكاحه فوعدته فلما جاءها وجدها قد نزعت فقال لها ما غيرك فقالت والله ان الحسب لكريم ولكن قومى قالو ما تصنعين برجل يقتل عند احد اليومين وتبقين بلا زوج فانصرف عنها وهو يقول

وَقَالُو لَهَا لاَ تَنْكِحِيهِ فَإِنَّهُ لِأَوَّلِ نَصْلٍ أَنْ يُلَاقِىَ مَجْمَعَا

يقول حارب من قصدك جارك واعان عليه ولا تقعد عن نصرته فان لم يعاونك مواليك فيما ترومه فاستنصر بالسيف فان فيه مولى لك لا يخذلك والحارذة اصلها فى قلة اللبن واستعير فى غيرها

وقال ايضا وهى من المُنْصفات

فَلَمْ أَرَ مِثْلَ ٱلْحَيِّ حَيًّا مُصَبَّحًا وَلَا مِثْلَنَا يَوْمَ ٱلْتَقَيْنَا فَوَارِسَا

مثل الوزن الذى قبلها اشار بالحى الى قوم معهودين يقول لم ار مغارا عليه كالحى الذين صبّحناهم ولا مغيرا مثلنا يوم لقيناهم وانتصب قوله حيا مصبّحا على التمييز وفيه دلالة على جواز قول القايل عشرون درهما ومحا وكذلك قوله فوارسا تمييز وتبيين ويجوز ان يكون الاول والثانى فى موضع الحال والمصبح الذى يوتى صباحا للغارة ويستعمل فى الخير يقال صبّحك الله بخير فان قيل لمَ قال فوارسَ والتمييز يوتى به موحّدَ اللفظ قلت اذا لم يتبين كثرة العدد واختلاف الجنس من المميَّز يوتى بالتمييز مجموع اللفظ متى اريد التنبيه على ذلك وعلى هذا قول الله تعالى قل هل ننبّئكم بالاخسرين اعمالا وكانه لما كانت اعمالهم مختلفة كثيرة نبه على ذلك بقوله اعمالا ولو قال عملا لكان السامع لا يبعد فى وهمه انهم خسرو فى عمل واحد فكذلك قوله فوارس جمعه حتى يكون فيه ايذان بالكثرة

أَكَرَّ وَأَحْمَى لِلْحَقِيقَةِ مِنْهُمُ وَأَضْرَبَ مِنَّا بِالسُّيُوفِ ٱلْقَوَانِسَا

المصراع الاول ينصرف الى اعدايه وهم بنو اسد والثانى الى عشيرته والمراد لم ار احسن كرا وابلغ حماية للحقايق منهم ولا اضربَ للقوانس منا وانتصب القوانس من فعل دل عليه قوله واضرب منا ولا يجوز ان يكون انتصابه باضرب لان افعل الذى لا يتم بمن لا يعمل الا فى النكرات تقول هو احسن منك وجها وافعل هذا يجرى مجرى فعل التعجب ولذلك تعدّى الى المفعول الثانى باللام فقلت ما اضرب زيدا لعَمْرٍ وما اوهبك للدراهم وما اقتلك للاقران فان حذفت اللام قبح الا ان تضمر فعلا وقوله تعالى الله اعلمْ حيث يجعل رسالاته موضعُ حيث نصب مما دل عليه اعلم والقونس اعلى البيضة وقونس الفرس ما بين الاذنيه

إِذَا مَا شَدَدْنَا شَدَّةً نَصَبُوا لَنَا صُدُورَ ٱلْمَذَاكِى وَٱلرِّمَاحَ ٱلْمَدَاعِسَا

ويروى حمَلْنا حملة يقول اذا حملنا عليهم ثبتو فى وجوهنا ونصبو صدور الخيل والرماح للدعس والدعس فى الاصل الدفع ثم يستعمل فى الطعن وشدة الوطء والجماع والذكاء حد الفتاء يقال فرس مُذْكٍ ومُذَكٍّ اذا تم سنه وكمل قوته وفى المثل جرى المذكيات غلاب ويقال غلاء ويقال فتاء فلان كذكاه فلان وكتذكية فلان اى حزامته على نقصان سنه كحزامة ذلك مع استكماله

إِذَا ٱلْخَيْلُ جَالَتْ عَنْ صَرِيعٍ نَكُرُّهَا عَلَيْهِمْ فَمَا يَرْجِعْنَ إِلَّا عَوَابِسَا

اى اذا الخيل دارت عن مصروع منا كررناها عليهم لنصرع مثل ما صرعو منا ويجوز ان يريد اذا جالت الخيل عن صريع منهم لا يُقنعنا ذلك منهم بل نكرها عليهم لمثله وان كرهت الكُمْ للباس فلم ترجع الا كوالح والعامل فى قوله اذا الخيل نكرها وهو جوابه ايضا والا عوابسا فى موضع الحال والخيل ارتفع بفعل مضمر ما بعده يفسّره ❊

وقال عَبْدُ الشارق بن عبد العُزّى الجُهَنيّ وهى من المُنْصفات قال ابو الفتح اسم صنم لهم ولذلك قالو عبد الشارق كقولهم عبد العُزّى وكلاهما صنم ومثله عبد يغوث وعبد ود ونحو ذلك ويجوز ان يكون الشارق من قولهم عبد الشارق هو قرن الشمس كقولهم لا اكلمك ما ذر شارق اى ما طلع قرن الشمس فقولهم اذا عبد الشارق كقولهم عبد شمس فاما العُزّى وهو اسم صنم فانه تانيث الاعز كما ان الجلى تانيث الاجل واما قول الاخر وان دعوت الى جُلّى ومكرمة فليست الجلى فيه تانيث الاجل الا ترى ان فعلى افعل لا تُنكّر انما هى معرفة باللام او بالاضافة لا تقول صُغرى ولا كبرى ولا وسطى واما جلى فى البيت مصدر بمنزلة الجلال والجلالة ومثلها من المصادر على فعلى الرجعى والنُعْمى والبوسى يقال النسى برجعى منك اى برجوع ولك عندى الالاء ونُعْمى ولا اجزيك بوسى ببوسى وكذلك قراءة مَنْ قرأ وقولو للناس حسنى اى احسانا وحُسْنا وقد انكر ذلك ابو حاتم ولا وجه لانكاره اياه لما ذكرناه أنثو العُزّى فى اسم الصنم كما انثوه فى قوله تعالى اللاتَ والعزى ومَناةَ الثالثة الاخرى

أَلَا حُيِّيتِ عَنَّا يا رُدَيْنَا نُحَيِّيهَا وَإِنْ كَرُمَتْ عَلَيْنَا

الاول من الوافر منلق موصول والقافية متواتر ردينة من اسماء النساء ويجوز ان يكون اشتقاق ردينة من الردن الذى تمارسه النساء ويقال جمل رادنى قيل هو الشديد الحمرة وقيل هو الذى بين الاصفر والاحمر وزعم قوم ان الزعفران يقال له الرادن وان البعير نسب اليه وقد استعملو من هذا اللفظ اشياء فقالو لاصل الكم رُدْن وللخز رَدَن وقيل الردن ما نسج مما تردنه النساء وهذا اشتقاق مطّرد وقالو للنعاس أرْدَنْ قال الراجز قد اخذتنى نعسة اردنّ وموهب مُبْز بها مُصنّ والعامة يقولون للناعس عينه تردن وتغزل والرّدن والغزل متقاربان واراد يا ردينة فرخم وقوله نحيّيها هى تحية الوداع يعنى نودعها ونفارقها وان كرمت علينا وقال ابو رياش قيل ان الرجل اذا عرف بحب المراة لم يزوّجوه اياها فاذا سلّم عليها عرف انه يهواها فقال نسلم عليها وان كان فى السلام باس منها وهذا من افراط شوقه وغلبة هواه وقيل التحية السلام وكان هذا الشاعر غايبا عن ردينة فحن اليها واشتاق الى قربها فقال الا خصصت عنا يا ردينة بتحية ثم قال معتذرا من التسليم عليها فى حال الغيبة نحييها وان كرمت علينا يعنى وان جلت عندنا من ان يتولى تحيتها غيرنا غيرة منا عليها

رُدَيْنَةُ لَوْ رَأَيْتِ غَدَاةَ جِئْنَا عَلَى أَضْمَاتِنَا وَقَدِ اخْتَوَيْنَا

الاصم شدة الحقد واختوينا اى لم نطعم وكانو يتخففون للحرب ويكرهون ان يقتل الرجل او تصيبه طعنة فى بطنه او ضربة فيخرج منه الطعام فيعيّهم ذلك وفى تقليل الطعم وجه الخر وهو ان الامعاء اذا امتلات كان اخذ الطعن منها اكثر ويجوز ان يكون معنى قوله اختوينا اى خلونا من كل شى الا من الغضب ويروى اجتوينا وهو افتعلنا من الجوى وهو داء الجوف يعنى ان نار العداوة احرقت قلوبنا وهذه الرواية جيدة لمكان الاصمات فى البيت ويروى احتوينا اى ملانا ايدينا من الغنايم يقول لو رايتنا على الصفة التى ذكرها لها لك ذلك وجواب لو محذوف لان الابيات التابعة لهذا البيت جميعها مقصور على بيان القصة

فَأَرْسَلْنَا أَبَا عَمْرٍ رَبِيئاً فَقَالَ أَلَا ٱنْعَمُو بِٱلْقَوْمِ عَيْنَا

الرَّبِئُ والربيئة الطليعة والجمع ربايا وقوله انعمو بالقوم عينا يعنى ان العدو فى قلة عدد ولو قال عيونا لكان احسن غير ان الواحد ينوب من الجمع فى مثل هذا وعينا ينتصب على التمييز

وَدَسُّو فَارِسًا مِنْهُمْ عِشَاءً فَلَمْ نَغْدِرْ بِفَارِسِهِمْ لَدَيْنَا

اى اخفوه واصل الدس اخفاء الشى تحت غيره وفى القران أَمْ يدسه فى التراب ويقال اندس الى فلان اى اتاه بالنمايم فان قيل ما فايدة ذكر الغدر هاهنا والفارس الذى انفذوه داسوسا من غير ان يكون منهم امان يوجب له السلامة قلت كانّ المراد انا لم نستعمل مكرا باحتباس الرسول اذ كان فى منعه من الانصراف اليهم انطواء اخبارنا عنهم فيكون كالغدر بهم ويجوز ان يكون ذلك الفارس ظهر لهم ثقة بالمعرفة بينه وبينهم فعدّ ظهوره اخذا للامان عليهم

فَجَاوُو عَارِضًا بَرِدًا وَجِئْنَا كَمِثْلِ ٱلسَّيْلِ نَرْكَبُ وَازِعَيْنَا

يقول تسارعو مقبلين نحونا وكانهم فى كثرتهم تعجلهم قطعة من السحاب فيها برد ووجه التشبيه ان لهم حففا ووقعا شديدا منها فناتكما نكون لذلك السحاب ونحن لكثرتنا واتياننا على ما يعترض فى طريقنا كالسيل الذى لا يبقى ولا يَذَرُ ومعنى نركب وازعينا اى لا ننقاد لمن يريد ضبطناً من الجيشين جميعا ولفظ التثنية يحتمل ان يكون اريد به الكثرة فثنّى على عادتهم فى نحو لَبَّيْك وسَعْدَيْك ويحتمل ان يكون لكل واحد من العسكرين وازع وهو اميرهم الذى يامرهم وينهاهم

تَنَادَوْ يَالَ بُهْثَةَ إِذْ رَأَوْنَا فَقُلْنَا أَحْسِنِي مَلَأً جُهَيْنَا

بُهْثَة بطنان فى العرب بهثة فى بنى سُلَيْم وبهثة فى بنى ضُبَيْعَة ورَبِيعَة وهو ربيعة أَضْجَم وبهثة فى اللغة ولد الزناء واشتقاقه من البهث وهو البشر والارتياح واللام من يال بهثة لام الجر وتعلقت بيا حرف النداء ولا يجوز ان يقال تعلقت بالفعل الذى دل عليه يا لان ذلك الفعل لما لم يظهر

الى الوجود سقط حكمه وكانت لوقوع المنادى موقع المضمر وبهثة مدعوة والجار والمجرور فى موضع نصب لانه منادى وقوله احسنى ضربا يجوز ان يكون ضربا مفعولاً به من احسنى ويجوز ان يكون فى موضع الحال اى ضاربة ويروى احسنى ملاء معناه خُلْقا والمراد مخالقة اهل الحرب المستنصرين وهذه رواية ابى زيد وقال ابن السكّيت معناه احسنى مملوًّا اى تعاونا يقال مالات على فلان وكانه من قولهم رجل مَلِىء وقد مَلُؤ يملؤ مَلاءة ومَلاء قال ابو العلاء اذا حمل البيت على ان المعنى احسنى خلقا صح الغرض واشبه بعض الكلام بعضا كانهم لما لقوهم فذخوهم بما يكرهون لما ذكرو بهثة وهو لغير رشدة قالو احسنى ملاء اى خُلُقا اذ كان السباب ليس بجميل وجهينة مشتقة من غلظ الخلق والشدة

سِمِعْنَا دَعْوَةً عَنْ ظَهْرِ غَيْبٍ فَجُلْنَا جَوْلَةً ثُمَّ ٱرْعَوَيْنَا

اى دعوة ثادت من مكان غايب عن عيوننا فدرنا دورة ثم رجعنا الى اماكننا وهذا يجوز ان يكون فعلوه مكيدة ويجوز ان يكون خافو الكمين فجالو ليتاملو فلما امنو رجعو وقوله عن ظهر غيب يقال فعل فلان كذا بظهر الغيب واتانى بخبر عن ظهر الغيب وقوله ثم ارعوينا يقال ارعوى عن الجهل ارعواء ورَعْوَى حسنة ورُعْوَى اذا رجع وارعوى عنه اذا كف وحكى عن ابن الخيّاط النحوى الذى كان من اصحاب ثعلب انه قال اقمت سنين اسال عن وزن ارعوى فلم اجد من يعرفه قال ابو العلاء ووزنه له فرع واصل واصله ان يكون على افعلّ نحو احمرّ واخضرّ كانه ارعوّ وكرهو ان يقولو ذلك لان الواو المشددة لم تقع فى اخر الماضى ولا المضارع ولو نطقو بقولهم ارعوّ ثم استعملوه مع التاء لوجب اظهار الواوين كما انهم اذا ردو احمرّ الى التاء قالو احمررت فاظهرو المدغم ولم يمكنهم ان يقولو ارْعَوَوْتُ فيجمعو بين الواوين كما انهم لم يقولو اغْزَوَوْتُ فقلبو الواو الثانية ياء ولا ريب ان احدى الواوين زايدة كما ان احدى الراءين فى احمرّ كذلك فان قيل ما الموجود فى وزن ارعوى فجايز ان يقال افْعَلَّ ولو قال قايل افْعَلَى لكان وجها والاول اقيس ولو قال ابنو من الغزو مثل احمرّ لقيل اغْزَوَى كما قيل ارعوى وكذلك جميع ذوات الثلثة التى واوها فى موضع اللام والياء جارية هذا المجرى ولم يثبت انه جاء فى الكلام القديم شىء على مثال ارعوى الا انه قد جاء فى شعر يُنْعَن فيه مُجْنَحٍ ماخوذ من جحا بالمكان اذا اقام به وهو من دحوت فهذا يدل على اجْحَوى وادْحَوى

فَلَمَّا أَنْ تَوَاقَفْنَا قَلِيلًا أَنَخْنَا لِلْكَلَاكِلِ فَٱرْتَمَيْنَا

هذه المواقفة التى اشار اليها يجوز ان تكون للتعبية والتهيية ويجوز ان تكون لتداعى الابطال والمبارزة وقوله قليلا يجوز ان يريد به زمانا قليلا فيكون ظرفا ويجوز ان يريد تواقفا فيكون صفة لمصدر محذوف والصفات تنوب عن المصادر والظروف وجواب لما انخنا ومفعوله محذوف والمعنى انا بعد المطاردة نزلنا وانخنا للصدور فتناصلنا واللام فى الكلاكل يجوز ان تكون زايدة ويجوز ان تكون بمعنى على

تنظر [illegible] لهم أنّةً والوجه [illegible] النقي [illegible]

الأجيج صوت من الصدر يشبه الأنين والأجيج التعطش [illegible] وإنّه [illegible] ويصف [illegible] جهم عطش ومن كانت عليه حالة جاء من صدره صوت يشبه [illegible] وقال [illegible] لهم احاج [illegible] حر جراحاتهم اى لو خمدت جراحات الجرحى وخفى معنا فى النحر [illegible] فى [illegible] والكلمى الجرحى والواحد كليم والاحاج ما يجده الرجل فى صدره من الحرارة حتى يقول حسّ أحّ وهما كلمتان تقولهما العرب عند الوجع ومنه قول النبى صلى الله عليه لو لا ان [illegible] قال حسّ لطار مع الملائكة واما أحّ فهو مثل قول الكليم عند الوجع أحّ [illegible] من كلام [illegible] بالحساء ويروى أنّ شبيبا لما اشتد امره على الحجّاج وحصره فى القصر اشار على الحجّاج بعض جلسائه ان يصمد جمعه ويخرج اليه فاما [illegible] فى [illegible] وكان مع الحجّاج عشرة الآف من اهل الشام سوى جند العراق فامر غلاما [illegible] فلبس ثياب الحجّاج وسلاحه وركب فرسه [illegible] فى الجند [illegible] وخرج فقال الناس قد خرج الحجّاج ولا يشك الجند انه الحجّاج فلما [illegible] شبيب فى خيله فسأل اين الحجّاج فأومأوا اليه فحمل عليه حتى خلص اليه فضربه بالعمود فلما احسّ بوقعه قال أحّ فانصرف شبيب وقال قبحك الله يا ابن ام الحجّاج اتّقى الموت بالعبيد وقتل الغلام وقال ابو العلاء فى قوله وكان اخي جوين [illegible] لا [illegible] ان جوينا [illegible] اسم رجل وكان بعض الناس يتاول ان الاخ يقال له جَوْن وجُوَيْن ويستشهد بهذا الشعر وهذا قول لا [illegible] بفساده على ذى لب وكانّ صاحب هذه المقالة [illegible] بقول القتّال بل صاحب بالغار [illegible] صاحبها هو الجَوْن الا انه لا يعقل وهذا البيت يحتمل ان يدّعى فيه ان الجون يراد به الاخ واما البيت الاول فلا يسوغ فيه دعواه والظاهر أن القتّال اراد بالجون صفة النمر لان الجون من الاضداد يوصف به الابيض والاسود والاحمر وفى النمر بياض وسواد وقد يجوز ان يتاول ان يكون للقتّال اخ او صديق يقال له الجون فيريد ان هذا النمر قد اجرى عندى مجرى الاخ وهذا مثل قولهم [illegible] العرب [illegible] السيف اى [illegible] [illegible] الخيل والعقاب ولو كان لرجل قريب يقال له خالد [illegible] عنه [illegible] رجلا [illegible] له [illegible] او [illegible] يقول [illegible] خالد اى [illegible] الذى [illegible] منابه لكان ذلك جائزا بلا اختلاف بين هذا [illegible] قول الشنفرى ولى دونكم اهلون [illegible] عملّس وأرقط زهلول [illegible] [illegible] الاهل لا مستودع السرّ [illegible] ولا الجانى بما جرّ يخذل ❊

وقال [illegible] بن أُبَىّ بن [illegible] العبسى لبنى زهير بن جذيمة [illegible]

إنّ الرِّباطَ النُّكْدَ مِنْ آلِ داحسٍ أبَيْنَ فما يُفْلِحْنَ يومَ رِهانِ

النكد من الضرب [illegible] مطلق [illegible] والقافية متواتر الرباط الخيل [illegible] هنا واحدها [illegible] والرباط من [illegible] [illegible] [illegible] وقيل هو مصدر رابط يرابط مرابطة ورباطا [illegible] يقع على [illegible] والنكد جمع انكد وهو القليل الخير وداحس اسم فرس لقيس بن زهير بن جذيمة العبسى

وتراهن قيس وحذيفة بن بدر الفزاري على خطر عشرين بعيرا وجعلا الغاية بينهما مائة غلوة والمضمار اربعين ليلة والمجرى من ذات الاصاد وكان حذيفة قد قتيانا من فزارة لما تعالى هو وقيس ابن زهير حذيفة الخطار والحنفاء وقيس قرزلا والحنفاء وتحنى قيس داحسا والغبراء ان ... بعد ... الخيس وذلك ان حذيفة ... فقال ان لم تكم داحس ... فلما ... داحس ... امسكوه ... الغبراء ... داحس ... ثم ارسلوه فوردت الغبراء سابقة فلطمتها بنو فزارة وحلؤوها عن الماء وابت ان تقضي لقيس بالسبق ومنعوه الخطر فوقع بينهم الشر فتواهم قيس فلحق عوفا بن بدر اخا حذيفة بن بدر فقتله ثم وداه مائة ناقة متلية عشراء والعشراء التي قد اتى على حملها عشرة اشهر والمتلية التي قد تستتبع بعضها والباقي يتلوها بالنتاج والحامل متلية والتي يتبعها ولدها متلية ثم قتل حَمَلُ بن بدر مالكا ابن زهير اخا قيس فارسل قيس الى حذيفة ان اردد الينا ابلنا مع اولادها وكانت قد ولدت عندهم فقد قتلتم بقتيلكم فقالت بنو فزارة لنعطيهم اكثر مما اعطونا وامسكوا اولادها وابى قيس الا ان ياخذها مع اولادها ثم قتل جُنَيْدِبُ بن خلف العبسيُّ مالكا اخا حذيفة فهاج الحرب بين بني عبس وفزارة ثم قتل قيسٌ حذيفةَ بن بدر واخاه حَمَلَ بن بدر ولحق قيس بعُمانَ وهو قوله

جَلَبْنَ بِإِذْنِ ٱللّهِ مَقْتَلَ مَالِكٍ ۝ وَطَرَّحْنَ قَيْسًا مِنْ وَرَاءِ عُمَانِ

لُطِمْنَ عَلَى ذَاتِ ٱلْإِصَادِ وَجَمْعُكُمْ ۝ يَرَوْنَ ٱلْأَذَى مِنْ ذِلَّةٍ وَهَوَانِ

قال لطمن وانما لطمت داحس وحدها فانكر حذيفة السبق فلما تمادى ذلك الى الشر وانتصبت الحرب وبقيت اربعين سنة تحمل بينهم الدماء الحارث بن عوف المري وقتل في تلك الحروب مالك بن زهير اخو قيس فلما تعاقل صلح عبس وذُبْيانَ قال قيس للربيع بن زياد ارجعوا الى قومكم فصالحوهم فهو خير لكم من الغربة واما انا فوالله ما انظر في وجه غَطَفانيّة ابدا وقد قتلت اباها او اخاها او حميمها ثم فارقهم فلم يزل بعُمانَ حتى هلك هناك وهذا معنى قوله وطرّحن قيسا من وراء عمان ويروى وطوّحن اي استقطن وقوله في البيت الاول أتَيْنَ فما يُفْلِحْنَ يومَ رهانِ اي ايبن الفلاح ودل عليه بقوله فما يفلحن اي لا ياتين بخير ابدا والرهانُ المراهنة والاصاد وذات ... بين الجبل والاصاد جمع اصيدة وهي مثل الحظيرة من الصخر فاما الاصدة فهو ثوب لم تتم خياطته ... عن البقيرة وقيل بل هي الصُّدْرة قال الشاعر مثل البرام غدا في أُصْدَة خلق لم يستعن وحوامي الموت تغشاه ويجوز ان تجمع الأُصدة على الاصاد كما قالوا جُفْرة وجفار وجمرة وجمار وذات الاصاد يريد البقعة التي فيها الاصاد

سَيَمْنَعُ مِنْكَ ٱلسَّبْقَ إِنْ كُنْتَ سَابِقًا ۝ وَتُقْتَلُ إِنْ زَلَّتْ بِكَ ٱلْقَدَمَانِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك يجوز ان يكون موضع ان يلاقى رفعا بالابتداء وخبره لاول نصل والجملة فى موضع خبر ان والتقدير ان تابط شرا ملاقاته مجتمعا لاول نصل يجرّه ويجوز ان يكون موضع ان يلاقى نصبا على ان يكون بدلا من الهاء فى انه كانه قال ان ملاقاته مجتمعا لاول نصل والهاء من فانه يجوز ان تكون لتابط سرا وهو الاجود فى الوجهين ويجوز ان تكون للامر والشان فى الوجه الاول ويكون تفسيره الجملة ويجوز ان تكون فى موضع الظرف اى زمن ان يلاقى مجتمعا والمعنى هو لاول نصل اذا لاقى مجتمعا اى يقتل باول نصل يحل فى ذلك الوقت ويروى ان يلاقى مصرعا والمصرع يجوز ان يكون مصدرا ومكانا وزمانا وانتصابه يجوز ان يكون على انه مفعول يلاقى ويجوز ان يكون مفعول يلاقى محذوفا ويكون مصرعا فى موضع الحال كانه قال ان يلاقيه ذا مصرع اى مصروعا فحذف المضاف

فَلَمْ تَرَ مِنْ رَأْيٍ فَتِيلًا وَحَاذَرَتْ تَأَيُّمَهَا مِنْ لَابِسِ ٱللَّيْلِ أَرْوَعَا

الفتيل والنقير والقطمير يضرب المثل بها فى حقارة الشى والاروع يكون المروّع الحديد الفؤاد ويكون الجميل وقوله وحاذرت فى موضع الحال والاجود ان يضمر معها قد اى لم تر فتيلا من الراى محاذرة والمعنى لم تر من الصواب فى الانصراف عنى شيا قليلا والتايم الايمة تايمت المراة تايما والاسم تَئِيمْ أَيْمة وايوما اذا بقيت بلا زوج

قَلِيلُ غِرَارِ ٱلنَّوْمِ أَكْبَرُ هَمِّهِ دَمُ ٱلثَّارِ أَوْ يَلْقَى كَمِيًّا مُسَفَّعَا

قليل غرار النوم من صفة لابس الليل فان قيل ما معنى قليل غرار النوم واذا كان الغرار القليل من النوم فانت لا تقول هو قليل قليل النوم قلت يجوز ان يراد بالقليل النفى لا اثبات شى منه والمعنى لا ينام الغرار فكيف ما فوقه ويجوز ان يكون المعنى نومه قليل ما يقل من النوم اى نومه قليل للقليل يريد انه مسهّد وان اكثر ما يهتم له طلب دم الثار او ملاقاة كمى مسفع الوجه لدوام تبذله فى الحروب وقوله او يلقى ان مضمرة بين او والفعل ولو لا ذلك لم يجز عطف الفعل على الاسم لاختلافهما واذا اضمر ان يصير حرف العطف ناسقا اسما على اسم والتقدير اكبر همه دم الثار او لقاء كمىّ ومثل هذا قوله تعالى وما كان لبشر ان يكلّمه الله الا وَحْيًا او من وراء حجاب او يرسل رسولا والتقدير او ان يرسل رسولا حتى تكون ان مع الفعل فى تقدير مصدر منسوق على قوله وحيا اذ قد يمتنع ان يحمل على ان يكلم قال ابو هلال ويروى مشنّعا بالنون قالو وهو الذى عليه سلاحه

يُمَاصِعُهُ كُلٌّ يُشَجِّعُ قَوْمَهُ وَمَا ضَرْبُهُ هَامَ ٱلعِدَى لِيُشَجَّعَا

يجوز ان يكون يماصعه لكميا مسفعا لان مثله من الافعال يكون صفة للنكرة وحالا للمعرفة ويكون الثناء على خصمه الذى هو ملاقاته كالثناء عليه ويجوز ان يكون راجعا الى

الاول وداخلا فى صفاته فيتبع قوله قليل غرار النوم واصل المامصعة الضرب بالسيف والرمى يقال مصع بذنبه اذا حرّكه ومصع الطاير بذرقه اذا رمى به وقوله كل اى كل واحد من الناس فافرد وهو فى النية مضاف ومعنى البيت ان كل من قاتل هذا الرجل قاتله طمعا فى ان ينسبه قومه الى الشجاعة وما ضربه هام العدى لمثل ذلك وقوله يشجع قومه اى لأنْ يشجع قومه والمفعول محذوف بدلالة قوله وما ضربه هام العدى ليشجعا فلما حذف ان رفع الفعل وعلى هذا التفسير يكون قومه مرفوعا اى يشجعه قومه ويروى كلُّ يَشْجُعُ يَوْمَهُ اى فى اليوم الذى لقى العدو ويروى كل يشجّع نَفْسَهُ ومن روى كل يشجع قومَهُ بالنصب فالمعنى راجع الى ما ذكرناه ايضا لان شجاعته فى نفسه شجاعة قومه فكانه باقدامه فى الحروب كسب لقومه ذكر الشجاعة فيهم ونسبها اليهم

قَلِيلُ ٱدِّخَارِ ٱلزَّادِ إِلَّا تَعِلَّةً فَقَدْ نَشَزَ ٱلشُّرْسُوفُ وَٱلْتَصَقَ ٱلْمِعَا

تعلة تفعلة من عللته بكذا فهو كالتقدمة من قدّمت والشراسيف مقاطّ الاضلاع ولا ينشز الا للهزال وذكر القلة ههنا مقصود به الى النفى لا غير بدلالة مجىء الاستثناء بعده واذا كان كذلك لم يثبت القليل به والمعنى ما يدّخر من الزاد الا قدرا يتعلل به فقد اثّر الطوى فيه حتى هزل فترى رؤس اضلاعه شاخصة وعلى هذا قول الله تعالى قليلا ما تومنون وقليلا ما تذكّرون

يَبِيتُ بِمَغْنَى ٱلْوَحْشِ حَتَّى أَلِفْنَهُ وَيُصْبِحُ لَا يَحْمِى لَهَا ٱلدَّهْرَ مَرْتَعَا

مغنى الوحش منزلها يقال غنيت بمكان كذا وكذا اذا نزلت به اغنى غنا مفتوح الاول وغنينا ايضا عشنا وفى القران كان لم يغنو فيها اى كان لم يعيشو يقول طال ملازمته الوحش حتى الفنه فلا يحميها مراتعها اى لا يمنعها عن الرعى اذا حصرها وقوله لا يحمى لها اى لا يحمى من اجلها مرعا كانه لا يمنعها من الرعى فهى لا تخاف منه لان همته مصروفة الى غيرها

عَلَى غِرَّةٍ أَوْ نُهْزَةٍ مِنْ مُكَانِسٍ أَطَالَ نِزَالَ ٱلْقَوْمِ حَتَّى تَسَعْسَعَا

على تتعلق بقوله لا يحمى والمعنى لا يحافظ لها ولا يترقبها الا على غفلة واغترار منه اياها والمكانس اللازم للكناس وتسعسع من قولهم تسعسع الشهر اذا ولّى وروى ابو هلال تشعشعا قال من قولهم رجل شعشاع اى حلو خفيف اى صار لبقا بالنزال مليح الطعان والضراب لطول عادته لذلك والمصراع الاول ينافى المصراع الثانى لان الاول فى صفة الوحش والثانى فى صفته

وَمَنْ يَغْرُ بِٱلْأَعْدَاءِ لَا بُدَّ أَنَّهُ سَيَلْقَى بِهِمْ مِنْ مَصْرَعِ ٱلْمَوْتِ مَصْرَعَا

اى ومن يلهج بمحاربة الاعداء لا بد ان يلقى بذلك مصرعا

رَأَيْنَ فَتًى لَا صَيْدُ وَحْشٍ يُهِمُّهُ فَلَوْ صَافَحَتْ إِنْسًا لَصَافَحْنَهُ مَعَا

يريد ان يبيّن سبب النسها به باشفى غا قدّمه فيقول رات الوحش به فتى صيد الوحش ليس مما يخطره ببال فقوله لا صيد وحش يهمه من صفة الفتى ونفى بقوله لا الفعل فلذلك لم يتكرر لا مرتين كما يقال لا عبد لك ولا جارية واذا كان كذلك فقد اضمر بعد لا فعلا وجعل الصيد يرتفع به ويكون الفعل الظاهر بعده تفسيرا له كانه قال لا يهمه صيد وحش يهمه والمصافحة اصلها فى ممارسة صفحة احدى اليدين الاخرى عند السلام فاستعارها للتمكين والاستسلام وقوله معا فى موضع الحال اى مصطحبة ومجتمعة

وَلٰكِنَّ أَرْبَابَ ٱلْمَخَاضِ يَشُفُّهُمْ إِذَا ٱفْتَقَرُوهُ وَاحِدًا أَوْ مُشَيَّعَا

المخاض هى النوق الحوامل وهو اسم صيغ للجماعة منها ولا واحد لها من لفظها وانما خصها لان التنافس فيها اكثر كانه قال لا يهمه طلب الوحش لكن يهمه قصد ارباب الابل فى اموالهم وانتصب واحدا على الحال والعامل فيه افتقروه اى منفردا ويقال افتقرت الوحش اذا تتبعت اثرها ومعنى يشفهم يهزلهم ويكد عيشهم

وَإِنِّى وَإِنْ عُمِّرْتُ أَعْلَمُ أَنَّنِى سَأَلْقَى سِنَانَ ٱلْمَوْتِ يَبْرُقُ أَصْلَعَا

جواب الشرط فى قوله اعلم انى وهو على ارادة الفاء ويجوز على نية التقديم والتاخير واصلع اى منكشف بارز لا يستره شى اى قصاراى الموت وان طال عمرى*

وقال بعض بنى قَيْس بن ثَعْلَبَةَ

دَعَوْتُ بَنِى قَيْسٍ إِلَىَّ فَشَمَّرَتْ خَنَاذِيذُ مِنْ سَعْدٍ طِوَالُ ٱلسَّوَاعِدِ

الثانى من الطويل مطلق موسس موصول والقافية متدارك الخناذيذ يستعمل فى فحول الخيل ويقال انه من الاضداد وانه يقال خنذيذ للفحل وللخصى وليس الخصاء مما يحمد فى الخيل وانما يجى الخنذيذ فى صفة الفرس الجواد قال بِشْر بن ابى خازم يصف الفحل وخنذيذ ترى الغرمول منه كطىّ الزق علّقه التجار يعنى بالتجار الخمارين فقد ثبت ان الخنذيذ عندهم وصف محمود ويجوز ان يكون الخنذيذ انما استعمل فى الخيل على النقل من موضع الى موضع لانهم يقولون لما اشرف من انوف الجبال خناذيذ فلعلهم قالو ذلك للخيل كما قالو فرس سهب اذا كان كثير الجرى لما قالو مكان سهب اى واسع كانهم ارادو بالخناذيذ من الخيل الطوال الصلاب شبّهوها بخناذيذ الجبال قال مالك بن الرَّيْب تذكرتُ من يبكى علىّ فلم اجد سوى السيف والرمح الردينى باكيا واشقرَ خنذيذ يجر عنانه الى الماء لم يترك له الموت ساقيا وقوله طوال السواعد اى ممتدة القامات مبسوطة الايدى بالضرب والطعن ويجوز ان يريد بالطوال الاقتدار والغلبة كما يقال فى السلاطة هو طويل اللسان والخناذيذ الكرام من الرجال ايضا كما يستعار القروم المصاعب لهم ومن زعم ان الخناذيذ الخصيان والفحولة فقوله بعيد من الصواب

وطوال يكون جمع طويل وطُوال ومفعول شمرت محذوف والمراد رفعت ذيولها متخففة للقتال

إذَا مَا قُلُوبُ ٱلْقَوْمِ طَارَتْ مَخَافَةً مِنَ ٱلْمَوْتِ أَرْسَوْا بِٱلنُّفُوسِ ٱلْمَوَاجِدِ

جواب اذا قوله ارسو وارسو مفعوله محذوف كانه ارسو قلوبهم بالنفوس الكريمة اى اثبتوها والمواجد جمع ماجدة واصله الكثرة يقول اذا طارت القلوب من الخوف فهم اصحاب هاولاء ثبتو بالنفوس الشريفة ❊

وقال سَعْد بن مالك بن ضُبَيْعَةَ بن قيس بن ثعلبة جد طَرَفَةَ بن العبد

يَا بُوسَ لِلْحَرْبِ ٱلَّتِي وَضَعَتْ أَرَاهِطَ فَٱسْتَرَاحُوا

من مرفل الكامل مطلق مردف موصول والقافية متدارك اللام فى قوله يا بوس للحرب دخلت لتاكيد الاضافة فى هذا الموضع وهى اضافة لا تخصّص ولا تعرّف وهذه اللام على هذا الحد لا تجيء الا فى بابين احدهما باب النفى بلا وذلك نحو لا غلامى لك ولا ابا لك وما اشبههما والثانى باب النداء فى قولك يا بوس للحرب وانما المعنى يا بوس الحرب الا ترى انه لو لم يرد الاضافة لنوّن يا بوس فى النصب لكونه نكرة او كان يجعله معرفة فيبنيه على الضم وقد اتى الشاعر به فى باب النفى على اصله فى الاضافة فقال ابالموت الذى لا بد انى ملاق لا اباك تخوّفينى والذى يدل على ان هذه الاضافة لا تخصص ان لا قد عمل معها وهو لا يعمل فى النكرات واراهط جمع جمع كانهم قالو رَهْط وأَرْهُطٌ ثم قالو اراهط كما قالو زند وازند وازاند قال الهذلى افبّا الكشوح العصان كلاهما كعاليه لختلى وارى الازاند وسيبويه عنده ان العربَ لم تنطق بأرْهُط وقد حكاه غيره فاذا نصبت اراهط جعلت لحرب الفاعلة وليس الوضع هاهنا ضد الرفع وانما المراد انها تركتهم فلم تكلفهم القتال فيها وانما يعنى سعدُ بن مالك لحارثَ بنَ عُباد ومن كان مثله فى اعتزال الحرب وقد روى ان الحارث لما حارب مع بنى بكر بعد قتل بُجَيْر قال اترانى عن وضعته لحرب فهذا يدل على النصب ومن رفع اراهط فالمعنى يا بوس للحرب التى وضعتها اراهطُ وهذا اللفظ هو الاصل لان قولك ترك بنو فلان لحرب هو واجب الكلام وقولك تركت لحرب بنى فلان مجاز واتساع ومثل الوجه الذى ترفع فيه اراهط قول الحنفىّ فان وضعو حربا فتدعها وان ابو فعُرْضة عَصّ الحرب مثلُك او مثلى وقال ابو هلال اللام فى قوله للحرب زايدة والدليل على ذلك انه اضاف ولو لم يكن مضافا كان يجب ان يقول يا بُوسًا للحرب ونحن نقول انه اراد يا بوسى فرخّم فقال يا بوسَ كما تقول فى ترخيم سَلْمى يا سَلْمَ فان قيل لا يرخم الا اسم علم قلنا قد جاء فى الشعر ترخيم ما ليس بعلم وهو قوله يا تَلْعَ سَيْلُك غامضْ وذلك انك جعلته معرفة فى النداء والترخيم انما يكون فى المعارف وقوله فاستراحو اى لما صغر شانهم فقعدو عن طلب المعالى وتحمّل المشقات فى ابتغاء الحمد وقال بعض الاعراب لرجل انه قد وضع المكارم فاستراح وقال رجل

للاحنف لا ابالى اَعُجِبتُ ام مدحت فقال استرحت من حيث تعب الكرام وقال الخليل بن احمد اراحتهم من الدنيا بالقتل ومعنى وضعتهم على هذا انها قتلتهم

وَٱلْحَرْبُ لَا يَبْقَى لِجَاحِمِهَا ٱلتَّخَيُّلُ وَٱلْمِرَاحُ

يجوز ان يريد صاحب التخيل فحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه الجاحم الملتهب اى من كان ذا خيلاء ومرح ثم بلى بالحرب شغلته عن خيلائه ومرحه على هذا يدل ظاهر الكلام وقيل معناه لا يصبر ذو الخيلاء والمرح على حر الحرب وفحوى البيت لا يدل على هذا المعنى ولكن البيت الثانى يدل عليه وهو قوله

إِلَّا ٱلْفَتَى ٱلصَّبَّارُ فِي ٱلنَّجَدَاتِ وَٱلْفَرَسُ ٱلْوَقَاحُ

الا الفتى ارتفع على انه بدل من التخيل وهذه لغة تميم ولغة ساير العرب النصب فيما كان استثناءا خارجا وان كان جائيا بعد النفى لان كونه ليس من الاول بعّد البدل فيه والنصب كان جايزا على كل وجه والنجدات الشدايد والصبر اصله الحبس وصبار فعال بناء للمبالغة ولا يجوز ان يكون اسم الفاعل من صبّر لان اسم الفاعل من صبّر مصبّر

وَٱلنَّثْرَةُ ٱلْحَصْدَاءُ وَٱلْبَيْضُ ٱلْمُكَلَّلُ وَٱلرِّمَاحُ

الحصداء المحكمة ومصدره الحصد ويقال حصد يَحْصَدُ حَصَدًا واحصدته فهو مُحْصَد وقوله والبيض المكلل يعنى المسامير لانها غشيت وسُمّرت

وَتَسَاقَطَ ٱلْأَوْشَاظُ وَٱلذَّنَبَاتُ إِذْ جُهِدَ ٱلْفِضَاحُ

ويروى وتساقط التنْواط قوله وتساقط التنْواط ينعطف على قوله وضعت اراهط فاستراحوا يقول وتساقط الدُخلاء والهجناء الذين نيطوا بصميم العرب فلم يكونوا منهم والتنواط مصدر فى الاصل كالترداد والتكرار فكانّ المراد ذو التنواط فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ويجوز ان يكون وصفه به كما يوصف بالمصادر وذكر بعضهم ان التنواط ما يعلّق على الفرس من اداوة وغيرها لان كل ذلك قد نيط به ثم اطلق تشبيها على الدُخلاء واستعملت هذه اللفظة فى الدهى فيجوز ان يريد بذوى التنواط الادعياء والذنبات التُبّاع والعُسفاء وذكر بعضهم ان الذنبات لا يقال فى الناس وانما يقال اذناب كما قال قومٌ هُمُ الانف والاذناب غيرهم ومن يسوّى بانف الناقة الذنبا ومن حيث جاز الاذناب واستعارتها جاز استعارة الذنبة والذنبات وهم المتخلفون يقول اذا بلغ الامر الى حد يقع من التقصير فيه الفضيحة سقط هاولاء فيكون الغناء فيه للروساء لما لهم فيه من قوة الراى وصدق اللقاء

وَٱلْعِزُّ بَعْدَ ٱلْفَقْرِ إِذْ كُرِهَ ٱلتَّقَدُّمُ وَٱلنِّطَاحُ

كَشَفَتْ لَهُمْ عَنْ سَاقِهَا وَبَدَا مِنَ ٱلشَّرِّ ٱلصُّرَاحُ

هذا مثل تضربه العرب فى كشف الساق وذلك ان الرجل اذا اراد ان يمارس امرا شمّر ذيله فاستعمل ذلك فى الانيس ثم نقل الى الحرب وغيرها من خطوب الدهر التى تعظم وتشتد وقد قيل الساق اسم للشدة وفسر عليه قوله تعالى يومَ يُكْشَفُ عن ساق فقيل المعنى يوم يكشف عن شدة

فَٱلْهَمُّ بَيْضَاتُ ٱلْخُدُورِ هُنَاكَ لا ٱلنَّعَمُ ٱلْمُرَاحُ

اراد ببيضات الخدور النساء ويجوز ان يكون قولهم للمراة بيضة الخدر من قبَل انهم شبهوها ببيضة النعامة ولا يمتنع ان يكون قولهم بيضة الخدر يراد بها حقيقة ما ينصب من اجله لانهم قد قالو بيضة الصيف يريدون شدة حره وقالو للرجل الخامل الذى لا يعرف نسبه هو بيضة البلَد وللرجل المشهور هو بيضة البَلَد قالت اخت عَمْرِ بن عبد وُدّ ترثيه وكان على بن ابى طالب عليه السلام قتله لو كان قاتل عمر غير قاتله لم تَبْكِ نفسى طول الدهر من كَمَد لكن قاتله من لا يعاب به وكان من قبل يدعى بيضة البلد فهذا مدح وقال الراعى ابنت قُضاعة لم تعرفْ لكم نسبا وابنا نزار فانتم بيضة البلد ويقال ان اصل ذلك ان توجد بيضة فى مكان خال فيقال هذه بيضة البلد كانما باضها هو يقول همنا ان نحمى النساء لا ان نغير على النعم

بِئْسَ ٱلْخَلَايِفُ بَعْدَنَا أَوْلَادُ يَشْكُرَ وَٱللِّقَاحُ

يروى اللقاح بفتح اللام واللقاح بكسرها يقول خلّفنا من لا دفاع به من الرجال والاموال فبئس الخلايف بعدنا جعل اولاد يشكر كاللقاح وهى الابل بلا لبن فى حاجتها الى من يذب عنها ومن روى واللقاح بفتح اللام فالمراد به بنو حنيفة وكانو لا يدينون للملوك ويكون الكلام على هذا تهكما يعنى انهم لا يحمون حوزتهم بعدنا فهى لمن غلب

مَنْ صَدَّ عَنْ نِيرَانِهَا فَانَا ٱبْنُ قَيْسٍ لا بَرَاحُ

اى انا المشهور بابيه المستغنى عن تطويل نسبه وقوله لا براح الوجه فيه النصب لكن الضرورة دعت الى رفعها وقال سيبويه جعل لا كليس هنا فرفع النكرة وجعل الخبر مضمرا كانه قال لا براح عندى فى الحرب وهذا يقل فى الشعر ولا يكثر وجعل غيره براح مبتداء والخبر مضمرا وانما يحسن ذلك اذا تكرر لا كقول القايل لا دِرهمٌ لى ولا دينار ولا عبد لى ولا امة الا انه جَوّز للشاعر الرفع فى النكرة بعد لا وان لم يتكرّر لان اصل ما ينفى بلا الرفع فكانه من باب رد الشى الى اصله ويقال ما برحتُ من مكان كذا وكذا اى ما زلت بَراحا وبُروحا وما برحت افعل كذا بَراحا اى اقمت على فعله مثل ما زلت افعله فالبراح الاول فى المكان والثانى فى الزمان ولا بد له من خبر

صَبْرًا بَنِى قَيْسٍ لَهَا حَتَّى تُرِيحُوا أَوْ تُرَاحُوا

اى اصبرو لهذه الحرب حتى تقتلو اعداءكم فتريحوهم من شدتها او يقتلوكم فيريحوكم من ذلك ونحو هذا قولهم للميت مستريح او مستراح

إِنَّ ٱلْمُوَائِلَ خَوْفَهَا يَعْتَاقُهُ ٱلْأَجَلُ ٱلْمُتَاحُ

المواءل الذى يطلب المَوْئل خوفها اى خوف الحرب ونصب الخوف بالموائل ويعتاقه اى يشغله الاجل عن النجاء فيقع فيما يكره منها والمتاح المقدّر وهو كقولهم لا ينفع عما هو واقع التوقّى

هَيْهَاتَ حَالَ ٱلْمَوْتُ دُونَ ٱلْفَوْتِ وَٱنْتُضِيَ ٱلسِّلَاحُ

اراد ان الموت قد حال دون ان يفوت الرجل فيذهب من هذه الحروب منهزما يريد انه ليس الا القتل او الغلب

كَيْفَ ٱلْحَيَاةُ إِذَا خَلَتْ مِنَّا ٱلظَّوَاهِرُ وَٱلْبِطَاحُ

الظواهر اعالى الاودية والبطاح بطونها وهو من نوادر الجمع واحدها ابطح وبطحاء

أَيْنَ ٱلْأَعِزَّةُ وَٱلْأَسِنَّةُ عِنْدَ ذٰلِكَ وَٱلسَّمَاحُ ❀

قال ابو رياش هذه الابيات قالها سعد يعرّض بالحارث بن عُباد بن ضُبَيْعة بن قيس بن ثعلبة وكان من حكام ربيعة وفرسانها المعدودين وكان قد اعتزل حرب ابنى وايل وتنحى باهله وولده وولد اخوته واقاربه وحلّ وتر قوسه ونزع سنان رمحه ولم يشهد فيها عروة ولم يحل منها عقدة وقال لا ناقة لى فيها ولا جمل فذهبت مثلا فلم يزل الحارث بن عُباد معتزلا لحربهم متنحيا حتى اذا كان فى الاخر وقايعهم خرج بُجَيْر بن عَمْر بن عُباد فى اثر ابل له ندّت يطلبها فعرض له مُهَلهِل بن ربيعة بن مرة بن الحارث بن زهير بن جُشَم بن بكر بن حُبَيْب بن عمر بن غَنْم بن تغلب ابن وايل فى مِقْنَب من مقانب بنى تغلب يطلبون غِرَّة بكر بن وايل فلما نظر اليه اعجبه الغلام وما راى من جماله وهيئته فقال له من انت يا غلام فقال انا بجير بن عمر بن عباد قال فمن خالك قال امى أُحَيذة فبوّا له الرمح ليطعنه به فقال له امرو القيس بن أَبَانَ بن كعب بن زهير بن جشم وكان من اشرف بنى تغلب وسادانهم وكان على مقدمتهم زمانا طويلا لا تفعل فوالله لئن قتلته ليقتلن به منكم كبش لا يسال عن خاله من هو واياك ان تحقر البغى والظلم فان عاقبتهما وبيّة وقد اعتزلنا عمه وابوه واهل بيته واعتزلو قومهم وتركو قتالا مع بكر بن وايل فخلّ عنه واطعنى فابى على امرى القيس المهلهلُ الا قتله فطعنه برمحه حتى خرج من ظهره وقال بُؤْ بشسع نَعْل كُلَيْب فبلغ كلامه عم الغلام الحارث بن عباد وما كان من امره وكان من احلم اهل زمانه واشدهم باسا وبدنا وكان احد حكام وايل وامرو القيس بن ابان الاخر فقال الحارث نعم القتيل قتيل اصلح بين ابنى وايل فكف سفهاءهم وحقن دماءهم فقيل له ان المهلهل انما قتله بشسع نعل كليب فلم يقبل ذلك ولم يحجل

على القوم وارسل اليهم والى امرى القيس ان كنتم السما قتلتم بجيرا بكليب وانقطعت الحرب بينكم وبين اخوانكم فانى راض بذلك وطيّبة به نفسي ليهدأ هذا الامر فارسل اليه المهلهل انما قتلته بشسع نعل كليب فقال الحارث بن عُباد لامة له رَدّى جمالك الحقك الشرُّ باهلك من أُناس ما انت فذهبت مثلا وجا بفرسه وكانت تسمى النعامة فجز ناصيتها وهلب ذنبها ويقال قطعه وكان اول من فعل ذلك بالخيل على ما زعمو فقال بعض العرب رَدّهــا جَدْعة وقال فى مردود جواب المهلهل عليه لا بُجَيْرٌ اغنَى قتيلا ولا رَهْــط كُلَيْب تزاجرو عن ضَلال قَرّبا مَرْبَط النعــامة منى لقحت حرب وايل عن حيال هذا مثل ضربه لان الناقة اذا حالت وقرعها الفحل كان اسرع للقاحها واما يعظم امر الحرب لم اكن من جُناتهــا علم الله وانى بحرّها اليوم صالى قربا مربط النعامة منى ان قتل الكريم بالشسع غالى ثم ارتحل بجماعة اهل بيته ومن كان معه من قومه حتى نزل مع جماعة بكر بن وايل وعليهم يومئذ الحارث بن هَمّام بن مرة بن ذهل بن شيبان بن ثعلبة فكان يوم التحالق ❀

وقال جَحْدَرُ بن ضُبَيْعَةَ بن قَيْس بن ثعلبة بن ضُبَيْعَةَ وجحدر اسمه ربيعة

واما جحدره فلَقَبُهُ وجحدر هو الجَعْد القصير من الناس فهو صفة منقولة

قَدْ يَتِمَتْ بِنْتِي وَآمَتْ كَنَّتِي وَشَعِثَتْ بَعْدَ الرِّهَــانِ جُمَّتِي

من مشطور الرجز والقافية من المتدارك قوله يتمت مصدره اليُتْم وقوله امت مصدره الأَيْمة والايوم والكنة قال الخليل هى امرأة الاخ او الابن ويشهد لما قاله قول الشاعر هى ما كَنَّتى وتزعم انى لها حَمُو وهذا الشاعر من بنى كِنَّة وبنو كنة بطن من العرب وكان فيه اخوان لاحدهما امراة فهويها اخوه وكتم داءه فسل جسمه ضُرا وهزالا واستعجم امره على اهله فلما خيف عليه الموت احضرو الحارث بن كَلَدَة وكان طبيب العرب فلما راه واستبهم امره عليه قال اطعموه واسقوه نبيذا فلما شرب انشا يقول الا رفقا الا رفقا قليلا ما أكونَنَّهْ أَلَمّا بى على الابيات بالخيف أَزُرْهُنَّهْ غزالا ما رايت اليوم فى وفد بنى كُنَّهْ غضيض الطرف مربوبا وفى منطقه غُنَّهْ فقال الطبيب قد كاد يُبدى مما فى نفسه فزيدوه من الشراب ففعلو فلما شرب ثانية انشا يقول ايها الركب سلّمو وَآرْبَعو كى تُكَلّمو وتُقَصّو لُبانَةً وتُحَيّو وتَغْنَمو خرجت مزنة من البحر رَيًّا تحمحمُ هى ما كنتى وازعم انى لها حمو فلما سمع اخوه مقالته طلّق لوقت امراته ونزل عنها لاخيه فابى المريض تزوجها حياءا من اخيه فلم يزل على حالته حتى قضى نحبه ويعنى جحدر بالكَنّة امراة نفسه والشَعَث والشعوثة اغبرار الشعر وتلبده

رُدُّو عَلَــيَّ ٱلْخَيْــلَ إِنْ أَلَمَّــتِ إِنْ لَمْ يُنَاجِزْهَــا فَجُزُّو لِمَّتِي

يريد اصرفو وجوهها الىّ والمناجزة المعاجلة بالقتال

قَدْ عَلِمَتْ وَالِدَةٌ مَا ضَمَّتِ   مَا لَفَّفَتْ فى خِرَقٍ وَشَمَّتِ

ويروى ولَفَّفَتْ فمن رواه هاكذا فهو عطف على ضمت ومن رواه ما لففت ابدل ما الثانية من الاولى كقولك قد عرفت ما عندك ما فى ضميرك وانما تبدل الموصول من الموصول لما تتضمنه صلة الثانى من زيادة البيان والفايدة والا فنفس الموصولين مجرّدين من الصلة بمنزلة واحدة وقد يجوز ان تكون ما استفهاما فتكون منصوبة الموضع بما بعدها من الفعل وتكون الجملة الثانية مبدلة من الجملة الاولى والتكرار على هذا الوجه تفخيم للقصة اى قد علمت جلادتى وشهامتى وانا صغير كما قال الكُمَيْت وراو عليك ومنك فى المهد النُهَى ذات البصاير

إذَا الكُمَاةُ بِالكُمَاةِ ٱلْتَفَّتِ   أَمُسْتَحِجٌّ فى ٱلحَرْبِ أَمْ أَتَمَّتِ

الحدبج الناقص الخلق ✿

هذه قالها فى يوم التَّحَالُق وذلك ان بكر بن وايل اجتمعو واحتشدو فقال الحارث ابن عُباد للحارث بن همّام هل انت مطيعى يا حار فيما اريد ان اعمله فقال له الحارث بن همام هل اجد بدا من طاعتك والمصير الى امرك فقال له الحارث بن عباد ان القوم كانو لك ولقومك مستقلين فرادهم ذلك فى الحرب جرءة عليكم فقاتلهم بالنساء فضلا عن الرجال فقال له الحارث ابن همام وكيف قتال النساء قال قلّد كل امراة منهم اداوة من ماء واعطها هراوة واجعل جمعهن من وراءكم فان ذلك يزيدكم جدا فى القتال واجتهادا وعلّمو بعلامات يعرفنها فاذا مرت المراة منهن على صريع منكم عرفته بعلامة فسقته من الماء ونعشته واذا مرت على رجل من غيركم ضربته بالهراوة فقتلته واتت عليه فاطاعوه وفعلو ذلك وحلقت بنو بكر يومئذ روسهما استبسالا للموت وجعلو ذلك علامة بينهم وبين نسايهم ولم يبق منهم احد الا حلق راسه غير جحدر فانه كان رجلا دميما حسن اللمة فارسا من الفرسان المعدودين فقال يا قوم ان حلقتم راسى شوّهتم فى فدعو لمتى لاول فارس يطلع من الثنية غدا من القوم ففعلو ذلك وتركو لمته وقال عامر بن تيم اللات بن ثعلبة يومئذ للناس قدّمو ثمار سياطكم فان الرجل منكم يضرب فرسه فينقلب بطنه ولا يعلم او يعقره او يوثر به اثرا قبيحا ففعلو ذلك وهو اول يوم قطعت فيه ثمار السياط على ما يزعمون فسمى عامرُ بن مالك مُقطّع الجذم لذلك والتقى الناس يومئذ باشد ما يكون من القتال وجالت بكر بن وايل جولة فصعد البُرَك وهو عوف بن مالك بن ضُبيعة بن قيس فى ثنية قِضّة ومعه امه على ناقة لها فلما توسط الثنية ضرب عرقوبى الناقة ثم نادى انا البُرَك أبْرَك حيث أدْركه ثم انتضى سيفه وقال والله لا يمر بى رجل من بكر بن وايل منهزما الا ضربته بالسيف الى كل يوم فرار وعار وقال فى ذلك سددت كما سد ابن بيض طريقه فلم يجدو فرط الثنية مُطّلَعا وكان ابن بيض رجلا من العماليق مجاورا للقمان بن عاد وكان له عليه خراج كل عام ثيابا يوديها اليه وكان يريد الخلاص من لقمان ومفارقته فلا يقدر على ذلك خوفا من لقمان فلما

احس بغفلة من لقمان ارتحل يريد قومه ثم خاف الطلب وعلم انه لا يفوته حتى مر على ثنية ليس للقمان طريق غيرها فعمد الى ما كان يعطى لقمان من الثياب فوضعه فى الثنية ومضى لشانه وفقده لقمان فاتبعه فلما صار الى الثنية وجد الثياب فقال لمن معه قد والله سد ابن بيض طريقنا واتقانا بحقنا وان اتّباعه لمن البغى فارجعو بنا فاخذ الثياب ورجع فضربته العرب مثلا وهو قول بشامة بن حَزْن كثوب ابن بيض وقاهم به فسد على السالكين السبيلا وكان مع الفِنْد وهو شهل ابن شيبان بنتان له جاريتان بذيّتان فتكشفت احداهما وهى تُحصص الناس وتقول وغا وغا وغا وغا حرّ الجرارْ والتظا وملئت منه الربا يا حبّذا المُحلّقون بالضحا وقالت بنت الفند نحن بنات طارق نمشى على النمارق ان تقبلو نعانق او تدبرو نفارق ثم ان بكرا عطفت على القوم بعد ذلك فقاتلوهم قتالا شديدا واتاهم جحدر باول فارس طلع من الثنية من بنى تغلب كما كان ضمن لهم واستعرض الحارثُ بن عباد القومَ يومئذ من جانب لا يقف على احد من بنى تغلب الا صرعه واذا اشتهر موضعه قصد اليه فاحتمله عن سرجه حتى ياتى به اصحابه وهو لا يعرفه فحمل على رجل منهم لا يعرفه كفعلاته وكان الرجل من فرسانهم وممن اشتهر موضعه وحاله فقال له الرجل ارفق بى وادلك على عدى بن ربيعة فقال له الحارث دُلّنى عليه وانت الامن قال لا والله او يجيرنى عليك هذا الشيخ يعنى عوف بن محلّم بن ذهل بن شيبان فقال له الحارث يا عوفُ اجرْه علىّ قال له عوف اقتل اسيرك قال اجره قال اسالك بالرحم الا قتلته قال له الحارث بل اسالك بالرحم الا اجرته وجعل عوف يتخوف ان يكون يغدر به وقد عرفه عوف وعرف الرجل عوفا وكانت قبل ذلك بينهما مودة وخلة فلما اكثر عليه الحارث بن عباد قال له عوف خَلّه حتى يصير خلف ظهرى وبين كتفىّ فلما فعل الحارث ذلك به قال له عوف خبّره من انت قال انا عدى بن ربيعة فقال له الحارث احلنى على غيرك قال اترضى بامرئ القيس بن ابان قال نعم اين هو قال اترى صاحب الفرس الشقراء التى يعطفها كيف يشاء المعتجر بالعمامة الحمراء قال نعم فحمل الحارث بن عباد عليه فاحتضنه فجاء به الى اصحابه ثم قتله ببجير بن عمرو ابن عباد وقال الحارث رمح الجبان اطول فذهبت مثلا وقال الحارث فى ذلك ضُلّ من ضُلّ فى الحروب ولم يُطْلَل قتيل اباته ابن ابان لهف نفسى على عدى ولم اعرف عديا اذ امكنتنى اليدان فارس يضرب الكتيبة بالسيف وتسمو امامه العينان وامرو القيس بن ابان هو الذى قال لمهلهل يَوْمَ قَتَلَ بجيرا فوالله لئن قتلته ليقتلن به رجل لا يسال عن خاله فكان هو المقتول به وحمل رجل من بنى تغلب على امراة من بكر بن وايل وخلفه رديف يقال له البَزْباز بن مازن ومع المراة صبى فطعن الصبى برمحه فرفعه وهو يقول ويل لام الفَرْخ ويقال ان البزباز هو الذى امره ان يطعن الصبى فبنو تغلب يتشاامون بالبزباز وقومه لما اشار به فراه الفند فحمل عليه فطعنه وردیفه فانتظمهما برمحه وقال الابيات التى اولها ايا طَعْنَةَ ما شيخ كبير يَفَن بالِ وهى تاتى فيما بعد ان شاء الله واصابت جحدرا يومئذ جراح شديد فخر صريعا مع القتلى فمرت به النساء ولم يكن حلق راسه فوجدنه ذا لمة فظننّه من بنى تغلب فقتلنه واقتتل الفرسان يومئذ قتالا شديدا وصبر بعضهم لبعض اشد ما يكون من الصبر حتى كان اخر النهار من ذلك اليوم فانهزمت

بنو تغلب ومضت على وجوهها ولحقت بالظعن بقية يومها وليلتها فاتبعهم سَرْعانُ بكر بن وايل وتخلف الحارث بن عباد وكان سعد قد عيّره باعتزاله حرب قومه بقوله يا بوس للحرب التى وضعت اراهط فاستراحوا فقال له اترانى عن وضعته الحرب فقال لا ولكن لا تخبأ لعطر بعد عروس تم الخبر ٭

وقال شَمَّاس بن اسود الطُهَوىّ لحَرّىّ بن ضَمْرَةَ بن ضمرة بن جابر بن قَطَن ابن نهشل شماس من الفرس الشموس وانما يريدون انه ابىٌّ عزيز وهذا اشبه من اليوم الشامس وان كان ذلك جايزا وسميت الخمر شموسا تشبيها بالفرس الشموس لانها تحمل الشارب على غير ما يحسن

أَغَـرَّكَ يَوْمًـا أَنْ يُقَـالَ ابنُ دارِمٍ وَتُقْصَى كَمَـا يُقْصَى مِنَ ٱلْبَرْكِ أَجْـرَبُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك قوله اغرك يوما لفظه لفظ الاستفهام ومعناه التوبيخ يقال غره اذا غشه وخبّره بما لا يجب السكون اليه ويقال ما غرك منى اى لمَ وثقت بى وما غرك بى اى لم اجترات علىَّ وما غرك عنى اى لما غفلت عنى فيقول اغتررت بقول الناس فيك هو ابن دارم وان اخّرت منزلتك اى اغرّك شرف الابايك واقتصرت عليه وظننته شرفا لك وانت تقصى اى تُبْعَدُ كما يبعد الاجرب من جماعة الابل مخافة عدواه وقوله ابن دارم يجوز ان يكون مبتداء وخبره محذوف وان يكون خبرا والمبتداء محذوف والمضمر فى الوجهين انت او هو

قَضَى فيكمُ قَيْسٌ بِمَا الحَقُّ غَيْرُهُ كَذٰلِكَ يَخْزُوكَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْمُدَرَّبُ

وروى ابو هلال قضى فيكم نَوْس بما الحق غيره نوس رجل اى قضى فيكم بغير الحق فرضيت لضعفك كذلك يخزوك اى يسوسك الغالب والمدرب البصير بالامور المعتاد لها

فَأَدِّ إِلَى قَيْسِ بن حَسَّانَ ذَوْدَهُ وَمَا نِيلَ مِنْكَ ٱلتَّمْرُ أَوْ هُوَ أَطْيَبُ

معناه انه اخذ منه اكثر مما اخذ من جاره والواو من قوله وما نيل واو الحال كانه قال اده وانت اذا اكلت مستنشاب وقوله او هو اطيب اى اطيب من التمر والحذف من الخبر جايز واوْ فى او الاباحة اراد ان فيما اصابك من المكروه شفاءا لغيظ وبردا على الفواد ٭

فَـإِلَّا تَصِلْ رِحْـمَ ٱبْنَ عَمْرِ بْنِ مَرْثَدٍ يُعَلِّمْكَ وَصْلَ ٱلرِّحْمِ عَضْبٌ مُجَرَّبُ

يقول ان لم تفعله طوعا فعلته كرها ٭

كان من خبر هذه الابيات ان قيس بن حسّان بن عمر بن مرْثد بن سعد بن مالك بن ضُبَيْعة بن قيس بن ثعلبة كان نازلا فى اخواله بنى مُجاشع وكان رجل من بنى اسد يقال له عمر بن عِمْران جارا لحَرِّىّ بن ضَمْرَةَ بن ضمرة فاخذ قيسُ بن حسّانَ بكرا من ابل عمر

ابن عمران فاتى عمرٌ حرىَّ بن ضمرة فقال ان قيسا قد اخذ بكرا من ابلى وانا جارك فغضب حرى فاتى قيسا فضربه بالسيف ضربة على ساعده فقطع زنده ثم اخذ من ابله ثلثين بعيرا فدفعها جميعا الى عمر بن عمران فقال حرى عَمْرَ بن عمران حَبَوْتُ بهَجْمَة مكانَ قلوص رازمٍ أَنْ أَعيرًا واوفيته منه ثلثين جلة ولم يك نصرى اليوم ان اتدبرًا قوله ان اعيرا اى مخافة ان اعيرا وهم يحذفون المصدر مع ان كثيرا ومنه الاية لمن ترضون من الشهداء ان تضل احداهما اى مخافة ان تضل وقوله ان اتدبرا اى اتدبر الامر وانظر فى عاقبته والفكر فيما يجىٌ بعد وهى طويلة وقال ايضا عَمْرَ بن عمران حبوتُ بهجمة فاب ولم يُقْرَفْ بعوراء جاريا وقلت له خذها هنيئا فانها ستغنيك يوما ان تمنى الامانيا فانطلق قيس بن حسان الى اخواله بنى مجاشع فاخبرهم بالذى صنع به حرى فغضبو من ذلك ومشو الى بنى نهشل فقالو يا بنى نهشل ان لم تكن اخوال قيس بن حسان فانكم اخواله فرُدُّو عليه ابله فكلّمو حرى بن ضمرة فابى ان يردها فقال لهم بنو مجاشع اما ان تردو الابل واما ان تخلعو حرى بن ضمرة فخلعوه واخذه بنو مجاشع بأَضَاخَ فضربوه وجروه واخذو منه اكثر من الابل التى كان اخذ من قيس بن حسان فلما راى ذلك اتى بنى نهشل فقال يا بنى نهشل انه قد أُتِى الىّ امر قبيح فانصرونى فابو ان ينصروه وقالو انك قطعت اخوتك واسات فيما بينك وبينهم فقال فى ذلك حرى بن ضمرة يعيّر بنى نهشل خذلانهم اياه اتىّ انّ استدلعْ والدهر ذو امل اجعلْ لامر من الامور أَشْطانا يشفى الغليل ويجزى العامدى لهما بالظلم ظلما وبالعدوان عدوانا واخذت بنو مجاشع ايضا عَبْدَ عمر ابا مَجْرَد بن ضمرة بن ضمرة فضربوه ضربا شديدا واوثقوه حتى ردت عليهم الابل وفى ذلك منهم نُواسُ بن عامر بن جُوَىّ بن سفيان بن مجاشع وكان ابو مجرد قد اسر حَسّان بن ضبيعة بن شَرَحْبيل بن عمر بن مرثد فكان يتمنن بها على نواس فيقول ناصية ابن عمكم عندى فقال الفرزدق نحن اخذنا عبد عمر فلم نجد له عبد عمر عن رحى الشر مذهبا فجئنا على رَغْمِ العُداة نقوده الى الحى نغشيه الحُزُونَةَ مُتْعَبا بناصية القيسىّ يسعى عليكم غلاما ويسقيكم ذُعَافا مُقَشَّبا فقال شمّاس بن اسود اغرّك يوما ان يقال ابنُ دارم الابيات وقال حرىّ يرد عليه لنا راسُ رِبْعىّ من العز مُصْعَب لَدُنْ أَنّ اقامت فى تهامة كبكب اصل الربعى الذى يكون فى الربيع من نبت وغيره وقالو غزاة ربعية اذا كانت فى وقت الربيع وقالو لاولاد الرجل فى اول عمره ربعيون واراد حرى ان عزهم قديم تم الخبر ✿

وقال حُجْرُ بن خالد بن محمود بن عَمْرِ بن مَرْثَد بن سعد بن مالك بن ضبيعة بن قيس بن ثعلبة

وَجَدْنَا أَبَانَا حَلَّ فِى ٱلْمَجْدِ بَيْتَهُ وَأَعْيَـا رِجَـالًا ٱلْخَرِينَ مَطَـالِعُهْ

الثانى من الطويل والقافية متدارك قوله حل فى المجد بيته فى موضع المفعول الثانى لوجد لانه بمعنى علم والبيت لا يُحَل وانما يُحَل فيه ولكنه رمى بالكلام على السعة والمجاز لان المعنى لا يحيل يقول وجدنا ابانا حل بيته فى الشرف وصعب على رجال الخرين فلم يبلغوه

فَمَنْ يَسْعَ مِنّا لا يَنَلْ مِثْلَ سَعْيِهِ ولاكِنْ مَتَى مَا يَرْتَحِلْ فَهْوَ تَابِعُهْ

يقول من طلب نيل مكانه من الشرف كان اقصى غايته بعد استفراغ مجهوده ان يكون تابعا له

يَسُودُ ثِنَانَا مَنْ سِوَانَا وَبَدْوُنَا يَسُودُ مَعَدًّا كُلَّهَا لا تُدَافِعُهْ

الثنا من دون الرئيس لكنه يليه فى الرتبة مثل ولى العهد فى الاسلام والبدء السيد غير مدافع عن أوّليّة سيادته فكانّ المراد بهما الاول فى الرياسة والثانى واصل الثنا من ثنيت الشيء وفى الحديث لا ثنا فى الصّدقة اى لا توخذ فى السنة مرتين ويقال ثنيت الشى ثنيا ثم يسمى المُثنّى ثنْيا وما يُثنى هو به ايضا ثنيا وعلى هذا الضعف يقال ضعفت الشى مخففا بمعنى ضاعفت ثم يسمى المضعوف ضعْفا بالكسر والمضعوف به ضعفا ايضا والبدء العظم المنفصل بما عليه من اللحم كانه من هذا ومعناه ان المغمور فينا اذا حصل فى غيرنا سادهم والرئيس تسلم له الرياسة على قبايل مَعَدّ كلها غير مُعارَض فيها ولا مدافع عنها

وَنَحْنُ الَّذِينَ لا يَرُوعُ جَارُنَا وَبَعْضُهُمُ لِلْغَدْرِ صُمٌّ مَسَامِعُهْ

ان تصم مسامعه عن ذكر العار فلا يبالى بذم الناس له وفى طريقته ان يجبنو او يغدرو او يبخلو لا يحفلو يغدو عليك مرجّلين كانهم لم يفعلو

نُدَهْدِقُ بَضْعَ اللَّحْمِ لِلْبَاعِ وَالنَّدَى وَبَعْضُهُمُ تَغْلِى بِذَمٍّ مَنَاقِعُهْ

ندهدق نغلى والدهدقة الصوت ويقال للقدر دهادق اذا سمعت صوت غليانها وقيل ندهدق نطرح بعض اللحم على بعض مقتلعا وقال صاحب العين الدهدقة دوران البضعة الكبيرة فى القدر اذا غلت تراها تعلو مرة وتسفل اخرى والباع مثل ويعنى به الشرف والفضل وفلان طويل الباع رحب الذراع يراد به البسطة والشرف ومن روى الباغ بالغين منقوطة اراد الباغى فحذف الياء والبضع القطع اى نتولى ذلك كرما منا على اعتساف وسوء تأتّ ويجوز ان يكون البضع جمع بضعة فيكون المعنى انا نقلّبها فى القدور ولعظمها يسمع لها فى التقلب صوت والمناقع القدور الصغار من الحجارة تكون للفطيم والصبى يطرح فيها اللبن والتمر ينقعه وهى الاتوار ايضا على ما قيل وقالو المناقع واحدها منقع واصله ما ينقع فيه الشى فاستعاره وقوله بذم فى موضع الحال تقديره تغلى مذمومة

وَيَحْلُبُ ضِرْسُ الضَّيْفِ فِينَا اِذَا شَتَا سَدِيفَ السَّنَامِ تَسْتَرِيهِ أَصَابِعُهْ

السديف قالو هو شحم السنام اى يمضغ الضيف فيخرج له دسمه فكانه يحلبه ويروى ويحلب ضرسَ الضيف بالنصب وسديف بالرفع اى اذا راه تحلب فوه من الشهوة ويروى ونحلب

عرّش الضيف يعنى أن الضيف اذا جاء حلب له ونحن نجعل حلبنــا له سديف السنام ويقال حلبته وحلبت له يقول اذا اشتد الزمان فان الضيف فينا ياكل سديف السنام من الابل السمــان على ما تختاره اصابعه فى الجفان والسديف قطع السنام وتستريه تختــاره وموضع تستريه نصب على الحال للسديف والعامل فيه يحلب كانه قال يحلبه الضرس مختارا بالاصابع

مَنَعْنَا حِمَانَا وَٱسْتَبَاحَتْ رِمَاحُنَا حِمَى كُلِّ قَوْمٍ مُسْتَجِيرٍ مَرَاتِعُهْ

الهاء فى مراتعه ترجع الى حمى كل قوم والمعنى الحمى الذى استجــار مراتعه بــالممتنع القوى ويروى مستحير وكانه يريد التفاف العشب من الكثرة وفرط الحمــايــة له فلما قــال حُجْرُ ابن خالد يسود ثنانا مَنْ سوانا البيت رفع عَمْرُ بن كُلْثُوم التغلبى يده فلطمه بين يدى المــلك فغضب الملك وقام ابن كلثوم فلما كان الليــل اقبل حُجْر حتى دخل على عمر بن كلثوم قيته فلطمه فنادى يال تغلب قال فوالله ما زالت الخيل تثوب حتى ظننت ان الارض كلها خيل ولجات الى كسر بيت ونحن بالحيرة فلما كان اخر ذلك اذا مناد ينــادى فوق قصر الملك يا حجر بن خالد انا لك جار قال فوالله ما زالت تلك الخيل تتصدع حتى مــا بقى منهم احد قال فاقبلت الى باب القصر فدخلت عليه فقال لى الملك اقتلت الرجل قال قلت بل لطمته قــال اف لك فقــال حجر يمدحه سمعتُ بفعل الفاعلين فلم اجد كفعل ابى قــابوس حزمــا ونــائــلا يُســاق الغمامُ الغُرّ من كل بلدة اليك فاضحى حول بيتك نــازلا فاصبح منه كل واد حللته وإن كان قد اخوى المرابيع سايلا اخوى لم يُمطَر فان انت تهلِكْ يهلك الباع والندى وتصبح قلوصُ الحــرب جرداء حايلا فلا ملك ما يبلغنك سيبه ولا سوقة ما يمدحنّاه باطــلا ما زايدة فى الموضعين ويقال قالها فى عبد عمر بن بشر بن مرثد حين احدث حــدثا فاطرده الملك فلمــا مدحه حجر بهذه الابيات قــال ارجع الى بنى عمر فاتنى بهم فاتاه بهم فاكرمهم واصطنعهم ✿

وقال حُجْر بن خالد ايضا

لَعَمْرُكَ مَا أَلْيَاءُ بْنُ عَبْدٍ بِذِى لَوْنَيْنِ مُخْتَلِفِ ٱلْفَعَالِ

الاول من الوافر والقافية متواتر الياء فعيلاء من اللوت

غَدَاةَ أَتَاهُ جَبَّارٌ بِإِدٍّ مُعَضِّلَةٍ وَحَادَ عَنِ ٱلْقِتَالِ

جبار رجل والاد المنكر قال الله تعالى لقد جئتم شيا ادًّا وقد افردها هنا غير موصوفة فاجراها مجرى اسماء الدواهى وانّث المعضّلة على تانيث الاد فى المعنى والمعضلة الداعيــة العسرة الضيقة من قولهم عضّل به الامر اذا اشتد عليه ومنه قولهم عُضْلة من العُضَل وغداة ظرف للفعل الذى دل عليه قوله بذى لونين مختلف الفعال كانه جلب عليه هذا الرجل امرا منكرا وهرب هو ويروى غداة الله جَبّارٌ بعَبْدٍ مُغَفّلةً ومعناه ان جبارا جاءه بعبد مغفله كانه يستغفله وحاد هو من القتال فقتله

اليّاء ويروى، جبار بن عبد مُعْقَلْة كانه استغفله لما اتى جبار اليّاء بن عبّد. نفض اليّاء بـن عبـد مجامع الكتفين من جبار

فَقَضَ مَجَـامِعَ ٱلْكَتِفَـيْنِ مِنْهُ بِـأَبْيَضَ مَـا يُغَـبُّ عَـن ٱلصِّقَـالِ

الفض الكسر والتفريق يقول فصل مجمع كتفيه بضربة من سيف يحادث بالصقـل اى ما يزال يخضبه بالدماء ثم يمسحه فهو كل يوم يصقل لانه فى كل يوم يختضب فجعل مسح الدم عنه صقالا

فَلَوْ أَنَّـا شَهِـدْنَـاكُمْ نَصَرْنَـا بِـذِى لَجَبٍ أَزَبَّ مِـنَ ٱلْعَوَالِى

جعل الجيش ازب لكثرة الرماح واصل الزبب فى الشعَر والمثل كل أزَبَّ نفورٌ يعـنى البعيـر الكثير الشعر على الوجه والعثنون لان ما حول عينه يتخيّـل اليه المنـاظر على خلاف ما تكون عليه فينفر والعوالى جمع عالية الرمح ويراد بها جنس الرماح

وَلٰكِـنَّـا نَـأَيْنَـا وَٱكْتَـفَـيْتُـمْ وَلَا يَنْـأَى ٱلْحَفِـىُّ عَـنِ ٱلسُّـؤَالِ

المعنى انا لو شهدناكم نصرناكم على انكم لا تحتاجون الى نصرتنا لقوتكم الا انا لم ننا عن السوال لحفاوتنا بكم والحفاوة العناية اى لم يكن باحد الحيين افتقار الى الاخر فصار ذلك سببا فى التناءى وعذرا فى التاخر عن المعاونة ودل بقوله ولا ينأى الحفى عن السؤال على ان القلوب فى التعطف على ما يوجبه الوداد ويقال فلان حفى بفلان ظاهر الحفوة اى البر ❊

وقال غَسَّانُ بن وَعْلَةَ احد بنى مُرّة بن عُبَاد ويقال انها للنمر بـن تَوْلَب قال ابـو الفتح غسـان علم مرتجل ويجوز ان يكون من احد شيئين اما من قولهم فلان غُسّ اى ضعيـف قال الشاعر فلم أرْقه أنْ يَنْجُ منها وَانْ يَمُتْ فَطَعْنَةُ لا غُسّ ولا بِمُغَمّر وقال فُسُو الامانـة صنبور فصنبورُ فان كان من الغس فهو فعلان وان كان من الغَسَن وهو خصل العرف فهو فَعّـال وينبغى ان يكون من الاول لامتناعهم من صرفه قال وقفت له بالنصر اذ قيل قد غزت كتايب من غسّان غير أشَايب

إِذَا كُنْتَ فِى سَعْدٍ وَأُمُّكَ مِنْهُـمُ غَرِيبًـــا فَلَا يَغْـرُرْكَ خَـالُكَ مِنْ سَعْـدِ

الاول من الطويل والقافية متواتر يقول اذا كنت بعيدا عنهم ونسبك من قبـل ابيك وحاصلا فى بنى سعد لكون امك منهم فلا تغتر بهم وقوله فى سعد يجوز ان يكون خبرا ويجعل غريبا منتصبا على الحال ويكون العامل فيه كنت او العامل فى الظرف ويجوز ان يجعل فى سعـد لغوا ويجعل غريبا خبر كان وقوله فلا يغررك جعل النهى فى اللفظ للخال والمعنى لا تغتـر بخالـك من سعد لان المنهىّ هو المخاطب ومثل هذا قولهم لا أرَيَنّك هاهنا

فَإِنَّ ٱبْنَ أُخْتِ ٱلْقَوْمِ مُصْغًى إِنَـاؤُهُ إِذَا لَمْ يُزَاحِـمْ خَـالَهُ بِأَبٍ جَلْـدِ

المصغى المال اى ينقص حظه ويظلم اذا لم تكن اعمامه اقوى من اخواله وجعل اصغاء الاناء مثلا لنقصان الحق لان الاناء اذا اصغى اى اميل نقص ما يسعه وجواب اذا لم يواخم مقدّم وهو ظرف لاصغاء الاناء ومثله بَنُونا بنو ابنائنا وبناتنا بنوهن ابناء الرجال الاباعد وروى ابن دريد هذا الشعر للنمر بن تولب فى بنى سعد وهم اخواله واغاروا على ابله فقال اذا كنتَ فى سَعْد البيت وبعده اذا ما دَعَوْ كَيْسانَ كانت كهولهم الى الغَدْر ادنى من شبابهم المُرْد كيسان اسم للغدر وبعده فان ابن اخت القوم البيت ❊

وقال بعض بنى جُهَيْنَةَ فى وَقْعَة كَلْب وفَزارَةَ جهينة اسم مرتجل من الجهن وهو غلظ الوجه ويكون تحقير جَهْنَةَ او نحوها والفزارة امّ الببر قال ولقد رايت فزارة والفزر والهدبس يتبع فُرّةَ كالعَضُون الفزر ابنه والفزارة اخته والهدبس اخوه اثبت هذا احمد بن يحيى فقبله ولم يدفعه

أَلَا هَلْ أَتَى ٱلْأَنْصَارَ انّ ٱبْنَ بَحْدَلٍ حُمَيْدًا شَفَى كَلْبًا فَقَرَّتْ عُيُونُهَا

الثانى من الطويل والقافية متداركه ويروى الاشراف والامصار حُمَيْد من بنى فزارة وجهينة وكلب من قضاعة وقرّت عيونها اى سرو وفرحو

وَأَنْزَلَ قَيْسًا بِٱلْهَوَانِ وَلَمْ تَكُنْ لِتُقْلِعَ إِلَّا عِنْدَ أَمْرٍ يُعِيبُهَا

يعنى قيس بن عيلان اى انزل حميد قيسا بالهوان ولم يكن قيس يكف الا اذا أُعيبَ واذل ويقال اقلعت السحابة اذا انقشعت تقلع اقلاعا

فَقَدْ تُرِكَتْ قَتْلَى حُمَيْدِ بنِ بَحْدَلٍ ثَبِيرًا ضَوَاحِيهَا قَلِيلًا دَفِينُهَا

الضواحى البوارز يقال ضَحَى يَضْحَى ضَحْيًا وضَحِىَ يَضْحَى اذا برز للشمس يقول كثرت قتلى فعجزو عن دفنها وقوله قليلا لم يرد ان القليل منهم دفنو اراد انه لم يدفن منهم احد ومثله قليل على ظهر المطية ظله سوى ما نفى عنه الرداء المحبّر اى ليس له ظل

فانَّا وكَلْبًا كَٱلْيَدَيْنِ مَتَى تَقَعْ شِمَالُكَ فِى ٱلْهَيْجَا تُعِنْهَا يَمِينُهَا

يقال للقوم اذا كانت نصرتهم واحدة هم يد واحدة وفى الحديث يسعى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم ❊

قال ابو رياش خبر هذه الابيات انه لما كانت فتنة ابن الزُبَير وكان عبد الملك ابن مروان يقاتل مُصْعَب بن الزبير وكانت قيس زُبَيْرِيّةً وان زُفَرَ بن الحارث الكلابى وعُمَيْرَ بن الحُبَاب السُلَمىّ كانا يغيران على كلب وكانت ابناء القيسيّات من بنى أُمَيّة يفخرون على ابناء الكَلْبِيّات

بما يتهضم بهم قيس في البدو والحضر فقال خالد بن يزيد بن معاوية للكلبيين هل رجل فيه خير
يغير على بادية قيس واكفيه تباعة السلطان فان ابناء القيسيات قد اهلكونا بالفخر علينا بما
تفتك قيس في الجاهلية والاسلام فقال حُميد بن بحدل خال يزيد بن معاوية انا لها ان كفيتني
تباعة السلطان فقال خالد انا اكفيكها ان فعلت قال وكيف تكفينيها قال ارسلك مصدقا على
باديتهم واكتب لك عهدا على لسان عبد الملك بن مروان باخذ الصدقة منهم حتى تنال حاجتك
على غرة منهم ثم تنصرف فقال له حميد هذا الوجه الذى تنال به كفايتي فكتب خالد بعد
مقتل ابن الزبير لحميد بن بحدل عهدا على صدقات اهل البدو فيه اخذ الصدقة ممن لقى من
اموال المسلمين فسار بجمع غير كثير من قومه حتى ورد على بني عبد وَدّ وبني عُلَيْم بجنوب
دُومَة وخُبْت فاستحلفهم على قيس واخبرهم بالذى قال خالد وفارقه عليه وسار بناس معه ذوى
عدد فادرك ناسا من بني فزارة متفرقين للنجعة فاصاب اولهم زيد بن عُيَيْنَة بن حِصْن بن حُذَيْفة
ابن بدر وكان ابن ام ولد وكان رجل صدق وكانت بنو بدر ابو ان يزوجوه فتزوج في بني نَبْهان
من طيء من اهل الجبلين فولدت له بنين فادركته كلب وهو اخر بني فزارة وليس معه الا بنوه
وهم صغار دنهم عليه اثالة بصلاة الفجر فذبحوه عنوة واخذو ابله ماية ثم لقو بجانب الأَجْفَر
خمسة من بني عَنْبَس بن عُيَيْنَة بن حصن خلف اهلهم فقاتلوهم قتالا شديدا وشغلوهم عن الناس
حتى امسو ثم ظهرو على الفتية ولم يكن معهم سلاح ولا خيل فاساءو الضرب فيهم بالسيوف
حتى حسبو انهم قتلوهم وقطعو علباوى ناشر بن عنبسة ولم يقطعو نخاعه فتركو الفتية وهم
يرون انهم قتلوهم فارسل الله الدبور فدفنتهم ودحست جراحيم ترابا فشفاهم الله بذلك وكان اجود
اساء في الارض وسار الكلبيون من عشيتهم حتى اصبحو الغد بجانب الماء فادركو عبد الله بن
عمار بن عيينة بن حصن يسير باهله وليس معه رجل غير ابنه الجَعْد بن عبد الله فلما نظر اليهم
الجعد لبس سلاحه وركب فرسه فنزلو واعتزل الغى فقال لهم الشيخ عبد الله بن عمار ما انتم قالو
نحن سعاة بعثنا عبد الملك بن مروان على صدقات من نعينا من العرب قال امعكم عهد قالو نعم
قالو فاقرءوه فجاءو بسجل مستجل من عبد الملك بن مروان لحميد بن بحدل على صدقات من
لقى من العرب والبدو من اعطاه وكتب له فقد برى ومن عصاه فقد عصى الله ورسوله وامير
المومنين ونزع يدا من الطاعة فقال عبد الله بن عمار سمعا وطاعة هذه صدقة مالى فخذوها فقالو
وما تغنى عنا صدقة مالك قال فما اصنع قالو تطلب قومك فزارة فتضمها فتاتينا بصدقاتها وتواعدنا
مكانا من ارضك نقيم لك به حتى تاتينا بصدقات بني فزارة قال ما اقوى على ذلك ما فزارة
مقيمة ولا مجتمعة ان اولها بالمضاجع وان لاخرها رجلا وانتم اقوى على طلبها منى قد سرتم
ابعد من ذلك من الشام حتى ادركتم الخرهم باللوى وما انا بالشاب السن وما معى من بني
واهلى غير غلام واحد وانتم مدركون كل يوم منهم صرما حتى تدركو اولهم انما هم منتجعون
يرعون حيث ادركو المرعى قالو بل هم فارون بالصدقة من امير المومنين مفارقون للطاعة ملازمون
للمعصية قال كلّا لعمرى انما هم لاهل سمع وطاعة وانما هم منتجعون وهذا اقرب ما كنتم منهم
قالو ما لك بد من ان تطلبهم وتكفيناهم قال ما اقوى على ذلك وهذه صدقة مالى خذوها دنو

وكيف تعطينا الصدقة وتسمع وتطيع وهذا ابنك يكابرنا قال ما عليكم من ابنى خذو صدقة مالى وانصرفو ان كنتم مصدّقين قالو هذا تحقيق ما كان من قتالكم مع ابن الزبير قال ما فعلنا انما نحن اهل بدو نودّى الصدقة الى من قام قالو ان كنت صادقا فانزل ابنك قال وما ذا عليكم من ابنى انه راى رجالا وخيلا وسلاحا فخاف على دمه قالو فلينزل وهو امن فاتى الشيخ ابنه فقال له انزل فقال يا ابهْ انّى ارى عيون القوم بحمرة اعطلهم ما اردت ودعنى امنع دمى فرجع اليهم وقال دعوه وخذو صدقتكم وانصرفو فانه قد اشفق على دمه قالو ما نحن بقابلين منك شيا حتى ينزل فقال قد ابى ان ينزل وما لكم فى نزوله من حاجة فخذو صدقتكم وانصرفو قالو ابيت الا نروط الى المعصية يا غلامُ هلمّ الدواةَ والقرطاس قد ادركنا حاجتنا نكتب الى امير المومنين انا وجدنا ابن عيينة قد حال بيننا وبين بنى فزارة قال لا تفعلو فانى لم افعل فكتبو الى عبد الملك انا قدمنا على بنى فزارة فوجدنا ادناهم عبد الله بن همار بن عيينة ووجدناه على المعصية فعازّنا وحال بيننا وبين فزارة ثم ارسلو بسه راكبا الى عبد الملك قال يا قوم لا تفعلو ولا تدّعو علىّ ما لم افعل وانا انشدكم الله ان تعصّونى وانا شايع سامع فقالو ان كنت كما تقول فانزل ابنك فقال انا والله قد أرْبنا بحكم افهو امن ان نزل قالو نعم فاخذ عليهم العهود والمواثيق العظامَ لئن نزل لا يريبوه ولا يجاوزو به اخذ صدقتهم فقام الشيخ الى ابنه وقال يهلنى الله ان لم تنزل فنزل وضرب وجه فرسه ورمى برمحه وقال اف لك بعد اليوم واقبل به ابوه حتى اتاهم به فعاتبوه وقالو دخلت فى المعصية وشققت العصا وكابرت السلطان قال ما فعلت ولكنى كنت قد اغويتنى عشيرتى وذهبو بى ورايت خيلا ورجالا وسلاحا فاشفقت منها قالو خذوه بعد ما عاتبوه ساعة فاقتادوه الى الصفا ليذبحوه عليه فالتفت الى ابيه فكلح اليه بشدقه يذكّره انه قد اقاده القوم فقال الشيخ ما أنسَ لا أنْسَ تَلَحَّنَةَ الجَعْد الىّ وانا اقدته القوم فذبحوه على الصفا وضربو الشيخ ضربا شديدا حتى ظنو انهم قتلوه ثم انصرفو وزعمو ان فرس الجعد لم تزل تبحث على دمه حتى ماتت ثم مر الكلبيون على ناس من بنى مازن من بنى فزارة فى أخريات الناس فاصابو منهم ما اصابو ثم انصرفو راجعين على اثرهم فتلاحقت الركبان واخبرت الناس ما كان فركب خالد بن دثار بن تُرَيّو بن قُطْبَةَ بن سَيّار الى عبد الملك .فاخبره بالذى فعل بهم ونيل منهم فقال عبد الملك كم قتل منكم فسمى له عددا اكثر ممن قتل منهم فقال الدية اخرجها لك من اعطيات قُضاعةَ فقال والله لا ناخذ من اعطيات قضاعة ثمن دمائنا فقال لا باس اعطيك نصفها من بيت المال فان وفيتم الى قابل اعطيتكم النصف الباق ولا ارى ان تغو فيقال ان عبد الملك حرّضهم بهذه الكلمة فقال زُفَرُ بن الحارث الكلابى خذو ما دفع لكم واتخذوه قوة فاذا خرجتم فليس لابن الزَرقاء عليكم امرة فجعلو ما اخذوه فى السلاح والخيل وكانت ام عبد العزيز بن مروان كلبية وام بشر بن مروان قيسية فدخل عبد العزيز على عبد الملك بن مروان وعنده بشر بن مروان فقال له يا ابا مروان هل علمت ما فعل اخوالى باخوالك قال وما ذا يا ابا الاصبغ قال خرجت سرية من حى كلب حتى اتو على حى قيس فاصابوه فقال اخوالك اضيقُ استاقًا من ذلك واصبح بشر بن مروان فجاءه الخبر وجاءه حَلْحَلة بن قيس وسعيد بن ابان وخالد بن دثار وقد شق جبته ليس عليه عطاف

ولا حذاء وغضب بنو القيسيات واخبر عبد الملك بذلك فارسل الى حلحلة وصاحبيه فارضاهم بالديات فجعلوا ما اخذوه فى السلاح والخيل ثم جمعوا فقال غلام من بنى فزارة لحلحلة ولبنيه والله ما انتم بشى ولا عندكم شى ان هذه الضباع قتلت رجالكم واخذت اموالكم ثم انتم هاولاء لا تخرجون قال يابن اخى استعد واعلم انى غضبان على قوم قتلوا بُرْدَةَ يعنى ابنه وكان حلحلة يهتف ويقول هل احسستم بُرْدَةَ فلانا وفلانا يعدّد القتلى ويحثهم على طلب الثار فجرى بينهم خُلْف كثير ثم استقام امرهم وارسلوا الخيل فى بطن المعا فذلك قول ابن سُهَيَّةَ فلما أَنْ طلعْنَ نَعَيْنَ جَعْدًا وقتلَ العاهِ اذ قُتلوا غُرورا بلاى ما تَنَاوَلَ مُلْجَمُوها نواصى قُرْح ذهبتْ صدورا وقتلوا من ادركوا من كلب فيقال لم يفلت بها ذَكَرٌ الا رجل واحد سبق الخيل على رجليه وهو يرتجز كل فتى مصبَّح فى اهله والموت ادنى من شراك نَعْله وقال عُوَيْف القوافى فى يوم بنات قَيْن وهو الموضع الذى وقعت فيه هذه الوقعة كانّ لخيل يوم بنات قين مرين وراءهم ما يبتغينا وفى يوم بنات قين يقول ابن سُهَيَّةَ وقعنا وقعة بروس كلب شفت قيسا واخفرت الاميرا وجعل ناشرة بن عَنْبَس يتبع القتلى فيجهز عليهم فيقال له ما تبتغى من هاولاء فيقول ان عندى من النخاع علما وهو الذى كانت علباواه قُطعتا فبرا هو واخوته فلما اوقعت فزارة بكلب يوم بنات قين دخل بشر على عبد الملك وعنده عبد العزيز فقال يا ابا الاصبغ هل علمت ما فعل اخوالى باخوالك فقال ابعد الصلح وبعد ضمان امير المومنين فذمّهما عبد الملك فسكتا وجاء مستغيث كلب الى عبد العزيز بن مروان قد شق جبته وطرح عمامته وحذاءه فادخله الى عبد الملك فقال يا امير المومنين اُخفرت ذمتك ونُقض عهدك واكل مالك وقتلت رعيتك فغضب عبد الملك غضبا شديدا وكتب الى الحجاج بن يوسف وهو على الحجاز والطايف واليمامة واليمن ان اركب الى بنى فزارة فلا تترك بها محتلما الا قتلته وان الحجاج جهّز اليهم الخيل وسار حتى نزل على ماء لهم يقال له لُقَاطة وعليه بنو عدى بن فزارة وهم جُل اهلها وتجمعت غطفان وتحالفوا الا يخذل بعضهم بعضا وكتبت اليهم قيس ان الذى فى اعناقكم فى اعناقنا ان خذلناكم وبلغ ذلك الحجاج فقال لاهل نصيحته ما فى الارض مولود فى هذا الحى من قيس اشام عليها منى ان قُتلت بنو فزارة وقال حلحلة وسعيد لا خير فينا بعد هذا اليوم ان قُتلت فزارة فاتيا الحجاج حتى وضعا ايديهما فى يده فقالا ما تصنع ببنى فزارة ونحن صاحبا كلب فسر بذلك وشدهما فى الحديد وكتب الى عبد الملك باخذهما وان بنى فزارة قد تفرقوا وذهبوا وان غطفان قد تحالفت وتعاقدت وان قيسا قد فعلت مثل ذلك فخشيت ان افتق على امير المومنين فتقا لا يرتقه ابدا فكتب اليه أنْ قد اصبت واحسنت فسرّح الرجلين فلما قدما على عبد الملك وعنده جماعة من كلب يغدون ويروحون عليه والى للناس فقال عبد الملك حَلحَل فال بل حَلْحَلَةْ قال بل حلحل قال بلْ حلحلة كما سمّانيه ابى قال اخفرت ذمة امير المومنين ونقضت عهده واكلت ماله قال لا بل قضيت نذرى وبلغت وترى وشفيت وحرى فقال قد اقاد الله منك قال والله ما اقاد الله منى بسوء يا ابن الزرقاء فدفعه الى سُعَيْر بن سُوَيْد بن عَرْفَجَةَ وسويد فيمن قُتل يوم بنات قين فقال سعير متى عهدك بسويد يا حلحلة قال عهدى به فى بنات قين قد تقطّع خروءه فى استه قال امَ والله لاقتلنك قال كذبت والله انك اذل

من ذلك والام انما يقتلنى ابن الزرقا يعنى عبد الملك فقال له بشر صبرا يا حلحلة فقال اصبرْ من عَوْد بجنبيه جُلَبٌ قد اثّر البطان فيه والحَقَبْ ودفع سعيد الى اخى بنى عُلَيْم فقال له عبد الملك ما قال لحلحلة فرد عليه كما قال حلحلة وقال بشر صبرا يا سعيد فقال اصبر من ذى ضاغط عَرَكْرَكٍ القى بوانى زوره للمَبْرَكِ وكان حلحلة عند دخوله على عبد الملك قيل له سلّمْ على امير المومنين فقال سلام على حيّى عَدىّ ومازن وشَمْخ وخُصّا بالسلام ابا وَهْب فان تقتلونى تقتلونى وقد شفا غليل فؤادى ما اتيت الى كلب فقرت بهم عينى وافنيت جمعهم واثلج لما ان قتلتُهُم قلبى شفى النفسَ ما لاقت رُفَيْدَةُ كلها واحياء وُدّ من طعان ومن ضرب وهذه الابيات من قصيدة قالها قبل ذلك مع غيرها وجئ فى يوم بنات القين اشعار تثيره فى الفخر والمراثى وغيرها واخبار كثيرة ليس هذا موضعها وفيما ذكر كفاية ❀

وقال المُنَخَّل بن الحارث اليَشْكُرىّ قال ابو هلال هو المنخل بن مسعود بن عامر ابن ربيعة بن عمر اليشكرى جاهلى كان ينادم النعمان بن المنذر وهو الذى سعى بالنابغة الذبيانى الى النعمان فى امر المتجرّدة فلحق النابغة بآل جَفْنَة الغسّانيين

إنْ كُنْتِ عاذِلَتِي فَسِيرِي نَحْوَ ٱلْعِرَاقِ وَلَا تَحُورِي

من مرفل الكامل والقافية متواتر اى ان كنت تعذلينى فاذهبى عنى فلست لى بصاحبة وقال ابو العلاء يقول ان كنت عاذلتى لقلة مالى وتحبين ان استغنى فسيرى نحو العراق فانى استغنى فيه وانما قال ذلك لان النعمان بن المنذر كان يكرمه ويقرّبه ودار النعمان بالحيره والحيره من العراق ولا تحورى اى لا ترجعى يقال حار يحور اذا رجع

لا تَسْأَلِي عَنْ جُلِّ مَالِي وَٱنْظُرِي كَرَمِي وَخِيرِي

جل الشى معظمه والخير الكرم يقول لا تسالى الناس عن ملى وكثرته وسايلى الناس عن كرمى وعن خلقى يريد انه ليس بكثير المال ولكنه كريم

وَفَوَارِسٍ كَأُوَارِ حَرِّ ٱلنَّارِ أَحْلَاسِ ٱلذُّكُورِ

الاوار الوهج اى هم فى التهابهم وتلظيهم اذا لقوا ولقوا كذلك واحلاس الذكور فرسان الخيل القُرّح ويقال وارت القدر اذا توهجت ومنه الارة واذا كان كذلك فالاصل فى أُوار وُأار فاما ان يكون قلب فقدّم الهمزة واما ان يكون ليّن الهمزة ثم ابدل من الواو المضمومة التى فى فاء الفعل همزة كما فعل فى وُقّتت اذا قيل أُقّتت فصار اوارا ولو قال كاوار النار كان اجود لان اوار النار وحرها سواء

شَدُّوا دَوَابِرَ بَيْضِهِمْ فِي كُلِّ مُحْكَمَةِ ٱلْقَتِيرِ

يقول شدوا دوابر بيضهم الى الدروع مخافة ان تسقط اذا اجروا الخيل والقتير مسامير الدروع والدوابر الاواخر

وَٱسْتَلْأَمُو وَتَلَبَّبُو إِنَّ ٱلتَّلَبُّبَ لِلْمُغِيرِ

استلامو اى لبسو اللامات وهى الدروع وتلببو اى تحزمو لان التلبب من شان المغير

وَعَلَى ٱلْجِيَادِ ٱلْمُضْمَرَاتِ فَوَارِسٌ مِثْلُ ٱلصُّقُورِ

الواو من قوله وعلى الجياد واو الحال كانه قال شدو دوابر بيضهم والحال هذه يريد رب فرسان تشمرو واستعدو معى للغارة او لدفاع المغيرين وبازائنا خيل هاكذا وقيل ان جواب رب لم يجئ بعد واما اعاد ذكر الفرسان مع الجياد لتباعد جواب رب عنه بما حال بينهما وجوابه اقررت عينى من الايكه وليس فى المختار وهو يروى بعد قوله

يَخْرُجْنَ مِنْ خَلَلِ الْغُبَارِ يَجِفْنَ بِٱلنَّعَمِ ٱلْكَثِيرِ

يقال وجف يجف اذا اسرع وجيفا واوجف ايجافا كذلك

أَقْرَرْتُ عَيْنِى مِنَ ٱلْأَيِكَ وَٱلْفَوَايِمِ بِٱلْعَبِيرِ

وَإِذَا ٱلرِّيَاحُ تَنَاوَحَتْ بِجَوَانِبِ ٱلْبَيْتِ ٱلْكَسِيرِ

تناوحت هبت صبا مرة وشمالا مرة وجنوبا مرة والكسير الذى له كسور وهى ما مس الارض من هذاب خيامهم وفيها حبال تشد بها يقال لها الاصر الواحد اصار فاخبر ان الرياح تشتد حتى تستخف هذا البيت الثقيل ذا الكسور فى العام المحل

أَلْفَيْتَنِى هَشَّ ٱلْيَدَيْنِ بِمَرْيِ قِدْحِى أَوْ شَجِيرِى

الفيتنى جواب قوله واذا الرياح يقول تجدنى فى ذلك الوقت خفيف اليد بمسح القداح وعند حضور الايسار نشيطا فى اجالتها حريصا على فوزها والشجير الغريب يقال نزل بينهم شجيرا اى غريبا واما يعنى قدحا يتبرك به فيستعار من الغير فاذا اجاله الياسر مع قداحه كان كالشجير فيما بينها والدخيل وقيل الشجير القدح مع القداح ليس من شجرها التى هى منها يقول كان القداح كلها من نبع الا هذا الشجير يقول فانا امسح هذا وهذا اى اضرب بها عن نفسى وعن غيرى اى بقدحى وقدحه واغرم عنه غرما اذا لزمه واوفر عليه غنمه ان غنمه ومثله الى الام ايسارى وامنحهم مثنى الايادى واكسو الجفنة الانما ويروى سجيرى بسين غير منقوطة وهو الصديق والمراد به هنا السيف جعله كالمصادق له وقيل المعنى اضرب بالقدح الذى جربته والذى لم اجربه من القداح المستعارة حبا للندى واهتزازا له

وَلَقَدْ دَخَلْتُ عَلَى ٱلْفَتَاةِ ٱلْخِدْرَ فِى ٱلْيَوْمِ ٱلْمَطِيرِ

خص يوم المطر لانه يوم لزوم المنزل وليس بيوم صيد ولا زيارة واللهو فيه اطيب لخلو البال فيه

ٱلْكَاعِبِ ٱلْحَسْنَاءِ تَرْفُلُ فِى ٱلدِّمَقْسِ وَفِى ٱلْحَرِيرِ

اى فى اجناس الحرير الابيض منها وغير الابيض والدمقس هو الابيض

فَدَفَعْتُهَا فَتَدَافَعَتْ مَشْىَ ٱلْقَطَاةِ إِلَى ٱلْغَدِيرِ

تدافعت مطاوعة دافعت ومطاوعة دفعت اندفع الا انه يوضع كل موضع صاحبه وانتصب مشى على انه مصدر من غير لفظه لان معنى تدافعت مشت والقصد الى التشبيه وهذه المشية فيما يقال احسن المشى لامنها وسرورها بالورد وعجبها بالخلاء وسيبويه يضمر فى مثل هذا الموضع فعلا من لفظ المصدر ان وجده والا قدّره وجعل الظاهر دليلا عليه

وَلَثَمْتُهَا فَتَنَفَّسَتْ كَتَنَفُّسِ ٱلظَّبْىِ ٱلْغَرِيرِ

العقير يطوّل نفسه فلهذا خصه اى تنفست الصعداء لموضعى من قلبها والبهير المبهور وهو الذى يعلو نفسه من مواصلة تعب والاسم البُهْر واصل الكلمة السعة ومنه قيل بُهْرة الوادى لوسطه

فَدَنَتْ وَقَالَتْ يَا مُنَخَّلُ مَا بِجِسْمِكَ مِنْ حَرُورِ

ويروى من غُرور وقيل هو قلة اللحم اى من اثر الحرور والحرور حر الشمس والسموم الريح الحارة ليلا هبت او نهارا وقيل السموم الريح الحارة بالنهار والحرور بالليل ومنهم من يعكس هذا فيجعل السموم بالليل والحرور بالنهار والوجه الاول قول الخليل والمعنى انها راته على غير ما عهدته فتعجبت وقالت ما بجسمك من حرور كما يقول ما لعينا من فلان على جهة الاستعظام والتعجب وقيل الحرور هنا الحمى

مَا شَفَّ جِسْمِى غَيْرُ حُبِّكِ فَٱهْدَأِى عَنِّى وَسِيرِى

سيرى اى هوّنى عليك الامر وعلى نحو من هذا يحمل قول الله تعالى وانطلق الملا منهم ان امشوا واصبروا اذ لم يكن ثَمّ مَشْىٌ ولا انطلاقٌ ويجوز ان يكون سيرى امرا بالسير فقد قال فيما تقدم فدفعتها فتدافعت وقيل معناه ما هزلنى غير حبك فامسكى عنى وسيرى فى بسيرة حسنة ولم يرد السَّيْر

وَأُحِبُّهَا وَتُحِبُّنِى وَيُحِبُّ نَاقَتَهَا بَعِيرِى

هذا بيان تطاول الالفة بينهما

وَلَقَدْ شَرِبْتُ مِنَ ٱلْمُدَامَةِ بِٱلصَّغِيرِ وَبِٱلْكَبِيرِ

يعنى بصغير ماله وكبيره ولم يرد اناءا صغيرا واناءا كبيرا والذى يحقق هذا قوله وشربت بالخيل الاناث وبالمطهّمة الذُكور وهذا مثل قول الاخر شربت بقيراط واسكرتُ صحبتى ورحت ولى عند التجار حسابُ قيراط اسم ناقته وقيل اراد بالصغير الدرهم وبالكبير الدينار

فَإِذَا ٱنْتَشَيْتُ فَإِنَّنِى رَبُّ ٱلْخَوَرْنَقِ وَٱلسَّدِيرِ

وَإِذَا صَحَوْتُ فَإِنَّنِي رَبُّ الشُّوَيْهَةِ وَالْبَعِيرِ
يَا هِنْدُ مَنْ لِمُتَيَّمٍ يَا هِنْدُ لِلْعَانِي الْأَسِيرِ

هى هند بنت المنذر بن ماء السماء وهى عمة النعمان بن المنذر وكان المنخّل يُتّهم بالمتجرّدة امرأة النعمان وكانت فاجرة وكانت ولدت له غلامين يقال انهما ابنا المنخّل فذكر بعض من يحدّث ان النعمان كان له يوم يركب فيه فيطيل وله ابّن يعرف فيه مجيئه وان المنخّل كان يأتيها فيكون عندها حتى اذا جاء النعمان اخرجته فجاءها ذات يوم وقد ركب النعمان فلاعبته بقيد جعلته فى رجله ورجلها فهما على حالهما تلك اذ دخل النعمان قبل ابانه الذى كان يجىء فيه فوجدهما على حالهما فاخذه فدفعه الى عِكَبّ صاحب سجنه رجل من لَخْم صاحب الفُرات ليعذّبه ويقال عكبّ بن عكبّ التغلبى فقيّده عكب وجعل يجرّه بقيده فقال فى ذلك المنخّل لابنيه الا مَنْ مبلغ الحُرَّيْن عنى بانّ القوم قد قتلوا أُبَيَّا يدوّر بى عكب فى مَعَدّ ويطعن بالصُمُلّة فى قَفَيَّا ومما قاله ايضا ظُلّ وسط العباد قتلى بلا جُرْمٍ وقومى يُنْتَجون السّخالا ويقع فى بعض النسخ

يَعْكُفْنَ مِثْلَ أَسَاوِدِ التَّنُّومِ لَمْ تُعْكَفْ بِزُورِ

ويحتمل وجهين يجوز ان يكون فى صفة النساء فيكون من قولهم عكفت المرأة شعرها وعكّفته اى الزمت بعضه بعضا وجعلته ضفاير واذا كان كذلك احتمل اساود التنّوم وجهين احدهما ان يكون اراد هذا الشجر لانه يسودّ كله والاخر يريد بالاساود جمع الاسود من الحيات لان غدائر النساء تشبّه بها هذا اذا وقع هذا البيت عند وصف النساء وان وقع عند وصف الخيل فمعناه ان الخيل تجىء بالفوارس فكانها تعكفها كعكف الشعر وهو يعنى مذكّرات فهو محمول على الجماعات ويكون قد وصف الرجال بالاساود من الحيات لان الرجل قد يوصف بانه كالحيّة اذا كان شجاعا يخشى الشر٭

وقال باعث بن صُرَيْم بن اسد بن تيم بن ثعلبة بن غُبَر بن حبيب ابن كعب بن يَشْكُر

سَايِلْ أُسَيْدَ هَلْ ثَـأَرْتْ بِوَايِلٍ أَمْ هَلْ شَفَيْتُ النَّفْسَ مِنْ بِلْبَالِهَا

الاول من الكامل والقافية متدارك بلبالها اهتمامها بطلب الثار وقوله ام هل الاستفهام تام دون هل لان ام هذه المنقطعة ولا تكون العاطفة لان تلك تجىء عديلة الالف وقوله شفيت النفس يجوز ان يريد به نفسه ويجوز ان يكون المراد به الكثرة والجنس كانه يريد انه شفى الموتورين منه واسيّد قبيلة لا تنصرف للتعريف والتانيث ولو لم يكن اسم قبيلة لم ينصرف ايضا لانه تصغير اسود وافعل اذا كان صفة لا ينصرف فى معرفة ولا نكرة واذا صغّر على هذا المثال لم ينصرف ايضا

إذْ أَرْسَلُونِي مَايِحًا بِدِلَائِهِمْ فَمَلَأْتُهَا عَلَقًا إِلَى أَسْبَالِهَا

اذ ظرف لقوله ثارت او لقوله شفيت وانتصب علقا على التمييز واسبالها اعاليها وسبلة الرجل منه واختار بعضهم ان يرويه الى اسبالها بكسر الهمزة مصدر اسبل اسبالا وليس بالمختار ولا يمتنع ان يريد بأَسْبال الدلو العُقَد التي تتصل بالعراقى ويجوز ان يعنى بها فروع الدلو كانها لما كان يخرج منها الماء شُبّهت بسبل المطر يقول هل شفيت النفس لما بعثونى طالبا بتراتهم فاكثرت من القتل والميح والدلو مثلان هنا

إِنِّي وَمَنْ سَمَكَ السَّمَاءَ مَكَانَهَا وَالْبَدْرَ لَيْلَةَ نِصْفِهَا وَهِلَالِهَا

سمك رفع ومنه سمى عمود البيت السماك وجواب القسم فى االيت اثقف وهو خبر ان ايضا وقوله ليلة نصفها اضاف النصف الى السماء لما كان استكمال البدر عند انتصاف الشهر فى السماء فلاجتماعها فى ظهور البدر كاملا فى السماء ساغت الاضافة بينهما على عادتهم فى اضافة الشى الى الشى لادنى مناسبة بينهما وعلى هذا قول الاخر ضَوْء بَرْقٍ وابِلُهْ وابعد منه قول الاخر نحن صبحنا عامرا فى دارها عشية الهلال او سرارها فاضاف السرار الى العشية لاعتقاده ان استسرار القمر فى العشيات كما ان طلوعه فيها وقال ابو العلاء فى هذا البيت ان حمل الكلام على التقديم والتاخير كانه قال انى ومن سمك السماء ليلة نصفها وهلالها والبدر فذلك غير ممتنع فان جعل البدر لا يراد به التاخير انتقل المعنى الاول لان الغرض يتحول الى وجه اخر فاما الهاء فى نصفها وهلالها فهى اضمار راجع الى شى معلوم عند السامع لم يتقدم له ذكر كانه قال ليلة نصف الشهور وليلة هلالها ويحتمل ان تكون الهاء راجعة الى السماء اى ليلة انتصاف الشهر الذى فيه يكمل القمر وذلك اذا جعل البدر متاخرا فى المعنى فان صُرف الى ان المراد البدر الواقع فى ليلة نصفها وهلالها جاز ان يعنى بالهلال البدر لانه يكون هلالا وهذا متعارَف فى الكلام لو قيل لرجل شيخ او كَهْل هذا طفل بنى فلان اى الذى كان طفلا لكان القول غير مطعون فيه ومنه قولهم فى بدء الاسلام محمّدٌ يتيمُ قريش اى الذى كان يتيما لانه صلى الله عليه وسلم لم يبعث الا بعد الاربعين

أَلْبَيْتَ أَثْقَفُ مِنْهُمُ ذَا لِحْيَةٍ أَبَدًا فَتَنْظُرُ عَيْنُهُ فِي مَالِهَا

قوله اثقف هو الجواب وحذف معه لا لانه امن التباسه بالواجب اذ لو اراد الواجب لقال لاثقفنّ فلما كان صيغة الواجب بما يلزمها من اللام واحدى النونين الثقيلة او الخفيفة مخالفة لصيغة النفى لم يبال بحذف حرف النفى ومثله فقلتُ يمينَ الله ابرَحُ قاعدًا لان المراد لا ابرح فان قيل اذا كان القسم يتناول ما ذكرت من قوله لا اثقف فما معنى قوله االيت وهل يصح ان يقال انى حلفت والله لا افعل كذا قلت ان قوله االيت دخل موكّدا للقسم على احد وجهين احدهما انه لما تطاول الكلام باليمين وبعد ما بين انّ وخبره ذكر اليت ثم اتى بما هو الجواب والثانى انه لما كان اليت لو اكتفى به مغنيا عن ذكر المُقسَم به صار كمكرِّر اليمينَ فجرى

مجرى قوله والله والله وما اشبهه فاما قوله فتنظر عينه فى مالها فلفظه لفظ الجواب والمعنى معنى الحال من الصفة النكرة التى قبله كانـه قال لا اظفر ابدا بذى لحية الا لم تنظر عينه فى مالها ومثله من ابيات الكتاب للفرزدق   وما قام منّا قايم فى نديّنا فيَنْطق الا بالتى ﻫ اعرَفُ لان المعنى ناطقا فان قيل هل يجوز ان يكون جوابا قلت لا وذلك ان المعنى يفسد وينعكس لان التقدير حينئذ لا اثقفه فكيف ينظر اى لو ثقفته لنظر لان وجه الجواب ان يتعلق وقوع الثانى بوقوع الاول ويمتنع بامتناعه وفى هذا خروج عما يقصده المتكلم ومثله فى باب الواو لاَ تَنْهَ عن خُلُق وتأتىَ مثلَهُ اى التيّا مثلـه ابـو هلال اثقف اظفرُ والمعنى لاجتهدنّ ولاطلبن حتى اظفر ولا اظفر منهم برجل مُلْتَحٍ فتنظر عينه فى مالها اى اقتله فلا تنظر عينه فى مالها والهـاء فى مالهـا راجعة الى العين وجعل المال لها وهو لصاحبها

وَخِمَـارِ غَـانِيَةٍ عَقَدْتُ بِرَاسِهَـا أُصُلًا وَكَـانَ مَنَشَّرًا بِشِمَـالِهَا

يقول انها سبيت فلحقها عشيا بعد ان يئست لان الغارة تكون بالغداة فلمـا راته اطمـانت فلاثت خمارها براسها ومعلوم ان باعثا لم يَلِ عقد الخمار وانمـا كان السبب فى ان عقدت المراة وهذا كما يقـال قتل خالد بن الوليد مالكَ بن نُوَيْرَةَ اى كان الذى امّن على قتله وانمـا قتله ضرار بن الازور اى امنت هذه بى والبيت الاخر ضده وهو

وَعَقِيلَةٍ يَسْعَى عَلَيْهَـا قَيِّـمٌ مُتَغَطْرِسٌ أَبْدَيْتُ عَنْ خَلْخَالِهَا

العقيلة كريمة الحى والقيم زوجهـا والتغطرس النخوة يعنى انـه يذب عنهـا وهذه صفتـه ابديت عن خلخالها اى اغرت على حيها فتشمرت للهرب فتبين خلخالها يقول فىّ نفع وضر ولا يكون الرجل كاملا الا اذا نفع وضر

وَكَتِيبَةٍ سُفْعِ الْوُجُوهِ بَوَاسِلٍ كَالْأُسْدِ حِينَ تَذُبُّ عَنْ أَشْبَالِهَـا

اى فيها لُمَع سواد من البروز للشمس بواسل رده الى الكتيبة وفواعـل فى صفة الرجال قليـل يقال فارس وفوارس وهالك وهوالك وناكس ونواكس وخارج وخوارج

قَـدْ قُـدْتُ أَوَّلَ عُنْفُوَانِ رَعِيلِهَـا فَلَفَفْتُهَـا بِكَتِيبَـةٍ أَمْثَـالِهَـا

العنفوان هو الاول وانما اضاف الاول اليه كانـه اراد قـدت سوابق اوايلهـا وحقيقة العنفوان من اعتنفت الشى اذا استانفته وامثالهـا يعنى امثـال هذه الكتيبة من العـدو وقال امثالهـا فرده الى المعنى لان الكتيبة ﻫ الخيل والرجال☆

قال ابو رياش كان من خبر هذه الابيات ان وايل بن صُرَيْم كـان ذا منزلة من السلطان وكان مفتوق اللسـان حلوه جميلا فبعث عمر بن هنـد ساعيا على تميم فاخذ الاتاوة منهم فمرّ بنى أُسَيِّدَ بن عمْر بن تميم فتاعم وهم بطُوَيْلِع فنزل بهـم وجـمـع الشاء والنعم وامر

باحصائه فبينا هو جالس على شفير بئر جلس اليه شيخ من بني اسيد فحدثه فغفل وايل فدفعه الشيخ في البئر فوقع فيها ورموه بالحجارة حتى قتلوه وهم يرتجزون ويقولون يا ايها المايح دلوي دونكا انى رايت الناس يحمدونكا فبلغ اخاه باعثا خبره فعقد لواءا وسار في بني غُبَر واكى ان يقتلهم على دم وايل حتى تمتلىء دلوه دما فقتل ثمانين رجلا واسر جماعة وقتل رجلا منهم يقال له قُمامة فذبحه حتى الفى دلوه فخرجت ملئ دما ولم يزل يغير عليهم زمانا ويقتل منهم حتى ان المراة من بني اسيد كانت تعثر فتقول تعسَتْ غُبَرَ ولا لَغِيَت الظَّفَر ولا سُقيت المطر وعدمت النَّفَر وقال في ذلك نَصْر بن عاصم بن الحليف من بني ربيعة بن عامر بن جُهَيْل بن ثعلبة بن غُبَرَ ومنّا الذى فك العُناة فعالُه بحَوْمَل لما استبدلُوا كل راحل مُلوكيّة كانت لهم ورياسة على العبيد من عصر القرون الاوايل ومنا الذى غشّى دلوىْ طُوَيْلع نوايح من غالى السدم المتفاضل قوله ومنا الذى فك العناة يعنى راشد بن شهاب بن عَبْدة بن عُصَم بن ربيعة بن عامر ابن جُهَيْل بن ثعلبة بن غُبَرَ فيما كان من حمل الديات وقال المنخّل اليشكرى في ذلك وقرى باعثٌ اسيّدَ حَرْبًا في النواحي يُشَبّ منها اضطراما جرّدَ السيف ثايرا باخيه يقتل الكهل منهم والغلاما فملانا الدلاء حتى غَراها عَلَقًا يَرْدَ العلوبَ السقاما

وقال الفِنْد الزِمّانيّ

أيَا طَعْنَةَ مَا شَيْخٍ كَبِيرٍ يَفَنٍ بَالِ

من الهزج الاول والقافية متواتر اراد يا طعنةَ شَيْخٍ وما زايدة وهذا اللفظ لفظ النداء والمعنى معنى التعجب كانه اراد ما اعولها من طعنة ويا لها من طعنة بدرت من شيخ كبير السن واليفن الشيخ الهرم ويجوز ان يكون المنادى محذوفا فيكون التنبيه بيا متناولا غير الطعنة وينتصب على هذا طعنة بفعل مضمر كانه اراد يا قوم انكر طعنةَ شيخ كما قال ايا شاعرا لا شاعرَ اليومَ مثله جريرٌ ولكنْ في كُلَيْب تواضُعُ المنادى محذوف وشاعرا ليس بمنادى لانه مقصود الى واحد بعينه والمنادى اذا كان مقصودا اليه يعرّف كقولك يا رجلُ ويا غلامُ والمحذوف يجوز ان يكون هو الشاعر ويجوز ان يكون غيره فان كان المنادى غيره فكانه قال لمن بحضرته يا هذا حَسْبُك به شاعرا على المدح والتعجب منه ثم بيّن انه جرير ويشبه هذا الاضمار بقولهم نعم رجلا زيدٌ ويجوز ان يكون حسبك به على شريطة التفسير وبه في موضع اسم مرفوع لا بد منه ويجوز ان يكون حسبك به الهاء للشاعر الذى جرى ذكره ثم وكّده بقوله جرير اى هو جرير وتقديرها اعنى الخليل ويُونُس با قايل الشعر على ان قايل الشعر غير شاعر المذكور كانه قال يا شعراء عليكم شاعرا لا شاعرَ اليومَ مثله او حسبكم به شاعرا فهذا ظاهر كلام سيبويه ويجوز ان يكون يا قايل الشعر المحذوف هو الشاعر المذكور وينتصب شاعرا على الحال ولا شاعرَ اليوم في موضع النعت له واحتاج الى اضمار قايل الشعر ونحوه حتى يكون المنادى معرفة كانه قال يا قايل الشعر في حال ما هو شاعرٌ لا شاعرَ مثله

تُقِيمُ ٱلْمَـأْتَـمَ ٱلْأَعْـلَـى عَلَى جَـهْـدٍ وَإِعْـوَالِ

تقيم الماتم من صفة الطعنة وكانه كان تناول بها رييسا فلذلك وصف الماتم بالاعلى والماتم اصله ان يقع على النساء يجتمعن فى الخير والشر واشتقاقه من الاتم وهو الضم والجمع ومنه الاتوم وهى المراة التى صار مسلكاها واحدا وكانه مصدر وصف به ويجوز ان يراد به اهل الماتم فحذف المضاف كما يقال جاء المجلس والمراد اهل المجلس والاعوال رفع الصوت بالبكاء

وَلَـوْ لا نَبْـلُ عَـوْضُ فِـى خُـظُـبَّـاىَ وَأَوْصَـالِـى

عوض اسم للدهر يبنى على الفتح وقد يبنى على الضم والضم فيه حكاه الكوفيون ويقال لا افعله عوضَ العايضين وانما بنى لتضمنه معنى الالف واللام والخُظُبَّة ما غلظ من الساعد يقال خُظُبَّة وخُظُبْة وقوله خُظُبّاىَ اى جسمى ويقال ان الخظبّى عرق فى الظهر ومعنى البيت لو لا رمى الدهر فى مفاصلى لكان تاثيرى فى الحرب اكثر مما كان ونبل الدهر حوادثه

لَطَاعَنْتُ صُدُورَ ٱلْخَيْلِ طَعْنًا لَيْسَ بِٱلْآلِى

اراد بالخيل الفرسان ويجوز ان يريد بالصدور الاكابر والرؤساء والالى المقصّر وجعل التقصير للطعن على المجاز

تَرَى ٱلْخَيْلَ عَلَى آثَارِ مُهْرِى فِى ٱلسَّنَا ٱلْعَالِى

موضع على الاثار مهرى نصب على الحال والمعنى تابعين وفى السنا فى موضع المفعول الثانى لترى ومعنى السنا فيل النور العالى وهاهنا يريد به بريق السلاح كانهم يقدّمونه ويتقون به هذا معنى والاجود ان يكون المعنى ترى الفرسان اذا تبعت اثرى فى مجد عال اى انهم يرضون بريساتى عليهم ويروى فى الذّىّ العالى والاصل العالية ولكن ذكّره على اللفظ لان ثنى مثل زُلَم وهى جمع ثُبَة وهى الجماعة وقال بعضهم الثنى هاهنا مجالس الاشراف

وَلا تُـبْـقِـى صُـرُوفُ ٱلـدَّهْـرِ إِنْـسَـانًـا عَـلَـى حَـالِ

هذه تسلية لنفسه فيما صار اليه من ضعف بعد قوة وقوله على حال فى موضع الصفة لانسان وتعلق على بمضمر كانه قال لا تبقى حوادث الدهر انسانا قايما او ثابتا على حال بل يبدّل ويحوّل

تَـفَـتَّـيْـتُ بِـهَـا إِذْ كَـرِهَ ٱلـشِّـكَّـةَ أَمْـثَـالِـى

الشكة ما يلبس من السلاح وقد شك الرجل فى السلاح اذا لبسه يشكّ شكّا وهو شاكّ وتفتيت اى تخلقت باخلاق الفتيان وانا شيخ ويروى الشّكّة وهى طعنة انتظم بها رجلين على فرس فى حرب البسوس

كَجَيْبِ ٱلدِّفْنِسِ ٱلْوَرْهَاءِ رِيعَتْ بَعْدَ إِجْفَالِ

الدفنس الحمقاء الورهاء والمتساقطة العقل الضعيفة التباسلة شبه اتساع الطعنة وسرعة خروج الدمر منها باتساع جيب المراة الحمقاء ونزوها فى روعها وقد سلك الاخر هذا المسلك فقال فى معنى هذا ولفظه كجيب الدفنس الورهاء ريعت وهى تستفلى ومعنى تستفلى تطلب فلى شعرها وقد اخرجت يدها من جيبها فذعرت فى تلك الحالة فلم تصبر لرد اليد ولم ترفق بجيبها فزقته وموضع جيب الدفنس نصب على الحال اى تكلفتها مشبهة جيب الدفنس وقد ريعت بعد اجفالة وقيل الدفنس التى تضع جيبها على طرف انفها يراد انها من عجلتها لا تستتم لبس ثيابها ۞

وقال ربيعة بن مقروم

أَخُوكَ أَخُوكَ مَنْ يَدْنُو وَتَرْجُو مَوَدَّتَهُ وَإِنْ تُعِي ٱسْتَجَابَا

الاول من الوافر والقافية متواتر اخوك اخوك يحتمل وجهين احدهما ان تكون اللفظة الثانية توكيدا للفظة الاولى ويكون من وما بعدها خبر المبتداء والمعنى اخوك الصادق الاخوة من يفعل بك هذه الافعال والوجه الاخر ان يجعل اخوك الثانى خبر الاول كما تقول فلان فلان اى الذى قد عرف ومنه قول الشاعر فقلت له تجنّب كل شى يعاب عليك انّ الحُرّ حُرُّ واما قول الاخر سلام ع الدنيا قروض وانما اخوك المرجّى فى الشدايد فهو مثل البيت الاول فان شئت جعلت قوله اخوك الثانية توكيدا وجعلت المرتجى خبرا وان شئت جعلت قوله اخوك الثانى خبرا والمرتجى نعتا له ويكون قوله من يدنو وما بعده من البيان الداخل فى صلته بدلا من قوله اخوك الثانى فهذا المعنى يحتمل ان يكون حثا على اكرام الغريب اذا نصح واخلص كما قال الاعشى فان القريب من يقرّب نفسه لعمرُ ابيك الخير لا من تنسّبا ويجوز ان يكون وصاة بالاخ المناسب واخبارا ان المواخى بغير النسب لا يُنتفع باخايه

اذَا حَارَبْتَ حَارَبَ مَنْ تُعَادِي وَزَادَ سِلَاحُهُ مِنْكَ ٱقْتِرَابَا

يجوز ان يكون هذا الكلام متصلا بما قبله والضمير فى حارب لاخوك ومن تعادى فى موضع المفعول من حاربت ويكون المعنى اذا حاربت من تعادى حارب هذا المواخى معك ويجوز ان يكون منقطعا مما قبله ويكون مثلا مضروبا فيقول اذا كاشفت عدوك بعد ذلك على مكاشفته وازداد عُدته منك دُنُوّا واذا جاملته وداجيته بقى على ما ينطوى عليه مساترا لا مجاهرا اراد انك اذا حاربت قرب منك ومعه سلاحه ليعينك فذكر قرب السلاح منه ليدل على انه اراد اعانته على عدوه ولو ذكر انه يقرّب نفسه منه لم يدل على ذلك لانه يجوز ان يقرب منه ولا يعينه

وَكُنْتُ إِذَا قَرِينِي جَاذَبَتْهُ حِبَالِي مَاتَ أَوْ تَبِعَ ٱلْجِذَابَا

يقول اذا جاذبني قرين لي حبلا بيني وبينه فاما ان ينقطع دون شاوي الى الجذاب فيهلك واما ان يتبع صاغرا فينقاد

فَإِنْ أَهْلِكْ فَذِي حَنَقٍ لَظَاهُ عَلَيَّ تَكَادُ تَلْتَهِبُ ٱلْتِهَابَا

يضمرون رب بعد الفاء كما يضمرونها بعد الواو واضمارهم اياهـا مع غير الواو يدل على ان الواو ليست بدلا من رب ونحو منه قول امرى القيس على راى من خفض فمثلك حُبْلَى قد طرقتُ ومُرْضع فالهيتها عن ذى تمايم مُحْول يقول ان امت فرب رجل ذى غضب تكاد نار عداوته تتوقد توقدا انا فعلت به كذا ولظاه فى موضع المبتداء وتكاد تلتهب فى موضع الخبر والجملة فى موضع الصفة لذى حنق والمجرور برب يقع موصوفا فى الاكثر وجواب رب فيما بعد والفاء من قوله فذى حنق مع ما بعده جواب الجزاء فان قيل ان الفاء فى جواب الجزاء انما يجىء اذا خالف الجملة التى تكون خبرا الجملة التى تكون شرطا بان تكون مبتدا وخبرا فكيف يكون تقديرها بعد الفاء هاهنا قلت يكون التقدير ان اهلك فالامر والشان رب ذى حنق

مَخَضْتُ بِدَلْوِهِ حَتَّى تَحَسَّى ذَنُوبَ ٱلشَّرِّ مَلْأَى أَوْ قِرَابَا

قوله مخضت بدلوه جواب رب انسان هكذا انا حرّكت بدلوه حتى ملاتها جعل الدلو كناية عن السبب الذى جاذبه فيه وقُراب الماء ان يقارب الامتلاء ويقال قراب بالكسر كانّ المراد ان هذا المعادى الممتلى غيظا لما القى دلوه يستقى بها الماء من بئرى ملاتها شرا وجعلته سقياه والمخض بالخاء معجمة تحريك الدلو فى البئر لتمتلى والذنوب الدلو التى لها ذنب والجمع اذنبة وبه هنا مثل يقول جنيت عليه الشر حتى ملّه وجشّمته اياه حتى تجشمه كله او جُلّه

بِمِثْلِي فَٱشْهَدِ ٱلنَّجْوَى وَعَالِنْ بِيَ ٱلْأَعْدَاءَ وَٱلْقَوْمَ ٱلْغِضَابَا

اى جاهر بمثلى الاعداء وكاشفهم ليكفو عنك فمثلى يصلح لدفع المكاره وكشف النوايب

فَإِنَّ ٱلْمُوعِدِيَّ يَرَوْنَ دُونِي أُسُودَ خَفِيَّةَ ٱلْغُلْبَ ٱلرِّقَابَا

يريد الغلبَ رقابًا وانتصابه على التشبيه بالضارب الرجلَ وروى بيت النابغة ونُمسك بعده بذناب عيش اجَبَّ الظَّهْرَ ليس له سنامُ قالو يعنى اجَبَّ ظهرا وقال الحارث بن ظالم فما قومى بثعلبة ابن سَعْد ولا بفزارةَ الشُّعْرِ الرقابا يعنى الشُّعْرِ رقابا فلما ادخل الالف واللام نصب على ما ذكرنا

كَأَنَّ عَلَى سَوَاعِدِهِنَّ وَرْسًا عَلَا لَوْنَ ٱلْأَشَاجِعِ أَوْ خِضَابَا

اى كانّ على سواعد هذه الاسود الورس او الخضاب من كثرة ما افترست الفرايس والاشاجع عروق ظاهر الكف والواحد اشجع☆

قال سُلْمِىّ بن ربيعة من بنى السيد بن ضَبَّة وكانه منسوب الى سُلْمَى قال ابو الفتح سُلْمِىّ اسم علم مرتجل والسيد الذئب والانثى سيدانة وهذا يدلك على قلة حفلهم بالالف والنون ووجه الدلالة منه ان التاء فى نحو هذا انما تلحق نفس المثال المذكّر فرقا نحو ذئب وذئبة وعليه باب قايم وقايمة وقد نراهم قالو سيد وسيدانة فلو لا انهم لم يعتدو بالالف والنون حتى كانهمْ قالو سيدة لذئبة لم يجز ذلك فاذا صح ذلك ثبت به عندك قوة ترك اعتدادهم بالالف والنون واما ضبة فمنقول وهى فى الكلام على اضرب ضبة الحديد وانثى الضباب والطلعة والمرة الواحدة من ضبت لثته

حَلَّتْ تُمَاضِرُ غُرْبَةً فَاحْتَلَّتِ فَلْجًا وَأَهْلُكَ بِاللِّوَى فَالْحِلَّتِ

الاول من الكامل والقافية متدارك تماضر من اسماء النساء وقد ذكرها بعض الناس فيما اغفله سيبويه من الابنية وليس الامر كذلك لان تماضر مسماة بالفعل المضارع الذى هو ماخوذ من اللبن الماضر وهو الحامض او من قولهم عيش مضر اى ناعم وقيل المضر الابيض وغربة اى دارا بعيدة والحلة موضع فى بلاد بنى ضبة وقالو الحلة حزن ببلاد ضبة وفلج واد فى طريق البصرة وبينهما مسيرة عشر اى حلت بعيدة منك ان قيل لِمَ قال حلت ثم قال احتلت وهلا اكتفى باحدهما قلت نبّه بالاول انها اختارت البعد منه والتغرب عنه وبالثانى الاستقرار فكانه قال نزلت فى الغربة واستوطنت فلجا وفلج بفتح اللام موضع وفَلْج بسكون اللام ماء

وَكَأَنَّ فِى الْعَيْنَيْنِ حَبَّ قَرَنْفُلٍ أَوْ سُنْبُلًا كُحِلَتْ بِهِ فَانْهَلَّتِ

ثنّى العينين ثم قال كحلت به فيجوز ان يكون جعل الاثنين جمعا كما جاء فى القران قالو لا تخف خصمان وكما قال الفرزدق فلو بخلت يداى بها وضنت لكان علىّ للقدر الخيار وانما الباب ان يقول ضنتا فالاشبه ان يكون جعل الاثنين جمعا وقد يجوز ان تخرج من الاخبار عن الاثنين الى الاخبار عن الواحد كما تخرج من الاخبار عن الواحد الى الاخبار عن الاثنين قال امرو القيس وعين لها حَدْرَةٌ بَدْرة شُقَّتْ مآقيهما من أُخُرْ وقال الاخر خليلىّ قوما فى عطالة فانظرا انارا ترى من نحو بابَيْن ام برقا والقرنفل والسنبل من اخلاط الادوية التى تحرق العين وتسيل الدموع وانهل واستهل اذا سال

زَعَمَتْ تُمَاضِرُ أَنَّنِى إِمَّا أَمُتْ يَسْدُدْ أُبَيْنُوهَا الْأَصَاغِرُ خَلَّتِى

قال ابو العلاء ابينوها تصغير ابناء ولما ذكر سيبويه هذا الجمع عبّر بعبارة تُوهِمُ انه جمع ابنا على افعل ثم صغّر كما يقال اعشى وأُعَيْشِ والجمع أُعَيْشُون وانما اراد ان الالف التى فى ابناء وبعدها الهمزة تحذف فيصير تصغيره كتصغير افعل كان ابا العلاء يريد ان مكبّر هذا الجمع ابنا على وزن افعل مفتوح العين بوزن اعمى ثم حقر فصار أُبَيْنٍ كأُعَيْمٍ ثم جمع بالواو والنون فصار أُبَيْنُون ثم حذفت النون للاضافة وكان الاصل ابناءا على افعال فالهمزة

لام الكلمة وهى منقلبة من واو فلما حذفت الالف من الفعال رجعت اللام الى ما كانت فصارت الفا فى اخر الكلمة فصار ابنا كاعصا ثم صغّر على ما تقدم وقال ويحسن ان يقال جمع ابنا على أفْعُل لان اصله فَعَلٌ كما يقال زمن وازمن ثم صغره وجمعه وقال قوم انما اراد بُنَيُّونَ وابن من ذوات الواو فنقلها الى اول الاسم ثم همزها للضمة كما قالوا وجوه واجوه ووقّتت واقّتت كما قال الشاعر مَنْ يَكُ لا ساء فقد ساءنى تركُ أُبَيْنيكِ الى غير راعْ فقوله ابينوها على هذا تصغير ابنا مقصورا عند البصريين وهو اسم صيغ للجمع كاروى واضحى فهو على افعل بفتح العين وعند الكوفيين تصغير ابن مثل دَلْو وأَدْلٍ على افعُل بضم العين فان قيل كيف ساغ ان يقول خلتى واذا مات لم تكن له خلة قلت اضافها الى نفسه لما كان يسدها ايام حياته فكانه قال الخلة التى كنت اسدها وهذا من اضافة الشى الى الشى على حد قولهم شهابُ القذفِ اضيف الشهاب الى القذف لما كان من رمى الرامى ووجوه الاضافات واسعة وكأنّ قوله خلتى اى موضعى وفى الفُرجة والثلمة فيهم بموته

تَرِبَتْ يَدَاكِ وَهَلْ رَأَيْتِ لِقَوْمِهِ مِثْلِى على يُسْرِى وَحِينَ تَعِلَّتِي

تربت يداك اى صار فى يديك التراب مما تُوَمِّلين هل رايت اعطى منى على حال عسرتى ويسرى ويقال اعتل ما فى يد الرجل اذا قل ماله يقول هل رايت رجلا اكفى لمضلعة منى اى داهية تملا الاضلاع كربا وهولا والتعلة من عللت كانه اراد حين افتقر فاحتاج الى العلل اى الحاجيج او الى ان اعلل نفسى كما يعلّل العليل والقياس يوجب ان تعلة مصدر على تفعلة وهذا البناء مطّرد فى فعّل كتكرمة وتعزية من كرّمته وعزيته فاذا جاوّو الى المضعّف مثل ربّبت وعللت ادغموا فقالوا التربّة والتعلة وقد ذهب بعض الناس الى ان التربّة وبابها ليست مصدر فعّل وانما فى بناء موضوع من الثلاثى والقول الاول اشبه

رَجُلًا اِذَا مَا النَّائِبَاتُ غَشِينَهُ أَكْفَى لِمُعْضِلَةٍ وَاِنْ هِىَ جَلَّتِ

انتصب رجلا على انه بدل من مثلى كانه قال هل رايت لقومه رجلا اكفى للشدايد منى فحذف منى لان المراد مفهوم واراد لقومى فلم يستو له فجعل الضمير بالهاء على معنى الرجل

وَمُنَاخِ نَازِلَةٍ كَفَيْتُ وَفَارِسٍ نَهِلَتْ قَنَاتِى مِنْ مَطَاهُ وَعَلَّتِ

يجوز ان يعنى بمناخ نازلة مناخ رفقة نزلت به ولا يمتنع ان يكون عنى نازلة من نوازل الدهر واستعار الاناخة وكان بعض اهل العلم ينكر قوله نهلت قناتى من مطاه وعلت ويزعم انه اذا طعن الفارس لم يقف له حتى تعل منه القناة وهذا كلام ليس بشى والبيت يحتمل وجهين احدهما ان يكون اراد ان قناتى رويت من مطاه فجعل النهل والعلل كناية عن الرىّ لان الناهل اذا عل فقد تناهى فى الشرب وهذا كقول الاخر نهل الزمانُ وعل غيرَ مصرَّد وليس هناك نهل ولا عل والاخر انه يريد انها نهلت من فارس وعلت من غيره لان صاحب القناة يجوز ان يطعن فى الساعة

الواحدة مرارا ويجوز ان يكون المراد انها نهلت منه وعلت من غيره اى لم يكن بلاى مقصورا على طعنة واحدة والمطا. الظهر جعله موليا منهزما ولو جعله مقبلا كان الفخر له لانه لا مؤونة فى طعن المنهزم وكان ينبغى ان يقول نهلت قناتى من حشاه

وَاِذَا الْعَذَارَى بِالدُّخَانِ تَقَنَّعَتْ وَاسْتَعْجَلَتْ نَصْبَ الْقُدُورِ فَمَلَّتِ

العذارى جمع عذراء واصله عذارىّ بتشديد الياء فالياء الاولى مبدلة من المدة قبل الهمزة كما تبدل فى سربال اذا قلت سرابيل فلما انقلبت المدة ياءا لانكسار ما قبلها وكان الاصل فى همزة التانيث الفا عاد الى اصلها لزوال الالف قبلها فابدل منه ياء ثم ادغم الاول فى الثانية فقيل عذارىّ وكذلك فى صحراء صحارىّ ثم حذفت احدى الياءين تخفيفا فقيل عذارِى وصحارِى ثم فرّ من الكسرة وبعدها ياء الى الفتحة فانقلبت الياء الفا فقيل عذارَى وصحارَى وخص العذارى بالذكر لفرط حيايهن وشدة انقباضهن وجعل نصب القدور مفعول استعجلت على المجاز والسعة ويجوز ان يكون المراد استعجلت غيرها بنصب القدور او فى نصبها فحذف والمراد انها طلبت العجلة فى نصبها وملت قبل ادراكها اى كبّبت على النار ولم تنتظر ادراك القدور من شدة الجوع وعلى هذا يكون وملت بالواو وغير ابى تمام يرويه واستبطات نصب القدور فملت

دَارَتْ بِأَرْزَاقِ الْعُفَاةِ مَغَالِقٌ بِيَدَىَّ مِنْ قَمَعِ الْعِشَارِ الْجِلَّةِ

اى دارت بيدىّ مغالق بارزاق العفاة من قمع العشار ففصل بالفاعل بين الارزاق وبين من قمع العشار وانما سميت القداح مغالق لان الجزر تغلق عندها وتهلك بها والعشار جمع عشراء وهى التى اتى عليها من حملها عشرة اشهر وتسمى به بعد وضعها لحمل باشهر

وَلَقَدْ رَأَبْتُ ثَأَى الْعَشِيرَةِ بَيْنَهَا وَكَفَيْتُ جَانِبِيهَا اللُّتَيَّا وَالَّتِى

الثأى الفساد والرأب الاصلاح وقوله جانبيها ان فتحت الياء كان واحدا وان اتى معنى الجمع وان سكنت الياء جاز ان يكون جمعا سالما وان يكون واحدا وقد حذفت فتحتها واللتيا والتى اللتيا تصغير التى فجعلهما اسمين للكبيرة والصغيرة من الدواهى ولهذا استغنيا عن الصلة وانتقلا عن كونهما موصولين ويذهب بعضهم الى ان صلتيهما محذوفتان لدلالة الحال عليهما والمعنى انه يكفى عشيرته الجليل من الامور والحقير منها فلا يحوجهم الى غيره

وَصَفَحْتُ عَنْ ذِى جَهْلِهَا وَرَفَدْتُهَا نُصْحِى وَلَمْ تُصِبِ الْعَشِيرَةَ زَلَّتِى

يقال رفدت وارفدت اذا اعطيت لغتان فصيحتان والمعنى انه ينصح لهم ويصفح عن جاهلهم ولم تصبهم عثرته والرفد المعونة ومنه قيل رفادة الجرح ورفّد بنو فلان فلانا اذا سودوه ترفيدا

وَكَفَيْتُ مَوْلَاىَ الْأَحَمَّ جَرِيرَتِى وَحَبَسْتُ سَايِمَتِى عَلَى ذِى الْخَلَّتِ

الاحم الاخص والامس وهو افعل من الحميم اى لسمر يواخذو بجرايرى والساعة المال الراعى والخلة الحاجة والفقر اى حبستها على اصحاب الحاجات منهم لينالوها ❊

وقال أُبَيُّ بن سُلْمِيّ بن ربيعة بن زَبَّانَ الضَّبِّيُّ قال ابو الفتح اى تصغير اب ويجوز ان يكون تصغير اب على الترخيم وتحقير أَبٍ واصله أُبَيِّيٌّ بثلث ياءات الوسطى منها مكسورة ككسرة الباء من طُرَيِّبٍ فحذف الطرف الا على راى ابى عمر الا تراه كان يقول فى تحقير احْوَى أُحَيِّ حتى الزمه سيبويه ان يقول فى تحقير عطاء عُطَيِّيٌّ ويجوز ان يكون تحقير اب من قولك هذا تيس اب وعنز ابواء ويجوز ان يكون تحقير اسم رجل سمى اباً من قولهم تيس اب وهو ما انشده ابو زيد اقول لكنّار توكّل فانه ابا لا اخنّ الضان منه نواجيا ويجوز ان يكون تحقير اباه مصدر ابيتُ ولست اقول ان المصدر يحقّر ولكنه كان انسانا سمى اباءا كما سمى مَضَاءا ثم حقر فان قيل ولم لم يحقّر المصدر نفسه قيل لم يجز ذلك لانتقاص المعنى به وذلك ان المصدر اسم لجنس فعله والجنس ابدا غاية الغايات فى معناه وما كنت هذه صفته فى الشياع والانتشار فما ابعده من التحقير وهو الغاية فى العموم ولذلك لم تثن المصادر ولم تكسّر الا ان توقع على الانواع وامتناع المصادر من ذلك كامتناع الافعال واما زبّان فرجل علما مثاله فعلان من الاربّ والزبب وليس بفعّال من الزبن لامتناعه من الصرف

وَخَيْلٍ تَلَافَيْتُ رَيْعَانَهَا بِعَجْلَزَةٍ جَمَزَى ٱلْمُدَّخَرْ

الثالث من المتقارب والقافية متداركة ربعان كل شى اوله والعجلزة الفرس الصلبة وجمزى فعلى من الجمز وهو سرعة السير وهذا مما يوصف به الاناث والذكور والالف للتانيث فال الرياشى ولم يوصف الذكر بشى آخره هاكذا الا هذا الحرف وحرف اخر وهو قول الهذلى او أَصْحَمَ حامٍ جراميزَهُ حَزَابِيَةٍ حَيَدَى بالرحال والمدخر ما يدخره الدابة من عدوه اى رب خيل تداركتها وهى منهزمة او راجعة بنهب من غارة بفرس هذه صفتها

جَمُومِ ٱلْجِرَاءِ إِذَا عُوقِبَتْ وَإِنْ نُوزِقَتْ بَرَزَتْ بِٱلْحُضُرْ

جموم يجم لها جرى بعد جرى وعوقبت طلب منها عُقَب اى جرى بعد جرى واول الجرى نوقة والاخره عقب وقوله وان نوزقت اى اذا جرت الخيل معها الجرى الاول وهو من النزق اى النشاط برزت عليهن بالحضر وهو العدو الشديد

سَبُوحٍ إِذَا ٱعْتَرَضَتْ فِى ٱلْعِنَانِ مَرُوحٍ مُلَمْلَمَةٍ كَٱلْحَجَرْ

اى كانها تسبح فى جريها وقوله اذا اعترضت اى اذا اعترتها صعوبة وهى العُرَضِيَّة ويروى اعتومت اى انتخت ويروى اعترمت اى سطت وعالت والعرام مفارقة القصد والخروج عن الحد

وقوله فى العنان فى موضع الحال كما يقال جاء فلان فى جُبّة اى وعليه جبة وململمة صُلْبة من قولهم لممت الشى اذا جمعته واصله ململمة

دُفِعْنَ عَلَى نَعَمٍ بِٱلْبِرَاقِ مِنْ حَيْثُ أَفْضَى بِهِ ذُو شَمِرْ

قوله دفعن على نعم جواب رب اذا جعلت قوله تلافيت ريعانها من صفة وخيل حملا على ما يجئ المجرور بِرُبَّ فى الاكثر من لزوم الوصف له وقد جاء غير موصوف وان قل وعلى هذا يكون تلافيت الجواب ودفعن من صفة الخيل والمعنى دفعت هذه الخيل على ابل بالبراق من حيث اداه الى الفضاء ذو شمر وهو مكان وقوله افضى به الضمير للنعم وهو مذكر يقال هذا نعم وارد والبراق جمع بُرْقة وهو موضع فيه حجارة بيض وسود

فَلَوْ طَارَ ذُو حَافِرٍ قَبْلَهَا لَطَارَتْ وَلَكِنَّهُ لَمْ يَطِرْ

اى لو كان يطير فرس قبل هذه لطارت هذه من سرعتها ولكن هذا ما لا يكون

فَمَا سَوْذَنِيقٌ عَلَى مَرْبَاءٍ خَفِيفُ ٱلْفُؤَادِ حَدِيدُ ٱلنَّظَرْ

السوذنيق من جوارح الطير وهو الشاهين

رَأَى أَرْنَبًا سَنَحَتْ بِٱلْفَضَاءِ فَبَادَرَهَا وَلَجَاتِ ٱلْخَمَرْ

الولجات جمع ولجة وهو موضع الولوج وموضع ولجات نصب على ان يكون مفعول بادرها والخمر ما واراك من الشجر ويقال بادرت كذا والى كذا

بِأَسْرَعَ مِنْهَا ولا مِنْزَعٍ يُقَمِّصُهُ رَكْضُهُ بِٱلْوَتَرْ

قوله باسرع منها خبر ما يقول ما سوذنيق هذا وصفه باسرع من فرسي ولا سهم ينزيه ركض الوتر به والمنزع السهم يقال نزعت فى القوس نزعا وانتزعت له بمنزع ونزعت اى بسهم وفى المثل عاد السهم الى النَزَعة فى معنى رجع الحق الى اهله ويقمّص اى يُجْرى يقال قمص البحر بالسفينة اذا حرّكها بالموج حتى كانها بعير يقمص وانما جعل الركض للوتر لانه هو الذى يزج بالسهم ويدفعه فدانه يركضه وهذا نحو من قول الاخر ما أَمْسَكَ الحَبلَ حافِرُهُ وما اشبهه لان الركض للوتر وجعله للسهم ويمكن ان يُترك على ظاهره فيجعل السهم راكضا من حيث كان راكبا للوتر والركض تحريك الفارس رجليه على الفرس عند الاستحثاث واذا كان كذلك فكانّ السهم هو الذى ركض الوتر وان كان الحفز للوتر ❊

وقال زَيْدُ ٱلْفَوَارِس بن حُصَيْن بن ضِرَار الضبّى

تَأَلَّى ٱبْنُ أَوْسٍ حَلْفَةً لَيَرُدُّنِى عَلَى نِسْوَةٍ كَأَنَّهُنَّ مَفَايِدُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك أَلِىَ الرجل وائتلى وتألى بمعنى وهذه الابنية من الاليّة وهى اليمين وحلفة انتصب على انه مصدر من غير لفظه وقوله ليردنى يروى بفتح اللام وضم الدال على ان تكون اللام لام اليمين وذكر سيبويه ان لام القسم يلزمها احدى النونين الثقيلة او الخفيفة وقال ايضا وقد تحذف النون فى الشعر وهذا الموضع بالرواية الثانية جاء على ما سوّغه وقد جاء ابعد من هذا فى الاستعمال وهو حذف اللام واثبات النون قال وقتيلُ مُرّةَ أَثْأَرَنْ فانه فرعٌ وانّ اخاكمُ لم يُقْصَدِ . والمقايد جمع مِقْوَد وهو المساعير والسفافيد ومن روى ليردنى فالمعنى حلف لهذا الامر وجواب القسم يكون محذوفا مقدرا ويستدل عليه بما ذكره وقال بعض المتقدمين تقول حلف ليفعلن فاذا حذفت النون كسرت اللام واعملتها اعمال لام كَيْ والموضع موضع القسم والمعنى معناه وانشد اذا قلت قَدْنى قال بالله حلفة لتُغنى عنّى ذا انايك اجمعَا وقيل مثل تالى ليردنى اراد ليفعل كذا فى القران يريدون ليطفئوا نور الله بافواههم كانّ الفعل دل على المصدر واللام مع الاسم المجرور به فى موضع الخبر لذلك المصدر المبتداء كانه قال اراد لى كذا

قَصَرْتُ له مِنْ صَدْرِ شَوْلَةَ إِنَّمَا يُنَجّى مِنَ ٱلْمَوتِ ٱلْكَرِيمُ ٱلْمُنَاجِدُ

شولة اسم فرسه وقوله انما ينجى من الموت الكريم يعنى انه خلّص نفسه لما علّق الرجاء به

دَعَانِى ٱبْنُ مَرْهُوبٍ على شَنْءِ بَيْنِنَا فقُلْتُ لَهُ إِنَّ ٱلرِّمَاحَ مَصَايِدُ

اى استغاث بى على ما بيننا من عداوة وبغضاء فاجبته بعد ما خوّفت عليه ما خوفه وبينت ان الرماح حبايل الرجال ومصايدهم فلا تبال بالموت اذا كان على وجهه لا يتعقبه عار

وقُلْتُ له كُنْ عَنْ شِمَالِى فَإِنَّنِى سَأَكْفِيكَ إِنْ ذَادَ ٱلْمَنِيَّةَ ذَائِدُ

انما قال كن عن شمالى لان الضرب والطعن والرمى فى العطف وما شاكل ذلك من الجانب الايسر امكن منه من الايمن ووجه الاخر وهو ان العطف فى الجانب الايسر فقال له كن فى الجانب الذى انا مَعْنِيٌّ به وقيل انما قال كن عن شمالى لانه موضع المُعان المنصور واليمنى موضع الناصر يقال انا على يمينك وهو يمينك اى ناصرك كانه امره ان يكون على ميسرة الجيش ويكون هو على الميمنة لانهم يجعلون على ميمنة العسكر كل موثوق به وهذا احسن وجه يحمل عليه قوله وقلت له كن عن شمالى ❊

قال ابو رياش كان من خبر هذه الابيات ان زيد الفوارس اقبل هو وعلقمة ابن مرهوب ورجل من بنى هاجَرَ ورجل من بنى ضُبَيْعٍ وحسّان بن المُنْذر بن ضرار حتى نزلوا ببنى جَديلةَ من طيّئ وكان بنو جديلة قد ولدو جبّار بن صَخْرٍ بن ضرار فابى زيد وعلقمة ان ينزلا مع حسان وركبا وجوههما فقال اوس بن حارثة بن لام لحسان من هاذان معك قال زيد الفوارس وعلقمة بن مرهوب فقال لابنه قيس بن اوس اركب فارددهما علىّ فركب فقال ان ابى يقسم عليكما لترجعان فابيا فاغلظ لهما فرجع اليه زيد فقتله فلما راى ذلك ابن مرهوب وكان مصارما

لزيد قال يا زيد اذكرك الله ان تتركني فربع عليه فلما ابطا على اوس ابنه تحسّر حسان الذى كان عنده فركب هو وصاحبه فلما انتهو الى زيد وراو ما صنع قال لبُرَيْمَة وهو اهون من معد ارجع الى درعى نسيتها عند اوس فاتنى بها فان قال لك من انت فقل انا ابن ضرار فرجع بريمة اليه فقال له من انت فقال انا ابن ضرار فقتله وقال كريم بكريم وقيل ان قيس بن اوس لما لحق زيدا ناداه يا زيد ارجع فقال زيد الام ارجع فقال قيس واللات والعزّى لارتنّك اسيرا الى نسوة تركتهن فقتله زيد وقال تالى ابن اوس حلفة الابيات

وقال الرُّقادُ بن المُنذر بن ضرار الضبى قال ابو الفتح هذا فى الاصل من رَقَدَ يرقد ودخول اللام عليه وهو علم يمنّى فيه حال الصفة كالحارث والطُّفَيْل وهذا انما هو على جريان المصدر صفة نحو قولك هذا رجل رقاد اى راقد كقولك رجل عَدْل اى عادل وصَوْم اى صايم ومثله الفضل والعلاء واشباهه كثيرة

لَقَدْ عَلِمَتْ عَوْذٌ وَبُهثَةُ أَنَّنِي بِوَادِي حُسَامٍ لا أُحَاوِلُ مَغْنَمَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك بهثة من سُلَيم بطن منهم والبهثة فى اللغة ولد البغىّ والبَهْث البشر وحسن اللقاء والحمام بعمر لحاء حتى الابل والدواب يقول لقد علمت هاتان القبيلتان انى قصّرت بغيتى على طلب الثار فى هذه الوقعة دون طلب المغنم وقال ابو رياش عوذ بن غالب من بنى عَبْس وبهثة من عبد الله بن غطفان

وَلَاكِنَّ أَصْحَابِي ٱلَّذِينَ لَقِيتُهُمْ تَعَادَوْا سِرَاعًا وَٱتَّقَوْا بِٱبْنِ أَزْنَمَا

يريد بالاصحاب من لاقاه من الاعداء وتعادو اى تبادرو مسرعين ويجوز ان يكون من عادى بينهم اى والا فيكون المعنى توالو ومن هذا قولهم تعادى القوم اى مات بعضهم فى اثر بعض وقوله واتقو بابن ازنما يريد جعلوه بينى وبينهم لانه قهت فى وجه القوم يشغلهم ليسلم اصحابه

فَرَكَّبْتُ فِيهِ إِذْ عَرَفْتُ مَكَانَهُ بِمُنْقَطَعِ ٱلطَّرْفَاءِ لَدْنًا مُقَوَّمَا

الباء من قولهم بمنقطع الطرفاء تتعلق بقوله ركبت اى طعنته لما عرفت محلّه من اصحابه وموضعه من البلاء ولا يمتنع ان يكون معنى قوله عرفت مكانه عرفت موضعه ومقامه لان الرئيس يختفى مكانه ويُخمل نفسه كثيرا وحينئذ تتعلق الباء من بمنقطع الطرفاء بقوله مكانه ولكن قوله واتقو بابن ازنما يابى الا القول الاول

وَلَوْ أَنَّ رُمْحِي لَمْ يَخُنِّي ٱنْكِسَارُهُ جَعَلْتُ لَهُ مِنْ صَالِحِ ٱلْقَوْمِ تَوْءَمَا

التوءم زنته فوعل واشتقاقه من الوِئام والتاء فيه مبدلة من الواو وكانْ الولد والام فى الاثنيان هميه اى وافق وخص الصالحين منهم لانهم يتبجحون بقتل الملوك والرؤساء

وَلَوْ أَنَّ فِي يُمْنَى ٱلْكَتِيبَةِ شَدَّتِي إِذًا قَامَتِ ٱلْعَوْجَاءُ تَبْعَثُ مَأْتَمَا

كانه خفى عليه مكان واثره فلم يعلم اهو فى الميمنة ام فى الميسرة فاخذ يتلهف على ما فاته منه والشدة الحملة يقول لو اتفقت حملتى فى يمنى الكتيبة بدلا من يسراها لقامت امه وقد ثكلته تهيج الماتم للنوح عليه ولكن نجّاه منى ذهاب مقامه عن علمى وجعلها عوجاء اما على طريق السب كما قال كم عمّة لك يا جرير وخالة فدعاء قد حلبتْ علىّ عشارى فيكون العوج فى تلك لتفاوت خلقتها وزوالها عن سنن الاستقامة كالفدع فى هذه واما ان يكون اراد انها مضرورة مجهودة او يكون لقبا لها والماتم اصله فى الضم والتجمع ❊

وقال

إِذَا ٱلْمُهْرَةُ ٱلشَّقْرَاءُ أُدْرِكَ ظَهْرُهَا فَشَبَّ ٱلْإِلٰهُ ٱلْحَرْبَ بَيْنَ ٱلْقَبَائِلِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك ويروى اركب ظهرها اى حان ان يركب وجعل الفعل للظهر على التوسع اذ كان موضع الركوب ويكون اركب كما يقال احصد الزرع وادرك ظهرها من ادرك الثمر اذا امكن الانتفاع به وارتفاع المهرة بفعل مضمر بعده اذا يكون الظاهر تفسيره اى اذا قوى وصار بحيث يركب فشب الله الحرب حينئذ بين القبائل يعنى انه اذا ركبها لا يبالى بما يكون من الحروب

وَأَوْقَدَ نَارًا بَيْنَهُمْ بِضِرَامِهَا لَهَا وَهَجٌ لِلْمُصْطَلِي غَيْرُ طَائِلِ

قوله واوقد نارا بينهم من جملة الدعاء والكلام يدل على استعجاله لحصول الحالة التى يتمناها يقول اجّج بينهم نار الحرب بما يلهبها حتى يصير لسبها وهج لا خير فيه لمن يدنو منه وخص الضرام لانه يسرع ذهاب النار فيه فيعلو لهبها فان قيل لم كرر ذكر ايقاد النار فى البيت الاول والثانى قيل اراد به نار الخلاف حتى ان من دخل فيهم طالبا لصلاح بينهم لم يقدر على ازالته

إِذَا حَمَلَتْنِي وَٱلسِّلَاحَ مُشِيحَةً إِلَى ٱلرَّوْعِ لَمْ أُصْبِحْ عَلَى سِلْمِ وَائِلِ

المشيح والشايح والشيح واحد قال وشايحتَ قبل اليوم انك شيح والمشايحة المجادة والمشيح الحازم اى اذا تمت لى الالة للحرب لم اسالم وايلا

فِدًى لِفَتًى أَلْقَى إِلَيَّ بِرَأْسِهَا تِلَادِي وَأَهْلِي مِنْ صَدِيقٍ وَحَامِلِ

القى الىّ براسها اى وهبها لى وامكننى من قيادها وذكر الراس كما يقال هو يرتبط كذا راسا والمعنى الذى بمالى القديم واهلى المصادقين فتى مكّننى من هذه المهرة وملّكنيها وقوله من صديق وحامل تبيين فالصديق تفسير الاهل والحامل تفسير المال التلاد ويروى من صديق وحامل فيكون من تفسير الاهل خاصة كانه يريد واهلى من مصادق لى وجارّ فى ويقال حمله على كذا مركبا اذا اعطاه كانه قال كل من حملنى على فرس من اهلى فهو فداء لمن حملنى على هذا

المهر لانه يقع دونه في القدر ابو هلال كان ينبغي ان يقول من صديق وعدو فاما ان يقول من صديق وابل فردى جدا لانه جعل الابل من الاهل وان رد الحامل الى الثلاث فردى ايضا لان قوله من صديق يحتاج الى قسم الاخر والا فالكلام مبتر لا خير فيه ☆

وقال شَمْعَلَة بن الاخضر بن هُبَيْرَة بن المنذر بن ضرار الضبي قال ابو العلاء الشمعلة اصل بناء اشمعلّ اذا اسرع قال امية بن ابى الصَّلْت له داع بمكة مشمعلّ والاخر فوق دارته ينادى والاخضر ينعت به الرجل على معنى المدح وعلى معنى الذم واذا مدح به احتمل ان يكون مشبَّها بالبحر لان البحر يوصف بالخضرة او بالربيع وهذان الوصفان لمن نذكر بالجود ويوصف الانسان بالاخضر لان الخضرة من الوان العرب قال وانا الاخضر من يعرفنى اخضر الجلدة في بيت العَرَبْ واذا جاءو بالخضرة في معنى الذم فانما ارادو انهم قد اختضرو من اللوم لان السواد اذا اشتد جعل خضرة فقيل ليل اخضر واخضرّ الليل قال القَتّامىّ يا ناق سيرى عَنَقا فَسِيحًا وَقَلِّبِى مَنْسِمَكِ المُغْبَرَّا وبادرى الليل اذا ما اخضرَّا وقال جرير كسا اللوم تيما خضرة في جلودها فويل لتيم من مَطَارِفها الخُضْر وهبيرة تصغير هَبْرة وهى القطعة المستديرة من اللحم وقال ابو الفتح شمعلة منقول من الشمعلة وهى الناقة السريعة وهبيرة منقول من تصغير هَبْرة

وَيَوْمَ شَقِيقَةِ ٱلْحَسَنَيْنِ لَاقَتْ بَنُو شَيْبَانَ آجَالًا قِصَارَا

الاول من الوافر والقافية متواتر الشقيقة رملة عظيمة وقيل رملة بين رملتين وهى في الاصل صفة فجعلت اسما ولحق بها الهاء والحسنان رملتان ببلاد بنى تميم وقيل كثيب ضم اليه قطعة ارض يقرب منه وكان فيه مقتل بِسْطام بن قيس الشيبانى

شَكَكْنَا بِٱلرِّمَاحِ وَهُنَّ زُورٌ صِمَاخَىْ كَبْشِهِمْ حَتَّى ٱسْتَدَارَا

الشك النظم يقول انتظمنا بالرماح والخيل منحرفة للطعن صماخى كبشهم يعنى بسطاما وكان قد اغار على بنى ضبة واستاق ابلها فلما لحقوه اخذ بسطام يعرقب الابل فقالو له يا بسطام ما هذا السفه لا تعقرها لا ابا لك امّا لنا واما لك ثم اصيب في صماخه وهو الخرق الباطن الذى يفضى من الاذن الى الراس قتله عاصم بن خليفة الضبى وكان مضعوفا وراته امه يقع حديدة له فقالت له ما تفعل بهذه فقال اقتل بها بسطاما فقالت مستنكرة است امك اضيق من ذلك ويحكى انه ادرك الاسلام واسلم فكان اذا ورد باب عمر بن الخطاب واستاذن يقول عاصم بن خليفة قاتل بسطام بن قيس بالباب مفتخرا واستدار اخذه دُوار

فَخَرَّ عَلَى ٱلْأَلَاءَةِ لَمْ يُوَسَّدْ وَقَدْ كَانَ ٱلدِّمَاءُ لَهُ خِمَارَا

الالاءة شجرة حسنة المراى قبيحة المخبر ولهذا شُبّه به كل من قصر مخبره عن منظره قال فانكم ومَدْحكم بُجَيْرًا ابا لجاء كما امتدح الالاء يراه الناس اخضر من بعيد ويمنعه المرارة والإباء

وخر اى سقط وقوله لم يوسد فى موضع الحال وهو بيان لكونه مقتولا وان سقوطه كان لذلك ولخمر والحمار كل ما واراك ٭

وقال حُسَيْل بن سُجَيْحٍ الضبى قال ابو الفتح هو منقول من تصغير حِسْل وهو ولد الضب وقالو فى تكسيره حِسَلة وسجيح يحتمل ان يكون تحقير اسجح وهو البعير الرقيق المشفر قال وخدٌّ كمرآة الغريبة اسْجَحُ وكان بنو ضبة انتجعو ارض بنى عامر بالشُّرَيْف فطلبتهم بنو عامر فصار حسيل فى أُخْرِيات بنى ضبة فمنع بنى عامر من النيل منهم وقال

لَقَدْ عَلِمَ ٱلْحَيُّ ٱلْمُصَبَّحُ أَنَّنِي غَدَاةَ لَقِينَا بِٱلشُّرَيْفِ ٱلْأَحَامِسَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك يقال صبحت مخففا ومشددا اذا قصدته للغارة صباحا وفى المثل صبِّحْناهم فغدَوْ شاملًا والاحامس لقب لبنى عامر بن صعصعة ولدت قبايل منهم مَجْد بنت تيم بن غالب القُرَشيّ وقريش وكل من ولدته من العرب حُمْس وجُمع جمع الاسماء وان كان صفة فى الاصل فهو كالابطح وما اشبهه وشريف موضع بنجد وكذلك الشرف وقوله غداة لقينا ظرف لقوله

جَعَلْتُ لَبَانَ ٱلْجَوْنِ لِلْقَوْمِ غَايَةً مِنَ ٱلطَّعْنِ حَتَّى آضَ أَحْمَرَ وَارِسَا

ان قيل هلا جعلت غداة ظرفا لعلم او للقينا قلت لا يجوز ان يكون ظرفا لعلم لانه اذا جعل كذلك صار اجنبيا مما دخل فى صلة ان وحايلا بينه وبين خبره وهو قوله جعلت لبان الجون والفصل بين الموصول وما فى صلته بالاجنبى منه غير جايز ولا يجوز ان يكون ظرفا للقينا لانه مضاف اليه والمضاف اليه لا يجوز ان يكون عاملا فى المضاف وجعلت ههنا تتعدى الى مفعولين لانه بمعنى صيرت والجون اسم فرسه والورس صبغ احمر يقال ثوب ورس ووارس اى احمر وورست الصخرة فى الماء اذا ركبها الطحلب فاصفرّت واملاسّت ولبان الفرس صدره وقوله غاية اى ينتهون اليها وروى غابة اى صار كالاجمة من كثرة ما انكسر من الرماح فيه اى قد علم القوم الذين صبحناهم بالغارة انى جعلت صدر فرسى غرضا للطعن حتى صار هكذا

وَأَرْهَبْتُ أُولَى ٱلْقَوْمِ حَتَّى تَنَهْنَهُو كَمَا ذُدْتَ يَوْمَ ٱلْوِرْدِ هِيمًا خَوَامِسَا

اى خوفت اوايلهم حتى كفو كما تكف ابلا عطاشا وردت لخمس فازدحمت على الماء يوم الورد والهيم التى بها الهُيام وهو داء يصحبه العطش الشديد اى هم شجعاء يركبوننى واذا اطردهم

بِمُطَّرِدٍ لَدْنٍ صِحَاحٍ كُعُوبُهُ وَذِي رَوْنَقٍ عَضْبٍ يَقُدُّ ٱلْقَوَانِسَا

الباء من قوله بمطرد تتعلق بقوله ارهبت بمطرد اى رمح مستو وذى رونق اى سيف ذى ماء والعضب القاطع والقونس اعلى البيضة

وَبَيْضَاءَ مِنْ نَسْجِ ٱبْنِ دَاوُودَ نَثْرَةٍ تَخَيَّرْتُهَا يَوْمَ ٱللِّقَاءِ ٱلْمَلَابِسَا

عنى بالبيضاء درعا وانما قال من نسج ابن داوود كما قال الاخر ونسج سُلَيْم كل قضّاء ذايل وللعرب عادة معلومة فى اقامة الاب مقام الابن والابن مقام الاب وتسمية الشى باسم غيره اذا كان من سببه وانتصب الملابس على المفعول لان الفعل وصل اليه بعد حذف حرف الجر واصلـه تخيرتها يوم اللقاء من الملابس

وَحِرْمِيَّةٍ مَنْسُوبَةٍ وَسَلَاجِمٍ خِفَافٍ تَرَى عَنْ حَدِّهَا ٱلسَّمَّ قَالِسَا

حرمية قوس متخذة من شجر الحرم والسلاجم الطوال وانتصب قالسا على الحال للسم كانـه قال ترى السم اذا قلس مجوجا به من جوانب حدودها

فَمَا زِلْتُ حَتَّى جَنَّنِي ٱللَّيْلُ عَنْهُمُ أُطَرِّفُ عَنِّي فَارِسًا ثُمَّ فَارِسَا

ويروى اطرف فرسانا ولحّوق فارسا ومعنى اطرف اى اجعله منى فى طرف وموضعـه من الاعراب نصب على ان يكون خبر ما زال واراد بقوله فارسا ثم فارسا المداومة والاتصال

وَلَا يَحْمَدُ ٱلْقَوْمُ ٱلْكِرَامُ أَخَاهُمُ ٱلْعَتِيدَ ٱلسِّلَاحِ عَنْهُمُ أَنْ يُمَارِسَا

اى لا ينبغى ان يحمدوه فان ذلك واجب عليه وقوله عنهم يتعلق بالعتيد السلاح ولا يجـوز ان تتعلق بيمارس لانه لو كان كذلك لكان فى صلة ان فلم يجز تقديمه عليـه ويكون المعنى اخاهم المعدّ السلاح عنهم النايب منابهم ومعنى اخاهم الواحد منهم كما يقال يا اخـا بكر او تميم ☆

قال مُحْرِز بن المُكَعْبَر الضَّبِّى يقال كعبرت الزرع اذا قطعت كعابره وهى عقـد انابيبه الواحدة كُعْبُرة والمكعبر اسم المفعول من هذا وقد قيـل المكعبر فى اسم الرجل ايضـا هذا اسم الفاعل

نَجَّى ٱبْنَ نُعْمَانَ عَوْفًا مِنْ أَسِنَّتِنَا إِيغَالُهُ ٱلرَّكْضَ لَمَّا شَالَتِ ٱلْجِذَمُ

الاول من البسيط والقافية متراكب قال الخليل الايغال فى السير الامعان فيه مع دخول فيما بين جبال او فى ارض العدو وقال غيره هو اسراع فى ابعاد والركض ينتصب على انه مفعول من الايغال كما يقال ابعد السير واسرع السير ويجوز ان يكون مصدرا فى موضع الحال كانـه قال ايغاله راكضا وادخل الالف واللام على حد دخولهما فى قوله فارسلها العراك واوردها التقريب والجذم بقايا السياط وجذم كل شى اصله وجذمت الشى قطعته والجذمة القطعة من الحبل وغيره

حَتَّى أَتَى عَلَمَ ٱلدَّهْنَا يُوَاعِسُهُ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِٱلصَّمَّانِ مَا جَشِمُوا

يواعسه يسير فى وعساية وهى الرملة اللينة والسير فيهـا يصعب ويقال وعست المكان وَعْسا اذا وطئته وطا شديـدا وسمى الاثر الوعس وسمى ضرب من سير الابل المواعسة من هذا وحقيقة قوله يواعسه اى يواعس اليه او فيه اى يعد سيره اليه او فيه والصمان الارض الصلبة واحدتها صمانة وموضع ما من قوله ما جشمو نصب على المفعول من جشمو يقول اوغـل الركض حتى بلغ حبـال الدهنا مواعسـا فى رملة والله يعلم اى شى تَخَلّف هو واصحـابه من السير فى الصمـان وموضع يواعسه نصب على الحـال ويجوز ان يكون موضع ما من قوله ما جشمو نصبـا على المفعول من فعل دل عليه الله اعلم ومثله فى القران الله اعلم حيث يجعل رسالاته

حَتَّى ٱنْتَهَوْا لِمِيَاهِ ٱلْجَوْفِ ظَاهِرَةً ما لَـمْ تَسِرْ قَبْلَهُمْ عَادٌ وَلَا إِرَمُ

الجوف واد وظـاهرة انتصب على انه مصـدر مما دل عليه حتى انتهو وتلخيص الكلام حتى صارو الى مياه هذا الوادى نصف النهار سيرا لم تسر مثله واحدة من هاتين الامتين لما دخـل عليهم من الرعب قال ابو هلال عاد وارم واحد فجعلهمـا اثنين غلطـا وظاهرة اى مظهرة ويجوز ان يجعل ظاهرة حالا للمياه قال ابو رياش الذى عنـاه محرز هو عوف بن نعمـان من بنى شيبان وهو سيد بنى هند يقول فيه عبد الله بن عَدّاء البُرْجُمىّ لو كنت جار بنى هند تداركنى عوف بن نعمان او عِمرانٌ او مَطَرُ قوم اذا عقدو عقدا لجارهم لم يُسْلموه ولم تسنح له البَقَرُ العرب تتشـاءم بالبقر لحدة قرونها وعنى عمران بن مرة بن الحارث بن مرة بن ذُبّ بن مرة بن ذهل بن شيبـان وكـان من فرسـان بنى شيبـان. وقتله بنو قُشَيْر ولـه يقول النـابغة الجَعْـدى تركو عمران منجـدلا لضباع حوله رَتَمَةٌ ت

وقال عامر بن شَقيق من بنى كُوز بن كعب بن بَـجَـالـةَ بـن ذهـل بن مالك

شقيق يجوز ان يكون سمى بقولهم هو شقيقه اى اخوه او بالشقيق الذى هـو نبت او بالشقيق جمع شقيقة من الرمل وهى ارض صلبة بين رملين

أَلَا حَلَّتْ هُنَيْـدَةُ بَطْـنَ قَـوٍّ بِـأَمْوَاعِ ٱلْمَصَـامَةِ فَـٱلْعُيُـونَـا

الضرب الاول من الوافر والقافية متواتر قو مـوضع واقواع جمع قاع والمصامة موضع

فَإِنَّكَ لَوْ رَأَيْتَ وَلَـنْ تَرَيْـهِ أَكُـفَّ ٱلْقَوْمِ تَخْرِقُ بِـٱلْقُنِيْنَـا

يقول لو رايت ولا اراك الله مثله مشهدا لقوم وايديهم تخرق بالرماح لرايت امرا هايلا وجواب لو محذوف كما يقال لو رايت زيدا وفى يده السيف فقوله ولن تريه دعاء واكثر ما يقع الدعاء يقـع بلا وبلن يجى قليلا يقال لن يبارك الله فى كذا وتريد الدعاء كما يقال لا بارك الله وقد فسّر قُتْرُبٌ قول الله عز وجل فلن اكون ظهيرا للمجرمين على انـه دعـاء ويجوز ان يكون قوله ولن تريـه اخبارا بانها وقد فاتها روية ذلك فيما مضى لا ترى مثله فى المستانف فظـاعة لان الخطب خرج عن المعتـاد وقوله تخرق اى تثقب ومنه خرقت الارض واخترقتهـا وريح خريق ويروى تخرق بقتنع

التاء وضم الراء وله وجهان احدهما ان يكون من الخُرْق ضد الرفق كانّ الاكف كانت تخرق في الطعن ولا ترفق لشدة الامر والثاني ان يكون من الخَرْق ويكون المفعول محذوفا لان الكلام يدل عليه وفي هذا الوجه يجوز كسر الراء من تخرق والقنين جمع قناة جمع المنقوص كما قالو إضِينَ في جمع إضاة وهو جمع سالم كانه يجعل هذا البناء جبرانا له مما نقص منه ويجي ايضا في اسماء الدواهي كالاَقْوَرِيسن والفِتَكْرِين كانـه بُلّغ بها رتبة الناطقين تهويلا وقد حكى كسر القاف من القنين وحينئذ يكون كعُصى وعِصيّ ويكون وزنه فعولا والنون بدل من لام الفعـل ويحمل على هـذا سنة وسنين اذا جعلت الاعراب في النون ذل ابو هلال ولن تريـه اى انت لا تشهدين حربا فترين ذلك يعني امراة وانما ذلك للرجـال والقنين جمع القنـا وتخرق تُنْتظم والخرق الطعن الخفيف وليس هـذا بالمختـار لان الطعن فلمـا يقع بالاكف وتَخُرِق من الخُرْق اجود الروايتين وتَخْرُق ايضا من المخراق اى تلعب كما يلعب الصبيان بالمخاريق ويروى بالقلينا جمع قُلة

بِذِي فِرِقَيْنِ يَوْمَ بَنُوحَبِيبٍ نُيُوبُهُمْ عَلَيْنَا يَحْرُقُونَا

ذو فرقين هضبة في بلاد بني اسد من ناحية العرات وقولـه بذى فرقين يجوز ان يتعلق بقولـه لو رايت ويجوز ان يتعلق بتخرق بـالقنينـا وكذلك قوله يوم بنو حبيب يجوز ان يكون ظرفا لكل واحد من الفعلين لانهما ظرفان احدهما للزمان والاخر للمكـان واضـاف اليوم الى الجملة التى بعده لان الازمنة تضاف الى الجمل من الابتداء والخبر والفعل والفاعل تبيينـا لها ويقال هو يحرق انيابه اذا حكّ بعضها ببعض تهديدا ويقال هو يحرق عليه الارم اى يصرف بانيـابه تغيظا وحكى فيه الأُرَّم بالزاى والازم العض ويقال حرقه بالمبرد اذا برده وحكى ابو حاتم فلان يحرق نابه عليّ برفع الباء لانه هو الذى يحرق وبيت زهيرشهد بذلك ابى الضَيْم والنُعْمـانُ يحرق نـابه عليه فافضـى والسيـوف معـاقله وقـال ابو العلاء قوله بذى فرقين اراد ذات فرقين فذكّر على معنى الموضع او الجبل وهى التى ذكرها عَبِيدٌ في قوله فذاتُ فرقين فـالقليبُ قيل هى ثنية كسنـام الفالج فلذلك سميت ذات فرقين

كَفَاكِ النَّأْيُ مِمَّنْ لَمْ تَرِيهِ وَرَجَّيْتِ الْعَوَاقِبَ لِلْبَنِينَا

يقول اغنـاك بعدك اذا اعتبرت عـن الاستكشاف وان تلهفـت علـى ما لا تُدرِكينـه من مصارعهم وعلقت رجاءك بالاولاد بان يحسن الله العقبى لهم اذا بلغو طلب الاوتار وقطعت طمعك في الاباء كانه يقول يئست من رجالك ورجوت البنين ان يخلفو اباءهـم لانقطاع الطمع منهم وقوله رجيت قد معه مضمرة لان الماضى بتقدير قد معه يقع موقع الحال وضعّف للتكثير كانها كانت تكرر الرجاء وتجدده مع كل حادثة كانّ المعنى لو رايتنا ذلك اليوم لقلت انا قتلنـا وبعدنـا ويئست منا فصرت ترجّين العواقب لاولادنا بعد ان كنت يرجينها لنا وكان البعد يكفيك من قوم مقتولين لا ترينهم ابدا ورجوت لابنائنا الظفر بثارنا وذلك لشدة ما كانو فيه ☆

وقال ابو ثُمامةَ بن عازب الضبى ثمامة منقولة من الثمامة نابتة ضعيفة قال جعلت لها عودَين من نشم واخر من ثمامْة وقيل ابن عازم وقيل ابن غارب

رَدَدْتُ لِضَبَّةَ أَمْوَالَهَا وَكَادَتْ بِلَادُهُمُ تُسْتَلَبْ

الثالث من المتقارب والقافية متدارك ابو ثمامة كان مقيما على مياه ضبة وهم منتجعون فجاء قوم يريدون التغلب عليها فطردهم عنها ابو ثمامة وقومه

بِكَرِّ المَطِيِّ وَإِتْبَاعِهِ وَبِٱلْكُورِ أَرْكَبُهُ وَٱلْقَتَبْ

ويروى بكرى المَطِى والباء من قوله بكر تتعلق برددت وانما ذكر هذه المراكب ليدل على طول الامد بينه وبينهم

أُخَاصِمُهُمْ مَرَّةً قَايِمًا وَأَجْثُو إِذَا مَا جَثَوْا لِلرُّكَبْ

انتصب قايما على الحال ويقال جثا لركبته اذا سقط والجُثُو جِلْسة المتشهد

وَإِنْ مَنْطِقٌ زَلَّ عَنْ صَاحِبِى تَعَقَّبْتُ آخَرَ ذَا مُعْتَقَبْ

يقول ان زل صاحبى فى منطق تلافيته وتعقبته بمنطق صايب اغلب به وتعقبت اخذت طريقا اخر ذا معتقَب اى ذا متَّطَلَع كما يطلع فى العقبة والعقبة الطريق فى اعلى الجبل ومن روى معتتب جعله من العتبة وهى الدرجة اى اخذ فى طريق فيه درج اعتتب فيها حتى اغلب اى اخذ بحجة بعد حجة كما يرتقى فى الدرجة عتبة بعد عتبة وفصل بين ان والفعل بقوله منطق ولو ظهر تاثيره بالجزم لم يجز ذلك فيه وارتفع منطق بفعل هذا الظاهر تفسيره فان قيل فى اى الفعلين عمل وهل يقول انه عمل فيهما جميعا فغير سايغ لان اداة واحدة لا تجزم شرطين فى حالة واحدة لكن الفعل المضمر لما لم يظهر صار فى حكم ما لم يعتدّ به وان كان الاسم يرتفع به حتى صار التقدير وان زل منطق عن صاحبى وقد روى تعقبت وتعرقبت ومعنى تعقبت تتبعت ومثله اعتقبت وقيل المعتقب اخذ عُقبة الشى وهو اخره ومعنى تعرقبت عدلت عنه واخذت فى غيره ويقال تعرقبت الفرس اذا ركبتها من خلفها وعراقيب الامور التباساتها وطلب الحيل والحجج فيها ومعنى البيت ان بدرت من واحد منهم كلمة لم يوفّق فيها للصواب او خفت عودها بغير صلاح عدلت عنها وطلبت اخرى مكانها

أَفِرُّ مِنَ ٱلشَّرِّ فِى رِخْوِهِ فَكَيْفَ ٱلْفِرَارُ إِذَا مَا ٱقْتَرَبْ

يعنى انه يتفادى من الشر ما امكن ولا يبتدى الخصم ولا يستعمل البغى ومثله قول فدْيْنة ولا اتمنّى الشر والشر تاركى ولكن متى أُحْمَلْ على الشر اركب ٭

وقال ابو ثمامة ايضا

قُلْتُ لِمُحْرِزٍ لَمَّا ٱلْتَقَيْنَا تَنَكَّبْ لَا يُقَطِّرْكَ ٱلزِّحَامُ

الاول من الوافر والقافية متواتر هذا تهكم واستهزاء كانه يرميه بانه لم يباشر الشدايد ولم يقع في المضايق وتنكب اى تنحّ وكن جانبا

أَتَسْأَلُنِي ٱلسَّوِيَّةَ وَسْطَ زَيْدٍ أَلَا إِنَّ ٱلسَّوِيَّةَ أَنْ تُضَامُوا

السوية الانصاف وهو من الاستواء والسواء وزيد قبيلة المخاطب فيقول على وجه الاستهزاء اتسال انصافك وانت وَسط رهطك ثم قال ان من السوية اهتضامكم وهذا من ابدال الشى من الشى كقول الاخر تحيّةُ بينهم ضرب وجيعُ والضرب لا يكون تحيّة وقوله اتسالنى السوية يخاطبه مقررا ومتوعدا والتقرير بالف الاستفهام ولا حرف نفى معه يكون فيما لا يثبت ولا يستنكر كونه

فَجَارُكَ عِنْدَ بَيْتِكَ لَحْمُ ظَبْيٍ وَجَارِي عِنْدَ بَيْتِي لَا يُرَامُ

اى جارك كالصيد لمن يطلبه وجارى لا يطمع فيه وانما قال ذلك لان النزاع بينهما كان بسبب جار *

قال عبد الله بن عَنَمَةَ الضبى وهو من بنى غَيْظِ بن السيد العنمة واحدة العنم وهى قضبان حمر تنبت فى جوف السمرة تُشبَّه بها البنان المخضوبة وقيل فى اطراف الخرّوب الشامى ويقال هو دود احمر يكون فى الرمل يشبه به ويقال بل هو شى ينبت ملتفًا على الشجر يبدو اخضر ثم يحمرّ وانشاد بعضهم قول النابغة عَنَمٌ على اغصانه لم يُعْقَد يدل على انه نبت

أَبْلِغْ بَنِي ٱلْحَارِثِ ٱلْمَرْجُوّ نَصْرُهُمُ وَٱلدَّهْرُ يُحْدِثُ بَعْدَ ٱلْمِرَّةِ ٱلْحَالَا

الثانى من البسيط والقافية متواتر المرة الطريقة التى يستمر عليها الشى ومنه مرر الحبل اى قواه وانما اراد والدهر يحدث بعد الحال الحال او بعد المرة المرة فاقام الوزن بمخالفة اللفظين وقيل المراد ان الدهر يحدث الحالة المنكرة بعد المرة وقيل ايضا الحال التراب اللين والحماة فاستعاره للضعف واللين ويقال للحم المنتن حال وللرماد الحار حال وكل شى متغير حال فكانه قال ان الدهر ياتى بعد الامر المستوى بالامر المتغير وجعل المرة عبارة عن الاستواء لان الشى اذا استوى قوى صاحبه على العمل به

أَنَّا تَرَكْنَا فَلَمْ نَأْخُذْ بِهِ بَدَلًا عِزًّا عَزِيزًا وَأَعْمَامًا وَأَخْوَالَا

اى تركنا قومنا واهلنا وكان لنا فيهم عز ومنعة واخترناكم عليهم فلم نجد البدل منهم اى انكم لم تبذلوا من النصرة ما املناه فيكم

قَدْ كُنْتُ أَخُـذُ حَقِّي غَيْرَ مُهْتَضَمٍ وَسْطَ ٱلرِّبَابِ إِذَا ٱلْوَادِي بِهِمْ سَالَا

غير مهتضم اى غير مقهور وسط الرباب اذا جاؤو كالسيل مختلفين تمتلئ منهم الطرق والفجاج لا يرد وجوههم شى

لَا تَجْعَلُونَـا إِلَى مَوْلًى يَحُلُّ بِنَا عَقْدَ ٱلْحِزَامِ إِذَا مَا لِبْدُهُ مَالَا

اى لا تجعلونا مستندين الى ابن عم يسلمنا عند الشدايد ويعين علينا فى الحرب واذا راى منا ضعفا اجتهد ان يزيده كانه لما مال اللبد عن ظهر الفرس دل ذلك على استرخاء الحزام فحل مولاهم عقده لان ذلك يودّى الى اضطراب الفارس ووقوعه فهذا وجه ظاهر والى هذا ذهب الشاعر وقال النمرى ان المولى انما اراد حل عقد حزامه حله بانشاد هجاينا مستريحا اليه ومتعللا به وقال ابو العلاء كان النمرى يذهب الى انه كقول الاخر به تُنْقَض الاحلاس والديك نـايم وتُعْقَد انساع المطى وتطلق وقال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل من يرقد بحلم وذكر فى هذا البيت التفسير الاول وليس لرده على النمرى وجه لان الذى ذكره محتمل كثير فى اشعارهم وكل من يعمل عملا انشد وغنّى قال الراجز لن يُغْلَب الماتح ما دام رَجَزْ فان اصاخ ساكتا فقد عجز وبعد البيت

مَوْلًى مِنَ ٱلْخَوْفِ يُدْعَى وَهْوَ مُشْتَمِلٌ تَرَى بِهِ عَنْ قِتَالِ ٱلْقَوْمِ عُقَّالَا ☆ .

وقال ابن عنمة ايضا

مَا إِنْ تَرَى ٱلسَّيِّدُ زَيْدًا فِى نُفُوسِهِمِ كَمَـا تَرَاهُ بَنُو كُوزٍ وَمَرْهُوبُ

الثانى من البسيط والقافية متواتر قوله ما ان ترى ان زيدت لتاكيد النفى وذكر سيبويه ان ما الحجازية اذا قرن بإن هذه يبطل عمله وزيد حى من بنى ضبة وكذلك بنو كوز وبنو السيد وبنو مرهوب وهذا كما يقال الترك ليس لهم فى نفوس الروم مثل ما لهم فى نفوس العرب اى ان العرب يكرمونهم اكثر من اكرام الروم اى بنو السيد لا يوجبون لـه فى نفوسهم من الحرمة والتبجيـل ما يوجبه بنو كوز ومرهوب والضمير على هذا من قوله فى نفوسهم يكون للسيد ولا يمتنع ان يكون الضمير لزيد لانه قبيلة ايضا وهذا كما يقال لك فى نفسك حق ومنزلة اى ليس منزلة زيد فى نفوس بنى السيد منزلته فى نفوس بنى كوز

إِنْ تَسْأَلُو ٱلْحَقَّ نُعْطِي ٱلْحَقَّ سَايِلَةً وَٱلدِّرْعُ مُحْقَبَةٌ وَٱلسَّيْفُ مَقْرُوبُ

محقبة اى مشدودة فى الحقايب واراد بالدرع الجنس والاحتقاب والاستحقاب شد الحقيبة من خلف وكذلك قوله والسيف مَقروب اراد السيوف ويقال قربت السيف واقربته وغمدته واغمدته والقراب غشاء يكون السيف فيه مغمدا .

وَإِنْ أَبَيْتُمْ فَإِنَّا مَعْشَرٌ أُنُفٌ لا نَطْعَمُ ٱلْخَسْفَ إِنَّ ٱلسَّمَّ مَشْرُوبُ

يقول ان اقتصرتم على اخذ حقكم اعطينا كموه والحرب موضوعة بيننا وبينكم وان طلبتم اكثر منه ابينا ان نعطيكم اياه واصل الخسف ان تبيت الدابة على غير علف وهو حمل الانسان على ما يكرهه ثم استعمل فى معنى الذل يقال سمته الخسف اذا حملته على الهوان ونطعم مستعار اى لا نُقر به ولا نصبر على الذل وقوله ان السم مشروب مثل ايضا اى نحسن اباه وان كان غيرنا يقر بما هو ابلغ فى الهوان او يريد ان السم مشروب فان احتجنا الى شربه شربناه ولم نقبل ضيما لان الانسان يصبر على شرب السم ويكون ذلك ايسر عليه من صبره على الضيم والمعشر الجماعة امرهم واحد يقال جاء القوم مَعْشَرَ مَعْشَرَ اى عَشَرةً عشرة وقال ابو العلاء كانه يريد كيف لا نانف من الخسف وقد علمنا انا لا بد لنا من الموت فيجب ان نحارب ولا نامن من القتل وذكر النمرى ان السم يعنى به الموت وان الانسان لا بد له من الموت وقال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل ما تَعْنَتْ فى حَوْضه انما اراد انا نخوض الموت ونحتمل الشدايد ولا ننزل تحت الضيم وهو كما قال عبد هند بن زيد رجل من تغلب فلا أُسْمَعَنّ فيكم بامر مُنَأْنَاه ضعيف ولا تسمعْ به هامتى بعدى فان السنانَ يركب المرء حدّه من الخِزْى او يَعْدُو على الاسد الوَرْد وهذه الاقوال يقرب بعضها من بعض وكلها يرجع الى معنى واحد وليس فيها ما يردّ

فَٱزْجُرْ حِمَارَكَ لا يَرْتَعْ بِرَوْضَتِنَا إِذًا يُرَدُّ وَقَيْدُ ٱلْعَيْرِ مَكْرُوبُ

يقول اكفف شرك عنا وجعل الحمار كناية عن الاذاة او عن رجل من اصحاب هذا المخاطب يتعرض لهم بالمكاره وهذا نحو من قول النابغة سامنع حلى ان يريبك نبحه وان كنت ارعى مُسْحُلانَ فحامرا والعرب تكنى بالحمار والعير فى انحاء الكلام فيقولون قد حل حمارَهْ او عيره بمكان كذا اذا اقام فيه وتمكن وقوله وقيد العير مكروب اى مدانىً مضيّق حتى لا يقدر على الخطو وقوله اذا قال سيبويه هو جواب وجزاء فالابتداء الذى هو جوابه وجزاءه محذوف مستدل عليه فى كلامه كانه قال فانه ان رتع رجع اليك وقد ضُيّق قيده قال المرزوقى اى مليّ قيده فتلا حتى لا يمشى الا بتعب كانه يضرب او يستعجل حتى يرم جسمه ويؤدّى الوجع منه الى موضع حافره فيضيّق عليه وقال النمرى قال الباهلى صاحب كتاب المعانى قوله مكروب من قولك كربت الشى اذا احكمته واوثقته ومعنى البيت انا نرد الحمار علوءا قيدُه فتلا كما يمتلى الانسان كربا وقال ابو محمد الاعرابى رادا عليه انما معنى قوله ازجر حمارك يعنى به فرس زيد الفوارس واسمه عُرْقوب فكنى عنه بالحمار على سبيل التهكم والهزء وبعد البيت ما يدلك على ذلك وهو ولا تكونن كمُجْرى داحس لكم وقوله وقيد العير مكروب اى انهم يعقرونه والعقر اضيق القيود وجعل القَعْقاع بن عَطيّة الباهلى العقر عقالا فقال مُحَسّرٌ وظيف القرم فى نصف ساقه وذاك عقال لا ينشّطُ عاقلهْ

إِنْ تَدْعُ زَيْدٌ بَنِى ذُهْلٍ لِمَغْضَبَةٍ نَغْضَبْ لِزُرْعَةَ إِنَّ ٱلْفَضْلَ مَحْسُوبُ

اى ان تدع زيد قومها لامر تغضب له اجبنا نحن لقومنا ايضا اذا دعونا وغضبنا لهم ان ا عمل محسوب ويروى ان القِبْصَ محسوب اى معدود نطلب ما تصنعون مثلا بمثل وعددا بعدد فلا ، نون لكم علينا فضل

وَلَا تَكُونَنْ كَمُجْرِى دَاحِسٍ لَكُمُ فِى غَطَفَانَ غَدَاةَ ٱلشِّعْبِ عُرْقُوبُ

كان التنازع بينهم فى رهان وقع على عرقوب وهو فرس لهم فيقول لا يكونن جرى عرقوب عليكم فى الشوم مجرى داحس فى غطفان غداة شعب لَلْبِّس فقوله عرقوب ارتفع على انه اسم ولا تكونن وقد حذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه لان المراد ولا يكونن مجرى عرقوب كمجرى داحس وقوله غداة الشعب ظرف لقوله كمجرى وجعل النهى فى اللفظ لعرقوب وهو فى المعنى لهم حذّرهم استعمال اللجاج لئلّا يتادى الامر الى مثل ما تادى اليه فى رهان داحس والغبراء ومثل هذا من النهى قولهم لا اريتّك هاهنا ٭

وقال الفَضْل بن الاخضر بن هُبَيْرَةَ الضبى قال ابو هلال هو للاخضر بن هبيرة بن المنذر بن ضرار بن عَمْرِ بن مالك بن كعب بن بَجالة بن ذُهْل بن مالك بن بكر بن سعد بن ضَبّة ابن أدّ وقال بعضهم هى للفضل بن الاخضر

أَلَا أَيُّهَا ذَا ٱلنَّابِحُ ٱلسِّيدَ إِنَّنِى على نَـابِيَـا مُسْتَبْسِلٌ مِنْ وَرَابِهَـا

الثانى من الطويل والقافية متدارك وَصْفُ اىّ بذا غير جايز لان الصفة شرح الاسم وتبيينه ويزيل اللبس عنه واذا كان اى وذا مُبْهَمَيْن فالانشراح غير حاصل بهما لكنه لما كان المعوّل على ما يتبعه من المعرّف بالالف واللام صار كانه لا اعتداد به فى الشرح فيقول ايها المتعرض لبنى السيد انى على بعدها مدافع عنها وقوله على نابيا موضعه نصب على الحال لان المعنى استبسل من ورابها وبسل واستبسل وتبسّل بمعنى واحد اذا وطّن نفسه على الموت واستيقن به وقال ابو هلال من هاهنا كلاب الاعراب ان تنبح السحاب لانها يوذيها بمطره واذا رات القمر ظنته قطعة سحاب فنبحته ايضا وليست تضره فجعل هذا مثلا للذى ينال من الشريف ويقع فيه ولا يضره ومستبسل اى مستسلم لا ابالى ما يصيبنى اذا كُبيت عنهم وقوله من ورايها من قولك فلان يرمى من وراء فلان اذا كان يحميه ويحفظه

دَعِ السِّيدَ اِنَّ السِّيدَ كَـانَتْ قَبِيلَةً تُقَـاتِلُ يَوْمَ ٱلرَّوْعِ دُونَ نِسَايِهَا

عَلَى ذَاكَ وُدُّو أَنَّنِي فِي رَكِيَّةٍ تُجَذُّ قُوَى أَسْبَابِهَا دُونَ مَايِهَا

ذاك من مثل هذا الموضع لا يثنّى ولا يجمع ولا يونث ويشار به الى الحال يقول على ما ذكرته فيهم ليسو باوِدّاء لى يتمنون انى فى بئر تُقَطَّع طاقات حبالها دون الوصول الى مايها لبعد

قعرها وقوله دون مايها في موضع الحال لان دون للقاصر عن الشي والتقدير تحجز القوى قاصرة عن الماء وقال ابو هلال قدّم واخر واساء ووجه الكلام ان يقول الا ايها ذاالنابحُ السيدَ دعها فانها كانت قبيلة تحوط حريمها وانى مع منعتها وعزتها مستبسل من ورائها ايضا وهى على ذاك تود لى الهلاك وتبغينى الغوايل ☆

وقال سِنان بن الفَحْل اخو بنى أُمّ الكَهْف من طيّى

وَقَالُو قَدْ جُنِنْتَ فَقُلْتُ كَلَّا وَرَبِّى مَـا جُنِنْتُ وَمَا ٱنْتَشَيْتُ

الاول من الوافر والقافية متواتر كان الواجب ان يقول جننت او سكرت فاكتفى بذكر احدهما لان النفى الذى يتعقب فى الجواب ينظمهمـا ومثله قول الاخر فما ادرى اذا يممت وجها اريد الخير ايهما يلينى فـاكتفى بذكر احدهما لان ما بعده يبيّنهما ولكلا موضعان احدهمـا ان يكون للردع والزجر وحينئذ يصح الاكتفاء به والوقف عليه والثـانى ان يكون للتنبيه كـألاّ وحينئذ يحتاج ما بعده اليها يتم به وسيبويه قصر تفسيره على انه للردع والزجر

وَلَاكِنِّى ظُلِمْتُ فَكِـدْتُ أَبْكِى مِنَ ٱلظُّلْـمِ ٱلْمُبَيِّنِ أَوْ بَكَيْـتُ

لكن استدراك بعـد نفى وهـذا الكلام بيـان ما انكر منه حين قيل انه جُنّ وذكر البكـاء ليرى انفته وانكاره لما اريد ظلمه فيه فاما العرب فاما تنسب انفسها الى القساوة وتعيّر من يبكى قال مُهَلْهِل يُبْكَى علينا ولا نبكى على احد لنحن اغلظ اكبادا من الابل

فَـإِنّ ٱلْمَـاءَ مَـاءُ أَبِى وَجَـدِّى وَبِئْرِى ذُو حَفَرْتُ وَذُو طَوَيْتُ

ذو حفرت لغلة طائيّة فى معـنى الذى يقولون هذا ذو قال ذاك ورايـت ذو قال ذاك ومررت بذو قال ذاك فيحتـاج من الصلة الى مثل ما يحتـاج اليه الذى لكنهـا تقع فى لغتهـم للمذكر والمونث ولهذا صلح ان يقول بئرى ذو حفرت والبئر مونثة

وَقَبْـلَكَ رُبَّ خَصْـمٍ قَدْ تَمَـالُوْ عَلَىَّ فَمَـا هَلِعْتُ وَلَا دَعَوْتُ

يقول قد بُليت قبلك بقوم لُدّ تـالبو علىّ وتعـاونو فـلـم اجزع لـمـا منيت بهم جزعـا فاحشا ولا استنصرت عليهـم غيرى والهلع افحش الجزع وتمالّو تفـاعلو وهو من قولهـم هو مَلِىٌّ بكذا فان قيل كيف قال فما هلعت وقد قال فيما قبله فكدت ابكى وهل الهلع الا البكـاء والجزع الفاحش الذى يظهر فيه الخضوع والانقيـاد فهذا هو الذى اتصح منه وزعم انه لا يظهر عليه وقد بيّنا ان البكاء الذى ذكر انه شارفه او كاد يشارفه كان منه على طريق الاستنكاف واذا كان كذلك فانه لم يكن عن تخشع وسلم الكلام من التنـاقض وقال ابو هلال قوله ولا دعوت اى ولا استغثت احدا وفى القران وادعـو شهداكـم من دون الله اى قـد ضعفت الان وذل جانبـى فقويت علىّ

معينا على ما عهده من [illegible]
الصفة للمخاطب [illegible]

[illegible] خُضُوعُنَا تَحْتَ [illegible]

[illegible] التشمير لزوال الخدور اى ان [illegible] فى هذه الطارق [illegible] قال حروب الفساد وهو الحرب التى كانت طيى خمسا وعشرين سنة [illegible] يحجبهم فكان يشرب فى كعب رأس صاحبه اذا قتله [illegible] على انه مصدر لفعله ويجوز ان يكون فى موضع الحال [illegible] الاول لا تخالف [illegible] لامتنا وتحدرنا والتقدير الثانى لا تخالف [illegible] وكان [illegible] جهد فى تلك الايام ثم اصاب ثمرة [illegible] فنظر اليه مولى له [illegible] فقال الى بالفساد الاول [illegible] الذى يعد لمولاه على ساعة الجهد *

وقال إياس بن مالك بن عبد الله بن خَيْبَرِيّ الطائى

سَمَوْنَا إِلَى جَيْشِ الْحَرُورِيِّ بَعْدَ مَا تَنَاذَرَهُ أَعْرَابُهُمْ وَالْمُهَاجِرُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك الحرورية فرقة من الخوارج ابو علاء الحرورى بفتح الراء الاول وحروراء قرية كانت الخوارج فيها والمهاجر من ترك البدو والمقيل الى الامصار وتنادره تعالمه الناس بعضهم بعضا به والانذار التخويف مع الاعلام واعرابهم والمهاجر يعنى اهل الامصار والبوادى

بِجَمْعٍ تَظَلُّ الأُكْمُ سَاجِدَةً لَهُ وَأَعْلَامُ سَلْمَى وَالْهِضَابُ النَّوَادِرُ

يريد ان هذا الجمع اذا علا الاكم والجبال دقها بالحوافر فتنخفض لذلك فكأنها ساجدة ويجوز ان يعنى بالسجود الاعظام ويكون هذا اللفظ من الانحاء الذى يقع فى الشعر ولا حقيقة له لان الجبال والاكم تعظمه لانه اعظم منها والسجود عندهم من الاضداد يكون فى معنى الانتصاب والانحناء وكل شئ زال عن موضعه فقد ندر ومنه نوادر الكلام وجعل لسلمى أعلاما لامتدادها وانفصال جبال به

فَلَمَّا أَدْرَكْنَاهُمْ وَقَدْ قَلَصَتْ بِهِمْ إِلَى الْحَيِّ خُوصٌ كَالْحَنِيِّ ضَوَامِرُ

قلصت بهم ارتفعت وضمتهم الى الحى كما يقال قلص ثوبه اذا رفعه [illegible] يكون قلص من الاضداد يكون فى معنى ارتفع وفى معنى قصر قال الراجز فهما يدل على ان قلص يراد به ارتفع [illegible] رفعها من نارد [illegible] قد جم حتى همر بالقياص وقال امرؤ القيس تلاقى خضرا ماوصين [illegible] وخوص ابل غائرة العيون والحنى اذا فتحت الحاء فهو جمع حنية يراد بها القوس وسميت بذلك لانحنائها فهو فعيل فى معنى مفعول واذا ضممت الحاء فهو جمع حنو والحنو ما حُنى من عيدان

[illegible]

[illegible] له ملتمس [illegible] اى عبرنا [illegible]

[illegible] وراينا حد السيوف [illegible]

[illegible] يكونون على الجمع [illegible] الا [illegible] الا [illegible] جواب لما واما قال [illegible] من [illegible] الى [illegible] عليهما [illegible] للحاجة اليها

كِلَا ثَقَلَيْنَا طَامِعٌ بِغَنِيمَةٍ وَقَدْ قَدَرَ ٱلرَّحْمَانُ مَا هُوَ قَادِرُ

اصل الثقل ما يكون مع الانسان مما يثقله ثم قيل للثقلان يراد بهما الانس والجن كذلك تقول الرواة فاما الاشتقاق والقياس فيجيزان ان يراد بالثقلين الجن والعجم لانهما ثقل على الارض او الانس والحيوان. وفي الاثر عنه [illegible] انى تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتى فشبههما بثقل الانسان الذى هو جهازه وامتعته [illegible] اللذان يحولان فى مقام الثقل الذى ينتفع به الانسان وقول الطائى كلا ثقلينا يريد كلا الجيشين [illegible] ويجوز ان يجعل الجيش ثقلا لانه ثقيل الوطأة وثقل الرجل حشمه ومتاعه وقوله بغنيمة اى بسبب غنيمة وقوله وقد قدر الرحمان ما هو قادر ان شئت جعلت ما موصولا بمعنى الذى وان شئت جعلت ما موصوفا بمعنى شيء وعلى الوجهين وجب ان يقول ما هو قادره فحذف الضمير تخفيفا

فَلَمْ أَرَ يَوْمًا كَانَ أَكْثَرَ سَالِبًا وَمُسْتَلِبًا سِرْبَالَهُ لَا يُنَاكِرُ

فكان اكثر سالبا من صفة اليوم وفى الكلام حذف كانه قال من ذلك اليوم وانتصب سرباله على انه مفعول ثان من مستلبا ولا يناكر فى موضع الصفة له كانه قال واكثر مستلبا هذه صفته ومعنى لا يناكر اى لا يقدر على الامتناع يقال ناكرنى فناكرته اى لا ينكر السلب لانه لا يقدر على الامتناع منه

وَأَكْثَرَ مِنَّا يَافِعًا يَبْتَغِي ٱلْعُلَى يُضَارِبُ قِرْنًا دَارِعًا وَهُوَ حَاسِرُ

فى هذا ايضا حذف واضمار كما كان فى البيت الاول كانه قال ولم ار قوما كان اكثر يافعا يطلب العلى والذكر من قومنا وقوله وهو حاسر حال للمضمر فى يضارب ويضارب ويبتغى جميعا صفتان لقوله يافعا وعلى هذا قد حذف حرف العطف من يضارب لان الجمل حقها اذا وصف بها النكرات ان ينسق بعضها على بعض بحرف العطف ويجوز ان يكون يضارب فى موضع الحال مما فى يبتغى

فَمَا كَلَّتِ ٱلْأَيْدِي وَلَا ٱنْأَطَرَ ٱلْقَنَا وَلَا عَثَرَتْ مِنَّا ٱلْجُدُودُ ٱلْعَوَاثِرُ

لَنَا بَاحَةٌ ضِبسٌ نَابُهَا يَهُونُ عَلَى حَامِيَيْهَا ٱلْوَعِيدُ

الباحة عرصة الدار سميت باحة لاتساعها ومنه الاباحة وهى التوسيع والضبس الشديد ويقال ضبس بكسر الضاد وسكون الباء قال مَهْرٌ طمٌّ وغلام ضِبْسٌ والناب السيد المدافع عن القوم الرئيس وسمى بذلك لان السبع بالناب يجرح وحامياها اجا وسلمى يقول اذا حصلنا بينهما لا نفكر فيمن يوعدنا وقيل حامياها جانباها الامنعان منها مثل حوامى الحصن وهى البروج وقيل حامياها القبيل والسلاح ثم ذكر كثرة السلاح بها فقال

بِهَا قُضُبٌ هِنْدُوَانِيَّةٌ وَعِيصٌ تَزَاءَرُ فِيهِ ٱلْأُسُودُ

هندوانية منسوبة الى هندى على غير قياس والعيص الاصل الكريم ومنابت كرايم الاشجار الملتفة ومنه قيل اعياص قريش لكرايمهم واصل العيص الاجمة واراد بها كثرة الرماح هنا ولهذا قال تزاءر فيه الاسود اى يوثر بعضها الى بعض

ثَمَانُونَ أَلْفًا وَلَمْ أُحْصِهِمْ وَقَدْ بَلَغَتْ رَجْمَهَا أَوْ تَزِيدُ

لم احصهم اى لم ابلغ الاخر عددهم لعجزى عن تعدادهم والاصل فيه الحصى كانو يقسمون الشى عليها فاذا لم يبق شى قالو احصينا اى جئنا الى الحصا وقيل بل اصله انهم كانو يعدون الغنايم ويقتسمون ثم ياخذون الحصا ويُلقون عليها علامات فاذا فرغو من العد وانتهو الى العلامات قالو احصينا وقد بلغت رجمها او تزيد اى ظنها واصل الرجم الرمى بالقول وغيره او تزيد معناه بل تزيد☆

وقال عبد الرحمان المَعْنىّ ولقبه مُرَقِّس فى لقاء بنى مَعْن الحَرُورية

قال ابو هلال هذا الشاعر يعرف بمرقس بفتح الميم والقاف والسين غير معجمة احد بنى معن بن عَتُود ثم احد بنى حُتَى بن معن وقال ابو الفتح المعن الشى القليل قال فانّ هَلاكَ مالك غير معن اى غير يسير ومنه امعن بحقه اى اذهبه والماعون منه لقلته ومعن الماء يَمْعن اى سال قليلا قليلا فكانه من مقلوب المنع وذلك أن قلة الشى قريبة من امتناعه ولذلك اجرو القلة مُجْرَى النفى حتى قالو قلما سرت حتى ادخلها فنصبو كما ينصبون مع ما فى قولك ما سرت حتى ادخلها وعلى ذلك ما حكاه سيبويه عن يُونُس من قولهم كَثُرَ ما تَقُولَنَّ ذلك فادخل النون حملا لكثر على نقيضه الذى هو قل وكقولهم ربما تَقُولَنَّ والنون بالنفى اعنى ما اولى بها من كثر

قَدْ قَارَعَتْ مَعْنٌ قِرَاعًا صُلْبَا قِرَاعَ قَوْمٍ يُحْسِنُونَ ٱلضَّرْبَا

من مشطور الرجز والقافية متواتر اصل القراع الضرب على شى الصلب ومعن قبيلة يريد انها ضاربت اعداءها ضراب قوم لهم هداية فى ملاقاة الاعداء

تَرَى مَعَ ٱلرَّوْعِ ٱلْغُلَامَ ٱلشَّطْبَا

الشطب السبط العظام الخفيف اللحم وشبه بما يشق من الجريد ومنه ما روى فى حديث ام زرع مضجعه كمسلّ شطبة واكثر ما يستعملون هذا الوصف بالهاء يقولون فرس شطبة قال عبد يغوث الحارثى ولو شئتُ نجّتنى من الخيل شطبةٌ ترى خلفها الجُرْدَ العتاقَ متاليا وقال علقمة فلم ينج الا شطبة بلجامها والا طمرٌ فى العنان نجيب

اِذَا أَحَسَّ وَجَعًا أَوْ كَرْبَا دَنَا فَمَا يَزْدَادُ إِلَّا قُرْبَا

قوله اذا احس ظرف للروع اى عند حصول الروع لا يتاخر عنه والاجود ان يكون قوله اذا احس ظرفا لقوله دنا فما يزداد الا قربا واحسّ وجد

تَمَرُّسَ ٱلْجَرْبَاءِ لَاقَتْ جُرْبَا

التمرس التحكك وجُرْبا يجوز ان يكون جمع اجرب وجرباء فيقال جرب بضم الجيم كسود وسود واقلف وقلف ويجوز ان يكون مقصورا من جرباء وللشاعر ان يقصُر الممدود اى تمرس الجرباء لاقت جرباء مثلها فيروى بفتح الجيم ❁

وقال عُبَيْد بن ماويّةَ الطاءى قال ابو الفتح الماوية المرآة وكأنّ المرآة سميت بذلك لنقايها وماء جسمها الا تراها منسوبة الى الماء ولذلك سموها عندى المذيّة وكانها فعيلة من مذى يمذى لما هناك من جريان الماء ورقته والزموها فى الاضافة بدل الواو كما فعلو ذلك فى الشاوى قال ماويّ يا ربّتما غارة شعواء كاللذعة بالميسم وقال الاخر لا ينفعُ الشاويَّ فيها شاته وماويّةٌ محففة الرحمة يقال اويتُ لفلان اذا رحمته ماوية

أَلَا حَيِّ لَيْلَى وَأَطْلَالَهَا وَرَمْلَةَ رَيَّا وَأَجْبَالَهَا

ثالث المتقارب والقافية متدارك

وَأَنْعِمْ بِمَا أَرْسَلَتْ بَالَهَا وَنَالَ ٱلتَّحِيَّةَ مَنْ نَالَهَا

قوله بما ارسلت اى بدلا مما ارسلت وما مع الفعل فى تقدير مصدر يعنى بارسالها والعرب تقول هذا بذاك اى عوضٌ منه وهذا لك من ذاك فى معناه وعلى هذا قول الشاعر فليتَ لنا من ماء زمزمَ شربةً مبرّدةً باتت على طَهَيَانِ والبال والخلد يستعملان على طريقة واحدة يقال وقع فى خلدى كذا وسقط على بالى. والمعنى انعم الله بالها جوابا لتحيتها وجزاءا على مراسلتها وقوله ونال التحية من نالها يجوز ان يكون المعنى واصاب الملْك من اصاب هذه المراة والتحية المُلك ويقال نلت كذا انال نَيْلا ويجوز ان يكون نال بمعنى انال قال ابو زيد يقال نُلْته انوله نَوْلا ونَوالا اذا اعطيته وعلى هذا يكون الكلام دعاءا والمعنى حيّا اللهُ من بلّغها التحية

فَـإِنِّـى لَـذُو مِـرَّةٍ مُـرَّةٍ إِذَا رَكِـبَـتْ حَـالَـةٌ حَـالَـهَـا

المِرّة القوة ومنه قولهم استمرت مريرته واستمر عـذاره فى الاباء والتمنع ولم يرض بان يجعل لنفسه مرة حتى جعلها مُرّة فى فم ذايقها وقوله اذا ركبت حالة حالهـا يعنى اذا ازدحمت الامور والضمير من قوله حالها يعود الى الحالة كانه اضافه اليها لما كانت تليهـا وجعلهـا مركوبهـا يقول يلقى الاعداء منى مكروهـا وقيل الحـال الثقل اى اذا ثقلت الحالة والعرب تقول خَفِّفْ عنى من حالى اى من ثقلى ومنه قيل للكـارة التى تحمل على الظهر حـال وقيل اذا ركبت حالة حالها اى صعب الامر وركب بعضه بعضا

أُقَدِّمُ بِـالزَّجْـرِ قَبْـلَ الْوَعِيدِ لِتَنْـهَـى الْقَبَـايِـلُ جُهَّـالَهَـا

يجوز ان يكون اقدّم بمعنى اتقدم وتكون البـاء من بالزجر فى موضعه ويكون مثـل نبّه وتنبه ويجوز ان يكون المراد اقدّم الزجر فجعل البـاء زايدة للتـاكيد كما جـاء فى قوله تنبت بالـدهن كذلـك ومعناه ازجر المتعرض لى قبل الوعيد كانه يبتدى بـالزجر ثم يرتقى الى الوعيد ثم الى الايقاع

وَقَافِيَةٍ مِثْلِ حَـدِّ السِّنَـانِ تَبْقَـى وَيَـذْهَـبُ مَنْ قَـالَهَـا

القافية اخر البيت المشتمل على ما يجب على الشاعر مراعاته واعادته فى كـل بيت وسميت بذلك لانها تقفو ما قبلهـا وهم يسمون البيت باسره قافية لاشتمـاله على القافية والقصيدة بابياتهـا قافية لاشتمالها على الابيات المقفّاة والمراد فى هـذا الموضع بالقافية البيت لان نَظْمَ تسعين بيتـا فى العُرْف والعادة غير مستنكر من المقتدرين على قول الشعر ولو اراد القصيدة لبعد عن المعتاد

تَجَـوَّدْتُ فِـى مَجْلِسٍ وَاحِدٍ قِرَاهَـا وَتِسْعِينَ أَمْثَـالَهَـا

تجودت اى اخترت عند الجيع جيّدها وهذا كما يقال تنقيت الشى وتخيرته وقوله وتسعين اراد مع تسعين فيكون انتصابه على انه مفعول معه كقوله تعالى فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُم وشُرَكَاءكم لان المراد مع شركائكم ويجوز ان تكون الواو عاطفة كانه اراد قراهـا وقرى تسعين وقراها يجوز ان يكون من قريت الماء فى الحوض ومن قروت الارض اذا تتبعتها ويجوز ان يكون القرى ما يطعم الضيف فاستعاره هنا ❊

وقال جابر بن رالانَ السنبسى

لَمَّا رَأَتْ مَعْشَرًا قَلَّتْ حَمُولَتُهُمْ قَالَتْ سُعَادُ أَهٰذَا مَالُكُمْ بَجَلَا

الاول من البسيط والقافية متراكب الحمولة الابل التى يحمل عليهـا وتكون من غير الابـل جرت مجرى الركوبة والعلوفة والحمولة بالضم الاحمال يقول لما رات هذه المراة قلة ابلنـا قالت منكرة ومتعجبة اهذا مالكم مُحْتَسَبٌ وبجل فى موضع الحال والمعنى اهذا مالكم مكتفى به والاصـل فى بجـل

البنـاء على السكون ودعت الضرورة الى تحريكه فحرّكـه بالفتح كان الواجب اذا حُرِّك الكسر فيه ومثله ونَعَمْ إنْ قلتما نَعَمَا لان نَعَمْ ايضا مبنى على السكون فحرك الآخر للضرورة وقد يضـاف بجل لكونه اسما كما يضاف قد اذا كان بمعنى حسب قال بجلى الآنَ من العيش بَجَلْ وقال ابو العلاء يجوز ان يكون نصب بجلا كانه قال اهذا ما لكم غير متجاوز ما اراه ويجوز ان يكون اراد بجلى اى حسبى فقلب الياء الفا لان الاخفش وغيره حكو ان بعض العرب يقـول جاَنى غلاما يعنى غلامى فيقلب اليـاء الفـا وعلى هذا انشدو أُطَوِّفُ ما أُطَوِّفُ ثم آوى الى أُمَّا ويكفينى النقيع

إمَّا تَرَىٰ ما لَنَا أضْحَى بِهِ خَلَلٌ فَقَدْ يَكُونُ قَدِيمًا يُرْتَقُ ٱلْخَلَلَا

الخلل الاول النقص والثانى الفرجة بين الشئين حتى يصح الرتق معـه وفى الكلام اختصـار والمعنى اجبناها بان قلنا ان كنت ترين اختلال حالنا فقديما كنّا نسد الخلـل باموالنـا وقوله فقد يكون جعل اللفظ مستقبلا وان اراد المُضِىَّ لاستمرار الحال على طريقة واحدة ويجوز ان يكون حكى الحال كقوله تعالى وكَلْبُهم باسط ذراعَيْه بالوصيد وكذلك قوله

قَدْ يَعْلَمُ ٱلْقَوْمُ أَنَّـا يَوْمَ نَجْدَتِهِمْ لَا نَتَّقِى بِالْكَمِيِّ ٱلْحَادِرِ ٱلْأَسَلَا

جعل اللفظ مستقبلا والمراد غيره وقوله لا نتقى بالكمى يقول لا نحجـم فنتقى رماح الاعداء بالشجعان بل غيرنا يتقى بنا فنتقدم اذا تاخرو والحادر المجتمـع الخلـق الشديد المهيـب الذى تحسبه من عزة غضبان

لَاكِنْ تَرَى رَجُلًا فِى إثْرِهِ رَجُلٌ قَدْ غَادَرَا رَجُلًا بِٱلْقَاعِ مُنْجَدِلَا

كانّ احدهما صرع قتيلا والاخر يتبعه لينال منه ويجوز ان يكون معنى قد غـادرا قد غادر كل واحد منهما رجلا مصروعا كما يقال كسانا الاميرُ حُلـةً اى كل واحد منـا ومثله فاجْلِدُوهُـم ثمانين جلدة وفى هذه الطريقة قول الاخر وهل غَمَراتُ الموت الّا نزالُك الكَمِىَّ على لحـم الكمىّ المُقَطَّر وقال ابو هلال جعل رجلين منهم على رجل واحد وهـو وصف ردىّ لان من عادتهم ان يجعلو الرجل يقاوم جماعة ويجاوزو ذلك الى ان قال بعضهم والجيش باسم ابيهم يُسْتَهْزَمُ فجعل ذكر الرجل الواحد هازما للجيش ☆

وقال قَبِيصة بن النَّصْرانىّ الجَرْمىّ من طيّى يجوز ان يكون قبيصة اسمـا مرتجلا للعلم ويجوز ان يكون فعيلا فى معنى مفعول من قولك قبصت اذا اخذت الشى باطراف اصابعك كالتراب ونحوه فكـانه فى الاصل هذه تربة مقبوصة ثم صُرفت الى فعيلة فصارت اسما منه غير صفة كالذبيحة والضريبة فلحقتهما الهاء على ذلك قال ابو الفتح ويجوز ان يكون عندنـا نحو صفة وان لحقتها الهاء وذلك ان القياس عندنا ان يقال هذه امراة قتيلة وكفٌّ خضيبة وملحفة جديدة

[illegible] هذا قالوا ملحفة جديد وامرأة قتيل وعين كحيل تشبيها لفعيل بفعول في نحو قولك هذه امرأة صبور وشكور وكفور تجديد وانها مما اطّرد في الاستعمال وشذ في القياس فعرف ذلك مذهبا لاصحابنا والزم القطع

لَمْ أَرَ خَيْلًا مثلها يومَ أَدْرَكَتْ بَنِي شَمَجَى خَلْفَ ٱللُّهَيْمِ عَلَى ظَهْرِ

الاول من الطويل والقافية متواتر اراد بالخيل الفرسان لا الافراس كما روي يا خيل الله اركبي وقوله على ظهر في موضع الصفة لقوله خيلا ولهيم جبل وقوله على ظهر يحتمل وجهين احدهما ان يكون المعنى لم ار خيلا على ظهر الارض كما جاء في التنزيل ما ترك على ظهرها من دابة والثاني ان يكون المعنى لم ار خيلا على ظهور الدواب لكنه قصد الجنس فوحّد كما يقال هو يرتبط كذا راسا من الدواب وكذا ظهرا منها وذكر بعضهم ان ظهرا اسم ماء كانه قال خلف هذا الجبل على هذا الماء وهذا اذا ثبت يُسلَّم للسماع وذكر بعض اصحاب المعاني ان قوله على ظهر يجوز ان يكون في موضع الحال والمصدر في ادركت اي يوم ادركتهم قاهرة لهم وعلى قهر وغلبة فيهم من قولك ظهرت على فلان ظهورا وظهرا وفي القرآن لِيُظْهِرَهُ على الدين كلِّهِ ولما اراد بالخيل اصحابه ساغ ان يقول

أَبَرَّ بِأَيْمانٍ وَأَحْرًا مُقْدَمًا وَأَنْقَصَ مِنّا لِلَّذِي كانَ مِنْ وِتْرِ

ويشبه هذا ما يجي من صلة الذي في مثل قوله انا الذي سَمَّتْنِي أُمِّي حَيْدَرَهْ ونقص الوتر حل عُقَده باستيفاء النفس من الواتر الذي يبرمه وكان الانف منهم اذا اصيب ووُتِر ينذر انه لا يشرب خمرا ولا يقرب امراة وما اشبه ذلك حتى ينال الوتر ومنه قوله حَلَّتْ لي الخمر وكنت امرأ عن شربها في شُغُلٍ شاغلِ فاليوم اشربْ غير مستحقب اثمًا من الله ولا واغلِ ويجوز ان يكون معنى قوله وانقص منا للوتر انا اذا وترنا انسانا نقصنا وتره لانه لا يقدر على ان يطالبنا به لعزنا ومنعتنا

عَشِيَّةَ قَطَّعْنا قَرائِنَ بَيْنِنا بِأَسْيافِنا وَالشّاهِدُونَ بَنُو بَدْرِ

اضاف القراين الى بيننا لانه جعله اسما ونقله من باب الظروف وعلى هذا قراءة من قرا لقد تقطّع بَيْنُكم بالرفع والمعنى وَصْلُكم ولك ان تروي قراين بيننا في بابه ظرفا كما قد نري لقد تقطع بينكم بالنصب ويعني بالقراين الارحام والاواصر وانتصب عشية على انه بدل من قوله يوم ادركت بني شمجى فيقول لم ار خيلا تماثلها عشيةَ ارسلناها على اعدائنا فقطعنا باستعمال السيوف الوُصَل الجامعة لنا وبنو بدر شاهدون لبلائنا

فَأَصْبَحْتُ قَدْ حَلَّتْ يَمِينِي وَأَدْرَكَتْ بَنُو ثُعَلٍ تَبْلِي وَراجَعَنِي شِعْرِي

اي ادركه بنو ثعل قومي بثاري وشفو صدري وراجعني شعري وكانوا لا يقولون الشعر الا اذا

علمو وعمرو والا [illegible] منهم [illegible] ولد
انه قال الشعر وافتخر بعد أن كان كلفحم وقيل يعنى بالشعر العلم من قولهم شعرت اشعر وهو العلم الذى يوصل إليه من مسلك دقيق ماخوذ من الشَّعر او رجع الى علمى وعقلى ٭

وقال الْاَعْجَمُ بن ابى الزَّعْرَاء هذه صفة منقولة كالكوكب فرس دهماء يقال لها الادهم القيد صفة ايضا غير انها غلبت والزعراء القليلة الشعر قال ابو هلال هو سُوَيْد بن مسعود بن جعفر بن عبد الله بن طريف بن حَبى بن عَمْر بن سِلْسِلَة بن غَنْم بن ثَوْب بن مَعْن الطاءى

قَدْ صَبَّحَتْ مَعْنٌ بِجَمْعٍ ذِى لَجَبْ ... قَيْسًا وَعِبْدَانَهُمُ بِالْمُنْتَهَبْ

من مشطور الرجز والقافية متدارك الجمع المجتمعون والجُماع المتفرقون ومعنى صبحت اى اتت قيسا صباحا بكتيبة لها جلبة وصوت لكثرتها وعبدان بكسر اوله وبضم جمع عبيد يقال عبد واعْبُد وعَبيد وعِباد وعِبِدَّى ومَعْبُوداء وعُبُد وعِبْدان جمع عبيد والمنتهب قيل هو مكان وهو الصحيح لان الوقعة كانت فيه وقيل المراد به الانتهاب او موضع الانتهاب والمراد بالعبيد الرعاة والعسفاء الذين يكونون مع الابل كانهم قصدوهم فى احويتهم واموالهمُ حاضرة غير غايبة

وَأَسَدًا بِغَارَةٍ ذَاتِ حَدَبْ ... وَحَرَاجِةٍ لَمْ تَكُ مِمَّا يُؤْتَشَبْ

ذات حدب يجوز ان يكون مصدرا لاحدب ويكون وصف الغارة بالحدب كما قيل الالة حدباء وهو تقساء كانها ينبو ظهرها عمن يريد ركوبها والتسارها ويجوز ان يريد به الارتفاع والكثرة وقال الخليل الحَدَبُ حَدُورٌ فى صَبَب يعنى العقبة والعرب تسمى الخيل غارة لان الغارة من قبلها تكون والعار بلا هاء يستعمل فى الجمع الكثير وفى الحديث ما ظنك برجل جمع بين صاليين الغَرَثَين وحراجة تضطرب وتموج من كثرتها والاصل فى الاشب الالتفاف يقال غيضة أشبة وتوسعوا فيه فقالوا عند فلان أُشابة من المال اى مما كسبه من الحرام ومما لا خير فيه

إِلَّا صَمِيمًا عَرَبًا إِلَى عَرَبْ ... تَبْكِى عَوَالِيهِمْ إِذَا لَمْ تُخْتَضَبْ

الصميم الخالص ومنه قولهم صميم الراس والساق للعظم الذى فيه قوام العُضو وتوسعوا فيه فقالوا جاء فى صميم الصيف وغيره وانتصب صميما على انه استثناء خارج وجعل قوله عربا الى عربٌ بدلا منه وقوله اذا لم تختضب يقال خضب الرجل شعره واختضب ولا يذكر الشعر معه وقد يكون اختضب فى مطاوعة خضب وبكاء العوالى مثل جعلها باكية من الحزن اذا لم تختضب بالدماء على وجه التوسيع

مِنْ نَغَرِ اللَّبَّاتِ يَوْمًا وَالْحُجُبْ

نغر اللبات فورات التراق والحجب الافيدة ويقال لهب ولبة ولذلك روى من نغر اللبات والالباب والمعنى انهم يضراء بالطعن فلا يصيبون الا المقتل ٭

[illegible] كان من خبر هذه الابيات ان مَعْدَانَ بن عُبَيْد بن عَدِيّ بن عبد الله بن خُنَيْبِرِيّ بن أَفْلَتَ حدَّث انه تزوج امرأة من بنى بَدْر بن فزارة قال فكان شباب من بنى بدر يزورونا فادرك الثمار فاجتمعوا على نبيذ لهم مع شباب منا فاسرع فيهم الشراب فوقع بينهم كلام فوثب غلام منا يقال له يعقوب بن سَلَامَةَ فضرب شابا من بنى بدر فشَجَّه فمات منها فقلت للبدريين لكم دية صاحبكم فابوا الا ان يدفع الطاعى اليهم وابيت ان افعل فاتوا صاحب المدينة فى ذلك وكنّا قد منعنا الصدقة حين وقعت الفتنة فكتب أُمَيَّةُ بن عبد الله بن عَمْرِو بن عثمان بن عفان عامل صدقة الحليفين طيّى واسد الى مروان يخبره بمنعنا الصدقة وقتلنا الرجل فكتب اليه أَنْ سَيِّرْ اليهم جيشا وكتب الىّ أَنْ مكّن البدريين من صاحبهم وادِّ الصدقة والا فقد امرت رسولى ان ياتينى بك وانْ ابيتَ اتانى براسك ثم والله لأُبِيلَنَّ الخيل فى عرصاتك فامرتُ بضرب عنق الرسول فقال الرسول ان الرسل لا تقتل وانى لاسير فيكم يا معشر طيى استحياءا فقلت قد صدقت وخلّيت سبيله وقلت له قل لمروان اليت تبيل الخيل على عرصاتى وبينى وبينك رمل عالج وحديد طيى حولى والجبلان خلف ظهرى فاجهدْ جهدك فلا ابقى الله عليك ان ابقيت وكتبت اليه الا مَنْ مُبْلِغ مروان عنى على ما كان من نأى المزار الم تر للخلافة كيف ضاعت اذا كانت بابناء السرارى اذا كانت بذى حُمْق تراه اذا ما ناب امرٌ كالحمار الم تر انّ بَلْقَيْن بن جَشْم تَوَلَّوْ فى الضّلالة والخسار وكتب اليه غالب بن الحُرّ بن ثَعْلَبَة المَعْنىّ من طيّى لقد قلْتُ للركبان من ال هاشم ومن عبد شمس والقبايلُ تَسْمَعُ قفوا ايها الركبانُ حتى تبيّنوا وياتيكم الامر الذى ليس يُدْفَعُ وحتى تروا ابن الامام وتَشْعبوا عصا الملك اذ امسى وبالْمُلْك مَضْيَعُ ارى ضيعة للمال أَلَّا يصمه امام ولا فى اهله المال يُودَعُ فكتب الى عبد الواحد بن منيع السَّعْدى بن سَعْد بن بكر والى أُمَيَّةَ بن عبد الله بن عَمْرِو بن عثمان أَنْ سرْ باهل الشام واهل المدينة والبوادى وقيس وغيرهم الى مَعْدانَ حتى تاخذوا منه الصدقة وتقيدوا البدريين من صاحبهم واوطِئوُ الخيل بلاد طيى واتوِنى بمعدان فسار امية فى ثلثين الفا من اهل المدينة والشام والبوادى من قيس واسد وبعث الى كل صاحب نَخْل وحِمْنة يحللها فى طيى وقدَّم على مقدمته رجلا يقال له الحريز بن بريد بن مُحَمَّل من الضباب وثارت قيس تطلب الثار من طيى قال معدان وكنت فى اثنى عشر الفا فلما انتهيت الى عسكر امية اذا جبال الحديد وعسكر لا يرى طرفاه فرفع طيى النار على اجاء فاجتمعوا فنحروا الجزر وعملوا من جلودها جُحَفا وطعموا من لحومها فقلت يا بنى خُنَيْبِرِيّ ويا معشر طيى هو والله يومكم لبقاء الدهر او لهلاك فاذا وقع النبل عندكم فقبّح الله اجْزَعَ الفريقين فصاففناهم فرموا بالنبل ثم شددنا عليهم شدة رجل واحد فما كان الا سيف او سيفان حتى قتل الحريز وسَرْحانُ مولى قيس واستحر القتل فى قيس لانهم حملوا عن الحريز وكان يلى المعادن فقتل من قيس ثلثمائة وانهزموا اقبح هزيمة واسواها فما رايت عسكرا اكثر رثا منه واتيت بامية اسيرا فخلّيت سبيله وأُتيت بجارية له فالحقتها به الى المدينة ونادى منادىّ أَلَّا تتبعوا مُدْبرا ولا تجهّزوا على جريح وان الكتاب الذى كتب مروان لفى ايدينا ما نُحْسن ان نقراه وجدناه فى متاعه حتى قراه بعض فتيانى واذا فيه اقتلْ واسْب وبالله لو كنت علمت ما فى الكتاب ما افلت منهم صبى فكتب صاحب المدينة الى مروانَ يخبره بما صنعت طيى من قتل

العزيز وسرحان وامر امية بقتاله فبينما هما كذلك اذ ليست قيس ومن اجلب معوية اوحد مروان ويزيد بن الحصين بطبع الفشاتى فى عشرة الالاف فكتب ابن هبيرة الى مروان يقتحل بن ضبيلة فيسيد كقحطبة متوجها من الرى فقال ما نصنع بشغل عشرة الالاف فى قتال اعراب طيى فسرقهم الى ابن عمها قال معدان وكتبت الى قحطبة وبعثت رسولا فوافقه بهمذان والجيش بنهاوند فكتب الى يسدد راى ويصوب امرى ويخبر انه لو قدم الكوفة بعث الى جندا ثم كان من امر قحطبة ما كان وقام ابو العباس السفاح فقدمت عليه فى مايتى رجل من طيى فامر لى بعشرين الف درهم وخلعة وحملنى وامر لاصحابى بثلثماية ثلثماية وخص قوما نحوا من ثلثين رجلا بخمس مائة درهم لكل رجل ولعشرة منهم بالف لكل رجل فوالله ما رزانا مروان ولا جنده ولا عماله شاة ولا بعيرا وانا لاول من تقدم عليه ونصر ال محمد حتى انتهى الينا صاحبنا قحطبة بن شبيب بن خالد بن معدان وجاء الى يومئذ فرارا من الحرب عبد العزيز بن ابى نخيل الجعفرى وكنا اخواله فقال عبد العزيز يمدح معدان فى قطعة وانّ امرءا معدانُ فى الحرب خاله اذا ما احتمى من دونه لمنيعُ وقيلت اشعار كثيرة فى وقعة المنتهب منها الابيات البائية التى مضت وقال ابو العلاء قوله فى الخبر الم تر للخلافة كيف ضاعت اذا كانت بابناء السَّرارى السرارى جمع سُرّيّة وحق الجمع ان يكون مشدد الياء فخففه للضرورة وقد اختلف فى اشتقاقها فقيل هى من السر الذى هو النكاح وقيل انما سمى سرا لانه يُستتر به عن العيون وقيل سميت سُرّيّة لان مالكها يسر بها وهذا اقيس من القول المتقدم لانهم يسمون السُرور سُرّا بضم السين قال طرفة فِداءٌ لبنى قيْس على ما اصاب الناسَ من سُرّ وضُرّ ما اقلّتْ قدَمای انهم نِعم الساعون فى الامر المُبِرّ فوزنه على هذا فُعْليّة وقال قوم انما اخذت السرية من السَّراة وهى اعلى الشى فقيل اراد ان مالكها يملك سراتها وقيل بل ذلك من فعل السُّراة من الناس لان السرارى انما يتخذها اهل اليسار والسعة وقال قوم سميت سرية لان مالكها يطرقها ليلا فكانه يسرى اليها ووزنها فى هذه الوجوه فُعّولة وذلك اقيس من ان تجعل فُعّيلة لان فُعّيلا انما حكى فى قولهم كوكب دُرّىّ ومُرّيق للعصفر وفُعّولا وان كان قليلا فهو اكثر فى الكلام قالوا السُّبّوح والقُدّوس والذُّرّوح وحكى سُمّور وقوله ارى ضيعة الاموال الا يضمه امام ولا فى اهله المال يودع يجوز ان يكون يودع فى معنى يترك وتلك لغة قليلة وقد حكو ودع فى معنى ترك فاذا بني الفعل على ما لم يسم فاعله وجب ان يقال وُدِع يُودَع وقد روى ان بعضهم قرا مَا وَدَعَكَ رَبُّكَ وما قلى وروى ذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم وانشدو بيتا ينسب الى ابى الاسود الدُؤلى وهو ليت شعرى عن خليلى ما الذى غاله فى الود حتى ودَعهْ ويجوز ان يكون يودع فى البيت المتقدم محمولا على الوديعة كما قال وما المال والاهلون الا وديعة ولا بد من ان تُسترد الودايع☆

وقال البُرْجُ بن مُسْهِر الطائى

الى اللّهِ أشكُو مِنْ خَليلٍ أوَدُّهُ ثَلثَ خِلَالٍ كُلُّهَا لِىَ غَايِضُ

الثانى من الطويل والقافية متداركه غايض من غاض الماء اذا نقص وغاضه غيره اذا نقصه اى كلها يكسر من نشاطى

فَمِنْهُنَّ أَلَّا تَجْمَعَ ٱلدَّهْرَ تَلْعَةٌ بُيُوتًا لَنَا يا تَلْعَ سَيْلُكِ غَامِضُ

يجوز الرفع والنصب فى تجمع فالنصب بان الناصبة للفعل والرفع بان يكون ان مخففة من الثقيلة اراد انه لا تجمع والهاء ضمير الامر والشان والتلعة ارض مرتفعة يتردد فيها السيل الى بطن الوادى ويقال فى المثل فلان لا يُوثَق بسيل تلعته اذا كان غير صدوق فى اخباره وباب التلع كله من الاشراف والارتفاع وقوله يا تلع سيلك غامض يسمى مثله نُقّاد الكلام التفاتا فهو مثل قول جرير فيما حكاه الاصمعى متى كان الخيام بذى طُلوحٍ سُقيتِ الغَيْثَ أيّتها الخيامُ دعا عليها اى لا سال واديك وصلح ترخيم تلعة وان كان نكرة لانه قصد بها فى النداء الى واحدة بعينها وقال النمرى التلعة مسيل الماء ويقال فى مثل ما اخاف الا من سيل تلعتى اى من بنى اعمامى وقرابتى والكلام يتم عند قوله بيوتا لنا ثم قال يا تلع سيلك غامض اى يأتى من حيث لا يتقى وكذلك عداوات الاقارب وقال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل يا نعامُ انّى رجل يضرب فى الحمق وذكر قصة الابيات ثم قال انما دعا على تلك التلعة التى لا تجمع بيته وبيت عمه فقال سيلك غامض اى لا سال واديك وقال ابو العلاء اى ان الذى بيننا من الضغن والبغضة خَفِيٌّ وكانه سيل غامض الامر لا يشعر به المقيم حتى يغشاه فنحن يا تلعةُ نرغب ان نحل بك لذلك

وَمِنْهُنَّ أَلَّا أَسْتَطِيعَ كَلَامَهُ ولا وُدَّهُ حَتّى يَزُولَ عَوَارِضُ

يجوز الرفع والنصب فى لا استطيع على ما تقدمه ان قيل كيف قال لا استطيع وده وقد قال فى البيت الاول من خليل اوده فانبت الود قلت انما اراد لا استطيع مُقْتَضى وده وموجبه فحذف المضاف وقوله حتى يزول عوارض عوارض جبل اى حتى يكون ما لا يكون ومعناه انّى لا اقدر على وده ان اجتلبه لنفسى لان الانسان لا يحمل غيره على مودته وانما تكون المودة طوعا ومثله اذا الوصْلُ لم تَعْطِفْ عليه مودة فلا خير فى ود يكون بشافع

وَمِنْهُنَّ أَلَّا يَجْمَعَ ٱلْغَزْوُ بيننا وَفِى ٱلْغَزْوِ مَا يُلْقَى ٱلْعَدُوُّ ٱلْمُبَاغِضُ

ما صلة والمعنى وفى الغزو يُحتاج الى الصديق المخالص اذ كان انما يلقى فيه العدو المباغض فهذا وجه ويجوز ان يكون المعنى وفى الغزو قد يلقى العدو المباغض فكيف المُوادُّ والاول اشبه وقال ابو هلال اى لا نتقارب فى غزو ولا سفر والمتباغضان ربما اجتمعا فى سفر وضمهما الغزو كما قال بعض الاعراب وقالت لنا لما أَنَخْنا ببابها من آيّة ارض امْ من الرَّجُلان فقلتُ لها امّا تميم فأسرتى هُديتِ وامّا صاحبى فيمانِ غريبان ضَمَّ السفرُ بينى وبينه وقد يلتقى الشتّى فيا تلتقان

وَيَتْرُكُ ذَا ٱلْبَاوِ ٱلشَّدِيدِ كَأَنَّهُ مِنَ ٱلذُّلِّ وَٱلْبَغْضَاءِ شَهْبَاءُ مَاخِضُ

الباو الكِبْر يعنى ان الغزو يترك المتكبر عما ينالــه من الذل لبعض الخلاف كالماخـض والمخاض وجمع الولادة ويستعمل فى انواع الحيوان يقال مَخضَتْ ومُخِضت والطَلْـق لا يكون الا فى النساء واما خص الشهباء بالذكر لانها انعم الابل وارقها واقلها صبرا واضعفها وقيـل اراد بالشهباء خنزيرة لان لشهبة من الوان الخنازير ابو هلال يقول انه يلين كل احد ولا يلين هذا العدو

فَسَايِلْ هَدَاكَ ٱللّٰهُ أَىُّ بَنِى أَبٍ مِنَ ٱلنَّاسِ يَسْعَى سَعْيَنَا وَيُقَارِضُ

اى سايل ارشدك الله اى بنى اب يعمل مثل عملنا ويعطى القروض كما نعطى ثم قال

نُقَارِضُكَ ٱلْأَمْوَالَ وَٱلْوُدَّ بَيْنَنَا كَأَنَّ ٱلْقُلُوبَ رَاضَهَا لَكَ رَايِضُ

اى نعطيك اموالنا ومحبتنا كانّ القلوب ريضت لك

كَفَى بِالْقُبُورِ صَارِمًا لَوْ رَعَيْتَهُ وَلٰكِنَّ مَا أَعْلَنْتَ بَادٍ وَخَافِضُ

بالقبور فى موضع الرفع على ان يكون فاعل كفى وانتصب صارما على الحال او التمييز ولما كان القصد بذكر القبور الى ما يؤدّى اليها وهو الاجل المضروب صلح ان يقول صارما لو رعيته يقال رعيت النجوم وراعيتها اذا رقبتها وقوله وخافض اراد به ومنخفض لكنه اخرجه مخرج النسبة كانه قال وذو خفض هاكذا ذكره بعضهم والجيد ما ذكره ابو العلاء وهو انه لم يذكر خافضا مقابلا به قوله باد ولكنه خبر معطوف على خبر كما يقال ان فلانا مُكْرِم لك وكثير المال يريد ان هذا الذى بدا منك خافض لنا عند الناس اى ناقص منزلتنا فى الشرف والعز يقول لو انتظرت الموت وصبرت على المجاملة مدة العيش لكان يكفيك عند حصوله ما تعاجلته من الصرم ٭

قال ابو رياش كان سبب هذه الابيات ان البَرْج بن مُسْهِر بن جُلاس بن الأرَتّ الطاءى واسم الارت خالد كان هو وعمه ابو جابر قاعدين يشربان وكانت امراة ابى جابر جالسة فانتشى البرج فقبّلها ثم راى عمه وقد راه فاستحيا وكف وقال يا عم غلبنى الشراب قال اولم ارك حين رايتنى كففت واستحييت ولو كان الشراب غلبك لم تستحى اذهبْ فوالله لا تجمعنى واياك محلة ولا غزوة ولا نجتمع فى بلد ولا اكلمك كلمة ابدا فقال هذه الابيات ٭

وقال قَبيصة بن النَصْرانىّ الجَرْمىّ

أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱلْوِرْدَ عَرَّدَ صَدْرُهُ وَحَادَ عَنِ ٱلدَّعْوَى وَضَوْءِ ٱلْبَوَارِقِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك قايل هذه الابيات يعتذر من انجام اتفق منه وتاخر حسن الوصف ظهر للناس من فعله فاخذ يوركه بالذنب على فرسه وان نفرته كانت السبب فى نكوصه فقال على سبيل التلهف اما علمت ان فرسى الورد انحرف من المقصد صدره وتولى الى غير الجهة التى اريدها والبوارق جمع بارقة السيوف وساير الاسلحة والدعوى قول الكماة من يبارز وخذها وانا

فلان واشباهه والوليد مرّد صدره اى عرد هو كما تقول وليّ وجهه والتعريد العدو ومنه سميت العرّادة لانها ترمى بالحجر المرمى البعيد وروى عزّ بصدره وهو اجود الروايتين

وَأَخْرَجَنِى مِنْ فِتْيَةٍ لَمْ أُرِدْ لَهُمْ فِرَاقًا وَهُمْ فى مَأْزِقٍ مُتَضَايِقِ

الواو فى قوله وهم واو الحال والازق الضيق فى الحرب وقال متضايق لان ضيق المكرّ فى المعارك يحصل شى بعد شى

وَعَضَّ على فاسِ اللِّجَامِ وَعَزَّنِى عَلَى أَمْرِهِ اِذْ رَدَّ أَهْلَ الْحَقَايِقِ

اهل الحقايق هم الذين يبلغون فيما يلونه ما يحق ويجب اى عض الفرس على الشكيمة وغلبنى على امره ولم اقدر على الكر اذ رد اهل الحقايق خيلهم الى القنا دلايعة اذ عصانى

فَقُلْتُ له لَمَّا بَلَوْتُ بَلَاءَهُ وَأَنِّى بِمَتْعٍ مِنْ خَلِيلٍ مُفَارِقِ

يقال متع بكذا واستمتع به ومتّعه الله وامتعه اى من اين لى الاستمتاع من خليل فارقته وكيف اساعده واحتمل عنه ثقلا وقد باعدت بينى وبينه وانى بمتع فى موضع المفعول لقلتُ ومن روى وأَنَّا تَمَتَّعْ يدخل وانما فى جملة ما اتصل بلما ويكون المعنى ولما بلوت بلاءه واكرهنى على مراده فانصرفنا من مقصدنا قلت له متوجعا الان تمتع من اجل خليل بعدت بينى وبينه وجواب لما فى الوجهين قوله فقلت بما اتصل به وروى النمرى وانّى بِمَتّعٍ من خليل مفارق يقول اراد خليلك فراقك فمنعه من ذلك متعذر قال واما من روى وانى يمتع فاما فر من لبس تلك الرواية وفى المعروفة المشهورة فاستراح واراح واريها انسها وتَريبى الغمر كانه قال لفرسه تمتع منى فانى مفارقك بيبع او هبة او اطّراح لسوء بلائك بى واخراجك من الحرب لى ثم عاد الى نفسه فقال وانى يكون ذلك وقد جرّبته قبل وشهدت به الحرب وادركت عليه الثار وصدت عليه الوحش وسبقت به الخيل وعدّد سوابقه عنده وصنايعه اليه فنفس به وغفر تلك الزلة له وقال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل ذهب ابن قَسْوَةَ فى بنات طَمَارِ يضرب فى الاباطيل غلط فى تفسير هذه الابيات من جهات منها انه نسب الابيات الى قبيصة بن النصرانى وهى للأعْرَجِ المَعْنِىّ ومنها انه صحّف فى قوله وانى بمنع وفى قوله وانى بمتع ايضا وفسّرها على التصحيف ومنها انه لم يفسّر قوله واخرجنى من فتية والصواب ما انشدناه ابو النّدى فقلت له لما بلوت بلاءه وأَنَّا تَمَتَّعْ من خليل مفارق ولو عرف ابو عبد الله صحة متن البيت لكان المعنى ينادى على نفسه ولم يكن يحتاج الى تسويد القراطيس بما لا فايدة فيه ولا طايل عنده وكان من قصة هذا الشعر ان الاعرج المعنىّ حاد به فرسه يوم قتلت بنو جُدَيلة سبعة اخوة له يوم ناصفة وهو قوله واخرجنى من فتية البيت

أُحَدِّثُ مَنْ لاقَيْتُ يَوْمًا بَلَاءَهُ وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّنِى غَيْرُ صَادِقِ

بلاءه اى سوء بلائه يقول انى اذا حدّثت بذلك لم اصدّق لانه من نسل كريم والظن

به خلاف ما اتساه من الخُلُق الذميم وله وجه اخر وهو انى اذا نحلته الـذنب فى احجـامى لم يصدّقنى الناس وظنو انى احجمت وجبنت ونحلته الذنب مخافة العار۞

وقال ايضا

هَاجِرَتِي يا بِنْتَ آلِ سَعْدِ   أَأَنْ حَلَبْتُ لِقْحَةً لِلْوِرْدِ

من سادس السريع والقافية من المتواتر يروى هَاجِرَتِي على الخطاب وهاجرتى والمعنى انت هاجرتى او هاجرتى انت وقوله يا ابنة ال سعد يجوز ان يريد به يا ابنة سعد فزاد الال كما تزاد لفظة حى وذو ومثله قول الاخر انّ ابنَ ال ضِرارٍ حين اندُبُه زَيْدًا سَعَى لى سعيا غير مكفور اراد ابن ضرار واخرج قوله اان حلبت مخرج التقريع والتوبيخ وان كان لفظه لفظ الاستفهام لان المراد به ألِأَنْ حلبتُ اى الهذا الشان كان منك الهجر لى

جَهِلْتِ من عِنَانِهِ الْمُمْتَدِّ   وَنَظَرِى فى عِطْفِهِ الأَلَدِّ

يجوز ان يكون زاد من على مذهب الاخفش فى الواجب اراد جهلت عنانه ويكون قوله ونظرى فى موضع النصب عطفا عليه وعلى مذهب سيبويه يكون فيه وجهان احدهما ان يكون الكلام محمولا على المعنى لان الجهل نفى العلم فكانه لما قال جهلت قال ما عرفت وما علمت والثانى ان يكون حذف مفعول جهلت كانه قال جهلت من عنانه الطويل ما اعرفه من كرمه ونجابته اى جهلت امتداد عنانه فى الغارة وانما يمتد عنانه لطول عنقه ونظرى فى عطفه الذى لا يستقر من المرح وانما ينظر فى عطفه لعجبه به والمعجب بالشى يديم النظر اليه واصل الالد الشديد الخصومة ومعناه هنا شدة المرح حتى لا يستقر ولا يستقيم كما لا يستقر المخاصم ولا يستقيم

إِذَا جِيَادُ الْخَيْلِ جَاءَتْ تَرْدِى   مَمْلُوءَةً مِنْ غَضَبٍ وَحَرْدِ

اذا ظرف لما دل عليه قوله فى عطفه الالد وتردى فى موضع الحال والعامل فيه جاءت ومملوءة حال والعامل فيه تردى والحرد اصله القصد واذا استعمل بمعنى الغضب فهو راجع اليه۞

وقال ايضا

لَعَمْرُ أَبِيكَ لا يَنْفَكُّ مِنَّا أُخُوثِقَةٍ يُعَاشُ بِهِ مَتِينُ

الاول من الوافر والقافية متواتر اذا روى لعمر اخيك فانه يجوز ان يريد باخيه نفسه كانه قال لعمرى وجعل نفسه اخاه على طريق الاستعطاف ويجوز ان يكون المخاطب كان له اخ يعو ، عليه ويقسم بحياته ولعمر مبتداء وخبره محذوف كانه قال لعمر اخيك قسمى او ما اقسم به ومعنى ما ينفك ما يزال والمتين كل صلب شديد والمصدر المتانة وماتنت الرجل مماتنة اذا حاكيته ففعلت مثل ما يفعله من الشدة

مُفِيدٌ مُهْلِكٌ وَلِزَازُ خَصْمٍ عَلَى ٱلْمِيزَانِ ذُو زِنَةٍ رَزِينُ

قوله لزاز خصم كالسناد والعماد وما اشبههما واللز اصله اللزوم والثبات على ذلك قولهم لزاز الباب ثم توسعو فقيل هو ملزّ فى الخصومة ولزاز وهو ملزز الخلق اى مجتمعه يقول يفيد اولياءه الخير ويهلك اعداءه ثم يلزم خصمه فلا يفارقه او يغلبه واذا وزن بغيره رجح عليه

يَزِيدُ نَبَالَةً عَنْ كُلِّ شَيْءٍ وَنَافِلَةً وَبَعْضُ ٱلْقَوْمِ دُونُ

النبالة مصدر نَبُلَ والنافلة الفضل ودون حقيقته القاصر عن الشى يقال هو دون فى الرجال وليس بدون فيجعل اسما اى يقوم بما يلزمه وما لا يلزمه ٭

وقال خُفاف بن نَدْبَة خفاف اخو خفيف فى الوصف يقال شى خفيف وخفاف وله نظاير والندبة المراة الماضية وجمع ندب ندباء والندبة المرة الواحدة من قولك ندبت الميت اندبه

أَعَبَّاسُ إِنَّ ٱلَّذِي بَيْنَنَا أَبَى أَنْ يُجَاوِزَهُ أَرْبَعُ

ثالث المتقارب والقافية متدارك المخاطب عباس بن مرْداس ومراد الشاعر ان يقول يا عباس ان الحرمات الاربع التى تجمعنى واياك منعت ان نتخاصم ما بيننا من الشر فهو يقف دونها وظاهر الكلام فيه قلب لانه جعل الفعل الذى هو المتجاوز للاربع وهى الابية من ان يجاوزها ما حدث بينهما وصلح ذلك لان المراد لا يلتبس وعلى هذا قول الاخر كما اسلمت وحشيّة وَهَقا لان الوهق يُسْلم الوحشية ويكن ان يقال اذا تعدى احد الشيئين صاحبه فقد صار الاخر تعدّاه ايضا واذا كان كذلك ساغ ان يجعل فى الاخبار لكل واحد منهما التجاوزة

عَلَايِقُ مِنْ حَسَبٍ دَاخِلٍ مَعَ ٱلْآلِ وَٱلنَّسَبُ ٱلْأَرْفَعُ

علايق تفسير للخصال الاربع التى اجملها والعلايق جمع علاقة وقوله من حسب داخل اى مختلط به والنسب الارفع ان يكون يعنى به نسب الاب لانه اقرب النسبين ويجوز ان يعنى به النسب الرفيع العلىّ والنسب الرحم والقرابة والحسب ما يعد به من الخصال الكريمة

وَأَنَّ ثَنِيَّةَ رَأْسِ ٱلْهِجَاءِ بَيْنِي وَبَيْنَكَ لَا تُطْلَعُ

كانهما كانا تعاقدا الا يهجو احدهما صاحبه

وَأَبْغِضْ إِلَيَّ بِإِتْيَانِهَا إِذَا انا لَمْ آتِهَا أُدْفَعُ

قوله وابغض استعير فيها بناء الامر للخبر لان معناه التعجب والتعجب خبر كما يستعار بناء الخبر للامر كقوله تعالى والمطلّقات يتربصْن بانفسهن وموضع باتيانها رفع على انه فاعل كانه قال بغض اتيانها الىّ جدا يقول ما ابغض اتيان عقبة الهجاء واطّلاعها الىّ لانى أرْباء بنفسى عنه ولو

لم اتركه تائما وتكرما لكان ما تعاقدنا عليه يدفعني عنه ويمنعني منه فاذا ظرف لقوله ادفع وقال ابو العلاء يروى ادفع بفتح الهمزة وادفع بضمها يقول بيني وبينك اسباب توجب الرعاية وتمنع من الهجاء واني لا اذكرك بغير الخير الا ان تهجوني فادفع عن نفسي هذا في راى من فتح الهمزة من ادفع ومن ضمها فالمراد اذا انا لم آتها وقد اكرهت على ذلك والجئت اليه

وقال مَعْبَدُ بن عَلْقَمَةَ هو مفعل من عبدت الله كقولك ضربت زيدا مضربا ودخلت الدار مدخلا

عَيِيتُ عَنْ قَتْلِ ٱلْحُتَاتِ وَلَيْتَنِي شَهِدْتُ حُتَاتًا حِينَ ضُرِّجَ بِٱلدَّمِ

الثاني من الطويل والقافية متدارك الحتات من قولك حتتُّ الشي اليابس عن الثوب ونحوه اذا حككته بيدك او بعود حتى يزول واستعمل لحتات بالالف واللام ثم حذفهما منه وهم يفعلون ذلك في الاسماء التي اصلها ان تكون صفات او مصادر ولم يستمر في ذلك على قياس الا ان الضرورة تُلْجِئ لهم ان يدخلوا الالف واللام على كل الاعلام وذلك انهم اذا ثنّوها او جمعوها جاوا بعلامة التعريف لانها تصير نكرات فهم يقولون في اسم الرجل العباس وعبّاس والضحّاك وضحاك قال الشاعر عَشِيّةَ ضحّاك بن سُفْيانَ واتّقَى بسيف رسول الله والموتُ كانعُ وانما يقولون في غير الشعر قال الضحاك فيستعملونه بالالف واللام وكذلك يقولون المرقّش الشاعر وهذا البيت يروى له مَنْ مُبْلغ الأقْوامَ انّ مرقّشا اضحى على الاصحاب عِبّا مُثْقِلا فاذا جرت عادتهم بمنع الاسم من الالف واللام مثل محمد وعلي ومالك فلا يدخلونهما عليه الا عند الضرورة واذا كان اصل التسمية بالالف واللام كالحارث والقاسم فان عليهم ان يحذفوا علامة التعريف وقوله يوم ضرج بالدم فهو من الضرّج وهو الحمرة والاضريج ضرب من الخز احمر ويقال ضرّجت الثوب اذا صبغته بالحمرة خاصة وتضريج الخد عند الخجل

وَفِي ٱلْكَفِّ مِنِّي صَارِمٌ ذُو حَفِيظَةٍ مَتَى مَا يُقَدَّمْ فِي ٱلضَّرِيبَةِ يُقْدِمِ

الحفيظة ما يصير اليه حق الامر ووجوبه

فَيَعْلَمَ حَيًّا مَالِكٍ وَلَفِيفُهَا بِأَنْ لَسْتُ عَنْ قَتْلِ ٱلْحُتَاتِ بِمُحْرِمِ

يقال احرم الرجل اذا دخل في الحَرَم او في الشهر الحرام وفسّر قول الراعي قتلوا ابنَ عفّانَ الخليفةَ مُحْرِمًا على انه كان له حُرْمة الامامة والبلد والشهر لان قتله كان في ذي الحجة وانتصب فيعلم على انه جواب التمنى

فَقُلْ لِزُهَيْرٍ ان شَتَمْتَ سَرَاتَنَا فَلَسْنَا بِشَتَّامِينَ لِلْمُتَشَتِّمِ

المتشتم المتحكك بالشتم والمتعرض له ويصلح ان يكون للجنس فيدخل فيه زهير وغيره ويصلح ان يراد به زهير خاصة

وَلٰكِنَّنا نَأبَى ٱلظِّلَامَ وَنَعْتَصِى بِكُلِّ رَقِيقِ ٱلشَّفْرَتَيْنِ مُصَمِّمِ

الظلام والظُلامة والمَظلِمة واحد وقوله ونعتصى يقال عصيت بالسيف واعتصيت وعصوت بالعصا وهو يعتصى على العصا اى يتوكا عليه والتصميم المُضىّ فى الامر

وَتَجْهَلُ أَيْدِينَا وَيَحْلُمُ رَأْيُنَا وَنَشْتِمُ بِـٱلْأَفْعَالِ لَا بِٱلتَّكَلُّمِ

افعال جملة الانسان تنسب الى جوارحه على المجاز والسعة فلذلك نسب الجهل الى الايدى والمعنى ان ما يذم من افعال القلوب لا نكتسبه بوجه بل فيه الرأى الثاقب

وَإِنَّ ٱلتَّمَادِى فِى ٱلَّذِى كَانَ بَيْنَنَا بِكَفَّيْكَ فَٱسْتَأْخِرْ لَهُ أَوْ تَقَدَّمِ

هذا توعد يقول امر اللجاج والاستمرار فيما يريد ما بيننا فسادا انت قادر عليه فان شئت فتقدم عليه وان شئت فتاخر عنه ٭

وقال بعض لصوص طيّى

وَلَمَّا أَنْ رَأَيْتُ ٱبْنَىْ شُمَيْطٍ بِسِكَّةِ طَيِّـىٍٔ وَٱلْبَابُ دُونِى

الاول من الوافر والقافية متواتر هذا اللص كان انهى حاله الى علىّ عليه السلام قال ابو هلال هو شبيب بن عمر بن كُرَيب وكان يصيب الطريق فى ايام علىّ فوجّه فى طلبه ابنى شميط فاحس بذلك وركب فرسه العصا فنجا به وذكر قصته فى هذه الابيات وعنى بالباب المسالح او باب البلد

تَجَلَّلْتُ ٱلْعَصَا وَعَلِمْتُ أَنِّى رَهِينُ مُخَيَّسٍ إِنْ أَدْرَكُونِى

تجللت جواب لما وتجللته اى ركبته فصرت فوق ظهره بمنزلة الجل ومخيس اسم سجن بناه بالكوفة والتخييس التذليل قال وَخَيِّسِ الجِنَّ انّى قد أَذِنْتُ لهم يَبْنُونَ تَدمُرَ بالصُّفّاح والعَمَد وقال اما ترانى كَيِّسًا مُكَيَّسًا بَنَيْتُ بَعْدَ نافعٍ مُخَيَّسَا سُوْرًا مَتينًا واميرًا كَيِّسًا ونافع سجن بناه ايضا

وَلَوْ أَنِّى لَبِثْتُ لَهُمْ قَلِيلًا لَجَرُّونِى إِلَى شَيْخٍ بَطِينِ

هذه صفة علىّ عليه السلم وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى عظم بطنه انه قال هو لكثرة علمه وقوله قليلا يجوز ان يكون ظرفا يريد زمانا قليلا وان يكون صفة لمصدر محذوف يريد لبثا قليلا

شَدِيدِ مَجَامِعِ ٱلْكَتِفَيْنِ بَاقٍ عَلَى ٱلْحَدَثَانِ مُخْتَلِفِ ٱلشُّؤُونِ

مختلف الشوون يعني طرايقه في زهده وعلمه وباسه واقدامه في ذات الله فقال عليّ والذي فلق الحبة وبرا النسمة لو ظفرتُ به لصدّقتُ عنه ☆

وقال حُرَيْث بن عنّاب بن مَطَر بن سِلْسِلةَ بن كَعْب بن عَوْف

لَمّا رَأَيْتُ ٱلعَبْدَ نَبْهَانَ تَارِكِي بِلَمّاعَةٍ فِيهَا ٱلحَوَادِثُ تَخْطِرُ

الثاني من الطويل والقافية متدارك لما عَلَم للظرف وهو لوقوع الشي لوقوع غيره واراد بني نبهان فذكر الجد والمراد القوم وسماه العبد تهجيناً له ورمياً اباه باللوم واللماعة المفازة تلمع بالسراب وجعلها مخوفة لا تومن فيها نوايب الدهر وتخطر تحدث وتعترض ولا يمتنع ان يكون جعل اللماعة كناية عن الامر الشديد والداهية المنكرة ويكون قوله تاركي بلماعة كما يقال تركته بحال سوء

نُصِرْتُ بِمَنْصُورٍ وَبِٱبْنَي مُعَرِّضٍ وَسَعْدٍ وَجَبَّارٍ بَلِ ٱللّٰهُ يَنْصُرُ

اى لما تركني نبهان بهذه المفازة نصرني هاولاء القوم بل الله ينصر اى بتوفيقه انصر

وَلِلّٰهِ أَعْطَانِي ٱلمَوَدَّةَ مِنْهُمُ وَثَبَّتَ سَاقِي بَعْدَ مَا كِدْتُ أَعْثُرُ

إِذَا رَكِبَ ٱلنَّاسُ ٱلطَّرِيقَ رَأَيْتَهُمْ لَهُمْ قَايِدٌ أَعْمَى وَآخَرُ مُبْصِرُ

يجوز ان يكون الضمير في لهم لناصريه وهم الذين سماهم ويكون الكلام مدحاً ويجوز ان يكون لخاذليه ويكون الكلام ذماً وجه المدح ان يكون المراد بقوله اذا ركب الناس الطريق اى اذا التوت نياتهم رايت هاولاء القوم لعزهم ومنعتهم يسيّرهم الليل والنهار فالقايد الاعمى هو الليل والاخر المبصر هو النهار ووجه الذم انهم لجهلهم وسوء تأتّيهم اذا ابصر الناس مَراشدهم وجدت هاولاء يستصبون براى كل واحد فهم تبع لكل من يشير عليهم صواباً كان او خطاءاً

لَهُمْ مَنْطِقَانِ يَفْرَقُ ٱلنَّاسُ مِنْهُمَا وَلَحْنَانِ مَعْرُوفٌ وَآخَرُ مُنْكَرُ

اذا جعل الكلام مدحاً على ما تقدم فمعناه انهم شعراء خطباء فالناس يرهبون نثرهم ونظمهم ومعنى قوله لحنان معروف واخر منكر اى ان لهم اصطلاحاً لمواليهم فلحنهم فيه لحن معروف حسن مرجو واستيصالاً لمعاديهم فلحنهم فيه منكر مخوف واذا جعل ذماً يريد انهم ذوو وجوه مختلفة وافعال غير صادقة ولهم تعريضان احدهما يعتادونه عند نكث العهود فقد عرفه الناس من افعالهم والاخر يتعاطونه عند اعمال الحيل فهو خاف بعدُ منكورٌ

لِكُلِّ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ رِبَاعَةٌ وَخَيْرُهُمُ فِي ٱلخَيْرِ وَٱلشَّرِّ بُحْتُرُ

اى لكل واحد منهم امر مستقيم وتخبير مرضى واشلهم فى السراء والضراء بُحْتُرُ بن عُتُود ويقال ما فى بنى فلان احد يضبط رباعتهم غير فلان ورِباعتهم اى امرهم واستقامتهم ويقال تركناهم على سكناتهم ورباعتهم اى على حالتهم الحسنة ولا يقال ذلك فى غير الحسن ويقال ايضا هو على رباعة قومه وهو ذو رباعة قومه اى سيدهم فعلى هذا يجوز ان يكون المعنى لكلهم ذو رباعة فحذف المضاف ويؤيّد هذا قوله وخيرهم فى الخير والشر بحتر وقال ابو هلال الرباعة ما ينبغى حفظه ورعايته يقال ما فى بنى فلان من يضبط رباعته غير فلان اى شانه وامره وبنو فلان على رباعتهم اى على مواضعهم فى الجاهلية قال الشاعر ما فى مَعَدّ فتى يحمى رباعته اذا يهم بامر صالح فَعَلا وقال ابن الخيّاط يقول لكل هولاء امر وشان وخيرهم بحتر ولا يصلح للرياسة والسياسة لانه لئيم دنى ۞

وقال أَبان بن عَبْدَةَ أُخْرَى عَبيدَةَ ابو هلال عبدة بن العَيّار بن مسعود بن جابر ابن عَمْر بن جَزْء

اِذَا ٱلدِّينُ أَوْدَى بِٱلْفَسَادِ فَقُلْ لَهُ يَدَعْنَـا وَرَاسًـا مِنْ مَعَدٍّ نُصَادِمُهْ

الثانى من الطويل والقافية متدارك اودى اى فسد حتى هلك والدين يجوز ان يريد به الطاعة والايتلاف هاهنا ويجوز ان يراد به دين الاسلام وقوله اودى بالفساد اى بما ظهر من ولاة الامر حين جعلو الخلافة مُلْكا وقيل اراد بالفساد الحرب المعروفة بحرب الفساد والراس الجماعة الكثيرة ونصادمه ندافعه ونصاكّه ونصادمه فى موضع الحال اى مصادمين له وقوله يدعنا ان شئت قلت انجزم بلام الامر وقد حُذف كانه قال ليدعنا وان شئت قلت جزم على انه جواب امر محذوف كانه قال قل لهم دعهم يدعنا وعلى هذا قوله قل لعبادى يقيمو الصلاة كانه قال قل لهم افعلو يفعلو وقوله قل له يعنى للخليفة واصل الصدم ضربك الشى بشى صلب

بِبِيضٍ خِفَـافٍ مُرْهَفَـاتٍ قَوَاطِعٍ لِدَاوُدَ فِيهَـا أَثْرُهُ وَخَوَاتِمُهْ

الباء فى قوله ببيض تتعلق بنصادمه من البيت الاول وجعل السيوف خفافا لسرعة الضاربين بها وقوله لداود فيها يعنى عتقها وداود انما سرد الدروع لما لين الله الحديد له معجزة لا السيوف ولكن القصد الى العتق والقِدَم

وَزُرْقٍ كَسَتْهَـا رِيشَهَـا مَضْرَحِيَّةٌ أُثِيثٌ خَوَافِى رِيشِهَـا وَقَوَادِمُهْ

عنى بالزرق نصالا مجلوة والمضرحى الكريم من الصقور وقيل هو ما طال جناحاه منها وتوسع فيه فقيل للسيد السَرِىّ مضرحى والقوادم كبار الريش والخوافى صغاره اى البسها الصانع فجعل الالباس لها لان الريش فيها اعنى المضرحية واثيث رفع على الابتداء وكل ملتف من النبات وغيره اثيث

بِجَيْشٍ تَضِلُّ ٱلْبُلْقُ فى حَجَرَاتِهِ بِيَثْرِبَ أُخْرَاهُ وَبِٱلشَّـامِ قَادِمُهْ

. يثرب مدينة النبى صلى الله عليه وسلم يريد ان هذا الجيش لكثرته ياخذ ما بيــن المدينــة الى الشام

إِذَا نَحْنُ سِرْنَا بَيْنَ شَرْقٍ وَمَغْرِبٍ تَحَرَّكَ يَقْظَانُ ٱلتُّرَابِ وَنَايِمُهْ

يقظان التراب ما وطى بالارجل وسُلك فكانّ ترابه منتبه والنايم الذى لم يوطا ولم يسلك فكانّ ترابه نايم يقول نملا الارض مسلوكها ومتروكها من كثرتنا ۞

وقال أُنَيْف بن حَكيم النَّبْهانىّ

جَمَعْنَا لَكُمْ مِنْ حَيِّ عَوْفٍ وَمَالِكٍ كَتَايِبَ يُرْدِى ٱلْمُقْرِفِينَ نَكَالُهَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك اراد من حيى عوف ومالك فــاكتفى بالتوحيد عن التثنية والاقراف هجنة تلحق من قبــل الاب وخصهــم بالذكر لانهــم عنده لا يانفون من التقصير فى الحرب فتهلكهم

لَهُمْ عَجُزٌ بِٱلْحَزْنِ فَٱلرَّمْلِ فَٱللِّوَى وَقَدْ جَاوَزَتْ حَيَّىْ جَدِيسَ رِعَالُهَا

رتّب النسق بالفاء لما يفيده من التعقيب بلا مهلة وفى الامر العام يقطع الحزن وهو ما غلــظ من الارض الى ما يسهل من الرمل الى مسترقه وهو اللوى واراد حيى جديس وطَسْــم فاكتفى بذكر احدهما عن الاخر واراد بلاد حيى جديس وطسم فحذف المضاف

وَتَحْتَ نُحُورِ ٱلْخَيْلِ حَرْشَفُ رَجْلَةٍ تُتَاحُ لِغِرَّاتِ ٱلْقُلُوبِ نِبَالُهَا

الحرشف الجماعة من الرجّالة وتتاح تقدّر والرجْلــة والرَجْلة الرَجّالة وقال قوم الرجْلة جمع رَجْــل والمعنى متقارب يصدر عن شى واحد

أَنَى لَهُمْ أَنْ يَعْرِفُوا ٱلضَّيْمَ أَنَّهُمْ بَنُو نَاتِقٍ كَانَتْ كَثِيرًا عِيَالُهَا

امراة ناتق كثيرة الولد۞

وقال الكَرَوَّسُ بن زيــد بن حِصْن بن مَصَاد بن مَعْقِل كروس فعوّل منــقــول واصله الضخم الراس قــال ابو النَجْــم اخشى عليك الاسد الكروّسا وقــال عبد الله بن الزبير الاسدىّ لعمرى لقد جاء الكروّس كاظما علــى نَبَـاً للمومنين وجيع والكروس اول من جاء بخبر الحَرّة الى الكوفة

رَأَتْنِي وَمِنْ لُبْسِى ٱلْمَشِيبَ فَـأَمَّلَتْ غَنَاءِى فَكُونِى آمِلًا خَيْرَ آمِلِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك اى رأتنى هذه القبيلة فى هذه الحالة فعلّقت رجاءها بغناى

وكفايتي فقلت لها كوني الملا خير امل وهذا الكلام يجوز ان يكون المراد به دومي على املك وكوني خير امل فما صدّق ظنك ويجوز ان يكون دعاءا لها اى جعلك الله خير امل وخير الآملين ان يبلغه الله مأموله وانما قال كوني الملا ولم يقل املة لان المراد كوني حيًّا املا

لَئِنْ فَرِحَتْ بِي مَعْقِلٌ عِنْدَ شَيْبَتِي لَقَدْ فَرِحَتْ بِي بَيْنَ أَيْدِي ٱلْقَوَابِلِ

يقول ان كانت هذه القبيلة سُرّت عند استكمال رايي بتجربتي فحقّ لها ذلك فقد استبشرت بي عند ولادي واللام في قوله لئن دخلت موطّئة للقسم وجواب القسم المنوىّ لقد فرحت

أَهَلَّ بِهِ لَمَّا ٱسْتَهَلَّ بِصَوْتِهِ حِسَانُ ٱلْوُجُوهِ لَيِّنَاتُ ٱلْأَنَامِلِ

نقل اللفظ الى الغيبة بعد ان كان في حديث نفسه على عادتهم في تصاريفهم والاهلال والاستهلال رفع الصوت اى لما سقطت من بطن امي فاستهلت اى صحت اهللن اى رفعن اصواتهن فرحا بي لما راين من علامات النجابة عليّ وقال لينات الانامل اى هن منعّمات مترفات لا يخدمن فتغلظ اناملهن ❊

وقال الطّاءى

قُولَا لِهٰذَا ٱلْمَرْءِ ذُو جَاءَ سَاعِيًا هَلُمَّ فَإِنَّ ٱلْمَشْرَفِيَّ ٱلْفَرَايِضُ

الثاني من الطويل والقافية متدارك هذه قيلت في مصدّق تقدم ذكره في قصة مَعْدانَ ابن عُبَيْد مع مروان والفرايض الاسنان التي تصلح ان توخذ في الصدقات والساعي الوالي على الصدقة سعى فلان اذا ولي الصدقة قال الشاعر سعى عقالا فلم يترك لنا سَبَدا فكيف لو قد سعى عَمْرٌ عقالَيْن والعقال صدقة عام وهذا ماخوذ من المثل الساير خُذْ من جِذْعٍ ما اعطاك وجذع رجل اتاه مصدق فطلب منه فوق حقه فقتله جذع

وَإِنَّ لَنَا حَمْضًا مِنَ ٱلْمَوْتِ مُنْقَعًا وَإِنَّكَ مُخْتَلٌّ فَهَلْ أَنْتَ حَامِضُ

المنقع الثابت يقال انقعْ له الشر حتى يسام اى أَدِمْه والمُختل الراعي الخلة وهذا مثل يقول مللت العافية والسلامة فهلم الى الشر والخلة مثل ضربه للحياة والحمض مثل ضربه للموت يقول ان ضاق صدرك من الحياة فاتني مصدقا فاني اقتلك

أَظُنُّكَ دُونَ ٱلْمَالِ ذُو جِئْتَ تَبْتَغِي سَتَلْقَاكَ بِيضٌ لِلنُّفُوسِ قَوَابِضُ

قوله دون المال تعلق باظنك ولا يجوز ان يتعلق بقوله جئت ولا بتبتغي لان ذو تطلب من الصلة ما يطلبه الذي واذا كان كذلك فما في صلته لا يعمل فيما قبله وقصد الشاعر الى التهكم وقد خلط به التوعد والاستهانة لذلك قال اظنك وقوله ذو جئت في موضع المفعول الثاني وتبتغي

فى موضع الحال ومفعوله محذوف والمعنى احسبك الذى جاء دون المال تبتغى مدظانه سترى ما أُعِدَّ لك من سيوف تنتزع الارواح *

وقال وَضّاح بن اسماعيل بن عبد كُلال بن داوود بن ابى حَمَد وهو المعروف بوضاح اليمن

صَبَا قَلْبِي وَمَالَ إِلَيْكِ مَيْلًا وَأَرَّقَنِي خَيَالُكِ يَا أُثَيْلَا

الاول من الوافر والقافية متواتر الخيال يذكر ويؤنث واثيل ترخيم أُثَيْلَة وهى اسم امراة

يَمَانِيَةٌ تُلِمُّ بِنَا فَتُبْدِي دَقِيقَ مَحَاسِنٍ وَتُكِنُّ غَيْلَا

دقيق محاسنها كالعين والانف والاسنان والفم وتكن غيلا اى تستر ما جل منها كالمعصم والساعد والساق والفخذ

دَعِينِي ما أَمِنَّ بَنَاتِ نَعْشٍ مِنَ ٱلطَّيْفِ ٱلَّذِي يَنْتَابُ لَيْلَا

ما امن نصب على الظرف اى مدة امنها لان ما مع الفعل فى تقدير مصدر وبنات نعش من الكواكب الشامية وكان غزوه نحو الروم يقول دعينى من طيفك حين الم بنات نعش اى حين انصد قصد الشام نحو الغزو وليلا انتصب على الظرف ويروى يُتَابُ ليلا من الاوب والاول احسن

وَلَكِنْ إِنْ أَرَدْتِ فَهَيِّجِينَا إِذَا رَمَقَتْ بِأَعْيُنِهَا سُهَيْلَا

يقول اذا قضيت اربى ورمقت ركابى سهيلا متوجهة بى الى اليمن فهيجينى حينئذ ان اردت تهييجى

فَإِنَّكِ لَوْ رَأَيْتِ ٱلْخَيْلَ تَعْدُو عَوَابِسَ يَتَّخِذْنَ ٱلنَّقْعَ ذَيْلَا

اى لو رايت الخيل كوالح مما اصابها من التعب وهى ترفع الغبار وتعدو فيه فكانها اتخذته ذيلا

رَأَيْتِ عَلَى مُتُونِ ٱلْخَيْلِ جِنًّا تُفِيدُ مَغَانِمًا وَتُفِيتُ نَيْلَا

اى تفيد المغانم من اعدايها وتفيتهم نيل شى منها*

وقال الخر

لَا دَرَّ دَرُّ فَتًى ...

لَا قُوَّتِي قُوَّةُ ٱلرَّاعِي قَلَايِصَهُ يَأْوِي فَيَأْوِي إِلَيْهِ ٱلْكَلْبُ وَالرُّبَعُ

الاول من البسيط والقافية متراكب يقول ليس غناءى فى الامور وكفايتى غناء الرعاه

الذين سعيهم مقصور على ضم القلاص وحفظها فى مراعيها فلا اوى الى موضع اوى اليه كقليد الذى يحرس به وربعة وهو ما نتج فى الربيع

وَلَا ٱلْعَسِيفُ ٱلَّذِى يَشْتَدُّ عُقْبَتَهُ حَتَّى يَبِيتَ وَبَاقِى نَعْلِهِ قِطَعُ

العسيف عطف على الراعى وهو الاجير والعبد يقال كم أُعْسِفُ عليك اى كم اعمل لك وقوله يشتد عقبته نصب على الظرف اى وقت عقبته كانه يعاقب الركوب بينهما او الامر يركب هذا عقبة وهذا عقبة والعقبة قيل فرسخان وبعضهم يرويه تشتد عقبته بالرفع ويجعل تشتد من الشدة اى تشتد عقبته عليه والصواب ما تقدم وليس يريد ان له عقبة فيتركها ويعدو لكن المعنى اذا كان لغيره نوبة فى الركوب لمعاقبته صاحبه فنوبته الشد والخدمة حتى ياتى عليه المساء وقد تقطع ما بقى من حذايه وقوله وباقى نعله قطع فى موضع خبر يبيت تقديره يبيت منقطع باقى النعل

لَا يَحْمِلُ ٱلْعَبْدُ فِينَا فَوْقَ طَاقَتِهِ وَنَحْنُ نَحْمِلُ مَا لَا تَحْمِلُ ٱلْقَلَعُ

اى لا نكلّف العبدَ الا دون ما يطيقه ابقاءا عليه ونحن نحتمل من مشاق الامور ما لا تطيقه الجبال والقلع الهضاب العظام وبها سمى الحصن المبنى فوق الجبل قلعة ويقال اقلع فلان قلعة اذا بناها وبها سميت السحاب العظام قلعا ايضا

مِنَّا ٱلْأَنَاةُ وَبَعْضُ ٱلْقَوْمِ يَحْسِبُنَا أَنَّا بِطَاءٌ وَفِى إِبْطَائِنَا سَرَعُ

الاناة الرفق والسَّرَعُ والسرعة واحد✿

وقال عُمَرُ بن مخلاة الكلابىّ وكان يقال لابيه مخلاة الحمار

وَيَوْمٍ تَرَى ٱلرَّايَاتِ فِيهِ كَأَنَّهَا حَوَائِمُ طَيْرٍ مُسْتَدِيرٌ وَوَاقِعُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك الرايات الاعلام والحوايم جمع حايمة وهى العطاش من الطير تحوم على الماء وحومانها دورانها فكثر استعماله حتى صار كل عطشان حايما ومستدير وواقع بدل من حوايم وجعل الرايات بعضها جايل وبعضها ساقط لان المنهزمين تسقط اعلامهم

أَصَابَتْ رِمَاحُ ٱلْقَوْمِ بِشْرًا وَثَابِتًا وَحَوْثًا وَكُلٌّ لِلْعَشِيرَةِ فَاجِعُ

اى كل واحد من المذكورين رئيس عشيرته وقد فجعو به والشاعر يذكر وقعة مرج راهط وراهط رجل من قضاعة فى الجاهلية الاولى واجتمع به المروانية وهم الذين انحو الى مروان بن الحكم وهم كَلْبٌ وعَنْسٌ وغيرهم من قبايل اليمن والزُبَيْرِيّة وهم الذين انحو الى ابن الزبير وهم قيس ومن تبعهم فاقتتلو قتالا شديدا فكانت الدَبْرَة على قيس ورئيسهم زُفَر بن الحارث ومعهم الضحّاك بن قيس وبِشْرٌ هذا هو بشر بن يزيد المُرّىّ وثابت هو ثابت بن خُوَيْلد البَجَلى وكان

الضحاك قد بايع لابن الزبير بالشام ومعه القيسية واراد مروان ان يكون رسوله الى ابن الزبير بالبيعة فقال له ابنه عبد الملك وعمرو بن سعيد انت شيخ قريش والمرجو لهذا الامر تُمضِي رسولا لاخى فِهْرٍ وما انت من الامر ببعيد فطمع فيها فجعل يحض بنى أُمَيَّةَ ويغض من ابن الزبير وملاء الضحاك واظهر خلاف ابن الزبير وكتب الى حسان بن مالك بن بَحْدَل الكلبى وكان معاوية ابن يزيد بن معاوية عهد اليه عند وفاته ان يقوم بالامر بعده حتى يصطلح الناس على خليفة وكان حسان خال معاوية بن يزيد كتب اليه بان يترك الجابية ويقبل اليه ويستخلف رجلا من ال ابى سفيان فخرج وخرج الضحاك اليه حتى اذا تواجهت الرايات قالت القيسية والزبيرية من اهل اليمن منهم ثُمامة بن قبيصة النُمَيْرى وقيس بن ثور بن مَعْن السُلَمىّ وزياد بن عَمْرو بن مُحْرِز الأشجعى وعَمْر بن معاوية العُقَيْلى وبشر بن يزيد المُرى وثابت بن خويلد البجلى للضحاك ادعوتنا الى بيعة ابن الزبير وقد عرفت فضله وسابقته وشرفه حتى اذا جئناك خرجت تريد هذا الاعراق فصرف الضحاك الرايات الى مرج راهط واظهر بيعة ابن الزبير ثم قالت له القيسية هلا دعوت الى نفسك فلست بدون حسان وابن الزبير فدعا الى نفسه ولقيه مروان وبنو امية وقد بايع حسان لمروان فقُتل الف من قيس والف وثلثمائة من اليمن واستوى الامر لمروان وذلك سنة اربع وستين

طَعَنَّا زِيَادًا فِى ٱسْتِهِ وَهْوَ مُدْبِرٌ وَثَوْرًا أَصَابَتْهُ ٱلسُّيُوفُ ٱلْقَوَاطِعُ

هو زياد بن عَمْر العقيلى وقوله وهو مدبر اى مولّ منهزم ويجوز ان يكون من الادبار لتركه الراى حتى بلى بما بلى

وَأَدْرَكَ هَمَّامًا بِأَبْيَضَ صَارِمٍ فَتًى مِنْ بَنِى عَمْرٍو طُوَالٌ مُشَايِعُ

عَمْر بن مُحْرِز من اشجعَ والمشايع المقوّى لاصحابه المتابع لهم وجعله طوالا لانهم يستحبون تمام الخلق وامتداد القامة ووضع طوال مع مشايع ردى فى صنعة الكلام لان الطوال ليس من المشايعة بقريب

وَقَدْ شَهِدَ ٱلصَّفَّيْنِ عَمْرُ بْنُ مُحْرِزٍ فَضَاقَ عَلَيْهِ ٱلْمَرْجُ وَٱلْمَرْجُ وَاسِعُ

الصفين تثنية صف ويروى الصِفّينَ وهو تصحيف

فَمَنْ يَكُ قَدْ لَاقَى مِنَ ٱلْمَرْجِ غِبْطَةً فَكَانَ لِقَيْسٍ فِيهِ خَاصٍ وَجَادِعُ

اى مذل ٭

وقَالَ زُفَرُ بن الحارث

أَفِى ٱللّٰهِ أَمَّا بَحْدَلٌ وَٱبْنُ بَحْدَلٍ فَيَحْيَا وَأَمَّا ٱبْنُ ٱلزُّبَيْرِ فَيُقْتَلُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك كان معاوية بن ابى سفيان لما جعل يزيد ابنه ولى عهده بايعه الناس الا الحى من قيس فانهم قالو والله لا نبايع ابن الكلبية وذاك ان ام يزيد مَيْسُونُ بنت مالك بن بحدل الكلبى فصار فى نفس يزيد ضغن وابتدا الشر بينهم وبين بنى امية فلما هلك يزيد استخلف ابنه معاوية بن يزيد وامه ايضا كلبية وصار حسان بن مالك بن بحدل اخو ميسون كالمالك للامر وكانت خلافة معاوية بن يزيد اياما قليلة وتحركت فتنة ابن الزبير فاضطرب حسان بن مالك فى الامر اضطرابا شديدا وصار يدعو الناس الى نفسه تارة والى من يختارونه من بنى امية اخرى حتي قال الشاعر وما الناس الا بَحْدَلِىٌّ على الهَوَى والا زُبَيْرِىٌّ عصَى فَتَزَبَّرَا الى ان وقع الاختيار على مروان بن الحكم فلما اقام بالدعوة صارت البحدلية معه فسمو مروانية فيقول زُفَرُ اى السلة يريد اى ذات الله ومرضىّ حكمه ان تطلب حياة ابن بَحْدَل والمتعصبة لبنى امية ويطلب قتل عبد الله بن الزبير مع فضله وشرفه وهذا الكلام تقريع للناس وقوله اما بحدل حكم اما ان ينقطع عما قبله ولهذا عُدَّ من حروف الابتداء ولانه يتضمن معنى الجزاء والجزاء له صدر الكلام واذا كان كذلك فكانه قال اى الله هذه القصة وهذا الشان وقال فيحكما فاخبر عن احد الاسمين لما عُلِم ان صاحبه فى مثل حاله وفى القران والله ورسوله احق ان يُرْضوه

كَذَبْتُمْ وَبَيْتِ ٱللّٰهِ لا تَقْتُلُونَهُ وَلَمَّـا يَكُنْ يَوْمٌ أَغَرُّ مُحَجَّلُ

انما قال كذبتم لان الذى انكر منهم كان خبرا ويجوز ان يكون المعنى كذبتم انفسكم حين حدثتم بما لا يتم لكم وقوله لا تقتلونه ولما يكن اى قبل ان يكون لنا عليكم يوم مشهور على قتله اى كذبتم لن تقتلوه دون ان يكون عليكم يوم اغر محجل اى مشهور

وَلَمَّا يَكُنْ لِلْمَشْرِفِيَّةِ فَوْقَكُمْ شُعَاعٌ كَقَرْنِ ٱلشَّمْسِ حِينَ تَرَجَّلُ

قرن الشمس اول ما يظهر منها والترجل هو ان تنبسط الشمس ولم يشتد حرها بعد ورجّلت الشعر مشطته فكثر وارتجل الكلام ماخوذ من قولك ارتجلت الدابة اذا ركبتها عريا وكان زُفَرُ بن الحارث بايع ابن الزبير دخل زفر وحاتم بن النعمان المسجد الحرام فلما قضيا الطواف مشى اليهما ابن الزبير فسالهما ان يبايعاه فبايعه زفر وضمن له حاتم بن النعمان ان لا يكون له ولا عليه وكان ابن الزبير قد ملك الحجاز واليمن والعراق وخراسان والجبال كلها وبعض الشام وهو بمكة فولّى عبدُ الملك الحجاجَ الحجاز فجعل يقاتله ثم حصره فى المسجد الحرام ووضع المنجنيق على ابى قُبَيْس فجعل يرمى البيت ويقول خطّارة كالجمل الفنيق اتصدّ بها للمسجد العتيق فقال ابن الزبير لامه اسماء ابنة ابى بكر ان الحجاج قد امننى اذا خرجت اليه فقالت له لأنّ تموت كَلِما احب اليّ من ان تموت سِلما قال انى اخاف ان يمثل بى قالت ان الشاة اذا ذبحت لم تالم السلخ فقاتل حتى قتل وصلب بمنا منكوسا وكان قد اكل مسكا كثيرا حين ايقن بالاسر لئلا يكون له ريح كريه اذا صلب فلما صلب عُلّقت معه هرة فقال سليمان بن بشر بن

مروان فهذا سما يرجو الخلافة جاهلا وكيف ينال الملك بالبخل والخب فذاق لعكالا دون ما كان يبتغي وصَلْبا وشيكا ان تعرّض للصَلْب والمدح فيه قليل لانه كان شديد البخل فمن مدحه عمّر بن زيد في قوله الم تر اولاد الزبير تخالفوا على المجد ما سامت قريش وَصَلّت قريش غياث في السنين وانتم غياث قريش حيث سارت وَحَلّت•

وقال حسّان بن الجعد

أَبْلِغْ بَنِي خَازِمٍ أَنِّي مُفَارِقُهُمْ وَقَائِلٌ لِجِمَالِي غُدْوَةً بِينِي

إِنِّي آمْرُؤٌ غَرِضٌ مِنْ كُلِّ مَنْزِلَةٍ لا شِدَّتِي تُبْتَغَى فِيهَا وَلا لِينِي

الثاني من البسيط والقافية متواتر هذا الشاعر كان قد خرج الى عبد الله بن خازم راغبا في جواره والكون في جملته فلم يحمده وانصرف عنه وقال هذا الشعر والغرض هاهنا السئم•

وقال القتّال الكلابي

إِذَا هَمَّ هَمًّا لَمْ يَرَ ٱللَّيْلَ غُمَّةً عَلَيْهِ وَلَمْ تَصْعُبْ عَلَيْهِ ٱلْمَرَاكِبُ

الثاني من الطويل والقافية متدارك يقال هو في غمة من امره اى في حيرة وظلمة واصل الغمر التغطية وصفه بالاقدام والتشمير فيما يهم به وانه لا يمنعه عما يريده مانع

قَرَى ٱلْهَمَّ إِذْ ضَافَ ٱلزَّمَاعَ فَأَصْبَحَتْ مَنَازِلُهُ تَعْتَسُّ فِيهَا ٱلثَّعَالِبُ

اى جعل قرى همه لما اعتراه النفاذ والعزيمة والاعتساس الاختلاف وعس واعتس بمعنى ومنه أُخذ العَسَس ومن الامثال كلب اعتسّ خير من اسد ربض ومثله قول بَلْعاء بن قيس وانى لاقرى الهم حين يصيبنى زملها اذا ما الهمّ ضاقت مَصادرُهْ وانفى صواب الظن اعلم انه اذا طاش ظن المرء طاشت مَقادرُهْ وقد يكره الانسان ما فيه رشده ويَلْقَى على غير الصواب شَراشرُهْ

جَلِيدٌ كَرِيمٌ خِيمُهُ وَطِبَاعُهُ عَلَى خَيْرِ مَا تُبْنَى عَلَيْهِ ٱلضَّرَائِبُ

اى جبل في جميع اموره على احسن ما تجبل عليه النفوس والاخلاق والخيم الطبيعة قال ابو عُبَيْدة اصله فارسى معرب

إِذَا جَاعَ لَمْ يَفْرَحْ بِأَكْلَةِ سَاعَةٍ وَلَمْ يَبْتَئِسْ مِنْ فَقْدِهَا وَهْوَ سَاغِبُ

هذا من قول حاتم غنينا زمانا بالتصعْلُك والغنى فكلتاهما يسقى بكاسيهما الدَهْرُ فما زادنا بغيا على ذى قرابة غِنانا ولا ازرى باحسابنا الفقْرُ

يَرَى أَنَّ بَعْدَ ٱلْعُسْرِ يُسْرًا وَلَا يَرَى إِذَا كَانَ يُسْرٌ أَنَّهُ ٱلدَّهْرَ لَازِبُ

يرى هاهنا يجرى مجراه فى قوله تعالى انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا لانه بمعنى يظنونه ونراه قريبا لانه معنى نعلمه وقد يستعمل العلم فى معنى الظن ايضا لذلك قال واعلم علما ليس بالظن انه اذا ذل مولى المرء فهو ذليل ومثله لبشار خليلىّ ان العسر سوف يفيق وان يسارا فى غد لخليق وما انا الا كالزمان اذا صحا صحوت وان ماق الزمان اموق ❊

وقال أَوْسُ بن حَبْنَاء

إِذَا ٱلْمَرْءُ أَوْلَاكَ ٱلْهَوَانَ فَأَوْلِهِ هَوَانًا وَإِنْ كَانَتْ قَرِيبًا أَوَاصِرُهْ

الثانى من الطويل والقافية متدارك الاواصر العواطف الواحد اصْرٌ وقريبا خبر كان وقدمه على اسمه ولم يؤنثه لانه اراد النسبة فلم يبنه على الفعل ومثله ان رحمة الله قريب من المحسنين

فَإِنْ أَنْتَ لَمْ تَقْدِرْ عَلَى أَنْ تُهِينَهُ فَذَرْهُ إِلَى ٱلْيَوْمِ ٱلَّذِى أَنْتَ قَادِرُهْ

اراد قادر فيه فقدّر الظرف تقدير المفعول الصحيح لان الظرف اذا اضيف اليه يخرج من ان يكون ظرفا كما يخرج منه اذا دخل عليه حرف الجر على هذا قوله يا سارقَ الليلة اهلَ الدار وقوله طبّاخ ساعات الكرى زاد الكسِلْ

وَقَارِبْ إِذَا مَا لَمْ تَكُنْ لَكَ حِيلَةٌ وَصَمِّمْ إِذَا أَيْقَنْتَ أَنَّكَ عَاقِرُهْ

الهاء فى عاقره ترجع الى المرء والعاقر هنا بمعنى القاتل واصل العقر القطع يقال عقر الشجرة اذا قطعها والعاقر من النساء التى لا تلد كانها تقطع النسل والعُقر الذى يوخذ على نكاح الشبهة واصله فى البكر لان البكر تعقر عند الاقتصاص فسمى بالعَقْر عُقْرا

وقال اخر

إِنِّى اذا مَا ٱلْقَوْمُ كَانُوا أَنْجِيَهْ وَٱضْطَرَبَ ٱلْقَوْمُ ٱضْطِرَابَ ٱلْأَرْشِيَهْ

من مشطور الرجز والقافية متدارك ما من قوله ما القوم زايدة والانجية جمع نجىّ والنجىّ يقع للواحد والجمع وفى القران خلصوا نَجِيًّا والمعنى فى قوله كانوا انجية اى صاروا فرقا لما حزبهم من الشر يتناجون ويتشاورون واضطرب القوم اى اخذهم القيام والقعود اضطراب الارشية عند الاستقاء عليها من الابار البعيدة القعر

وَشُدَّ فَوْقَ بَعْضِهِمْ بِٱلْأَرْوِيَهْ هُنَاكَ أَوْصِينِى وَلَا تُوصِى بِيَهْ

الاروية جمع رِواء وهو الحبل اى شد فوق بعضهم خوف السقوط لضعف الاستمساك عند

غلبة النعاس ويجوز أن يكون الاضطراب الذى ذكره لاتصال التسايم وغلبة النوم والاول احسن وقوله ارصيني خبر ان فى البيت الاول وهناك ارصيني يشار به الى الزمان والمكان معا وموضعه نصب على الظرف والكاف منه كاف الخطاب والعامل فيه ارصيني والمعنى انى احق لان يوصى الىّ وقيل معنى كانوا انجيه يريد قوما ناموا على رواحلهم فراو فى منامهم كانهم يتناجون والصواب ما تقدم ❁

وقال المتلمّس واسمه جرير بن عبد المسيح بن عبد الله بن زيد وقيل عبد العزّى

أَلَـمْ تَرَ أَنَّ ٱلْمَرْءَ رَهْنُ مَنِيَّةٍ صَرِيعًـا لِعَافِي ٱلطَّيْرِ أَوْ سَوْفَ يُرْمَسُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك قال هذا فيما بين ضُبَيْعَة وبكر بن وايل ومعنى الم تر الم تعلم يقول الانسان مرتهن باجل فاما ان يموت حتف انفه فيدفن واما ان يقتل فى معركة فيترك لعوافى الطير والسباع وجعل رهن منية وصريعا لعافى الطير جميعا خبرين لان. ثم اتى باو الاباحة ويجوز ان تنصب صريعا على الحال وفى رفعه وجه اخر وهو ان يكون خبر ابتداء محذوف كانه قال هو صريع ويرمس يدفن والرمس الدفن والرياح الروامس منه وتوسعوا فيه كما توسعوا فى الدفن فقالوا ارمسْ هذا الحديث اى ادفنه

فَلَا تَقْبَلَنْ ضَيْمًا مَخَافَةَ مِيتَةٍ وَمُوتَنْ بِهَا حُرًّا وَجِلْدُكَ أَمْلَسُ

ويروى وموتن بها وأَحْيَنْ وجلدك املَسُ واحْيَا من الحياة زيد فيه نون التوكيد واصله واحْيَ ويروى وأَحْيِنْ بها من الحَيْن وهو وقت الاجل وقوله وجلدك املس اى لم يصبك عار ولم يرد انك لا تجرح يريد ان الموت نازل بك على كل حال فلا تحتمل العار خوفا منه

فَمِنْ طَلَبِ ٱلْأَوْتَارِ مَا حَزَّ أَنْفَهُ قَصِيرٌ وَخَاضَ ٱلْمَوْتَ بِـٱلسَّيْفِ بَيْهَسُ

قصير صاحب جَذِيمة الابرش وقصة جذيمة والزَّبّاء الرومية مشهورة وان قصيرا توصل بان جدع انفه الى ان استخدمته الزبّاء حتى تمكن فادرك ثاره منها وبيهس هو الذى يلقّب نَعَامةَ وهو رجل من بنى فَزارةَ وكان يحمَّق فقتل له سبعة اخوة فجعل يلبس القميص مكان السراويل والسراويل مكان القميص فاذا سئل عن ذلك قال البسْ لكل حالة لبوسها اما نعيمها واما بُوسَها فتوصل بما صوّره من حاله عند الناس الى ان طلب بدماء اخوته وحديثه مشهور ايضا وكلام المتلمس بعث وتحضيض على دفع الضيم وركوب الاباء من التزام العار فلذلك اخذ يُذكر بحال من لم يزل يحتال حتى ادرك مبتغيه من اعاديه وقوله ما حز انفه ما زايدة

نَعَامَةُ لَمَّـا صَرَّعَ ٱلْقَوْمُ رَهْطَهُ تَبَيَّنَ فِـي أَثْوَابِهِ كَيْفَ يَلْبَسُ

ارتفع نعامة على انه بدل من قوله بيهس وموضع كيف يلبس نصب كانه قال تَبيّنه

وَمَا ٱلنَّاسُ إِلَّا مَا رَأَوْ وَتَحَدَّثُو وَمَا ٱلْعَجْزُ إِلَّا أَنْ يُضَامُو فَيَجْلِسُو

ما راو ما مع الفعل فى تقدير مصدر كانه قال ما الناس الا روية وتحدث اى اعتبار بالمشاهدة او بما يروى من اخبار الامم فهو كقولك ما زيد الا أكل وشرب فيكون اما على حذف المضاف كانه قال ما زيد الا ذو اكل وشرب واما على ان يكون لكثرتهما منه وولوعه بهما كانه نفس الاكل والشرب ويجوز ان يريد بقوله وما الناس وما حزم الناس فحذف المضاف ويكون حينئذ ما راو فى موضع الظرف كانه اراد ما حزمهم الا مدة رويتهم وتحدثهم وما العجز الا ان يضامو اى يسامو الخسف فيرضو به وينطوو عليه كاظمين ساكتين وقال ابو هلال الرواية الجيدة ما رواه ابو عَمْر وما البلس الا حمل نفس على السُّرى وما العجز الا نومة وتشمس فجعل الباس بازاء العجز والسرى بازاء القعود وفى الرواية الاولى كان الجيد ان يقول ما الحزم الا ان يفعلو كذا وما العجز الا ان يفعلو كذا فاما قوله وما الناس الا كذا وما العجز الا كذا فغير جيد

أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱلْجَوْنَ أَصْبَحَ رَاسِيًا تُطِيفُ بِهِ ٱلْأَيَّامُ مَا يَتَأَيَّسُ

الجون حصن اليمامة ويقال انه من مصانع طَسْم وجَدِيس فيقول لا توعدونا فان حصننا حصين لا يوصل اليه ولا يستباح حماه وقوله ما يتأيس اى لا يلين وموضع تطيف به الايام نصب ان شئت على الصفة وان شئت على انه خبر بعد خبر وموضع ما يتايس على الحال والعامل فيه تطيف

عَصَى تُبَّعًا أَيَّامَ أُهْلِكَتِ ٱلْقُرَى يُطَانُ عَلَيْهِ بِٱلصَّفِيحِ وَيُكْلَسُ

ويروى يطان على صُمّ الصفيح ويكلس يقول ان تبّعا لما غزا القرى والمدن لم يصل الى اليمامة للتحصن وذكره العصيان كقول غيره تمرّد ماردٌ وعز الابلقُ وقوله يطان عليه بالصفيح اى يجعله بدل طينه فى الاصلاح والعمارة ويجوز ان يكون بالصفيح فى موضع الحال اى يطان ويكلس بصفائحه اى وهو مبنى بالحجارة ويكلس يصهرج والكلس الصهروج والصفيح الحجارة العراض ويروى يطان على مثل الصفيح ويكلس ومعناه انه يبنى على المياه التى فى الصفيح والصفيح السيوف واحدها صفيحة ويشبه الماء اذا كان صافيا بالسيف وذكر الماء واراد العمارة لانها به تكون

هَلُمَّ إِلَيْهَا قَدْ أُبِيرَتْ زُرُوعُهَا وَعَادَتْ عَلَيْهَا ٱلْمَنْجَنُونَ تَكَدَّسُ

يخاطب النعمان واليها الى اليمامة وهذا الكلام تهكم وسخرية يقول ان قدرت عليها فاقصدها فانها اخصب ما يكون مزدرعها مثار ودواليبها تدور ومعنى تكدس يركب بعضها بعضا فى الدوران ويستعمل فى سير الدواب وغيرها واصل التكدس ان يحرك منكبيه اذا مشى وقال الاصمعى هو من مشى القصار الغلاظ ويقال كدس به الارض اذا ضربها به ويروى قد أبيثت زروعها والاباثة الاثارة والمنجنون الدولاب

وَذَاكَ أَوَانُ ٱلْعِرْضِ حَيٌّ ذُبَابُهُ زَنَابِيرُهُ وَٱلْأَزْرَقُ ٱلْمُتَلَمِّسُ

ويروى جُنَّ ذبابه اى كثر ونشط والعرض واد من اودية اليمامة ولكه ان تجر العرض باضافة الاوان اليه وهو مرفوع وذلك ان تنصب الاوان وترفع العرض بالابتداء واسم الزمان يضاف الى الجمل من الابتداء والخبر والفعل والفاعل كانه قال وهذا الذى ذكرت هو فى ذاك الاوان وقوله حتى ذبابه اى عاش بالخصب فيه وزنابيره يرتفع على انه بدل من الذباب وذباب الروض قد يسمى الزنابير وقوله والازرق المتلمس اشارة الى جنس الاخر غير الاول وهو ما كان اخضر ضخما والمتلمس الطالب ويقال انه سمى المتلمس بهذا البيت واسمه جرير بن عبد العزى

يَكُونُ نَذِيرٌ مِنْ وَرَاءِىَ جُنَّةً وَيَنْصُرُنِى مِنْهُمْ جُلَىٌّ وَأَحْمَسُ

هو نذير بن بُهْثَةَ بن وَهْب وقيل اراد بالنذير المُنْذِر والمعنى انى لمرصد لهم من يُنْذِرنى بهم فاتّقى واحترز وجلى واحمس من ضُبَيْعَةَ بن ربيعة يقول واذا جاء وقت التحارب قام بنصرى هاذان البطنان وقال ابو هلال نذير وجلى اخوان واحمس بن ضبيعة ابوهما يقول ثم ينصروننى ويكونون لى وقاية من شر العدو

وَجَمْعَ بَنِى قُرَّانَ فَٱعْرِضْ عَلَيْهِمِ فَإِنْ يَقْبَلُو هَاتَا ٱلَّتِى نَحْنُ نُوبَسُ

جمع بنى قران النصب فيه على اضمار فعل كانه قال سَبِّرْ جَمْعَ بنى قران ويكون الفعل الظاهر تفسير المضمر والرفع على الابتداء ومعنى البيت اجروا مجرى نظايرنا فانا نرضى بهم قدوة واعرضوا ما تسوموننا على بنى قران فان التزموه وقبلوه فلنا بهم اسوة والا فالامتناع منه واجب وقوله هاتا التى نحن نوبس اى هذه الخطة التى نكره عليها والأَبْس القهر وقال ابن الاعرابى ابست الرجل اذا لقيته بما يكره وابسته اذا وضعت منه باستخفاف واهانة وجواب الجزاء لم يجى بعد وقوله

فَإِنْ يُقْبِلُو بِٱلْوُدِّ نُقْبِلْ بِمِثْلِهِ وَإِلَّا فَإِنَّا نَحْنُ آبَى وَأَشْمَسُ

عاد به الشرط وذاك انه قال فى البيت الذى قبله فان يقبلو هاتا التى نحن نوبس ولم يات للشرط بجواب ثم قال فان يقبلو بالود نقبل بمثله فاكتفى بجواب واحد لاشتماله على ما يكون جوابا لهما فكانه قال ان قبلو ما نوبس نقبل مثله وان اقبلو بعد ذلك واذين اقبلنا والا فنحن اشد اباءا وابلغ شماسا والشماس الامتناع ومنه شماس الدابة وهو ان لا يمكن من الاسراج والالجام وكان بنو ضبيعة حلفاء لبنى ذُهْل بن ثعلبة بن عُكَابَةَ فوقع بينهم نزاع فعاتبهم المتلمس

وَإِنْ يَكُ عَنَّا فِى حُبَيِّبَ تَثَاقُلٌ فَقَدْ كَانَ مِنَّا مِقْنَبٌ مَا يُعَرِّسُ

اراد حُبَيِّب مخفف وهو حبيب بن كعب بن يَشْكُرَ بن بكر بن وايل يقول ان تكاسل بنو حبيب عن ادراك ثارنا فقد كان منا من يطلب ويسهر والمقنب زهاء ثلثمائة من الخيل والتعريس نزول فى اخر الليل روى ابو هلال فى حَبيب وقال اراد حُبَيِّب بن كعب مخفف كما تقول فى

تخفيف كُثَيِّر كثيرٌ فترده الى اصله وقوله ما يحرس اى ما يستقلون الذ وترو ولكنهم يثارون ويغيرون ابــدا حتى يدركو بثارهم☆

وقال سَعْد بن ناشب

تُفَنِّدُنِي فِيمَا تَرَى مِنْ شَرَاسَتِي وَشِدَّةِ نَفْسِي أُمُّ سَعْدٍ وَمَا تَدْرِي

الاول من الطويـل والقافية متواتر تفنّدنى اى تجهلنى والفند انكـار العقل من هرم يقـال شيخ مفنَّــد وفى القرآن لو لا ان تفنّــدون اى تجهلونى وفُسّر على تكذّبونى وما تــدرى فى موضع الحال

فَقُلْتُ لَهَــا إِنَّ ٱلْكَرِيمَ وَإِنْ حَلَا لَيُلْفَى عَلَــى حَالٍ أَمَرَّ مِنَ ٱلصَّبْرِ

وَفِي ٱللِّينِ ضَعْفٌ وَٱلشَّرَاسَةُ هَيْبَةٌ وَمَنْ لَمْ يُهَبْ يُحْمَلْ عَلَى مَرْكَبٍ وَعْرِ

الشراسة صعوبة الخلق يقول تفندنى هذه المراة على ما ترى من عسر الخلق واباء النفس جاهلــة باحوال الرجال والفصل بين اوقات الهزل والجد فاجبتها وقلت ان الرجل الحليم وان لان عطفـه وسهــل خلقه فقد يوجد فى وقت الغلظة وعند حالة القسوة امرّ من الصبر واشد من الحجر ومثله وانى لحلوٌ ان اريدت حلاوتى ومرٌّ اذا نفس العزيز اشمعرّت والواو من قوله والشراسة هيبــة عاطفة لجملــة على جملة ولا يجوز ان تجــر الشراســة على ان يكون معطوفا على فى اللين لمــا فيه من العطف على عاملين بحرف واحد والمعنى ان من استُلين جانبه فى كــل حال استُضعف واهتضــم ومن استُخشن جانبه وخلقه هيب وتُحومى

وَمَا بِي عَلَى مَنْ لَانَ لِي مِنْ فَظَاظَةٍ وَلٰكِنَّنِي فَظٌّ أَبِيٌّ عَلَى ٱلْقَسْرِ

القسر القهر على الكره يقال قسرته واقتسرته ومنه قيل للاسد قَسْوَرة

أُقِيمُ صَغَــا ذِي ٱلْمَيْلِ حَتَّــى أَرُدَّهُ وَأَخْطِمُهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَى ٱلْقَــدْرِ

فَإِنْ تَعْذُلِينِي تَعْذُلِي بِي مُرَزَّأً كَرِيمَ نَثَا ٱلْإِعْسَــارِ مُشْتَرَكَ ٱلْيُسْرِ

اى رجلا مرزأ وذلك الرجل هو هو كما تقول لقيت بزيد الاسدَ والنثا الخبر ويستعمل فى الخير والشر والثناء لا يستعمل الا فى الخير اى لُمْتِ رجلا ان نابه العسر حسن بلاءه وكرمت اخباره فيــه وان ناله اليسر اشرك الاقارب والاجانب فى نفعه وفى هذا المعنى قول المرّار ان افتقر المرّار لم يرَ فقرُه وان ايسر المرّار ايسر صاحبُه

إِذَا هَمَّ أَلْقَــى بَيْنَ عَيْنَيْهِ عَزْمَهُ وَصَمَّمَ تَصْمِيمَ ٱلسُّرَيْجِيِّ ذِي ٱلْأَثْرِ

السريجي منسوب ويجوز ان يكون وصف بذلك لكثرة مايمور ورونقه حتى كأنّ فيه سراجسا ومنه قيل سَرَّجَ اليه امرك اى حَسَّنَه ونَوَّرَه وتصميم السيف مضاؤه فى الضريبة من غير ان يسمع له صوت وهو من الصَمَم فى الاذن ثم جعل ذلك مثلا للرجل يمضى على ثقته حتى يبلغ

وقال ايضا

لَا تُوعِدَنَّا يَا بَلَالُ فَإِنَّنَا وَإِنْ نَحْنُ لَمْ نَشْقُقْ عَصَا ٱلدِّينِ أَحْرَارُ

الاول من الطويل والقافية متواتر يخاطب بلالا الخارجي ويعيّره خروجه من طاعة السلطان وشقه عصا الاسلام اى اترك توعدنا فان فينا كرما واباءا وان لم نخالف المسلمين خلافك فلا طريق لك الى تملكنا والتحكم فينا قال الخليل قولهم شق عصا المسلمين العصا الاجتماع والايتلاف وذكر بعضهم ان الاجود ان يكون مثلا كما يقال الرفيق لحسن السياسة هو لين العصا وفى ضده هو صلب العصا وكقولهم قشرت له العصا اذا ابديت له ما فى نفسك وكما قيل عصا الجبان اطول وقال بعضهم يعنى الخوارج رجو بالشقاق الاول خصما فقد رضو اخيرا من اكل الخصم ان ياكلو قصما فاتى بالشقاق واصله من شق العصا وشق العصا هو الخروج عن الجماعة يقول نحن وان كنا نسمع ونطيع فاننا احرار لا نقر بالضيم فلا تَسُمْناه واصل الحر الخلوص ومنه قيل الطين الحر لخلوصه من الرمل وغيره وقيل حرّرت الكتاب اذا خلّصته وقيل للحر خلاف العبد حر لانه خالص لنفسه ويقال للطاهر الاخلاق المعوان حر كانه خالص الاخلاق لا شوب فيها واصل الشقاق البعد ومنه قيل للمسافة بين الشيئين اذا بعدت شُقّة وشق علىّ الشى اذا بعد مرامه عليك وشاقّه عاداه وباعده

وَإِنَّ لَنَا إِمَّا خَشِينَاكَ مَذْهَبًا إِلَى حَيْثُ لَا نَخْشَاكَ وَٱلدَّهْرُ أَطْوَارُ
فَلَا تَحْمِلَنَّا بَعْدَ سَمْعٍ وَطَاعَةٍ عَلَى غَايَةٍ فِيهَا ٱلشِّقَاقُ أَوِ ٱلْعَارُ

اى لا تلجئنا بعد انقيادنا لك ودخولنا تحت هواك الى غاية تفضى بنا الحال فيها الى احد شيئين اما مشاقتك والخروج عليك واما الرضا بالدنية والدخول تحت العار فلا حظ لنا ولك فى واحدة منهما

فَإِنَّا إِذَا مَا ٱلْحَرْبُ أَلْقَتْ قِنَاعَهَا بِهَا حِينَ يَجْفُوهَا بَنُوهَا لَأَبْرَارُ

اذا ظرف لخبر ان وهو ابرار وكذلك قوله حين يجفوها والتقدير انا لابرار بالحرب اذا القت قناعها يريد اذا اشتدت فتكشفت وزالت المساترة بين ابنائها وبر ابنائها بها صبرهم على جرها

وَلَسْنَا بِمُحْتَلِّينَ دَارَ هَضِيمَةٍ مَخَافَةَ مَوْتٍ إِنْ بِنَا نَبَتِ ٱلدَّارُ

اى لا نحتل فى دار تُنقص فيها حقوقنا وتنبو بنا اى لا توافقنا بل نطلب ما هو ارفق منها بنا

والدار التى ذكرها فى اخر البيت هى الدار المذكورة فى اوله كما تقول مر رجل فاذا رجع قلت رجع الرجل ❀

وقال قُرَادُ بن عَبَّاد قال ابو هلال هاكذا فى الاصل وهو خطاء وانما هو قُراد بن العيّار بن مُحرز بن خالد بن ارقم بن قَسيم بن ناشرة بن سَيّار بن رِزَام وابوه العيار احد شياطين العرب وهو القايل ولا نرى الهُدونَ ولا الهُوَيْنا اذا خارتْ تَغَابيسُ الرجال بنا يُستعطف الامرُ الموَلّى ويُحْسَم داء ذى الداء العُضال ونختلم انف كل جُعاظرىّ شَموخ الانف ينظر من مُعال

إِذَا ٱلْمَرْءُ لَمْ تَغْضَبْ لَهُ حِينَ يَغْضَبُ فَوَارِسُ إِنْ قِيلَ ٱرْكَبُو ٱلْمَوْتَ يَرْكَبُو

الثانى من الطويل والقافية متدارك يخبر بان عز الرجل بعشيرته ومن يسخط لسخطه

وَلَمْ يَحْبُهُ بِٱلنَّصْرِ قَوْمٌ أَعِزَّةٌ مَقَاحِيمُ فِي ٱلْأَمْرِ ٱلَّذِي يُتَهَيَّبُ

الحِباء عطاء بلا من ولا جزاء يقال حباه الله بكذا وحباه كذا والمقاحيم جمع مقحام وهو الذى يخوض قُحمة الشدايد اى معظمها

تَهَضَّمَهُ أَدْنَى ٱلْعَدُوِّ وَلَمْ يَزَلْ وَإِنْ كَانَ عِضًّا بِٱلظُّلَامَةِ يُضْرَبُ

تهضمه جواب قوله اذا المرء وهو العامل فيه ومعنى تهضمه كسره والله والعض الداهية وهو السيى الخلق ويقال هو عض مال وعض سفر وقتال اذا كان حسن الغناء فى جميعها وخبر لم يزل يضرب وفى الجملة جواب وان كان عضا

فَأَنْتِ لِحَالِ ٱلسِّلْمِ مَنْ شِئْتَ وَٱعْلَمَنْ بِأَنَّ سِوَى مَوْلَاكَ فِي ٱلْحَرْبِ أَجْنَبُ

يحثه على استصلاح بنى الاعمام وان من هو سوى مولاه فى الحرب غريب واجنب بمعنى جانب يقول مولاك فى الحقيقة هو ابن عمك الذى ان استغثت به ابعد ما كان منك اغاثك

وَمَوْلَاكَ مَوْلَاكَ ٱلَّذِي إِنْ دَعَوْتَهُ أَجَابَكَ طَوْعًا وَٱلدِّمَاءُ تَصَبَّبُ

انتصب طوعا لانه مصدر فى موضع الحال

فَلَا تَخْذُلِ ٱلْمَوْلَى وَإِنْ كَانَ ظَالِمًا فَإِنَّ بِهِ تُثْأَى ٱلْأُمُورُ وَتُرْأَبُ

يجوز ان يكون المعنى لا تخذله وان كان ظالما لك ويجوز ان يكون على منهاج ما جاء فى الخبر انصرْ اخاك ظالما او مظلوما وتثاى تُفْسَد وتراب تُصْلَح واصله فى القدح ينشق فيُشْعَب فيقال رابته ❀

وقال زاهر ابو كَرّام التميمى ويروى كِدَام

لِلّٰهِ تَيْـمٌ أَىُّ رُمْحِ طِرَادِ لَاقَى ٱلْحِمَـامَ بِهِ وَنَصْـلِ جِلَادِ

الثانى من الكامل والقافية متواتر تيم رجل من بنى نهشل بارز ابا كرام فقتله وكان احد الفرسان فاخذ ابو كرام يفخّم امره لان ثناءه عليه واكباره له كانه راجع اليه اذ صار قتيله واللام من لله تيم دخلت للتخصيص والتعجب دخل فى الكلام ايضا بقوله اى رمح طراد وعلى هذا قولهم لله دره وهذا التخصيص باللام يجرى مجرى الاضافة فى قولهم بيتُ الله وكعبة الله وان كانت الاشياء كلها لله والضمير فى به لتيم والمعنى لاقى الموتَ بتيم اىُّ رمحِ مطاردة واىّ نَصْل مجالدة كانه كان رمحا ونصلا ويجوز ان يكون لاقى الموتَ به اى سلاح وعدة اى اىّ مقاتل بطل ولكن ان ترفع الحمام وتنصب اى رمح والمعنى لاقى الموتُ بتيم اىَّ رمح واىَّ رامح واى سيف واى سايف ودل على صاحب السيف والرمح

وَمِحَشِّ حَرْبٍ مُقْدِمٍ مُتَعَرِّضٍ لِلْمَوْتِ غَيْرِ مُعَرِّدٍ حَيَّادِ

ومحش جعله الة فى حش نار الحرب لان المِفْعَل للالات والتعريد ترك القصد وسرعة الانهزام

كَـٱللَّيْثِ لَا يَثْنِيهِ عَنْ إِقْدَامِهِ خَوْفُ ٱلرَّدَى وَقَعَاقِعُ ٱلْإِيعَادِ

اصل القعقعة صوت شى صلب على مثلـه والمراد به هاهنـا صوت السلاح على السلاح للايعاد ويثنيه يرده ويقال هال فلانا قعقعة الوعيد وقالو تقعقعت مفاصله ايضا

مَذِلٌ بِمُهْجَتِهِ اذَا مَـا كَذَّبَتْ خَوْفَ ٱلْمَنِيَّةِ نَجْدَةُ ٱلْأَنْجَـادِ

مذل من قولهم مَذِل بماله اذا بذله بسهولة ومذل بسره اذا باح به والمهجة خالصة النفس ومنه الأُمْهُجَانُ فى اللبن وانتصب خوف المنية على انه مفعول لـه واذا ما كذّبت نجدة الانجـاد ظرف لقوله مذل والمعنى اذا خانت شدة الاشداء مذل بمهجته

سَاقَيْتُهُ كَـأْسَ ٱلـرَّدَى بِـأَسِنَّةٍ ذُلُـقٍ مُؤَلَّلَـةِ ٱلشِّفَـارِ حِدَادِ

المساقاة تكون من اثنين ثم قال باسنة ذلق فجمع واما كان سنانـان من رمحين ويجوز ان يكون جمع لانه اراد الزج والسنان من كل واحد منهما والذلق من كل شى حده والشفار اصله ان يستعمل فى السكين العريض ثم استعمل فى غيره

قَطَعَتْنَهُ وَٱلْخَيْلُ فِى رَهَجِ ٱلْوَغَـا نَجْلَاءَ تَنْضَحُ مِثْلَ لَوْنِ ٱلْجَادِي

الجادى الزعفران والواو فى قوله والخيل واو الحال والرهج الغبار والنجلاء الواسعة والنضح بالحاء غير منقوطة يستعمل فيما رق وبالخاء منقوطة فيما غلظ واراد بلون الجادى دما كالزعفران

فَكَأَنَّمَا كَـانَتْ يَدِى مِنْ حَتْفِهِ لَمَّـا ٱنْثَنَيْتُ لَهُ عَلَى مِيعَادِ

والتثبيت لـه بيه [illegible] سقط لاول طعنة لانهـا كـانت جايفـة نافذة الى المقتـل

فَهَوَى وَجَايِفَتُهَا يَفُورُ بِمُزْبِدٍ مِنْ جَوْفِهِ مُتَتَابِعِ ٱلْأَزْبَادِ

هوى اى سقط وما يجيش من ناجيعه اى يسيل وقد علاه الزبد لكثرته وقوته ❊

وقال عَمْرُ ٱلقَنَا

أَلْقَايِلِينَ إِذَا هُمُ بِٱلْقَنَا خَرَجُو مِنْ غَمْرَةِ ٱلْمَوْتِ فِي حَوْمَاتِهَا عُودُو

الثاني من البسيط القافية متواتر الحومات جمع حومة وهو في الاصل اكثر موضع في البحر ماءا وكذلك في الحوض فاستعارها لشده الحرب وانما يصف حرصهم على القتال وقوله بالقنا خرجو اى خرجو ومعهم القنا وعودو في موضع المفعول من القايلين وهو حكاية ما قالو

عَادُو فَعَادُو كِرَامًا لَا تَنَابِلَةٌ عِنْدَ ٱللِّقَاءِ وَلَا رُعْشٌ رَعَادِيدُ

التنابلة القصار واحدهم تنبال والرعاديد جمع رعديد وهو الذى لا يتماسك جبنا

لَا قَوْمَ أَكْرَمُ مِنْهُمْ يَوْمَ قَالَ لَهُمْ مُحَرِّضُ ٱلْمَوْتِ عَنْ أَحْسَابِكُمْ ذُودُو

دخل تحت قوله اكرم منهم كل خصلة محمودة لانه اذا تناهى كرمهم اذا دعى الداعى وقت الحريص ان ادفعو عن احسابكم فقد حملو كل منعبة شريفة واراد بمحرّض الموت المحرض على الحرب ❊

وقال ٱلفَرَزْدَقُ الفرزدق جمع فرزدقة وهى القطعة من العجين وقيل له ذلك لانه كان جهم الوجه واسمه همّام بن غالب ويكنى ابا فراس

إِنْ تُنْصِفُونَا يَا آلَ مَرْوَانَ نَقْتَرِبْ إِلَيْكُمْ وَإِلَّا فَأْذَنُو بِبِعَادِ

الثالث من الطويل والقافية متواتر فاذنو اى فاعلمو يقال أذنت الشى علمته واذنته اعلمته يقول ان حملتمونا فى مجاورتنا لكم على السواء وتركتم البغى علينا اختلطنا بكم والا فاعلمو ان البعاد منكم هنا لانا لا نصبر على الاهتضام

فَإِنَّ لَنَا عَنْكُمْ مَرَاحًا وَمَذْهَبًا بِعِيسٍ إِلَى رِيحِ ٱلْفَلَاةِ صَوَادِ

مراحا هو من راح يروح اذا ذهب ومنه ارحت العلة يقول ان سمتمونا خسفا فان لنا عنكم فى الارض مبعدا بابل الفت المفاوز والصوادى جمع صادية وهى العطاش

مُخَيَّسَةٍ بُزْلٍ تَخَايَلُ فِي ٱلْبُرَى سَوَارٍ عَلَى طُولِ ٱلْفَلَاةِ غَوَادِ

تخايل اى تختال فى سيرها وهى مهراة تطيق حمل السير بالسرى على امتداد الشقة وقوله فى البرى فى موضع النصب على الحال

وَفِي ٱلْأَرْضِ عَنْ ذِي ٱلْجَوْرِ مَنْأًى وَمَذْهَبٌ وَكُلُّ بِلَادٍ أُوطِنَتْ كَبِلَادِي

وَمَا ذَا عَسَى ٱلْحَجَّاجُ يَبْلُغُ جَهْدَهُ اذَا نَحْنُ خَلَّفْنَا حَفِيرَ زِيَادِ

حفير زياد بن ابيه وهو نهر كان احتفره وهو حد عمله يقول اذا تركنا بلاده وسرنا عنها فما يقدر ان يفعل بنا

فَبِاسْتِ أَبِي ٱلْحَجَّاجِ وَٱسْتِ عَجُوزِهِ عُتَيِّدَ بَهْمٍ تَرْتَعِي بِوِهَادِ

قوله فباست ابى الحجاج قال ابو زيد القصد بمثل هذا القول ان يبين انه يتجاسر على ذكر السوءة منه والباء من قوله باست متعلقة بمضمر كانه لحق باست والديه كل خزية وعار وانتصب عتيد بهم على الاختصاص والشتم والعامل فيه مضمر كانه قال اعنى واذكر وجعله بهذا الاسم اشهر واعرف منه بالعلم الذى له واسمه الذى يسمى به وهذا هو الغرض فى كل ما ينصب على المدح او الذم ولذلك كان ابلغ من الصفات التابعة لموصوفاتها فى المعنى اذا رايت الصفة تجىء بشرح الاسم وازالة اللبس عنه وباب المدح والذم يجىء للتنويه والرفع او التهجين والحط والعتود ما رعى وقوى من اولاد الغنم والبهم صغار اولاد الغنم وموضع ترتعى جر على انه صفة لقوله بهم وترتعى بوهاد لان اصحابها الاذلاء يستترون فى الوهاد والاعزاء يظهرون

فَلَوْلَا بَنُو مَرْوَانَ كَانَ ٱبْنُ يُوسُفٍ كَمَا كَانَ عَبْدًا مِنْ عُبَيْدِ إِيَادِ

زَمَانَ هُوَ ٱلْعَبْدُ ٱلْمُقِرُّ بِذُلِّهِ يُرَاوِحُ صِبْيَانَ ٱلْقُرَى وَيُغَادِي

قال ذلك لان الحجاج كان معلما بالطايف وفى ذلك يقول الشاعر أَيَنْسَى كُلَيْبٌ زمانَ الهزال وتعليمَهُ سُورَةَ الكَوْثَرِ رَغيفٌ لــه فَلْكَةٌ ما يُرى والآخَرُ كالقَمَرِ الازهرِ يقول ان خُبْزَ المعلّم يختلف فى الصغر والكبر والجودة والرداءة على قدر من يحمل الخبز له من الصبيان كما قال ابو الاخضر اما رايت بنى بَدْرٍ وقد جُعلوا كانهم خبز بَقّالٍ وكُتّابِ وكان الحجاج فى صغره يسمى كُلَيْبًا وروى الجاحظ هذه الابيات لمالك بن الرَّيْب ۞

وقال الخبر

قَدْ عَلِمَ ٱلْمُسْتَأْخِرُونَ فِي ٱلْوَهَلْ اذَا ٱلسُّيُوفُ عُرِّيَتْ مِنَ ٱلْخِلَلْ

أَنَّ ٱلْفِرَارَ لَا يَزِيدُ فِي ٱلْأَجَلْ

من مشطور الرجز والقافية متدارك قوله ان الفرار سد مسد مفعول علم والخلل بطاين جفون

السيوف الواحدة خيلا والمراد به هذا الاضداد يقول انهم مع تاخرهم عن القتال وفرارهم عنه يعلمون ان ذلك لا يزيد في آجالهم بحصهم على الاقدام بذلك ✿

وقال شُبَيْل الفزارى وحاربه بنو اخيه فقتلهم

أَيَـا لَهْفِى عَلَى مَنْ كُنْتُ أَدْعُو فَيَكْفِينِى وَسَاعِدُهُ ٱلشَّدِيدُ

الاول من الوافر والقافية متواتر الواو في قوله وساعده للحال اى يكفيني بقوة وشدة باس ومن لفظه واحد وان اريد به الكثرة ويروى بساعده اى يكفيني الشديد بساعده

وَمَـا مِنْ ذِلَّةٍ غُلِبُوا وَلَكِـنْ كَذَاكَ ٱلْأُسْـدُ تَفْرِسُهَـا ٱلْأُسُـودُ

الاسد مرتفع بالابتداء وتفرسها الاسود خبره وكذاك في موضع الحال اى امثالا لمن قُتِلْتُ ويجوز ان يكون اشار بذاك الى الغلب لان غُلِبو يدل عليه ويجوز ان يكون كذا خبرا مقدّما للاسد وتفرسها في موضع الحال والتقدير ولكن كامثالهم الاسد اذا فرستها الاسد

فَلَوْ لَا أَنَّهُمْ سَبَقَتْ إِلَيْهِـمْ سَوَابِقُ نَبْلِنَـا وَهُـمْ بَعِيـدُ

بعيد مثل الصديق والرسول في انه يقع للواحد والجمع اى رميناهم من بعيد فقتلناهم ولو امهلناهم فقربوا منا لنالوا منا مثل ما نلنا منهم

لَحَـاسَوْنَـا حِيَاضَ ٱلْمَوْتِ حَتَّـى تَطَايَرَ مِنْ جَوَانِبِنَـا شَرِيدُ

شريد يراد به الكثرة وان كان لفظه واحدا وقولـه لحاسونا حياض الموت فيه توسع لان المعنى ما في الحياض ✿

وقال قَطَرِىّ بن الفُجَاءة

أَلَا أَيُّهَا ٱلْبَاغِى ٱلْبِرَازَ تَقَرَّبَنْ أُسَاقِكَ بِـٱلْمَوْتِ ٱلذُّعَـافَ ٱلْمُقَشَّبَـا

فَمَا فِى تَسَاقِى ٱلْمَوْتِ فِى ٱلْحَرْبِ سُبَّةٌ عَلَى شَارِبِيهِ فَٱسْقِنِى مِنْهُ وَٱشْرَبَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك قوله اساقك بالموت يجوز ان يكون معناه اساقك لتشبيب الموت ويجوز ان يكون على القلب اراد اساقك الموت بالذعاف والمعنى بان افعل بك ما يقوم مقام سقى الذعاف ويدل على هذا الوجه قوله في البيت الثانى فما في تساقى الموت والذعاف سم ساعة ويقال طعام مذعوف وموت ذعاف اى وحىّ والمقشب الذى قد خلط به ادوية تقويه واصل القشب الخلط حتى قيل رجل مقشّب اى مخلوط الحسب باللوم والتساقى ان يسقى بعضهم بعضا ولا يصح الامر منه لواحد ولا يتعدى اليه ومن هذا الوجه يخالف تفاعل فاعل وان لم يكن فعلهما الا من اثنين فساعدا الا ترى انك تقول يا زيدُ ضَارِبْ عمرا ولا تقول تضاربه ✿

وقال دَرّاج وكان قد طُعن

شُدِّى عَلَى ٱلْعَصْبِ أُمَّ كَهْمَسْ وَلَا تَـهُـلْـكِ أَذْرُعٌ وَأَرْؤُسْ

مُقَطَّعَاتٌ وَرِقَابٌ خُنَّسْ فَإِنَّمَا نَحْنُ غَدَاةَ ٱلْأَنْحَسْ

هِيمٌ بِهِيمٍ طُلِيَتْ تَمَرَّسْ

فى السادس من السريع والقافية متواتر الخنّس جمع خانس كشاهد وشُهَّد والخنوس الانقباض والانخفاض والانحس جمع نَحْس وهو الغبرة والريح ايضا يقال لها نَحْس والبرد نحس والنحس خلاف السعد اى نحن كذلك غداة هيج الغبار يعنى غداة الحرب والباء من قوله بهيم تتعلق بتمرس وتمرس صفة للاول وطليت صفة الثانى والهيم الابل العطاش واذا كانت جربى قد عطشت وطليت كان حماها ازيد وتحككها اشد ومجازه هيم تمرس بهيم طليت ٭

وقال الأَرْقَطُ بن رَعْبَلِ بن كُلَيْب العَنْبَرِىّ

إِنِّى وَنَجْمًا يَوْمَ أَبْرَقِ مَـازِنٍ عَلَى كَثْرَةِ ٱلْأَيْدِى لَمُؤْتَسِيَانِ

الثالث من الطويل والقافية متواتر لقى هذا الرجل وابنه قوما لصوصا فقاتلاهم وظفرا بهم فاخذ يقتصّ الحال ونجم اسم ابنه وقوله لمؤتسيان اى يواسى كل منا صاحبه على امره وعلى كثرة الايدى فى موضع الحال

يَلُوذُ أَمَامِى لَوْذَةً بِلَبَـانِـهِ وَتَرْهَبُ عَـنَّـا نَبْعَةٌ وَيَـمَـانِ

الباء فى بلبانه تتعلق بيلوذ ولا يجوز ان تتعلق بلوذة لان الفعل والمصدر اذا اجتمعا فالفعل بالعمل اولى والهاء ضمير الفرس وان لم يجر ذكره لان المراد مفهوم وكان الارقط فارسا على ما يدل عليه الكلام والابن راجلا ويعنى بالنبعة قوسا

وَنَغْشَى فَنَغْشَى ثُمَّ نُرْمَى فَنَرْتَمِى وَنَضْرِبُ ضَرْبًا لَيْسَ فِيهِ تَوَانِ ٭

وقال وَدَّاك بن ثُمَيْل

نَفْسِى فِدَاءٌ لِبَنِى مَـازِنٍ مِنْ شُمُسٍ فِـى ٱلْحَرْبِ أَبْطَـالِ

ثالث السريع والقافية متوتر

هِمٌّ إِلَى ٱلْمَوْتِ إِذَا خُيِّرُوا بَيْنَ تَبَاعَاتٍ وَتَقْتَالِ

الهيم العطاش والتباعة والتبِعة بمعنى يقول اذا خُيِّر بنو مازن فيما يزاولونه بين الصبر على القتال وبين الرضا بما يلحقهم معه تباعات العار اثروا فوت الروح على التزام التهضم

حَمَوْا حِمَاهُمْ وَسَمَا بَيْتُهُمْ فِي بَاذِخَاتِ ٱلشَّرَفِ ٱلْعَالِ

البازخ الجبل الكبير ومنه البَذْخ الكِبْر يقال بَذَخ يَبْذَخ وتَبَذَّخ اذا تكبَّر والبَيْذَخ نخلة معروفة بهذا الاسم الياء زايدة ☆

وقال سَوَّارٌ

أَجَنُوبُ إِنَّكِ لَوْ رَأَيْتِ فَوَارِسِي بِٱلسِّيِّ حِينَ تَبَادُرَ ٱلْأَشْرَارُ

ثاني الكامل والقافية متواتر يقول لو شاهدت فوارسىٌ يا جنوب بالسيف وهو شاطىء البحر حين سابق شرار الناس وجبناؤهم الى متَّسع الطريق خوفا من الاسار لرايت امرا منكرا وجواب لو محذوف وابهام الحال في مثل هذا الكلام ابلغ من بيانها

سَعَةَ ٱلطَّرِيقِ مَخَافَةَ أَنْ يُوسَرُوا وَٱلْخَيْلُ تَتْبَعُهُمْ وَهُمْ فُرَّارُ

سعة الطريق مفعول تبادر ومخافة مفعول له وان يوسرو مفعول من المخافة

يَدْعُونَ سَوَّارًا إِذَا ٱحْمَرَّ ٱلْقَنَا وَلِكُلِّ يَوْمِ كَرِيهَةٍ سَوَّارُ

يقول هم يستغيثون في عند احمرار البأس وقوله ولكل يوم كريهة سوار اراد أن يبيِّن ان ذلك دابهم عند الكريهة في دعائي ودابي في اجابتهم واحمرار القنا انما يكون من الدم السايل عليه لكثرة الطعن به ويقال احمرّ البأس اذا اشتد وقالوا الحُسْن احمرُ اى تُتجشم الشدايد في طلب الجمال ☆

وقال اخو حُرَابَةَ او ابن حُرَابَةَ

مَنْ كَانَ أَقْحَمَ أَوْ خَامَتْ حَقِيقَتُهُ عِنْدَ ٱلْحِفَاظِ فَلَمْ يُقْدِمْ عَلَى ٱلْقُحَمِ

اول البسيط والقافية متراكب نامت حقيقته اى نام عن الحقيقة وخامت جبنت يقول من لم يحفظ حقيقته ونام عنها وقعد عن شدايد الامور .

فَعُقْبَةُ بْنُ زُهَيْرٍ يَوْمَ نَازَلَهُ جَمْعٌ مِنَ ٱلتُّرْكِ لَمْ يُحْجِمْ وَلَمْ يَخِمِ

عقبة مبتداء وخبره لم يحاجم والاحجام ضد الاقدام وخام اذا نكل عن الشى

مُشَمِّرٌ لِلْمَنَايَا عَنْ شَوَاهُ اِذَا مَا ٱلْوَغْدُ أَسْبَلَ تَوْبَيْهِ عَلَى ٱلْقَدَمِ

الشوى الاطراف والوغد من قولك وغدت القوم اذا خدمتهم واذا ظرف لما دل عليه مشمّر وهو جوابه وتشمير الثوب مثل للجد فى الامور واسباله مثل للتوانى فيها لان المتوانى يرسل ثوبه والجد يشمّره

خَاضَ ٱلرَّدَى وَٱلْعِدَى قُدْمًا بِمُنْصُلِهِ وَٱلْخَيْلُ تَعْلُكُ ثِنْىَ ٱلْمَوْتِ بِٱللُّجُمِ

العَلْك المضغ يقال فى لسانه عَوْلك يمضغه فعلى هذا يكون ثنى الموت ظرفا كما يقال جعلته ثنى كذا ويجوز ان يكون مفعولا من تعلك وثنى الشى ما يثنى منه وهو هاهنا مثل واستعارة اراد خيل الكمين جعلها تعلك الموت لان وقوفها فى تلك الموضع عالكة للجمها يودّى الى الموت ويكون باللجم فى موضع الحال كانه قال والخيل تمضغ مثنى الموت اى مضاعفة مُلْجَمة وروى بعضهم والخيل تعلك ثِنْىَ الموت والثنى حسام الميبيس والذى تقدم هو الوجه

وَهُمْ مِيُونَ أُلُوفًا وَهُوَ فِى نَفَرٍ شُمِّ ٱلْعَرَانِينِ ضَرَّابِينَ لِلْبُهَمِ

مائة من الاسماء المنقوصة بدلالة قولهم أَمْأَيتُ ولذلك جمع على السلامة واما اشار الى جنس الترك كله فعدهم اعداءه لا انه حارب مئين الوفا والبهم جمع بُهْمة وهم الشجعاء الذين لا يُدرى كيف يوتون لاستبهام احوالهم ❁

وقال أَوْس بن ثَعْلَبَة

جَذَّامُ حَبْلِ ٱلْهَوَى مَاضٍ اِذَا جَعَلَتْ هَوَاجِسُ ٱلْهَمِّ بَعْدَ ٱلنَّوْمِ تَعْتَكِرُ

اول البسيط والقافية متراكب جذام فعال من الجذم وهو القطع وحبل الهوى الوُصْلة التى بينه وبين النفس وعكر واعتكر عطف والهاجس ما وقع فى خَلَدك

وَمَا تَجَهَّمَنِى لَيْلٌ وَلَا بَلَدٌ وَلَا تَكَادَنِى عَنْ حَاجَتِى سَفَرُ

فيه قلب لان المعنى ما تجهمت ليلا ويقال تجهمت فلانا ولفلان اذا استقبلته بوجه كريه واسد جهم الوجه ويقال تكادنى كذا اذا شق عليك وقال عن حاجتى حملا على المعنى لان المراد ولا منعنى سفر شاق عن حاجتى وقيل فى تكاءدنى انه من المقلوب ايضا معناه ما تكاءدته اى ما استصعبته واصله من الكاداء والكَوْد يقول ما عرض ركوب الليل فى حوايجى ولا شق علىّ السفر فاتركه فتفوتنى حاجتى ❁

وقال الاخر وقد اوقعت مازن بقوم من بنى عجل فقتلو منهم فعدت بنو عجل على جار لبنى مازن فقتلوه

أَقُولُ وَسَيْفِى فِى مَفَارِقِ أَغْلَبِ وَقَدْ خَرَّ كَالْجِذْعِ ٱلسَّحُوقِ ٱلْمُشَذَّبِ

الثانى من الطويل والقافية متداركة السحوق من النخل الطويل يقال اتان سحوق ونخلة سحوق وجعل الجذع مشذبا ليكون طوله اظهر وخر بمعنى سقط اقول قوله

بِكَ ٱلْوَجْبَةُ ٱلْعُظْمَى أَنَاخَتْ وَلَمْ تُنِخْ بِشُعْبَةَ فَابْعَدْ مِنْ صَرِيعٍ مُلَحَّبِ

الوجبة اراد بها المنية اى نزل بك المكروه الاعظم لا بشعبة كانّ هذا المصروع كان يتوعد شعبة بالقتل او يريده له وقوله فابعد دعاء عليه والملحب المذلل ومنه طريق لاحب اى واضح ويجوز ان يكون معنى ملحب مجروح مقطّع يقال لحبت اللحم اذا قطعته طولا

سَقَاهُ ٱلرَّدَى سَيْفٌ إِذَا سُلَّ أَوْمَضَتْ إِلَيْهِ ثَنَايَا ٱلْمَوْتِ مِنْ كُلِّ مَرْقَبِ

اومضت اشارت ومنه اومض البرق اذا لمع من بعيد كانه يشير يقول اذا سل هذا السيف قتل به القوم وليس ثمّ ايماض ولا مرقب انما هو مثل

فَيَا عِجْلُ عِجْلَ ٱلْقَاتِلِينَ بِذَحْلِهِمْ غَرِيبًا لَدَيْنَا مِنْ قَبَائِلِ يَحْصِبِ

عجل القاتلين هو اضافة البعض الى الكل ذكره توكيدا وقال ابو هلال اضاف عجلا الى القاتلين وهم هم كما قال الله تعالى حَبْلِ الوريد والحبل هو الوريد فاضيف الى نفسه ونحوه حَقُّ اليقين وقيل حق اليقين مثل قولك عينُ اليقين ومَحْضُ اليقين ولك ان تضم عِجْلَ الاولَ وتنصب الثانى على البدل اوعطف البيان وبنو عجل موتورون بما ارتكب منهم بنو مازن فلم يطلبوا ذحلهم من وجهه لانهم اخذوا غريبا كان جاور بنى مازن فقتلوه فقال هذا الشاعر فى مخاطبتهم معيّرا او هازيا يا عجل القاتلين بوترهم غريبا كان عندنا من بنى يَحْصِبَ

جَنَيْتُمْ وَجُرْتُمْ إِذْ أَخَذْتُمْ بِحَقِّكُمْ غَرِيبًا زَعَمْتُمْ مُرْمِلًا غَيْرَ مُذْنِبِ

ان قيل اين مفعولا زعمتم وكيف ساغ حذفهما قلت الحذف هنا كالحذف فى قوله تعالى اين شركاوكم الذين كنتم تزعمون وكالحذف فى قول الكُمَيْت باى كتاب ام باية سُنَّة ترى حبهم عارًا عليك وتَحْسَبُ فكما حذف مفعولا تحسب فى بيت الكميت ومفعولا تزعمون فى الاية كذلك حذف مفعولا زعمتم من هذا البيت ويكون التقدير اذ اخذتم بحقكم زعمتموه ماخوذا رجلا هذه صفته زعمتموه ثانيا لحذف ذكر الحق لما تقدم ذكره ولما حذف المفعول الاول ساغ حذف الثانى وهذا كما يحذف المبتداء والخبر من مسئلة الكتاب وهى متى ظننت او قلت زيدا منطلقا اذا اعملت الفعل الاول وساغ ذلك لان الفعل الاول يقتضيهما وقد حصل فى الكلام ذكرهما والمرمل الفقير

وَمَا قَتْلُ جَارٍ غَائِبٍ عَنْ نَصِيرِهِ لِطَالِبِ أَوْتَارٍ بِمَسْلَكِ مَطْلَبِ

فَلَمْ تُدْرِكُوا ذَحْلًا وَلَمْ تَذْهَبُوا بِمَا فَعَلْتُمْ بَنِي عِجْلٍ إِلَى وَجْهِ مَذْهَبِ

يقول لم تدركوا بثاركم لانكم قتلتم غير من قتل منكم ولم تذهبوا فى فعلكم هذا الى ما يذهب اليه الناس فى طلب الاوتار

وَلَاكِنَّكُمْ خِفْتُمْ أَسِنَّةَ مَازِنٍ فَنَكَّبْتُمُ عَنْهَا إِلَى غَيْرِ مَنْكِبِ

يقال نكّب بمعنى تنكب اى انحرف ويقال رجل انكبُ عن الحق ومنكاب عنه اذا جانبه فصار منه فى شق يقول هبتم اعداءكم عند ما دالتم به من طلب وتركم واستشعرتم منه تحذرهم ثم عدلتم عنهم الى غير معدل يعنى ان مازنا تتلطب بثار جارها منكم فتصيبكم ولا ينفعكم تنكبكم عنها الى غيرها فى طلب ثاركم

وَقَدْ ذُقْتُمُونَا مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ وَعِلْمُ بَيَانِ ٱلْمَرْءِ عِنْدَ ٱلْمُجَرِّبِ

اى عند التجربة اى جربتمونا يقال ذقت هذا السيف بمعنى خبرته او ذقته اى جربته وبالبحث يُوقَفُ على خَبْءِ الامور ❀

وقال بغثر بن لقيط الاسدى

أَمَّا حَكِيمٌ فَالْتَمَسْتُ دِمَاغَهُ وَمَقِيلَ هَامَتِهِ بِحَدِّ ٱلْمُنْصُلِ

الاول من الكامل والقافية متدارك اما يتضمن معنى الجزاء واكثر ما يجى مكررا وقد جاء هاهنا غير مكرر يقول مهما كان من شى فقد طلبت دماغ هذا الرجل بسيفى فاصبته غير متندم على ما فعلت

وَإِذَا حَمَلْتُ عَلَى ٱلْكَرِيهَةِ لَمْ أَقُلْ بَعْدَ ٱلْعَزِيمَةِ لَيْتَنِى لَمْ أَفْعَلِ

العزيمة توطين النفس على المراد ❀

وقال رجل من بنى تميم

أَنَا ٱبْنُ ٱلرَّابِعِينَ مِنَ آلِ عَمْرٍو وَفُرْسَانِ ٱلْمَنَابِرِ مِنْ جَنَابِ

الاول من الوافر والقافية متواتر الرابع الرئيس الذى كان ياخذ رُبع الغنيمة فى الغزو يقال رَبَعَ فلان فى الجاهلية وخَمَسَ فى الاسلام اى انا ابن السادة والجارّين للجيوش فى الجاهلية وفرسان المنابر فى الاسلام يعنى الامراء الخطباء وجناب حى واستعار هذا الفروسة على المنبر كما استعار ثابت بن قُطْنَة لخطبة بالسيف وصعد منبرا بخراسان فحصر فنزل وقال فالّا اكُنْ فيكم خطيبا فاننى بسيفى اذا جد الوغا لخطيب فاما حسن ذلك لانه جاء به فى مقابلة خطيب واكثر كلامهم الاستعارات وجيّدها احسن من الحقيقة فهو يقدّم عليها فى الاستحسان فاما فى الاحكام فتقدّم الحقيقة على المجاز

تَعَرَّضُ لِلطِّعَانِ إِذَا ٱلْتَقَيْنَا وُجُوهًا لَا تَعَرَّضُ لِلسِّبَابِ

فَآبَائِي سَرَاةُ بَنِي نُمَيْرٍ وَأَخْوَالِي سَرَاةُ بَنِي كِلَابِ

قال الخليل السرو السخاء فى المروة وفَعَلَة فى جمع المعتل نادر انما يختص بالصحيح نحو بالكفرة والفجرة وبازايه من المعتل فُعَلَة نحو قُضَاة وغُزاة واشتقاق السرى يجوز ان يكون من استريت الشى اذا اخترته والسرية الخيار ويجوز ان يكون من السَّراة التى فى اعلى الشى لان سادة الاقوام اعاليهم يقول انا كريم الطرفين ويجوز ان يكون السراة جمع سَرِىّ وهو الجيّد من كل شى ✿

وقال الهُذْلُول بن كعب العَنْبَرِىّ الهذلول الخفيف السريع وكان قد تزوّج امراة من بنى بَهْدَلَة فراته يوما يطحن للاضياف فضربت صدرها وقالت اهذا زوجى فبلغه ذلك فقال والمُبَرّد ذكر هذه الابيات لاعرابى سَعْدِىّ وكان مُمْلِقًا فنزل به ضيف فقام الى الرحى يطحن فمرت به زوجه فى نسوة فقالت اهذا بعلى اعتناما لذلك فاخبر بما قالت فقال

تَقُولُ وَصَكَّتْ نَحْرَهَا بِيَمِينِهَا أَبَعْلِيَ هَذَا بِٱلرَّحَى ٱلْمُتَقَاعِسُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك القَعَس دخول الظهر وخروج الصدر وقوله ابعلى موضعه رفع بالابتداء والالف لفظه لفظ استفهام ومعناه الانكار والتقريع وقوله هذا يكون فى موضع الخبر والمتقاعس يتبعه على انه عطف البيان وان شئت جعلت هذا صفة لبعل والمتقاعس خبرا وقوله بالرحا لا يجوز ان يتعلق بالمتقاعس لانه فى تعلقه به يصير من صلة الالف واللام وما فى الصلة لا يتقدم على الموصول ولكن يجعله تبيينا وتتصور المتقاعس اسما تاما ويصير موضع بالرحا بعده موقع بك بعد مَرْحَبًا ولك بعد سَقْيًا وحَمْدًا واذا كان كذلك جاز تقديمه عليه كما جاز ان تقول بك مرحبا ولك سقيا والمازنى فى هذا طريقة اخرى وهو ان تجعل الالف واللام من المتقاعس للتعريف فقط ولا يودى معنى الذى كما تقول نِعْمَ القايمُ زَيْدٌ وبِئْسَ الرَّجلُ عَمْرٌو واذا كان كذلك لم يحتج الى الصلة فجاز وقوع بالرحا مقدّما عليه ومؤخّرا بعده وموقع الجملة التى حكاها من قول المراة نصب على انه مفعول لتقول فاما ما يعمل فى لفظه قال ومتصرّفاته فهو ما يكون قولا وضعا للتجمّل كقولك قلتَ حقا ام باطلا او قلت صدقا او كذبا وما اشبهه والبعل يقال للرجل والمراة وقيل بعلة ايضا والفعل منه بَعَل بَعالة وبُعولة والبعال ملاعبة الرجل اهله ويقال بنو فلان لا يَتَباعَلون اى لا يَتزوّج اليهم ولا يزوّجون

فَقُلْتُ لَهَا لَا تَعْجَلِي وَتَبَيَّنِي فَعَالِي إِذَا ٱلْتَفَّتْ عَلَيَّ ٱلْفَوَارِسُ

أَلَسْتُ أَرُدُّ ٱلْقِرْنَ يَرْكَبُ رَدْعَهُ وَفِيهِ سِنَانٌ ذُو غِرَارَيْنِ نَائِسُ

الف الاستفهام اذا اتصل بحرف النفي تقرر به ما كان منفيا يقول القايل مقررا العلنّ كذا اذا لم يكن فعله فانكره وام افعل كذا اذا كان قد فعله ٬وموضع يركب ردعه نصب على الحال والردع الكف والدفع وتحقيق الكلام ادفع القرن وقد ركبت ردعي اياه فسقط وقال الخليل ركب رَدْعَه اى خر صريعا لوجهه وذكر الرَّدوب مثل ويجوز ان يكون المراد بالردع ما تلطّخ به من الدم وذكر بعض اصحاب المعاني ان معنى ركب ردعه اى اذا كُفّ لم يرتدع ومضى لوجهه كانه يتلقى الردع بالركوب وقال المبرّد هو من ارتدع السهم اذا رجع النصل في سنخه ويقال ركب البعير ردعه اذا سقط فدخل عنقه في جوفه ومنه ارتدع فلان عن دينه وقوله وفيه سنان اى هو مطعون بسنان صلب ذى حدين وموضع وفيه موضع الحال والعامل فيه يركب كما ان يركب في موضع الحال والعامل فيه اردّ ويقولون حديد يابس وبارد يعنون الصلب واليابس المضطرب

وَأَحْتَمِلُ ٱلْأَوقَ ٱلثَّقِيلَ وَأَمْتَرِى خُلوفَ ٱلْمَنَايَا حِينَ فَرَّ ٱلْمُغَامِسُ

احتمل عطف على خبر ليس وهو ارد والاوق الثقل والمغامس بالغين منقوطة هو الذى يدخل في الشدايد ويُدْخل غيرَه فيها مثل المغامر والمعامس بعين غير منقوطة من قولهم رجل عموس يتعسف الاشياء بجهله فيكون المعنى يركب راسه ولا يبالى اصيب او اصاب والعماس يوم شديد والتعامس التجاهل والمعنى انه يثبت اذا فر من هذه صفته من الحرب

وَأَقْرِى ٱلْهُمُومَ ٱلطَّارِقَاتِ حَزَامَةً إِذَا كَثُرَتْ لِلطَّارِقَاتِ ٱلْوَسَاوِسُ

اى احزم عندها اذا اشتدت وكثرت احاديث النفس بها وخص الوساوس بالذكر لانه اسم لما يقع في النفس من الشر وما لا خير فيه كما ان الالهام اسم لما يقع فينا من عمل الخير والايجاس اسم لما يقع فيها من الخوف والامل اسم لما يقع فيها مما لا عليها ولا لها بل يُنبّه به لغايب عنه

إِذَا خَامَ أَقْوَامٌ تَقَحَّمْتُ غَمْرَةً يَهَابُ حُمَيَّاهَا ٱلْأَلَدُّ ٱلْمُدَاعِسُ

خام جبن وكف وحُميا الشي صدمته يقال فلان حامى الحميا اذا كان يحمى ما عليه وحميا مصغر لا مكبّر له وقياس مكبّره حَمْيَا او حُمْيَا فان دان مفتوح الحاء فينبغي ان تنقلب ياوها واوا فيقال حَمْوى لان فَعْلى اذا كان اسما مما لامه يا قلبت واوا وذلك نحو التَّقْوى والشروى والدَّعْس الطعن والدفع ويقال طريق مدْعاس اى مذلل

لَعَمْرُ أَبِيكَ ٱلْخَيْرِ إِنِّي لَخَادِمٌ لِضَيْفِي وَإِنِّي إِنْ رَكِبْتُ لَفَارِسُ

ويروى لخادم مضاف واضاف الاب الى الخير كما يقال هو فتى صدق وفتى كرم

وَإِنِّي لَأَشْرِي ٱلْحَمْدَ أَبْغِي رَبَاحَهُ وَأَتْرُكُ قِرْنِي وَهْوَ خَزْيَانُ نَاعِسُ

اى اهينه فاكسره حتى يبقى مطرقا متندما كمن غلبه النعاس وقيل في ناعس ان المراد به انه مشرف على الموت ويقال طعنت صاحبى فانعته اى قتلته والرباح مصدر كالربح ٭

وقالت كَبْشَةُ أمُّ شَمْلَةَ بن بُرْد المِنْقَرِيّ من ولد قيس وكانت امة لبني منقر اشتراها بُرْد

إنْ يَكُ ظَنّي صادِقًا وَهْوَ صادِقٌ بِشَمْلَةَ يَحْبِسْهُمْ بِهَا مَحْبِسًا أزْلَا

الاول من الطويل والقافية متواتر قولهما وهو صادق يجوز ان يكون للظن والمعنى ان ظني بشملة يصدقني لا محالة بانه يفعل كذا والباء من قوله بشملة يجوز ان يكون متعلقا بصادق اى وهو يصدقني بسبب شملة وان شئت يتعلق بظني ويجوز ان يكون هو ضمير شملة والمعنى وهو فيما اتفرس فيه واعتقد من غنائه يصدقني ويكون بشملة تبيينا لا صلة كما يكون بك بعد مرحبا تبيينا والازل مصدر وصف به وهو الضيق اى محبسا ضيقا

فَيَا شَمْلَ شَمِّرْ وَٱطْلُبِ ٱلْقَوْمَ بِٱلَّذِي أُصِبْتَ وَلَا تَقْبَلْ قِصَاصًا وَلَا عَقْلَا

قولها فيا شمل يدل على ان هو ضمير شملة والقصاص اخذ الشي بالشي واصله من القص القطع اى لا تاخذ قصاصا بحقك بل طالب بالفضل ❊

وقالت كَبْشَةُ ايضا في الطويل الاول

لَهْفِي عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ تَجَمَّعُوا بِذِي ٱلسِّيدِ لَمْ يَلْقَوْا عَلِيًّا وَلَا عَمْرَا

موضع لم يلقوا نصب على الحال والعامل فيه تجمعوا

فَإنْ يَكُ ظَنّي صادِقًا وَهْوَ صادِقٌ بِشَمْلَةَ يَحْبِسْهُمْ بِهَا مَحْبِسًا وَعْرَا

الوعر باسكان العين خلاف السهل ولا يقال وَعِرٌ قال الاصمعي ولا تلتفت الى قول طرفة في وَعْثٍ وَعِرْ وكان الاصمعي مولعا باجود اللغات والهاء في بها راجعة الى المعركة ❊

وقال شُبَيْمَةُ بن الطُّفَيْل

لَعَمْرِي لَرِيمٌ عِنْدَ بَابِ ٱبْنِ مُحْرِزٍ أغَنُّ عَلَيْهِ ٱلْيَارَقَانِ مَشُوفُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر الريم الظبي الخالص البياض واغن في صوته غنة والغنة صوت يخرج من الانف وهو صفة للريم لا للمراة شبه المراة به ثم نعته والمشوف المجلو وهو من صفات الريم ايضا وكان الاجود ان يكون من صفات اليارق وهو فارسي معرب اصله يارِه وهو السوار

أحَبُّ إلَيْكُمْ مِنْ بُيُوتٍ عِمَادُهَا سُيُوفٌ وأرْمَاحٌ لَهُنَّ حَفِيفُ

يعرّض هذا الشاعر برجل سكن الى الخفض والدعة وتوانى عن لقاء الحرب وفي مثل هذا المعنى والله للنّوم على الديباج على الحَشايا وسرير العاج مع الفتاة الطَفلة الغُنْلج اهون يا عمر

منّ الاثلاج وزفرات البازل الغُجْعاج وقوله عمادها سيوف يعنى ما تستظل به الصعاليك فى المفاوز اذا حميت عليهم الشمس يركزون الرماح والسيوف ويطرحون عليها ثيابهم يستظلون بها والحفيف الدوىّ اذا ضربتها الريح كان لها دوىّ يقول ليس الغزو من شانكم ولكنكم اصحاب نساء

أَقُولُ لِفِتْيَانٍ ضِرَارٌ أَبُوهُمُ وَنَحْنُ بِصَحْرَاءِ الطِّعَانِ وُقُوفُ

قوله ونحن الواو واو الحال اراد ان يقول اقول لبنى ضرار الفتيان فقال اقول لفتيان ضرار ابوهم فخرج اللفظ متكلّفا قال ابو هلال ولو كان هذا جيدا لم يكن بين اللكنة والفصاحة فرق

أَقِيمُوا صُدُورَ ٱلْخَيْلِ إِنَّ نُفُوسَكُمْ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَا لَهُنَّ خُلُوفُ

اقيموا صدور الخيل فى موضع المفعول لاقول فى البيت الذى قبله ويقال اقته فقام بمعنى قوّمته فتقوم فيتعدى واقمت بالمكان اذا ثبتّ فيه اقامة واقمت من المكان اذا ارتحلت عنه قال امرؤ القيس وفيمن اقام من الحى هرّ فاما قوله اقول لام زنباع اقيمى صدور العيس نحو بنى تميم فمعناه اقصدى وتوجهى بعيسك نحوهم وما لهن خلوف اى ليس للنفوس تخلّف عن الميقات والميقات يستعمل فى الزمان والمكان لان الوقت للحد الا ترى انهم يقولون ميقات اهل المشرق كذا يريدون الموضع الذى يقبل له الحج اذا ابتدئ بالمسير اليه منه يقول امضوا على ثباتكم وابرزوا لقتال عدوكم فان لكم اجلا تجاوزونه ولا يجاوزكم *

وقال قَبيصة بن جابر

بُنَيٌّ هُضَيْمٌ هَوَّدَنْمَانِى بِطَيْبا بِٱلْمُحَاوَلَةِ ٱحْتِيَالِي

الاول من الوافر والقافية متواتر ويروى بِثَنْيَىْ ضَنْيَمٍ جَدٌّ تَمَانِى اى سما فى جد عال بثنيى هذا المكان والثنى ما انثنى منه اى انعطف وبطيئا انتصب على الحال والعامل فيه نمانى واحتيالى فى موضع الرفع على انه فاعل بطيئ وقد اضاف المصدر الى المفعول لان المعنى يبطئ احتيال الناس علىّ اذا حاولوه اى يتعذر وقوع ذلك منهم لفرط حزامتى ومثل هذه الاضافة قوله تعالى ولمن انتصر بعد ظلمه لان المعنى بعد ظلم الظالم له وضَنَيْم فُعَيْل من الهضم مثل حذَيم وهو اسم لمكان وفرس اهضمُ ضيق الجوف

وَعَاجَمْتُ ٱلْأُمُورَ وَعَاجَمَتْنِى كَأَنِّى كُنْتُ فِى ٱلْأُمَمِ ٱلْخَوَالِى

اصل العَجْم العض للتجربة يقول كانى احد المعمّرين لكثرة تجاربى

فَلَسْنَا مِنْ بَنِى جَدَّاءَ بِكْرٍ وَلَكِنَّا بَنُو جَدٍّ ٱلنِّقَالِ

الجداء المقطوعة الثدى والبكر الناقة على حالتها الاولى ورحم جداء اذا كانت غير موصولة والشاعر جعل الجدّاء البكر كناية عن الحرب الضعيفة يقول لسنا ابناء الحرب اليسيرة الاثر والشر

التى لم يتكثر فيها موقدوها ولكننا بنو الملاقة التى يتكثر القتال فيها حالا بعد حال ويجوز ان يكون المعنى لسنا اصحاب حرب بكر ولكننا بنو حرب عوان كانه جعل النقال فى الولاد وقال ابو هلال اصل الجداء فى قلة اللبن وفى هنا فى قلة الغناء وقلة العدد اى كثر عددنا فلسنا من نسل امراة نزور والنقال الجدال ورجل نَقِل جَدِل والنَقَل المجادلة والنقل ايضا ما يبقى من الحجارة والجص من هدم البيت

تَفَرَّى بِبَيْضِهَا عَنَّا فَكُنَّا بَنِى ٱلْأَجْلَادِ مِنْهَا وَٱلرِّمَالِ

تفرى تشقق والضمير فى بيضها للارض وساغ ذلك وان لم يجر لها ذكر لما لم يلتبس لدلالة الكلام عليه والمعنى تشقق بيض الارض عنا فنحن بنو حزونها وسهولها واما يعنى كثرة عددهم واتساع ديارهم والاجلاد جمع جلد وهو الصلب من الارض وذكر البيض مثلا وقال ابو هلال اراد بيض الامر وهو مثل اى كثر عددنا فلانا الارض كلها

لَنَا ٱلْحِصْنَانِ مِنْ أَجَاءٍ وَسَلْمَى وَشَرْقِيَّاهُمَا غَيْرَ ٱنْتِحَالِ .

انتصب غير على انه مصدر اكد به ما قاله كانه قال وشرقياها دعوى صحيحة

وَتَيْمَاءُ ٱلَّتِى مِنْ عَهْدِ عَادٍ حَمَيْنَاهَا بِأَطْرَافِ ٱلْعَوَالِى

اى ولنا تيماء وجعل من بدل منذ لان مذ فى الازمنة بمنزلة من فى الامكنة وهو فى موضع الظرف والعامل فيه حميناها ٭

وقال سالم بن وابصة

عَلَيْكَ بِٱلْقَصْدِ فِيمَا أَنْتَ فَاعِلُهُ إِنَّ ٱلتَخَلُّقَ يَأْتِى دُونَهُ ٱلْخُلُقُ

الاول من البسيط والقافية متراكب عليك مما أغرى به فصار بذلك من اسماء الافعال ويقال عليك بكذا اى عليك كذا اى الزمه وخُذ نفسك به ومعناه عليك باستقامة الطريقة وترك ما ليس من شيمتك فانك ان تكلفت ما ليس من شيمتك صعب الى خُلُقك الاول

وَمَوْقِفٍ مِثْلِ حَدِّ ٱلسَّيْفِ قُمْتُ بِهِ أَحْمِى ٱلذِّمَارَ وَتَرْمِينِى بِهِ ٱلْحَدَقُ .

اى تعجبا من ثباتى جعل الفعل على التوسع للحدق وانما هو للناظرين بها وموضع احمى الذمار نصب على الحال

فَمَا زَلِقْتُ وَلَا أَبْدَيْتُ فَاحِشَةً إِذَا ٱلرِّجَالُ عَلَى أَمْثَالِهَا زَلِقُوا

اى اذا زلق الرجال فى امثاله من المقامات ثبتُّ انا وجواب اذا فيما تقدم وقال الاخر ان اك

قصدًا فى الرجال فاننى اذا حل امسر ساحتى لجسيمٌ وهثله اذا كنت فى القوم الطوال وصلتهم بعارفة حتى يقال طويل ❁

وقال عامر بن الطُّفَيْل

قَضَى ٱللَّهُ فِي بَعْضِ ٱلْمَكَارِهِ لِلْفَتَى بِرُشْدٍ وَفِي بَعْضِ ٱلْهَوَى مَا يُحَاذِرُ

أَلَمْ تَعْلَمِي أَنِّي إِذَا ٱلْإِلْفُ قَادَنِي إِلَى ٱلْجَوْرِ لَا أَنْقَادُ وَٱلْإِلْفُ جَايِرُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك كان يجب ان يقول لا انقاد وهو جاير فوضع الظاهر موضع المضمر والالف الذى تالفه ❁

وغزا مُجَمِّع بن هلال بن خالد بن مالك بن هلال بن الحارث بن هلال بن تيم الله بن ثعلبة بن سعد بن زيد مَناة قال ابو هلال وغير ابو تمّام يقول بن ثعلبة بن عُكابَة بن بكر بن وايل وكان قد عاش مايةً وتسع سنين فلم يغنم ورجع من غزاته تلك فر بماء لبنى تميم عليه ناس من بنى مُجَاشِع فقتل منهم واسر وسبى فقال فى ذلك

إِنْ أَكُ مَا شَيْخًا كَبِيرًا فَطَالَمَا عَمِرْتُ وَلَكِنْ لَا أَرَى ٱلْعُمْرَ يَنْفَعُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك ما شيخا ما زايدة للتوكيد فطالما عمرت يجوز ان يكون ما مع الفعل فى تقدير المصدر ويكون حينئذ حرفا عند سيبويه والتقدير فقد طال عمرى وعلى هذا يكتب طال منفصلا من ما ويجوز ان تكون ما كافة للفعل عن العمل ومُخْرِجا له من بابه ولذلك جاز وقوع الفعل بعده وان كان الفعل لا يدخل على الفعل وعلى ذلك يكتب طالما متصلا لان ما منه ومن تمامه وقوله لا ارى العمر اى اتصال العمر وطوله فحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه يقول طول العمر لا يجدى اذا كان قصاراه الموت

مَضَتْ مِايَةٌ مِنْ مَوْلِدِي فَنَضَوْتُهَا وَخَمْسٌ تِبَاعٌ بَعْدَ ذَاكَ وَأَرْبَعُ

ويروى فنضيتها من قولهم نضا ثيابه اذا نزعها يقال نضا ثوبه ينضو وينضى لغتان وقوله بعد ذاك ان قيل لِمَ لم يقل بعد تلك والاشارة به الى قوله ماية قلت لم يراع تانيث المذكر وتذكيره بل اراد بعد ما ذكرت على ذلك قول ذى الرُّمّة وَمَيَّةُ احْسَنُ الثقلين خدا وسالفةً واحسنُهُ قَذالا ولم يقل واحسنهما وقوله وخمس تباع يقال تَبِعَ تِباعا فهو مصدر وصف به ويقال ايضا رميت بسهمين تباعا

وَخَيْلٍ كَأَسْرَابِ ٱلْقَطَا قَدْ وَزَعْتُهَا لَهَا سَبَلٌ فِيهِ ٱلْمَنِيَّةُ تَلْمَعُ

السبل المطر وروى بعضهم لها اسل وهى الرماح واراد بالسبل هنا تتابع الخيل فى الغارة شبهها بتتابع المطر ووزعتها كففتها لتجتمع ثم تندفع فى الغارة ويجوز ان يكون معناه كففتها عن

التفصيل ويجوز أن يكون نصبتها للتنبيه لانه يقال وزّعت الشى ووزّعته جميعا وعنده اوزاع من الناس اى فرق وقد وزعتها من صفة الخيل لان جواب رب فيما بعده ولها سبل فى موضع الحال وقوله فيه المنية من صفة السبيل وتلمع فى موضع الحال للمنية والعامل ما يدل عليه الظرف وجواب رب قوله شهدت فى البيت الذى بعده وهو

شَهِدْتُ وَغُنْمٍ قَدْ حَوَيْتُ وَلَذَّةٍ أَتَيْتُ وَمَا ذَا ٱلْعَيْشُ إِلَّا ٱلتَّمَتُّعُ

شهدت جواب رب ثم اقبل بعد ذكر هذه الاشياء كالملتفت الى غيره فقال وما العيش الا التمتع بهذه الاشياء وارتفع العيش على انه عطف البيان لذا لانه جعل العيش كالحاضر فاشار به اليه وان كان القصد الى الجنس والتمتع الانتفاع بالشى زمانا طويلا ومنه متع النهار ارتفع ويقال تمتعت واستمتعت وامتتعت بمعنى

وَعَاثِرَةٍ يَوْمَ ٱلْهَيِيمَا رَأَيْتُهَا وَقَدْ ضَمَّهَا مِنْ دَاخِلِ ٱلْقَلْبِ مَجْزَعُ

يوم الهييما هو اليوم الذى كانت فيه هذه الوقعة وقوله من داخل الخلب بيّن به منشا الجزع ومقرّه والخلب غشاء القلب وقالو خلبت فلانا المراة اى اصابت خلبه

لَهَا غَلَلٌ فِى ٱلصَّدْرِ لَيْسَ بِبَارِحٍ شَجًا نَشِبٌ وَٱلْعَيْنُ بِٱلْمَاءِ تَدْمَعُ

لها غلل يجوز ان يكون فى موضع الجر على ان يكون صفة لعاثرة ويجوز ان يكون فى موضع المفعول الثانى لقوله رايتها واصل الغلل هو الماء يجرى بين الشجر واستعاره لما تداخلها من الشجا وليس ببارح اى زايل وموضع شجا نَشِبٌ رفع على البدل من غلل والنشب العلق ومنه قولهم نَشِبَ فلان مَنْشَبَ سَوْءٍ اى وقع فيما لا يتخلص منه وقوله والعين بالماء تدمع فى موضع الحال ولا بد من الواو فيه لتتعلق بذى الحال والعامل فيه قوله شجا نشب ولو كان فى الجملة ضمير لكنت فى دخول الواو وسقوطها بالخيار اذا كان الضمير يعلّق من الحال ما يعلقه الواو وروايه ابى هلال لها غُلَلٌ اى حُرَقٌ فى القلب من عطش او حزن او عشق وليس ببارح اى بارحة فذكر لان المونث غير حقيقى وروى بفتح الغين ايضا

تَقُولُ وَقَدْ أَفْرَدْتُهَا مِنْ حَلِيلِهَا تَعِسْتَ كَمَا أَتْعَسْتَنِى يَا مُجَمِّعُ

يقول وقد افردتها جواب رب والمراد رب عاثرة هذه صفتها قالت لى بعد ان سبيتها سقطتَ لوجهك يا مجمع وسمى الزوج حليلا والمراة حليلة لان كل واحد منهما يحل مع صاحبه واجرى تعسا فى الاضافة مجرى ويل وذلك ان المصادر التى قد اشتق الافعال منها اذا دعى بهما تستعمل باللام لا غير تقول تَبٌّ لزيد وخُسْرٌ لعمرو وما لم يشتق الفعل منه وهو ويل وويح وويس اذا كان معها اللام رفعت وصارت باللام جملا واذا أفردت عن اللام اضيفت ونصبت تقول ويل لزيد وويحٌ لعمر فترفع

ومثل مَنْ ومثل زيد فنصب وهذا الشاعر قال بل تَعْسَ اخت مجاشع ومجاشع قبيلة وهذا كما يقال يا اخا بكر

فَقُلْتُ لَهَا بَلْ تَعْسَ أُمِّ مُجَاشِعٍ وَقَوْمِكِ حَتَّى خَدُّكِ ٱلْيَوْمَ أَضْرَعُ

اضرع بمعنى ضارع والضراعة الانسفال فى خضوع

عَبَأْتُ لَهُ رُمْحًا طَوِيلًا وَأَلَّةً كَأَنْ قَبَسٌ يُعْلَى بِهَا حِينَ تُشْرَعُ

قبس يجوز فيه النصب والرفع والجر فاذا رفعت فعلى الضمير تريد كانها قبس والقبس النار ومن نصب اعمل كانّ مخففة اعمالها مثقلة يريد كانّ قبسا ومن جر جعل ان زايدة واعمل الكاف كما زيد فى قوله والله أنْ لو جئتنى لاكرمتك يريد والله لو جئتنى

وَكَائِنْ تَرَكْتُ مِنْ كَرِيمَةِ مَعْشَرٍ عَلَيْهَا ٱلْخُمُوشُ ذَاتَ حُزْنٍ تَفَجَّعُ

الخمش فى البدن والوجه مثل الخدش ومعنى عليها ركبها وعلاها كما يقال على فلان دين اى ركبه ۞

وقال الأخنس بن شهاب بن شريق بن ثمامة بن ارقم بن عدىّ بن معاوية بن تغلب وهو من الخنس وهو تاخر ارنبة الانف

فَمَنْ يَكُ أَمْسَى فِي بِلَادٍ مُقَامَةٍ يُسَائِلُ أَطْلَالًا بِهَا لَا تُجَاوِبُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك ويروى فمن يك امسى فى بلاد مُقَامةٌ مقامةٌ اسم امسى وخبره فى بلاد اى بلاد مستصلحة للاقامة ويسايل فى الروايتين فى موضع الحال وكما يقال هو بلد مُقامة يقال فى ضده هو بلدٌ قُلْعة والبلد القطعة من الارض الواسعة اختُط منها او لم يختط يشهد لهذا قول الاخر قد ترك البَرْقُ فاه بَلَدًا اى لا اسنان فيه

فَلِابْنَةِ حِطَّانَ بْنِ قَيْسٍ مَنَازِلٌ كَمَا نَمَّقَ ٱلْعُنْوَانَ فِي ٱلرَّقِّ كَاتِبُ

فلابنة حطان جواب الجزاء يقول من كان الوقوف على ديار الاحبة من همه فامسى مقامه فى بلاد مسايلا اطلالا فيها لا تجاوبه فلى فى الوقوف على ديار ابنة حطان ما يريد على كل مذهب ويبقى على كل عادة وكما نمّق العنوان من صفة المنازل ويروى العُنْيان والعُلْوان فاما العلوان فهو فُعْوال من علن الامر اى ظهر وعنوان فُعْوال ايضا من عن له كذا اى عرض واما عُنْيان فُعْلان من عناه كذا يعنيه وكانه يريد كعنْوان نمّقه كاتب

تُمَشِّي بِهَا حُولُ ٱلنَّعَامِ كَأَنَّهَا إِمَاءٌ تُزَجَّى بِٱلْعَشِيِّ حَوَاطِبُ

الحول جمع حايل وهى التى لم تحمل وازجيت المطية وزجّيتها سُقْتها اى صارت هذه المنازل

خالية من الاهل ليس فيها من يروّع النعام فهى تمشى على تُؤدة كمشى الاماء الخواطب المعييات وترجى تساق وليس لهن سايق غيرهن كانهن يسقن انفسهن وهو عبارة عن شدة تعبهن كما تقول جناه فلان يجر نفسه اذا جاء تعبا

وَقَفْتُ بِهَا أَبْكِى وَأُشْعِرُ سُخْنَةً كَمَا اعْتَادَ مَحْمُومًا بِخَيْبَرَ صَالِبُ

يروى سُخْنَة وسخْنة بكسر السين وضمها فالكسر نحو الجلسة تعنى الحالة ومعنى اشعر اى يجعل شعارى والشعار ما يلى الجسد من الثياب وتوسّع فيه فقيل اشعر قلبى همّا والصالب الحمى التى معها صداع وخيبر محمّة وكماها موصوفة بالشدة يقول وقفت بهذه المنازل فحممت وارعدت لما اصابنى من الغم والتذكر فيها

خَلِيلَىَّ عُوجَا مِنْ نَجَاءِ شِمِلَّةٍ عَلَيْهَا فَتًى كَالسَّيْفِ أَرْوَعُ شَاحِبُ

النجاء السرعة والشملة السريعة والاروع الجبل والشاحب المهزول وقيل المتغير اللون والاسم الشحوب

خَلِيلَاىَ هَوْجَاءُ النَّجَاءِ شِمِلَّةٌ وَذُو شُطَبٍ لا يَجْتَوِيهِ الْمُصَاحِبُ

لا يجتويه لا يكرهه موضع قوله خليلاى نصب على الحال من قوله وقفت بهـا واستغنى بالضمير فيه عن ادخال الواو العاطفة لانه يعلّق من الحال بالاول ما تعلّقه الواو وعوجاء النجاء ناقة فى تجابها وسرعة مرها هَوَجٌ واضطراب والشملة الخفيفة وقلما يقولون للذكر شمل الا ان منظورا الاسدى قال وتحت رحلى بازل شمل وهذا الكلام اشارة الى ان اصحابه خذلوه ولم يرو مساعدته فى الوقوف على الديار

وَقَدْ عِشْتُ دَهْرًا وَالْغُوَاةُ صَحَابَتِى أُولٰئِكَ خُلْصَانِى الَّذِينَ أُصَاحِبُ

الصحابة مصدر فى الاصل وصف به والخلصان ايضا مصدر كالكفران والشكران فى الاصل ولذلك صلح ان يقع للواحد والجميع يقال فلان خالصتى وخُلْصانى اذا خلصت مودته لك وقوله الذين اصاحب اى اصاحبهم وقد حذف الضمير استطالة للاسم بصلته

قَرِينَةَ مَنْ أَسْفَى وَقَلَّدَ حَبْلَهُ وَحَاذَرَ جَرَّاهُ الصَّدِيقُ الْأَقَارِبُ

اى عشت قرينة من اسفى والقرينة لحقت الهاء بها لانه جعل اسما كالذبيحة واسفى دخل فى السفاء والسفاء ممدود السفه والرجل سفىّ ومعنى قلد حَبْلَهُ خلّى سبيله واصله فى البعير اذا ارسل فى المرعى جعل زمامه على عنقه ليتصرف كيف شاء ثم نقل الى من وُعظ كثيرا حتى أُهمل امرُه تبرما به وحاذر جرّاه الصديق الاقارب اى تبرؤو منه خوفا من جرايره التى يجنيها عليهم والصديق هنا جمع

فَأَدَّيْتُ عَنِّي مَا ٱسْتَعَرْتُ مِنَ ٱلصِّبَا وَلِلْمَالِ عِنْدِي ٱلْيَوْمَ رَاعٍ وَكَاسِبُ

حقق بدخول عن ان المؤدى وجب عليه الا ترى انه لو قال اديت كذا من دون عن لجاز ان يكون لنفسه ادّى ما ادّى وجاز ان يكون لغيره لان معنى اديت عنى تخليت عن نفسى وقوله فللمال عندى اليوم راع وكاسب نبّه على انه جامع له وحافظ ولم يشر بقوله اليوم الى وقت معيّن لانه اراد حاضر الازمان ومؤتنفها

تَرَى رَايِدَاتِ ٱلْخَيْلِ حَوْلَ بُيُوتِنَا كَمِعْزَى ٱلْحِجَازِ أَعْوَزَتْهَا ٱلزَّرَايِبُ

الرايدات المختلفات والمراد ان الذى يرتبطونه من المال هو الخيل لا الابل والغنم وانها تختلف فيما بين بيوتهم لكثرتها وهم اصحاب غارات وقوله كمعزى الحجاز اعوزتها الاجود ان يضمر قد معها اى قد اعوزتها الزرايب ليقرب بناء الماضى من الحال والتقدير تراها مشابهة لمعزى الحجاز وقد عدمت محابسها فهى ترود ومثله لسَلَمَة بن خُرْشُب يسدّون ابواب القباب بضُمّرٍ الى عُنُنٍ مستوثقات الاواصر والزرب والزَّريبة واحد ويقال اعوزه الدهر وافقره واعوز الرجل اذا ساءت حاله

لِكُـلِّ أُنَـاسٍ مِنْ مَعَـدٍّ عِمَـارَةٌ عَرُوضٌ إِلَيْهَـا يَلْجَـؤُونَ وَجَانِبُ .

وَنَحْنُ أُنَاسٌ لا حِجَازَ بِأَرْضِنَا مَعَ ٱلْغَيْثِ مَا نُلْفَى وَمَنْ هُوَ غَالِبُ

العمارة دون القبيلة وهو بدل من اناس واصل العروض الطريق يقال اخذ فى اعاريض مختلفة اى طرق مختلفة والمراد هاهنا الظهر الذى يستندون اليه ويعوّلون فى الخطوب عليه ولجئت الى كذا فزعت اليه

فَيَغْبِقْنَ أَحْلَابًا وَيُصْبَحْنَ مِثْلَهَا فَهُنَّ مِنَ ٱلتَّعْدَاءِ قُبٌّ شَوَازِبُ

الغبوق الصبوح ما يشرب بالعشى والغداة كالفطور والسحور وهو يحتمل وجهين احدهما ان يريد انها تُسْقَى اللبن غدوا وعشيا كما قال نُطْعِمُهَا اللحمَ اذا عَزَّ الشَّجَرْ يريد باللحم اللبن وكما قال يُعْطَى دواء قفِيّ السَّكْن مربوب ويكون الاحلاب جمع حلب مصدر حلبت والمراد المحلوب فجمعه لاختلافها ويكون قوله فهن من التعداء كلاما مستانفا والمعنى انها تصنع وتضمّر والوجه الاخر ان يريد انها تعدّى غدوا وعشيا ويكون احلاب بمعنى اشواط يقال احلبْ فرسك قرْنًا او قرنين ويشهد هذا قوله فهن من التعداء قب شوازب وتحقيق الكلام انه جعل صبوحهن وغبوقهن الاعداء فى اول النهار واخره لتضمّر كما قال ابو تمام تعليقُها الإسراجُ والالجامُ وكما قال غيره فانّ المندّى رِحْلَةٌ فركوبُ التندية ان يتركه فى الورد بعد السقى شيئا ليُعْرَض عليها الماء ثانية

فَوَارِسُهَا مِنْ تَغْلِبَ ٱبْنَةِ وَايِلٍ حُمَـاةٌ كُمَـاةٌ لَيْسَ فِيهِمْ أَشَايِبُ .

فوارسها مبتداء ومن تغلب ابنة وايل خبره وحماة خبر ثان ويجوز ان يكون من تغلب ابنة وايل فى موضع الحال وحماة الخبر والتقدير فوارسها وهم من بنى تغلب حماة واشايب اخلاط واحدها اشابة اخبر انهم لم يتكثروا بغيرهم فليس فيهم خلطاء وهذا كما قال سَلَمَةُ بن خُرْشُب وامسوا حِلالًا ما يفرّق بينهم على كل ماء بين فَيْدَ وساجر فاما قول الآخر فى الهجو ولما ان رايتُ بنى جُوَيْنٍ جُلوسا ليس بينهم جَليسُ ايسْتُ من التى فيهم لانّى تشابهت المناكب والرؤوس فانه يصف اهل بيت بانهم لا يرى فيهم نديم ولا معاشر اى اكتفى كل منهم بصاحبه

هُمُ يَضْرِبُونَ ٱلْكَبْشَ يَبْرُقُ بَيْضُهُ عَلَى وَجْهِهِ مِنَ ٱلدِّمَاءِ سَبَايِبُ

يبرق بيضه فى موضع الحال من الكبش والعامل فيه يضربون وعلى وجهه من الدماء سبايب فى موضع الحال ايضا من قوله يبرق والسبايب الطرق الواحدة سبيبة والمراد به هنا طرايق الدم

وَإِنْ قَصُرَتْ أَسْيَافُنَا كَانَ وَصْلُهَا خُطَانَا إِلَى أَعْدَائِنَا فَنُضَارِبُ

فَلِلَّهِ قَوْمٌ مِثْلُ قَوْمِى عِصَابَةً إِذَا ٱجْتَمَعَتْ عِنْدَ ٱلْمُلُوكِ ٱلْعَصَايِبُ

فلله قوم تعجب وانتصب عصابة على انه تمييز ويجوز ان يكون حالا ايضا ويروى اذا حفلت اى اجتمعت واذا ظرف لما دل عليه قوله لله قوم مثل قومى اى ناهيك بهم من قوم فى ذلك الوقت والمعنى انه يظهر من عزهم وكرمهم فى مجالس الملوك ما يُستحق به التعجب منهم

أَرَى كُلَّ قَوْمٍ قَارَبُوا قَيْدَ فَحْلِهِمْ وَنَحْنُ خَلَعْنَا قَيْدَهُ فَهُوَ سَارِبُ

السارب الذاهب فى الارض يعنى فحل الابل وخص الفحل لان ساير الابل تابعة للفحل اى كل اناس ترتع ابلهم حولهم لا تبعد عنهم خوف الغارة ونحن لعزنا نخلّى سرب ابلنا ترعى كيف شاءت ويجوز ان يعنى بالفحل الرئيس والمعنى ان كل قوم لا يبعدون من الرئيس خوفا من الاعداء ونحن انما فارقناه لا نخاف الاعداء لانه لا يجسر علينا لعزتنا وقال ابو العلاء شبه السيد بقرم الابل اى انا نطيع سيدنا ونحارب من حارب فكانه فحل مخلوع القيد ❁

وقال العُدَيْل بن الفَرْخ العِجْلى الفرخ اصله فى ولد الطاير ثم استعير للانسان وقالوا فرخ الشجرة للغصن منها وقال قوم فرخها ما فى وسطها من الاغصان وكان هجا الحجّاج وهرب الى قيصر فظفر به الحجاج فمدحه بقوله بنى قُبّة الاسلام حتى كانما هدى الناسَ من بعد الضلال رسولُه فخلى سبيله ولقب العديل العيّاب

أَلَا يَا ٱسْلَمِى ذَاتَ ٱلدَّمَالِيجِ وَٱلْعِقْدِ وَذَاتَ ٱلثَّنَايَا ٱلْغُرِّ وَٱلْفَاحِمِ ٱلْجَعْدِ

الاول من الطويل والقافية متواتر قال ابو رياش ليست هذه الابيات للعديل وهى قصيدة طويلة لابى الاخيَل العِجْلى قالها فى آخر ايام بنى أُمَيّة ووفد على عُمَر بن هُبَيْرة الفزارى فقيل له ان انا

الاخيل الحيلى بالباب يستاذن فقال ائذن والله لا يأذن له غيرى فقام من مجلسه حتى اتكاء على الباب فاخذ بيده واقعده معه على بساطه ثم قال انشدنى منصفتك فانشده اياها فكساه واعطاه ثلثين الفا قوله الا يا اسلمى يراد به يا هذه اسلمى فحذف المنادى ومعنى اسلمى دومى سالمة وانتصب ذات الدماليج على انه نداء ثان ويجوز ان يكون انتصابه على اضمار فعل كانه قال اذكر ذات الدماليج وهذا يجرى مجرى الكناية لما كره التنبيه على اسمها والدماليج جمع دُملوج وهو المعضد وقال الخليل يقال دملجت الشى اذا سويت صيغته كما يصاغ الدملج وكان وجه الكلام ان يقول والثنايا الغر لكنه اعاد لفظة ذات ليكون الخطاب به افخم ويجرى هذا المجرى قوله تعالى قد افلح المومنون الذين هم فى صلاتهم خاشعون والذين هم والذين هم وقول الشاعر اما والذى ابكى واضحك والذى امات واحيا والذى امرُه الامرُ والعقد العلاقة يقال عقدتُ عقدًا ثم يسمى المعقود عقدا والفاحم الشعر الاسود يقال فحم فحوما

وَذَاتَ اللِّثَاتِ الحُمِّ والعَارِضِ الَّذِى بِهِ أَبْرَقَتْ عَمْدًا بِأَبْيَضَ كَالشَّهْدِ

اللثات مغارز الاسنان ومعنى ابرقت به اطلعت البرق والبرق وميض السحاب اصله ويقال برق السحاب برقا وبريقا وابرق ايضا كذلك وقوله عمدا مصدر فى موضع الحال اى ابرقت عامدة ويريد بالابيض رضاب الفم قال ابو العلاء اصحّ ما قيل فى العارض انه الناب والضرس الذى يليه ويقال بل اصل ذلك منبت الاسنان فاما قول من يقول العارض الثنية والناب فهو توسع فى العبارة وليس بحقيقة

كَأَنَّ ثَنَايَاهَا اغْتَبَقْنَ مُدَامَةً ثَوَتْ حِجَجًا فِى رَاسِ ذِى قُنَّةٍ فَرْدِ

الاغتباق شرب العشى وانما خصه بالذكر لان القصد الى انها تطيب عند السحر نكهتها فاذا تغيرت الافواه وخلفت كانت هذه كانها مغتبقة خمرا عتيقة

لَعَمْرِى لَقَدْ مَرَّتْ بِىَ الطَّيْرُ أُنُفًا بِمَا لَمْ يَكُنْ اذ مَرَّتِ الطَّيْرُ مِنْ بُدِّ

خبر لعمرى محذوف كانه قال لعمرى قسمى ولقد جواب القسم مع ما بعده والقسم كما يقع بالمفرد يقع بالجملة وانث الطير لانه اراد الجماعة وانفا انتصب على الظرف والمعنى فيما استانف من الوقت وبالامس كان كذا وكذا انفا اى فى اول هذا الوقت الذى نحن فيه ومنه الابتداء ما ذا قال انفا وهو ماخوذ من انف الشى اى اوله ومن بد موضعه اسم لم يكن وخبره محذوف لان التقدير ما لم يكن بد من وقوعه اذ مرت الطير وكانه اراد من بد منه كقولك لا بد من كذا والبد السعة من قولهم ابدّ وهو الواسع ما بين القوائم

ظَلِلْتُ أُسَاقِى المَوْتَ اِخْوَتِىَ الأُلَى أَبُوهُمْ أَبِى عِنْدَ المُزَاحَةِ والجِدِّ

يقال ظل يفعل كذا اذا فعله نهارا ثم يتوسعون فيه ويجرى مجرى صار يفعل كذا يدل على ذلك قوله تعالى واذا بُشّر احدهم بالانثى ظل وجهه مسودا الا ترى البشارة بالانثى تقع فى كل وقت من

ليل ونهار وقوله اساق الهم يجوز ان يكون المراد به الغم كانه كان يبات اخوته لما كان يدور عليه من خلاف مشيرته والالى فى معنى الذين والجملة التى بعده من صلته وقوله ابوعمر ابى عند المزاح وفى الجد يجرى مجرى التاكيد للاخوة ووضع المزاح موضع الهزل ومثل هذا فى معنى التاكيد وان كان لفظه البدل قولهم جاءنى بنو تميم صغيرهم وكبيرهم ويجوز ان يريد بالهم مصدر هممت بالشى كانه اجتمع مع اخوته ليوافقهم على رأى والمزاح بضم الميم الاسم والمزاح المصدر

كِلَانَا يُنَادِي يا نِزَارُ وَبَيْنَنَا قَنَا مِنْ قَنَا ٱلْخَطِّيِّ أَوْ مِنْ قَنَا الهِنْدِ

الواو فى وبيننا واو الحال والمراد وبيننا اختلاف قنا مختلفة بالطعن وقوله من قنا الخطى اراد من قنا المكان او الموضع الخطى فاقام الصفة مقام الموصوف يدل على هذا انه قال بعده او من قنا الهند وهما شى واحد وذلك ان القنا لا ينبت الا بالهند ومنها كان يجلب الى الخط

قُرُومٌ تَسَامَى مِنْ نِزَارٍ عَلَيْهِمِ مُضَاعَفَةٌ مِنْ نَسْجِ دَاوُدَ وَالسُّغْدِ

القروم فى الاصل الفحول المصاعيب التى اعفيت من الحمل عليها وتركت للفحلة ويقال اقرمت البعير فاستقرم وقوله من نزار فى موضع الصفة لقروم وعليهم فى موضع الحال والعامل فيه تسامى ومعنى المضاعفة التى نسجت حلقتين حلقتين ومن نسج داود فى موضع الصفة للمضاعفة اراد مضاعفة داودية وسغدية وارتفع مضاعفة بالظرف فى المذهبين جميعا لوقوع الظرف فى موضع الصفة ومثله مررت برجل معه صقر صايدا به غدا

إِذَا مَا حَمَلْنَا حَمْلَةً مَثَلُوا لنا بِمُرْهَفَةٍ تُذْرِي السَّوَاعِدَ مِنْ صُعْدِ

المرهفة السيوف المرققة الحد وسيف رهيف وقد رهف رهافة ومعنى تذرى تسقط وهو فى موضع الصفة لمرهفة ومعنى من صعد اى من اعلى وهذا كما قال غيره تُذْرى بارهاش يمين المُؤتلى خُضْمَةَ الذراع هَذَّ المختلى

وَإِنْ نَحْنُ نَازَلْنَاهُمُ بِصَوَارِمٍ رَدَوْا فى سَرَابِيلِ الحَدِيدِ كما نَرْدِي

السرابيل الدروع وهى فى الاصل القمصان وقوله وان نحن نازلناهم النزول بانون به ويركبونه فى المطايق وحيث لا يتسع لجال الخيل واذا كان كذلك فالبيت الاول من صفة الفرسان والثانى من نعت الرجّالة

كَفَى حَزَنًا أَنْ لا أَزَالُ أَرَى القَنَا تَمُجُّ نَجِيعًا مِنْ ذِرَاعِي وَمِنْ عَضُدِي

لك ان ترفع ازال على ان تكون ان مخففة من الثقيلة والمراد انى لا ازال ولك ان تنصبه على ان تكون ان الناصبة للفعل وموضع ان لا ازال على الوجهين جميعا رفع بكفى وحزنا انتصب

على التمييز والمعنى كفى من حزن انى لا ازال ارى الرمح تصب دما من ذراعى ومن عضدى اى من قوم بهم ابطش استعاره لمن يقوى به

لَعَمْرِى لَئِنْ وَجَّهْتُ الخُرُوجَ عليهِم بِقَيْسٍ عَلَى قَيْسٍ وَعَوْفٍ عَلَى سَعْدِ

نبه بهذا الكلام على قرب القرابة بينهم وانه ان اخذ فى النكاية فيهم احتاج ان يخرج بقيس على قيس وسعد على سعد لان عوفا هو ابن سعد واحتاج ان يراغم عمرا والرباب ودارما كما ذكره فى قوله

وَضَيَّعْتُ عَمْرًا والرِّبابَ ودارِمًا وعَمْرَ بنَ أُدٍّ كيفَ أَصْبِرُ عَنْ أُدِّ

قوله كيف اصبر عن ادّ يسمى الالتفات

لَكُنْتُ كَمُهْرِيقِ الَّذِى فِى سِقَائِهِ لِرَقْرَاقِ آلٍ فَوْقَ رَابِيَةٍ صَلْدِ

لَكُنْتُ كمهريق الذى جواب القسم ومن روى فكنت كان الجواب محذوفا قد حمل الكلام على المعنى لظهور المراد منه دون اللفظ والاول اظهر

كَمُرْضِعَةٍ أَوْلادَ أُخْرَى وَضَيَّعَتْ بَنِى بَطْنِهَا هذا الضَّلالُ عن القَصْدِ

يجوز ان تكون المرضعة امرأة فعلت ذلك فضرب المثل بها يشهد لذلك قول الاخر كمرضعة اولاد اخرى وضيعت بنيها فلم ترقع بذلك مرقعا ويقال النعامة تفعل كذا لسوء هدايتها فتترك الواحدة منها بيض نفسها وتسوم فى المرعى فاذا ارادت العود اليها لم تهتد فتحضن على بيض غيرها قال ابن هرمة فانى وتركى ندى الاكرمين وقدحى بكفّى زندا شحاحا كتاركة بيضها بالعراء وملبسة بيض اخرى جناحا وقوله هذا الضلال عن القصد يجرى مُجرى قوله كيف اصبر عن اد فى انه من باب الالتفات

فَأُوصِيكُمَا يا ابنَى نِزَارٍ فَتابِعَا وَصِيَّةَ مُفْضِى النُّصْحِ والصِّدْقِ والوُدِّ

ويروى مصفى النصح ومفضى النصح اى واصل نصحه اليكم وصاير فى فضاء وسعة والمعنى انكشافه وخلوصه

فَلَا تَعْلَمَنَّ الحَرْبُ فى الهامِ هامَتِى ولا تَرْمِيَا بالنَّبْلِ وَيْحَكُمَا بَعْدِى

ويروى فلا تُعلِمَنّ الحربَ هذا مرجع الوصية التى دعا اليها جعل النهى لهامته والمخاطبون هم المنهيون فهو كقولك لا ارينك هاهنا والمراد لا تكونن هاهنا فاراك وتحقيقه لا تتحاربوا بعدى فتعلم هامتى بين الهام للحرب بينكم اى عليكم بالتواصل وقوله لا ترميا بالنبل يقول دعو التفاخر والتنافر فان ذلك من اسباب التقاطع والتهاجر وهامتى على هذا الوجه هى الفاعلة لتعلمن واذا رفعت الحرب كانت هى الفاعلة واذا رويت فلا تُعلمنّ الحرب كان الضمير الفاعل

أَمَا تَرْهَبَانِ النارَ فى آبْنَى أَبِيكُمَا ولا تَرْجُوَانِ اللهَ فى جَنَّةِ الخُلْدِ

فَمَا تُرْبُ أَثْرَى لَوْ جَمَعْتَ تُرَابَهَا بِـأَكْثَرَ مِن آبْنَى نِزَارٍ عَلَى العَدِّ

اثرى والثرى يجعلان اسما للارض الا ترى ان اثرى جعل كالعلم لها ولذلك لم يصرف والمعنى باكثر من ابنى نزار على العد اى باكثر منهما معدودين فوضع على العد موضع الحال وقطع الف ابنى نزار ضرورة كما قال الاخر اذا جاوز الاثنين سر فانه بنثّ وتكثير الوشاة قمين واكثر ما يرتكبون هذه الضرورة فى الاسم الاكثر اذا كانت الالف فى اسم وذلك ان الفات الوصل بابها الافعال دون الاسماء حتى يمكن حصرها اذا لم يكن فى مصدر واذا كانت كذلك فالمعتاد فى الفات الاسماء القطع فعلى ذلك يُستحسن قطعها فيها وان كانت للوصل فى الضرورة

هُمَا كَنَفَا الارضِ اللَّذَا لو تَزَعْزَعَا تَزَعْزَعَ مَا بَيْنَ الجَنُوبِ إِلى السَّدِّ

قوله اللذا حذف النون استطالة للاسم بصلته وعلى هذا قوله ابنى كُلَيْب ان عَمَّىَّ اللذا قتلا الملوك وفككا الاغلالا والسد سد ياجوج وهو فى الشمال ويقال سُد وسَد لغتان وقيل السَّد ما يفعله الادميون والسد بالضم ما لا صُنع للادمى فيه

وإنّى وَإِنْ عـادَيْتُهُمْ وَجَفَوْتُهُمْ لَتَألَمُ مِمَّـا عَضَّ أَكْبَادَهُـمْ كِبْدِى

فـإنّ أَبِى عند الحِفاظِ ابوهُمْ وخـالهُمْ خالِى وَجَدُّهُمْ جَدِّى

رِماحُهُمْ فى الطُّولِ مثلُ رماحِنا وَهُمْ مِثْلُنَا قَدَّ السُّيُورِ من الجِلْدِ

قال ابو هلال لما قتل البَرّاض بن قيس عُرْوَةَ بن عُتْبَةَ الجعفرى كانت قريش بعُكاظ فاحتملو نحو مكة واتى هوازنَ قتل البراض عروةَ فاتبعوهم فادركوهم بنخلة فاقتتلو حتى دخلت قريش الحرم وجن عليهم الليل فكفت عنهم هوازن فقال خِداش بن زهير يا شَدَّةً ما شددنا غير كاذبة على سَخينةَ لو لا الليل والحَرَمُ وللنبى فى ذلك الوقت عشرون سنة ولابى طالب ستون سنة فقال البراض فى ذلك نقمتُ على المرء الكلابى فخرَهُ وكنتُ قديما لا أُقِر فخارا علوت بنصل السيف قُلة راسه فاسمع اهلَ الواديَيْن جُوارا

وقالت عاتكة بنت عبد المُطَّلِب فى ذلك عاتكة القوس اذا عتقت واحمرّتْ يقال قوس عاتكة وعاتك بغير هاء ويشبه ان تكون الهاء انما حذفت من عاتك من حيث كان الوصف مضارعا للتحقير الا ترى ان قولك هذا رُجَيْل فى المعنى كقولك هذا رجل صغير وقد قالو فى تحقير قوس قويس بغير هاء فعلى هذا قالو عاتكٌ ومن قال قُوَيْسة كان هو الذى يقول عاتكة

سَايِلْ بِنَا فِى قَوْمِنَا وَلْيَكْفِ مِنْ شَرٍّ سَمَاعُهْ

من مرفل الكامل والقافية متواتر سايل بنا اى عنا وليكف من شر سماعه مثل يقول يكفى من الشر ان يُتحدّث وان لم يكن له حقيقة فكيف اذا كان حقا

قَيْسًا وما جَمَعُوا لَنَا فى مَجْمَعٍ بَاقٍ شَنَاعُهْ

انتصب قيسا بفعل كانه سايل قيسا عنا والجيش الذى جمعوه لنا تخبرك ببلايئنا يوم الفخار وشناعه قبحه وعيبه والشناع الشناعة

فِيهِ السَّنَوَّرُ والقَنَا والكَبْشُ مُلْتَمِعٌ قِنَاعُهْ

من نصب ملتمعا نصبه على الحال ومن رفعه جعله خبرا عن الكبش وموضع الجملة نصب وملتمع من لمع اذا برق وقد سميت البيضة يلمعا وفى المثل الساير اكذبُ من يلمع وهو البرق الذى لا يمطر سحابه وقيل هو السراب والسنور الدروع وقيل الدرع وقيل جملة السلاح

بِعُكَاظَ يُعْشِى النَاظِرِينَ إذا هُمُ لَمَحُوا شُعَاعُهْ

الباء فى بعكاظ متعلقة بقولها فى مجمع ويجوز ان يتعلق بملتمعا وشعاعه يرتفع بيعشى والضمير منه يجوز ان يعود الى عكاظ لكون الشعاع به ويجوز ان يعود الى القناع لان اللمعان له

فِيهِ قَتَلْنَا مَالِكًا قَسْرًا وأَسْلَمَهُ رَعَاعُهْ

الضمير من فيه يعود الى الجمع ويجوز ان يعود الى عكاظ والرعاع سفلة الناس وسُقّاطهم وقال الخليل الرَّعاعة الرجل الذى لا فواد له ومنه رعاع الناس وقيل لا واحد له من لفظه تقول لم يكن جنده صبيما فاسلموه يعنى ان المحافظة والصبر انما يكون للصميم الصرحاء فاما الموالى والاخلاط فلا حفاظ لهم

وَمُجَدَّلًا غَادَرْنَهُ بِالقَاعِ تَنْهَسُهُ ضِبَاعُهْ

مجدلا انتصب بفعل ما بعده يفسره كانه قال وغادرن مجدلا غادرنه والضمير للخيل والنهس انتزاع اللحم عند العض وموضع تنهسه نصب على الحال والعامل فيه غادرن والضمير فى ضباعه يعود الى القاع ☆

وقال عبد القَيْس بن خُفَافٍ البُرْجُمىّ البرجم واحدة البراجم وهو ما نشز من اصابعك اذا قبضت يدك

صَحَوْتُ وَزَايَلَنِى بَاطِلِى لَعَمْرُ أَبِيكَ زِيَالًا طَوِيلَا

اول المتقارب والقافية متواتر ان قيل كيف وصف الوبال بالطول قلت الطول فى الحقيقة لوقت الوبال لا له لكنه وصفه به على طريق التوسع ويقال زايلت بمعنى بارحت ومنه ما زال يفعل كذا بمعنى ما برح ويقال زال الشى من الشى يزيله زيلا اذا مازه منه وزال الشى يزول زوالا اذا فارق وجواب القسم مقدم عليه

فَأَصْبَحْتُ لا تَبْرِقَا لِلْبِحَاءِ ولا لِلْخُصُومِ صَدِيقِي أُكُولَا

اجرى اصبحت مجرى صرت يقول استبدلت من الخفة وقارا ومن العجلة اناة واراد بالصديق الكثرة لا الواحد

وَلا سابِقِي كَاشِحٌ نازِحٌ بِحَبْلٍ إذا ما طَلَبْتُ الذُّحُولَ

الكاشح العدو الباطن العداوة والنازح البعيد الدار اى لا تمنعنى المسافة عن الطلب وان شطت وثقلت

وأَصْبَحْتُ أَعْدَدْتُ للنايباتِ عِرْضًا بَرِيًا وَعَضْبًا صَقِيلَا

ووَقْعَ لِسانٍ كَحَدِّ السِّنانِ ورُمْحًا طويلَ القَناةِ عَسُولَا

جعله طويل الخشبة لان مستحاله طويل والعسول الشديد الاهتزاز ومنه عسلان الذئب وعسل للدليل فى الطريق

وسابِغَةً مِنْ جِيادِ الدُّرُوعِ تَسْمَعُ للسَّيْفِ فيها صَلِيلَا

اى واعددت لها درعا واسعة من خير اجناسها ينبو عنها السيف فلا يعمل فيها لاستحكامها والسبوغ التمام فى كل شى ومنه اسبغ الله عليك نعمته والصليل صوت وقع الحديد بعضه على بعض وجياد الدروع السهلة السلسة منها وقدنع ما كان منها كذلك اشد على السيف وانما يسرع السيف قطع اليابسة منها

كَمَتْنِ الغَدِيرِ زَفَتْهُ الدَّبُورُ يَجُرُّ المُدَجَّجُ منها فُضُولَا

يقول اذا لبسها المدجج فضل عنه منها فواضل يجرها وهذا كقول الاخر تغشى بنان المرء والكف والقدمْ والقصد فى هذا الى صفة الدرع وجودتها ولو قصد مدح لابسها لكان يجعلها مدارا وبدنة على ان كثيّرا لما انشد عبدَ الملك قوله فيه على ابن ابى العاصى دلاص حصينة اجاد المسدّى نسجَها واذالها قال له قول الاعشى لقيس بن معدى كرب احسن من قولك واذا تجى كتيبة ملمومة خرساء يخشى الذايدون نهالَها كنتَ المقدم غير لابس جُنّة بالسيف تضرب مُعْلما ابطالَها فقال كثير يا امير المومنين وصفتك بالحزم ووصف الاعشى صاحبه بالخُرْق

ولقايل ان يقول لن المبالغة فى الشعر احسن من الاقتصاد والاعشى لعطى المبالغة حقها فهو اعذر وطريقته اسلم *

وقالت امرأة من بنى عامر وقال ابو رياش هى من بنى قُشَيْر

وحَرْبٍ يَضِجُّ القَوْمُ من نَفَيانِها ضَجِيجَ الجِمالِ الجِلَّةِ الدَّبِراتِ

ثالث الطويل والقافية متواتر انعطف قولها وحرب على مجرور تقدمه وليس على اضمار رب بدلالة قولها

سَيَتْرُكُها قَوْمٌ وَيَصْلَى بِحَرِّها بَنُو نِسْوَةٍ لِلثُّكْلِ مُصْطَبِرَاتِ

والنفيان يستعمل فيما تطاير من القطر عند سيلان الماء من اعلى الى اسفل فى جوانب المصب فشبه ما ينتشب من اذى الحرب فى جوانب القوم به والجلة المَسانّ من الابل ويعنى التى مع السن اضر بها الكد يقول يترك هذه الحرب قوم لا عادة لهم بمثلها ويصلى بها قوم عادتهم ان يقتل منهم وتصبر امهاتهم على ذلك لتكرمهن ولان القتل يكثر فى رجالهن والشى اذا كثر واعتيد هان

فإنْ يَكُ ظَنِّي صادقًا وَهْوَ صادِقِي بِكُمْ وَبِأَحْلَامٍ لَكُمْ صَفِرَاتِ

هذا يجرى مجرى التحذير والوعيد يقول فان صدق ظنى فيكم وفى احلامكم التى لا خير فيها عندتم لما تكره فعادت رماحنا فيكم بالقتل سريعة والصفر الخالى من كل شى يقال صفر يصفر صفرا وهو صِفْرٌ وصَفِر وقال الخليل هو صِفْرٌ صحر على الاتباع قال ابو هلال لم يسمع بحلم صفر الا فى هذا البيت واما المسموع عزب حلمه وخف حلمه

تُعِدْ فِيكُمُ جَزْرَ الجَزُورِ رِماحُنا وَيُمْسِكْنَ بِالأَكْبادِ مُنْكَسِرَاتِ

كانها ذكّرتهم حالة منكرة تقدمت لهم وقولها ويمسكن يروى بفتح السين اى يصبحن ويروى بكسر السين تعنى ان الرماح تنكسر فيهم فتتعلق عواليها باكبادهم والمعنى انهم يُجرون الرماح عند الطعن ويصيبون المقاتل وانتصب منكسرات على الحال وجعلت جزر الجزور مثلا فى السرعة ويجوز ان يكون المعنى انها تفعل بكم كما يفعل بالجزور *

وقال أُمَيَّةُ بن ابى الصَّلْت وتروى لابن عبد الاعلى وقيل فى لاى العباس الاعمى قال ابو هلال اوردها ابو عُبَيْدَةَ فى اخبار العَقَقَة والبَرَرَة

غَذَوْتُكَ مَوْلُودًا وَعُلْتُكَ يافِعًا تُعَلُّ بما أُدْنِي إِلَيْكَ وتُنْهَلُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك علتك اى قمت بمؤونتك وغلام يافع ويفع ويفعة

اى مرتفع ويافع والواحد فى اليفعة سواء وقد يجمع فيقال ايفاع وقوله تعل بما ادنى اليك يجوز ان يكون موضع تعل وتنهل صفة لقوله يافعا اى معلولا ويجوز ان يكون خبر ابتداء محذوف كانه قال انت تعل وتنهل بما ادنيه ومن روى اجنى اراد اكسب ويجوز ان يكون من جنيت الثمرة جنيا وجناية

اذا ليلةٌ نابتكَ بالشَّكْوِ لَمْ أَبِتْ لِشَكْوَاكَ إلَّا ساهِرًا أَتَمَلْمَلُ

الشكو والشكاة والشكوى واحد والتململ القلق واشتقاقه من الملة اى كانى من القلق نايم على الملة فلا استقر عليها ويروى ٱبْتَكَ بالشكو

كَأَنّى انا المَطْرُوقُ دُونَكَ بالذى طُرِقْتَ به دُونِى وَعَيْنِىَ تَهْمُلُ

يقول كانى المختص بما نابك من الشكو

فلمّا بَلَغْتَ السِّنَّ والغايةَ التى اليها مَدَى ما كُنْتُ فيكَ أُؤَمِّلُ

جَعَلْتَ جزاءِى مِنْكَ جَبْهًا وغِلْظَةً كأَنَّكَ أَنْتَ المُنْعِمُ المتفضِّلُ

الجبه مقابلة الانسان بما يكرهه واصله الضرب على الجبهة

فَلَيْتَكَ اذ لم تَرْعَ حَقَّ أُبُوَّتِى فَعَلْتَ كما الجارُ المُجاوِرُ يَفْعَلُ

يقول ليتك اذ لم ترع منى حقوق الولاد سرت معى بسيرة المجاور لجاره

وَسَمَّيْتَنِى باسمِ المفنَّدِ رأيُهُ وفى رأيِكَ التَّفْنيدُ لو كُنْتَ تَعْقِلُ

تَراهُ مُعِدًّا للخِلافِ كأَنَّهُ بِرَدٍّ على أَهْلِ الصَّوابِ مُوَكَّلُ

وقالت امراة من بنى هِزّان يقال لها ام ثواب فى ابن لها عقها

هِزّانُ علم مرتجل ومثاله فعلان من هززت الشى ولا يحسن ان تحمله على فِعّال من لفظ هوازن لقلة فعال وكثرة فعلان ولانه غير معروف وقال ابو العلاء قولهم فى النسب هِزّان هو من الهز كهو السيف والقضيب وليس فى كلامهم الهزن الا هاهنا الا انهم قالو بنو هَوْزَن وبنو هَوازِن والهوزن طاير وجمعه هوازن ولا ريب ان الواو زايدة فهو ماخوذ من الهزن الا انه غير مستعمل

رَبَّيْتُهُ وهو مِثْلُ الفَرْخِ أَعْظَمُهُ أُمُّ الطَّعامِ تَرَى فى جِلْدِه زَغَبَا

الاول من البسيط والقافية متراكب ربيته وربيته بمعنى وام الطعام المعدة اى اعظم ما فيه بطنه

حَتَّى اذا آضَ كالفُحّالِ شَذَّبَهُ أَبّارُهُ وَنَفَى عَنْ مَتْنِه الكَرَبا

حتى وضع للغاية واضيف الى اذا وما بعده من الجملة التى الشرح بها اذا والمعنى الى هذا الوقت وموضع كالفحال نصب على الحال والفحال فحل النخل ولا يقال فى غيرها والابار والمؤبّر الملقح للنخل والفحّال لا يؤبّر ولكن لما كان يؤبر به النخل اضاف الابار الى ضميره على طريقتهم فى اضافة الشى الى غيره لادنى تعلق بينهما الا ترى الى قوله تعالى فانّ اجلّ الله ومعنى الص هاهنا صار قال الخليل الايض صيرورة الشى شيا غيره وتحوله عن حاله وشبّهه الفتى عنه فكربه والكرب اصول السعف التى يرتقى بها فى النخلة

أَنْشَا يُمزِّقُ أَثْوابِى يُؤَدِّبُنِى أَبَعْدَ شَيْبِىَ عِندى يَبْتَغِى الأَدَبَا

انشا جواب قوله حتى اذا الص وانشا هو العامل فى اذا يقول لما بلغ هذا المبلغ ابتدا يضربنى ويخرّق ثيابى وانشا اصله الهمز وهو الابتدا والمعنى الى ربيته وهو ضعيف مثل الفرخ حتى اذا اشتد وقوى ابتدا يؤدبنى وتاديب المسن لا يُجْدى ويروى ابعد ستين وهو كقوله ومن العَناء رياضة الهَرِم

إِنِّى لأَبصُرُ فى تَرْجِيلِ لِمَّتِهِ وَخَطِّ لِحْيَتِهِ فى خَدِّهِ عَجَبَا

يقال ابصرت الشى وبصرت به والبصر العين وبصر القلب وحكى ان معاوية قال لابن عباس وقد كف بصره ما لكم يا بنى هاشم تصابون بابصاركم اذا اسننتم فقال هذا كما تصابون ببصايركم والترجيل غسل الشعر ومشطه تقول اتعجب كيف تحول عن تلك الحالة الى ما اجده عليه الساعة

قالَتْ لهُ عِرْسُهُ يَوْمًا لِتُسْمِعَنِى مَهْلاً فإنَّ لنا فى أُمِّنا أَرَبا

ولَوْ رَأَتْنِىَ فى نارٍ مُسَعَّرَةٍ ثُمَّ اسْتَطاعَتْ لَزادَتْ فَوْقَها حَطَبا

تقول تنهاه عرسه عن ذلك شماتة وهى تود هلاكى *

وقال ابن السُلَيْمانى

لَعَمْرُكَ انّى يَوْمَ سَلْعٍ لَلائِمٌ لِنَفْسِى وَلٰكِنْ ما يَرُدُّ التَلَوُّمُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك سلع موضع اضاف اليوم اليه تعريفا وحكى ان السلع شق فى الجبل ومنه قيل تسلعت رجله اذا تشققت وكانّ قولهم هادٍ مِسْلَعٌ من هذا اى يشق اجواز الفلاة شقّا واللام من لعمرك لام الابتداء والخبر محذوف والتلوم تكلف اللوم وقوله ما يرد يجوز ان يراد به ما يرجع ويجوز ان يكون بمعنى ما ينفع يقال هذا ارد عليك اى انفع وموضع ما يجوز ان يكون مفعولا ويجوز ان يكون مبتدا

أَأَمْكَنْتُ من نَفْسى عَدُوِّى ضَلَّةً أَلَهْفِى على ما فاتَ لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ

المكنت لفظه لفظ الاستفهام ومعناه التقريع والتوبيخ وهذا الكلام هو صريح لومه لنفسه ويجوز ان يكون استانف عذل نفسه من بعد ايضا وضلة مصدر فى موضع الحال ويجوز ان يكون مفعولا له اى فعلت ذلك ضلالا او لضلال واصل الضلال الذهاب عن القصد يقال ضللت مكانى بكسر اللام وفتحها اذا لم تهتد اليه واضللت بعيرى اذا شرد وذهب عنك وقوله الهفى على ما فات تحسر وتلهف وهو كلام مستقل بنفسه واعلم مفعوله محذوف وهو بمعنى اعرف فيكتفى بمفعول واحد كانه اراد لو كنت اعلم مَغَبّته وجواب لو محذوف اى لو علمت ما تندمت

لَو أَنَّ صُدُورَ الأَمْرِ يَبْدُونَ لِلفَتَى كَأَعْقَابِهِ لَمْ تُلْفِهِ يَتَنَدَّمُ

لو ان صدور الامر على حذف المضاف والمراد لو ان موتيات صدور الامر ومسبباته تظهر للفتى كما تظهر له عند الادبار لم تره نادما على فايت ولا جازعا اثر هالك

لَعَمْرِى لَقَدْ كَانَتْ فِجَاجٌ عَرِيضَةٌ وَلَيْلٌ سُخَامِيُّ الجَنَاحَيْنِ أَدْهَمُ

سخامى الجناحين اى اسود الطرفين مظلم يسترنى اذا ركبته وكان من قوله نفد كانت فجاج هو كان التامة المستغنية عن الخبر وقوله يريد بالسخامى سرار الشهر ومثل السخامى المنسوب قوله والدهر بالانسان دَوّارِىّ ويجوز ان يريد بالسخامى الجناحين اللين وقلة الآفات فى جوانبه لان السخام الريش اللين تحت الجناح ولان قوله ادهم قد دل على الظلمة

إِذِ الأَرْضُ لَمْ تَجْهَلْ عَلَيَّ فُرُوجُهَا وَإِذْ لِيَ عَنْ دَارِ الهَوَانِ مُرَاغَمُ

فروجها ثغورها ومراغم مباعد وهو فى البيت سناد واذا روى مرغّم فهو اجود والاصل فى المراغم الهجران يقال فلان يراغم اهله اياما ثم يرجع ومنه قوله تعالى يجد فى الارض مراغما كثيرا وسعة وقوله لم تجهل علىّ فروجها اى لم اجهلها انا كما قال فعميت عليهم الانباء اى هم عموا عنها والفروج هنا الطرق

فَلَوْ شِئْتُ إِذْ بِالأَمْرِ يُسْرٌ لَقَلَّصَتْ بِرَحْلِيَ قَتْلَاءُ الذِّرَاعَيْنِ عَيْهَمُ

القتل تباعد المرفقين عن الزور لئلا يصير حازا ولا ناكتا ولا ضاغطا والعيهم والعيهمة والعيهامة الناقة الماضية وقيل هى الطويلة العنق الضخمة الراس وقلصت اسرعت

عَلَيْهَا دَلِيلٌ بِالفَلَاةِ نَهَارُهُ وَبِاللَّيلِ لَا يُخْطِي لَهَا القَصْدَ مَنْسِمُ

وبالبلاد يريد فى البلاد ويجوز ان يكون اجرى قوله دليل مجرى عارف وعالم فلذلك اتى بالباء وقوله وبالليل لا يخطى لها القصد منسم يقول لبصره لا يخطى منسم بعيره فيزيغ عن القصد وهذا وان جعله من وصف البعير فالمراد انه هاد والدليل اصله فعل الدلالة فهو كالدال وتوسع فيه ومعنى هذه الابيات انه يلوم نفسه على تمكينه الاعداء منها وكانت اسباب النجاة

معرّضة له من ناقة فتلاء الذراعين ينجو بها وليل اسود يستره ومعرفة بالطرق ترشده وتجلج عريضة لا تضيق به فضيّع الحزم مع هذه الامور حتى ضُيِّق عليه ❊

وقال الاخر

أَعْدَدْتُ بَيْضَاء للحُرُوبِ وَمَصْقُولَ الغِرَارَيْنِ يَفْصِمُ الحَلَقَا

اول المنسرح والقافية متراكب الفصم الكسر بلا بينونة والقصم الكسر مع بينونة

وَفَارِجًا نَبْعَةً وَمِلْءَ جَفِيرٍ مِن نِصَالٍ تَخَالُهَا وَرَقَا

والفارج والفُرُج القوس المتباعدة الوتر عن الكبد وقوله نبعة اى هى قضيب وليست بشقة والنبع اجود شجر تُتَّخذ منه القسى العربية وجعله صفة لانه ضمّنه معنى الصفات وعلى هذا اسماء الاجناس كقوله هذا خاتم حديد متى وصفت بها تضمن معنى فعل والجفير كنانة النبل اذا كانت واسعة من خشب والجفر فى البئر منه والورق يريدون ورق الحَوَاء وهو يشبه النصال المَشاقص وهى العراض التى فى وسطه كل نصل منها عَيْر وقوله من نصال اراد نصالا

وَأَرْيَحِيًّا عَضْبًا وذا خُصَلٍ مُخْلَوْلِقَ المَتْنِ سَابِقًا تَيِقَا

قال ابو العلاء يجوز ان يكون صفته السيف بارىجى لانه يهز فكانه يرتاح للضرب وقد جاء فى شعر صَخْرِ الغَيّ ما يدل على انهم نسبوا السيوف الى أَرْيَحَ وذلك قوله وصارم أخلصت خشيبته ابيض مَهْوٌ فى متنه رُبَد فلوتُ عنه سيوف اريحَ اذ باء بكفى ولم اكد اجد قوله باء بكفى صارت كفى له مباءة اى ماوى ولم اكد اجد لعزته وخشيبته طبيعته وهو رقيق واريح قرية بالشام وقوله وذا خصل يعنى فرسا له خصل من الشعر والمخلولق الشديد الملاسة لان مُفْعَوْعِلا من ابنية المبالغة والتئق الممتلى نشاطا

يَمْلأُ عَيْنَيْكَ بالفِنَاء وَيُرْضِيكَ عِقَابًا إِنْ شِئْتَ او نَزَقَا

هذا كقول الاخر يزين البيت مربوطا ويشفى قرم الركب والعقاب جمع عَقْب وهو الجرى بعد الجرى وقال الخليل اذا كان للفرس جمام بعد انقطاع الجرى قيل له عقاب ❊

وقال قَتَادة بن مَسْلَمَةَ الحَنَفيّ قتادة ضرب من العضاه ومسلمة مفعلة من سلمت كانه مصدر بمنزلة المشأمة والمشتمة وحنيفة منقول من قولك هذا رجل حنيف وامراة حنيفة والحنيف المايل عن دين الى دين الاخر واصله من الحَنَف فى الرجل ومنه الحنيفية للاسلام لانه مال عن دين اليهود والنصارى

بَكَرَتْ علىّ من السَّفَاهِ تَلُومُنِي سَفَهًا تُعَجِّزُ بَعْلَهَا وتَلُومُ

الثانى من الكامل والقافية متواتر قوله بكرت على من السفاه البيت على كلامين وذلك ان المصراع الاول اخبار عن زوجته بسوء عشرتها والثانى رجوع منه عليها فيما انكرت ورد العتب اليها لما تجرمت وقال تلومنى فى الصدر وفى العجز تخبّر بعلها وهما واحد على عادتهم فى تصريفهم الكلام عند الامن من الالتباس وسفها مفعول له والسفه والسفاهة الخفة والاضطراب يقال سفّهت الريح الغصون اذا حرّكتها والبكور اصله الابتداء ولذلك قيل لاول النهار بكرة والبعل اصله النكاح ولذلك قيل للمرأة بعلة وقد ابتعلت المرأة وتبعلت

لَمَّا رَأَتْنِى قَدْ رُزِيتُ فَوَارِسِى وَبَدَتْ بِجِسْمِى نَهْكَةٌ وَكُلُومُ

جواب لما قد تقدم وهو قوله بكرت علىّ والنهكة التأثير

ما كُنْتَ أَوَّلَ مَنْ أَصَابَ بِنَكْبَةٍ دَهْرٌ وَحَىٌّ بِاسِلُونَ صَمِيمُ

من اصاب نكرة تفيد الكثرة والمراد اول انسان اصابه بنكبة دهر فاما تنكيره للدهر فقد حكى عن ابى زيد وابى عُبَيْدَةَ ويُونُس ان الدهر والزمان والزمن والحين يقع على محدود وغير محدود وعلى عمر الدنيا من اوله الى اخره وقال الخليل الدهر الابد الممدود يجعل اسما للنازلة ويقال دهر من الدهر لبعضه كما يقال حين من الدهر والصميم خالصة الشى وما به قوامه ومنه قيل صميم الصيف والشتاء ويوصف بالصميم الواحد والجميع وحى باسلون يعنى انهم قاتلوه فغلبوه ومدحهم بقوله باسلون صميم وهم اعداؤه لان عدو الرجل ينبغى ان يكون مثله فاذا مدحهم فقد مدح نفسه واذا اصابوه ايضا بمكروه وهم كرام كان اهون عليه من ان يصيبه لئام

قَاتَلْتُهُمْ حَتَّى تَكَافَأَ جَمْعُهُمْ وَالخَيْلُ فِى سَبَلِ الدِّمَاءِ تَعُومُ

اى انكفاوا وانهزموا وهذا من الكفء قلبك الشى لوجهه ومنه كفأت الاناء اذا قلبته ويجوز ان يكون من الكُفْء النظير والمثل ويكون المعنى تكافؤوا فى مدافعتى اى تساووا حتى لم يفضل احد منهم على الاخر فى ذلك وعلى هذا ما روى من الخبر المسلمون تتكافأ دماؤهم ويروى تكاكأ جمعهم يقال تكاكأ القوم اذا اجتمعوا على الشى والسبل ما سال من المطر والدم ومنه اسبل الستر والازار

اذْ تَتَّقِى بِسَرَاةِ آلِ مُقَاعِسٍ حَدَّ الأَسِنَّةِ وَالسُّيُوفِ تَمِيمُ

اذ تتقى ظرف لقوله تعوم والاتقاء ان تجعل بينك وبينه شيا يقيك

لَمْ أَلْقَ قَبْلَهُمْ فَوَارِسَ مِثْلَهُمْ أَحْمَى وَهُنَّ هَوَازِمٌ وَهَزِيمُ

يجوز ان يكون عنى بالفوارس اصحابه الذين فجع بهم وان يكون المراد بهم فرسان الاعداء وقوله احمى اراد احمى منهم فحذف وهذا الحذف من افعل الذى يتم بمن يجوز اذا وقع خبرا لا صفة وقد تقدم القول فيه اى لم القى فرسانا مثلهم قبلهم ثم احمى منهم عازمين ومنهزمين والواو فى

قوله وهن هوازم واو الحال والضمير منه لفرق الخيل وطوايفها ولهذا قال هوازم لما كان فواعل يختص بجمع المؤنث الا في الاحرف المعدودة نحو فوارس ومثل هوازم قولهم الخوارج لان المراد به الفرق ومما انشده ابو على للقطامى فوارس بالرماح كانّ فيها شواطن ينتزعن بها انتزاعا قال وقد جاء في شعره ايضا ما ينظر سوافرُهْ ثم قال لا يمتنع ان يكون سوافر جمع سافر الذى هو المصدر كما قال الاخر فقد راى الراوُون غيرُ البُطّل فجمع الباطل على البُطّل والباطل مصدر تقول قد قلت باطلا كما تقول قد قلت حقا وهزيم فعيل في معنى مفعول والمراد به الكثرة لا الواحد كانه قال وهم من بين هازمة ومهزومة

لمّا ٱلْتقى الصَّفّان وَٱخْتلف القَنا والخَيْلُ في نَقْع العَجَاج أُزومُ

لما هذه علم للظرف وهو لوقوع الشى لوقوع غيره وجوابه يجى من بعد وهو قوله يممت كبشهم وازوم جمع ازم والازم الامساك والعض وكنى به عن الحمية فقيل نعم الدواء الأَزْم والنقع الاجود ان يكون مصدر نقع الشر والصوت والموت اذا كثر وارتفع وان عُدل به عن الغبار ومعنى رهج الغبار ما اثير منه قال ابو هلال النقع والعجاج واحد فاضاف لاختلاف اللفظين واجود من هذا ان يقال النقع ما كثف من الغبار وثبت ماخوذ من قولهم ماء ناقع وسم ناقع اى ثابت والعجاج ما يستطير منه فاضاف احدهما الى الاخر لاختلاف المعنى

في النَّقْع سائِمَةُ الوُجوه عَوابِسٌ وبِهِنَّ من دَعْسِ الرِّماح كُلومُ

السهوم تغير اللون مع هزال ويبوس والدعس الطعن وشدة الوطء طريق مدعاس مذلل

يَمَّمْتُ كَبْشَهُمُ بِطَعْنَةِ فَيْصَلٍ فَهَوَى لِحُرِّ الوَجْهِ وَهْوَ ذَمِيمُ

الحُر من كل شى اعتقه اى وقع على وجهه من غير ان يكون له وقاء والفيصل فيعل من الفَصْل اى ينفصل به ما بين القرينين

ومَعِي أُسودٌ من حَنيفَةَ في الوَغَا للبِيْضِ فَوْقَ رُؤُوسِهِمْ تَسْوِيمُ

من حنيفة في موضع الصفة لاسود وفي الوغا ظرف لما دل عليه اسود وتقديره معى رجال يشبهون الاسود شجاعة واقداما والتسويم العلامة والتاثير اى لطول لبسهم البيض وممارستهم للحرب قد انحسر الشعر عن جوانب رووسهم

قَوْمٌ اذا لَبِسُو الحَديدَ كأَنَّهُمْ في البَيْضِ والحَلَقِ الدِّلاصِ نُجومُ

ارتفع قوم على انه بدل من قوله اسود ويجوز ان يكون خبر مبتداء محذوف كانه قال هم قوم وجعل الحديد كناية عن انواع الاسلحة والدلاص اللينة الملساء يقال درْع دلاص ودليص ودروع دُلُص وقد جاء دِلاص في صفة الجمع

فَلَئِنْ بَقِيتُ لَأَرْحَلَنَّ بِغَزْوَةٍ تَحْوِي الغَنَائِمَ او يَمُوتَ كَرِيمُ

السلام فى لئن موطية للقسم ولارحلن جوابه وتحوى الغنايم ظرف لارحلن ومن روى تحوى جعله صفة لغزوة اى حاوية للغنايم وقوله او يموت كريم او بدل من الا ان ويموت ينتصب بان مضمرة كانه قال الا ان يموت كريم يعنى نفسه ❀

وقال رجل من بنى يَشْكُرَ فيما كان بينهم وبين ذُهْل

أَلَا أَبْلِغْ بنى ذُهْلٍ رَسُولاً وخُصَّ الى سَرَاةِ بَنِى البِطَاحِ

الاول من الوافر والقافية متواتر البطاح مالك بن عامر بن ذهل بن ثعلبة وقوله رسولا اراد رسالة وقوله وخص الى سراة اى توسّلْ الى ان تخصهم باداءها ويروى وخص به سراة بنى البطاح

بِأَنَّا قد قَتَلْنَا بِالمُثَنَّى عَبِيدَةَ مِنْكُمُ وأَبَا الجُلَاحِ

موضع بانا نصب على انه بدل من رسولا والباء زايدة للتاكيد يقول ابلغ خيار هاولاء القوم انا قد قتلنا بدل الواحد الذى قتلتموه منا اثنين منكم

فَإِنْ تَرْضَوْا فَإِنَّا قد رَضِينَا وإِنْ تَأْبَوْا فَأَطْرَافُ الرِّمَاحِ

يقول ان رضيتم فرضانا مع رضاكم وان ابيتم حاكمنا الى ظبى السيوف واطراف الرماح

مُقَوَّمَةٌ وَبِيضٌ مُرْهَفَاتٌ تُتِرُّ جَمَاجِمًا وبَنَانَ رَاحِ

تتر فى موضع الصفة للبيض ومعناه تسقط ❀

وقال جُرَيْبَةُ بن الأَشْيَمِ الفَقْعَسِىّ جريبة يجوز ان يكون تحقير جَرِبة من قولك هذه رجل جَرِب وامراة جربة ويجوز ان يكون تحقير جِرْبة وهو القراح من الارض والاشيم الذى به شامة والانثى شيماء والجمع شيم والمصدر الشَيَم والشيمة الخلق وحكاها ايضا ابو زيد شِشْمة بالهمز وقال ابو هلال هو جريبة بن الاشيم بن عَمْرو بن وَهْب بن دِثار بن فقعس بن طريف وهو اخو مُكَنِّبِر بن الاشيم احد شياطين بنى اسد ورواها غير ابى تمام لسَبْرة بن عَمْرو قال ومن حديثه ان بنى فقعس غزو بنى عاجل فقتلو رئيسهم ابا سَلْهَب فقال اخو بنى عاجل ولما رايتُ بنى فقعس تذكرتُ احدى الهنات القُدُمْ فلاقت بنا الخيل اكفاءنا وقالو نزالِ فقلنا نَعَمْ فابو بشاجو الى اهلهم وابنا بكبش نعليه اَجَمّ فقال سَبْرة بن عَمْرو وفى رواية اخرى غزا النعمان بن نُجَيْر بن عابد العجلى ويكنى ابا سلهب فلقى فقعس بن طريف ورئيسهم اُهْبان بن مُرَّقطة فلما بصر بنو فقعس بالخيل قالو هذه عير عليها تَمْر فابتدرتها خيلهم فلحق بهم جريبة ابن الاشيم ويكنى ابا سعد فلما راهم رجع واقتتل القوم فقُتل اُهْبانُ قتله الحصف بن معبد بن

عبد الحارث بن هلال بن ربيعة بن عجل فقال جريبة قالوا ابا سعد الم تعرفهم ثكلت جُريبة امه من يعرف والله ما مُنو علىّ وانما منت علىّ شَرافِ اذ تتعرف شراف اسم فرسه وقال الحصف وهو الذى انشده ابو تمام ونسبه الى جريبة والصحيح ان الحصف قال ذلك

فِدًى لِفَوارِسِى المُعْلِمِينَ تَحْتَ العَجاجَةِ خالِى وَعَمّْ

الثالث من المتقارب والقافية متدارك قوله خالى فى موضع الرفع لانه خبر المبتدأ

هُمُ كَشَفُوا غَيْبَةَ الغائِبِينَ من العارِ أَوْجُهُهُمْ كالحُمَمْ

ويروى عيبة الغايبين والعيبة شبه الخريطة من الادم وهذا مثل اى اظهروا من عيب من كان يطلب عيبهم ما كان خافيا وكذّبوهم فيما كان يختلقونه فكانهم كشفوا عيابهم المتلوية على عيوبهم ويقال فلان عَيْبة العيوب ومذنب الذنوب وعاب المتاع وغيره اذا صار ذا عيب وعبته انا جعلت فيه عيبا والحمم الفحم وجارية حممة اى سوداء ومن روى غيبة الغائبين اراد ان من قُتل منهم فى عار تسودّ منه وجوههم ادرك هاولاء القوم ثارهم فغسلوا ذلك العار عنهم فكانهم بذلك الفعل حفظوا عهد من غاب عنهم قال ابو هلال والوجه الاول اجود لقوله كشفوا ولم يقل حفظوا

اذا الخَيْلُ صاحَتْ صِياحَ النُّسورِ حَزَزْنا شَراسِيفَها بالجِذَمْ

يقول اذا صاحت الخيل من الطعن الواقع فى نحورها ومالت بالازورار اكرهناها على الصبر والتقدم ومثله قول خداش بن زهير يصيحون مثل صياح النسور من أَسَلٍ وارد صادر وصياح النسور اى اصواتها قصيرة والحز القطع والشراسيف مَقاطّ الاضلاع واذا طرف لقوله حززنا والجذم بقايا السياط وقال ابو هلال يقول انها قد عُوّدت ترك الصهيل فى الغزو فاذا صاحت صياح النسور لامر يعرض لها وهو صوت واحد ضربناها بالسياط لتتذكر العادة

اذا الدَّهْرُ عَضَّتْكَ أَنْيابُهُ لَدَى الشَّرِّ فَأْزِمْ بهِ ما أَزَمْ

اراد بالانياب نُوب الدهر واحداثه والازم العض وقوله فازم به اى اعضض به والمعنى صابره وما ازم ما مع الفعل فى تقدير المصدر واسم الزمان محذوف معه وهو فى موضع الظرف والمعنى اعضض به مدة عضه بك ويُروى بعضهم فَٱزْرَمْ به ما رزم اى اثبت به ما ثبت لك من قولهم اسد رُزَم ورزام اذا جثم على الفريسة وجثم عليها واما قال فازم به ما ازم طلبا للموافقة والمطابقة وعلى هذا قوله فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه والثانى ليس باعتداء بل هو جزاؤه وجواب اذا قوله فازم به وهو العامل فيه

ولا تُلْفَ فى شَرِّهِ هائِبًا كَأَنَّكَ فِيهِ مُسِرُّ السَّقَمْ

اى لا تهب الدهر ولا تنكسر له كانك بمنزلة من به داء عضال لزمه فاعياه مداواته حتى يئس من العلاج فجعل يكتمه ويخفى اثره وهو خايف مما يتعقبه ورواه بعضهم مُسِرّ السلمْ اى مظهره

عَرَضْنَا نَزَالِ فلم يَنزِلو وكانَتْ نَزَالِ عليهمْ أَطَمْ

واطم من قولهم طم البحر اذا غلب سائر البحور والطامّة الفصلة التى تطم على ما سواها

وقد شَبَّهو العِيرَ أَفْرَاسَنَا فقد وجدو ميرَهَا ذا شَبَمْ

العير الابل عليها الميرة وقال بعضهم هو من قولهم عار الشى يعير اذا ذهب ووزنه فُعْل جمع عاير كعايذ وعوذ الا ان العين قد كسرت لتدل على الياء والبشم الثقل يقال بشمت من الطعام وبغرت من الماء هذا اذا رويته بشم ويكون معناه انهم عدُّونا غنيمة فستوبلو عاقبة غنيمتهم فاما من رواه ذا شبم فالشبم البَرْد ويكون معناه التهكم اى قد صادفو منا خلاف ما اعتقدوه فينا وقال ابو رياش الشبم البرد ومعناه صادفو الموت والموت بارد والسم بارد ومنه قول خداش بن زهير بين الأُمَيْلِحِ والطَّرْفَاء تشدخهم زُرْق الاسنة فى اطرافها شبم الشدخ فضخك الشى بيدك او بحجر وغيره ومعنى هذه الابيات انهم لما راو خيلنا استخفُّو بها وشبهوها بعير يسوقها اصحابها لا يحتاص عليهم اخذها قال ابو محمد الاعرابى كان من قصة هذا الشعر ان سلهبا وابا سلهب من بنى ضُبَيْعَة بن عجل سارا فى جميع من بكر بن وايل يطلبان وخرجت بنو فقعس فى عَرَق لهم ايضا يطلبون الغنايم فالتقى الجمعان ولا يريد منهم واحد صاحبه فلما التقو صاح بنو فقعس نزالِ نزالِ فلم ينزلو وقاتلو على الخيل فشد قَسْوَرَة ابن مُرْثَد بن نَوْفَل بن نَضْلَة بن الأَشْتَر بن حَجْوانَ على ابى سلهب فاختلفا ضربتين فكلاهما قتل صاحبه وهزمتهم بنو فقعس وقتلو منهم وقد ضرب رجل منهم رجلا من بنى فقعس يقال له أُقْبان على راسه ثم افلت والدم يقطر عليه فقال فى ذلك جُرَيبة بن الاشيم الابيات التى تقدمت ☆

وقال شَقيق بن سُلَيْك الاسدى

أَتَاني عن ابى أَنَسٍ وَعِيدٌ فَسَلَّ تَغَيُّضُ الضَّحَّاكِ جِسْمِى

اول الوافر والقافية متواتر ضحاك اسم ابى انس ويروى فَسُلَّ لغَيْظة الضحاك جسمى ومعنى سُلَّ ذاب كجسم من به السُّلال وهو السل

ولم أَعْصِ الأَمِيرَ ولم أَرِبْهُ ولم أَسْبِقْ ابا أَنَسٍ بوَغْمِ

قوله لم اربه يجوز ضم الهمزة وفتحها يقال رابه يريبه اذا اتاه بريبة واراب يريبه اذا اوهمه الريبة وقد بين المعنيين قول الشاعر اخوك الذى ان رِبته قال انما اربت وان عاتبته لان جانبُهْ وبيت الحماسة يحتمل المعنيين جميعا والوغم الترة والامير هو الضحاك بن قيس الفِهْرى صاحب المَرْج

ولاكِنَّ البُعُوثَ جَنَتْ علينا فصِرْنا بين تَطْوِيحٍ وغُرْمِ

يقال ضرب البَعْث على الجند وأُجْرى البعث عليهم اى بعثو على العدو وجمعه فقال البعوث

لاختلاله وتنكره كما جميع العرب على الحروب والتطويح التهيث في الارض اى جرى علينا الخروج في البعث قصرنا بين بُعْد من الاهل وبين غُرْم نلتزمه

وخَلَّفْتُ من جِبالِ السُّغْدِ نَفْسِي وخافَتْ مِنْ جِبالِ خُوارَزْمِ

ويروى خُوارَزْمِ اى خالفت نفسي من هذه الجبال فكرهت الخروج

فَقارَعْتُ البُعُوثَ وَقارَعَتْنِي فَفازَ بِضَجْعَةٍ فِي الحَيِّ سَهْمِي

اراد اصحاب البعوث يريد ساهمتهم والقرعة الاسم يقال هو قريعي اى مقارعي كما يقال هو خصيمي ويجوز ان يكون سمى المبعوث بعثا ثم جمعه وهذا على عادتهم في الوصف باسم الحدث وقوله ففاز بضجعة اى خرج قدحي باضطجاعي وراحتي ويقال رجل ضِجْعِيّ وضُجَعِيّ وضُجَعَة للعاجز اللازم منزله ومنه قيل للنجوم الثوابت ضواجع

وأَعْطَيْتُ الجِعالَةَ مُسْتَمِيتًا خَفِيفَ الحاذِ مِنْ فِتْيانِ جَرْمِ

يعني بالجعالة العطاء الذى يقتضيه من السلطان والمستميت الذى كانه من شجاعته يطلب الموتَ يقال استمات يستميت كما يقال استعان اذا طلب العون واستمال الرجل اذا طلب ميله اليه واصل الحاذ ظاهر الفخذ وقيل اسفلها وقيل باطنها يريد انه قليل اللحم لان البدن يودى الى العجز ثم استعيرت خفة الحاذ في كل من امره نلجز ليس يبطىء وجاء في الحديث افضل الناس في ذلك الزمان الخفيف الحاذ قيل وما الخفيف الحاذ قال الذى لا اهل له ولا مال والمعنيّ بالمستميت حِطّان بن خُفاف بن زهير بن عبد الله بن رِمْح بن عَرْعَرَة بن نَهار وحطان هو ابو الجُوَيْرِيَة وفي معنى هذه الابيات قول الاخر وان كان غرضه الهزلَ انى اعوذ برَوْح ان يقرّبنى الى القتال فيشقى بى بنو اسدِ ان المهلب حُبَّ الموت اورثكم ولم ارث نجدة في الحرب عن احدِ ان الدنو من الاعداء تعلمه مما يفرّق بين الروح والجسدِ وقول الاخر باتت تشجّعنى هند وقد علمت ان الشجاعة مقرون بها العَطَبُ للحرب قوم اضل الله سعيهم اذا دعتهم الى اهوالها وثبوا ولست منهم ولا ارضى فعالهم ما القتل يعجبنى منهم ولا السلب وابلغ من هذه الابيات في هذا المعنى قول الاخر اثنان منا يغلبان واحدا اذا تعلونا وكان راقدا ❊

تم الباب الاول

باب المراثى

قال ابو خراش الهذلى خراش مصدر تخارشت الكلاب والسنانير تخارشا وخراشا مثل تهارشت والخِراش ايضا سمة مستطيلة كالنلذعة الخفيفة وثلثة اخرشة ويقال اخترشت الكلاب والجراء قال الراجز ان الجراء تخترش في بطن ام الهمرش واسم ابى خراش خويلد بن مرة احد بنى قرد واسمه قرد عمرو بن معاوية بن تميم بن سعد بن هذيل مات زمن عمر بن الخطاب نهشته حية

حَمِدْتُ اِلٰهِى بَعْدَ عُرْوَةَ اِذْ نَجَا خِراشٌ وبَعْضُ الشَّرِّ اَهْوَنُ من بَعْضِ

اول الطويل والقافية متواتر معنى الكلام فى خراش وانه مصدر خارشته ويحتمل ان يكون جمع خرش وهو الاثر كالخدش وبعير مخروش به الخراش اى السمة المعروفة والمخرش اسم لما يخرش به خشبة كان او غيرها فاما ابو خُراشة من بيت الكتاب ابا خراشةَ اما انت ذا نفر فان قومى لم تاكلهم الضبع فقد روى بضم الخاء وكسرها فخراشة يجوز ان يكون من خرش لعياله اذا كسب ويكون من باب ضُمالة وثمالة وصبابة واما ابو خراش هذا فكان من حديثه ان عروة بن مرة اخا ابى خراش وخراش ابن ابى خراش اصطحبا فى متصرَّف لهما فاسرهما بطنان من ثُمالة بنو رزام وبنو بلال وكانوا موتورين فاختلفوا فى الابقاء عليهما وقتلهما فال بنو بلال الى قتلهما وتفاقم الامر بينهما فى ذلك الى ان صار يودى الى المقاتلة فتفرد الاثنان بعروة فقتلوه وتفرد هاولاء بخراش مخلا به واحد منهم منتهزا للفرصة فى الاسداء فقال له كيف دليلاك فقال قطاة فالقى عليه رداءه وقال انجُهْ فمر لطيته فلما اشرفوا للنظر فى امره قال لهم مسكه انه افلت فطردوه فاعياهم فلما وافى خراش الى ابيه وخبّره بما جرى على عروة وبما اتفق من صاحبه فى بابه اقتص قصته فى هذه الابيات وقد روى فيما حكى عن الاصمعى وابى عبيدة انهما قالا لا نعرف من مدح من لا يعرفه غير ابى خراش وقد سلكه من شعراء الاسلام مسلكه ابو نُواس فى ابيات اولها ودار ندامى عطّلوها وادلجوا بها اثر منهم جديد ودارس مَساحبُ من جرّ الزقاق على الثرى واضغاث رَيحان جنىّ ويابسُ ولم ادر من هم غير ما شهدت لهم بشرقىّ ساباطَ الديار البسابس وذكر المبرّد ان خراشا كان فى القد ماسورا وانّ اسره نزل به ضيف فقام يحتشد له فنظر ذلك الضيف الى خراش وكان ملقى وراء البيت فسأله عن حاله ونسبه فشرح له قصته فقطع اساره وخلّاه فلما رجع رب البيت قال اسيرى اسيرى واراد السعى فى اثره فوثّر قوسه وحلف انه ان اتبعه رماه وذكر ان ملقى الرداء كان مجتازا بعُرْوةَ فرآه بادى العورة مصروعا مصروعا ففعل ذلك به ويروى حمدت الاله وقلما يقع فى الاستعمال الاله معرفا باللام ومعنى اللفظة الذى يحق له العبادة والحمد يجرى مجرى الشكر الا انه يستعمل فى مسدى الاحسان وفيمن رضيت افعاله وان لم يكن منه احسان فيقال حمدت فلانا على اصطناعه لى وحمدته على فعله والشكر لا يستعمل الا فيمن يكون منه اسداء معروف والمعنى اشكر الله بعد ما اتفق من قتل عروة على تخلص خراش وبعض

الشر اخف من البعض كانه تصور قتلهما جميعا لو اتفق فرأى قتل احدهما اهون فان قيل ليس في الشر هيّن وافعل هذا يستعمل في مشتركين في صفة زاد احدهما على الآخر لا تقول زيد افضل من عمر الا وقد اشتركا في الفضل فكيف جاز ان يقول وبعض الشر اهون من بعض ولا هيّن في الشر قلت ان للشر مراتب ودرجات فاذا جئت الى الاحاد وقد تصورت جُمَلَها ورتب الاحاد فيها وجدت كل نوع منها بمقابلته للغير له حال في الخفة والثقل واذا كان كذلك فلا يمنع ان يوصف منه شي بانه اهون من غيره ولا يشبه هذا قوله عز وجل اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا واحسنُ مقيلا لانك اذا تصورت حال اهل الجنة مع اهل النار لم تجد ثَمّ مشاركة البتة في وجه من الوجوه والصواب ان يقال في الاية ان المعنى اصحاب الجنة يومئذ احسن حالا وافضل مقيلا من ان يشبه بشي او يجد يوصف فحذف منه ما حذف وعلى هذا يحمل قول المسلمين الله اكبر وما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه لما سمع الكفار يقولون اعْلُ هُبَل قال الله اكبر واجل

فَوَاللّٰهِ مَا أَنْسَى قَتِيلًا رُزِيتُهُ بِجَانِبِ قُوسَى مَا مَشَيْتُ عَلَى الْأَرْضِ

تعلق الباء من قوله بجانب بقتيلا كانه قال ما انسى قتيلا بجانب قوسى رزيته ورزيته وبجانب جميعا صفة للقتيل وقد دخله بعض الاختصاص بذكرها وقوله ما مشيت على الارض ما مع الفعل في تقدير مصدر وحذف اسم الزمان معه كانه قال مدة مشيى على الارض وفي الكلام نية الشرط والجزاء كانه قال لا انسى قتيلا رزيته ان مشيت على الارض ومعناه ان بقيت حيا فلذلك وقع الماضى فيه في موضع المستقبل لان ما مشيت على الارض في موضع ما امشى على الارض وان امش على الارض

عَلَى أَنَّهَا تَعْفُو الْكُلُومُ وَإِنَّمَا نُوَكَّلُ بِالْأَدْنَى وَإِنْ جَلَّ مَا يَمْضِي

هذا يجرى مجرى الاعتذار منه والاستدراك على نفسه فيما اطلقه من قوله لا انسى قتيلا رزيته مدة حياتى يكشف هذا ان موضع على انها تعفو الكلوم من الاعراب نصب على الحال والعامل فيه ما انسى قتيلا وهذا كما تقول ما اترك حَقّى فلان على ظَلَع في كانّ التقدير اوّنيه ظالعا فعلى المثال الذي ذكرته يجى ما انسى قتيلا رزيته على عفا الكلوم اى الذكر عافيا كلمى كسائر الكلام ويعنى بالكلم الحُرَق عند ابتداء الفجعة وانما قال هذا لان الانسان يوكّل بالجزع للمصيبة القريبة العهد فاما المتقادم من الارزاء فان مُضيّ الزمن يعفّيه وقوله على انها الضمير للقصة وخبر ان الجملة بعدها ولو قال على انه لجاز وكان الضمير للشان ايضا وعفته الريح وعفا اذا درس عفاءا وعُفُوّا وتعفّى وعفوت صوف الشاة اذا اخذته فهو من الاضداد عن ابى زيد

وَلَمْ أَدْرِ مَنْ أَلْقَى عَلَيْهِ رِدَاءَهُ عَلَى أَنَّهُ قَدْ سُلَّ عَنْ مَاجِدٍ مَحْضِ

يجوز ان يكون من استفهاما مبتدأ والقى عليه في موضع الخبر وتكون الجملة في موضع المفعول بلم ادر وموضع على انه نصب في موضع الحال كانه قال لا ادريه مسلولا عن ماجد محض ويروى سوى انه قد سل ويكون موضع سوى من الاعراب نصبا على انه لستثناء خارج الا تسرى انه

يتناق ان يجعل مكانه لكن والتقدير لا اعرف اسمه ونسبه الا انه ولد كريم بما ظهر من فعله فالمستثنى قد انقطع عن الاول الا ترى انه قد عرفه بخلالته وان لم يعرف نفسه وذاته ومعنى البيت لا اعلم الذى انتدى لهذه المكرمة فى باب ابى خراش لكنه كريم الاصل ماجد واصل المجد الكثرة يقال امجدت الدابة العلف اذا اكثرت له واراد بالمحض صفاء النسب

وَلَمْ يَكُ مَثْلُوجَ ٱلْفُؤَادِ مُهَبَّجًا أَضَاعَ ٱلشَّبَابَ فِى ٱلرَّبِيلَةِ وَٱلْخَفْضِ

حذف النون من يك لكثرة الاستعمال لهذه اللفظة ومضارعة النون لحروف المد واللين وقوله مثلوج الفؤاد كانه اصاب فؤاده ثلج فبردت حرارته المهبج المرهل اللحم المتغير اللون والربيلة اصله الرطوبة والسمن يقال رجل ربل ويترفذات ربالة اذا كانت ناجعة الماء فى الشارية تسمن عليه والرَّبْل ما تَفَطَّر من الورق فى اخر الصيف ببرد الليل يقال ثم يتربلون والريبال من اسماء الاسد اذا لم يهمز يجوز ان يكون فيعالا من هذا لترهله وعظمه ومعنى الشعر انه رجع الى صفة عروة فقال كان ذكى الفؤاد شهما لم يكن ممن ضيع شبابه فى التودع وصلاح البدن وهذا اولى لشيئين احدهما قوله ولم يك لانه يدل ظاهره على انه نعت فايت والاخر وصفه باوصاف لا يوصف بها من لا يعرف فلا يعدل عن هذا الوجه وان كان قد ذكر انه من صفة الذى اجى خراشا

وَلٰكِنَّهُ قَدْ نَازَعَتْهُ مَجَاوِعٌ عَلَى أَنَّهُ ذُو مِرَّةٍ صَادِقُ ٱلنَّهْضِ

ويروى ولكنه قد لوّحته مخامص ولوحته غيرته والمخامص جمع مخمصة وهى خلاء البطن من الطعام جوعا والمجاوع مثل المخامص واما اثّرت فيه المجاوع لانه اذا سافر الثر صحبه على نفسه بزاده فيشبعهم ويجوع وقوله صادق النهض يعنى النهوض للمكارم والمعالى لا يكذب فيها اذا نهض لها ❀

وقال عَبْدَةُ بن ٱلطبيب عبدة واحد العبد وهو نبت وهو من بنى عَبْشَمْس بن سعد ابن زيد مناة بن تميم

عَلَيْكَ سَلَامُ ٱللّٰهِ قَيْسَ بْنَ عَاصِمٍ وَرَحْمَتُهُ مَا شَاءَ أَنْ يَتَرَحَّمَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك حياه بقوله عليك سلام الله وهكذا تحية الموتى بتقديم عليك وقوله ما شاء ان يترحما استدام له التحية بقوله ما شاء ان يترحم لان الرحمة من الله دايمة لاتصال رحمته فى خلقه وما مع الفعل فى تقدير مصدر وهو فى موضع الظرف والمصادر يحذف معها اسماء الزمان كثيرا والتقدير مدة مشيّته للرحمة والسلام من اسماء الله وهو مصدر فى الاصل والمراد به ذو السلام وليس فى اسماء الله تعالى ما هو مصدر الا هذا وقولهم الاه والباقى كله صفات وقوله قيسَ بن عاصم هو على لغة من لا ينون فى غير النداء ومن ينون يقول قيسُ فيبنيه على الضم وقيل فى قوله ما شاء ان يترحما معناه عليك سلام الله ورحمته كثيرا كما يقال اصابنا من الخير ما شاء الله ان يصيبنا ورايتا من الخير ما شاء الله ان يرى يريد الكثرة والمبالغة وقيل معنى ما شاء ان يترحما اى ابدا كما تقدم

تَحِيَّةَ مَنْ غَـادَرْتَهُ غَرَضَ الرَّدَى إِذَا زَارَ عَنْ شَحْطٍ بِلَادَكَ سَلَّمَا

انتصب تحية على المصدر بمـا دل عليه قولـه عليـك سلام الله كأنه قال احييك تحية من غـادرته ومن يجوز ان يكون معرفة فى موضع الذى وغادرته من صلته ويجوز ان يكون من نكرة فى موضـع انسـان كانـه قال تحيـة انسان هكذا فيكون غادرتـه صفـة لـه وانتصب غرض الردى على الحـال وهو فى موضع النكرة وان كـان مضـافا الى ما فيه الالف واللام ولان غرض يتضمن معنى الصفة كانه قـال غادرتـه منصوبا للردى وهـدفا لـه وقوله اذا زار عن شحط بلادك سلما يجوز ان يكون فى موضع الصفة لغرض الردى او حالا له ويجوز ان يكون فى موضع صفة لمن اذا كانت نكرة ويجوز ان يكون فى موضع الحـال اذا جعلت من معرفة وقوله عن شحط اراد بعـد شحط وقوله سلمـا جواب اذا وقـال ابو هلال غرض الردى بالغين معجمة اى هدف الردى صباحَ مساء وهذه صفة لجميع النـاس وليس فيه تخصيص لاحـد والجيد عرض الردى بالعين غير معجمة من قولهم فلان بعرض الامر اى بحيث يناله ولا يخطئه واذا كان كذلك عاش عيشة نكدة لتوقعه له لانه بصدده اى جعله هذا الميت معرَّضـا للاعداء ينـالونه كيف يريدون وقال النمرى يروى بالعين والغين فقال ابو محمد الاعرابى هـذا موضع المثـل اعييتَك حمر الوحش ان تصطادها فعيِّت رحلك للحمار الاهل تكثر نبذا من الحروف واعرض عن تفسير قوله اذا زار عن شحط بلادك سلمـا ومعنى ذلك ان قيس بن عـاصم كان كثير الاتصـال على عَبْدَةَ بن الطبيب فآلى عبدة الا يخرج فى سفر الا بدا بتوديعه واذا قدم منه بدا بزيارته والتسليم عليه فكـان ذلك دابه فى حياته وفى زيارة قبره بعد وفاته

فَمَـا كَـانَ قَيْـسٌ هُلْكُـهُ هُلْكَ وَاحِدٍ وَلَاكِنَّهُ بُنْيَانُ قَوْمٍ تَهَدَّمَا

يجوز ان يروى هلـك بالنصب والرفع فاذا نصبته كان هلكه فى موضع البدل من قيس وهلك ينتصب على انه خبر كان كانه قال فما كان هلك قيس هلك واحـد من النـاس بل مات لموته خلق كثير واذا رفعته كان هلكه فى موضـع المبتداء وهلك واحـد فى موضع الخبر والجملة فى موضع النصب على انه خبر كان ويشبه هذا البيت قول امرى القيس فلو انها نفس تموت سويّة ولاكنهـا نفس تساقط انفسا اذا رويت تساقط بضم التاء ومثلهما وان كان اغمض قول الهذلى مُطَأْطَاةٌ لم يُنْبِطوها وانها ليرضى بها فُرّاطها أُمُّ واحدِ لان الفراط لما حفروا القبر رضوا بان يضعو فيه واحدا فلذا هم يدفنون بدفنه خلقا وصلح قوله بنيان قوم تهدم فى مقابلة فما كان قيس لمعناه الموافق له وذلك ان البنيان وتهدمها لم يكن الا لموت اربابها

وقال هِشـام بن عُقْبَةَ العَدَوِيّ اخو ذى الرُّمَّة يرثى أَوْفَى بن دَلْهَم وذا الرمة غَيْلَانَ وقال ابو هلال كان لذى الرمة ثلثة اخوة أَوْفَى وهشام وخِرْفَاس وكانو يقولون الشعر فتغلب ذو الرمة على شعرهم

تَعَزَّيْتُ عَنْ أَوْفَى بِغَيْلَانَ بَعْدَهُ عَزَاءً وَجَفْنُ ٱلْعَيْنِ مَلْآنُ مُتْرَعُ

ثانى الطويل والقافية متدارك نصب عزاءً على المصدر وهو موضوع موضع التعزّى والفعل من العزاء عَزِىَ وعَزِىَ جميعا اى صبر ويقال هو حسن العِزْوة اى العزاء والواو من قوله وجفن العين واو الحال والعامل فى موضع الجملة تعزيت وقوله مترع افاد الامتلاء وزيادة وهو الانصباب يقال اترعت الاناء اذا ملأته ملا يضيق عما يحويه حتى ينصبّ منه واصل الجفن للجيس لذلك قيل لقراب السيف جفن وذو الرمة واوفى وهشام ومسعود اخوة فمات اوفى ثم ذو الرمة ويقال ان هذا الشعر لمسعود

نَعَا ٱلرَّكْبُ أَوْفَى حِينَ آبَتْ رِكَابُهُمْ لَعَمْرِى لَقَدْ جَاءُوا بِشَرٍّ فَأَوْجَعُوا

نَعَوْا بَاسِقَ ٱلْأَفْعَالِ لَا يَخْلُفُونَهُ تَكَادُ ٱلْجِبَالُ ٱلصُّمُّ مِنْهُ تَصَدَّعُ

يقال نعا نَعْيا ونَعِيًّا ونُعْيانا وباسق الاخلاق شريفها وقوله لا يخلفونه اى لا يقومون مقامه ولا يكونون خلفاء منه وقوله تكاد الجبال الصم منه الهاء فى منه راجعة الى النعى

خَوَى ٱلْمَسْجِدُ ٱلْمَعْمُورُ بَعْدَ ٱبْنِ دَلْهَمٍ وَأَمْسَى بِأَوْفَى قَوْمُهُ قَدْ تَضَعْضَعُوا

دلهم مشتق من ادلهمّ اذا اظلم وهذه الكلمة منحوتة من اصلين الادلم والادهم تجمع بينهما للمبالغة كما قالو للسارق قرضاب من القضب والقرض وهما القطع وابن دلهم كان السبب فى عمارة المسجد الذى اشار اليه فلما مضى لسبيله كان المسجد خاليا اذ كان هو المراعى له والمتفقد لصلاح امره كانه يريد ان اوفى كان قوام عشيرته فلما مات اضطربت احوالهم فصارو بعده كالمسجد المعطّل بموت ابن دلهم فلم يات بلفظ التشبيه اذ كان معناه من الكلام مفهوما والضعضعة الخضوع والتذلل

فَلَمْ تُنْسِنِى أَوْفَى ٱلْمُصِيبَاتُ بَعْدَهُ وَلٰكِنَّ نَكْأَ ٱلْقَرْحِ بِٱلْقَرْحِ أَوْجَعُ

اوجع موضوع موضع اشد ايجاعا فان قيل كيف صلح ذلك وافعل الذى للمبالغة والتفضيل يتبع ما افعله وكذلك افعِلْ به وفعل التعجب يجب ان يكون من الثلاثى لا غير فعُلَ وفَعِلَ وفَعَلَ واوجعى ليس منها قلت ذلك سايغ على مذهب سيبويه اذ كان عنده ان فعل التعجب يكون من الثلاثى وما كان على افعل خاصة حكى على ذلك قولهم ما اعطاه للمال وما اتاه للخير وانما هما من الايتاء والاعطاء لا من الاتى والعطاء وكذلك قولهم ما اسداه للمعروف وذلك لكثرة وجوه الشبه بين فعَل وافعل الا ترى انهما يتفقان فى معنى وانه يقال فى مفعولهما مفعول وفى فاعلهما فاعل وان كل واحد منهما يقع فى مطاوعة الاخر وكان ابو العباس المبرّد يقول ذلك جايز على حذف الزوايد يعنى بناء التعجب من افعل ويشبّهه بقول الشاعر تكْشف عن جمّاته دَلْوُ الدّالْ وبقوله ومَهْمَهٍ هالِكِ مَنْ تَعَرَّجا وبقول الله تعالى وارسلنا الرياح لواقحَ ويجوز

مثل هذا فيما كان اصله ثلاثيا على اى بناء كان وكان يتبع مذهب الاخفش فى ذلك وقال النمرى اوفى وغيلان اخواه فيقول لما مات اوفى تعزيت جميلا فَبِّلانَ وهذا شبيه بقول ابى خراش حمدت الاهى بعد عُرْوَةَ اذ نجا خراش وبعض الشر اهون من بعض قال وقال الدُبَيْرِتِى وجماعة معه يقول مات اوفى وطال الزمان ثم مات ذو الرمة فجاءنى حزن شديد فتعزيت عن اوفى وصرفت همى الى الحزن الجديد ولست ادرى فى البيتين ما يدل على ما قاله ولا فى الابيات التى لم تذكر واظنه ظن هذا كقول ابى خراش نُوَكِّل بالادنى وان جل ما يمضى وقال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل سُلّى هذا من استك اولا الشيخان كلاهما على خطاء فى تفسير هذا البيت ومعنى قوله تعزيت عن اوفى اى تعزيت فى الحال التى كان جفن عينى مترعا بالبكاء على اوفى اى لم اتعز بل ازددت جزعا على اوفى وحزنا له واحتراقا عليه بموت غيلان بعده والدليل على ذلك قوله فى هذه القصيدة ولم تُنْسى اوفى المصيبات بعده البيت ٭

وقال متمّم بن نُوَيْرَةَ

لَقَدْ لَامَنِى عِنْدَ ٱلْقُبُورِ عَلَى ٱلْبُكَا رَفِيقِى لِتَذْرَافِ ٱلدُّمُوعِ ٱلسَّوَافِكِ

الى الطويل والقافية متدارك التذراف تفعال من ذرفت عينه اذا دمعت والسوافك الوجه ان يقال مسفوكة لانه يقال سفكت الدمع ويحتمل ان يكون مثل سفحت الدمع وسفح هو والسفك صب الدمع فوصف الدموع بها لانها جمع سافكة والمراد ذوات السفك

فَقَالَ أَتَبْكِى كُلَّ قَبْرٍ رَأَيْتَهُ لِقَبْرٍ ثَوَى بَيْنَ ٱللِّوَى فَٱلدَّكَادِكِ

اللوى قيل انه هاهنا موضع بعينه وفى اللغة هو مسترق الرمل ومنقطعه وذكر بعضهم ان اللوى هاهنا يقع على اماكن مختلفة ولاجل ذلك جاز ان يترتب عليه فالدكادك واذا روى فالدوانك لا يتصور وقوع اللوى على اماكن مختلفة والدوانك علم لموضع ودونك مهمل

فَقُلْتُ لَهُ إِنَّ ٱلشَّجَا يَبْعَثُ ٱلشَّجَا فَدَعْنِى فَهٰذَا كُلُّهُ قَبْرُ مَالِكِ

اشار بهذا الى الجنس كما هو كانه اراد جنس القبور يدل عليه اتباعه اياه بما يفيد العموم وهو قوله كله كانه يريد ان مالكا من عظم شانه كانه قد ملأ الارض فكانَّ الارض كلها مكانه وكانّ كل قبر قبره وهذا على حسب ما قال هلّا جعلتم قبره ميلا فى ميل كانه من عظم شانه لا يسعه الا قبر ميل فى ميل ٭

خَبَرُ هذه الابيات قال ابو رياش كان مالك بن نويرة قد اسلم قبل وفاة النبى صلى الله عليه وسلم وتصدق وكان عريف ثعلبة بن يربوع فقبض النبى صلى الله عليه وسلم وابل الصدقة بِرَحْرَحَانَ وهو ماء دُوَيْنَ بطن نَخْل يكون مُكْليا فجمع مالك جمعا نحوا من ثلثين فاطر عليها فاقتطع منها ثلثمائة فلما قدم بلاد بنى تميم لامه ذكرع بن حابس بن عقال بن محمد

ابن سفيان بن مُجاشع بن دارم وضِرار بن القعقاع بن معبد بن زُرارة بن عُدُس بن زيد بن عبد الله بن دارم وليس فى العرب عُدُس بضم الدال غير هذا والباقى عُدَس بالفتح وبلغ مالكا انهما يمشيان به فى بنى تميم فقال مالك يعنيهما ويدعو على ما بقى من اهل الصدقة ارانى الله بالنعم المندّى ببُرْقة رَحْرَحانَ وقد ارانى المندى من التندية وهى ان تشرب الماشية ثم تناخ ناحية حتى تربع ثم ترد الماء أَأَنْ قرّت عيون وَاسْتُفِيئَتْ غنائم قد تجود بها بنانى حَوَيْتُ جميعها بالسيف صَلْتا ولم تُرْعَدْ يَدَاىَ ولا جَنانى تمشّى يا ابنَ عَوْذَةَ فى تميم وصاحبك الأُقَيْرِعُ تَلْحَيَانى الم اك نارَ رابية تَلظّى فتتّقيا اذاىَ وتَرْقُبانى فقُلْ لابن المكَبّ يَغُضّ طَرْفًا على قطع المذلة والهوان مع غيرها عوذة ام ضرار بن القعقاع وهى مُعاذة بنت ضرار بن عمرو الضبّى والمُذَيّةُ ام الاقرع بن حابس فلما قام ابو بكر وبلغه قول مالك بعث اليه خالد بن الوليد وامره ان لا ياتى الناس الا عند صلاة الغداة فمن سمع فيهم مؤذّنا كف عنهم ومن لم يسمع فيهم مؤذنا استحلهم وعزم عليه ليقتلن مالكا ان اخذه فاقبل خالد حتى هبط الجَوّ جَوّ البعوضة وبه بنو يربوع فبات عندهم ولا يخافونه فمر على بنى رياح فوجد شيخا منهم يقال له مسعود بن وَضّام يقول وَجَمّة اتبعتها بجمة وفَتْية اهديتها للابطح فمضى من رياح حتى مر ببنى عُذابة وبنى ثعلبة فلم يسمع فيهم مؤذنا فحمل عليهم فثار الناس ولا يدرون ما بيّتهم فلما راوا الفرسان والجيش قالوا ما انتم قالوا نحن المسلمون قال مالك ونحن المسلمون فلم ينته المسلمون لذلك ووضعوا فيهم السيف واقتتلت عُذابة اشد القتال واقتتلت ثعلبة وأُعجل مالك عن لبس السلاح وان امراته ليلى بنت سِنان بن ربيعة بن حنظلة قامت دونه عريانة ودخل القبة وقامت دونه حتى انفذها الرماح فى ساقها واخذها ولبس مالك اداته ثم خرج عليهم فنادى يال عُبَيْد فلم يجبه احد غير بنى بهان فانهم صدقوا معه يومئذ وطلعوا من جو البعوضة وبلغوا ذات المَداق وهى اكمة بينها وبين الجو ميلان او قدر ميل ونصف كالقصر المجلح الى البصرة ففرغوا من القوم غير مالك وغير بقية من ولد حُبْشِىّ بن عُبَيْد بن ثعلبة وكان عدة من اصيب مع مالك خمسة واربعين رجلا من بنى بهانَ ثم ان خالد بن الوليد قال يا ابنَ نُوَيْرة هلم الى الاسلام قال مالك وتعطينى ما ذا قال اعطيك ذمة الله وذمة رسوله وذمة ابى بكر وذمة خالد بن الوليد ان لا اجاوز اليك وان اقبل منك فاقبل مالك واعطاه بيده وعلى خالد تلك العَرْضة من ابى بكر قال يا مالك انى قاتلك قال لا تقتلنى قال لا استطيع الا ذاك قال فاتِ ما لا تستطيع الا اياه فقدمه الى الناس فتهيبوا قتله وقال المهاجرون أتقتل رجلا مسلما غير ضرار بن الازور الاسدى من بنى كُوز فانه قام فقتله فقال متمم بن نويرة يذكر غدره بمالك نِعْمَ القتيلُ اذا الرياح تحدّبت فوق الكنيف قتيلُك ابنَ الازور ادعوته بالله ثم قتلته لو هُوْ دعاك بذمة لم يَغْدِرِ ولنِعْمَ حَشْوُ الدرع يوم لقائه ولنعم ماوى الطارق المتنوّرِ لا يَلْبَس الفَحْشاء تحت ثيابه صَعْب مَقادَتُه عفيف الميزر وما قال متمم وفيه اقْواء ومن ايامنا يوم عجيب ولا يوم كيوم بنى بَهانٍ بناصفة البعوضة حيث سالت على بطحائها شُعَب الرعانِ دعاهم مالك حتى استجابوا ولم يك فى اجابتهم توانِ محافظةً عليه ولم يريدوا صدودا عن مخالسة الطعانِ فلا يَبْعَدْ بنو عم واِلٍ ونَغْنَى فقد وابيك كانوا فوارسَ غارة وحماة ثغر اذا ما شُبّت الحرب العوانْ نعض عليهم اسفا اذا ما ذكرناهم باطراف البَنانِ ونُسْعِدنا

الارامل واليتامى ما العيش بعدكم ليان فلما فرغ خالد منهم اقبل المنهال بن عِصْمَة الرياحىّ فى ناس من بنى رياح يدفنون قتلى بنى ثعلبة وبنى غُدانة ومع المنهال بردان من يمنة فكانوا اذا مروا على رجل يعرفونه قالوا كَفِّنْ هذا يا منهال فيهما فيقول لا حتى اكفن فيهما الجفول مالكا وهو الكثير الشعر وكان يلقب بذلك لكثرة شعره وذلك فى يوم شديد الريح فجعلوا لا يقدرون على ذلك ثم رفعت الريح شعره من اقصى القوم فعرفه فجاء فكفّنه فذلك قول متمّم لعمرى وما دهرى بتابين هالك ولا جَزَع مما اصاب فاوجعا لقد كفّن المنهال تحت ردائه فتى غير مِبْطان العَشِيّات أَرْوَعا الم يأت اخبار المُحِلّ سراتنا فيغضب منها كل من كان موجعا المحل رجل من بنى ثعلبة مر بمالك مقتولا فنعاه كانه شامت فغضب متمم وهذا المحل كان بنوه يداوون من الكَلَب وهو قول الشاعر ابلغ لديك بنى مالك ورَهْط المُحِلّ شُفاةَ الكَلَبْ واخذ خالد بن الوليد ليلى بنت سنان امراة مالك وابنَها جَرادَ بن مالك فاقدمهم المدينة ودخلها وقد غرز سهمين فى عمامته فكانّ عمر غضب حين راى السهمين فقام فاتى علىَّ بن ابى طالب عليه السلام فقال ان فى حق الله ان يقاد هذا بمالك قتل رجلا مسلما ثم نزا على امراته كما ينزو الحمار ثم قاما فاتيا طلحة بن عُبَيْد الله وسعد بن ابى وقّاص فتتابعوا على ذلك فقال ابو بكر سيف سلّه الله لا اكون اول من اغمده أَكِلُه الى الله وامره فسئل سَلِيط هل كان خالد تزوج ليلى فقال لا ادرى فلما قام عمر قدم عليه متمم بن نويرة فاستعداه على خالد فقال لا ارد شيا صنعه ابو بكر فقال متمم قد كنت تزعم ان لو كنت مكان ابى بكر اقدته قال عمر انى لو كنت ذلك اليوم بمكانى اليوم لفعلت ولكنى لا ارد شيا امضاه ابو بكر ورد عليه ليلى وابنها جَرادًا وقال ابو محمد الاعرابى رادا على النمرى هذا موضع المثل الكَمْءُ أَشْباهٌ توهّم ابو عبد الله انه ليس فى العرب سوى متمم ومالك ابنى نويرة عمن ابّن اخاه ورثاه وليس هذا الشعر لمتمم بن نويرة بل هو لابن جِذْل الطعان الفراسى من بنى كنانة يرثى اخاه مالكا واول الابيات فَتًى للحُزْنِ ارملُ غشينا بمُنْشَدٍ ورَمْلةِ قُرّى عن يمين الشَّبابِك فاسعدت ابكى مالكا وكانه بجُثوته بينى وبين الشوابك ولا صاحبى لم يبك والناس ضاحك سَلِىّ وَباكٍ شَجْوَهُ غيا ضاحك يعنى ولا صاحبى بكا لم يُبكه غيرى وقال اتبكى كل رَمْس رايته لرمس مقيم بالملا والدوانك فقلت له ان الشجا يبعث البكا فدعنى فهذا كله قبر مالك الم تره فينا يقسّم ماله وتاوى اليه مُرْملات الضرائك فاخر ايات مُناخٌ مطية ورحل علاقٌ على متن حارك فلما استوى كالبدر بين شعوبه وامْتْ بهاديها فجاج المهالك بعيّنى قطامىّ تاوّبَ مرقبا فبات به كانه عين فارك اتلفنا به تَسْتَحفظ اللهَ نَفْسَه نقول له مُصاحَبا غير هالك ٭

وقال ابو عَطاء السِنْدىّ فى ابن هُبَيْرة وقتله المنصور بواسط بعد ان امنه

أَلَا إِنَّ عَيْنًا لم تَجُدْ يَوْمَ وَاسِطٍ عليكَ بِجَارِي دَمْعِهَا لَجَمُودُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر كان ابو جعفر قتله غدرا فلما حمل راسه اليه قال للحرسىّ اترى الى طينة راسه ما اعظمها فقال الحرسى طينة ايمانه اعظم من طينة راسه

عَشِيَّةَ قَامَ النَّائِحَاتُ وَشُقِّقَتْ جُيُوبٌ بِأَيْدِي مَأْتَمٍ وَخُدُودُ

عشية بدل من قوله يوم واسط واسماء الزمان تضاف الى الافعال وهو تحديد وتوقيت ومعنى قيام النايحات تهيؤها للنوح وعلى هذا قولهم قامت السوق وقوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة واصل التناوح والتقابل والمأتم النساء يجتمعن في الخير والشر واصله من الاتم وهو التقاء المسلكين ومنه الاتوم في صفة النساء

فَإِنْ تُمْسِ مَهْجُورَ الْفِنَاءِ فَرُبَّمَا أَقَامَ بِهِ بَعْدَ الْوُفُودِ وُفُودُ

الرواية المختارة وربما بالواو وذلك ان جواب الشرط من قوله فان تمس مهجور الفناء فانك لم تبعد على متعهد ويصير وربما اقام بيان للحال فيما تقدم من رياسته وقت توفر الناس على قصده وزيارته واذا رويت فربما اقام وجعلته جزاء الشرط يصير فانك لم تبعد استيناف كلام وتكون الفاء رابطة لجملة على جملة فان قيل ان الشرط والجزاء لا يصحان الا فيما كان مستقبلا الا ترى انه لا يجوز ان يقول القايل ان خرجت امس اعطيتك فيه درهما وقد انقضى فلا يصح تعلق الشرط والجزاء به وانما يعلقان ابدا بما يستانف من الزمان حتى يصح من الفاعل ايقاع فعله فيه واستحقاقه الجزاء عليه قلت الامر في الشرط على ما ذكرت الا في لفظ كان كانهم جوزو ان يقول القايل ان كنت خرجت امس الى موضع كذا اعطيتك اليوم كذا والمعنى ان يثبت في علمي وقوع الخروج منك امس وجوزو هذا في لفظة كان لقوته في العبارة عن الاحداث واما الجزاء فلا يجوز فيه مثل هذا لا بلفظة كان ولا بغيرها يمتنع ان يقال ان تجئني اليوم اعطيتك امس على ان تكون العطية سلفا في جزائه على فعله فان قيل فكيف جاز ان تقول فربما اقام واقام بناء ماض قلت ان الجواب في قوله فربما ليس بالفعل وانما هو جملة من مبتداء وخبر لا فعلا وفاعلا واذا كان كذلك فقد سلم اللفظ وصار المعنى ان امسى فناؤه مهجورا الساعة فبما كان مالوفا من قبل والعرب تقول هذا بذاك اى عوض من ذاك

فَإِنَّكَ لَمْ تَبْعُدْ على مُتَعَهِّدٍ بَلَى كُلُّ مَنْ تَحْتَ التُّرَابِ بَعِيدُ

اى على متعهد يتعهدك بالذكر والبكاء او على من يتعهد قبرك ويزوره ثم قال بلى انت بعيد اذ ليس لمن يتعهدك بهذه الاشياء منك شى ✿

وقال الاخر

لَوْ كَانَ حَوْضَ حِمَارٍ ما شَرِبْتَ بِهِ إِلَّا بِإِذْنِ حِمَارِ الْخَرِ الْأَبِدِ

الاول من البسيط والقافية متراكب هذه الابيات قالها صُنَّانُ بن عَبَّاد اليَشْكُرِيّ في انّ شَمَخَ ابن عبد الله اليشكرى اتاه وقد اورد ابله واترع حوضه فاخذ فوق يده وقدّم ابله فاوردها في منه الذى استقى فكان له الخفرة والعده فقال صُنَّانُ يا هل بصوب وبالقبْراء من أَحَدٍ وهل بكى بلد

امسى الى بَلَدِ ابيتُ ارعى نجومَ الليل مرتفقا على الفراش وما بالعين من رَمَدِ الّا تَـذكُّرَ الواحد فُجعتُ بهم كانوا يسدّون عنى الامر اذا السَدَد لما راى شَمَطْ حوضى لـه تَرَعْ على الحياض اتانى غير ذى لَدَد لو كان حوض حمار الابيات قال ابو رياش حمار هو علقمة بن النعمان بن قيس ابن عمر بن ثعلبة واما شمط فهو جـطلبان بن قيس بن عمر بن ثعلبة بن عـدى بن جُشَم بن حَبيب بن كعب بن يَشْكُر وقال المرزوقى حمار اخوه وكـان فى حيـاته يتعزز به فلا يعترض عليه احد فيما يفعله ولا يطمع انسان فى اهتضام جانبه فلما اصيب به استلين جـانبه حتى غُلب على مابه وقوله الخر الابـد ظرف يتعلق بقوله ما شربت به فاما تكرير لفظة حمـار فانهم يفعلون ذلك فى الاعلام وما يجرى مجراهـا وفى اسماء الاجنـاس ويكون القصد الى التعظيم وقيل ان حمـارا المذكور اسم رجـل كان يضرب به المثل فى الـذل فلذلك ذكره ولا يجوز ان يراد به واحـد من الحمر لانه لو كان كذلك لوجب ان يقول فى الثانى الا باذن الحمار لان المنكّر اذا اعيد ذكره يجب تعريفه بالالف واللام اشارة الية على هـذا كُتب فى اواخر الكتب وقـد قُدّم فى اوايلهـا سلام عليك والسلام عليك

لَكِنَّهُ حَوْضُ مَنْ أَوْدَى بِإِخْوَتِهِ رَيْبُ ٱلزَّمَانِ فَأَمْسَى بَيْضَةَ ٱلْبَلَدِ

قيل فى بيضة البلد انه بيض النعام لانها سيّئة الهداية فتضع بيضها فى موضـع ثم تتركـه ضلالا عنها فيضيع وربما ذهبت فحضنت بيض غيرها وتظن انه بيضها وقيل ان بيضة البلد هى الكماة البيضاء تنشق عنها الارض وهى الفقع فتطاه الماشية وتنفره العافية ولذلك قيـل اذل من فقـع بقـاع وكما ضرب المثل ببيضة البلد فى الذل ضرب بها المثل فى العز ايضا قالت اخت عمر بـن عبـد وَدّ ترثى اخاها وكان علىّ قتله لو كان قاتل عمر غير قاتلـه بكيته ما اقام الروح فى جسدى لكن قاتله من لا يعاب به وكان يدعى قديما بيضة البلد والمراد اذا مدح انه لا نظير لها ولا اخت معهـا فالنعامة تخلف بها اشفاقا عليها ومن الذم قول الاخر انّ ابا نَضْلَةَ ليس من أَحَدْ ضَلَّ اباه فَهْـوَ بيضة البَلَدْ وبيضة الاسلام جماعتهم ويقال تَفَرّى بيضة الارض عن بنى فلان اذا تناسلو وكثرو

لَوْ كَانَ يُشْكَى الى ٱلْأَمْوَاتِ ما لَقِيَ ٱلْأَحْيَاءُ بَعْدَهُمُ مِنْ شِـدَّةِ ٱلْكَمَدِ
ثُمَّ ٱشْتَكَيْتُ لَأَشْكَانِي وَسَـاكِنُهُ قَبْرٌ بِسِنْجَـارَ أَوْ قَبْرٌ عَلَى قَهَدِ

يقال شكوته فاشكانى كما يقال طلبت منه كذا فاطلبنى والكمد غم وحزن لا يستطاع امضاؤه وقال ابن دريد هو مرض القلب من الحزن يقال كَمِدَ يَكْمَدُ كَمَدا ورايته كامد الوجه اذا بان بـه اثر الكمد واكمده الحزن اكمادا ويروى لاشكانى باملة والاملة البكاء والعويل ومن روى وساكنـه قبر بسنجار فانه قدّم المعطوف وهو وساكنه على المعطوف عليه وهو قبر بسنجار ومثله الا يا نخلةً من ذات عرق عليكِ ورحمةُ الله السلامُ واما يحسن هذا اذا كان العامل مقدّما وهو فى الفعل والفاعل اكثر منه فى المفعول فاما المجرور فلا يجوز ذلك فيه لا يجوز ان تقول مررت وعَمْرٍ بزَيْدٍ اذ كان فيـه تقدم المعطوف عليه وعلى العامل فيه ﴿

وقال رجل من خَثْعَمَ خثعم اسم قبيلة غير معروف وهو في الاصل اسم بعير والخَثْعَمة تلطخ الجسد بالدم ويقال انما سميت بذلك لانهم نحرو بعيرا فتلطخو بدمه وتحالفو فخثعم على هذا في الاصل فعل ماض كدحرج نُقل فسميت القبيلة به ويجوز ان يكون مصدرا حذفت منه الهاء عند النقل واصله خثعمة ومن ابيات الكتاب وما في الا في ازار وعلقة مُغَارَ آبْنِ هَمَّامٍ على حي خَثْعَمَا

تَهِلُّ الزَّمَانُ وَعَلَّ غَيْرَ مُصَرَّدٍ مِنْ آلِ عَتَّابٍ وَآلِ الأَسْوَدِ

اول الكامل والقافية متدارك النهل الشرب الاول والعلل الشرب الثاني والتصريد تقليل الشرب يقال اناء مصرَّد اذا كان ما يحويه دون الري

مِنْ كُلِّ فَيَّاضِ الْيَدَيْنِ اِذا غَدَتْ نَكْبَاءُ تَلْوِي بِالْكَنِيفِ الْمُوصَدِ

من كل فياض بدل من قوله من ال عتاب وقد اعاد العامل فيه وهذا يكثر في المجرور على هذا قول الله تعالى قال الملاء الذين استكبرو من قومه للذين استُضعفو لمن امن منهم الا ترى انه اعاد اللام كما اعاد هذا الشاعر من وهذا التكرار تاكيد الابدال وتنبيه على ان الثاني من الاول والفيّاض الكثير السيلان وهو بناء المبالغة والنكباء كل ريح تنكبت عن مهاب الرياح الاربع واذا كثرت النكباوات واشتد هبوبها شمل القحط والانكب البعير وغيره كانه يمشي في شق ومعنى تلوى تذهب به والكنيف الحظيرة من الشجر والموصد الذي جُعل له اصاد احكاما له والاصاد عتبة الباب والجمع الأُصُدُ وفسّر قوله انها عليهم مُوصَدة اى مُطْبَقة وقيل الوصيد الفناء والمعنى ان الزمان الح عليهم وتناول منهم الافضل فالافضل تناولا لا تقليل فيه فذهب منهم بكل رجل سخى واسع المعروف اذا اشتد الزمان وقول الجعدىّ سألتنى عن اناس هلكو شَرِبَ الدهرُ عليهم وأَكَلْ ليس مما قاله في شي وانما يريد مر عليهم دهر مديد فشرب الناس بعدهم واكلو ونسو الايه

فَـالْيَوْمَ أَضْحَوْ لِلْمَنُونِ وَسِيقَةً مِنْ رَايِحٍ عَجِلٍ وَآخَرَ مُغْتَدِ

اشار باليوم الى الزمان الحاضر المتصل بما بعده وهذا كما يقال فلان بالامس كان يفعل كذا وهو اليوم رئيس بلد فذكر اليوم لاتصال الوقتين وتقريب المدى بين الماضى منهما والحاضر والوسيقة الطريدة ونبه بهذا الكلام على ان الدهر بعد جار على عادته المستانفة معهم في الاخذ منهم والذهاب بهم

خَلَتِ الدِّيَارُ فَسُدْتُ غَيْرَ مُسَوَّدٍ وَمِنَ الشَّقَاءِ تَفَرُّدِي بِالسُّودَدِ

ويروى فسدت غير مُدَافَع ويكون حالا كانه سادهم ولا منازع له فيهم واذا رويت غير مسود جاز ان يكون مفعولا من سدت ويكون مثل قول الاخر وَضَعَ الدهرُ عليهم بَرْكَه فاراه لم يُغَادِرْ غَيْرَ قَلّ فيكون المعنى سدت من لا يصلح ان ينسب الى السيادة في حال لان من استُصلح لها او ذكر في

عداد الرؤساء اذا غُذِّو ماتو وجاز ان يكون حالا ويكون المعنى سدت قبل اوان سيادتى اى سدت ولم أسوّد بعد ✿

وقال محمّد بن بَشير الخارجيّ في نسخة بسير الخارجى وفيها يسير فعيل من اليُسْر وبشير هو الوجه والخارجى منسوب الى خارجة

نِعْمَ ٱلْفَتَى فَجعَتْ بِهِ إِخْوَانَهُ يَوْمَ ٱلْبَقِيعِ حَوَادِثُ ٱلْأَيَّامِ

ثانى الكامل والقافية متواتر المحمود الذى يطلبه نعم بالاختصاص من جنسه محذوف كانه قال نعم الفتى فتى فجعت به اخوانه والضمير من قوله به عايد الى المحذوف والجملة من الفعل والفاعل قد خصّصته حتى صار كالمعرفة ومنه قوله تعالى نعم العبد انه أوّاب كانه قال نعم العبد أيّوبُ والحذف في هذا المكان يصلح اذا كان المحمود مشهور الشان معلوما وارتفع الحوادث بفعلها وفعلها فجعت

سَهْلُ ٱلْفِنَاءِ إِذَا حَلَلْتَ بِبَابِهِ طَلْقُ ٱلْيَدَيْنِ مُؤَدَّبُ ٱلْخُدَّامِ

ارتفع سهل الفناء على انه خبر مبتداء مضمر

وَإِذَا رَأَيْتَ صَدِيقَهُ وَشَقِيقَهُ لَمْ تَدْرِ أَيُّهُمَا ذَوُو ٱلْأَرْحَامِ

الشقيق اشارة الى اخوان الولادة ومن جرى مجراهم عن شاركه في نسبه حتى كانه شق منه والصديق اشارة الى اخوان المودة واشار بقوله صديقه وشقيقه الى الجنسين وفايدتهما الكثرة لا الواحد الا ترى انه قال لم تدر ايهما ذوو الارحام وفى معناه قول الاخر فما زال بى اكرامهم واقتفاؤهم والطافهم حتى حسبتهم اهلى ✿

وقال ايضا

طَلَبْتُ فَلَمْ أُدْرِكْ بِوَجْهِي وَلَيْتَنِي قَعَدْتُ فَلَمْ أَبْغِ ٱلنَّدَى بَعْدَ سَايِبِ

ثانى الطويل والقافية متدارك يتعلق الباء من قوله بوجهى بطلبت والمعنى بذلت وجهى كانه تولى الطلب بنفسه وابتذل وجهه وجاهه فيه فلم يدرك المطلوب في مفعول طلبت ومفعول طلبت محذوف يدل عليه قوله فلم ابغ الندى والتقدير طلبت بعد سايب الندى ببذل وجهى فلم انله وليتنى قعدت فلم ابغه ولا يمتنع ان تعلق الباء من قوله بوجهى بادرك وهو المختار عند اصحابنا البصريين ويكون التقدير طلبت الندى فلم ادركه بوجهى وقوله بعد سايب يجوز ان يكون العامل فيه طلبت وكل واحد من الافعال المجتمعة وهى طلبت وادرك وقعدت ولم ابغ والمعنى بعد موت سايب

وَلَوْ لَجَأَ ٱلْعَافِي إِلَى رَحْلِ سَايِبِ ثَوَى غَيْرَ قَالٍ أَوْ غَدَا غَيْرَ خَايِبِ

التنصب غير على الحال واشار بالعافى الى الجنس يقال عفاه واعتفاه اذا طلب معروفه فالعفاة اى الطلاب ومعنى غبر قال اى غير مُبْغض لعيشة عندهم وليهم واو غدا الو بريد وغدا واو بمعنى الواو كثير والخايب الذى يطلب ولا يجد اى يرتحل وهو غانم

أَقُولُ وَمَا يَدْرِى أُنَاسٌ غَدَوْا بِهِ إِلَى ٱللَّحْدِ مَا ذَا أَدْرَجُوا فِى ٱلسَّبَايِبِ

موضع ما ذا ادرجو نصب على انه مفعول لاقول ويجوز ان يكون ما مع ذا بمنزلة اسم وادرجو من تمامه والمعنى اقول متلهفا فعل من اعياه الامر فايقن باليأس اى رجل أُدْرِج فى الكفن والغادون به الى اللحد لا يعلمون وقوله اناس الالف فيه زايدة بدليل قولهم انس وإِنْسِىّ وأَنَس واذا كان كذلك فقولهم ناس منه ايضا والالف زايدة وفاء الفعل محذوف ومن ذهب الى ان لفظة الناس ليست من أُناس فى شى وان الالف فيه منقلبة عن حرف اصلىّ فقد اخطا والسبيبة اصلها الشُقّة البيضاء

وَكُلُّ ٱمْرِئٍ يَوْمًا سَيَرْكَبُ كَارِهًا عَلَى ٱلنَّعْشِ أَعْنَاقَ ٱلْعِدَى وَٱلْأَقَارِبِ

العدى هنا الغرباء وانتصب كارها على الحال من سيركب وموضع على النعش منصوب على الحال مما فى قوله كارها ويجوز ان يكون صفة لكاره كانه قال يركب كارها حاصلا على النعش اعناق العدى يوما ما وقال الخليل قوم عِدًا بُعَدَاء عنك وغرباء واعداء ايضا والعدى البُعْد نفسه ❊

وقال دُرَيْد بن الصِّمَّة بن الحارث بن بكر بن عَلْقَمَة بن جُدَاعَة بن غَزِيَّة بن جُشَم ابن معاوية بن بكر بن هَوَازِنَ واسم الصمة معاوية قال ابو الفتح يجوز ان يكون دريد تحقير أَدْرَدَ على الترخيم يقال رجل ادرد وامراة درداء وهو الذى كبر حتى سقطت اسنانه فصار يعض على دردره ومنه ابو الدرداء غير ان دريدا تحقير ادرد على الترخيم ويقال ان عجوزا رات فتى يقبّل صبيا فشاقها ذلك فعمدت الى حجر فهتمت فاها وارته ذلك تقربا به منه فقال لها الفتى اعيبتنى باشر فكيف بدردر هاكذا رواية الكوفيين والبصريون يقولون بدردور اى رغبت عنك ولك اسنان فكيف وانت بلا سن والصمة الشجاع والجمع صِمَم

نَصَحْتُ لِعَارِضٍ وَأَصْحَابِ عَارِضٍ وَرَهْطِ بَنِى ٱلسَّوْدَاءِ وَٱلْقَوْمُ شُهَّدِى

الثانى من الطويل والقافية متدارك عارض هو اخو دريد وكانت له ثلثة اسماء عارض وعبد الله وخالد وثلث كنى كان يكنى ابو أَوْفَى وابا ذُفافة وابا فُرْعَانَ او فَرْعَانَ وعبد الله كان اسود اخوته فغزا بنى جُشَم وبنى نَصْر ابنى معاوية بن بكر بن هوازن وغنم مالا عظيما ونزل بمنعرج اللوى فمنعه دريد عن اللبث وقال ان غطفان ليست بغافلة عنا فحلف انه لا يريم حتى ينقيع فلحقتهم بهم عبس وفزارة وأَشْجَعُ وجاو وارتفع بعبيد الله واصحابه وقتل عبد الله وجعل دريد يذب عنه وهو جريح وهو قوله فجئت اليه والرماح تنوشه ويقال نصحته ونصحت له

نُصْحا ونصيحة ونَصاحة ونِصاحيّة وهو ناصح الجيب اى ناصح الصدر والقوم شهدى يعنى شهودى على نصحى لهم ورهطُ بنى السوداء يعنى اصحاب عبد الله

فَقُلْتُ لَهُمْ ظُنُّو بِأَلْفَى مُدَجَّجٍ سَرَاتُهُمْ فِى الْفَارِسِيِّ الْمُسَرَّدِ

ظنو اى ايقنو وقيل معناه ما ظنكم بالفى مدجج والمدجج التام السلاح من الدُّجْة وهى شدة الظلمة لان الظلمة تستر كل شى فلما ستر نفسه بالسلاح قيل مدجج وقيل انه من الدَّبّ وهو المشى الرويد والتام السلاح لا يسرع فى مشيه وسراتهم خيارهم وعنى بالفارسى المسرَّد الدروع والسرد تتابع الشى كانه اراد فى الدرع تتابع الحلق فى النسج ولذلك قيل فى الاشهر الحُرُم ثلثة سَرْدٌ وواحد فَرْدٌ وقال الخليل السرد اسم جامع للدروع وما اشبهها من عمل الحلق لانه يُسْرَد فيثقب طرفا كل حلقة بالمسمار وفى القران وقَدِّرْ فى السرد اى اجعل المسامير على قدر خروق الحلق لا يغلظ المسمار فينخرق او يدق فيقلق والمعنى انى نصحت لهم وهم لى حاضرون يسمعون نصيحتى وقلت لهم ان الاعداء لكم مترصدون فسئو الظن بهم اذا تمكنو منكم او ايقنو لان الظن يُسْتعمل فى مواضع اليقين وعلى ذلك قول الله تعالى الذين يظنون انهم ملاقو ربهم

فَلَمَّا عَصَوْنِى كُنْتُ مِنْهُمْ وَقَدْ أَرَى غَوَايَتَهُمْ وَأَنَّنِى غَيْرُ مُهْتَدِ

كنت منهم من تفيد هنا تبيين الوفاق وترك الخلاف وان الشانين واحد وهم يقولون فى النفى ايضا لست منه اى انقطع ما بيننا فلا خلاط ولا اشتراك وعلى هذا قول الشاعر فانى لست منك ولست منى

أَمَرْتُهُمْ أَمْرِى بِمُنْعَرَجِ ٱللِّوَى فَلَمْ يَسْتَبِينُو ٱلرُّشْدَ إِلَّا ضُحَى ٱلْغَدِ

امرى يجوز ان يريد به المامور ويكون الاصل امرتهم بامرى فحذف الجار ووصل الفعل بنفسه ويجوز ان يكون مصدر امرتُ وجاء به لتاكيد الفعل وقوله بمنعرج اللوى تحديد وتوقيت ويقال رَشِدَ يرشَد رَشادا ورُشْدا ورَشَد يرشُد

وَهَلْ انا إِلَّا مِنْ غَزِيَّةَ إِنْ غَوَتْ غَوَيْتُ وَإِنْ تَرْشُدْ غَزِيَّةُ أَرْشُدِ

هل فى مذهب النفى ولذلك تبعه الا كانه قال ما انا الا من غزية فى حالتى الغى والرشاد وغزية رهطه

تَنَادَوْ فَقَالُو أَرْدَتِ ٱلْخَيْلُ فَارِسًا فَقُلْتُ أَعَبْدُ ٱللَّهِ ذَلِكُمُ ٱلرَّدِى

اى اعبد الله ذلكم الهالك وانما دعاه الى هذا القول امران احدهما سوء ظن الشفيق والثانى انه علم الشدة فى الحرب

فَجِئْتُ إِلَيْهِ وَٱلرِّمَاحُ تَنُوشُهُ كَوَقْعِ ٱلصَّيَاصِي فِي ٱلنَّسِيجِ ٱلْمُمَدَّدِ

التناوش التناول ويروى والرماح يَنُشْنَهُ ويروى يَشِقْنَهُ من قولك شقت اللحم اشقه وشقّقته توشيقا قطعته والصيصية شوكة يمرّها الحايك على الثوب حين ينسجه يقول اتيت عبد الله والرماح تتناوله ولها خشخشة ووقع كوقع صياصي الحاكة في ثوب ينسج

وَكُنْتُ كَذَاتِ ٱلْبَوِّ رِيعَتْ فَأَقْبَلَتْ إِلَى جِلَدٍ مِنْ مَسْكِ سَقْبٍ مُقَدَّدِ

ذات البو ناقة يذبح ولدها او يموت فيحشي لها جلده فترامه اى كنت من الوله عليه مثل تلك كانه انتهى الى اخيه وقد فرغ من قتله ومُزّق كل ممزّق والجلد ما جُلد من المسلوخ والبس غيره لتشمه ام المسلوخ فتدر عليه والمسك الجلد لانه يمسّك ما وراءه من اللحم والعظم

فَطَاعَنْتُ عَنْهُ ٱلْخَيْلَ حَتَّى تَنَفَّسَتْ وَحَتَّى عَلَانِي حَالِكُ ٱللَّوْنِ أَسْوَدِي

ويروى أَسْوَدُ على الاقواء واسودى يريد اسوديّ كما قيل في الاحمر احمريّ وفي الدوّار دوّارى ثم خففت ياء النسب بحذف احداهما وهو الاول وجعل الثاني صلة ويروى حتى تبدّدت

قِتَالَ ٱمْرِئٍ آسَى أَخَاهُ بِنَفْسِهِ وَيَعْلَمُ أَنَّ ٱلْمَرْءَ غَيْرُ مُخَلَّدِ

قتال امرئ انتصابه على المصدر الا انه من غير اللفظ الاولْ واستجازه لان المطاعنة قتال اى قاتلت عنه قتال امرئ يَستقتل في نصرة اخيه لعلمه بان المرء ميت لا محالة

فَإِنْ يَكُ عَبْدُ اللهِ خَلَّى مَكَانَهُ فَمَا كَانَ وَقَّافًا وَلَا طَائِشَ ٱلْيَدِ

خلى مكانه مضى لسبيله ووقاف هيّابة يقف ولا يُقْدِم والطايش الذى لا يصيب اذا رمى يقول فان كان عبد الله خلّى مكانه من الرياسة فما كان وقافا في الحروب ولا ضعيف اليد جاهلا بالرمي

كَمِيشُ ٱلْإِزَارِ خَارِجٌ نِصْفُ سَاقِهِ بَعِيدٌ مِنَ ٱلْآفَاتِ طَلَّاعُ أَنْجُدِ

كميش الازار مثل في الجد والتشمير والكمش والكميش الخفيف السريع الحركة يقال انكمش اى تخفف واسرع واضاف الكميش الى الازار على المجاز كما يقال عفيف الحجزة ونقى الجيب وقوله خارج نصف ساقه يصفه بالتشمير وبعيد من الآفات يريد انه لا داء به وهو سليم الاعضاء

قَلِيلُ ٱلتَّشَكِّي لِلْمُصِيبَاتِ حَافِظٌ مِنَ ٱلْيَوْمِ أَعْقَابَ ٱلْأَحَادِيثِ فِي غَدِ

يريد بقوله قليل التشكى نفي انواع التشكى كلها عنه وعلى هذا قوله تعالى فقليلا ما يؤمنون وقَلَّ رَجُلٌ يقول ذاك واَقَلُّ رَجُلٍ يقول ذاك والمعنى انه لا يتألم للنوايب تنزل بساحته وانه يحفظ من يومه ما يتعقب افعاله من احاديث الناس في غده

تَرَاهُ خَمِيصَ ٱلْبَطْنِ وَٱلزَّادُ حَاضِرٌ عَتِيدٌ وَيَغْدُو فِى ٱلْقَمِيصِ ٱلْمُقَدَّدِ

مثله قول الآخر يابس الجنبين من غير بؤس يصفه بقلة الطعم مع اتّساع الحال وطاعة الزاد لانه يؤثر به غيره على نفسه والعتيد المعد يقال عتد فهو عتيد عَتادا واعتدّته انه ومنه سميت العتيدة التى يكون فيها الطيب والعتد بكسر التاء وفتحها الفرس المعد للمهمات والذكر والانثى فيه سواء

وَإِنْ مَسَّهُ ٱلْإِقْوَاءُ وَٱلْجَهْدُ زَادَهُ سَمَاحًا وَإِتْلَافًا لِمَا كَانَ فِى ٱلْيَدِ

اى وان الفقر زاده سماحا ثقة بنفسه انه سيخلف ما يسمح به او يريد انه يزداد سماحة فى الاقتار لتدل على شدة كرمه

صَبَا مَا صَبَا حَتَّى عَلَا ٱلشَّيْبُ رَأْسَهُ فَلَمَّا عَلَاهُ قَالَ لِلْبَاطِلِ ٱبْعَدِ

يجوز ان يكون صبا الاول من الصبى وصبا الثانى من الصِّباء بمعنى الفتاء فيكون المعنى تعاطى اللهو والصبى ما دام صبيًّا فلما اكتهل وظهر فى راسه الشيب نحّى الباطل عن نفسه ويجوز ان يكون المعنى تعاطى الصبى ما تعاطاه الى ان علاه المشيب وما صبا فى موضع الظرف على الوجهين جميعا اى مدة الامرين وحتى للغاية وقوله ابعد من بَعِد يبعد اذا هلك

وَطَيَّبَ نَفْسِى أَنَّنِى لَمْ أَقُلْ لَهُ كَذَبْتَ وَلَمْ أَبْخَلْ بِمَا مَلَكَتْ يَدِى

انى فى موضع الفاعل لطيب وليس القصد الى انه لم يقل له كذبت فقط وانما المراد انه لم يجبهه بادون جفاء ☆

وقال ايضا

تَقُولُ أَلَا تَبْكِى أَخَاكَ وَقَدْ أَرَى مَكَانَ ٱلْبُكَا لٰكِنْ بُنِيتُ عَلَى ٱلصَّبْرِ

اول الطويل والقافية متواتر قوله مكان البكا بيان استحقاق اخيه البكاء عليه وقد قصر البكاء وهو يمد ويقصر ومثله ولو شئتُ ان ابكى دما لبكيته عليه ولكنْ ساحة الصبر أَوْسَعُ

فَقُلْتُ أَعَبْدَ ٱللهِ أَبْكِى أَمِ ٱلَّذِى لَهُ ٱلْجَدَثُ ٱلْأَعْلَى قَتِيلَ أَبِى بَكْرِ

كانه قال الى من اصرف البكاء ومن اخص به اعبد الله ام المدفون فى القبر الاعلى قتيل ابى بكر بن كلاب والاعلى يريد الاشرف ويجوز ان يريد الأعلى فى مكانه وموضعه وانتصب عبد الله بابكى وقتيل على البدل من الذى

وَعَبْدَ يَغُوثَ تَحْجِلُ ٱلطَّيْرُ حَوْلَهُ وَعَزَّ ٱلْمُصَابُ حَثْوُ قَبْرٍ عَلَى قَبْرِ

قوله وعبد يغوث لن استانف الكلام به فهو فى المعنى معطوف على ما قبله كانه قال ايهم ابكى

وقد كثر وقوله وعز المصاب يروى برفع المصاب والمصاب المصيبة ويرفع جثو على انه بدل منه ويكون مفعول وعز محذوفا كانه قال وعزّ الشاعرَ المُصيبةُ جثو قبر على قبر اى حصول الواحد فى اثر الواحد ويروى جَثْوُ قبْرٍ واستعمال الجثو هاهنا مجاز لانّ القبر لا يجثو والجُثْوة من التراب وغيره ما جمع وبه سمى القبر جثوة وروى بعضهم وعزّى المُصابَ جَثْوُ قبْرٍ جعل الجثو للقبر والمعنى سلّى المصاب او نفسه عن البكاء توالى المصيبات عليه ويكون كقول الاخر فقد جَعلتْ نفسى على النأى تنطوى وعينى على فقد الصديق تنام

أَبَى ٱلْقَتْلُ إِلَّا آلَ صِمَّةَ إِنَّهُمْ أَبَوْا غَيْرَهُ وَٱلْقَدْرُ يَجْرِى إِلَى ٱلْقَدْرِ

هذا كقول الاخر ارى الموت يعتام الكرام وقوله انهم ابوا غيره يشبهه قول الاخر وما مات منا ميت حتف انفه وقوله والقدر يجرى الى القدر يريد كما قدّروا القتل قُدّر القتل لهم وفى العرب ثلثة يسمون الصمة الصمة الاكبر وهو مالك بن الحارث بن معاوية بن بكر بن هوازن القايل جلبنا الخيل من تثليث حتى اصبنا اهل صارات فَرَقْدِ ولم نجبن ولم ننكل ولكن نجمعناهم بكل اشمّ جَعْدِ الا أَبْلِغْ بنى جُشَمَ بن بكر فانّ بيان ما تبغون عندى والصمة الاصغر وهو معاوية بن الحارث اخو الصمة الاكبر وهو ابو دريد وهو القايل واعددت للحرب خَيْفانة ورمحا طويلا وسيفا صقيلا والصمة بن عبد الله بن طُفَيْل بن قرّة بن هُبَيْرة بن عامر بن سَلَمة الخَيْر بن قُشَيْر القايل فاما راينا قُلّة البِشْر اعرضت لنا وطوالُ الرمل غيّرها البُعْدُ واعرض رُكْنٌ من سُواجٍ كانه لعينيك فى الال الضُحَى فرس وَرْدُ

فَأَمَّا تَرِينَا لَا تَزَالُ دِمَاؤُنَا لَدَى وَاتِرٍ يَسْعَى بِهَا آخِرَ ٱلدَّهْرِ

الفاء من فاما رابطة ما بعدها بما قبلها ولا تزال دماونا الى اخر البيت فى موضع المفعول لترينا ولدى واتر لفظه واحدٌ والمراد به الكثرة واخر الدهر ظرف والعامل فيه لا تزال دماونا لان المعنى اما ترينا لا تزال دماونا ابد الدهر لدى واترين يسعون بها ولا يجوز ان يكون العامل فيه يسعى بها لان فيها ايهاما انهم لا ينالون الوتر من الواترين سريعا ولكنهم يسعون بدمايهم ابد الدهر اى لدى واترين يقول ان ترينا ابدا دماونا عند من قتلنا له قتيلا يطلبنا بدمه ويسعى بما يطلبه من دماينا

فَإِنَّ لَلَحْمُ ٱلسَّيْفِ غَيْرَ نَكِيرَةٍ وَنَلْحَمُهُ حِينًا وَلَيْسَ بِذِى نُكْرِ

غير نكيرة انتصب على المصدر واكثر ما يستعمل نكير بغير هاء والنكر والنكير كالعذر والعذير ومثل هذا المصدر يوكد به الكلام الذى قبله ويجرى مجرى حقا وما اشبهه ويجوز ان تكون الهاء من النكيرة للمبالغة والحين اسم للزمان المتصل فكانه ونلحمه فيما يتصل من الاوقات وليس يريد حينا من الاحيان وان روى غير نكيرٍ على ان يكون الضمير منه يعود الى السيف فكانه قال غير منكور له فيجعله حالا للحم فليس بجيد لان القصد الى تاكيد الكلام بهذا المصدر فكما ان فى اخر البيت قوله وليس بذى نكر تاكيد لما قبله كذلك يجب ان يكون غير نكيرة هاهنا ليتقابل

الصدر والعجز على حد واحد من التأكيد وحصول تاء التأنيث في غير نكيرة لا يجب ان ينكر كما لا ينكر في قولهم معرفة ونكرة وكما لا تنكر الالف في آخر ذِكْرى وهُدى يقول انا نخاطر بانفسنا فنَقتل ونُقتل وليس ذلك فينا وهنا بمنكر

يُغَارُ عَلَيْنَا وَاتِرِينَ فَيُشْتَفَى بِنَا إِنْ أُصِبْنَا أَوْ نُغِيرُ عَلَى وِتْرِ

انتصب واترين على الحال من الضمير في علينا وقوله او نغير على وتر اى على وتر لنا عندهم

قَسَمْنَا بِذَاكَ ٱلدَّهْرَ شَطْرَيْنِ بَيْنَنَا فَمَا يَنْقَضِي إِلَّا وَنَحْنُ عَلَى شَطْرِ

انتصب شطرين على المصدر كانه قال قسمنا الدهر قسمين ويجوز ان يكون حالا على معنى قسمناه مختلفا فوقع الاسم موقع الصفة لما تضمن معناه كما تقول طرحت متاعى بعضه على بعض كانك قلت مفترقا والمراد جعلنا اوقات الدهر بيننا وبين اعدائنا مقسومة قسمين فلا ينقضى شى منها الا ونحن فيه على احد الحدين اما علينا واما لنا ❁

وقال تَأَبَّطَ شَرًّا وذكر انه لخلف الاحمر وهو الصحيح وقيل قال ابن اخت تابط شرا قال النمرى ومما يدل على انها لخلف الاحمر قوله فيها جل حتى دق فيه الاجلُّ فان الاعراب لا يكاد يتغلغل إلى مثل هذا قال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل ليس بعُشّك فادْرجى ليس هذا كما ذكره بل الاعراب قد يتغلغل الى ادقّ من هذا لفظا ومعنى وليس من هذه الجهة عُرف ان الشعر مصنوع لكن من الوجه الذى ذكره لنا ابو الندى قال مما يدل ان هذا الشعر مولَّد انه ذكر فيه سلعا وهو بالمدينة وابن تابط شرا من سلع وانما قتل فى بلاد هذيل ورمى به فى غار يقال له رَخْمَانُ وفيه تقول اخته ترثيه نِعْمَ الفتى غادرتمُ برخمانْ بثابت بن جابر بن سُفْيانْ من يقتل القرن ويُرْوِى النَدْمانْ

إِنَّ بِالشِّعْبِ ٱلَّذِي دُونَ سَلْعٍ لَقَتِيلًا دَمُهُ مَا يُطَلُّ

اول المديد والقافية متواتر سلعت رأسه اى شققته وقوله دمه ما يطل من صفة القتيل والمعنى انك عن طلب ثاره فدمه لا يذهب هَدَرًا والطل مطل الدم والدية وابطالهما

خَلَّفَ ٱلْعِبْءَ عَلَيَّ وَوَلَّى أَنَا بِٱلْعِبْءِ لَهُ مُسْتَقِلُّ

العِبء الثقل والمراد به هاهنا طلب دمه وانما سمى الثقل عبئا لانه من عبأت المتاع عَبْئًا فهو كالنِّقض والنَقض

وَوَرَاءَ ٱلثَّأْرِ مِنِّي ٱبْنُ أُخْتٍ مَصِعٌ عُقْدَتُهُ مَا تُحَلُّ

المَصِع الشديد المقاتلة الثابت هاهنا وعقدته مرتفع بالابتداء وما تحل خبره وهذه الجملة صفة

لأن الخمس وقدّم عليها الصبع لانه مغرد والجملة اذا وقعت صفة تقع موقع المفرد ويعنى بوراه هنا الخلف وان كان يصلح للقدّام

مُطْرِقٌ يَرْشَحُ سَمًّا كَمَا أَطْرَقَ أَفْعَى يَنْفُثُ ٱلسَّمَّ صِلُّ

والرشح كالعرق والنفث كالقذف والصل من صفة الافعى وكل خبيث يقال هو صل اصلال

خَبَرٌ مَا نَابَنَا مُصْمَئِلٌّ جَلَّ حَتَّى دَقَّ فِيهِ ٱلْأَجَلُّ

يعنى بالخبر نعىّ المتوفى ومصمئل شديد والاجل تانيثه الجلّى والالف واللام بدل من الاضافة النايبة عن من فى قولهم هو اجل من كذا ومعناه الجليل

بَزَّنِي ٱلدَّهْرُ وَكَانَ غَشُومًا بِأَبِيٍّ جَارُهُ مَا يُذَلُّ

قوله بابى الباء دخلت للتاكيد زايدة كانه قال بزنى الدهر ابيا ويجوز ان يكون عدّى بزنى بالباء لما كان معناه فجعنى ويكون من باب ما عُدّى بالمعنى دون اللفظ كقوله اذا تغنّى الحمام الوُرْق هيّجنى ولو تعزيت عنها امّ عمّار وجاره ما يذل من صفة الابى وقوله وكان غشوما يعنى به الدهر وهو اعتراض بين الفاعل والمفعول

شَامِسٌ فِي ٱلْقُرِّ حَتَّى إِذَا مَا ذَكَتِ ٱلشِّعْرَى فَبَرْدٌ وَظِلُّ

اى هو كريم وشامس اى ذو شمس يعنى ان من لجا اليه فى القر وجده كالشمس التى تُدْفِىء المقرور ومن لجا اليه فى القيظ وجد لديه بردا وظلا

يَابِسُ ٱلْجَنْبَيْنِ مِنْ غَيْرِ بُوسٍ وَنَدِي ٱلْكَفَّيْنِ شَهْمٌ مُدِلُّ

يريد انه يوثر بالزاد غيره على نفسه وعادتهم التمدح بالهزال والشهم الذكى الحديد والمدل هو الواثق بنفسه وباآلاته وعُدّته

ظَاعِنٌ بِٱلْحَزْمِ حَتَّى إِذَا مَا حَلَّ حَلَّ ٱلْحَزْمُ حَيْثُ يَحُلُّ

غَيْثُ مُزْنٍ غَامِرٌ حَيْثُ يُجْدِي وَإِذَا يَسْطُو فَلَيْثٌ أَبَلُّ

الابلّ المصمم الماضى على وجهه لا يبالى ما لقى والسطوة والبسط على الانسان تقهره من فوق ويقال سطا عليه وسطا به وقال الخليل يسمى الفرس ساطيا لانه يسطو على ساير الخيل فيقوم على رجليه ويرفع يديه

مُسْبِلٌ فِي ٱلْحَيِّ أَحْوَى رِفَلٌّ وَإِذَا يَغْزُو فَسِمْعٌ أَزَلُّ

مفعول مسبل محذوف والرئل خفة الحجر وذلك خلقته مسبل مختصل وجهين اخذ من اسبال الازار والبُرْد لانهم يصفون ذا النعمة بذلك وانما يحمدون ذلك في حال النعمة والامن فاما في الشدايد وعند الحرب فانهم يمدحون الرجل بالتشمير واذا كان مسبل على هذا الوجه كان احوى مرفوعا والوجه الآخر في مسبل ان يكون عاملا في احوى ويراد انه مسبل شعرا احوى اي اسود لانهم كانو يوقّرون لممهم ويصفون الشابّ بحسن اللمّة

وَلَـهُ طَـعْـمَـانِ أَرْيٌ وَشَـرْيٌ وَكِـلَا ٱلطَّعْـمَيْـنِ قَـدْ ذَاقَ كُـلُّ

الارْيُ يراد به العسل وان كان في الاصـل عمل النحـل ومفعول ذاق محذوف اذا جعلت كلا مبتدا كانه قال قد ذاقه كـل والاجود ان يجعل كـلا مفعول ذاق ولا تجعله مبتداء ومثله زيدا ضربتُ الا ترى انه يُختار على زيدٌ ضربت

يَرْكَـبُ الـهَـوْلَ وَحِيـدًا وَلَا يَصْـحَـبُـهُ ٱلَّا الـيَـمَـانِـي ٱلْأَفَـلُّ

انتصب وحيدا على الحال ولا يصحبه العطف عليه وهو صفة للوحيد وتاكيد للوحدة

وَفُتُوٍّ هَـجَّـرُوا ثُـمَّ أَسْـرَوْا لَـيْـلَـهُـمْ حَتَّـى اِذَا ٱنْجَـابَ حَلُّـو

فتو جمع فتى ولام فتى ياء بدلالـة قولهم فَتَيَان لكنه بنـاء على مصدره وهو الفُتُوَّة وهذا المصدر انما جاء على هذا عوضا من حمـل بنات الواو على الياء كثيرا فكـانهم ارادو ان يحملو ما هو على الياء على الواو ايضـا وهو شـاذ ومعنى هجّرو سارو في الهـاجرة يريد انهم وصلو السير بالسرى وقد اشتمـل هـذا الكلام على جـواب رُبَّ لان قوله حلو وهـو جواب اذا انجـاب صار جوابا لرب ايضا

كُـلُّ مَـاضٍ قَـدْ تَـرَدَّى بِمَـاضٍ كَسَنَـا البَـرْقِ اِذَا مَـا يُسَـلُّ

يقال ارتدى بسيفه وتردى واعتطف به ويسمى السيف الرداء والعطاف

فَـادَّرَكْنَـا ٱلثَّـارَ مِنْـهُـمْ وَلَـمَّـا يَـنْـجُ مِـنْ حَيَّـيْـنِ اِلَّا ٱلْأَقَـلُّ

فَـٱحْـتَـسَـوْا أَنْـفَـاسَ نَـوْمٍ فَـلَـمَّـا هَوَّمُـو رُعْتُـهُـمْ فَـٱشْمَعَـلُّو

رعتهم جواب لما واشمعلو جدو في المُضِيِّ يقال رجل مشمعلّ اي جادّ خفيف

فَـلَـئِـنْ فَلَّـتْ هُذَيْـلٌ شَبَـاهُ لَـبِـمَـا كَـانَ هُـذَيْـلًا يَـفُـلُّ

يقول ان كانت هذيل تمكنت منه فكسرت حـده فهو بمـا كان يوثّر من قبـل في هذيـل والشباة حد الشي ويقال اشبى الرجل اذا اتى بأولاد نجباء يصير له بهم حد حديد كشبـا الاسنة

ويقال ايضا اشبيت الرجل اذا وجدت له شبها ويجوز ان يكون شَبْوَةُ وهو اسم العقرب من الشَّبا لابرتها

وَبِمَا أَبْرَكَهَا فِى مُنَاخٍ جَعْجَعٍ يَنْقَبُ فِيهِ ٱلْأَظَلُّ

وبما ابركها معطوف على لبما كان والجعجع مناخ سوء وهو الارض الغليظة وباطن الخف يقال له الاظل ومعنى ينقب يحفى والمراد فبما كان ينال منهم ويحملهم على المراكب الصعبة

وَبِمَا صَبَّحَهَا فِى ذَرَاهَا مِنْهُ بَعْدَ ٱلْقَتْلِ نَهْبٌ وَشَلُّ

صَلِيَتْ مِنِّى هُذَيْلٌ بِخِرْقٍ لا يَمَلُّ ٱلشَّرَّ حَتَّى يَمَلُّو

يُنْهِلُ الصَّعْدَةَ حَتَّى إِذَا مَا نَهِلَتْ كَانَ لَهَا مِنْهُ عَلُّ

الصعدة القناة تنبت مستوية وجمعها صعدات بفتح العين لانها اسم ثم قيل فى المراة المستوية القامة والاتان الطويلة صعدة وهى وصف لهما ويجمع حينئذ على صعدات بسكون العين لكونها صفة

حَلَّتِ ٱلْخَمْرُ وَكَانَتْ حَرَامًا وَبِلَأْيٍ مَا أَلَمَّتْ تَحِلُّ

قوله ما المت يجوز ان تكون ما صلة ويجوز ان تكون مع الفعل بعده فى تقدير المصدرية يريد بلاى اى ببطء المت حلالا او المامها حلالا والالمام الزيارة الخفيفة وتُوُسِّع فيه فاجرى مجرى حصلت عندى

فَٱسْقِنِيهَا يَا سَوَادَ بْنَ عَمْرٍو إِنَّ جِسْمِى بَعْدَ خَالِى لَخَلُّ

الخل المهزول وقوله يا سواد بن عمر جعل سواد وقد رخمه عن سَوَادَةَ بمنزلة ما جاء تاما ولم يحذف منه شىء فجعل سواد وابن بمنزلة شى واحد وبناه على الفتح فالفتحة فى سواد للبناء ولك ان ترويه يا سوادُ بنَ عَمْرٍو والضمة فيه ضمة المنادى المفرد فيكون كقولك يا زيدُ بنَ عَمْرٍو ويا زيدَ بنَ عَمْرٍو

تَضْحَكُ الضَّبْعُ لِقَتْلَى هُذَيْلٍ وَتَرَى ٱلذِّيبَ لَهَا يَسْتَهِلُّ

استعار الضحك للضبع والاستهلال للذيب واصل التهلل والاستهلال فى الفرح والصياح وليس قول من قال تضحك بمعنى تحيض بشى

وَعِتَاقُ ٱلطَّيْرِ تَغْدُو بِطَانًا تَتَخَطَّاهُمْ فَمَا تَسْتَقِلُّ

ويروى تهفو بطانًا بمعنى بعتاق الطير اكلة اللحمان وعافية الجِيَف وهفت تهفو بمعنى تطير يقال هفت الصوفة فى الهواء اذا ارتفعت وقال ابو العلاء فى شرح هذه القطعة قوله مُطرِقٌ يَرْشَحُ مَوْتًا زعم سيبويه ان اكثر ما يُسْتعمل افعى اسما فيجب على هذا ان تنوّن افعى فى هذا البيت والناس ينشدونه بغير تنوين وكلا الوجهين حسن ويدل على انه عندهم كالاسم لا الوصف قولهم فى الجمع الافاعى ولو كان الوصف غالبا عليه لقالوا فُعْو فى الجمع كما قالوا اقنى وقُنْوٌ واما هو مقلوب كانه أفْوَعُ من فَوْعة السم وهو حدته وسورته فقلب كما قالوا عاث وعثا وتفعّى الرجل اذا تنكّر للقوم كانه صار كالافعى قال رأته على فَوْت الشباب وانه تفعّى لها اخوانُها ونصيرُها وقوله شامسٌ فى القرّ اى ذو شَمْس واما يصفه بالكرم وهذا نحو قول الاخر سُخْنة فى الشتاء باردة الصيف سراج فى الليلة الظلماء وقوله مُسْبلٌ يحتمل وجهين احدهما من اسبال الازار والبرد لانهم يَصفون ذا النعْمة بذلك واما يحمدون ذلك فى حال الدعة والامن فاما فى الشدائد وعند الحرب فانهم يمدحون الرجل بالتشمير واذا كان مسبل على هذا الوجه كان احوى مرفوعا والأحوى الذى به حُوّة وهو سواد فى الشفتين محمود والرفَلّ الطويل الذيل من الناس ومن الخيل الطويل الذنب والوجه الاخر فى مسبل ان يكون عاملا فى احوى ويراد به مسبل شعرا احوى اى اسود لانهم كانوا يوفّرون لممهم ويصفون الشاب بحسن اللمة قال الراجز اذ لِمّتى سوداء كالعنقاد كلمّة كانت على مُصادِ ويدل على توفيرهم الشعور انهم كانوا اذا اسروا الفارس من المذكورين جزّوا ناصيته ليفتخروا بذلك قال الشاعر وما زال معروفا لنا فى قديمنا فتالُ ملوك واجتزاز نَوَاصِ والسِّمْع ولد الضبع من الذئب والأزَلّ الارسح وهو الممسوح العجز وهم يصفون الرجل بذلك ويكرهونه للمرأة قال نُصَيْبٌ اذا ما الزُّلّ ضاعفْنَ الحشايا كفاها ان يُلاثَ بها الازارُ وما فى قوله ما المت يجوز ان تكون زائدة وان تجعل مع الفعل الذى بعدها فى معنى المصدر والمت اى قاربت قال الشاعر فانك ميتٌ كمَدًا لحُبارى اذا زارت نُعَيْلِفةً او مُلمّ اى مُقارب ومنه قيل غلام مُلمّ اذا قارب الحُلُم ✿

وقال سُوَيْد المَراثد الحارثى ابو هلال ويقال سُوَيْد المَراثى سويد تصغير اسود على الترخيم والمراثد جمع مَرْثَد وهو فى الاصل مصدر رثدت المتاع بعضه فوق بعض اى نضدته ولما سمى بالمصدر كسّر بعد التسمية فاما المصدر نفسه فقد ذكر امتناع العرب من تحقيره كامتناعهم من تكسيره

لَعَمْرِى لَقَدْ نَادَى بِأَرْفَعِ صَوْتِهِ نَعِىُّ سُوَيْدٍ أَنَّ فَارِسَكُمْ هَوَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك ويروى ان صاحبكم هوا اى رئيسكم وفارسكم اى فارسكم ولهذا اقسم وعظّم الحال فى نعىّ الناعى حتى جعله ينادى بارفع صوته ثم صدّقه فى ثنايه فقال

أَجَلْ صَادِقًا وَٱلْقَائِلَ الفَاعِلَ الذى اذا قالَ قَوْلًا أَنْبَطَ الماءَ فى الثَّرَا

اى قلت صادقا واجل هو لتحقيق الاخبار كانه لما قال ان صاحبكم هوا قال اجل الى

مصدّق لم زاده ثناءا فقال والقايل الفاضل وقوله انّ صاحبكم اراد بان صاحبكم لحذف الباء ووصل الفعل فانتصب صادقا على الحال والعامل فيه ما دل عليه الكلام من معنى قلت والقايل الفاضل عطفه على صاحبكم ويجوز ان يرفعه ترفعهم كانه قال وهو القايلُ الفاضلُ والنصب احسن واجود ومعنى انبط الماء فى الثرى اخرجه ويقال نبط ايضا ومعناه انه اذا قال فعل واذا وعد اعطى ويجوز ان يكون معنيه انه لا ينزع عن الامر حتى يبلغ آخره كالحافر الذى لا يكف حتى ينبط الماء

فَتًى قَبْلٌ لَمْ تَعْنِسِ ٱلسِّنُّ وَجْهَهُ سِوَى خُلْسَةٍ فِى ٱلرَّاسِ كَٱلْبَرْقِ فِى ٱلدُّجَا

لم تعنس اى لم تنقّص رونق شبابه وقوله سوى خلسة استثناء منقطع والخلسة بياض فى سواد وقد اخلس راسه وشعر خليس ومنه قيل للمولود بين الاسود والبيضاء خِلاسىّ والقبل المقتبَل الشباب

أَشَارَتْ لـه ٱلْحَـرْبُ ٱلْعَوَانُ فَجَـاءَهَـا يُقَعْقِعُ بِٱلْأَقْرَابِ أَوَّلَ مَنْ أَتَـا

قوله اشارت كانه لم يصبر الى ان يدعى ولكن حين احتاجت الحرب جاءها فكانّ الحرب اشارت اليه والفعل من العوان عوّنت وعانت وقوله يقعقع بالاقراب يجوز ان يريد بالقعقعة صوت شده عدوه وقد يسمع من صدر العادى النهيم ويجوز ان يكون المراد به قعقعة السلاح الذى كان عليه وقوله اول من اتى يجوز ان تكون من نكرة كانه قال اول فارس طلع فيكون اتى صفة له ويجوز ان يكون معرفة واتى صلة كانّه قال اول الاتين وتكون مَنْ موحّد اللفظ مجموع المعنى والنصب اول على الحال فى الوجهين جميعا والعامل فيها جاءها او يقعقع

وَلَمْ يَجْنِهَا لَاكِنْ جَنَاهَا وَلِيُّهُ فَـآسَى وَآدَاهُ فَكَانَ كَمَنْ جَنَا

الاداه اصله اعداه والالف الثانية همزة ابدلت من العين فى الاصل والمعنى اعانه ويجوز ان يكون من الاداة اى جعل له اداة الحرب وعدتها وقال ابو العلاء فى قوله نعى سويد يقولون جاء نعى فلان اذا جاء خبر موته فاما ان يكون فعيلا فى معنى فاعل واما ان يكون كالمصدر كانهم يريدون صاحب نعيه ☆

وقال رجل من بنى نَصْر بن قُعَيْن يجوز ان يكون قعين تحقير القَعَن من القَعَن وهو قِصَر فى الانف فاحش رجل اقعن وامراة قعناء

أَبْلِغْ قَبَايِلَ جَعْفَرٍ إِنْ جِئْتَهَا مَا إِنْ أُحَاوِلُ جَعْفَرَ بْنَ كِلَابِ

الثانى من الكامل والقافية متواتر هذا الشعر لرُبَيِّعَة بن عُبَيْد بن سعد بن جذيمة بن مالك ابن نَصْر بن قُعَيْن قال ابو محمد الاعرابى ليس فى العرب رُبَيِّعَة غيره وهو ابو ذُؤاب الاسدى وكان ذؤاب قتل عُتَيْبَة بن الحارث بن شِهاب اليربوعى يوم خَوٍّ واسرت بنو يربوع فى ذلك اليوم ذؤابا

اسره الربيع بن عتيبة بن الحارث وهو لا يعلم انه قاتل ابيه ورده الى الحى فاتاه ربيعة ابو ذواب فافتداه بشىء معلوم ووعده ان ياتى به سوق عكاظ فلما دخلت الاشهر الحرم وافى ربيعة ابو ذواب بالابل الموسم وتخلف الربيع بن عتيبة لشغل عرض له فلم يواف بالاسير فلما لم ير ربيعة ربيعا قدّر انه علم بقاتل ابيه فقتله فرثاه بهذه الابيات وسارت عنه وبلغت يربوعا فعلموا ان ذوابا قاتل عتيبة فاقادوه به وقوله قبايل جعفر يعنى جعفر بن ثعلبة بن يربوع رهط عتيبة واحاول اطلب وقوله ما ان احاول جعفر بن كلاب يجرى مجرى الصفة فى شرح الاسم الذى اراده

أَنَّ ٱلْهَوَادَةَ وَٱلْمَوَدَّةَ بيننا خَلَقٌ كَسَحْقِ ٱلْيُمْنَةِ ٱلْمُنْجَابِ

الهوادة اللين والثوب السحق وصف بالمصدر كانّ البلى سحقه واليمنة نوع من برود اليمن والمنجاب المنشقّ والمراد ابلغهم انه لا صلح بيننا ولا هوادة وقوله ان الهوادة فى موضع نصب على انه مفعول لابلغ

أَذُوَابَ إِنِّى لَمْ أُهِبْكَ وَلَمْ أَقُمْ لِلْبَيْعِ عِنْدَ تَحَضُّرِ ٱلْأَجْلَابِ

جمع جَلَب وهى النعم تجلب من موضع الى موضع ويروى لم أُهِبْكَ ولم اهنك اى لم اتغافل عن ثار دمك استهانة بك وما وهبتك للقوم ولا قمت للشرى والبيع بعدك وقيل قوله للبيع يريد انى لم اخذ الدية فكنت بايعا لدمك كما تباع الجلب من الاموال اذا سيقت الى الحضر ولم يرد بقوله لم اقم القيام الذى هو ضد الجلوس انما المراد لم اترشح ولم اتهيا على ذلك قوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة

إِنْ يَقْتُلُوكَ فَقَدْ ثَلَلْتَ عُرُوشَهُمْ بِعُتَيْبَةَ بْنِ ٱلْحَارِثِ بْنِ شِهَابِ

اى يتبجحو بقتلك وصاروا يفرحون به فقد هدمت عزهم بقتل عتيبة

بِأَشَدِّهِمْ كَلَبًا عَلَى أَعْدَائِهِمْ وَأَعَزِّهِمْ فَقْدًا عَلَى ٱلْأَصْحَابِ

قوله باشدهم كلبا جعله بدلا من قوله بعتيبة وقد اعاد حرف الجر فيه والكلب الشدة ومن كلام الحسن ان الدنيا لما فتحت على اهلها كلبوا عليها اشدّ الكلب اى حرصوا اشد الحرص ويقال دهر كَلِبٌ اى ملحّ على اهله واعزهم فقدا اى اشدّهم ومنه استعز اللحم صلب وانتصب فقدا وكلبا جميعا على التمييز ويقال عز علىّ كذا اى حق واشتد ويقولون المحبّى فيقال نعز ما اى لحقّ ما

وقال الحريث بن زيد الخيل

أَلَا بَكَرَ ٱلنَّاعِى بِأَوْسِ بْنِ خَالِدٍ أَخِى ٱلشَّتْوَةِ ٱلْغَبْرَاءِ وَٱلزَّمَنِ ٱلْمَحْلِ

اول الطويل والقافية متواتر بكر يجوز ان يكون معناه ابتداءً لان البكور اصله ذلك ويجوز ان يكون بمعنى جاء بكرة والشتوة الغبراء التى تهبّ فيها الرياح والارض يابسة فيهيج الغبار وصاحب الشتوة الذى يفزع اليه فيها

فَإِنْ يَقْتُلُوا بِٱلْغَدْرِ أَوْسًا فَإِنَّنِى تَرَكْتُ أَبَا سُفْيَانَ مُلْتَزِمَ ٱلرَّحْلِ

ابو هلال اى ملتزم السرج والمعنى انه كان على ظهر فرسه فطعنه فانكبّ على السرج والتزمه من الالم ثم مات

فَلَا تَجْزَعِى يَا أُمَّ أَوْسٍ فَإِنَّهُ تُصِيبُ ٱلْمَنَايَا كُلَّ حَافٍ وَذِى نَعْلِ

كان يجب ان يقول كل ذى حَفًا وذى نعل اى كل حافٍ وناعل لكنه لما وحّد اسم الفاعل لم يبال ان يكون احدهما بذى وهذا يبيّن ان قولهم طالق وحايض على طريق النسبة فى معنى ذات طلاق وذات حيض

قَتَلْنَا بِقَتْلَانَا مِنَ ٱلْقَوْمِ عُصْبَةً كِرَامًا وَلَمْ نَأْكُلْ بِهِمْ حَشَفَ ٱلنَّخْلِ

العُصْبة العشرة من الرجال وقيل ما بين العشرة الى الاربعين وكذلك العصابة من الناس والطير والخيل وذكر الحشف ازراءً به اى لم نقبل الدية تمرا وقيل لم نقبلها ابلا فنتمتع بالبانها التمر قال ابو هلال هذا اصحّ لان طيّئا اموالهم النخل والدية من الابل

وَلَوْ لَا ٱلْأَسَى مَا عِشْتُ فِى ٱلنَّاسِ سَاعَةً وَلَاكِنْ إِذَا مَا شِئْتُ جَاوَبَنِى مِثْلِى

جواب لو لا ما عشت فى الناس بعده ونايب عن خبر المبتداء وهو الاسى كانه قال لو لا الاسى مانع لى لما عشت فى الناس بعده * قال ابو رياش كان سبب هذه الابيات ان عمر بن الخطاب بعث رجلا يكنى ابا سفيان ليس بالهاشمى ولا الاموى الى البادية يستقرئهم فمن لم يقرا شيا ضربه فانتهى الى بنى نَبْهانَ فاستقرا أَوْسَ بن خالد بن عَمْر بن عم لزيد الخيل فلم يقرا شيا فضربه فمات من ضربه فقامت ابنته وام اوس تندبانه فاقبل حُرَيْث بن زيد الخيل حتى دخل على ابى سفيان فقتله واصحابه وقال هذه الابيات *

وقال ابو حبال البَرَاء بن رِبْعِىّ الفَقْعَسى البراء فى اسم الرجل يجوز ان يكون ماخوذا من قولهم انا براء منك اى برى او من قولهم لآخر ليلة فى الشهر ليلة البراء قال يا عَيْنِ بَكِّى عامرا وعَبْسًا يوما اذا كان البَرَاء نَحْسًا والربعى ما نُتج فى ايام الربيع ويكنى به عن ولد الرجل فى شبابه والصيفى ما نتج فى الصيف فجاء ضعيفا وهما الرُّبَعُ والهُبَعُ والعُزاء الربعية فى ايام الربيع قال ابو هلال ابو حبال هاكذا رويناه فى الاصل وهو تصحيف وانما هو ابو الحِناك بالنون والكاف

أَبَعْدَ بَنِى أُمِّى ٱلَّذِينَ تَتَابَعُو أُرَجِّى ٱلْحَيَاةَ أَمْ مِنَ ٱلْمَوْتِ أَجْزَعُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك ابعد لفظه لفظ الاستفهام والمعنى معنى التوجع والاستفهام يطلب الفعل فيقول الرجّى للحياة ام اجزع من الموت بعد اخوانى الذين انقرضو

ثَمَانِيَةٌ كَانُو ذُؤَابَةَ قَوْمِهِمْ بِهِمْ كُنْتُ أُعْطِى مَا أَشَاءُ وَأَمْنَعُ

فى قولهم بهم كنت اعطى ما اشاء حذف ولو اتى بـه على حده لكان يقول كنت اعطى ما اشاء اعطاءه وامنع ما اشاء منعه والمفعولات تحذف كثيرا لان القراين تدل عليها

أُلَئِكَ إِخْوَانُ ٱلصَّفَاءِ رُزِيتُهُمْ وَمَا ٱلْكَفُّ إِلَّا إِصْبَعٌ ثُمَّ إِصْبَعُ

يريد ان الكف بالاصابع تبطش فاذا ذهبت الاصابع بطل الكف فلا يمكن ان يبطش بها اى كذلك بعد موتك وصرت ككف ذهبت اصابعها

لَعَمْرُكَ إِنِّى بِٱلْخَلِيلِ الَّذِى لَهُ عَلَىَّ دَلَالٌ وَاجِبٌ لَمُفَجَّعُ

علىّ دلال واجب اى له ان يدل علىّ وان احتمل

وَإِنِّى بِالْمَوْلَى الذى لَيْسَ نَافِعِى وَلا ضَايِرِى فِقْدَانُهُ لَمُمَتَّعُ

اى مبقّى يقال امتع الله فلانا بفلان اى ابقاه ليستمتع بـه واصله من المد والزيادة ومنه متع النهار وذلك قبل الزوال ✿

وقال مُطيع بن اياس فى يحيى بن زياد وكان يرمى بالزندقة والداء
وهو من اهل الكوفة وكان نديمه يحيى بن زياد لا يكادان يفترقان

يَا أَهْلُ بَكُّو لِقَلْبِىَ ٱلْقَرِحِ وَلِلدُّمُوعِ ٱلسَّوَاكِبِ السُّفُحِ

الاول من المنسرح والقافية متراكب انما قال بكو لقلبى لان التشارك ادل على تحليل الفجيعة كما ان التاسى اجلبُ للتخفيف عما بـه قال الله تعالى ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم انكم فى العذاب مشتركون ويقال قَرِحَ الشى يقرَحُ واقرحه غيره وهو قَرِح والقريح والقَرْح قيل هو البثر يترامى بالفساد

رَاحُو بِيَحْيَى وَلَوْ تُطَاوِعُنِى ٱلْأَقْدَارُ لَمْ تَبْتَكِرْ وَلَمْ تَرُحِ

لم تبتكر ولم ترح يعنى الاقدار اى لتركته فلم يفارقنى غدوا ولا عشيّا

يَا خَيْرَ مَنْ يَحْسُنُ ٱلْبُكَاءُ لَهُ ٱلْيَوْمَ وَمَنْ كَانَ أَمْسِ لِلْمِدَحِ

قوله يحسن البكاء له اليوم صفة له فيقول يا خير انسان كان المدح فيما مضى من الزمان اولى به لحسن فعله والبكاء عليه فى الحال والمستقبل احق له لعزة فقده

قَدْ ظَفِرَ الحُزْنُ بِالسُّرُورِ وَقَدْ أُدِيلَ مَكْرُوهُنَا مِنَ ٱلْفَرَحِ

قوله من الفرح يريد من المفروح به وهو المحبوب ✿

وقال ايضا

قُلْتُ لِحَنَّانَةٍ دَلُوحٍ تَسُحُّ مِنْ وَابِلٍ سَحُوحِ

السادس من البسيط والقافية متواتر يقول قلت لسحابة فيها رعد فكانها كانت تحن برعدها الى شى كتحنين الناقة الى وحنها ودلوح ثقيلة يقال مر البعير يدلح بحمله اى يمشى متثاقلا والسحابة تدلح من كثرة مايها وقوله تسح من وابل سحوح سَحُوحٌ كثير الانصباب فان قيل كيف جعل السح مرة للحنانة ومرة للوابل والوابل يكون مصبوبا لا صابّا وما فايدة من وابل قلت ان فايدة من الابتداء كانه جعل اول السُّقيا وَبْلا وهم يجعلون اذا قصدو الى المبالغة الفعل الواقع بالشى له الا ترى انهم يقولون شعْر شاعر وكما قالو سيل مُفْعَم والسيل لا يملاء بـه (المايملاء) الشى واذا كان كذلك فالسح من الحنانة حقيقة والسَّح من الوابل مجاز والمراد به ما ذكرنا على انـه لا يمتنع ان يكون سح من باب فَعَلْتُه فَفَعل فقد حكى الخليل سح المطر والدمع

أَسْقِي ٱلضَّرِيحَ الَّذِي أُسَمِّي ثُمَّ ٱسْتَهِلِّي عَلَى الضَّرِيحِ

كان بيان الكلام اسقّى صاحبه فحذف المضاف وهو صاحب ثم اقام المضاف اليه مقامه فجاء اسقيه ثم حذف المفعول من الصلة لطولها فبقى اسمّى ومعنى استهلى صُبّى يقال اهلّ السحاب بالمطر واستهل وانهلّ المطر انهلالا والاهاليل الامطار الشديدة الانصباب والضريح ما يُحْفَر فى وسط القبر واللحد فى جانبه وهو فعيل بمعنى مفعول لانه يقال ضرحو له ضريحا وقيل سمى ضريحا لانه انضرح عن جانبى القبر اى اندفع فصار فى وسطه

لَيْسَ مِنَ ٱلْعَدْلِ أَنْ تَشِحِّي عَلَى فَتًى لَيْسَ بِٱلشَّحِيحِ

اى ليس من الانصاف ان تبخلى على فتى لم يكن بخيلا ✿

وقال أَشْجَعُ بن عَمْرٍ السُّلَمِيّ ويكنى ابا الوليد مدح الرشيد والبرامكة واجاد قال ابو هلال كان البحترى يقول انه يُخْلِى ومعنى الاخلاء ان يأتى بالفاظ حسنة ليس تحتها كبير معنى وانا لست ارى فى شعره شيا من هذا الجنس الاشجع واحد الاشاجع وهو عصب ظاهر الكف ومفاصل الاصابع وقيل الاشاجع عظام ظاهر الكف ويجوز ان يكون اشجع من قولهم هذا اشجع منك وقد استعمل جرير الاشجع فى معنى الشُّجاع من الحيّات قال ابُغَابِشون وقد راو خفّانهم

قد شَعْشَ فقضى عليه الاشَجَعْ ورجل اشجع وامراة شجعاء للطويلين وشُجَاع شَجْعَمْ وبدت الميم فيه توكيدا لمعناه ومن ابيات الكتاب قد سالم الحَيَّاتُ منه القَدَمَا الأُفْعُوانَ والشُجاعَ الشَجْعَمَا ورواه البغداديون قد سالمَ الحَيّاتِ منه القَدَمَا ,وقالو اراد القدمان وحذف النون وانشدو نحوه كانّ النَبْه اذا تَشَوَّفَا قادمتا او قَلَمًا مُحرَّفَا وقالو اراد قادمتان او قلمان محرفان وصحة انشاد هذا عندنا تخال النبه اذا تَشَوَّفا قادمَةً او قَلَمًا محرّفا اراد تخال ككل واحدة من النبه كما قال الاخر يا ابن الله حُلَيْتَاها بازِغْ والحذنتان الاثنان

مَضَى ٱبْنُ سَعِيدٍ حِينَ لَمْ يَبْقَ مَشْرِقٌ وَلَا مَغْرِبٌ إِلَّا لَهُ فِيهِ مَادِحُ

الثاني من الطويل والقافية متدارك

وَمَا كُنْتُ أَدْرِي مَا فَوَاضِلُ كَفِّهِ عَلَى ٱلنَّاسِ حَتَّى غَيَّبَتْهُ ٱلصَّفَايِحُ

ما فواضل كفه استفهام وموضع الجملة من الاعراب نصب على انه مفعول ادرى والفواصل جمع فاضلة وهو اسم لما يفضل من ندى كفه فيتجاوزها الى الناس ويجوز ان يكون فاضلة مصدرا بمعنى فضل او افضال فيكون كالعافية والقايم من قولك قُمْ قايما وبالية من قولهم ما اباليه بالية ثم لاختلافه جَمَعَه والمصادر تُجْمَع اذا اختلفت على ذلك قولهم العُلومُ والعُقول وما اشبههما واذا جعل كذلك يكون قد عدّى فواضل وهو جمع مكسّر الى قوله على الناس والصفايح احجار عراض يسقّف بها القبور

فَأَصْبَحَ فِي لَحْدٍ مِنَ ٱلْأَرْضِ مَيِّتًا وَكَانَتْ بِهِ حَيًّا تَضِيقُ ٱلصَّحَاصِحُ

قوله في لحد موضعه نصب على ان يكون خبر اصبح لانّ ميتا من الصدر في مقابلة حيا من العجز ولا يكون ذلك الا حالا وكذلك يجب ان يكون ميتا والا اختلفا وفسد المعنى فيقول اصبح وهو ميت يتّسع له لحدٌ من الارض ضيّق وكانت الصحاصح تضيق عنه وهو حي فيجوز ان يكون تضيق عن جيوشه وعن اصحابه الذين كانو يحيون بحياته ويجوز ان يريد بالضيق ما كان يبث من احسانه وينشر من جدواه في اهل الارض فيكون التقدير انها لو جُسّمت لكانت الصحاصح تضيق عنه وفي معناه للبحترى كانو ثلثة اخر افضى بها وَلَعُ المنون الى ثلثة أقبر

سَأَبْكِيكَ مَا فَاضَتْ دُمُوعِي فَإِنْ تَغِضْ فَحَسْبُكَ مِنِّي مَا تُجِنُّ ٱلْجَوَانِحُ

ما فاضت في موضع الظرف اي مدة فيضها وقوله حسبك مبتداء وخبره ما تجن وقد يتمّ حسبك بنفسه فلا يحتاج الى خبر فيقال حسبك وحينئذ يتضمن معنى الامر كانه يراد اكتف ولذلك يستقل الكلام به والجوانح الضلوع سميت بذلك لاجنانها والجنوح الميل

فَمَا أَنَا مِنْ رُزْءٍ وَإِنْ جَلَّ جَازِعٌ وَلَا بِسُرُورٍ بَعْدَ مَوْتِكَ فَارِحُ

، لو قال بدل جازع وفارع جَزِعٌ وفرِع كان افصح واكثر لان فَعِل اذا كان هو متعدّ فالاجود والاقيس فى مصدره فَعَلٌ وفَعِلٌ فى اسم الفاعل واذا كان متعديا فبابه فاعل وقد قيل فى المريض مارض وفى السليم سالم لان البابين يتداخلان وقوله ولا بسرور اراد ولا بذى سرور فحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه

كَأَنْ لَمْ يَمُتْ حَيٌّ سِوَاكَ وَلَمْ تَقُمْ على أَحَدٍ إِلَّا عَلَيْكَ النَّوَائِحُ

كانْ مخفف كانّ واسمه مضمر واراد كانّ الامر والشان لم يمت حىّ سواك

لَئِنْ حَسُنَتْ فيكَ المَرَاثِى وَذِكْرُهَا لَقَدْ حَسُنَتْ مِنْ قَبْلُ فيكَ المَدَائِحُ ❀

وقال يحيى بن زياد الحارثى يبكى ابا الفضل وهو خال ابى العباس السفّاح خليع ماجن يرمى بالزندقة

نَعَى ناعِيًا عَمّى بلَيْلٍ فَأَسْمَعَا فَرَاعَا فُؤَادًا لا يَزَالُ مُرَوَّعَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك قوله اسمعا حذف مفعوليه لان المراد اسمع الناس نعيه وهو بتجرده من المفعول يستعمل فى المكروه ولانه اذا اطلق منهما فالابهام فى هذا الكلام ابلغ واما قال مروّعا ايذانا بانّ ذلك الروع لا افاقة منه ويجوز ان يكون مروعا لكثرة المصايب فى عشيرته

وَمَا دَنِسَ الثَّوْبُ الذى زَوَّدُوكَهُ وَإِنْ خَانَهُ رَيْبُ البِلَى فَتَقَطَّعَا

الدنس لطخ الوسخ وغيره حتى فى الاخلاق اى لم يدنس كفنك لطهارتك كما تدنس ساير الاكفان

دَفَعْنَا بِكَ الأَيَّامَ حَتَّى إِذَا أَتَتْ تُرِيدُكَ لَمْ نَسْطِعْ لَهَا عَنْكَ مَدْفَعَا

يجوز ان يريد بالايام نوائب الايام واحداثها فحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه ويجوز ان يريد بالايام انفس الاحداث فسمّاها اياما كما تسمى الوقعات بها وكما قال الله عز وجل وتلك الايام نداولها بين الناس وقوله حتى اذا اتت تريدك تريدك نصب على الحال اى مريدة وفايدة حتى الغاية ولانه قال دفعنا الايام بك ومكانك الى وقت مجيئها مريدة لك فحينئذ لم نقدر على دفاعها وقوله لم نسطع اراد لم نستطع فحذف منه التاء تخفيفا لكثرته فى الكلام اسطاع يسطيع بمعنى استطاع يستطيع وقد حكى اسطاع بفتح الهمزة يُسطيع بضم الياء وليس هذا من الاول لانّ هذا فى معنى اطاع

مَتَى تَمْضِ عَنِّى فيهِ كُلُّ لَذَّةٍ تَقَرُّ بِهَا عَيْنَاىَ فَانْقَطَعَا مَعَا

تقرّ قيل هو من القرار وقيل هو من القُرّ البارد وهذا اقرب لانّه يقال في ضده سخنت عينه وقوله معا في موضع الحال وموضع تقر بها عيناى جر على ان يكون صفة للذة اى كل لذة تبرد عيناى بها وتُسَرّ نفسى بحصولها

مَضَى صَاحِبِي وَٱسْتَقْبَلَ ٱلدَّهْرُ مَصْرَعِي ولا بُدَّ أَنْ أَلْقَى حِمَامِي فَأُصْرَعَا

معنى لا بد محالة وهو من البَدد والاتساع والتفريج كانه لضايق الامر فيه فلا اتساع معه ويقال لا بد من ان يكون كذا وكذا ولا بد ان يكون كذا وان يحذف حرف الجر معه كثيرا *

وقال ابن المُقَفَّع يرثى يحيى بن زياد وقيل يرثى ابن ابى العَوْجاء عبد الكريم

رُزِئْنَا أَبَا عَمْرٍو ولا حَيَّ مِثْلَهُ فَلِلّهِ رَيْبُ ٱلْحَادِثَاتِ بِمَنْ وَقَعْ

الثانى من الطويل والقافية متدارك يقول أُصِبْنَا بابى عمرو وهو مفقود النظير وموضع ولا حَيَّ مثله نصبٌ على الحال والعامل فيه رزينا ثم قال على وجه التعجب لله ريبُ الدهر باى رَجُلٍ وقع وقوله من وقع منقطع عما قبله وان كان فاعل وقع الضمير العائد الى الريب المستكنّ فيه لان قوله لله ريب الحادثات كلامٌ مستقل بنفسه فيما يفيد من اكبار الشان وتفظيع الحال واضافة الشى الى الله تفخيم وتعظيم على ذلك قولهم بيتُ الله وان كانت المساجد كلها لله ولله دره وقوله بمن وقع مستقل بنفسه ايضا وفيه استعجابٌ من ان يكونَ الدهر يعرضُ لمثله او يلمّ به مع فخامة امره ولو قال ومن وقع فراد واوا لكان اكشف في المعنى المراد منه ولا يمتنع ان يكون من وقع في موضع الحال كانه قال لله ريب الحادثات واقعا بمن وقع موثّرا موجعا ويكون حالا للريب والعامل فيه ما دل عليه قوله لله ريب الحادثات

فَإِنْ تَكُ قَدْ فَارَقْتَنَا وتَرَكْتَنَا ذَوِى خَلَّةٍ ما فى انْسِدَادِ لَهَا طَمَعْ

قوله ما في انسداد لها طمع في موضع الجر لانه صفة لخلة

فَقَدْ جَرَّ نَفْعًا فَقْدُنَا لَكَ أَنَّنَا أَمِنَّا عَلَى كُلِّ ٱلرَّزَايَا مِنَ ٱلْجَزَعْ

يقول جلبَ الينا فقدك نفعا وهو أَمْنُنا من تسلط الجزع علينا لرزية مستأنفة اذ كان خوفنا عليك وحذرنا فيك واما جُلِب الفاءُ لمخالفة الجزاء الشرط لكونه مبتدأ وخبرا والمبتداء محذوف كانه دل فالامر والشان قد جر نفعا وقوله اننا امنّا يجوز فتح الهمزة وكسرها فاذا كُسِرت الهمزة فهو على الاستيناف ويكون جملة الكلام تفسيرا النفع المستجد واذا فتحت الهمزة من اننا يكون الكلام مهانا لعلة حصول النفع اى لاننا امنّا ويجوز ان يكون موضع اننا امنّا نصبٌ على البدل من نفعا وقوله على كل الرزايا على تعلق بقوله امنّا يقال هو امين على كذا وقد امنتُ على مالى عند

فلان من استعداد الايادى اليه اى لا تمتدّ وكذلك يعلو امنا على كل الرزايا من الجزع اى لا نجزع ولا يجوز ان يتعلق قوله على كل الرزايا بقوله من الجزع لانه لو كان كذلك لكان فى صلته والصلة لا تتقدم على الموصول ☆

وقال بعض بنى اسد

بَكِّي على قَتْلَى ٱلْعُدَانِ فَإِنَّهُمْ طَالَتْ إِقَامَتُهُمْ بِبَطْنِ بَرَامِ

الثانى من الكامل والقافية متواتر العدان من بنى اسد ثم من بنى نصر بن قعين واصل العُدَان فى اللغة ساحل من السواحل وبرام وخَزام بلاد بنى عامر اى طالت اقامتهم بمهبط ارض برام لانهم اموات

كَانُو عَلَى ٱلْأَعْدَاءِ نَارَ مُحَرِّقٍ وَلِقَوْمِهِمْ حَرَمًا مِنَ ٱلْأَحْرَامِ

محرق هو عمرو بن هند ومحرق وان كان صفة فى الاصل فقد صار كالعلم له لاشتهاره فى رجل واحد وعلى هذا قوله عليهنّ فتيان كساهم محرّق وقوله حرما من الاحرام نكّره لاختلاف الاحرام وهو حَرَمُ الله تعالى بمكة والشام وحرم رسول الله صلى الله عليه بالمدينة

لَا تَهْلِكِي جَزَعًا فَإِنِّي وَاثِقٌ بِرِمَاحِنَا وَعَوَاقِبِ ٱلْأَيَّامِ

انتصب جزعا على انه مصدر لعلة ولا يمتنع ان يكون فى موضع الحال يريد جازعة وهذا الجزع الذى نهاها عنه ليس يريد به الحزن لعدمه واما يريد به الحزن لسلامة الواتر على مر الايام لا غير الا ترى انه قال فانى واثق برماحنا وقوله وعواقب الايام يشير به الى تغير الزمان

عَادَاتُ طَيٍّ فِى بَنِى أَسَدٍ رِيُّ ٱلْقَنَا وَخِضَابُ كُلِّ حُسَامِ ☆

وقال الآخر

نُعِي لِى أَبُو ٱلْمِقْدَامِ فَٱسْوَدَّ مَنْظَرِى مِنَ ٱلْأَرْضِ وَٱسْتَكَّتْ عَلَيَّ ٱلْمَسَامِعُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك استكت استدّت فلم تسمع شيئا ويقولون استكت مسامعه من العطش ومن الجوع ويستعيرون ذلك فى كل امر عظيم يعظم عليهم واما يقولونه كالمستعار لا ان المسامع تستك فى الحقيقة قال انائى ابيت اللعن انك لمتنى وتلك التى تستك منها المسامع واما قول عبيد دعا مَعاشرُ فاستكت مسامعهم يا لهف نفسى لو يدعو بنى اسد وانما اراد انهم لم يجيبوه فكانهم صُمّ وقوله اسود منظرى اى اظلمت علىّ الارض واستكت من قولهم بئر سكوك اذا كانت ضيّقة الخرق وقال ابو هلال اى عشيت وصممت لشدة الامر الذى لقيت حين نُعِيَ لى ومنه اخذ ابو تمام أصَمّ بك الناعى وان كان اسمعا

وأقبلَ ماءُ العينِ من كلِّ زفرةٍ ... وردَتْ لم تستطعها الأضالعُ

الزفير النحيب وهو تردد البكاء فى الجوف يقول انها تشتدّ حتى لا تستطيعها الاضلع ٭

وقال اخر

قَدْ كانَ قبلكَ أقوامٌ فُجِعْتُ بِهِمْ ... خَلَّى لَنا فَقْدُهُمْ سَمْعًا وأبصارا

أنْتَ الذى لم تَدَعْ سَمْعًا ولا بَصَرًا ... الّا شفَا فأمَرَّ العَيْشَ إمْرارا

٣٩ من ثانى البسيط والقافية متواتر قوله فجعت بهم الجملة فى موضع الصفة لقوله اقوام وخلى لنا هلكهم فى موضع خبر كان والشفا البــاق من الشى القليــل وقوله لم يدع بالياء هو اقيس الروايتين لان الصلة جاءت على حذفها مع الموصول واذا رويته بالتـاء فعلى الخطـاب وقال سمعـا وابصارا لان السمع اسم للجنس فهو كالجمع ٭

وقال الشَّمَرْدَلُ بن شريكٍ او نَهْشَلُ بن حَرِّيّ الشمردل الطويل من الناس وغيرهم قال العجلىّ سلم كجذع النخلة الشمردل يصف عنق بعير والنهشل الذئب ومن اسمــائه النَّهْشَر والنهسر ونُوالة ونالان ونشبة والسِرحــان والشَيذمان والشَيْـذان والخَنْبَعْـور والعـمَلّس والعسلّـق والقلّوب والقلّيب والاطلس والعسّال والهملّع والسملّع وربما سمى ذُغلولا وابو جَعْدة وابو جُعَـادة وذو الأجْماع وابو مُعْطة وحَرِّىٌّ منسوب الى الحَرّ او الحرّة

بِنَفْسِى خَليلاىَ اللَّذانِ تبرَّضا ... دُمُوعِى حَتَّى أسْرَعَ الحُزْنُ فى عَقْلِى

الاول من الطويل والقافية متواتر تعلق الباء من بنفسى بفعل مضمر دل عليه جلية الحال كانه قال افدى بنفسى من اخالّه ومعنى تبرضا افنيا دموعى شيـا فشيا لان التبرض التبلغ والتطلّب من هاهنا وهاهنا وماء بَرْض اى قليل وبرض لى من ماله برْضا اذا اعطاك القليل قال لعمرك اننى وطِلابَ سَلْمَى لكالمتبرّض الثمد الظَّنونا اى بكيت عليهما حتى قل دمعى فكانهما قللاه والدمـع اذا جـرى خفّف من الحزن فلما قلّ إسرع الحزن فى عقله فاختلط

ولَوْلا الأُسَى ما عِشْتُ فى النَّاسِ ساعةً ... ولكنْ اذا ما شِئْتُ جاوَبَنى مِثْلى

قوله فى الناس اى مع الناس وَمُختلطا بهم موضع فى الناس نصب على الحـال والكلام جواب لو لا وخبر المبتدا الذى هو الاسى محذوف استغنى عنه بجواب لو لا يقول لو لا ان لى بالناس اسوة فى مصايبهم فاورثنى ذلك تماسكا وصبرا لقتلت نفسى فلم اعش ساعة من عمرى ولكن متى شئت وجدت لنفسى اقرانا ان دعوتهم اجابونى وان استعـدتهم اسعدونى قال الخليل الإسعاد يستعمـل فى المساعدة على البكاء خاصة ٭

وقال أيضاً والمرثى مالك بن حرق اخو [illegible]ل ويكنى ابا ماجد قتل بصفّين مع على عليه السلم وكان شجاعاً

أَغَرُّ كَمِصْبَاحِ الدُجُنَّةِ يَتَّقِى قَذَا الزَّادِ حَتَّى تُسْتَفَادَ أَطَايِبُهْ

الثانى من الطويل والقافية متدارك الدجنة الظلمة ولهلة مدّجان والدَّجْن الباس الغَيْم ومن روى قَذَى الزاد بالذال معجمة فانه يريد انه يزهد فى خبايث الزاد وما يشين اخذه الى ان يستفيد الطيبات منه ويجوز ان يريد بقوله قذى الزاد ما يفىُّ عليه غدرا او خيانة ويشير بالطيبات الى ما كان من حله ووجهه لا عار فى اكتسابه ومن روى قدا الزاد فالقدا الرايحة الطيبة يقال قدر قدية اذا كانت طيبة الرايحة اى لا يتشمم الزاد ورايحته حتى ينتقيه طيبا والاول أجود وذلك انه اراد بالقذى الخبيث وقد طابق الطيب به

وَهَوَّنَ وَجْدِى عَنْ خَلِيلِىَ أَنَّنِى إِذَا شِئْتُ لاقَيْتُ ٱمْرَأً مَاتَ صَاحِبُهْ

أَخٌ مَاجِدٌ لَمْ يُخْزِنِى يَوْمَ مَشْهَدٍ كَمَا سَيْفُ عَمْرٍو لَمْ تَخُنْهُ مَضَارِبُهْ

لم يُخزنى اى لم يُهِنّى من الخزى وهو الهوان او لم يخجلنى من الخزاية وهو الاستحياء يوم مشهد يوم اجتماع الناس وسيف عمرو هو الصمصامة وخيانة السيف النبوة عند الضريبة وكان سيف عمرو لا ينبو فاستوهبه عمر بن الخطاب فوهبه له فقيل لعمر انه غيره وانه ضنّ بالصمصامة فذكر عمر ذلك فغضب عمرو بن معديكرب وقال هاته فاخذه ودخل دار ابل الصدقة فضرب عنق بعير بضربة واحدة فابانها وقال انما اعطيتك السيف لا الساعد وارتفع قوله اخ ماجد على انه خبر مبتداء مضمر وقوله كما سيف عمرو لو رويت كما سَيْفِ عمرٍو بالجرّ لجاز وتجعل ما صلة والسيف ينجرّ بالكاف ومثله قوله كما العَظْم الكسير يُهاض حتى وان رفعته كان مبتداء وكذلك السيف وتكون ما الكافة كقوله تعالى ربما يودّ الذين كفروا والضمير من قوله لم تخنه يرجع الى عمرو وان شئت الى السيف *

وقال الأَسْوَدُ بن زَمْعَةَ بن المُطَّلِب بن نوفل يرثى ابنه زمعة بن الاسود وقتل يوم بدر مع قريش مشركا وفى نسخة المطلب بن اسد بن عبد العُزّى وزمعة اسم الرجل ماخوذ من قولهم لهُنَيّة تكون فى خلف الشاة من خلفه زمعة وزَمَعٌ فى الجمع واستعير ذلك فى غير الظلف قال دريد بن الصمّة يا ليتنى فيها جَذَعْ أخُبُّ فيها وأَضَعْ أَقُودُ وَطْفاءَ الزَمَعْ كانه شاة صَدَعْ وزعم قوم انه يقال لكلاء ليس بالكثير زمعة وكذلك للنهر الصغير والمسيل الضيق وقالوا للرجل الدنى هو من زمع القوم شبّهوه بالتى تكون فى الظلف قال جرائيم تحتّ نمارَ نجد وانت تُعَدّ فى الزمع الدوانى

أَتَبْكِى أَنْ يَضِلَّ لَهَا بَعِيرٌ وَيَمْنَعُهَا مِنَ النَّوْمِ السُّهُودُ

الاول من الوافر والقافية متواتر اتبكى لفظه لفظ الاستفهام ومعناه الانكار سبب هذه الابيات ان قريشا كانت حرّمت البكاء على قتلاها يوم بدر وقالو يشمت بنا محمد واصحابه ولا نبكى قتلانا حتى ناخذ بثارهم وكان الاسود بن زمعة يحب ابنه زمعة وكان قد اصيب له ثلثة بنين زمعة وعقيل والحارث واحب ان يبكى عليهم ولم يجب ان يخالف قومه فسمع يوما بكاء ناشدة بعيرا فقال لقايده وكان قد كُفّ بصره انظر ما هذا البكاء لعل قريشا بكت على قتلاها فابكى على ابى حَكيمة يعنى زمعة فقد احترقت كبدى فقال هذا بكاء امراة تنشد بعيرا لها اضلته فانشا يقول الابيات

فَلا تَبْكى على بَكْرٍ ولاكِنْ على بَدْرٍ تَقاصَرَت الجُدُودُ

البكر الفتى من الابل والجمع بكارة وقوله تقاصرت الجدود اى تواضعت الحظوظ ومعناه انه يستهين فقد المال ويستعظم فقد النفوس وتقاصرت تفاعلت من القصور والعجز لا من القصر الذى هو ضد الطول كانها تبارت فى القصور يدل على ذلك انه يقال قَصَرْتُ كذا على كذا اى حبسته عليه ومنعته من الذهاب عنه حتى صار كالعاجز عن غيره ويقال ايضا قصرته على كذا اذا رددته الى دون ما اراد ومنه القَصْر فى الصلاة ويقال تقاصرت الى فلان نفسه ذلا وقصر السهم عن الهدف فهو قاصر ولا يمتنع وان كان الاول هو الوجه ان يجعل من القِصَر ويكون ضد تطاولت ويكون على موضوعا موضع الباء كما يقال عمر على ماء كذا وهم بماء كذا وقال ابو هلال تقاصرت الجدود اى عثرت والعاثر يتطاطا عند العثار فيتقاصر والعثار فى الجد مثل وكذلك التقاصر ويجوز ان يقال انه اراد بالجدود الاعمار اى تقاصرت اعمار من قتل ببدر يعنى انه قتل من قتل من المشركين فذهب بهم عز قريش اى لا تبكى على بكر وابكى على من تقاصرت جدودهم ببدر فهلكو وكانت بدر سوقا من أسواق العرب تقوم ثمانية ايام من ذى القعدة وكانت وقعة بدر فى شهر رمضان السنة الثانية من الهجرة

أَلَا قَدْ سَادَ بَعْدَهُمُ رِجَالٌ وَلَوْ لا يَوْمُ بَدْرٍ لم يَسُودُو

يعرّض بابى سفيان بن حَرْبٍ لانه راس قريشا لما قتلت اشرافهم ❊

وذكرو ان رجلين من بنى أسد خرجا الى اصبهان فآخيا دهقانا بها فى موضع يقال له رَاوَنْدُ فمات احدهما وهم الآخر والدهقان ينادمان قبره يشربان كاسين ويصبان على قبره كاسا فات الدهقان فكان الاسدى ينادم قبريهما ويترنم بهذا الشعر وكان يشرب قدحا ويصب على قبريهما قدحين

خَلِيلَيَّ هُبَّا طَالَ ما قَدْ رَقَدْتُمَا أَجِدَّكُمَا لا تَقْضِيَانِ كَرَاكُمَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك قوله طالما يجوز ان يكون ما الكافة وقد ركّب مع طال

تركيبا واحدا حتى صار معا كالشي الواحد ويجوز ان يكون ما منفصلا من طال ويكون مع الفعل الذى بعده في تقدير المصدر كانه قال طال وقودكما فانا كتب المركب مع ما يجب ان يوصل احدهما بالاخر واذا كتب الثانى فصل بين طال وبين ما واجدكما انتصب على المصدر ذكره سيبويه فيما ينتصب من المصادر توكيدا لما قبله ومثله فى الاستفهام اجدك لا تفعل كذا كانه قال اجدًّا غير انه لا يُستعمل الا مضافا فهو يجرى فى التاكيد مجرى حقًّا وفى الاضافة جَهْدَكَ ومعاذ الله والمعنى اتجعلان فعلكما جدا وطالما قد يكتفى به اذا كان المتقدم من الكلام يشتمل على ما قد استُطيل وعلى ذلك هز ما وشدّ ما

ألَمْ تَعْلَما ما لى بِرَاوَنْدَ كِلِّها ولا بِخُزَاقٍ مِنْ حَبِيبٍ سِواكُمَا

الم تعلما هو لم ادخل عليه الف الاستفهام والاستفهام كالنفى فى انه غير موجب ونفى النفى ايجاب لذلك قرن بالم فيما كان واجبا واقعا لانه يتضمن من التحقيق والتثبيت فى التقرير وتاكيد المقرَّر على المخاطَب مثل ما يتضمنه القسم لو أتى به بدله لذلك عقّبه بما يعقّب به القسم وهو ما النافية وكذلك الله يعلم ويعلم الله ويشهد الله والله يشهد يستعمل استعمال الايمان وكذلك قول القايل ولقد علمتُ لتَاتِيَنّ منية ما بعدها خوف علىّ ولا هَدَمْ فقوله ولقد علمت جار مُجرى اليمين فيما ذكرت من التاكيد ولو لا ذلك لما عقّب بما يكون جواب اليمين وقوله الم تعلما اصله تعلمان ودخلت الم للتقرير وقوله ما لى براوند من صديق فى موضع المفعول لتعلمان لان تعلم هذه فى موضع تعرف كقوله تعالى ولقد علمتم الذين اعتدَوْا منكم فى السَّبت وكذلك لقد علمت لتاتين ودخلت علمت ليوكّد بها لانك اخرجت الكلام بها من ان يكون على سبيل التظنى او من خبر مُخْبِر فيكون احالة عليه واللام من لتاتين له الصدر فيمنع علمت من العمل واذا كان كذلك كان موضع لتاتين نصبا على انه مفعول علمت وقوله من صديق فى موضع الرفع على ان يكون اسم ما وفايدة من الاستغراق وسواهما فى موضع غير وهو صفة لصديق

أُصُبُّ على قَبْرَيْكُمَا من مُدَامَةٍ فَإلاَّ تَنَالاَهَا تُرَوِّ ثَرَاكُمَا

ويروى فان لم تذوقاها ابل ثراكما وقوله من مدامة موضعه نصب على انه مفعول اصب ومن للتبعيض وقوله ابل يجوز ان تبنيه على الفتح والضم والكسر لانك تدغم وان كان معربا فيلتقى بنقل الحركة عن العين الى الفاء ساكنان ثم تبنى على الكسر لانه الاصل فى التقاء الساكنين او على الفتح لخفته او على الضم للاتباع والاختلاف فى ادغام المعرب من كل العرب فاما المبنى فبعض يظهر التضعيف فيه فيقول ارْدُدْ وبعض يقول رُدَّ فيدغم وان كان مبنيا الا ان الاصل فى الادغام للمعرب ثم حمل المبنى عليه فاعلمه والجثا جمع جثوة وهو التراب المجتمع ويقال للقبر جثوة وجمعه جُثًى قال عدى بن زيد عالمٌ بالذى يريد نَصوح لِلّبِيبِ عَفٌّ على جثاه نَحُورُ اراد انه مقيم فى ملكه لانه ورثه عن ابايه وهذا كما قال حَسَّانُ اولاد جَفْنَةَ حول قبر ابيهم قبر ابن مَارِيَةَ الكريم المُفْضل ويجوز ان يكون الشاعر اراد انه ينحر على القبور لاطعام الناس كما يفعله اهل هذا العصر من الصدقة عن الميت

أُقِيمُ على قَبْرَيْكُمَا لَسْتُ بَارِحًا طَوَالَ اللَّيَالِي أَوْ يُجِيبُ صَدَاكُمَا

لست بارحا فى موضع الحال كانه قال اقيم ملازما ابدا وطوال انتصب على الظرف والعامل فيه يجوز ان يكون بارحا ويجوز ان يكون اقيم وقوله او يجيب او بدل من الا والفعل بعده انتصب بان مضمرة والعرب تقول عظام الموتى تصير صداءا وهاما لذلك قال او يجيب

وأَبْكِيكُمَا حَتَّى المَمَاتِ وما الذى يَرُدُّ على ذى عَوْلَةٍ أَنْ بُكَاكُمَا

يروى أن بكاكما وإن بكاكما فاذا فتحت الهمزة يكون موضعه من الاعراب الرفع على ان يكون فاعل يرد لان أنْ مع الفعل فى تقدير المصدر وانْ رويت انْ بكسر الهمزة كان شرطا وجوابه يدل عليه ابكيكما من مصدره كانه قال وما الذى يرد البكاء على ذى عولة ان بكاكما ومنه من كذب كان شرا له ومن صدق كان خيرا له اى كان الكَذِبُ شرا له وكان الصدق خيرا له والعويل صوت الصدر ومنه العولة وقد اعولت المراة

جَرَى النَّوْمُ بَيْنَ اللَّحْمِ والجِلْدِ مِنْكُما كَأَنَّكُمَا سَاقِى عُقَارٍ سَقَاكُمَا

وقال عبد الملك بن عبد الرحيم الحارثى يكنى ابا الوليد وهو شامى كلامى شاعر

إِنِّى لأَرْبَابِ القُبُورِ لَغَابِطٌ بِسُكْنَى سَعِيدٍ بَيْنَ أَهْلِ المَقَابِرِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك سكنى مصدر كعذرى وبشرى وهو ان تسكن انسانا منزلا بلا كراء والمنزل سَكَنٌ ومسكن ومعنى البيت انى اغبط الموتى بحصول سعيد فيما بينهم

وَإِنِّى لَمَفْجُوعٌ بِهِ إِذْ تَكَاثَرَتْ عُدَاتِى وَلَمْ أَعْتِفْ سِوَاهُ بِنَاصِرِ

سواه بناصر فى موضع النصب على انه استثناء مقدم

فَكُنْتُ كَمَغْلُوبٍ عَلَى نَصْلِ سَيْفِهِ وقَدْ حَزَّ فِيهِ نَصْلُ حَرَّانَ ثَائِرِ

النصل اسم حديدة السيف لذلك صلح اضافته الى سيفه وان كان قد يستعمل استعمال السيف يقول كنت كمن غلب على حدته اشد ما كان حاجة اليها

أَتَيْنَاهُ زُوَّارًا فَأَمْجَدَنَا قِرًى مِنَ البَثِّ والدَّاءِ الدَّخِيلِ المُخَامِرِ

يقال امجدنا من كذا اى اكثر لنا منه وامجدت الدابة اذا اكثرت علفها يقول اكثر قرانا من الحزن والداء المتمكن من القلب والمخامر ماخوذ من الخمر وهو ما واراك من الشجر ولما جعله مزورا اقام له قرى نرابه على عادته وهو حى

وَأَبنَا بِزرعٍ قَدْ نَمَا فِى صُدُورِنا مِنَ الوَجْدِ يُسْقَى بِالدُّمُوعِ البَوَادِرِ

نبّه بهذا الكلام على ان حزنه يزيد على مر الايام فهو كالزرع النامى الذى يسقيه الدموع والبوادر المستبقة لكثرتها وغلبتها واصل الزرع الانبات والزرعة البذر ويقال زرع له من بعد شقاء اذا اصاب مالا بعد الحاجة

وَلَمَّا حَضَرْنَا لِاقْتِسَامِ تُرَاثِهِ أَصَبْنَا عَظِيمَاتِ اللُّهَى والمَآثِرِ

اللهى افضل العطاء واجزلها والواحدة لُهية ولُهوة ومنه اللهوة التى تلقى فى الرحا والمآثر جمع مَأثرة وهو ما يوثر من المحامد اى لما حضرنا وجدنا المدارم والمحمد ما خلّفه دون المال

وَأَسْمَعَنا بِالصَّمْتِ رَجْعَ جَوابِهِ فَأَبْلِغْ بِهِ مِنْ نَاطِقٍ لَمْ يُحَاوِرِ

رجع جوابه اى مرجوع جوابه كما قال غيره اسال الارض من شق انهارك وغرس اشجارك وجنى ثمارك فان لم تجبك حوارا اجابتك اعتبارا وهذا ماخوذ من كلام بعض اليونانيين حين مات الاسكندر وقف عليه فقال قال ما وعظنا هذا الشخص بكلامه وهو لنا اليوم بسكوته اوعظ وقد اجاد ابو العتاهية حيث يقول وكانت فى حياتك لى عظات وانت اليوم اوعظ منك حيّا وقال صالح بن عبد القدوس ما الذى عاق ان تردّ جوابا ايها المعوِل الاديب الاريب ذو عظات وما وعظت بشى مثل وعظ السكوت اذ لا تجيب ٭

وقالت امراة من بنى شَيْبَانَ

وَقَالُوا مَاجِدًا مِنْكُمْ قَتَلْنَا كَذَاكَ الرُّمْحُ يَكْلَفُ بِالكَرِيمِ

الاول من الوافر والقافية متواتر انتصب ماجدا على انه مفعول مقدم ومنكم فى موضع الصفة له وموضع ماجدا منكم قتلنا موضع المفعول لقالوا وقوله كذاك الرمح يكلف بالكريم جواب لهذا الابتداء كانه قال فاجيبوا الرمح يكلف بالكريم كذاك فاشير بذاك الى الخبر الذى اقتصوه والكاف من كذاك كاف الخطاب لا موضع له من الاعراب وتلخيص الكلام الرمح يكلف بالكرام كلفا مثل ذلك الكلف والعامل فى كذاك يكلف والمعنى لما ادّعوا ماجدا منكم قتلنا فاجيبوا الرمح يعشق الكرام ويولع بهم مثل ذلك واكثر ما يجى الجواب فى اثر السوال من واحد فى القران كقوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار

بِعَيْنٍ أُبَاغَ قَاسَمْنَا المَنَايَا فَكَانَ قَسِيمُهَا خَيْرَ القَسِيمِ

قاسمنا المنايا يجوز بفتح الميم على ان تكون المنايا فاعلة وقاسمنا بسكون الميم على ان تكون المنايا مفعولة قال ابو العلاء اباغ يجب ان يكون من الابغ وهو لفظ ممات ويجوز ان تكون

الهمزة مبدلة من الواو لانهم قالو وُبِقْتة اذا عبته وقيل ان الوبغ فساد فى ريش الطاير او وبر البعير وقسيم الانسان هو الذى يقاسمه كما ان شريبه الذى يشاربه والقسيم فى البيت واقع فى لفظ الذى هو قسم للمنايا فوضعته فى موضع القسم لانك اذا قلت قسمت فلانا فاخذ قسمه فقسمه الذى يقسم وهو مفعول وجاز ان يجعل قسيما فى معنى مقسوم لان الغرض ذلك والقسم يقتضى مفعولا الاخر كانه قال قاسَمْنا المنايا الناسَ والاحباب وقال النمرى عين ابارغ موضع كانت فيه وقعة لهم والوله قسمنا المنايا اى اخذت بعضا وتركت بعضا فكان من اخذت خيرا ممن تركت لانها اخذت من كان اشد فنذا واعظم جراءة قال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل عاطل بل باطل ولم ينصف اى باطل بن باطل خلط فى هذا التفسير وذلك انه لم يعرف القصة وكم المرثىّ او احد ام اثنان ام جماعة ومعنى البيت ان المنايا لما قاسمتهم اخذت قسمها خير قسم وهما المرثيان بهذا البيت ولم ياخذ هاولاء من المنايا شيا لم ينتصفو منها وهذا مثل قول الاخر اذا ما المنايا قاسمت بابن مِسْتحل اخا واحدا لم يُعْطَ نصفا قسيمُها فاب بلا قسم وابت بقسمه الى قسمها لاالمنْ قسيما يحيمها وهذا الشعر لبنت قُرْوةَ بن مسعود ترثى فروة وقيسا ابنى مسعود بن عَمرو بن عمر ابن ابى ربيعة وقتلا مع المنذر ذى القرنين يوم عين اباغ يوم قتل المنذر وكان الذى قتل المنذر شِمرَ بن عمر الحنفى وكان مع الحارث بن ابى شِمر الغسّانى وهو المنذر بن امرى القيس وامه ماء السماء النمرية وهو يوم يقول المنذر كريم وافى مطَّرِعه ❊

وقال عُتَىٌّ بن مالك العقيلى قال ابو الفتح عتى يجوز ان يكون تحقير عات على الترخيم وان يكون تحقير عُتُوّ قال ولا اقول ان المصدر حُقِّر لكنه سمى به ثم حُقِّر كما يحقّر القصَل فصيلا والعلاء عُلَيّا واصل تحقير عُتُوّ عُتَيّىٌ بثلث يائات حذفت الاخرة كما حذفت من تحقير احوى أُحَىٌّ وحكى ابو الحسن ان منهم من يقول ان المحذوفة فى تحقير عَطَساء اذا قلت عُطَىٌّ هى الوسطى ويجب ان يكون ذهب الى ذلك من حيث كانت زايدة ولا يجوز ان يذهب الى ذلك فى نحو تحقير احوى لان الوسطى هنا عين

أَعَــدَّاءُ مَنْ لِلْيَعْمَــلاتِ على الْــوَجَــا وَأَضْيَــافِ لَــيْــلٍ بَيَّتُو لِنُزُولِ

الثالث من الطويل والقافية متواتر نادءه مسايلا له على طريق التوجع واليعملات النوق السراع والوجا هو الحفا واليعملة الناقة التى تصبر على العمل والسير لانهم يقولون اعملت الناقة اذا ركبتها فى السفر وقال الخليل اليعملة لا يوصف بها الا النوق وقال غيره يقال للجمل يعمل اسم له من العمل كما يقال يَعْمَلة وانشد اذ لا ازالُ على اقتاد ناجية صهباء يعملة او يَعْمَلٍ جَمَلِ اراد او جمل يعمل وموضع على الوجا نصب على الحال كان فناءه كان مالفا للاضياف وتجمعا للعفاة وقوله بيتو الى بيتو الحى لينزلو ويضافو

أَعَــدَّاءُ مــا لِلْعَيْشِ بَعْــدَكَ لَــذَّةٌ ولا لِخَلِيــلٍ بَهْجَةٌ بِخَلِيــلِ

البهجة على ضربين احدهما السرور والاخر الحسن رجل بَهِج مسرور وبَهِيج حسن

أَعَدّاءُ ما وَجْدِي عَلَيْكَ بِهَيِّنٍ وَلَا الصَّبْرُ إِنْ أُعْطِيتُهُ بِجَمِيلِ☆

وقال ايضا والوزن واحد

كَأَنِّيَ وَالعَدَّاءَ لَمْ نَسْرِ لَيْلَةً وَلَمْ نُزْجِ أَنْضَاءًا لَهُنَّ ذَمِيلُ

اى كانى واياه لم نجتمع فى مسير قط

وَلَمْ نُلْقِ رَحْلَيْنا بِبَيْدَاءَ بَلْقَعٍ وَلَمْ نَرِمِ جَوْزَ اللَّيْلِ حَيْثُ يَمِيلُ

ادخل الالف واللام على العداء لانه صفة فى الاصل كالحسن والعباس واذا اتيت به بلا الف ولام فلانك جعلته علما فصار معرفة بالعلمية واذا ادخلت الالف واللام عليه فانك راعيت حاله وهو صفة ثم جعلتها نفس المسمى وادخلت الالف واللام عليه فعلى الاول لا يفيد الاسم فى المسمى شيا اكثر من تمييزه عن غيره وعلى الثانى افاد معنى الوَصْفية فيه مع التمييز فصار كالصفات الغالبة الجارية مجرى الالقاب فى التخصيص والازجاء السوق والذميل ضرب من السير وهو اعلى من العنق وقوله ولم نلق رحلينا لو قال رحالنا لكونهما اثنين من اثنين تجرى مجرى قوله تعالى فقد صغت قلوبكما كان ادخل فى الاستعمال لكنه اتى به على الاصل وقوله ولم نرم جوز الليل حيث يميل اراد حيث يميل الليل وحيث هذا ظرف زمان يريد فكانا لم نرم بانفسنا جوز الليل حيث يميل اى وقت ميله يشير الى جنوحه واشرافه على تهوره ومما جاء فيه وهو للزمان دون المكان عند ابى الحسن الاخفش قوله للفتى عَقْل يعيش به حيث تهدى ساقَه قدمُهْ لان المعنى للفتى عقل يعيش به مدة سعيه وحياته ونهوضه بساقه فى امره ويجوز ان يكون حيث ظرفا لمكان ويكون المعنى انا نعتسف الطريق بحيث مال الليل ملنا معه☆

وقال ابو الحَجْنَاء هو تانيث الاحجن وهو الاعوج ومنه المحجن للعصا العوجاء الراس كالصولجان ويهصر بها اطراف الشجر ونحوها وتكسير احجن وحجناء حُجْن

أَضْحَتْ جِيَادُ ابن قَعْقَاعٍ مُقَسَّمَةً فى الأَقْرَبِينَ بِلا مَنٍّ ولا ثَمَنِ

الاول من البسيط والقافية متراكب القعقاع والقعقعانى فى اللغة هو الذى اذا مشى سمع لمفاصله تقعقع واراد بالاقربين وُرّاثه

وَرِثْتَهُمْ فَتَسَلَّوْا عَنْكَ إِذْ وَرِثُوا وَمَا وَرِثْتُكَ غَيْرَ الهَمِّ والحَزَنِ

السلو طيب النفس عن الشى والتسلى تكلف السلوان وورثت الرجل وورثته بمعنى واحد وقال ابو زيد ورّثت الرجل اذا ادخلته فى الميراث ولا حق له فيه☆

وقال الاخر

لَنِعْمَ الفَتَى أَضْحَى بِأَكْنَافِ حَايِلٍ غَدَاةَ الوَغَا أَكْلَ الرُّدَيْنِيَّةِ السُّمْرِ

الاول من الطويل والقافية متواتر مَحْمُودٌ نعم محذوف مكانه قال نعم الفتى فتى اضحى وانتصب اكل على انه خبر اضحى وباكناف حايل ظرف مكان وغداة الوغا ظرف زمان وتعلقا جميعا باضحى ويجوز ان يجعل باكناف حايل الخبر وينتصب اكل على الحال ولا يمتنع ان ينتصب غداة بما دل عليه باكناف حايل من الفعل المضمر ويجوز ايضا ان يكون العامل فيه اكل لانه ليس بمصدر فلا يعمل ما في صلته فيما قبله والاكل الطُعم واضافته الى الردينية لم يُفد فيه اختصاصا الا ترى ان فايدته وهو مضاف مثل فايدته لو نوّن فقال اكلا للردينية ومعنى البيت محمود في الفتيان فتى حصل بجانب هذا الوادى غداة الحرب طعما للردينية السمر واللام من لنعمر جواب قسم مضمر

لَعَمْرِى لَقَدْ أُرْدِيتَ غَيْرَ مُزَلَّجٍ ولا مُغْلِقٍ بابَ السَّمَاحَةِ بِالْعُذْرِ

اللام في لعمرى لام الابتداء وخبر المبتداء محذوف كانه قال لقد أُهلكت غير ضعيف ولا جبان وقت المدافعة والممانعة والمزلج الناقص المروة واصله في صغر الجسم وقلة الطعم والزّلج السرعة في المشى فرس زلوج سريع في المشى اى هلكت وانت سخى تام المروة غير بخيل يعتذر اذا طلب منه الشى ولا يبذله

سَأَبْكِيكَ لا مُسْتَبْقِيًا فَيْضَ عَبْرَةٍ ولا طَالِبًا بِالصَّبْرِ عَاقِبَةَ الصَّبْرِ

عاقبة الصبر السلو والاجر يقول لا اسلو للاجر ولا استبقى الدموع ٭

وقال خَلَفُ بن خَلِيفَةَ

أُعَاتِبُ نَفْسِى أَنْ تَبَسَّمْتُ خَالِيًا وَقَدْ يَضْحَكُ المَوْتُورُ وَهُوَ حَزِينُ

ثالث الطويل والقافية متواتر انتصب خاليا على الحال من اعاتب وان تبسمت بفتح الهمزة معناه لان تبسمت ومن اجل تبسمي ولك ان تكسر الهمزة من ان فيكون شرطا ويكون جوابه ما دل عليه اعاتب نفسى والمعنى اذا خلوت بنفسى اعتبها لما يتفق منها من متابعة الناس على تصرفهم في المؤانسة وقد يتبسم الموتور من غير سرور واصل الوتر النقصان وذلك انه ناقص عن الشبع والموتور الذى نُقص من مال او عدد

وَبِالدَّيْرِ أَشْجَانِى وَكَمْ مِنْ شَجٍ لَهُ دُوَيْنَ المُصَلَّى بِالبَقِيعِ شُجُونُ

الاشجان جمع شَجَن وهو الحزن في ادنى العدد والشجون جمعه الكثير ودوين تصغير دون في دون المصلى بقليل ولا يقال عُنَيْد في تصغير عِنْد لان عند عبارة عن غاية القرب يقول بهذه مواضع حاجاتى وهمومى وكم من حزين له هناك هموم واحزان

رُبًى حَوْلَهَا أَمْثَالُهَا إِنْ أَتَيْتَهَا قَرَيْنَكَ أَشْجَانًا وَهُنَّ سُكُونُ

ربى موضعه رفع على انه بدل من قوله شجون ويعنى به القبور المسنمة وحولها امثالها صفة للربى وما اشار اليه من المماثلة وقرينك اشجانا يعنى القبور اذا جيتها لا يقرينك غير الغم وهن سكون اى ساكنة لا تتحرك ولا تنطق وهى مع ذلك تحزن وتبكى

كَفَى الهَجْرَ أَنَّا لم يَضِحْ لك أَمْرُنَا ولم يأْتِنَا عَمَّا لَدَيْكَ يَقِينُ

اى كذا الهجر هجر الموت لا هجر البين لان كل واحد منا لا يعرف خبر صاحبه المهجور ولقد يُعْرَف خبر الهاجر ✿

وقال عبد الله بن ثعلبة الحَنَفيّ

لِكُلِّ أُنَاسٍ مَقْبَرٌ بِفِنَائِهِمْ فَهُمْ يَنْقُصُونَ والقُبُورُ تَزِيدُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر مقبر موضع القبر وكانّ المقبرة اكثر قبورا من المقبر

وَمَا إِنْ يَزَالُ رَسْمُ دَارٍ قَدَ اخْلَقَتْ وَبَيْتٌ لِمَيْتٍ بِالْفِنَاءِ جَدِيدُ

هُمُ جِيرَةُ الأَحْيَاءِ أَمَّا جِوَارُهُمْ فَدَانٍ وَأَمَّا المُلْتَقَى فَبَعِيدُ

جيرة جمع جار واما الملتقى فبعيد اى الالتقاء لا يوجد مع دنو المجاورة ✿

وقال آخر

لا يُبْعِدِ اللّهُ إِخْوَانًا لنا ذَهَبُوا أَفْنَاهُمُ حَدَثَانُ الدَّهْرِ وَالأَبَدُ

من البسيط الاول والقافية متراكب معنى لا يبعد الله لا يُهلك الله يقال بَعِدَ الرجل فان قيل كيف قال لا يبعد الله وقد عقّبه بقوله افناهم حدثان الدهر والابد وهل الهلاك الا الفناء قلت هذه اللفظة جرت العادة فى استعمالها عند المصايب وليس فيه تطلب ولا سوال وانما هو تنبيه على شدة الحاجة الى المفقود وتنافى الجزع والتفجع به الا ترى ان الاخر قال يقولون لا تَبعَد وهم يدفنوننى واين مكان البعد الا مَكَانيا وحدثان الدهر نوايبه واراد بالابد نفس الدهر

نُمِدُّهُمْ كُلَّ يَوْمٍ مِنْ بَقِيَّتِنَا ولا يَؤُوبُ إِلَيْنَا مِنْهُمُ أَحَدُ

يجوز أن يكون المراد بقوله بقيتنا خيارنا يقال فلان من بقية قومه اى خيارهم ويجوز أن يكون الباقى منهم ✿

وقال القَطَمَّشُ الضَّبّى القطمشة اخذ الشى قهرا قال ومنه اشتق القطمش فى اسم رجل فهو على هذا اسم مرتجل وقال القطمس الرجل الكليل البصر فهو على هذا منقول من الصفة

إلى اللّه أشكو لا إلى النّاس أنّني أرى الأرض تبقى والأخلاء تذهب

الثانى من الطويل والقافية متدارك

أخلاء لو غيرُ الحِمامِ أصابكم عتبتُ ولكن ما على الموتِ معتبُ

قوله اخلاى على قصر الممدود والاجود ان تترك مدته على حالته وتحذف الياء من الاخرة فى النداء لان الكسرة تدل عليه

وقال أرْطاة بن سُهَيَّة المُرّىّ سهية امه وكنيته ابو الوليد وابوه زُفَر احد بنى مرة كان فى زمن بنى مروان

هَل أنتَ ابنَ ليلى إنْ نظرتك رائحٌ معَ الرَّكب أوْ غادٍ غداةَ غدٍ معى

الثانى من الطويل والقافية متدارك ادرج الف القطع فى هل انت وتلك لغة ونظرتك انتظرتك وكان مات له ابن فاقام على قبره حولا ياتيه كل غداة فيقول يا عمر ان امست الى المساء فهل انت رائح معى وياتيه عند المساء فيقول مثل ذلك ثم ينصرف فلما كان راس الحول تمثل بقول لبيد الى الحول ثم اسمُ السلام عليكما ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذرْ ثم قال

وقفتُ على قبرِ ابن ليلى فلم يكنْ وقوفى عليه غيرَ مبكىً ومجزعِ

عن الدهرِ فاصفحْ أنه غيرُ معتبٍ وفى غيرِ مَنْ قدْ وارتِ الارضُ فاطْمعِ

غير معتب اى لا يرضى احدا يقال اعتب الرجل صديقه اذا ارضاه

وقال آخر فى اخ له مات بعد اخ والوزن مثل الاول

كأنّى وصيفيّا خليلىَ لم نقُلْ لموقدِ نارٍ آخِرَ الليلِ أوْقدِ

فلو أنّها إحدى يدىَّ رُزيتُها ولكنْ يدى بانتْ على اثرها يدى

احدى مبتداء ورزيتها فى موضع الخبر يقول لو اصبت باحدى يدىّ لكان فى الباقية بعض الاجتزاء ولكن تبعت الاولى الثانية فادّى فقدهما الى انقطاع الحياة وحذف جواب لو لان المراد مفهوم وقوله فلو انها الضمير يجوز ان يكون للقصة ويجوز ان يكون للمصيبة كانه قال فلو ان القصة احدى يدىّ رزيتها

فَأَقْسَمْتُ لا آسَى على إثْرِ هالِكٍ قَدِى الآنَ مِنْ وَجْدٍ على هالِكٍ قَدِى

الآن موضعه نصب على الظرف ولا يجيء الا بالالف واللام وحكم الاسماء ان تكون منكورة شايعة في الجنس ثم يدخل عليها ما يعرّفها من اضافة او الف ولام فخالف الآن ساير اخواتها بوقوعه معرفة في اول الاحوال ثم لزم مع ذلك موضعا واحدا لان لزومها في هذه الحال لموضعه قد الحقه بشبه الحروف اذ كان حكم الحروف لزومها لمواضعها في اوّليّتها لا يزول عنها فبنى لذلك واختيرت الفتحة لخفتها يقول لا احزن بعده على هالك فقد بلغ حزنى منتهاه فليس فيه مزيد كما قال الرقاشىّ فَقُلْ للعطايا بَعْدَ فَضْلٍ تعطّلى وقُلْ للرزايا كُلّ يومٍ تَجَدَّدِى

وقال الخر في ابن له

هَوَى ٱبْنِى مِنْ عُلَا شَرَفٍ يَهُولُ عُقابَهُ صَعَدُهْ

من ثانى الوافر والقافية متراكب يقال صعد يصعَد صُعودا وصَعَدا وصُعدًا وقوله يهول عقابه صعده في موضع الصفة للشرف يقول هوى ابنى من اعلى شرف تخاف العقاب ان تعلوه من مشاقته عليها

هَوَى مِنْ رَأْسِ مَرْقَبَةٍ فَزَلَّتْ رِجْلُهُ وَيَدُهْ

زلت رجله اى انخلعت وبانت منه

فَلا أُمٌّ فَتَبْكِيهِ ولا أُخْتٌ فَتَفْتَقِدُهْ

لم يجعل فتبكيه فتفتقده جوابا للنفى لان الجواب يكون منصوبا لكنه عطفه على ما قبله وهو عطف جملة على جملة ومثله في القرآن ولا يُؤذَنُ لهم فيعتذرون لان المعنى لا يؤذن لهم ولا يعتذرون وكذلك هذا معناه لا ام له فلا تبكيه

هَوَى عَنْ صَخْرَةٍ صَلْدٍ فَفُزِّتْ تَحْتَها كَبِدُهْ

الصلد ما لا ينبت شيا من الحجارة ومن الارضين ومنه اصلد الزَّنْدُ اذا لم تخرُجْ منه النار وقال ابو العلاء اذا روى فُزّت تحتها كبده فهو من قولهم افززته اى ازعجته ومنه قول ابى ذُؤيب والدهرُ لا يبقى على حَدَثانه شَبَبٌ افزّته الكلاب مروَّعُ كانه يريد ان كبده زالت من موضعها وبعض الناس ينشد فُقِئَتْ ومنهم من يقول فُرِّتْ يريد فُرِيَتْ من تفرّى الاديم ويحمله على لغة طيئٍ يقولون المراة نُعتْ ان نُعِيَتْ والدار بُنَتْ اى بُنِيَتْ

أُلامُ عَلَى تَبَكِّيهِ وَأَلْمُسُهُ فَلا أَجِدُهْ

المسه بمعنى التمسه واللّمْس والمَسّ متقاربان في معنى الطلب والالتماس قال الله تعالى

وانا لمسنا السماء فوجدناها مُلِئَتْ حَرَسًا وكذلك قول الشاعر مَسِسْنَا من الاباء شيا اى طلبنا وفتّشنا وليس هو من المسّ باليد فى شى ويدل على ان معنى قولـه المسـ الطلبة لان عقّبه بقوله فلا أجده

وَكَيْـــفَ يُـــلَامُ مَحْـــزُونٌ كَبِـــيـرٌ فَاتَـــهُ وَلَـــدُهْ

لان الكبير اجزع للنايبة من الصغير لياسه من الولد ☆

وقال الاخر وقيل هو للعباس بن الاحنف وكان يكنى ابا الفضل وكان القنانيّ يسترذل شعره ثم سمع له لو كنتِ عاتبةً لَسَكَّن عَبْرتى أَملى رضاكِ وَزُرْتُ غير مُراقب لكنّ مللتِ فلم تكن لى حيلة صدُّ المَلول خلافُ صَدّ العاتب وهو معنى لم يسبق اليه فقال أَجْـدِرْ بمن بحث التراب ان يجد فيه اللؤلؤة والخرزة النفيسة

اذا ما دَعَوْتُ الصَّبْرَ بَعْدَكَ والبُكَا أَجَابَ البُكا طَوْعاً ولم يُجِبِ الصَّبْرُ

من اول الطويل والقافية متواتر قوله طوعا مصدر فى موضع الحال اراد اجاب طايعـا غير مجبَر يقال طاع له يطوع اذا انقاد له وهو طايع اى اذا استعنت بالبكاء والصبر اعـانني البكاء فبكيت ولم يطاوعنى الصبر فجزعت

فَإِنْ يَنْقَطِعْ مِنْكَ الرَّجَاءُ فَإِنَّهُ سَيَبْقَى عَلَيْكَ الحُزْنُ ما بَقِيَ الدَّهْرُ

يقول ان انقطع املى منك فان حزنى عليك باق ابد الدهر ☆

وقـال النـابغـة يرثى اخاه من امه وامه عاتكةُ بنت أُنيس الاشجعى

النابغة الفاعلة من نبغ اذا ظهر

لا يَهْنِىءِ النَّاسَ مَا يَرْعَوْنَ من كَلَاءٍ وما يَسُوقُونَ مِنْ أَهْلٍ وَمِنْ مَالِ

الثانى من البسيط والقافية متواتر دعـاء الصخر بموته الى ان دعـا على الناس كافة بان لا يهنّيهم الله ما يرعونه من كـلاء ويحوزونه من مال ويجوز ان يكون النـاس وان كـان لفظه عاما يختص بمن شمت بموته فقد قيل فى قوله تعالى الذين قال لهم الناس ان النـاس قد جمعو لكم انه كـان رجلا واحدا ولا يمتنع ان يكون اعتقد فى الناس كافة انهم نظرو اليه بعين الحاسدين ايام حيـاته لكماله وهذا مذهب لهم يقولون لا كانت الدنيـا بعد فلان ولا كانت بعدى ومن هنا اخـذ المحْدَث قوله اما دنيـاى نفسى فاذا تلفت نفسى فلا عاش أَحَـدٌ ليت ان الشمس بعدى غربت ثم لم يطلع على اهل بلد

بَعْدَ ابْنِ عاتِكَـةَ الثَّـاوِى على أَمَمٍ أَمْسَى بِبَلْدَةٍ لا عَمٌّ ولا خَال

نسبه الى امه تنبيها على ان الجامع بينهما كانت الاموة ويروى الشاوى على أبوى وهو موضع فيه قبره وذو امر موضع بعينه والامر حجارة تنصب ليهتدى بها وانما اخذت من الامارة وهى العلامة وقوله ببلدة لا عم ولا خال اى ببلاد الغربة

سَهْلِ الخَلِيقَةِ مَشّاءٍ بِأَقْدُحِهِ الى ذَوَاتِ الذُّرَى حَمّالِ أَثْقَالِ

ذوات الذرى الابل العظيمة الاسنمة حمال اثقال اى يتحمل اثقال الغرامات عن الناس ويلتزمها فى ماله

حَسْبُ الخَلِيلَيْنِ نَأْىُ الأَرْضِ بَيْنَهُمَا هَذَا عَلَيْهَا وَهَذَا تَحْتَهَا بَالِ

قوله وهذا تحتها بال يحتمل وجهين يجوز ان يكون بال خبر المبتدا وهو هذا اى وهذا بال تحتها والاخر ان يكون اراد باليا فسكن الياء للضرورة ونصبه على الحال لان الكلام قد تم قبله

وقال مُوَيْلِك المرموم يرثى امراته ام العلاء

امْرُرْ على الجَدَثِ الذى حَلَّتْ بهِ أُمُّ العَلاءِ فَنَادِهَا لَوْ تَسْمَعُ

الاول من الكامل والقافية متدارك يخاطب نفسه ويروى فحيها هل تسمع والفرق بين لو وما ودين هل ان لو ذهبه الشرط هنا والكلام به كلام من غلب القنوط عليه من ادراكها تحية من زارها وقل من حيث كان للاستفهام يحسر الكلام به كانه كلام راج او طامع فى سماعها ويكون المعنى حيها وانظر هل تسمع

أَنَّى حَلَلْتِ وَكُنْتِ جِدَّ فَرُوقَةٍ بَلَداً يَمُرُّ بِهِ الشُّجَاعُ فَيَفْزَعُ

معنى انى كيف ومن اين وفروق بناء للمبالغة ودخول الهاء فيها زادته مبالغة

صَلَّى عَلَيْكِ اللهُ مِنْ مَفْقُودَةٍ إِذْ لا يُلَايِمُكِ المَكَانُ البَلْقَعُ

الصلاة من الله الرحمة كانه يئس منها فاقبل يترحم عليها

فَلَقَدْ تَرَكْتِ صَغِيرَةً مَرْحُومَةً لَمْ تَدْرِ ما جَزَعٌ عَلَيْكِ فَتَجْزَعُ

النية به الاستيناف كانه اراد انها من صغرها لا تعرف المصيبة ولا الجزع لها وهى على حالها تجزع لانّ ما تاتيه من الضجر والبكاء وتتركه من النوم فعل الجازعين وفى القران ان تبدوا ما فى انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذّب من يشاء لك ان ترفع فيغفر على نية الابتداء كانه قال فهو يغفر لمن يشاء ومثل هذا كثير فى القران والشعر وعلى ذلك قوله فما هو الا أنْ اراها فجاءة فأبهتُ حتى ما اكاد اجيبُ ترفع ابهت على الاستيناف والابتداء

فَقَدَتْ شَمَايِلَ مِنْ لِزَامِكَ حُلْوَةً فَتَبِيتُ تُسْهِرُ أَهْلَهَا وَتَفَجَّعُ

الشمال خليقة الرجل وجمعه شمايل قال هُمُ قومى وقد انكرت منهم شمايل بُدِّلوها من شمالى

وَإِذَا سَمِعْتُ أَنِينَهَا فِى لَيْلِهَا طَفِقَتْ عَلَيْكِ شُؤُونُ عَيْنِى تَدْمَعُ

قوله طفقت عليك كقولك اقبلت تفعل كذا وجعلت تقول كذا *

وقال حَفْصُ بن الاحنف الكنانى ويروى لحسّان ويروى الأُخْيَف وهو الصحيح

قال ابو الفتح الربيل من ادم يقال له حَفْص اذا كان صغيرا والحفص مصدر حفصت الشى احفصه حَفْصا اذا جمعته من تراب وغيره وجمعه احفاص وحفوص والخَيَف ان تكون احدى العينين من الفرس سوداء والاخرى زرقاء وهو من الاختلاف ومنه مسجد الخَيْف وذلك انه انحدر عن الجبل فليس شَرَفا ولا حضيضا فهو مخالف لهما والناس اخياف مختلفون قال الناس اخياف وشتّى فى الشِّيَمْ وكلهم يجمعه بيت الادَمْ وكان ابو على يذهب الى ان عين الخيافة وهى الخريطة المنقوشة ياء وياخذها من هذا الموضع وذلك لما فيها من اختلاف الالوان ومن قال عندنا حفص بن الأَحْنَف فقد سها وقال ابو العلاء حفص ماخوذ من قولهم لزبيل من جلود الحفص وقد قيل ان ولد الاسد يسمى حفْصا وحفص بن الأُخْيَف يختلف فى لفظه فيقال الاحنف من حَنَف الرجْل وهو ان تقبل احدى الرجلين على الاخرى وقيل الحنف ان يمشى الانسان على ظاهر قدمه وقالت امراة وهى ترقّص الاحنف بن قيس فى حال الطفولة والله لو لا حَنَفٌ فى رجله ما كان فى فتيانكم من مثله ويروى الاخنف بالخاء والنون وهو ان يكون احد جانبى الجسم مخالفا للاخر ومن روى الاجنف فهو من الجنف اى الميل والظلم والاخيف بالخاء والياء قد مر تفسيره

لا يَبْعَدَنَّ رَبِيعَةُ بن مُكَدَّمٍ وَسَقَى الغَوَادِى قَبْرَهُ بِذَنُوبِ

الثانى من الكامل والقافية متواتر مكدم مسمى بقولهم حمار مكدم اذا كان به اثار الكدام يقال كدمه اذا عضه ومنه سمى الرجل كِداما وكُدَيْما وفى سَجْع يروى عن العرب اذا طلع النجمُ فالعُشْبُ فى حَطَمْ والعانات فى كَدَمْ يعنى بالنجم الثريا وحذف الالف واللام من المكدم كما مضى من الاسماء يقولون الوليد ووليد والحارث وحارث قال اذا هَبَّتْ رياح ابى عُقَيل دعونا عند هبّتها الوليدا وقال الكميت لا كَعَبْدِ المليك او كوليد او سليمان بَعْدُ او كهشام واستعار الذنوب للغيث وانما اصله فى الدلو المملوءة ماءا او المقارِبة للمَلْء وربما جعل الذنوب فى الحظ والنصيب

نَفَرَتْ قَلُوصِى من حِجَارَةِ حَرَّةٍ بُنِيَتْ على طَلْقِ اليَدَيْنِ وَهُوبِ

لا تَنْفِرِى يا نَاقُ مِنْهُ فَإِنَّهُ شِرِّيبُ خَمْرٍ مِسْعَرٌ لِحُرُوبِ

السبب الذى كانت الناقة فى ايقاد الحرب

لَوْ لا السِّفَارُ وَبُعْدُ خَرْقٍ مَهْمَهٍ لَتَرَكْتُهَا تَحْبُو على العُرْقُوبِ

قوله لو لا السفار كانت العادة فى العرب ان الواحد اذا اجتاز بقبر كريم حسان ماوى للاضياف ينحر راحلته وبنعمها للناس اذا اعوز الزاد ولم يتّسع يفعل ذلك نيابة عنه الا ان يمنع مانع من بعد سفر وما يجرى مجراه فصار هذا يعتذر من ابقايه على راحلته والحَبْو الزحف قبل القيام ويفعله البعير المعقول وهو يريد المشى ومنه الحابى من السهام وهو الذى يزحف الى الهدف

وقال ابو رياش كان من خبر هذه الابيات ان بنى فِراس كانو اصابو دما من بنى سُلَيْم بن منصور فودوه ثم ان نُبَيْشة بن حبيب خرج فى فرسان من بنى سليم حتى اذا كانو بالكديد من ارض كنانة لقو ربيعة بن مكدّم بذى غَضَل من امّيع فلما راى الرجع من بعيد قال لظعاينه اسرعْن النجاء فانى لا امن ان يكون هذا طلبا من عدو وعليكم قصد الطريق فانا واقف حتى يستبين لى الرجع فان خفت عليكم شيا اخذت بالقوم فى الحَمْر وعدلت بهم عن الطريق وموعدكن الكديد الى ثَنِيّة غزال او عُسْفانَ فان لم اوافكن فى بعض هذه المواضع فقد عيننى بلاد قومكن ثم ركب فرسه ذاهبا نحو الرجع فقالت نساوه بينهن خلف ربيعة اى حرب وقادته احداهن الى ابن منتهى نفرة الفتى وصاحت به اخته ام عَمْر مساءةً مساءةً مساءةٌ تَرْكه الفتى نساءةٌ حتى يبسل من دمر انساءه فلما سمع ذلك انصرف اليهن من وجهه ذلك وهو يقول أُمَّ عَمْر وزعَمْتِ الى فرق ان لا اساعنهم وان لا اعتنق وانْزَعَ الرمحَ سنانُه لثوْن ثم توجه نحو بنى سليم وهم يقصدون الاثر ولا يرونه فتراءى لهم من النجير فلما راوه قصدو له ودنو ان الظُّعُن امامه وكان ارمى الناس فجعل يناضلهم ويرميهم حتى قتل فيهم وجرح وعقر فاذا شغلهم بذلك نفّر فرسه فى اثر الظعاين فاذا لحقهن طرد بهن واذا لحق القوم به عطف عليهم وجعلت امه تذمره وتقول الحَقْ بنىّ والحَامى لاحق واشغل القوم بضرب صادق فلم يزل ذلك دابه حتى نفدت نبله وانتشرت عليه فرسه وانتهى الى الكديد وذلك عند الأَصُل والحَوْ فى طلبه وحنقو عليه فجعل يحمل عليهم بالرمح مرة وبالسيف اخرى فيصيب فيهم فحمل عليه نُبَيْشة بن حبيب فطعنه فاثبته وقال قتلته فقال اخطا فوك يا نبيشة فشمّ نبيشة سنانه فقال كذبت انى لاجد ريح بطنه فخرج ربيعة يركض متحاملا حتى لحق ظعاينه على راس ثَنِيّة غزال فقال لامه اسقينى فسالت يا بنىّ ان سقيتك مُتَّ مكانك فاخذنا القوم فاصبِرْ لعلنا ننجو وبقال قالت له انك ميت والماء للحى قال فعصبى طعنتى فجعلت تعصبها بخمارها وهو يقول لها شُدّى علىّ العَصْبَ ام سَيّارْ فقد رُزيتِ فارسا كالدينارْ صابرا يلفّ القوم لفّ المغوارْ مُغامِرا بالضرب خلف الأَدْبارْ فشدت عليه ثم عاد فقاتلهم على راس الثنيّة وانطلقت النسوة ووقف ربيعة على فرسه فلما وجد الموت اتكا على رمحه واقبل السُلَميّون فلما راوه على فرسه اجتمو عنه ووقفو طويلا لا يرونه الا حيّا فلما طال ذلك عليهم رمى ابن غادية السلمى فرسه بسهم فحاصت به فخر عنها ميتا فاتوه فاخذو سلبه وخافو الطلب فلم نعْلَمْ فارس فى العرب حمى ظعاينه حيا وبعد موته غيره وجاءه رجل من القوم فطعن بزج الرمح فى عينه وقال

فكان باب النداء باب حذف واجتزار لكثرة استعمالهم له سكّنوا الياء ومن قال اخوتا فر من الكسرة وبعدها ياء الى الفتحة فانقلبت الياء الفا على ذلك قولهم بادية وباداة وناصية وناصاة وقولك بابا وانت تريد بابي فها وقولها لا تبعدو لا تهلكو واستدراكها بقولها بلى والله قد بعدو تنبيه منها على ان لا تبعدو وان كان لفظه لفظ الدعاء فهو جار على غير اصله وانما هو تحسر وتوجع

لَوْ تَمَلَّتْهُمْ عَشِيرَتُهُمْ لِاقْتِنَاءِ العِزِّ أَوْ وَلَدُو

اى لو عاشو معهم مليًا من الدهر اى طويلا لاقتناء العز اى لاكتسابه او ولدو اى لو كان لهم ولد وخلف بعدهم تقول لو طالت اعمارهم فاقتنت عشيرتهم عزا وشرفا بهم او كان لهم خلف

هَانَ مِنْ بَعْضِ الرَّزِيَّةِ أَوْ هَانَ مِنْ بَعْضِ الَّذِي أَجِدُ

هان جواب لو اى كان بعض غمى بهم اهون عليّ ومعناه لو قضى الامر على ذلك لخف بعض ما بى وقولها من بعض الرزية الاخفش يجيز زيادة من فيما ليس بواجب كالاستفهام والنفى فعلى طريقته يكون المعنى كان ابتدا المهون بعض الرزية

كُلُّ مَا حَيٍّ وَإِنْ أَمِرُو وَارِدُو الحَوْضِ الَّذِي وَرَدُو

ما زايدة ويجوز ان يريد بالحي ضد الميت ويكون الضمير من امرو عايدا الى لفظة كل وجواب الشرط فى قوله وان امرو ما دل عليه قوله واردو الحوض الذى وردو والضمير العايد من الصلة الى الموصول محذوف كانه قال الذى وردوه لانهم استطالو الاسم بصلته٭

وقالت امراة ويقال انها لام تابّط شرًّا ويقال لام السُلَيك بن السُلكة وهذا الاسم منقول من قولهم سُلَك وهو طاير وجمعه سِلْكان والسُلَيك بطن من العرب وقال ابو العلاء لفرخ الحجلة خاصية فى اخفايه نفسه فقيل له سُلَك وقد يجوز ان يكون السليك لم يرد به هذا الوجه ولا يبعد ان يكون مسمى بالسليك مصغّر السلك او مرخّما ترخيم التصغير من سالك وسُلّاك ونحو ذلك وكان السليك احد مَعاوير العرب وبه يضرب المثل فى العداء قال الشاعر لَزُوّارُ ليلَى منكمُ الَّ بَرْتَن على الهَوْلِ امْضَى من سليك المَقانب والسُلَك فرخ الحجلة والانثى سُلَكة ومنه سميت المراة بهذا الاسم

طَافَ يَبْغِي نَجْوَةً مِنْ هَلَاكٍ فَهَلَكْ لَيْتَ شِعْرِي ضَلَّةً أَيُّ شَيْءٍ قَتَلَكْ

من مشطور المديد والقافية متراكب قال ابو العلاء هذا الوزن لم يذكره الخليل ولا سعيد ابن مَسْعَدة وذكره الزجّاج وجعله سابعا للرمل وقد يحتمل ان يكون مشطورا للمديد وقولها ليت شعرى موضع شعرى نصب بليت وهو محتاج الى معمولين لانه فى معنى علمى ويقال شَعَرْتُ شِعْرَة

كما يقال ثكلت فطنة الا انه لا يستعمل مع ليت وقد حذف منه الهاء وقولها اى شى قتلك الجملة كما هى فى موضع نصب لانها نابت عن مفعوليه وخبر ليت مضمر لا يجىء الا كذلك فهو يشبه خبر المبتداء بعد لو لا اذا قلت لو لا زيد لخرجت فقوله لخرجت جواب لو لا وخبر المبتداء محذوف لا يجىء الا على ذلك واستغنا ليت بمفعولى شعرى عن خبره وضلة انتصب على المصدر والعامل فيه فعل مضمر وهذا الضلال يجوز ان يكون لنفسه فيما استبهم عليه من حال المتوفى كانه ضل عن العلم به ضلة ويجوز ان يكون للمتوفى نفسه كانه ليت شعرى غيبته وخفاء امره ضلالا له والمعنى تمنيت ان اعلم اى شى اهلكك وهذا الضلال عن معرفة حالك وذهابى عن العلم به هذا على الاول وعلى الثانى يكون المعنى ما الذى قتلك حتى ضللت هذا الضلال فان قيل خبر ليت كيف يجى فى التقدير وان لم يظهر فى الاستعمال قلت تقديره ليت شعرى واقع اى شى قتلك اى ليتنى علمت او وقع علمى بما يقتضى هذا السوءال لان الذى تمناه هو ما كان جوابه لا نفس السوال

أَمَرِيضٌ لم تُعَدْ أَمْ عَدُوٌّ خَتَلَكْ ‌ ‌ ‌ أَمْ تَوَلَّى بِكَ مَا غَالَ فِى الدَّهْرِ السُّلَكْ

هذا اعلام بانه تَغَيَّبَ لخفى امره فيما اصابه

وَالمَنَايَا رَصَدٌ لِلْفَتَى حَيْثُ سَلَكْ ‌ ‌ ‌ أَىُّ شَىْءٍ حَسَنٍ لِفَتًى لَمْ يَكُ لَكْ

ويروى رُصُدٌ كانه جمع راصد وتكون المنايا جمعا والرواية الاولى اجود

كُلُّ شَىْءٍ قَاتِلٌ حِينَ تَلْقَى أَجَلَكْ ‌ ‌ ‌ طَالَ مَا قَدْ نِلْتَ فِى غَيْرِ كَدٍّ أَمَلَكْ

إِنَّ أَمْرًا فَادِحًا عَنْ جَوَابِى شَغَلَكْ ‌ ‌ ‌ سَأُعَزِّى النَّفْسَ إِذْ لَمْ تُجِبْ مَنْ سَأَلَكْ

قولها ان امرا فادحا اكتسب امر وهو نكرة من النعت بعض الاختصاص فلذلك صلح الابتداء به حتى دخل ان عليه الا ترى ان فايدته مع ابهامه كاملة فى المراد والمعنى ان عظيما من الامور صرفك عن رسمك فى مباسطتى ولان الكلام قد يحمل على المعنى فيما يستفاد منه فكانه قال ما صرفك وشغلك عن جوابى الا امر عظيم فادح

لَيْتَ قَلْبِى سَاعَةً صَبْرُهُ عَنْكَ مَلَكْ ‌ ‌ ‌ لَيْتَ نَفْسِى قُدِّمَتْ لِلْمَنَايَا بَدَلَكْ

الدليل على ان هذه الابيات لام السليك ما يدل عليه الخبر وذلك ان السليك بن السلكة خرج فى تَيْم الرباب يتبع الارياف حتى مر بفَخَّة فيما بين ارض بنى عُقَيْل وسَعْد بن تميم فلقى رجلا من خَثْعَمَ يقال له مالك بن عُمَيْر بن ابى زَرَّاع بن جُشَم بن عَوْف بن العَتيك والعتيك من الجراة والاقدام يقال عتك عليه بالسيف اذا حمل عليه ولا يمتنع ان يكون اشتقاقه من اشتقاق عاتكة وهى القوس التى قد احمرّت من القِدَم او من قولهم عتك بالشى اذا لزمه فلخذه ومعه امراة من خَفاجَة يقال لها نَوارُ فقال له الخثعمى انا افدى نفسى منك فقال له السليك

ذلك لك على ان لا تخيس ولا تُطْلِعَ عليّ احدا من خثعم فعطاه ذلك وخرج الى قومه وخلف السليك على امرأته فنكحها وجعلت تقول احذرْ خثعم فاني اخافهم عليك وجعل ينشدها هذا الشعر تحذّرني أن احذر القوم خثعما وقد علمت انى امرو غير مُسْلَم وما خثعم الا لئام اذلة الى الذل والاسخاف تنمى وتنتمى وبلغ شِبْل بن قِلادة بن عَمْر بن سَعْد بن عَوْف بن عتيك وانس بن مُدْرِكَة الخبر فخالفا للخثعمي زوج المرأة فلم يعلم السليك حتى طرقاه فانشا يقول من مُبْلغ حَرْبا بأن مقتولُ حرب ابنه وكان به يكنى يا رُبَّ نَهْبٍ قد حَوَيْتُ عُثْكُولْ وربَّ خِرْقٍ قد تركت مجدولْ ورب ريم قد نكحتُ عطبولْ ورب عان قد فككت مكبولْ ورب وادٍ قد قطعت مشبولْ فيه اشبال الاسود وقال انس لشبل ان شئت كفيتك القوم وتكفيني الرجل فقال لا بل اكفيك القوم واكفني الرجل فشد عليه انس فقتله وقتل شبل واصحابه من كان معه فقال عَوْف بن يربوع للخثعمي وهو ابن عم مالك والله لاقتلن انسا في اخفاره ذمة ابن عمي وجرى بينهما في هذا المعنى مقارضات فمما قاله انس بن مُدْرِك كم من اخ لي كريم قد أُصبتُ به ثم بقيت كاني بعده حَجَرُ لا استكين على ريب الزمان ولا أُغضى على الامر يأتي دونه القَدَرُ مرْدى حُرُوب أُجيلُ الامر جايله اذ بعضهم لامور تعترى جَزَرُ اني وقتلى سُلَيْكا بعد مقتله كالثور يضرب لما عافت البقرُ غضبت للمرء اذْ نيكت حليلته واذ يُشَد على وجعايها الثَفَرُ كانت العرب اذا اوردو البقر فلم تشرب لكَدَر الماء ولقلة العطش ضربو الثور ليقتحم الماء لان البقر تتبعه كما يتبع الشول الفحل وكما تتبع اتن الوحش الحمار وكانو يزعمون ان الجن هي التى تصدّ الثيران عن الماء حتى تُمسك البقر عن الشرب فتهلك وقال ابو العلاء قال قوم الثور في هذا المثل الطحلب وقد سماه بالثور وذكره مع البقر ليلغز به على السامع وان صح ذلك فالمعنى مستطرف وفيه لغز لان المقصد الطحلب والوجه الاول وانما ذكر هذا المثل على وجه الانكار ووضع الشي في غير موضعه كقولهم ما لي الا ذنب صَخْر اي لا ذنب لي وكذلك الثور لا ذنب له اذا عافت البقر الماءَ وانما فعل ذلك بعض الرعاة فوصفو ظلمه وضربو به المثل وقول الاعشى لكالثور والجنّي يضرب ظهره وما ذنبه ان عافت الماء مَشْربا الجنّي اسم الراعي وقيل الواحد من الجن ه

وقال العُجَيْرُ السَّلُوليُّ قال ابو الفتح بنو عُجَيْر بطن من العرب فقد يجوز ان يكون العجير تحقير هذا الاسم وقد يجوز ان يكون تحقير أعْجَر والمؤنث عجراء اذا كانا ذوى عُجَر وهي العُقَد وقال رجل للحُطَيْئة وهو يرعى غنما له ما عندك يا راعي الغنم فقال عجراء من سَلَم فقال اني ضيف فقال للضيفان اعددتها وأما سلول فاسم مرتجل لا نعرفه جنسا وذكر ابو العلاء هذا المعنى ذكره وقال ولو رخم معجر المراة ترخيم التصغير لقيل عُجَيْرٌ وكذلك قولهم فحل عَجير اذا كان لا يولد له وقيل هو العِنّين ولا يمتنع ان يكون العجير من قولهم عجر الشي اذا لواه وسلول هي ام مُرّة بن عامر بن صَعْصَعَة غلبت على بنيها فنسبو اليها

تركْنَا أَبا الأَضْيافِ في لَيْلَةِ الصَّبا بِمَرْوٍ وَمِرْدَى كُلِّ خَصْمٍ يُجادِلُهْ

الثانى من الطويل والقافية متدارك جعله ابا الاضياف لتوفره عليهم ويروى ابا الجنداء والصبا يهب من مطلع الشمس والفعل منها صبت تصبو واضاف الليلة الى الصبا تعريفا وتخصيصا كانه كان للصبا شان فى تلك الليلة والمردى صخرة يكسر بها النوى هذا اصله ويقال فلان مردى لروب او الخصوم اى يرمون به فيكسرهم

تَرَى مَا فَتًى قَدْ أَيْقَنَ الْجُـوعُ أَنَّهُ إِذَا ما ثَوَى فى أَرْحُلِ القَوْمِ قَاتِلُهْ

اذا ما ثوى ظرف لقاتله والمراد بهذا البيت انه يُطعم الناس فيفقدون الجوع فكانه قتله وهذا من قول الاخر لا يُبْعِد الله ربَّ الرماد والملح ما ولدت والدَهْ هم المطعمون سديف السنام قاتلو الليلة الباردهْ اى يقتلونها بايقاد النار ونحر الجزر فينصرف شرُّها عن الناس فكانها يُقتل بذلك

فَتَى قُـدَّ قَـدَّ الـسَّـيْـفِ لا مُتَضَائِـلٌ ولا رَهِـلٌ لَـبَّـاتُهُ وَأَبَاجِـلُـهْ

الرَّهَل الاسترخاء وجمع اللبة ما حولها واباجله جمع ابجل وهو عرق غليظ يكون فى الفخذ ساق واذا وصف الفرس بالسرعة قالوا هو واعى الاباجل والمتضايل المتخاشع

إِذَا جَدَّ عِنْدَ الْجِدِّ أَرْضَـاكَ جِدُّهُ وَذُو بَاطِلٍ إِنْ شِئْتَ أَلْهَـاكَ بَاطِـلُهْ

يَسُرُّكَ مَظْـلُومًـا وَيُرْضِيكَ ظَـالِمًـا وَكُلُّ الَّذِى حَمَّلْتَهُ فَهْوَ حَـامِلُهْ

مظلوما انتصب على الحال يقول ان اهتُضمتَ انتقم لك من ظالمك وان اهتضمت انت غيرك لم يقعد عن نصرتك وهذا على طريقتهم لا على طريقة ما ورد فى الخبر انصرْ اخاك ظالما او مظلوما لان تفسير الخبر فيه وهو انه قيل له ينصره مظلوما فكيف ننصره ظالمه فقال بكفه عن الظلم لئلا ياثم وما هذا معناه والمرزوقى حمل معنى الخبر على معنى البيت ولا وجه لذلك

إِذَا نَزَلَ الأَضْيَـافُ كَـانَ عَذَوَّرًا على الْحَيِّ حَتَّى تَسْتَقِـلَّ مَرَاجِـلُهْ

النحويون يقولون ان الواو فى عذور وما كان مثله زايدة والعذور السيئ الخلق كانه يحتاج الى ان يعتـذر لسوء ما يفعـل ومعناه انه يُسئ خلقه على خدمه واهله لانه يريد ان يعجـل قرى الاضياف

وقال الجَنَّاء مولى بنى أسد

أَعَاذِلَ مَنْ يَرْزَأْ كَجَنَّاء لا يَزَلْ كَئِيبًا وُيُرْهَدْ بَعْدَهُ فى الْعَوَاقِبِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك قوله ويزهد بعده فى العواقب اى فى عواقب اطهار النساء

لانه يعلم انه لا يولد له مثل هـذا الابن ومثله أقبحد مقتل مالك بن زهير ترجو النساء عواقب الأطهار

حَبِيبٌ الى الفِتْيانِ صُحْبَتُهُ مِثْلِهِ اذا شانَ أَصْحابَ الرِّجالِ الحَقايِبُ

ويروى حبيبا وانتصابه على الحال من المضمر فى قوله بعده وصحبة ارتفع بقوله حبيبـا ارتفاع الفاعل بفعله ويروى حبيب الى الفتيان على انه خبر مقـدّم والمبتداء صحبة مثله وجواب اذا ما يدل عليه صدر البيت كانه قال اذا جـل اصحاب الرجـال بالزاد فشانهم امتلاء حقايبهم ففى ذلك الوقت يستاحب الفتيان صحبة مثله لحسن توفره ورحابة صدره وانما قال صحبة مثله ولم يقل صحبته اجلالا له وصيانة لاسمه لا اتيانا بنظير له وعلى هذا قولهم مثلُ فلانٍ لا يوازى بفلان ومثلك لا يفعل كذا وفى القران ليس كمثله شيء

نِظامُ أُناسٍ كان يَجْمَعُ بَيْنَهُمْ وَيَصْدَعُ عَنْهُمْ عـاديـاتِ النَّوائِبِ

قوله عاديات النوايب يجوز ان يكون من العداء الظلم يقال عدا يعدو عَدوًا وعَداءا وعُدْوانا ويجوز ان يكون من العَـدو يريد مُسْرعات النوايب ومعنى يصدع يفرّق ومنه تصدعت الارض بفلان اذا تغيب فارًّا

وَجَـرَّبْتُ ما جَرَّبْتُ منه فَسَرَّنـى ولا يَكْشِفُ الفِتْيانَ غَيْرُ التَّجارِبِ

هذا كقوله ولم يخبرك مثل مجرّب ومنه المثل ترى الفتيان كالنخل وما يُدْريك ما الدخل

بَعِيدُ الرِّضا لا يَبْتَغِى وُدَّ مُـدْبِرٍ ولا يَتَصَدَّى لِـلصَّغِينِ المُغـاضِبِ

اى ليس بسريع الاوبة اذا غضب ولا يتعرض لعدوه المصطغن عليه بل يتركه ينطوى على ما فى صدره من غل وعداوة ومنتظرا ما يكون منه ومحاذرا ما يتّقى من جهته

وَكُنْتُ اذا ما خِفْتُ أَمْرًا جَنَبْتُهُ يُخَفِّضُ جاشِى ضَبْثُـكَ المُتَراغِبُ

يروى المتراغب بالغين معجمة وبالراء ويروى بالعين غير معجمة وبالزاى فاذا روى بالغين معجمة فهو من الـرغـابة يقال واد رغيب وحوض رغيب واسع وبطن رغيب للكثير الاكـل ومن روى بالعين غير معجمة وبالزاى فهو من قولهم سيل زاعب يملا الوادى وقد جاء راعب بالراء والعين غير معجمة فى معنى زاعب غير ان الزاى اكثر ويروى ضِبْنك المتراغب فاذا اخذ بهذه الرواية فهو مثل قولهم فلان رحب الـذراع يريد الى اذا خفت لجات اليه فكنت فى ضبنه اى كنفه وناحيته ومن روى ضَبْثُك فالضبث القبض الشديد اى انك تقبض الكف على العدو فيطمئن جاشى لذلك

وقال اخر

إِذَا مَا آمْرُؤٌ أَثْنَى بِآلَاءِ مَيِّتٍ فَلَا يُبْعِدِ ٱللّٰهُ ٱلْوَلِيدَ بْنَ أَدْهَمَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك الآلاء النعم واحدها الى يعنى بها مناقبه عند الناس يقول اذا أُثنِى على ميت بمحاسن ايديه فقرّب الله الوليد لكثرة اياديه

فَمَا كَانَ مِفْرَاحًا إِذَا ٱلْخَيْرُ مَسَّهُ وَلَا كَانَ مَنَّانًا إِذَا هُوَ أَنْعَمَا

المفراح الكثير الفرح يصفه بانه لا يطغيه الغنى ولا يكدّر انعامه بالمن والاذى

وَنَادَى ٱلْمُنَادِى أَوَّلَ ٱللَّيْلِ بِٱسْمِهِ إِذَا آخِرُ ٱللَّيْلِ ٱلْبَخِيلُ ٱلْمُذَمَّمَا

لَعَمْرُكَ مَا وَارَى ٱلتُّرَابُ فَعَالَهُ وَلَاكِنَّمَا وَارَى ثِيَابًا وَأَعْظُمَا

يقول ان مناقبه مشهورة وانما ستر التراب ثيابه واعظمه ✿

وقال ابو الشغب العبسى فى خالد بن عبد الله القسرى وهو اسير فى يد يوسف بن عمر

أَلَا إِنَّ خَيْرَ ٱلنَّاسِ حَيًّا وَهَالِكًا أَسِيرُ ثَقِيفٍ عِنْدَهُمْ فِى ٱلسَّلَاسِلِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك قوله حيا وهالكا يجوز ان ينتصب على الحال والعامل فيه ما دل عليه خير الناس ويكون الكلام ثناءا على المخبر عنه بخير الناس ويجوز ان ينتصبا على التمييز ويكون معناه احياؤه خير الاحياء وامواته خير الاموات فيرجع المدح الى سلفه وقومه كانه قال ان خير الناس من الاحياء والاموات اسير ثقيف وقوله عندهم يجوز ان ان يكون فى موضع الحال ومعناه حاضرا لهم ويكون العامل ما دل عليه اسير ثقيف وتكون فايدة الكلام انه كان يجوز ان يكون اسيرا لهم ولم يكن عندهم وكذلك قوله فى السلاسل يجوز ان يكون فى موضع الحال ويكون العامل ما عمل فى الظرف فيكون تقديره حضرتهم مقيدا ويجوز ان يكون العامل فى عندهم ما دل عليه قوله فى السلاسل

لَعَمْرِى لَئِنْ عَمَّرْتُمُ ٱلسِّجْنَ خَالِدًا وَأَوْطَأْتُمُوهُ وَطْأَةَ ٱلْمُتَثَاقِلِ

لَقَدْ كَانَ يَبْنِى ٱلْمَكْرُمَاتِ لِقَوْمِهِ وَيُعْطِى ٱللُّهَى فِى كُلِّ حَقٍّ وَبَاطِلِ

فَإِنْ تَسْجُنُوا ٱلْقَسْرِىَّ لَا تَسْجُنُوا ٱسْمَهُ وَلَا تَسْجُنُوا مَعْرُوفَهُ فِى ٱلْقَبَائِلِ

قوله عمرتم السجن اى ادمتم سكنه كانهم جعلوا خالدا السجن عمرى والفعل منه عمّرته كذا واعمرته

اى جعلتم له عمره والعمر السنون والحين يمنه فقد لبثت فيكم عمرا وقوله واطئتم وطئه يجوز ان تكون وطاة مصدرا من اوطاتموه وان لم يكن من لفظه كما يجعل العطاء موضع الاعطاء والمعنى تشاتى التكرير كانه قال اوطاتموه السجن او الارض ابطاء المتثاقل ويجوز ان يريد اوطاتموه فوطئ وطاة المتثاقل وقال ابو العلاء يجوز ان يكون المراد بقوله عنوتم السجن فالمعنى جعلتموه معمورا به وقوله واوطاتموه مثل وانما يقال وطيه وطاة المتثاقل اذا عمر به امرا يثقل عليه وان لم يكن ثم وطاة واحتاج الى اقامة الوزن فعدّى الفعل بالهمزة والمعنى اوطاتموه غيركم اى عبدانكم وحشمكم وقال ابو هلال يعنى انكم كبلتموه تثقلون وطاته كالبعير الذى يتثاقل بحمله ❊

وقال مهلهل قيل سمى مهلهلا لانه اول من ارقّ الشعر وهلهله قال النابغة اتاك بقول هلهل النسج كاذب ولم ياتك الحق الذى هو ناصع وانكر قوم هذا وقالو كيف يكون هذا ومهلهل احد شعراء العرب قال ابن الكلبى وانما سمى مهلهلا ببيت قاله لما توقل للكراع فجينهم هلهلت اثأر مالكا او صنبلا الكراع انف الحرة وهلهلت رجعت الصوت

نُبِيتُ أَنَّ النَّارَ بَعْدَكَ أُوقِدَتْ وَٱسْتَبَّ بَعْدَكَ يَا كُلَيْبُ ٱلْمَجْلِسُ

الاول من الكامل والقافية متدارك كان كليب وايل لا توقد مع ناره للضيفان نار فى احمايه وفيما يقرب من منازله واوطانه وكان اذا حضر مجلسه الناس لا يجسر احد ان يفاخر غيره او يسابه اعظاما لقدره فلما فقد تجرّوو على الكلام

وَتَكَلَّمُو فِى أَمْرِ كُلِّ عَظِيمَةٍ لَوْ كُنْتَ شَاهِدَهُمْ بِهَا لَمْ يَنْبِسُو

لم ينبسو لم يتكلمو وهذا نحو قول صفية ابنة عبد المطّلب ويروى لغيرها قد كان بعدك أنباء وهنبثة لو كنت شاهدها لم تكثر الخطب الهنابث الامور الشداد

وَإِذَا تَشَاءُ رَأَيْتَ وَجْهًا وَاضِحًا وَذِرَاعَ بَاكِيَةٍ عَلَيْهَا بُرْنُسُ

تَبْكِى عَلَيْكَ وَلَسْتُ لَائِمَ حُرَّةٍ تَأْسَى عَلَيْكَ بِعَبْرَةٍ وَتَنَفُّسُ

قال ابو رياش اسم كُلَيْبٍ وايلٌ وكان له كليب كان يكنعه اى يشده ويطرحه فى الروضة فيحمى ملتهى عوايه ويقال هذا صوت كليب وايل ولما اجتمعت لكليب معدّ يوم خزازا وقاتل بهم اليمن فهزمهم وظفر باليمن ازداد كليب شرفا الى شرفه وعزا الى عزه حتى ضرب به المثل الى الساعة فيقال اعزّ من كليب وايل وفى تصداق ذلك يقول الفرزدق فاسأل بقومك كيف كان قديمهم وقديم تغلب اول الازمان ضربو الصنايع والملوك واوقدو نارين أشرفتا على النيران لولا فوارس تغلب ابنة وايل نزل العدو عليك كل مكان وكان كليب قد تزوج جليلة وماوية بنتى مرة بن

ذهل بن شيبان بن ثعلبة وامهما الهالة بنت منقذ بن عمرو بن سعد بن زيد مناة بن تميم وجدتهما البسوس ويقال ان البسوس الناقة التي تدر على الابساس وفيه يقول ابو جندب الهذلي فمن كان يبغي الصلح فيه فانه كاحمر عاد او كليب لوايل اتيحت بها تجني البسوس لاهلها بجنب لجام بعد الفي معاقل وكانت بنو جشم بن بكر رهط كليب وبنو شيبان في دار واحدة ارادة الجماعة ومخافة الفرقة وكان جساس بن مرة بيته الى بيت كليب ولجساس عشرة اخوة همام بن مرة ونضلة وذب وكسر وضبار وجندب وسعد ونجيم والحارث وهمام بن مرة الذي يقول واذا تكون كريهة أدعى لها واذا يحاس الحيس يدعى جندب هذا لعمركم الصغار بعينه لا أم لي ان كان ذاك ولا اب ولكليب اربعة اخوة عدي وامرو القيس وهو مهلهل وسلمة بن ربيعة وعبد الله ابن ربيعة ثم ان كليبا جعل ارضا من ارض العالية حمى عنوما لا يرعاه الا من اذن بحرب ثم ان رجلا من جرم يقال له سعد اقبل بناقة له يقال لها سراب حتى نزل على البسوس جارة خالة جساس وضيفا وبين سعد قرابة فخرجت ناقة سعد في ابل جساس وهو خليط كليب تسرح ابلهما جميعا فكان كليب يخرج ويدور في حماه فاذا هو بحمرة على بيض لها فلما نظرت اليه صرصرت وخفقت بجناحيها فقال أمن روعك انت وبيضك في ذمتي ثم قال يا لك من حمرة في معمر خلا لك الجو فبيضي واصفري ونقري ما شئت ان تنقري ثم خرج بعد ذلك يطوف فاذا هو بناقة بعير لا يعرفه قد وطئ البيض فشدخه فاشتد ذلك عليه وقال وانصاب وابل ما اجترا على اخفار ذمتي جمل من ابل وائل واسرف الى منزله والغضب يعرف في وجهه حتى اذا كان من الغد خرج هو وجساس يتفقدا ابلهما ويتعرفا مرتعيهما فنظر كليب الى ناقة سعد فظن انها التي كسرت البيض فقال اولى لك ثم اولى فلقد هممت ولو استيقنت لفعلت لا عادت هذه الناقة في هذه الابل فظن جساس ان كليبا انما قال ذلك ليخرج ابله من الحمى فغضب جساس وقال بلى والله لتعودن عودا على بدء ولا تمنع ابلي ووسبا في موضع الا وضعت هذه الناقة راسها فيه فقال كليب قد تندم رحلك على سيسابك يا جساس والله لين عادت لاضعن سهمي في ضرعها فقال جساس وانصاب وابل لئن وضعت سهمك في ضرعها لاضعن سناني في صلبك ثم طرد جساس الناقة في ابعره فجعلها في جانب الحمى من طريق كليب فانصرف كليب الى منزله مغضبا فقالت له الجليلة زوجته ما بالك مغضبا فلم يخبرها فلم تزل به حتى قال هل تعلمين احدا يمنع مني جاره قالت ما اعلمه الا ما كان من اخي جساس قال وان جساسا ليمنع مني جاره قالت نعم ان قال فهل قال قال كليب قد قال والقول عني راعق الا اذا كانت له حقايق فقال جساس عند الزحام تعرف السلايق وذو الوعيد كاذب او صادق هل شيمة الا لها خلايق وسارت بينهما اشعار كثيرة في هذا المعنى فكان كليب اذا اراد ان يركب منعته جليلة ونشدته ان يعق صهره او يقطع رحمه وتناشد جساسا اخاها وفيما جرى بينهما قال مهلهل لكليب اخ وحريم سيء ان قطعته فقطع سعود قدمها لك هادم فما انت فيما بين هاتين صانع وكلتاهما فيها عن الحق حارم وقفت على قلتين احداهما دم واحداهما في الماء منها العلاقم فنقمة في هذه ومذلة وشر هم بينكم متفاقم واخذك بالضيم المخيل قضاة واخذك يوم الضيم بالذل نادم فاجابه كليب سامضي له قدما

ولو شاب فى الذين اخبر به فيما صنعت المقادر مخافة قول أن يخالف فعله أن يهدم العز
المشيد عامر وقال لمهلهل والله ما انت الا زير نساء ولو قتلتُ ما اخذت بدمى الا اللبن
فمكث كليب اياما ثم بلغه ان السائقة فى الحمى فركب ومعه سلاحه فلم يجدها ثم مكث
اياما ثم ركب ووردت ابله وابل جساس على الرهاء واردة فحبست ابل جساس وعقل منها
ابعرة فيهن ناقة سعد فلما رات الناقة الماء نازعت عقالها فقطعته واتبعت الابل فكان الرعاء يذودون
عن الحوض فغلبتهم الناقة ووردت وهى تتلرد فظن كليب انها من ابل جساس ثم انكرها فسال
عنها فقيل هى ناقة الجرمى فظن كليب انها أرسلت ترغيما له فاستعرضها فرمى ضرعها بسهم فانتظمه
فنفرت واقبلت الى عطنها لها عجيج يشخب ضرعها شريجين من لبن ودم فلما راتها البسوس وثبت
وانتزعت خمارها عن راسها وصاحت واذلاه وضربت وجهها وصرخ الجرمى يدعو بالويل وتقول
البسوس واذلاه واذل جاراه وانشا كليب يقول سيعلم ال مرة حيث كانو بان حماى ليس بمستباح
وان لقوح جارهم ستغدو على الابيات غدوة لا براح اذا عطنت سراب بفرسنيها تبينت المراض من
الصحاح فظنو اننى بالحنث اولى وانى كنت اولى بالنجاح وما يشرى اليدين اذا اصيبت من البمى
بمدركة الفلاح فقال جساس للبسوس اسكتى فلك بناقتك ناقة اعظم منها فابت ان ترضى حتى
صارو لها الى عشر فلما كان بالليل انشات تقول تخاطب سعدا وترفع صوتها لتسمع جساسا اسا
سعد لا تغرر بنفسك واحترز فانى فى قوم عن الجار اموات ودونك اذوادى اليك فاننى محاذرة ان
يغدرو بنياتى لعمرك لو اصبحت فى دار منقر لما ضيم سعد وهو جار لابياتى ولكننى
اصبحت فى دار معشر متى يعد فيها الذيب يعد على شاتى فقال جساس اسكتى انها المراة
فوالله ليصبحن غدا عقير اعظم عقرا على وايل من ناقتك وسمت العرب ابياتها هذه الموثبات فلما
بلغ كليبا كلامه قال قد اقتصر جساس من قتلى على عقر عليان ودون عقر عليان خرط القتاد
فى الليلة المظلمة وعليان جمل كان فحلا لكليب فظن كليب انه عناه وقال جساس ان جارى
فاعلمو ذلك من ادنى عيالى وارى نعقة جارى مثل نوقى من جمالى فاذا ما ضيم جارى ضمنونى
فى رجالى شاقى للجار حتى يعلم القوم احتيالى وارى للقوم حقا كيمينى من شمالى ان
للجار علينا دفع ضيم بالعوالى فاتلو اللوم انى دون مال الجار مالى ذاك حق غير شك اى
وانصاب ابال ثم ان جساسا مكث يتندس الخبر عن كليب فاذا بلغه ان معه سلاحه لم ياته حتى
خرج كليب ذات يوم وليس معه سلاحه فتبعه جساس هو وعمر بن ابى ربيعة المزدلف بن ذهل
ابن شيبان ويقال انه عمر بن الحارث بن شيبان حتى لحقاه فى الحمى فقال له جساس ذر لى من
قدامه حتى اقتله وكان كليب لا يلتفت وراءه من الكبر فقال له جساس خذ حذرك
فانى قاتلك فقال له كليب در قدامى ان كنت صادقا فقد عرفت انى لا التفت فقال له
عمر انصفك ولا احالك تفعل فطعنه من ورايه فوقع وولى جساس هاربا فقال اسقنى يا جساس
فلا باس بى قال الماء أمامك ويقال قال تجاوزت الأحص وشبيثا وهما ماءان ويقال ان عمر بن
الحارث قال لجساس والله ما اظنك صنعت شيا واخاف ان تكون قد طرحتنا فى بلية فعاج على
كليب فذفف عليه اى تمم وهو قول مهلهل قتيل ما قتيل المرء عمر وجساس بن مرة ذو ضرير

واقبل جساس [illegible]ا حتى عاينه ابوه وهو فى النادى فقال وانصاب وايل لقد جر جساس جريرة عظيمة قالو وما ذاك قال لانى ارى منه موضعا ما رايته منذ شدّ ازارَه وكان فى فخذه برص فلما اشتد الركض بدا منه ذلك لابيه فلما وقف عليهم قال ابوه ما وراءك قال قتلت كليبا قال اذًا تُخلّى بجريرتك وتُفْرَن لهم بجرير فيقتلوك به وانصابِ وايل لا تجتمع وايل على خير بعد كليب ولبئس ما جررت على قومك يا جساس قتلت رئيسهم وفرّقتَ جماعتهم والقيت الحرب بينهم فقال جساس تاهَّبْ عنك أُهبة ذى امتناع فان الامر جل عن التلاحى وانى قد جنيت عليك حربا تُغص الشيخ بالماء القراح وهى طويلة فاخذه ابوه فاوثقه رباطا وجعله فى بيت ثم دعا بطون بكر بن وايل فقال ما تقولون فى جساس فقد قتل كليبا وها هو ذا مربوطا ننتظر متى يطلبوه فنعطيهم اياه فقال سعد بن مالك بن ضُبَيْعَةَ بن قيس لا والله ما نعطيهم اياه ولنقاتلن دونه حتى نفنى جميعا فدعا بجزور ثم نحرت ثم تحالفو على الدم فقالو رُدّ على جساس قوله فانشا مرّة يقول فان تكه قد جنيت علىّ حربا فلا وكَلٌ ولا رَثُّ السلاح ولكنى على العلات أُجْرِى به الموتَ المُذيق على الصباح فانى حين تشتجر العوالى أُجرّ الرمح من اثر الجراح لعمرك ما اسى حين جُرّت علىّ الحربُ بالغدر المتاح سالبس ثوبَها والبّ عنى بها يوم المذلة والفضاح فانى قد ضربت وهاج شوق بنِاد الخيل عارضةَ الرماح مع غيرها من الابيات ثم اطلق جساسا وانشا يقول البَغْىُ فيه للمنية هادِ والله للاقوام بالمِرصاد لو كان اقصر وايل عن ظلمنا لم يُلْقَ مصب جِعا بغير وساد وهى ابيات وقد اكثرت العرب فى ذكر قتل كليب وبغيه فى اشعارها ❁

وقال الاخر

لَقَدْ ماتَ بالبَيْضَاء مِنْ جانِبِ الحِمَى فَتًى كَانَ زَيْنًا للمَوَاكِبِ والشَّرْبِ

الاول من الطويل والقافية متواتر البيضاء اسم موضع والحمى اسم موضع واشتقاق الموكب من الوَثبان والوكوب وهو مشية فى درَجان اى كان زينا للفوارس اذا ركبو وللندامى اذا شربو

تَظَلُّ بَنَاتُ العَمِّ والخَالِ حَوْلَهُ صَوادِيَ لا يَرْوِيْنَ بالبارِدِ العَذْبِ

الصوادى العطاش واراد ان غليلهن وحمى اكبادهن لا يزول بالبارد العذب من الماء اذ لم يكن ذلك من عطش

يَهِلْنَ عليه بالاكُفِّ من الثَّرَى وما مِنْ قِلًى يُحْثَى عَلَيْهِ مِنَ التُّرْبِ

اى يُرْسلن عليه التراب لا عن بغض ولا اهانة ولكن اظهارا لما افضى اليه احوالهن من السقوط فى التراب والابتذال بموته ❁

وقالت جارية ماتت امها فاضرّت بها امراة ابيها

فَلَوْ يَأْتِي رَسُولِي أُمَّ سَعْدٍ أَتَى أُمِّي وَمَنْ يَعْنِيهِ حَاجِي

الاول من الوافر والقافية متواتر ام سعد امها ومن يعنيه حاجي اى من تهمه حاجاتي

وَلَكِنْ قَدْ أَتَى مَنْ بَيْنَ وُدِّي وَبَيْنَ فُؤَادِهِ غَلَقُ ارْتِتَاجِ

يعني امرأة ابيهـا اى قد اتى رسولي من لا يصل ودى الى فواده لانغلاق باب مودته عليّ والرتاج الباب ويحتمل ان يكون من بين ودى بكسر الميم ويكون راجعا الى الام ويكون معنى غلق ارتاج القبر اى قد حيل بين فوادها ومودتي بالموت وقيل انها تشكو الرسول وقلة عنايته بامرها وقيل الرسول الرسالة

وَمَنْ لَمْ يُؤْذِهِ أَلَمٌ بِرَاسِي وَمَا الرَّيْمَانُ إِلاَّ بِالنِّتَاجِ

اى من لا يهمه امرى ولا يجزع لسقمي ثم قالت وما الريمان الا بالنتاج اى ليس العطف والمودة الا بالولادة☆

وقالت ام الضّريم الكِنْديّة

هَوَتْ أُمُّهُمْ ما ذا بِهِمْ يَوْمَ صُرِّعُوا بِجَيْشَانَ مِنْ أَسْبَابِ مَجْدٍ تَصَرَّمَا

الثاني من الطويل والقافية متدارك يقال هذا في الاستعظام والتعجب اى ثكلتهم امهم ويقـال هوت امهم اى هلكت والمَهْواة والهُوّة والأُهْوِيّة والأهواء على فعالة معنى واحد وهو ما بين اعلى الجبل والبئر الى المستقر وفي القرآن فامه هاوية قيل هي اسم لجهنم اى هي ماواهم كما تُؤوى الولدَ الام وقيل هوت امهم معناه ام رووسهم هاوية في الهوة وتلخيص البيت هوت امهم اى شي تصرّم من اسباب المجد يوم صُرّعوا بجيشان وهو اسم علم لبقعة انعقت الوقعة بهم فيها وقال ابو العلاء هوت امهم من الادعية التي استعملتها العرب على العكس وذلك ان ظاهرها ذم ودعاء على المذكور والمراد بها المدح ويدل على غرضهم في ذلك انهم لا يجيئون بها في مواطن الذم ومثله فهو لا تَنْمي رَمِيّتُهُ ما له لا عُدّ من نَفَرِهْ

أَبَوْا أَنْ يَفِرُّوا والْقَنَا فِي نُحُورِهِمْ وَأَنْ يَرْتَقُوا مِنْ خَشْيَةِ الْمَوْتِ سُلَّمَا

الواو في قوله والقنا واو الحال اى امتنعوا من الاحجـام والنكوص ولم يطلبوا وجه المهرب

فَلَوْ أَنَّهُمْ فَرُّوا لَكَانُوا أَعِزَّةً وَلَكِنْ رَأَوْا صَبْرًا عَلَى الْمَوْتِ أَكْرَمَا

قال النمرى ظاهر الكلام شنيع ولو كان كل من فر عزيزا لكان الجبان كذلك ولكن الكلام يدل على انهم أُسْلموا وخُذلوا وكثّرتْهم الخيل فاحسنوا البلاء فقتلوا ولو فروا لعذروا ولم

يلامو لوهرم مُكْرهم ولانهم قد عرفو بالشجاعة قبل فلو فرو يوما نسبو الى حسن الراى لا الى قبح الفرار كما قال اوس وليس الفرار اليوم عارا على الفتى اذا جُرِّبت منه الشجاعة بالامس *

وقال الحسين بن مُطَيْر بن الأشيم الاسدى وهو من فحول المحدثين ادرك بعض بنى أميّة ومدحهم وبقى الى ايام بنى العباس ومدح المَهْدىّ بقوله له يومُ بُوسٍ فيه للناس أَبْؤُسٌ ويوم نعيم فيه للناس أَنْعُمُ فيَمْطُر يومَ الجُود من كفه الندى ويمطِر يوم البأس من كفه الدَمُ ولو ان يوم الجود خلّى يمينَهُ على الناس لم يُصْبِح على الارض مُعْدِم ولو ان يوم البأس خلّى عقابه على الناس لم يصبح على الارض مُجْرِمُ

أَلِمَّا على مَعْنٍ وَقُولاَ لِقَبْرِهِ سَقَتْكَ الغَوَادِى مَرْبَعًا ثُمَّ مَرْبَعَا

الثانى من الطويل والقافية متداركة اى ربيعا بعد ربيع وخص الغوادى لان المراد حصوله له كل غداة كل يوم ومربعا يجوز ان يكون ظرفا وان يكون مفعولا ويكون المربع والربيع المطر نفسه وقال الخليل وقد يسمى الوسمى ربيعا ويكون المعنى سقتك الغوادى مطرا بعد مطر ويجوز ان يكون مصدرا من قولهم رُبِعت الابل اذا اصابها مطر الربيع فكانه قال ربعتْك الغوادى مربعا بعد مربع اى سقيا بعد سقى

فَيَا قَبْرَ مَعْنٍ أَنْتَ أَوَّلُ حُفْرَةٍ مِنَ الأَرْضِ خُطَّتْ لِلسَّمَاحَةِ مَضْجَعَا

هذا يحتمل وجهين احدهما ان يكون مثل قول الاخر كأنْ لم يَمت حى سواك ولم تقم على احد الا عليك النوايح ويكون الكلام تفظيعا للحال وتنبيها على ان ما وقع لم تجر العادة بمثله والاخر ان يكون المعنى انت اول حفرة استحدثت لتوارى فيها السماحة والسخاء اى السماحة ماتت بموت معن وانتصب مضجعا على الحال

وَيَا قَبْرَ مَعْنٍ كَيْفَ وَارَيْتَ جُودَهُ وَقَدْ كَانَ مِنْهُ البَرُّ وَالبَحْرُ مُتْرَعَا

ان قيل لم قال مترعا فوحّد والاخبار عن البر والبحر جميعا قلت يجوز ان يكون انما وحّد لانه نوى التقديم والتاخير كانه قال وقد كان منه البر مترعا والبحر ايضا مترع فيرتفع البحر بالابتداء واكتفى بالاخبار عن الاول اذ كان المعطوف كالمعطوف عليه ومثله فانى وقَيَّار بها لغريب يريد انى لغريب بها وقيار ايضا غريب وهو اسم فرسه ويجوز ان يكون لما علم ان المعطوف حكمه حكم المعطوف عليه اكتفى بالاخبار عن احدهما ثقة بان الثانى عُلم بانه فى حكمه ومثله رمانى بامر كنت منه ووالدى بَرِيًا ومن جُول الطَوِىّ رمانى

بَلَى قَدْ وَسِعْتَ الجُودَ وَالجُودُ مَيِّتٌ وَلَوْ كَانَ حَيًّا ضِقْتَ حَتَّى تَصَدَّعَا

بلى جواب استفهام مقرون بنفى نحو الم والیس وما اشبههما وهذا الشاعر لما قال متعجبا

كيف واريت جوده على كثرته صار بما شاهد من الحال كان بحر قال له الم أسمعه الم اواره فقال بلى قد سمعته

فتى عيش فى معروفه بعد موته كما كان بعد السيل مجراه مرتعا

موضع قوله فتى عيش فى معروفه نصب على الاختصاص والعامل فيه مضمر كانه قال اذكر فتى هذه صفته ويجوز ان يكون موضعه رفعا على الاستيناف ويكون خبر مبتداء محذوف كانه قال هو فتى وقوله عيش فى معروفه يجوز ان يكون اراد من استغنى به وبمعروفه من المتصلين به والمنقطعين اليه ويجوز ان يكون اراد من عاش من وقوفه وحبايسه بعده ويجوز ان يريد انه علّم الناس الجود والتكرم وقوله كما كان بعد السيل مجراه مرتعا ارتفع مجراه بكان وكان الحكم ان يليه فلم يسُغْ لان الضمير فيه يرجع الى السيل وقد تقدّم عليه والاضمار قبل الذكر فيما يجرى مجراه لا يجوز فامتنع رده الى رتبته من ولى العامل له لشى يرجع الى الضمير المتصل به لا لشى يرجع اليه وتلخيص الكلام كما كان مجرى السيل مرتعا بعده

ولمّا مضى معنٌ مضى الجودُ فانقضى وأصبح عِرْنينُ المكارمِ أجْدَعا

لما نحى لوقوع الشى لوقوع غيره وهو علم للظرف فيقول حين مضى معن لسبيله فقد الجود وامحت اثاره واصبحت المكارم ذليلة اذ مات من يربها

وقال الخر

مَا ذا أجَالَ وَثِيرَةُ بن سِمَاكٍ من دَمْعِ بَاكِيَةٍ عَلَيْهِ وبَاكِ

الثانى من الكامل والقافية متواتر قال ابو العلاء يروى وثيرة بالثاء وهو من قولهم فراش وثير اذا كان وثنا كثير الحشو ويروى وتيرة بالتاء ولها مواضع يقال للحلقة التى يتعلم عليها الطعن وتيرة ولما بين الاصبعين وتيرة ولغرة الفرس وتيرة تشبيها بالوتيرة الوردة البيضاء والوتيرة غلظ من الارض ينقاد والوتيرة الطريقة وما فى عمله وتيرة اى فتور ويروى وُبَيْرة ومَزيرة ويروى أجال واجال واسال فاجال من جَوَلان الدمع واجال بالجاء صَبّ قال يُجيلون السجال على السجال

ذَهَبَ الذى كانت مُعَلَّقةً به حَدَقُ العُناةِ وأنفُسُ الهُلّاكِ

العناة الاسراء واحدهم عان والهلاك الفقراء يعنى انه كان يفك الاسراء ويجبر الفقراء فلاجل ذلك كانت عيونهم ممتدة اليه ايام حياته

وقال اشجع بن عَمْرو السُلَمىّ فى محمد بن منصور بن زياد

أنْعَى فتى الجُودِ الى الجُودِ ما مِثْلُ مَنْ أنْعَى بمَوْجُودِ

ثالث السريع والقافية متواتر قوله فتى الجود كما يقال فتى الحرب وكما قيل لا فتى الا علىّ

أَنْعَى فَتَى مَصَّ الثَّرَى بَعْدَهُ بَقِيَّةَ ٱلْمَاءِ مِنَ الْعُودِ

اى يبس الثرى فامتص يبس التراب نُدُوَّة العود فيبسا جميعا

وَٱنْثَلَمَ الْمَجْدُ بِهِ ثَلْمَةً جَانِبُهَا لَيْسَ بِمَسْدُودِ

فَٱلْآنَ نَخْشَى عَثَرَاتِ ٱلنَّدَى وَصَوْلَةَ الْبُخْلِ على الْجُودِ

وقال عبد الله بن الزبير الاسدى

رَمَى ٱلْحَدَثَانُ نِسْوَةَ آلِ حَرْبٍ بِمِقْدَارٍ سَمَدْنَ لَهُ سُمُودَا

الاول من الوافر والقافية متواتر السمود الغفلة عن الشى وذهاب القلب عنه ويقال للماخوذ عن الشى اترث سمودك وفى القران وانتم سامدون اى ساهون لاهون وقوله رمى الحدثان فيه ما يجرى مجرى القلب لانه لو قال رمى المقدار نسوة آل حرب بحدثان لكان اقرب فى المعتاد وقال ابو العلاء السُمود فى هذا البيت يراد به تغير الوجه من الحزن اى كانّ الوجوه اصابها السماد وقال غيره سمدن اى رفعن رووسهن ينحّين وكل رافع راسه سامد

فَرَدَّ شُعُورَهُنَّ السُّودَ بِيضًا وَرَدَّ وُجُوهَهُنَّ الْبِيضَ سُودَا

هذا يشبه ما حكى عن الغُرْيان بن الهَيْثَم لما سالَه عبد الملك عن حاله فقال ابيضّ منى ما كنت احب ان يسودّ واسودّ منى ما كنت احب ان يبيضّ فى كلام طويل ثم قال وكنت شبابى ابيض اللون زاهرا فصرت بُعَيْدَ الشيب اسود حالكا اى صارت شعورهن بيضا من الحزن ووجوههن سودا من اللطم

فَإِنَّكَ لَوْ رَأَيْتَ بُكَاءَ هِنْدٍ وَرَمْلَةَ إِذْ تَصُكَّانِ الْخُدُودَا

سَمِعْتَ بُكَاءَ بَاكِيَةٍ وَبَاكٍ أَبَانَ الدَّهْرُ وَاحِدَهَا الْفَقِيدَا

من سمع هاذين البيتين ولم يعرف المعنى قدّر ان فيهما خطا لانه قال لو سمعت بكاء هند ورملة وهما امراتان ثم قال سمعت بكاء باكية وباك فجاء بانثى وذكر ثم قال ابان الدهر واحدها اى هما تنوحان معا وتلطمان الخدود معا لا تفتر احداهما دون الاخرى فيقدّر انهما باكية واحدة لاتصال اصواتهما وبكيهما وعطف بقوله وباك على قوله باكية ابان الدهر واحدها الفقيدا فكانه قال وباك كذالك

وقال مُسْلِمُ بن الوليد ماتت امراته وهو مولى أَسْعَدَ بن زُرارة الخزرجي ولقب صريع الغوانى بقوله هَلِ العيش الا ان تروح مع الصِّبَى وتُصْبِحى صريع الكاس والاعين النُّجْلِ وكنيته ابو الوليد مدح الرشيد والبَرامكةَ وداود بن يزيد بن حاتم ومحمد بن منصور بن زياد صاحب ديوان الخراج ثم ذا الرياستين فقلّده مظالم جُرْجانَ

حَنِينٌ ويأسٌ كَيْفَ يتَّفِقانِ مَقِيلاهُمَا فى القَلْبِ مُخْتَلِفانِ

الثالث من الطويل والقافية متواتر يقول كيف اجتمع اليأس والرجا مع اختلاف مفرضهما فى القلب يقول ان اليأس من لقاء الانسان والشوق اليه لا يتفقان

غَدَتْ وَالثَّرَى أَوْلَى بِهَا مِنْ وَلِيِّهَا الى مَنْزِلٍ نَاءٍ لِعَيْنِكَ دَانِ

هذا مصر يقول ابتكرت وهى فى ملكة التراب دون ملكة وليها وقوله الى منزل ناء لعينك دان مثل قول الآخر امّا جوارهم فدانٍ واما الملتقى فبعيدٌ وقد المَرّ فى قوله غدت والثرى اولى بها بقول الآخر صلى الاله عليك من مفقودة اذ لا يلايمك المكان البلقع

فلا وَجْدَ حَتَّى تَنْزِفَ العَيْنُ ماءَها وتَعْتَرِفَ الأَحْشاءُ بالخَفَقانِ

يريد لا وَجْدَ يُعْتَدّ به اذا ذكر الهلع على مثله حتى تستنفد العين ماءها لاتصال البكاء بها وقوله لا وجد خبر لا محذوف كانه قال لا وجد حاصل او موجود وقوله وتعترف من قولهم عرف فلان لكذا واعترف له اذا صبر فيه واعتاده على ذلك قوله على عارفات للطعان عوابس ٭

وقال ايضا

قَبْرٌ بِحُلْوانَ اسْتَسَرَّ ضَرِيحُهُ خَطَرًا تَقَاصَرُ دُونَهُ الأَخْطارُ

الثانى من الكامل والقافية متواتر استسر بمعنى اسرّ ومثله استعجب بمعنى عجب واكثر ما ترى استسر فى معنى استخفى وتوارى وعلى ذلك قولهم فى اخر الشهر استسر القمر ليلة او ليلتين فهو من السّرار وهو اخر يوم فى الشهر والخطر ارتفاع المكانة والحال فى الشرف ثم يقال فى الشريف هو عظيم الخطر والضريح اصله القبر يُشَق ولا يُلْحَد وارتفع قبر بالابتداء لانه بصفته وهو بحلوان قرب من المعارف واستسر فى موضع الخبر والمعنى قبر بهذا المكان اشتمل على عظيم من العظماء وقوله خطرا اراد ذا خطر فحذف المضاف وكذلك الاخطار اراد ذوو الاخطار وقوله تقاصر يجوز ان يكون من القصور العَجْز اى تعجز ان تبلغ محله الاخطار ويجوز ان يكون ضد تناول من القصر

نَفَضَتْ بِكَ الأَحْلاسُ نَفْضَ إِقامَةٍ واسْتَرْجَعَتْ نُزّاعَها الأَمْصارُ

يريد ان العفاة قعدوا عن الاجتداء بعد موتك ياسا ممن يطمع فيه او يرجى خيره

واسترجعت نزاعها الامصار اى كل من كان على بابه انصرفوا الى اوطانهم نافضين ايديهم من بتعطف عليهم او يصطنعهم فكانهم كانوا ودايع الامصار عنده مدة مقامهم ببابه فارتجعتهم والنزاع جمع النازع وهو البعيد والغريب جميعا وكذلك النزيع والجمع النزايع ويجوز ان يكون من نزعت اليه نزاعا اى حننت

فَاذْهَبْ كما ذَهَبَتْ غَوادِى مُزْنَةٍ أَثْنَى عَلَيْهَا السَّهْلُ والأَوْعارُ

يقول اذهب لوجهك وآلاوك منشورة وصنايعك محمودة مشكورة وآثارك كآثار السحاب وقد اغاثت الناس بامطارها فاذا اقلعت اثنى عليها اهل السهل والجبل وقوله غوادى مزنة اضاف الغوادى الى المزنة لانها منها تجمعت فكملت مزنة والغوادى السحابات التى تنشا غدوة وكانه اراد انشاءها منها ويجوز ان يكون المراد بالغوادى امطارا تصوب غدوة واضافها الى المزنة

سَلَكَتْ بك العَرَبُ السَّبِيلَ الى العُلَى حَتَّى اذا سَبَقَ الرَّدَى بِكَ حارُوا

يعنى انك هادى العرب فى اكتساب المعالى ومفعول سبق محذوف كانه قال سبقهم الردى بك ❁

وقال ابو حنش الهلالى فى يعقوب بن داوود

الحنش من الحيات والحنش ايضا واحد احناش الارض وهى هوامّها قال ابو هلال قال بعضهم اسمه خُضَيْر بن قيس النُّمَيْرِى بَصرِى كان يحفظ القرآن وعاش مائة سنة وصحب يعقوب وزير المهدى فلما حبسه المهدى ونال منه ما نال قال

يَعْقُوبُ لا تَبْعَدْ وجُنِّبْتَ الرَّدَى فَلَنَبْكِيَنَّ زَمانَكَ الرَّطْبَ الثَّرَا

الاول من الكامل والقافية متدارك لم يرض بالجرى على عادة الناس فى قولهم عند المصاب لا تبعد حتى زاد عليه وجنبت الردى ليكون الكلام ادلّ على التوجع ويشير بقوله زمانك الرطب الثرى الى كثرة احسانه الى الناس فكانه كان لهم كالحيا يُحْيِى الارض وسُكّانها

وَلَئِنْ تَعَهَّدَكَ البَلاءُ بِنَفْسِهِ فَلَقِيتَهُ إِنَّ الكَرِيمَ لَيُبْتَلَى

افاد قوله بنفسه اكبار الامر وقوله ان الكريم ليبتلى فيه تسلية ويعنى بالبلاء الموت وقد يكون فى غير هذه النعمة والاختبار واللام فى لين موطّية للقسم وهو مضمر وجوابه ان الكريم ليبتلى

وأَرَى رِجالا يَنْهَسُونَكَ بَعْدَ ما أَغْنَيْتَهُمْ مِنْ فاقَةٍ كُلَّ الغِنَى

ينهسونك اى يغتابونك والنهس بمقدّم الفم والنهش بالشين معجمة بجميعه وانتصب كل الغنى على المصدر

لَوْ أَنَّ خَيْرَكَ كَانَ شَرًّا كُلُّهُ عِنْدَ الكَرِيمِ عَدَوْتُ عَلَيْكَ لِمَا عَدَا

لما عدا لما جاز وارتفع كله على التوكيد للمضمر في كان ويجوز ان يكون اسم كان وفي قوله عدا ضمير للشر ومفعوله محذوف كانه قال عدا عليك *

وقالت صَفِيَّة الباهليّة يقال ناقة صفيّ اى غزيرة اللبن قال عقم الصَّفيّ فما اشتوى من لحومها فلذا ومثل لحامها لا يُشْتَرا وفلان صَفيّ فلان وصفوته وفلانة صفي فلان وصفيته ويقال رجل باهل اذا كان مترددا بلا عمل وكالراعى بلا عصا قال كالابق العُرْيان يدعو باهلا ومنه الناقة الباهل التي ليست بمصرورة وكذلك المراة الباهل وقالت امراة لزوجها واتيتك باهلا غير ذات صرار صيرته مثلا تشبيها بالناقة فاما قولهم في التسمية باهلة بن أَعْصُر فيكون من قولهم بهله الله اى لعنه وعليه بهلة الله اى لعنته وهذا مما تدخله الهاء على المعتاد من تغيير الاعلام

كُنَّا كَغُصْنَيْنِ فِي جُرْثُومَةٍ سَمَقَا حِينًا بِأَحْسَنِ ما يَسْمُو لهُ الشَّجَرُ

الاول من البسيط والقافية متراكب الجرثومة الاصل وسمق طال تقول كنت انا واخي كغصنين في اصل واحد طالا باحسن ما تطول له الشجر

حَتَّى اِذَا قِيلَ قَدْ طَالَتْ فُرُوعُهُمَا وَطَابَ فَيْآهُمَا وَاسْتُنْظِرَ الثَّمَرُ

استنظر انتُظر ورواه بعضهم واستُنصر بالصاد اى وجد ناصرا والاول اجود

أَخْنَى على وَاحِدِي رَيْبُ الزَّمَانِ وما يُبْقِى الزَّمَانُ على شَيْءٍ ولا يَذَرُ

اخنى عليه اى افسد عليه واخنى على واحدى جواب اذا من قولها حتى اذا قيل وما يبقى الزمان اعتراض حصل بين ما قبله وما بعده من القصة موكّد له تقول لما بلغ الامر بنا ذلك المبلغ اناخ حدثان الدهر على احدهما فاتلفه وافسده تعني اخاها

كُنَّا كَأَنْجُمِ لَيْلٍ بَيْنَهَا قَمَرٌ يَجْلُو الدُّجَى فَهَوَى مِنْ بَيْنِهَا القَمَرُ

اى كان اهل بيتنا كالنجوم وهو بيننا كالقمر فسقط القمر ومنه اخذ ابو تمام كأنّ بني نَبْهانَ يوم وفاته نُجُومُ سَماء خَرّ من بينها البدر *

وقال التَّيْميّ في منصور بن زياد قال ابو هلال هو عبد الله بن ايوب ويكنى ابا محمد عربيّ من اهل اليمامة فصيح كلاميّ وقال الفَضْل بن سَهْل لابي الخطّاب الازدي مَن اشعر من بقي قال مُسْلم قال لا بل التَّيمي ومن مشهور قوله لعمرك ما الاشْرافُ في كل بلدة وان عظموا للفضل الا صنايعُ ترى عظماء الناس للفضل خُشّعا اذا ما بدا والفضل لله خاشع تواضع لما زاده الله رِفْعة وكل رفيع عنده متواضع

لَهْفِى عَلَيكَ لِلَهْفَةٍ مِنْ خَائِفٍ يَبْغِى جِوارَكَ حِينَ لَيْسَ مُجِيرُ

الثانى من الكامل والقافية متواتر لهفى مبتداء وهو لهف مضاف الى ضمير النفس فنُقل من الكسرة وبعدها ياء الى الفتحة فانقلبت الفا وهو ربّما لهفى عليك مجاز ويكون جاريا على اصله وعليك فى موضع الخبر واللام من للهفة متعلقة بما دل عليه لهفى فيقول لى عليك حسرة شديدة من اجل حسرة رجل تلهّه ريب الزمان فطلب جوارك ثم لم يجدْك وقوله حين ليس مجير ظرف ليبغى ويبغى فى موضع الصفة لخايف وخبر ليس محذوف كانه قال حين ليس مجير فى الدنيا او نحوه وما اشبه ذلك واضاف حين الى ليس فبناه لان المضاف اليه غير متمكن فاكتسب البناء من جهته فالفتحة فى حين فتحة بناء ولا يمتنع ان تكون فتحة اعراب كانه اجرى حين على سلامته ولم يعتدّ بالاضافة فيه

أَمَّا الْقُبُورُ فَإِنَّهُنَّ أَوَانِسٌ بِجِوَارِ قَبْرِكَ وَالدِّيَارُ قُبُورُ

دل القبور اوانس وان كان القبر مذكّرا لان القبور الجمع الكثير وهى تتضمن جموعا عدة والديار قبور اى كالقبور وحشة فلم يات بلفظ التطبيق واتى بما يدل عليه

عَمَّتْ فَوَاضِلُهُ فَعَمَّ مُصَابُهُ فَالنَّاسُ فِيهِ كُلُّهُمْ مَأْجُورُ

الفواضل المواهب جمع فاضلة وهى ما تفضّل به على غيرك فعم مصابه اى جزع الجميع بموته لما كان يصل اليهم من بره

يُثْنِى عَلَيْكَ لِسَانُ مَنْ لَمْ تُولِهِ خَيْرًا لِأَنَّكَ بِالثَّنَاءِ جَدِيرُ

رَدَّتْ صَنَائِعُهُ إِلَيْهِ حَيَاتَهُ فَكَأَنَّهُ مِنْ نَشْرِهَا مَنْشُورُ

اى من نشر الناس لها فاضيف المصدر الى المفعول

فَالنَّاسُ مَأْتَمُهُمْ عَلَيْهِ وَاحِدٌ فِى كُلِّ دَارٍ رَنَّةٌ وَزَفِيرُ

الرنين الصوت والرنة فعلة منه

عَجَبًا لِأَرْبَعِ أَذْرُعٍ فِى خَمْسَةٍ فِى جَوْفِهَا جَبَلٌ أَشَمُّ كَبِيرُ

النصب عجبا على المصدر والعامل فيه فعل مضمر كانه قال عجبت عجبا وانما قال اربع الذرع لان الذراع مؤنثة وفى خمسة لانه اراد الاشبار والشبر مذكر

وقال نهار بن تَوْسِعَةَ بن تميم بن عَرْفَجَةَ بن عمر بن حَنْتَم بن عدىّ بن الحارث بن

تيم الله بن [illegible] احد [illegible] بن [illegible] وكان [illegible] خراسان مولى اخيه عتبان النهارُ هذا المعروف وجمعه نُهر قال تريد ليل [illegible] [illegible] مرجب [illegible] النهار من حيث كان جنسا جاريا مجرى المصادر ونقيضه الليل و[illegible] جمع ايضا قال [illegible] فاما قول الشاعر لنى اذا ما الليل كان [illegible] [illegible] [illegible] من حيث اوقع اسم الكل على البعض كما يرد الجنس الى النوع فى [illegible] على الامتناع من جميع النهار لما ذكرنا ومنه [illegible] وانكم لتمرّون عليهم [illegible] على ايقاع اسم الكل على البعض لانهم لا يمرون عليهم جميع ما فى اليوم من الليل [illegible] موضع مجاز ويقال نهار أنهرُ كما يقال ليل أليَل فقول سيبويه سير عليه الليل والنهار [illegible] اوقع فيه اسم الكل على البعض ايضا فاما النهار فرع الكروان فيكسّر انهرة وهذا قياس صحيح وتوسعة امره [illegible] لانه مصدر وسّعه فاما عتبان فمنقول من قولك اعطانى فلان العُتبى بزعمه فبلوته فلم اجد عنده عتبانا

عِتْبَانُ قَدْ كُنْتُ امْرَءًا لِيَ جَانِبٌ [illegible] رُزِيتُكَ وَالْجُدُودُ تَضَعْضَعُ

الاول من الكامل والقافية متداركة [illegible] يا عتبانُ كنت رجلا لى ملاذ الوذ به وجانب استنيم اليه الى ان فقدتك والجدود تنحط بعد الارتفاع وقوله والجدود تضعضع اعتراض لان قوله

قَدْ كُنْتُ أَشْوَسَ فِى الْمَقَامَةِ سَادِرًا فَنَظَرْتُ قَصْدِى وَاسْتَقَامَ الْأَخْدَعُ

متصل بما قبله والسادر الذاهب عن الشى ترفعا عنه ويقال اتى امره سادرا اذا جاءه من غير جهته والسَّدَر ظلمة تغشى العين وكانّ السادر منه وقوله فنظرت قصدى اى حيث القصد ومكان قصدى واعرابه يجوز ان يكون مصدرا وان [illegible] حالا كانه قال فنظرت اقصد قصدى فدل المصدر على اللفظ بالفعل والواقع موقع الحال هو الفعل والاخدع عرق فى العنق يقال للمتكبر [illegible] اخدعيك اى لأذهبن كبرك

وَفَقَدْتُ إِخْوَانِى الَّذِينَ بِعَيْشِهِمْ قَدْ كُنْتُ أُعْطِى مَا أَشَاءُ وَأَمْنَعُ

اى ما اشاء اعطاءه وامنع ما اشاء منعه ويقال عشت عَيْشا ومَعاشا والمعيشة والمعاش اسم ما يعاش به ويقال هو عايش فى حالة حسنة

[illegible] أَقُولُ إِذَا [illegible] [illegible] أَرِنِى [illegible] أَمْ إِلَى مَنْ أَفْزَعُ

حذف المفعول الثانى [illegible] ارنى والمراد ارنى الصواب او وجه الامر برايك [illegible] الشى بعينى روية ورايا ورايته [illegible] لا غير قال زهير فقال اميرى ما ترى راىَ ما ترى أَنَخْتِلُهُ عن نفسه ام نُصاوِلُهُ فالمراد [illegible] راىَ اىّ الامرين ترى فما ترى سوال عن جملة الراى وراىَ ما ترى سوال عن طريق التفصيل وقد بيّنه بقوله انختله ام نصاوله ويقال فزعت اليه اذا التجات اليه

وهو لشبا تفرغ اى تفرغ اليد ... منه وبستوى فيه الواحد والاثنان والجمع والمذكر والمؤنث

وكـــأيّن ... بيكى عليك مقنّعـا لا تسمع

يقال فعل كذا ... يقال مرة ومرتين ومقنعا انتصب على الحال من قوله يبكى عليك ومعناه مستحى ... تسمع فى موضع الصفة لقوله مقنعا اى مقنعا غير سامع عولة الباكى ... وبيكى عليك فى موضع الصفة ليوم ... يوم يبكى عليك فيه او بكاه عليك ... يوما ما تجزى نفس عن نفس شيئا

وقال يزيد بن عمر الطائى

أصـاب الغليـل عبرتى ... وعـاد احتمـام ليلتـى مطالهـا

الثانى من الطويل والقافية متدارك الاحتمـام القلق والانزعاج يقال احمّنى الامر احماما واضاف الاحتمام الى ليلته لكونه فيهـا ويروى احتمامى ليلتى ويكون ليلتى فى موضع الظرف يريد احتمامى فى ليلتى والاحتمام بالليل والاهتمام بالنهار

ألا من رأى قوما كـأنّ رجـالهم نخيـل أتـاهـا عـاصف فأمالهـا

الا من راى لفظه استفهـام والمعنى معنى التوجع والعـاصف قـاطع الشجر ... المصرّعين بالنخيل المعضودة يقول ترك قومى بين قتيل وجريح كانهم نخيل قد عضدت وقال ابو العلاء اذا رويت اتاها عاصف فامالها فهى من عصف الريح وذكر لانه ذهب به مذهب اليوم كـانه قـال اتاها يوم عاصف ولو ان الكلام منثور لكان الوجه ان يقول اتتها عاصف فامالتها لان العاصف اكثر ما تستعمل فى الريح واذا قالو يوم عاصف علم انهم يريدون عصف الريح كما يقـال رجل ازرق انما يريدون زرقة العين

أدفّن قتـلاهـا وأأسو جراحهـا وأعلم أن لا زيـغ عمّـا منى لـهـا

وصف حالته كيف تولى من ... دفنهم ومن المجروحين اسوهم لانه ... الى تولى ذلك منهم كان اشقى له ... عليه

وقـائلة من أمّهـا طـال لـيلة يزيـد بن عمرو أمّهـا فـاهتـدى لها

من امها فى موضع المبتداء وطال ليله فى موضع الخبر كانه قال ... امها طـال ليله ويزيد ابن عمر مبتداء آخر وامها فى موضع الخبر وهو استيناف كلام منقطع عما قبله ويعنى بيزيـد بن عمر نفسه ومعنى البيت رب امراة قالت من قصد هاولاء المقتولين واهتدى اليهم ... اطـيـل ليله

لانه يرد منهم على ما يجرح القلب ويطير السهر ثم قال يزيد بن عمر مجيبا انا الذى امهما واعتدى لها قال وفايدة اعتدى أن الموضع الذى قتلو فيه عكاظ كالمقيس عليه فصار هو النائب له والمنبه عليه هذا الذى ذكره المرزوقي والشاعر من تفسير قوله وقايلة من امها ورب قايلة من قصد لهذه القبيلة تسال ليلة وطال ليلة على معنى الدعاء لا الاخبار ثم اجاب فقال يزيد ابن عمر قصد لهما والدليل على هذا ذلك قوله اذقى قتلاها لان قبيلته حملته على قتالها ٭

وقال قَسامة بن رَواحةَ السِنْبِسيّ القسامة الحسن رجل قسيم اى حسن والقسامة ايضا الجماعة يقسمون على امر ما كونه او بطوله واما رواحة فمرتجل علما وليس منقولا وانما يقال رحنا رواحا لا رواحة

لَبِئْسَ نَصِيبُ القَوْمِ مِنْ أَخَوَيْهِمِ طِرادُ الحَواشِي وٱسْتِراقُ النَّواضِحِ

ثانى الطويل والقافية متدارك اخويهم يريد صاحبيهم والعرب تقول يا اخا بكر تريد واحدا من بنى بكر والحواشي صغار الابل ورذالها والنواضح التى يستقى عليها واحدها ناضحة وسميت بذلك لانه جعل الفعل لها كانها هى التى تنضح الزراعات والنخيل وهم يسمون الآثار النضّاح قال ابو ذؤيب عبثْن بعثن رُعاط وامتصبن كما يسقى الجذوع خلال الدُور نَضّاحُ يقول مذموم طرد الابل وسرقة النواضح بدلا من الدم وهذا تعريض بمن وجب عليه طلب دم فضجر على العاره وسرقة الابل منهم وفيه هزء ايضا وبعث على طلب الدم

ومــا زَالَ مِنْ قَتْلَى رِزَاحٍ بِعالِجٍ دَمٌ نـاقِعٌ أَوْ جاسِدٌ غَيْرُ ماصِحِ

الناقع الثابت ومصدره النقوع ومصح ذهب ومصح الظل قصر ورمل عالج موضع معروف والمعنى ان دماءهم بحالها ما لم يثاروا بهم لان غسل تلك الدماء انما يكون بما يصب من دم اعدائهم وقيل فى الناقع انه الطرى والجاسد اليابس

دَعَـا الطَيْرَ حَتَّى أَقْبَلَتْ مِنْ ضَرِيَّةٍ دَواعِي دَمٍ مُـهْراقُهُ غَيْرُ بـارِحِ

يعنى ان الدم دعا الطير لاكل لحوم القتلى لما دلها عليهم فكانه دعاها اليهم وهذا مجاز وضرية قرية على طريق البصرة الى مكة وفيها منبر غير بارح غير زايل

عَسَى طَيِّئٌ مِنْ طَيِّئٍ بَعْدَ هَذِهِ سَتُطْفِئُ غُلّاتِ الكُلَى والجَوانِحِ

قوله عسى طيء من طيء كانت القبيلتان من طيء لان طيئا قبايل يكون ابدا بينهم قتال وقال غلات الكلى والغلة انما تكون فى القلب والكبد ولكنه اراد المبالغة اى جاوزت القلب والكبد الى الكلية والسين من قوله ستطفى بدل من ان التى تقع فى الفعل المستقبل بعد عسى وذلك ان عسى لفظة وضعت للترجّي والتاميل وكاد لمقاربة الفعل فهو يلى الفعل بنفسه تقول كاد زيد

يفعل كذا وعسى يحول بينه وبين الفعل ان يدركه علّ هذا انه قال ستطفى لما كان من شرط عسى أن يجي بعده ان ايذانا بالاستقبال جعل هذا الشاعر بدل ان السين لانه اشهر في الدلالة على الاستقبال والمعنى المرجوّ من اولياء الدم ان يطلبوا الثار في المستقبل وان كانوا اخّروه الى هذه الغاية ومثله وانى لراجيكم على بطء سعيكم كما في بطون الحاملات رجاء وقال ابو العلاء ضرية اسم موضع وهو الذى تنسب اليه حمى ضَرِيّة وزعم النسابون ان ضرية هذه ضرية بنت ربيعة بن نزار بن مَعَدّ بن عَدْنان وان الموضع نسب اليها وسمى بها كما قيل للماء الذى بين البصرة ومكة الحَوْأَب وانما سمى بالحوءب ابنة كلب بن وَبَرة بن تغلب بن حلوان بن عِمْران بن الحاف بن قضاعة قال الا يا عُقابَ الوكر وَكْرِ ضَرِيّة سقتكِ الغوادى من عقاب على وَكْر والبيت الذى في الحماسة وهذا البيت يشهدان بان الضرية تسكنها سباع الطير*

وقال سليمان بن قَتّة العَدَوِىّ. ورواها البرق لابى رمح الخزاعى قال ابو العلاء قولهم في التسمية سليمان انما سمى الناس بهذا الاسم لما شاع الاسلام ونزل القران فسمو به كما سمو ابراهيم وداود واسحاق وغيرهم من اسماء الانبياء على معنى التبرك فسليمان المسمى به منقول من اسم سليمان النبى صلى الله عليه وهو عبرانى وقد تكلمت به العرب في الجاهلية ولم اعلم انهم سمو به قال النابغة الّا سليمانَ اذ قال الالهُ له قم في البرية فاحدُدْها عن الفَنَد وهو موافق لمصغّر سَلْمانَ فاما سَلامانُ اسم القبيلة فلو صُغّر لقيل على مذهب سيبويه سُلَيْمانَ تحذف الالف الاولى وجاء في لفظ اسم سليمان بن داود وغير سيبويه يقول سُلَيّمانَ فلا يحذف شيا ويشدّد الياء وهو مذهب المبرّد ويقال ان السَلامانَ شجر وقال ابو الفتح القَتّة واحدة القت هذا المعروف والقتة المرة الواحدة من القت الذى هو النميمة يقال قتّ الحديث يقته اذا حمله ونَمّه ورجل قتات نمام قال رُؤبة قلتُ وقولى عندهم مقتوت اى كَـذِبٌ والعدوى منسوب الى عَدَىّ والعَدىّ الجماعة من الناس يتعادون واحدهم عاد ومثله من الجموع على فعيل غاز وغَزِىّ وكلب وكليب وعبد وعبيد وضرس وضريس ورهن ورهين وعون وعوين وحلس وحليس قال قَرَّعَ يَدَ اللعابة الطسيسا ومنه بضعة من لحم وبضيع وضان وضَئِين ومعز ومعيز ونقد ونقيد وبقرة وبقير وفيه غير هذا

مَرَرْتُ عَلَى أَبْيَـاتِ آلِ مُحَمَّدٍ فَلَمْ أَرَهَا أَمْثَالَـهَا يَوْمَ حُلَّتِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك الآل عند البصريين والاهل واحد ويدل على ذلك ان تصغير الآل أُهَيْل وقال الكِسائىّ سمعت اعرابيا فصيحا يقول أُهَيْل وأُهَيْل وآل وأويل قال ثعلب فقد صارا اصلين لمعنيين لا كما قال اهل البصرة وحكى ابو عُمَر الزاهد عن ثعلب ان الاهل القرابة كان لها تابع او لم يكن والآل القرابة بتابعها قال ولهذا اجود الصلوة على النبى صلى الله عليه وافضلها اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد وقد ورد فيه التوقيف روى ان عليا عليه السلام سال النبى صلّى الله عليه كيف الصلاة عليك فقال قولو اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وقوله فلم ارها امثالها يوم حلت اى وجدتها مُوحِشة خالية بعد ان رايتها مونسة ماهولة

فَلَا يُبْعِدِ ٱللّٰهُ ٱلْجَبَّارُ وَأَهْلَهَا وَإِنْ أَصْبَحَتْ مِنْهُمْ بِرَغْمِي تَخَلَّتِ

أَلَا إِنَّ قَتْلَى ٱلطَّفِّ مِنْ آلِ هَاشِمٍ أَذَلَّتْ رِقَابَ ٱلْمُسْلِمِينَ فَذَلَّتِ

قال ابو العلاء انما سمي الطف طفا لدنوه من ارض العراق يقال طف الشي اذا دنا واطفه غيره قال عدي بن زيد اطف لانفه الموسى قصير وكان بانفه جَمًّا ضَنِينًا وقيل الطف ما اشرف من ارض العرب على ريف العراق وقال الاصمعي انما سمي طفا لانه دنا من الريف من قولهم اخذت من متاعي ما خف وطف اي قرب مني وكان سليمان قال الملت رالها من قُرَيْش فذلت فقال عبد الله بن الحسين اذلت رقاب المسلمين فذلت فقال ابن قَتَّةَ أنت والله اشعر مني

وَكَانُوا غِيَاثًا ثُمَّ أَضْحَوْا رَزِيَّةً أَلَا عَظُمَتْ تِلْكَ ٱلرَّزَايَا وَجَلَّتِ

وقالت قُتَيْلَة بنت النَّضْر بن الحارث بن كَلَدَةَ بن علقمة بن هاشم بن عبد مناف وقتل النبي صلى الله عليه وسلم اباها صبرا وقيل اخت النَّضْر وقتل اخاها قتيلة يجوز ان يكون تحقير قَتْلَة فقد سمو بها المراة وهي في الاصل الفَعْلة من قتلته وكان الاعشى يُشَبِّب بامراة يقال لها قتيلة فرة ياتي بها مصغرة ومرة يجيء بها على لفظ التكبير قال قالت قتيلة ما لوجهك شاحبا وارى ثيابك باليات هُمَّدَا وقال شاقتك من قَتْلَةَ أَطْلَالُها بالسَّفْح فالجُبَّتَيْن من حاجر والبغداديون يقولون قتلة بفتحة القاف وكان بعض الناس يقول قِتْلَة بكسر القاف والمعنى متقارب الا ان القَتْلَة مصدر والقِتْلة اسم لهيئة القتل وفي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الذبايح بِمِنًا انّ الله كتب عليكم الاحسان فاذا قتلتم فاحسنو القِتْلَة ولا تُعجلو النفوس حتى تزهق وهذا الاسم ماخوذ من قَتْل الانسان وقد استعير في اشياء فقالو قتلتُ الخمر اذا كسرت شَرَّها وقتلت الجوع والبرد ونحو ذلك ويجوز ان يكون تحقير قِتْل وهو العدو ثم حقرت بعد التسمية بها فدخلتها التاء حينئذ وتكون هذه التسمية لها بالقِتْل وهو العَدُوّ كقول الاخر غزال ما رايت اليوم في دور بني كَتَنَة رخيم يصرع الأسد على ضَعْف من المُنَّة وكقول جرير انّ العيون التي في طَرْفها مَرَض قتلننا ثم لم يُحْيِيْن قتلانا يصرعن ذا اللب حتى لا حَراكَ له وهنّ اضعف خلق الله اركانا فكانهم سموها قَتْلَة وقُتَيْلَة لما تصوروه من تخييل النساء بالرجال ما حكيناه وغيره وقال الاعشى رُبّ رِفْد هَرَقْتَهُ ذلك اليوم واسرى من مَعْشَرٍ أَقْتَالِ وقال عبيد الله بن قيس واغترابي عن عامر ابن لُؤَيّ في بلاد كثيرة الاقتال وقال الاخر اصبح الرَّبْعُ قد تبدّل بالحي وجوها كانها اقتالُ ويقال هما قِتْلَان وهما تِقْتَان وحِتْنَان اي مِثْلَان ومنه ذهبت النبل حِتْنَى اي مستوية والنضر يقال انه مسمي بالنضر المراد به الذهب يقال نَضْر والجمع أَنْضُر قال ابو كبير وجمالُ وَجْه لم يغَيِّر حُسْنَه مثل الوذيلة او كشنف الأَنْضُر وبعضهم يروية الانضر بفتح الضاد وانما سمي الذهب نَضْرا لحسنه وهو من قولهم زمان نَضْر وورق نضر اذا كان حَسَنَ الخضرة وكَلَدَة مسمي بالكَلَدَة وهي الارض الغليظة

يَا رَاكِبًا إِنَّ الأُثَيْلَ مَظِنَّةٌ مِنْ صُبْحِ خَامِسَةٍ وَأَنْتَ مُوَفَّقُ

الاول من الكامل والقافية متدارك الاثيل موضع فيه قبر النضر وكان رسول الله تعالى به فقتله صبرا وكان من جملة اذاه انه كان يقرا الكُتُب فى اخبار العجم على العرب ويقول محمد يأتيكم باخبار عاد وثمود وانا ابنئكم باخبار الاكاسرة والقياصرة يريد بذلك القدح فى نبوّته وانه ان جاز ان يكون ذلك نبيا لاتيانه بالقصص للامم السالفة فانى قد اتيت بمثلها رسول ايضا وذكر ابن عباس فى قوله تعالى ومن الناس من يشترى لَهْوَ الحديث ليُضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هُزُوا انها نزلت فى النضر بن الحارث الدارىّ وكان يشترى كتب الاعاجم فارس والروم وكتب اهل الحيرة فيحدّث بها اهل مكة واذا سمع القران اعرض عنه واستهزا به وقتيلة ابنته لما جاءت الى النبى صلى الله عليه وانشدته الابيات رق لها وبكى وقال لو جئتنى من قبل لعفوت عنه ثم قال لا تقتل قريش صبرا بعد هذا فاما قولها يا راكبا فانها تعنى واحدا من الركبان غير معيّن فكل من كان يجيبها منهم كان هو المدعوّ والمظنّة الموضع يقال فلان مظنّة للخير اى يظن به وانت موفّق يقول انك تبلغ الاثيل صبيحة خامسة وان وُفقت لطريقك ولم تَحُرْ عنه

بَلِّغْ بِهِ مَيْتًا بِأَنَّ تَحِيَّةً مَا إِنْ تَزَالُ بِهَا الرَّكَائِبُ تَخْفِقُ

اى بلغ به للاثيل ميتا تعنى اباها اى بلّغه تحية وعبرة مسفوحة وحذف التحية لان المعنى مفهوم ويروى بأنّ تحية

مِنِّي إِلَيْهِ وَعَبْرَةً مَسْفُوحَةً جَادَتْ لِمَائِحِهَا وَأُخْرَى تَخْنُقُ

لمائحها اى لمنْزفها من العين وارادت بمائحها اباها لانها تبكى لاجله فكانه يستقطر دمعها

فَلْيَسْمَعَنَّ النَّضْرُ إِنْ نَادَيْتُهُ إِنْ كَانَ يَسْمَعُ مَيِّتٌ أَوْ يَنْطِقُ
ظَلَّتْ سُيُوفُ بَنِي أَبِيهِ تَنُوشُهُ لِلَّهِ أَرْحَامٌ هُنَاكَ تُشَقَّقُ

هناك ظرف والكاف كاف الخطاب ويشار به الى مكان مُتراخ واذا قيل هنالك فزيد فيه اللام كان اكد والمشار اليه ابعد والعامل فى هناك تشقق وهو فى موضع الصفة للارحام واللام من قوله لله لام التعجب وهم اذا عظّموا شيا نسبوه الى الله تعالى تفخيما لشانه

أَمُحَمَّدٌ وَلَأَنْتَ ضِنْءُ نَجِيبَةٍ مِنْ قَوْمِهَا وَالْفَحْلُ فَحْلٌ مُعْرِقُ

نوّنت محمدا للضرورة واذا نون المنادى العلم فسيبويه يختار رفعه وهو مذهب عيسى بن عمَرَ الثقفى والخليل بن احمد وكان ابو عمرو بن العلاء ينصب وهذا البيت ينشد على وجهين

دعوتُ عَدِيًّا والتّنايف بيننا الا يا عَدِيًّا يا عَدِيّ بن نَوْفَل وهىء مجيبة اى ولدها قال ابو عمر يقال فى الولد ضِنْءٌ وضَنْءٌ وقال الأَمَوِيّ الضِنْء الاصل والضَنْء الولد ومعرق له عِرْق فى الكرم يقال مُعْرِق وعَرِيق كما يقال مولم واليم ولا يكادون يستعملون معرقا الا فى المدح والقياس لا يمنع ان يستعمل فى الذم لان العرق اسم جامع يقع على الطيب والخبيث والمراد به انه كريم

مَا كانَ ضَرَّكَ لَوْ مَنَنْتَ ورُبَّمَا مَنَّ الفَتَى وَهُوَ المَغِيظُ المُحْنَقُ

والنَّضْرُ أَقْرَبُ مَنْ أَصَبْتَ وَسِيلَةً وأَحَقُّهُمْ إِنْ كان عِتْقٌ يُعْتَقُ

ارادت واحقهم بان يعتق ان كان عتق فحذف الباء وحروف الجر مع ان تُلْقَى كثيرا ثم حذف ان ورفع الفعل فهو كقوله الا ايها ذا الزاجرى احْضُرَ الوغا يدل على انّ انْ محذوف من احضر انه عُطِفَ عليه بان فقال وأَنْ أَشْهَدَ اللذات وجواب الشرط وهو ان كان عِتْقٌ ما يدل عليه اقرب مَنْ اصَبْتَ وكان هذه كان التامة فلهذا استغنت عن الخبر والمعنى النضر اقرب الاسراء الذين اسرتهم اليك واحقهم بالعتق ان وقع فكاك او عتق•

وقال النابغة الجَعْدِيّ

فَتًى كانَ فِيهِ ما يَسُرُّ صَدِيقَهُ عَلَى أَنَّ فِيهِ مَا يَسُوءُ الأَعَادِيَا

فَتًى كَمَلَتْ خَيْراتُهُ غَيْرَ أَنَّهُ جَوادٌ فَما يُبْقِي مِنَ المَالِ بَاقِيَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك لما قال كان فيه ما يسر صديقه علم ان فى الناس من يجمع الخير من دون الشر وخشى انه ان سكت على هذه الجملة ظُنّ به القصور عن التمام فلا تكون فيه النكاية فى الاعداء والاساءة اليهم فتمّم وصفه بان قال على ان فيهم ما يسوء الاعاديا وموضع قوله فتى فى البيتين جميعا نصب على الاختصاص كانه قال انكر فتى هذه صفته ولا يمتنع ان يكون موضعه رفعا على ان يكون خبر مبتداء محذوف فان قيل فما موضع قوله على ان فيه ما يسوء الاعاديا من الاعراب قلت هو كالحال للاول وان كان جمعا بين صفتين متضادتين كانه قال فيه ما يسر صديقه مركّبا على ما يسوء الاعادى وقوله فما يُبْقى من المال باقيا تاكيد للجود وانتصاب باقيا يجوز ان يكون على المفعول ويجوز ان يكون على المصدر وقد وضعه موضع الابقاء ومثله كفى بالناه من اسماء كاف ووضع كاف موضع كفاية وهو مصدر منصوب لكنه حذف فتحة الاعراب من الخره وان كانت الفتحة مستحقة على ضرورة من قال كانّ ايديهنّ بالقاع القَرِقِ•

وقال الخر

وأَيُّ فَتًى وَدَّعْتُ يَوْمَ طُوَيْلِعٍ عَشِيَّةَ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ وَسَلَّمَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك انتصب اى بوجّهت واللام فيه تعجب على طريق التفخيم للشأن وانتصب عشيّة على البدل من يوم والمعنى ما اجلّ شأن فتى وجّهناه وقوله وسلمنا يريد وسلّم علينا فحذف علينا ويجوز ان يكون اراد بوجّهت الوداع الذى لا تلاق بعده الا ترى انه يقال للمفارق غير مودّع اى جعل الله بعده التقاءا فاذا جعلت وجّهت على هذا انفصل معناه من معنى سلّمنا عليه وسلّما

رَمَى بِصُدُورِ العِيسِ مُنْخَرَقَ الصَّبَا فَلَمْ يَدْرِ خَلْقٌ بَعْدَهَا أَيْنَ يَمَّمَا

موضع الجملة التى هى قوله اين يمّما نصب على انه مفعول لم يدر كانه قال لم يدر خلق ما يقتضى هذا السوال

فَيَا جَارِىَ الفِتْيَانِ بِالنِّعَمِ آجْزِهِ بِنُعْمَاهُ نُعْمَى وَٱعْفُ إِنْ كَانَ مُجْرِمَا

ويروى ان كان ظالما اى ظالما وافعلْ بمعنى فاعل جاء كثيرا ومثله فتلك سبيل نستُ فيها باوحد ٭

وقال شَبِيب بن عَوَانَةَ شبيب مصدر شب الفرس يَشِبّ شِبابا وشبيبا واما عوانة فعلم مرتجل غير منقول وعوانة من عَوان كرواحة من رواح وكانهما من احداث الاعلام

لِتَبْكِ النِّسَاءُ المُعْوِلاتُ بِعَوْلَةٍ أَبَا مُجْبِرٍ قَامَتْ عَلَيْهِ النَّوَائِحُ

من ثانى الطويل والقافية متدارك قوله لتبك امر من فعل يدل على الحال الا ترى انه وصف النساء المامورات بانهن معولات والامر وان كان فى الاكثر يبنى على المستقبل فقد يصح ان يبنى على ما للحال ويراد به الاستدامة والاستمرار فى الفعل على ذلك قول الله عز وجل يا ايها الذين آمَنوا آمِنوا بالله ورسوله وقوله بعولة تعلّق الباء منه بلتبك وقامت عليه النوائح فى موضع الحال وقد مضمرة كانه قال لتبكه النساء وقد مات والنوائح ينحن عليه

عَقِيلَةُ دَلَّاهُ لِلَحْدٍ ضَرِيحُهُ وَأَثْوَابُهُ يَبْرُقْنَ وَالخِمْسُ مَايِحُ

الخمس هنا اسم انسان حفر القبر لهذا المدفون شبّهه بمايح البئر لانه يخرج تراب القبر وقد كثر استعمالهم البئر فى معنى القبر قال فكُنْتُ ذَنوبَ البير لما تبسلت وأُلبستُ اكفانى ووُسّدتُ ساعدى

خِدَبٌّ يَضِيقُ السَّرْجُ عَنْهُ كَأَنَّمَا يَمُدُّ رِكَابَيْهِ مِنَ الطُّولِ مَاتِحُ

الخدب الضخم الجنبين والماتح الذى يستقى على بكرة يقول كانّ ركابيه من طول ساقيه يمدّهما ماتح شبّه رجليه برشاء الماتح ويصفه بطول قامته ٭

وقال الخر

أَبَا خالِدٍ ما كانَ أَدْهَى مُصِيبَةً أَصَابَتْ مَعَدًّا يَوْمَ أَصْبَحْتَ ثاوِيا

الثانى من الطويل والقافية متدارك يستعظم المصيبة التى اصابت معدّا يوم مات هذا المرثى والداهية المنكر من الامر

لَعَمْرِى لَئِنْ سُرَّ الأَعادِى فَأَظْهَرُوا شَماتًا لَقَدْ مُرُّوا بِرَبْعِكَ خالِيا

لعمرى مبتداء وخبره محذوف ولئن سر شرط واللام منه موطِّية للقسم وجواب لعمرى لقد مروا وجواب الشرط ما دل عليه هذا الجواب والشمات الفرح بمحنة الاعداء وخاليا نصب على الحال للربع

فَإِنْ تَكُ أَفْنَتْهُ اللَّيالِى فَأَوْشَكَتْ فَإِنَّ لَهُ ذِكْرًا سَيُفْنِى اللَّيالِيا

اوشكت اسرعت فى افنائه ❊

وقالت امرأة من كندة

لا تُخْبِرُوا النّاسَ إِلاَّ أَنَّ سَيِّدَكُمْ أَسْلَمْتُمُوهُ وَلَوْ قَاتَلْتُمُ امْتَنَعا

الاول من البسيط والقافية متراكب

أَنْعَى فَتًى لَمْ تَذُرَّ الشَّمْسُ طالِعَةً يَوْمًا مِنَ الدَّهْرِ إِلاَّ ضَرَّ أَوْ نَفَعا

قولها لا تخبروا الناس تهكم وسخرية يشوبه تعيير اى عذر اتكلتم امرا عظيما بتسليمكم سيدكم فاستروا امركم ولا تُنْبِثوا الناس به وقولها الا ان سيدكم الا بمعنى غير فهو منقطع مما قبله كانها قالت سلمتم الا ان رئيسكم اسلمتم وانتصب طالعة على الحال الموكّد بما قبله والكوفيون يقولون فى مثله انتصب على القطع وكما ان الحال تجىء موكدة لما قبلها تجىء الصفة ايضا موكّدة لما قبلها ومثل هذا اعنى الحال رايته فى الحمام عريانا عريان حال موكدة ومثال الصفة ان تقول فعلت كذا أمس الدابر وذرور الشمس انتشارها فى الجو ❊

وقالت امرأة من بنى أسد

خَلِيلَىَّ عُوجا إِنَّها حاجَةٌ لَنا عَلَى قَبْرِ أَهْبانٍ سَقَتْهُ الرَّواعِدُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك سقته الرواعد دعاء للقبر بلسقيا والرواعد السحابات التى فيها الرعد وقولها انها حاجة لنا حشو واعتراض وقد وقع موقعا حسنا وفيه استعطاف للمخاطَبَيْن

فَنِعْمَ الفَتَى كُلُّ الفَتَى كانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ المُرَجَّى نَفْنَفٌ مُتَباعِدُ

كانها قلت ثم الفتى التام الفتوة حتى لم يغادر شيا من اسبابها والمرجى الضعيف وسمى مزجًا لتاخره وحاجتهم الى ترجيته واستخشانه فيما يعنّ وهذا كما قيل المركّبُ فى الضعيف الفروسة والنفنف المهواة بين الجبلين والارض بين ارضين يقول بين هذا الفتى وبين من يليه من الفتيان مهواة بعيدة حتى لا التقاء ولا تدانى

إِذَا انْتَضَلَ القَوْمُ الأَحَادِيثَ لَمْ يَكُنْ عَيِيًّا وَلَا رَبًّا عَلَى مَنْ يُقَاعِدُ

اصل الانتضال والنضال فى الرماء ثم يستعمل توسعا فى المفاخرة وقولها ولا ربا على من يقاعد اى لم يتحكم عليه ويروى عبأ اى ثقلا يعنى لم يستثقله جليسه ويروى لَقْبًا اى ضعيفا وقال ابو العلاء يقال تناضل القوم وانتضلوا اذا ترامو وكان ذلك على معنى الامتحان واللعب ونظرهم ايهم ارمى وقوله قد ناضلوك فسلّو من كنائنهم مجدا تليدا ونَبْلًا غير انكاس اراد بالمجد التليد ان الشجاع منهم كان اذا اسر فارسا مذكورا فمنّ عليه جز ناصيته وجعلها فى كنانته فارادت الاسدية انهم يترامون بالاحاديث اى يحدّث كل واحد منهم حديثا فكانه يرمى به العابه

وقال كعب بن زهير اختلفو فى كعب الانسان فقيل هو ما اشرف على العقب من جانبيه وقيل ايضا انه الحجم الشاخص فى ظهر القدم وكعب القناة ما بين كل انبوبتين والكعب العليل من رُبّ السّمْن يبقى فى اسفل النحى والقوس بقية التمر فى جانب الجلة والثور القطعة من الاقط وزهير تحقير ازهر على الترخيم ويجوز ان يكون تحقير زَهْر وذهب الفرّاء الى انه لا يحقّر الاسم تحقير الترخيم الا ان يكون علما كزهير وتُجَيْم ونحوهما

لَقَدْ وَلَّى أَلِيَّتَهُ جُوَيٌّ مَعَاشِرَ غَيْرَ مَطْلُولٍ أَخُوهَا

الاول من الوافر والقافية متواتر الالية اليمين وقوله غير مطلول اخوها اى دم اخيها

فَإِنْ تَهْلِكْ جُوَيُّ فَكُلُّ نَفْسٍ سَيَجْلُبُهَا لِذَلِكَ جَالِبُوهَا

وَإِنْ تَهْلِكْ جُوَيُّ فَإِنَّ حَرْبًا كَظَنِّكَ كَانَ بَعْدَكَ مُوقِدُوهَا

ارتفع موقدوها بكان وكظنك فى موضع خبر كان وقد تقدم عليه والجملة خبر انّ واسم ان وهو حربا نكرة موصوفة وساغ ذلك لما كان المراد مفهوما ويجوز ان يجعل قوله كظنك كان بعدك موقدوها من صفة حربا ويجعل خبر ان محذوفا كانه قال ان حربا هذه صفتها وقعت وبيت الاعشى حجة فى الوجهين وهو ان محلًّا وان مرتحلا وانّ فى السّفْر اذ مضوا مهلا الا ترى ان معناه ان لنا محلا وان لنا مرتحلا فحذف الخبر ومحل ومرتحل نكرتان

وَمَا سَاءَتْ ظُنُونُكَ يَوْمَ تُولِي بِأَرْمَاحٍ وَفِي لَكَ مُشْرِعُوهَا

تولى تفسير يقول لقد حسن طنك بارماح وفى لك محملوها يوم حلفك فلا جرم انهم صدقوا ظنك بهم

وَلَوْ بَلَغَ الْقَتِيلَ فَعَالُ قَوْمٍ لَسَرَّكَ مِنْ سُيُوفِكَ مُنْتَضُوهَا

لِيُدْرِكَ والنُّذُورُ لَهَا وَفَاءٌ إِذَا بَلَغَ الْحَوَايَةَ بَالِغُوهَا

كَأَنَّكَ كُنْتَ تَعْلَمُ يَوْمَ بِيعَتْ ثِيَابُكَ مَا سَيَلْقَى سَالِبُوهَا

فَمَا عُتِرَ الظِّبَاءُ بِحَيِّ كَعْبٍ وَلَا الْخَمْسُونَ قَصَّرَ طَالِبُوهَا

يعنى انه لم يقتنع فى اخذ ثاره بان تُعْتَر الظباء اى يذبحها وهذا مثل ضربه وذلك ان بعض العرب كان يقول انا بلغت غنمى كذا من العدد ذبحت منها شاة او شيئا واطعمتها المساكين فاذا بلغت غنمه تلك العدة ضن بها وكره ألا يوفى بالنذر فاصطاد ظبيا او ظبيا فذبحها عن الغنم ويقع فى بعض النسخ بعد هذا البيت

صَبَحْنَ الْخَزْرَجِيَّةَ مُرْهَفَاتٍ أَبَانَ ذَوِي أَرُومَتِهَا ذَوُوهَا

الارومة الاصل وكانه يريد ان الذين طبعوا هذه السيوف كتبوا عليها اسما الملوك الذين ضربت لهم او فى ايامهم وقوله ذووها لم تجر عادة ذو وما تصرف منها ان يضاف الى المضمرات لا يقال المال انت ذوه اى صاحبه ولا هذا الرجل ذوك اى صاحبك او عبدك فهذا الاكثر فيما استعملوه فان كان هذا البيت المذكور من صنعة عربى فصيح فليس ببعد مما جُوّز لضرورة الشعر والفرق بين قولهم ذوك وقولك ان الاسم الاول من قبله وان كان قد حُذف منه شى فانه صريح لا كناية فيه وذو ليس كذلك لان ذو كناية عن شى فكرهوا ان يجمعوا بين كنايتين وقولهم فى الجمع ذووك اوجَهُ من قولهم فى الواحد ذوك لان الاسم قوى بزيادة الواو

خبر هذه الابيات ان جُوَيًّا وهو رجل من مُزَيْنَة مر على الأوس والخزرج وهم يقتتلون وكانت الاوس حلفاء مزينة فدخل المُزَنىّ مع حلفائه فاصيب فمر به ثابت بن المنذر بن حرام ابو حَسّانَ الشاعر فقال اخا مزينة ما طرحك فى هذا المطرّح فوالله انك من قوم ما يجمونك فرفع جوى راسه اليه وهو يجود بنفسه فقال أُعْطِى الله عهدا لَيُقْتَلَنَّ منكم خمسون ليس فيهم اعور ولا اعرج فسارت كلمته حتى اتت عُمَق ارض مزينة فثاروا لكلمة ثابت وبلغ ثابتا ان مزينة قد انتهم تطلب بدم جوى فقال ثابت جاءت مزينة من عُمَقٍ لتفزعنا فِرّى مزين وفى أستاهك القُتُل اى جرحوا فى استاههم فلقيتهم مُزَينة بمُصَاب فقتلتهم كل قتل واسروا ثابت بن المنذر فالى مُعَقِّن بن عائذ وكان رئيسهم ان لا يفديه الا بتيس اجمّ اسود فغضب الانصار لذلك وقالوا

لا تفعل ذلك ابدا فقال ثابت امّا انّ ابو فهذو اخلفكم واخطرهم اخافهم يعنى التيس فلما راو انه ليس لهم بد من ذلك جاوو بتيس اسود اجم فاخذه مقرّن في سوق عكاظ في مجمع الناس فذبحه واطلق ثابتا ثم انهلت مزينة حتى اذا دنو من ارضهم خرجت امرأة مقرن تلقته فقالت له قد وليت امرا فليت شعرى كيف صنعت فيه فانشا مقرّن يقول ❊ هلا سالتِ والس غير غبيّة وشفاء ذى الغيّ السوال عن العمى عن مَشْهَدى بِبُعاث اذ دلفت له بِجُسانٍ بالبيض القواطع والقنا ونحن اعتنافى ثابتا فى مشهد متنافس فيه الشجاعة للفتا فشريته واجمّ اسود حساله بعكاظ موذونا بجمتها ضُحًا ما انْ وجدتُ له فداءا غيره وكذاك كان فداوهم فيما مضى انى امرؤ اتنى الحياء ويميتني كرمُ الطبيعة والتجنُّب للخنا من معشر فيهم ترومُ سادةٌ وليوث غاب حين تصطرم الوغا ويصول بالابدان كل مسعّر مثل الشهاب اذا تولّد من غضا وقال ابو محمد الاعرابى وانّا على النمرى هذا موضع المثل تفرّقت المَخاص على يسارٍ فما يدرى اتخثر ام يذيبْ اخطا ابو عبد الله فى هذا التفسير من وجوه منها انه ذكر ان خُوَيًّا بالخاء اسم رجل وانما هو جُوَيّ بالجيم ترخيم جُوَيّة وقال ابو العلاء جوى اراد ترخيم جُوَيّة فان كان اصله غير مهموز فهو تصغير قولهم فلان فى جَوّة البيت وجَوّه اى باطنه قال النابغة تَمشى الدجاجُ حواليها وراكبُها تَفُولُ فى جَوّة الباقوت مخمورُ وان كان اصله الهمز فهو تصغير الجُؤوة من قولهم كتيبة جأواء وهى التى يعلوها صدا الحديد وسواده ❊

وقال الخر

نَعَى النَّاعِي الزُّبَيْرَ فَقُلْتُ تَنْعَى فَتَى أَهْلِ الحِجازِ وَأَهْلِ نَجْدِ

الاول من الوافر والقافية متواتر قوله تنعى يحتمل ان يكون معناه نعيت ويحتمل ان يكون المعنى اتنعى فحذف الف الاستفهام ونجد من ذات عرق الى اليمامة

خَفِيفَ الحاذِ نَسّالَ الفَيافِي وَعَبْدًا لِلصَّحابَةِ غَيْرَ عَبْدِ

الحاذان ادبار الفخذين والجمع الحاذ وقيل هو الظهر والحاذ فى غير هذا المكان الحال ونسّال الفيافى اى نسّال فى الفيافى فاجراه مجرى تطّلاع الفيافى ويقال نسل الماشى اذا اسرع والنَّسَلان مشية الفهد اذا اعنق والصحابة مصدر فى الاصل يقال احسن الله صحابتك ثم استعملت صفة وقُوّى فى الوصفيّة حتى جرى مجرى الاسماء وتفرّد عن الموصوف وكذلك قولهم صاحب اسم الفاعل من صَحِبَ ولتفرده بنفسه قوى حتى كانه ليس بمشتق من صحب فلا يكاد يقال هو صاحبٌ زيدًا كما يقال هو ضاربٌ زيدًا وقوله غير عبد اى هو عبدٌ للصحابة فى خدمته لهم وكفايته امورهم غير عبد فى الرق والمِلْك ❊

وقال رُقَيْبة الجَرْمى رقيبة تصغير رَقَبة ويجوز ان يكون تصغير رِقْبة او رَقْبة فعلة او فَعْلة من رقبت حقرا بعد ان سمى بهما المؤنث

أَقُولُ وَفِي الأَكْفانِ أَبْيَضُ ماجِدٌ كَغُصْنِ الأَرَاكِ وَجْهُهُ حِينَ وَسَّمَا

الثاني من الطويل والقافية متدارك مفعول اقول هي جملة البيت الذي يليه والواو من قوله وفي الاكفان ابيض ماجد واو الحال وكغصن الاراك في موضع الصفة لابيض شبّه امتداد قامته به ووجهه على هذا يكون مبتدأ وخبره حين وسّما والجملة في موضع الصفة لما قبله وسمى وسّم هو قليلا وحقيقته انه بمعنى توسم كما ان وجّه بمعنى توجه ويقال نوّر الغلام وطرّ ووسّم ويقل في معنى واجاز ابو حاتم بقل بالتشديد رواه عن الاصمعي ولم يجزه غيره

أَحَقًّا عِبادَ اللهِ أَنْ لَسْتُ رَائِيًا رِفاعَةَ بَعْدَ اليَوْمِ إِلّا تَوَهُّمَا

احقا انتصب عند سيبويه على الظرف كانه اني الحق ذلك فان قيل وكيف جاز ان يكون ظرفا قلت لما رأاهم يقولون اني حقّ كذا واني الحق جعله انا نصبوه على تلك الطريقة قال انى حقّ مواساتي اخاكم بمالي ثم يظلمني السريس وقوله ان لست رائيا أنْ فيه مخففة من الثقيلة والمعنى اني الحق انى لست رائيا هذا الفتى الا متوهما ابد الدهر وقوله توهما مصدر في موضع الحال

فَأُقْسِمُ ما جَشَّمْتُهُ مِنْ مُلِمَّةٍ تَؤُودُ كِرامَ القَوْمِ إِلّا تَجَشَّمَا

وَلا قُلْتُ مَهْلًا وَهْوَ غَضْبانُ قَدْ غَلا مِنَ الغَيْظِ وَسْطَ القَوْمِ إِلّا تَبَسَّمَا

وقال اخر

أَلا لا فَتَى بَعْدَ ابْنِ نَاشِرَةَ الفَتَى وَلا عُرْفَ إِلّا قَدْ تَوَلَّى فَأَدْبَرَا

الثاني من الطويل والقافية متدارك حذف الخبر من قوله لا فتى ولا عُرْف جميعا كانه قال لا فتى في الدنيا بعد ذهابه ولا عرف موجود بعد تولي عرفه ولك ان تنون لا فتى وان الاول اشرف في المعنى وابلغ فيكون في موضع الرفع بالابتداء وكذلك لا عرف ترفعه وتنوّنه ولكنك تلقي حركة الهمزة من الا وهي كسرة على التنوين والفصل بين الرفع والنصب ان النصب يفيد الاستغراق كانه نفي قليل الجنس وكثيره اذ كان جواب هل من فتى وهل من عرف والرفع لا يكون فيه الاستغراق بكونه جواب هل عرف ولا يمتنع ان يكون السؤال عن واحد من الجنس ويكون الجواب عن حدّه

فَتًى حَنْظَلِيٌّ مَا تَزَالُ رِكَابُهُ تَجُودُ بِمَعْرُوفٍ وَتُنْكِرُ مُنْكَرَا

قوله ما تزال ركابه من صفة فتى وتجود بمعروف خبر ما تزال وارتفع فتى حنظلي على انه خبر مبتداء محذوف ولو نصبه على المدح والاختصاص لجاز

لَبِئْسَ الـلهُ قَوْمًا أَسْلَمُوكَ وَجَرَّدُوا عَنَاجِيجَ أَعْطَتْهَا يَمِينُكَ ضُمَّرَا

هذا تصريح بان اصحابه خذلوه وتقاعدوا عن نصرته حتى تمكن الاعداء منه فقتلوه والعناجيج الطوال من الخيل جرّدوها للركض فى الهرب مما صحبت به يده او لم يحافظوا على حُرمه وانما الله يجوز ان يكون من الدعاء السّبّ والسخط ويجوز ان يكون من الدعاء الشر وكيف جعلته فهو دعاء عليهم *

وقال آخر

كانَتْ خُزاعَةُ مِلْءَ الأَرْضِ ما اتَّسَعَتْ فَقَصَّ مَرُّ اللَّيَالِي مِنْ حَوَاشِيهَا

الثانى من البسيط والقافية متواتر قوله ما اتسعت ظرف كانه قال مقدار الارض كلها واصل القصّ التتبّع

أَضْحَى أَبُو القَاسِمِ الثَّاوِي بِبَلْقَعَةٍ تَسْفِي الرِّيَاحُ عَلَيْهِ مِنْ سَوَافِيهَا

الباء من قوله ببلقعة تتعلق بالثاوى وخبر اضحى تسفى الرياح عليه والسفا والسافياء التراب ويقال سفت الريح التراب وغيره تسفيه سفيا والريح سافية والجمع السوافى تسفى التراب والورق واليبيس وقيل السافياء الريح تحمل ترابا كثيرا تهاجم به على الناس والسفا اسم ما تسفيه والبلقعة الارض الخالية التى لا احد بها كان فيها نبت او لم يكن وكانت مستوية او لم تكن

هَبَّتْ وَقَدْ عَلِمَتْ أَلَّا هُبُوبَ بِهِ وَقَدْ تَكُونُ حَسِيرًا إِذْ يُبَارِيهَا

حسيرا مُعْيية ضعيفة ويباريها يعارضها وقوله وقد تكون بمعنى كانت وجاز ذلك لدلالة اذ عليه لان اذ لما مضى يقول ان الرياح انما تهب لعلمها انه ميّت لا يقدر على مباراتها ولو كان حيا لم تهب لقصورها عنه والعرب تشبّه الجواد الذى يعم نواله بالريح لانها تعم ولا تخص

أَضْحَى يُرَى لِـلْمَنَايَا رَهْنَ بَلْقَعَةٍ وَقَدْ يَكُونُ غَدَاةَ الرَّوْعِ يَقْرِيهَا

اى صار طعمة للمنايا وكان فى الحرب هو يُطْعِم المنايا يصف نقصان المنايا عدد خزاعة بعد كثرتها *

وقال عَقِيل بن عُلَّفَةَ بن الحارث بن معاوية بن ضِباب بن جابر بن يربوع بن غَيْظ بن مرة

لِـتَغْدُ الـمَنَايَا حَيْثُ شَاءَتْ فَإِنَّهَا مُحَلَّلَةٌ بَعْدَ الفَتَى ابْنِ عَقِيلِ

الثالث من الطويل والقافية متواتر اى لتُصِبْ ومحللة مُطْلَقة يقول ما بقى بعده من تصعب

على منيّته فليمت من مكان وقال ابو العلاء يقول المنايا في حل بعد اخذها هذا المرثي فكانه يقول لست ابالي بعد موته ما حدث في الاقام واستعار ذلك من قولهم قد احللت الانسان وحلّلته اذا جعلته في حل مما بينك وبينه

فَتًى كانَ مَوْلاهُ يَحُلُّ بِنَجْوَةٍ ۞ فَحَلَّ المَوالِي بَعْدَهُ بِمَسِيلِ

هذا يحتمل وجهين احدهما ان ابن عمه كان عزيزا في حياته عاليا فوق غيره فكمن حل على مكان مرتفع فذل بعد موته فصار كمن هو في مسيل يجتاحه السيل فضرب المسيل والنجوة مثلا للذل والعز والآخر ان ابن عمه كان ينزل على نجوة من الارض تعرضا للاضياف ليهتدى اليه فحل الموالي بعد موته لمنخفض من الارض لانهم افتقروا وليس عندهم ما يقرون به الضيف ولا ينزل التلاع الا شجاع او كريم ولا ينزل الوهاد الا لئيم او فقير والنجوة المكان المرتفع ينجو به من نزله من السيل وقول الراجز انا جُرَيْث وابن زيد الخَيْل يَنْشَقّ عن بَيْتي أتِيُّ السَّيْل انما وصف نفسه بالعز اي اني احلّ بمجرّ السيول فينشق اتيّها عن بيتي لاني عزيز شريف لا ابالي بنوائب الدهر

طَوِيلُ نِجادِ السَّيْفِ وَهْمٌ كَأَنَّما ۞ تَصُولُ إذا اسْتَنْجَدْتَهُ بِقَبِيلِ

نجاد السيف حمالته وكلما كان الرجل اطول كانت حمالة سيفه اطول ووهم اي قوي واصله في الابل اذا كان البعير قويا منقادا لصاحبه سمي وهما والوهم الطريق الواضح واستنجدته اي طلبت نجدته يقول اذا اعانك فكانما تصول على عدوك بجماعة لا بنفس واحدة

كَأَنَّ المَنايا تَبْتَغِي في خِيارِنا ۞ لَها تِرَةً أَوْ تَهْتَدِي بِدَلِيلِ

وقال مُسافع بن حُذَيْفة العَبْسيّ

أَبَعْدَ بَنِي عَمْرٍو أُسَرُّ بِمُقْبِلٍ ۞ مِنَ العَيْشِ أَوْ آسَى عَلَى إثْرِ مُدْبِرِ

الثاني من الطويل والقافية متدارك ابعد بني عمرو لفظه لفظ الاستفهام ومعناه لا افعل

وَلَيْسَ وَراءَ الشَّيْءِ شَيْءٌ يَرُدُّهُ ۞ عَلَيْكَ إذا وَلَّى سِوَى الصَّبْرِ فَاصْبِرِ

وراء الشيء يعني الشيء الفائت وجاز حذف الصفة ضمنا لانّ وراء دلت عليه ووراء الشيء خلفه يقول ليس يرد عليك الشيء الفائت الا الصبر والصبر ايضا لا يرد عليك الفائت ولكنه اراد ان الصبر يكسبك المثوبة وحسن الاحدوثة فيكون ذلك عوضا منه يقول قد ذهب من كنت اريد عيشي لهم والآن لا اسر بما يُقبل منه ولا احزن على ما يدبر منه ثم اعترف بانّ الفائت لا يرده إلا الصبر فجعل الاجر الذي هو عوض من الفائت بمنزلته

سَلامٌ بَني عَمْرٍ على حَيْثُ هَامُكُمْ جَمالَ النَّدِيِّ وَالْقَنا والسَّنَوَّرِ

نصب جمال الندى وكذلك بنى عمر على النداء يريد يا بنى عمر ويا جمال الندى وهامكم مبتداء محذوف الخبر من جملة مجرورة الموضع باضافة حيث اليها يريد حيث هامكم مقبورة والسنور جملة السلاح وهو هاهنا الدروع لانه ذكر القنا

أَلاَكَ بَنُو خَيْرٍ وَشَرٍّ كِلَيْهِمَا جَمِيعًا ومَعْرُوفٍ أَلَـمَّ وَمُنْـكَرِ

الجر كليهما على انه بدل من خير وشر ولا يجوز ان يكون توكيدا لهما لان توكيد ما لا يعرف لا فايدة فيه والكوفيون يجوّزون توكيد ما تدخله التجزية من النكرات يقولون قرات كتابا كله واكلت رغيفا كله على التوكيد والبصريون يجيزون فى الكلام مثل ذلك ولكنهم يمتنعون من اجراء الاخر على الاول على طريق التاكيد ويجعلونه بدلا ☆

وقال الربيع بن زياد فى مالك بن زهير العبّسى

إِنِّي أَرِقْتُ فَلَمْ أُغَمِّضْ حارِ مِنْ سَيِّءِ الـنَّبَـاءِ الجَلِيلِ السَّارِى

الثانى من الكامل والقافية متواتر لم اغمض لم أنَمْ والغماض النوم بعينه اى لم فارغ القلب من لم يبلغه هذا الخبر ولم انم يا حارث فرخّم

مِنْ مِثْلِهِ تُمْسِى النِّسَاءُ حَوَاسِرًا وَتَقُومُ مُعْوِلَةً مَعَ الأَسْحَارِ

يعنى من مثل هذا الخبر ويروى تُمْسى من امسى تُمْسي وتَمْشى من المَشْى وتمسى اجود لانّ طبقه وتقوم معولة مع الاسحار فكانه قال تمسى حواسر وتُصْبِح بواكى وقوله حواسرا اى كشفن عن وجوههن فعل النساء يُصَبْنَ بكبار قومهن يصف ارقه لعظم الخبر الذى يُخْرِج المخدّرات ويدعوهن الى البكاء والعويل

أَفَبَعْدَ مَقْتَلِ مالِكِ بنِ زُهَيْرٍ تَرْجُو النِّسَاءُ عَوَاقِبَ الأَطْهَارِ

معناه انهم كانو يواقعون نساءهم فى قبل اطهارهن ويدعون ان ذلك انْجَبُ للولد وكانو لا يمسون طيبا ولا ينكحون امراة ولا يشربون خمرا ولا ياتون لذة اذا كانو طالبى ثار حتى يدركوه

مـا إِنْ أَرَى فى قَتْلِهِ لِـذَوِى الـنُّهَى إِلَّا المَطِىَّ تُشَدُّ بالأَكْوَارِ

ولمُجَنَّبـاتِ مـا يَـذُقْـنَ عَـذُوفًا يَقْـذِفْـنَ بـالـمُهَرَاتِ والأَمْهَـارِ

قال ابو العلاء هكذا يروى هذا البيت انشا وذكر ان الخليل كان يسمّى مثل هذا المُقْعَد وروى عن ابى عُبَيْدة انه كان يسمى هذا ونحوه الاقواء وذكر ذلك عنه فى قول الشاعر خَفَّتْ نَزارُ ولاتَ هَنّا حَنَّتِ وبدا الذى كانت نَوارُ أَجَنَّتِ لما رات ماء السَّلا مشروبا والفرث يُعْصَرُ بالأكُفّ أرنَّتِ وبعضهم من ينشد محذوفة فيزيل النقص بزيادة الهاء هذا كلامه وذكر ابو عبيد فى الغريب المصنَّف فيما يتعلق بالقوافى ان الاقواء نقصان حرف من الفاصلة واستشهد بقوله افبعد مقتل مالك ابن زهير لم يبيّن ما الفاصلة وربما تُوهّم ان الفاصلة احدى الفاصلتين المذكورتين فى اول العروض الصُغْرى والكبرى والامر بخلاف ذلك لان الحرف الناقص فى البيت انما نقّصته من الوتد لا من الفاصلة وذاكرتُ شيخنا ابا القاسم الرَّقّيَّ وقت قراءتى عليه هذا الموضع من الغريب فذكر ان ابا عبيد يحكى هذا عن ابى عُبَيْدَةَ وان ابا عبيدة لم تكن له معرفة بهذا العلم وكانّ الرقى توهم ان المراد بالفاصلة احدى الفاصلتين من الصغرى والكبرى فاطلق هذا القول فى ابى عبيدة والصواب ما وقع الىّ فيما بعد وذكر لى بعض الشيوخ وهو ان المراد بالفاصلة الفَصْل وهم يسمون عروض البيت فَصْلا والنقصان فى هذا البيت من العروض فعلى هذا الاقواء على ضربين احدهما اختلاف حركة حرف الروىّ بالضم والكسر والاخر نقصان حرف من عروض البيت والمحذوف بالدال والذال الشئ ما يوكل ويستعمل فى الطعام والشراب يقال ما ذقت عذوقا ولا عذوقة ولا عُذاقا والفعل منه قد يبنى فيقال تعكّمت عذوقة والمجنبات هنا الخيل تُجَنَّبُ الى الابل فى الغزو يَقْذِفْنَ بالمُهَرات والامهار اى تقذف اولادها لشدة السير وبعد المشقة والامهار جمع مُهْر والمُهَرات جمع مُهْرة والمهرات يجوز فيها ضم الهاء وفتحها والضم اللغة العالية لان القران نطق بذلك فجاءت فيه الغُرُفاتُ والظُلُمات والحُجُرات بضم الحرف الثانى وقد روى عن ابن القَعْقاع الحُجَرات بفتح الجيم والذين قالو مُهَرات ففتحو الهاء فرو الى الفتحة من ضمتين متواليتين وقال قوم انما قيل مُهَرات وحُجَرات بالفتح لانهم يقولون مُهْرَة ومُهَر وحُجْرة وحُجَر فقولهم حُجَرات ومُهَرات بالفتح هو جمع سلامة دخل على جمع تكسير ويروى ما إنْ ارى فى قتله لذوى القُوَى اى ذوى الراى والعقل يقول ما ارى فى قتل مالك بن زهير رايا لذوى العقول الا ان تُرْكَبَ الابل وتجنب الخيل ويسار بها سيرا عنيفا حتى ترمى اجنّتها فتبلغ بنا الى عدونا فنغير عليهم ونسفك دماءهم

وَمُسَاعِرًا صَدَأُ الحَدِيدِ عَلَيْهِمِ فَكَأَنَّمَا طُلِيَ الوُجُوهُ بِقَارِ

يعنى لسوادها من لُبْس المغافر وكاابة السفر

مَنْ كَانَ مَسْرُورًا بِمَقْتَلِ مَالِكٍ فَلْيَأْتِ نِسْوَتَنَا بِوَجْهِ نَهَارِ

وجه نهار قيل هو موضع وقيل اراد صدر النهار وقيل فى معنى هذا البيت انه من كان مسرورا بمقتل مالك فلا يَشْمَتْ فانا قد ادركنا ثارنا به وذلك ان العرب كانت تندب قتلاها بعد ادراك الثار وفيه وجه اخر اى من كان مسرورا بمقتل مالك شماتة فليَشْمَتْ فانه موضع الشماتة لانه قيل ان الربيع قال هذا الشعر قبل ادراك الثار وقال ابو العلاء كان بعض اهل العلم يوهم ان وجه نهار اسم

موضع وذكر ذلك المفجّع فى كتاب الترجمان وقد يجوز ان يكون فى الدنيا موضع يعرف بهذا الاسم ولكن الشاعر لم يرده وانما اراد انهن يبكينه فى اول النهار لان من شان الحزين اذا هب من النوم ان يتجدد عليه المصاب كما قال المفضّل النُكْرى فى صفة النوايح يجاوِبْنَ الكلابَ بكل فَجْرٍ فقد صَحِلَتْ من السَحَرِ الحلوق وقوله بوجه نهار مثل قول الخنْساء يذكّرنى طلوع الشمس صخْرا واذكره لكل غروب شمس وانما حمل قايلا ان يقول وجه نهار موضع انه . . . . . .

يَجِدِ النِسَاءَ حَوَاسِرًا يَنْدُبْنَهُ يَلْطِمْنَ أَوْجُهَهُنَّ بِالأَسْحَارِ

فظن انه مناف لقوله فليات نسوتنا بوجه نهار والغرض فى ذلك واضح مبين لانه اراد اذا جاءنا الرجل عند الصبح علم ان نساءنا قد قُمْنَ للنَدْب قبل تبلّج السحر وهذا بيّن من الكلام ان يقول القايل جئت بنى فلان مع الصبح فوجدتهم يدابون فى حاجتى من اول الليل اى وجدت امرهم على ذلك وقال ابو هلال ويروى يَنْدُبْنَهُ بالصبح قبل تبلج الاسحار يريد بالصبح الحق والامر الجلىّ كقوله ونحن الناسُ يَنْجِلِىُ الصبح دوننا ولم تر كالصبح الجلىّ مبينا ولو جعل الصبح الوقت المعروف كان الكلام محالا لان الصبح لا يكون قبل التبلج

قَدْ كُنَّ يَخْبَأْنَ الوُجُوهَ تَسَتُّرًا فَالْيَوْمَ حِينَ بَرَزْنَ لِلنُّظَّارِ

اى كانت نساونا يخبان وجوههن عفة وحياءا فالان ظهرْنَ للناظرين لا يعقلن من الحزن

يَضْرِبْنَ حُرَّ وُجُوهِهِنَّ على فَتًى عَفِّ الشَّمَايِلِ طَيِّبِ الأَخْبَارِ

حر الوجه خالصه والشمايل الاخلاق واحدها شمال ❊

وخبر هذه الابيات ان مالك بن زهير العبسى كان متزوجا فى بنى فزارة بموضع يقال له اللُقاطة قريب من الحاجر فبعث اليه اخوه قيس بن زهير حين قتل ابنَ حُذَيْفة أَنِ اخْرُجْ عنهم ليلا وبعث اليه بهذه الابيات امالك لا تأمَنْ فَزارةَ وَاخْشَها فانك ان تأمَنْ فزارةَ هالكُ امالك انْ تَحْسَبْ مقامَك فيهم صوابا فقد اخطأتَ فى الراى مالكُ فبعث اليه مالك ما لى الى بنى بَدْرٍ ذَنْب وانما ذَنْبُك عليك وما انا بتارك منزلى لما احدثت انت وبعث بهذا الشعر يا قَيْسُ حَسْبُك ما اتيتَ فخلّنى وبنى فَزارةَ انّنى متماسك أترى حذيفة الحذى بجريرة لم تجنها كفّى وانت الفاتكُ وقال قيس يذكر ما كان من غارته على الربيع ويذكر سبقه حذيفة ورد فرسه عن الغاية وبَغْيهم عليه الم يبلغْك والانباء تَنْمى بما لاقت لَبُونُ بنى زياد ومَحْبِسُها لدى القرشىّ تُشْرَى وبادراع واسياف حداد كما لاقيت من حَمَل بن بَدْرٍ واخوته على ذات الاصاد هُمُ فخرو علىّ بغير فَخْرٍ وردّو دون غايته جَوَادى وفيها اطَوِّفُ ما اطَوِّفُ ثم اوى الى جارٍ كجار ابى دُواد جار ابى دواد الحارث بن همام بن مُرّة بن ذُهْل بن شَيْبانَ وكانَ ابو دواد الأيادىُّ جاوَرَه فكان كلما تلف من مال ابى دواد شى اخلفه عليه الحارث وما تزايد من ماله فلذ ضربته العرب مثلا فى كرم الجوار قال طرفة انى كفانىَ من هَمّ هممتُ به جار كجار الحُذاقىّ الذى أنصفا ابو دواد من حُذاقة

وانتصف انتعل من الصفلة فلما فارق قيس بن زهير بنى بَدْر عند قتله نَدْبَة بن حُذَيْفة وقف على مفرق الطريق وقال لاصحابه اين نذهب فوالله لقد حاربت جميع العرب وهذا اليوم بينى وبين بنى زياد ما عرفتم فاخاف ان أُبْتَلى بمثلها من بعض من أُجاوِرُ فارحل فقال ثمّ قيس وما من الراى الا ان نرجع الى قومى فانا بين امرين اما ان يقاربنى الربيع واما ان نخلّى بينه وبينى بنو عبس فقال له اخوه يا قيس ما ابقيت لنا ولا لك ودا فى بنى عبس ولا فى بنى ذُبيانَ واراك تصغر ما كان منك الى الربيع حيث ترجو مقاربته اياك ولعمرى ان فراقك من بنى بَدْر اصغَرُ من فراقك من الربيع ولا تعُدْ الى شى محوت منه فابى قيس الا الرجوع الى قومه وانشا يستميل الربيع واخوته فقال فلن آلُ واتقنا بينى زهير فانى واثق ببنى زياد فقولا للربيع الاله حيف فلا يكُن البعادُ له يراد فدَعْ ما قد مضى لا خير فيه وان تفعل يَلُمْ بك التمادى فلما انتهى هذا الشعر الى الربيع بن زياد قال لاخوته ان قيسا اتى الىَّ أَعظمَ مما اتيتُ اليه اخذتُ درعه بتحَوّاق فيها فاخذ ابلى تنقُّصا علىّ وقد سال الرجوع وانما اراد ان امنعه من بنى ذبيان وانصره على بنى عامر وان يكون قيس راسا بعد ان جعله الله ذنبا فما ترون فقال اخوه عُمارة بن زياد ارى خيرا اما قولك انه اتى اليك اعظم مما اتيت اليه فلو كان الناس يتجازون بعدد الذنوب لم يَظلِمْ احد احدا ولكن ابتداء كان منك والعدوان كان منه ومن اضطرّ اليك فقد ضرع لك فاقبله فقال الربيع ما ادرى ما اردّ عليك فى ذلك وانشا يقول اكرَه ان أُقِرّ بِردّ قيس واكرَهُ ان أسوء بنى زياد وهى طويلة فلما بلغ هذا الشعر قيسا قال قبلنى والله الربيع لأُضرِمنّها حربا فسار حتى نزل بلاد بنى عبس فى طرفها ودخلت العرب بينه وبين حذيفة لحملو على قيس وقالو لا تَضْطَرِمْ فى غَطَفانَ صدعا لا يُرْتَق فلم يزالو به حتى أدّى الى حذيفة مائة من الابل عشارا جعلها دية لنَدْبة بن حذيفة وقيل ان المقتول عَوْف بن بدر اغار عليهم قيس فقتله واصطلح القوم ودخل بعضهم فى بعض ثم ان حذيفة غدر فوجّه الى مالك بن زهير من قتله واحتجّ بان بنى اسد اخوال ندبة فعلو ذلك من غير رايه وكان الربيع مجاورا لحذيفة فلما قتلو مالكا جاء اليه فقال له يا حذيفة سيّرنى فانى جاركم فسيّره ثلث ليال ومع الربيع فضلة من خمر فدس حذيفة فى اثره فوارس فقال اتبعوه فاذا مضت له ثلث ليال فان معه فضلة من خمر فان وجدتموه قد هراقها فهو جادٌ وقد مضى فانصرفو وان لم تجدوه قد هراقها فاتبعوه فانكم تجدونه قد مال لادنى منزل فرتع وشرب فاقتلوه فتبعوه فوجدوه قد شق الزقاق ومضى فانصرفو ولحق الربيع ببنى عبس ولما تبع الفوارس الربيع ومن معه جعلو يقصّون آثارهم سراعا فى طلبهم فيجدون متاعا من امتعتهم مما قد رمو به ليتخفّفو فانصرفو راجعين بعد ثلث لم يقدرو عليه فقال حَمَل بن بَدْر لحذيفة انا كنت اعرف بالربيع منك وكان حمل قال لحذيفة بئس ما عملت قتلت مالكا وخلّيت حبل الربيع اما والله ليضرمنّها عليك نارا فدونك الرجلَ قبل ان يفوتك ولا احسبك تدركه ثم ان الربيع جمع بنى عبس للقاء بنى فزارة فلما بلغ ذلك حذيفة بدأ فاغار عليهم فاصاب نعما وقتل رجلا فاغارت بنو عبس على فزارة فاصابو نعما ولم يقتلو احدا ثم سارت بنو فزارة بجماعتها الى بنى عبس وحشدت بنو عبس فلما التقو وقفت بنو فزارة وكرهو جانب بنى عبس اذ راو جماعتهم واحتشادهم فنادى جُنَيْدِبُ بن خليفة العبسى

عَوْف بن بَدْر فقال يا عَوْفُ اعلمنى نفسك وارانا الحديد وقد اعلمتك نفسى فبرز اليه عوف فاختلفا طعنتين فقتله جنيدب فانهزمت بنو فزارة وقتلوا قتلا ذريعا ثم شمّر حذيفة وجد فى قتال بنى عبس فبلغ ذلك بنى عبس فقال قيس بن زهير للربيع بن زياد ما ترى قال ارى ان تفى مثل ما وفى فقال قيس افلا نُعذر اليهم فانهم العشيرة وقد قتلنا عوفا وهم مالككا وانا راكب الى حذيفة فان رضى أن يَبِيَّ مالكا بعوف ويرد علينا ابلنا التى عقلناها له من عوف فهو احب الينا والا فلم تسمع العرب انا وجدنا اخاهم ولم يَدْنُو اخانا فركب قيس وعُمارة بن زياد حتى اتيا حذيفة فعرضا عليه الامر فغضب فوثب خُنَيْصة الفزارى واخواله عبس وله فيهم طاعة ووثب بَيْهَس الغُرابى وهو صهر مالك بن زهير وله فى فزارة طاعة وجاهٌ فقالا يا حذيفة انك ظلمتَ قومك وبداتهم بالبغى والقطيعة سبقوك فلم تُعطهم سَبْقَهم ثم اغرت على ابلهم ولقد كان من امر عوف الذى كان فعقلوه ثم قتلت مالكا ظلما وليس عوف خيرا من مالك وقد طلب قومك اليك الصلح فان تبى عوفا بمالك فذاك الراى وان رددت هذا فانت الظالم فلم يزالا حتى اقر ان يرد عليهم مالهم ثم اشير على حذيفة ان يرد عليهم ابلهم ويحبس اولادها وقد كان اتى عليها سنتان او اكثر فجرت بسبب ذلك حروب فيما بينهم ومغاورات لا يحتمل هذا الموضع ايرادها وايراد ما قيل فيها من الاشعار*

وقال كعب بن زهير

لَعَمْرُكَ ما خَشِيتُ على أُبَيٍّ مَصَارِعَ بَيْنَ قَوٍّ فالسُّلَيِّ

الاول من الوافر والقافية متواتر لعمرك مبتداء وخبره مضمر فيه وهو معنى اليمين وجوابها ما خشيت وكان هذا المرثى مات حتف انفه فلهذا قال لم اخش عليه القدر بين هاتين الموضعين وقو موضع ببلاد بنى اسد اعلاه لهم واسفله لبنى عبس والسُّلَيّ واد فيه طلح بالقرب من النباج لبنى عبس ومات أُبَيٌّ بين هاتين الموضعين عطشا

ولاكِنِّي خَشِيتُ على أُبَيٍّ جَرِيرَةَ رُمْحِهِ فى كُلِّ حَيِّ

يقول انما خشيت عليه من جريرة رمحه فى الاحياء

مِنَ الفِتْيَانِ مُحْلَوْلٍ مُمِرٍّ وَأَمَّارٌ بإِرْشَادٍ وَغَيِّ

اى خير وشر ونفع وضر قوله من الفتيان تعلق قال من بمحذوف كانه من بين القبايل سهل الخلق وطىّ الجانب والمحلولى هو الذى تناهى حلاوته وافعوعل بناء للمبالغة نحو اعشوشب المكان اذا تناهى عشبه واحلولى مثله فى التناهى والمُمِرّ الذى صار مُرًّا وليس هذا من قولهم ما احلى ولا امرّ ولكن يجب ان يكون من امرّ الشى فهو ممرّ وفى بعض اللغات مَرَّ حتى يكون مثل مُحْلَوْلٍ قال الشاعر فى مَرَّ بمعنى امرّ لئنْ مَرَّ فى كِرْمانَ لَيْلِى لَطالَما ووضع ارشاد موضع رَشَاد الا ترى انه قال وَغَيّ وهم هكذا يستعيرون الاسم للمصدر ويستعيرون المصدرَ للاسم وكما يوضع العطاء موضع

الاعطاء من قول القطامىّ ويَعْدَ عَطائِك المِائةَ الرِتاعا فعلى هذا وضع الارهيباد موضع الرّشاد واذا كان كذلك فيجب ان يكون ارشاد هذا لا يتعدى لوقوعه موقع الرشاد

أَلَا لَهْفَ الأَرامِلِ واليَتامَى ولَهْفَ الباكِياتِ على أُبَيِّ

يقول ما اشد حزن الارامل على هذا الرجل لانه كان القايم بامرهم وخص الارامل واليتامى لانه كان غياثا لهم وقال المبرّد هذا الشعر من اجفى شعر العرب لانه يَنْعى من تقدير فى المرثى ان تكون منيته قتلا ويتاسف على موته حتف انفه قال ابو هلال انما تلسف على موته عطشا۞

وقال الخر

فِى بَعْضِ تَسْطْوافِ ٱبْنِ طُعْمَةَ أَمِنًا لاَقَ حِمامَهْ

من مرفل الكامل والقافية متواتر المرثى هو دعامة من طُعْمَة وتطواف بناء لما يشوبه فى الوقوع ادنى تكلف وكان هذا الرجل حوّالة فاتفق ان مات الى من ما كان واخذ ينتقص حاله وجعل التطواف للجنس واضاف البعض اليه وانتصب امنا على الحال من لاقى حمامه واذا كان العامل فى الحال متصرفا جاز تقديم الحال

رَصَدًا لَهُ مِنْ خَلْفِهِ يَغْتَرُّهُ لا بَلْ أَمامَهْ

ويروى وَصَدًا له اى حِمامُهُ تعرّض له ورفع راسه اليه ماخوذ من النخل الصوادى الطوال ورَصَدا له اى مترقبا ويغترّه ياخذه على غرة ونصب امامه عطفا على موضع من خلفه وصف علاه ابن طعمة مسافرا ثم ذكر ان السلامة لا تدوم ومن طمع فى دوامها فهو مغرور فقال

غَرَّ ٱمْرَأً مُتَمَنِّيًا نَفْسٌ أَنْ تَدُومَ لَهُ السَّلامَهْ

هَيْهاتَ أَعْيا الأَوَّلِينَ دَواءُ دَائِكَ يا دِعامَهْ

معنى هيهات ما ابعد ذلك وقوله اعيا الاولين دواء دايك اى لم يقدر احد على دوام السلامة۞

وقال غُوَيَّةُ بن سُلْمِىّ بن ربيعة غوية تحقير غاوية ويجوز ان يكون تحقير غَيَّة بعد التسمية بها ولو كانت غوية اسما لمراة لصلح ان يكون تحقير غاو وجاز لحاق التاء له وان كان غاو رباعيا من قبل انه لما حذفت لامه صار تحقيره الى هذه تحقير بنات الثلاثة فلحقته التاء كما تلحق الخر المونّث الثلاثى اذا حُقّر ودليل ذلك قولهم فى تحقير سَماء سُمَيّة لما حذفوا من الخرها حرفا فصارت الى مثال فُعَيْل دخلتها التاء ويجوز ان يكون من غُوِى الفصيل اذا اكثر من شرب اللبن فبشم فمات

أَلَا قَالَتْ أُمَامَةُ يَارْتِحَالٍ لِتَحْزُنَنِي فَلَا بِكِ ما أُبَالِي

الاول من الوافر والقافية متواتر يقول خوّفتني بارتحالها لتحزننى ثم اظهر قلة المبالاة بها فقال فلا بك ما ابالى اى لا يقع ما ابالى وبروى فابك ما ابلى اى ابعدك الله قال الشاعر فابك فلا والليالى بغرة تزور وفى الايام عنك غفولُ وهذه الرواية اجود وقال ابو العلاء قوله فلا بك ما ابالى جاءتنا على معنى القسم كما يقال بالله لافعلنّ كذا ولا يدخل شى من حروف القسم على الضمير غير الباء وذلك انها اصل الباب فوقع فيها الاتساع اكثر مما وقع فى سواها من الحروف

فَسِيرِي ما بَدَا لَكِ أَوْ أَقِيمِي فَأَيًّا ما أَتَيْتِ فَعَنْ تَقَالِي

يقول ان شئت سيرى وان شئت اقيمى فانى أَقليك على كل حال ثم بيّن ان بُغْضَه اياها ليس لجناية من جهتها ولكنه لما سئم من عيشه بموت قومه فقال

وَكَيْفَ تَرُوعُنِي امْرَأَةٌ بِبَيْنٍ حَيَاتِي بَعْدَ فَارِسِ ذِي طِلَالِ

حياتى انتصب على الظرف اى مدة حياتى لانه حذف اسم الزمان معه وذو طلال فرسه وقيل موضع ببلاد بنى مُرَّةَ وقتل هناك المرثى فنسبه اليه

وَبَعْدَ أَبِي رَبِيعَةَ عَبْدِ عَمْرٍو وَمَسْعُودٍ وَبَعْدَ أَبِي هِلَالِ

أَصَابَتْهُمْ حَمِيدِينَ الْمَنَايَا فِدًى عَمِّي لِمُصْبَحِهِمْ وَخَالِي

انتصب حميدين على الحال وقوله فدى عمى لمصبحهم كلام منقطع مما قبله وهو كالالتفات كانه اقبل على مخاطب فقال افدى مصبحهم ومُمْساهم باطراف العمومة والخؤولة وذكر المصبح وكانّ الممسى معه مَنْوِىّ لان طرفى النهار مذكوران فى الغارة والضيافة وما يشبههما من الاساءة والاحسان وقيل الممسى يتصل باول حد الليل وكذلك المصبح يستحق الى ان ينقضى شطر من النهار ومصبحهم موضع اصباحهم فى قبورهم

أَلَا يَكُ لَوْ جَزِعْتُ لَهُمْ لَكَانُوا أَعَزَّ عَلَيَّ مِنْ أَهْلِي وَمَالِي

هذا اقرار بانه لم يُوَفّ الجزع فيهم حقه ولو وفى لكان ذلك يوجب عليه الزهد فى العشيرة والاهل والمال ٭

وقال قُرَادُ بن غُوَيَّةَ بن سُلْمِيّ بن رَبِيعة بن زَبَّانَ

أَلَا لَيْتَ شِعْرِي ما يَقُولَنْ مُخَارِقٌ إِذا جَاوَبَ الهامَ المُصَبَّحُ هَامَتِي

الثانى من الطويل والقافية متدارك قد تقدم ان خبر ليتَ يحذف ابدا كما يحذف خبر

المبتداء بعد لو لا وان هوى بمعنى ملبى وخبره ما بعده سدّ مَسَدّ مفعوليْه كما يسد جواب لولا مسد خبر المبتداء بعده ويروى المصبّح عامتى ومعناه انه جاوب صداه صداهم على عادتهم فيما كانو يقولون ان عظام الموتى تصير اصداءا وهاما حتى قال النبى صلى الله عليه لا عَدْوى ولا هامة ولا صَفَر ومن روى المصبِّح بكسر الباء فالمراد به المبالغة يقال صاح بصبح فاذا اريد المبالغة قيل صيّح ويروى المصبّح بالياء ويقال سمعت الصَّيْحة وما اشبهها وسمعت الصائحة فى صَيْحة المَناحة وقوله ما يقولن تخارق ادخل النون الخفيفة لتولنّ بالاستقبال وموضع النونين الخفيفة والثقيلة الاستفهام وكل ما ليس بواجب واذا ظرف ليقولن وجاوب جملة مضاف اليها وشُرِح اذا بها

وَدُلِّيتُ فِى زَوْرَاءَ يُسْقَى تُرَابُهَا عَلَىَّ طَوِيلًا فِى ثَرَاهَا اِقَامَتِى

اى أرسلت فى حفرة معوجّة يعنى اللحد ويسفى ترابها اى يُهال ترابها علىّ ويروى يَسْفى ترابها بفتح الياء يقال سفت الريح التراب سَفْيا ثم قالو سفى التراب يَسْفى والتراب ساف وهو من باب فعلتُ وفعلتُه وقيل كان يجب ان يقال فى التراب مَسْفىّ فقيل ساف كقولهم عيشة راضية وانما فى مرضية والسفا اسم ما تسفيه الريح من التراب وغيره وطويلا انتصب على الحال والعامل فيه دليت واقامتى فى موضع الرفع على انه فاعل طويلا

وَقَالُوا أَلَا لَا يَبْعَدَنَّ ٱخْتِيَالُهُ وَصَوْلَتُهُ اِذَا الْقُرُومُ تَسَامَتِ

اختياله ادلاله وتجبره لثقته بنفسه اذا القروم تسامت يعنى اذا تنازلت الابطال والقروم الفحولة

وَمَا الْبُعْدُ اِلَّا أَنْ يَكُونَ مُغَيَّبًا عَنِ ٱلنَّاسِ مِنِّى نَجْدَتِى وَقَسَامَتِى

ويروى وبسالتى مكان قسامتى اى نجدتى وشجاعتى يقال رجل نَجُدٌ ونَجِدٌ ونجيد بيّن النجدة اى الشجاعة والقسامة الحسن رجل قسيم بيّن القسامة ووجه مقسّم قال الشاعر ويوما تُوافينا بوجه مقسّم كأنْ ظَبْيَةٌ تعطو الى وارق السَلَمْ القَسَم مثل القسامة قال الراجز بيض مَليحاتٌ جميلات القَسَمْ يجلون بالاوجُه مستور الظُلَمْ وانما اخذ القسيم من القسمة وهو الوجه فى قول الفرّاء وحكاها بالفتح والكسر ويجوز ان يكون القَسَم فى بيت الراجز على حكاية الفراء جمع قَسَمة بالفتح فاما قول النابغة تَسَفّ بَرِيرَه وتَرود فيه الى دُبُر النهار مع القَسام فقيل انه اراد بالقسام شدة الحر

أَيَبْكِى كَمَا لَوْ مَاتَ قَبْلِى بَكَيْتُهُ وَيَشْكُرُ لِى بَذْلِى لَهُ وَكَرَامَتِى

يقول ليتنى علمت هل يبقى الجزع حقه كما لو أُصيبت به كنت اوفّيه وحذف الجواب وهو ام لا لان المراد مفهوم انه يريد ايكون ذلك ام لا وعلى ذلك قول القايل ازيدٌ فى الدار اذا شككت عليه فلا بد من ان يريد ام لا ويروى ويشكر منْ بَذْلى له على لغة من يقول شكرْته ويروى ويشكرنى بَذْلى على ان يكون بذلى بدلا من المضمر فى يشكرنى

وَكُنْتُ لَهُ عَمًّا لَطِيفًا وَوَالِدًا رَؤُوفًا وَأُمًّا مَهَّدَتْ فَأَنَامَتِ

لطيفا ملطفا لان اللطيف له معنيان احدهما الصغير والاخر فاعل اللطف وقوله أُمٌّ مَهَّدَتْ فانامت سارت هذه اللفظة مثلا فيما يُنْقَل من احسان الغير الى الغير ويقال ما امتهد فلان مَهْدَ ذلك اى ما وطّد لنفسه وقد أُخْرِج فى مِعْرَض الخبر فقيل كما مَهَّدَتْ للبعل حَسْنَاء عاقِرُ☆

وقال المسجاح بن سباع الضَّبّى مِسْجاح فى امثلة الصفات نحو مطعان ومضراب قال ابو الفتح ولا أَبْعد ان يكون فى الاصل وَصْفا فنقل الى العلم من قولهم ملككتَ فاسْجِحْ فيكون مسجاح من مُسْجِح كمِلْكار من مُذْكر ومفساد من مفسد وسمى الرجل سباعا كما سمى كلابا وصبابا

لَقَدْ طَوَّفْتُ فِى الآفَاقِ حَتَّى بَلِيتُ وَقَدْ أَنَى لِى لَوْ أَبِيدُ

الاول من الوافر والقافية متواتر يقال انى وآن اى ادرك وفى انى ضمير يقوم مقام الفاعل واستُغْنى عن ذكره لان بيانه جاء بعد والمعنى لقد انى لى البيود لو أَبِيد يقال باد يبيد اذا هلك

وَأَفْنَانِى وَلَا يَفْنَى نَهَارٌ وَلَيْلٌ كُلَّمَا يَمْضِى يَعُودُ

جمع بين فعلين على قوله نهار لكنه اعمل الثانى وهو المختار

وَشَهْرٌ مُسْتَهَلٌّ بَعْدَ شَهْرٍ وَحَوْلٌ بَعْدَهُ حَوْلٌ جَدِيدُ

وَمَفْقُودٌ عَزِيزُ الفَقْدِ تَأْتِى مَنِيَّتُهُ وَمَأْمُولٌ وَلِيدُ

يعنى وافنانى مُصيبة مفقود عزيز الفَقْد ان قيل كيف يُفْنيه مامول وليد ولم عطف به على ما ذكر انه افناه قيل معناه اذا كان وليد وهو هرمٌ يُفْنيه غمّه وشغل القلب به وقيل بل معناه وما يفنى نهار وليل يعنى يتعاقبان وحول ومفقود ومولود اى الدهر كله هذا☆

وقال حَزَازُ بن عَمْرٍو اخو بنى عبد مناة يرثى زيد الفوارس وعمرا وغيرهما من بنى عمه حزاز جمع حزازة وهى هبرية الراس وهو ما ينتثر منه كالنُخالة اذا سرّحته ويقال ايضا فى هذا الاسم حزاز وهو ما يحزّ فى القلب قال الشمّاخ فلما شراها فاضت العينُ عبرة وفى الصدر حَزَّازٌ من الوجد حامزُ وقال ابو العلاء هذا الاسم يُخْتلف فيه فبعضهم يقول خَزَّاز كانه سمى باسم الجبل الذى يقال له خَزازَى وخَزاز

تُبَكِّى عَلَى بَكْرٍ شَرِبْتُ بِهِ سَفَهًا تُبَكِّيهَا عَلَى بَكْرِ

الضرب الثانى من العروض الثانية من الكامل والقافية متواتر

هَلَّا على زَيْدِ الفَوارِسِ زَيْدِ اللَّاتِ أَوْ هَلَّا عَلَى عَمْرِو

اى بكت هذه المرأة على بكر شربتْ به خمرا سفهـا تبكّيها اى جَهْلُ بكاؤها على بكر من الابل ويروى سَفَهٌ بالرفع فمن نصب سفهـا نصبه على المصدر وهو المفعول له وتبكّيها فى موضع رفع بالابتداء وعلى بكر فى موضع الخبر اى لسفههـا فعلت ذلك لانه لـم يبلغ من قدر بكر ما تكلفته واذا روى سفهٌ تبكيها لحصـل التبكى هو السفه لم يمتنع وكـان خمرا مقدَّما وعلى بكر لغو وهلا حرف تحضيض وهو يطلب فعلا وذلك الفعل هو تبكين اى هلا تبكين على هاؤلاء وهو فيما بعده وهو قوله

تَبْكِينَ لا رَقَأَتْ دُمُوعُكِ أَوْ هَلَّا على سَلَفَى بَنِى نَصْرِ

انما ثنّى السلف لانه اراد العمومة والخؤولة

خَلَّوْ عَلَىَّ الدَّهْرَ بَعْدَهُمُ فَبَقِيتُ كَالمَنْصُوبِ لِلدَّهْرِ

اى صرت فريسة للدهر فكانهم هم الذين اغروه به لما ذهبوا عنى وهـذا اللفظ يستعمل فى اغراء الجوارح على الصيد

إِنَّ الرَّزِيَّةَ ما أَلَاكَ إِذَا هَرَّ المُخَالِعُ أَقْدُحَ اليَسْرِ

اى المصيبة كلُّ المصيبة فَقْد الايك اذا اشتد الزمان وما صلة وهَرّ كره ويروى هر بمعنى احال والمخالع المقامر والمخالعة القمـار وقيل انما سمى مخالعـا لانه هو المُولَعُ باليسر فهو الذى يخلع مال غيره ويتخلع ايضا هو من ماله وقوله اذا هر هو ظرف لمـا دل عليه ما الاك يقول ان الرزية افتقار الناس الى الايك فى مثل هذا الوقت وقـال ابو العلاء يجوز ان يعنى بالمخـالع الذى خالع قومه فصارو لا يضمنون جنـايته ولا يحملون غرما لزمه واليسر من قولك يَسَرَ اذا دخل فى الميسر ورواية من روى هر بالراء اجود من رواية من روى هز لانها ابلغ فى المدح اذ كان المخالع فيها قد عجز عن الدخول فى الايسار وهو فى الـرواية الاخرى معدود منهم

أَهْلُ الحُلُومِ إِذَا الحُلُومُ هَفَتْ والعُرْفِ فى الأَقْوَامِ والنُكْرِ

هفت طاشت وخفّت

وقال زُوَيْهِر بن الحارث بن ضِرار

أَلَـمْ تَرَ أَنِّي يَوْمَ فَارَقْتُ مُؤثِرًا أَتَانِي صَرِيحُ المَوْتِ لَوْ أَنَّهُ قَتَلْ

الثانى من الطويل والقـافية متدارك مؤثر اسم ابن اخيه وصريح المـوت خـالصه يقول اتانى

خالص الموت غير انه لم يقتلني ومعنى الم تر اعلم ذلك الا ترى قوله الم تر كيف فعل ربك باصحاب الفيل والنبى صلى الله عليه لم ير ذلك فيقول اعلمْ انى يوم فارقت هذا الرجل ورد علىّ ما يجرى مجرىَ الموت الصريح ويروى صريحُ الموت لو انه قبــلْ اى اتانى داعى الموت لو انه قبلنى لكنت لا امتنع من اجابته لما استدعى لكنه لما بقّانى فكانه لم يقبّلنى والصريح يكون المستغيث والمغيث جميعا والصريح بالحاء غير منقوطة هنا هو الوجه

وَكَــانَتْ عَلَيْنَا عِرْسَةٌ مِثْــلَ يَوْمِهِ غَدَاةَ غَدَتْ مِنَّا يُقَادُ بِهَا الْجَمَلْ

اراد مفارقة عرسه فحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه ويكون التقدير فكانت علينا مفارقة عرسه غداة غدت منا يقاد بها الجمل مثل يومه اى مثل يوم فقده كانهم كــانوا الفوا من مقامها ايام مدتها ما كان يُتَعهّد من قبل فلما انتقلت عنهم عادت المصيبة عليهم

وَكَانَ عَمِيدَنَا وَبَيْضَةَ بَيْتِنَا فَكُلُّ الـذى لاَقَيْتُ مِنْ بَعْدِهِ جَلَلْ

عميد القوم سيدهم وعمادهم سندهم وقــالــوا المراد ببيضة البيت انه المعروف الموضع المرجوع اليه فى كل مهمّ كما يرجع صــاحب الأُدْحىّ الى ادحيّه كيف توجه فى المرعى وقيــل المراد ببيضة البيت الاصل والجرثومة كما ورد فى الخبر نحن عترة رسول الله التى خرج منهــا وبيضته التى تفقأت عنه والجلل يستعمل فى الصغير والكبير والمراد به هنا الصغير الهين☆

وقال ابن عَنَمَةَ الضَّبِّىّ فى مقتل بسطام بن قيس قتله عــاصم بن خــليفة وكان ابن عنمة مجاورا فى بنى شيبان فخاف على نفسه لما قتل بسطام فرثاه يستميل بذلك بنى شيبان وهو من بنى السيد بن مالك بن بكر بن سعد بن ضَبّة

لِأُمِّ الأَرْضِ وَيْــلٌ ما أَجَنَّــتْ بِحَيْثُ أَضَرَّ بالحَسَنِ الــسَّبِيــلُ

الاول من الوافر والقــافية متواتر قال الاصمعى فى تفسير ويل انه قبوح وارتفع ويل بالابتداء وان كان نكرة لانه عُلم انه دعاء فحصــل به مثــل فايدة المعارف ومعنى لام الارض ويل تبس لام الارض وبل فهو فى لفظ ما وقع وقوله ما اجنّت ما استفهام وموضعه نصب مفعول اجنت يقول سترت رجلا واى رجل وجعل حيث اسما ومعنى اضرّ دنا والحسن جبل رمل والمعنى بمكــان اضرّ السبيل فيه بالحسن او اضرّه السبيل بالحسن وبازاء الحسن هضبة يقال لها حُسَيْن فلذا ثنّيا قالوا الحَسَنان

نُــقَسِّمُ مالَــهُ فِينَــا وَنَدْعُو أَبَــا الــصَّهْبَــاءِ إِذْ جَنَحَ الأَصِيــلُ

ابو الصهباء كنية بسْطام اى نندبه ونقول وابسْطــاماه وجنح مال والاصيــل العشية اشــار الى وقت الاضياف واجتماعهم فيه

أَجِدَّكَ لا تَرَاهُ وَلَنْ تَرَاهُ تَخُبُّ بِهِ عُذَافِرَةٌ ذَمُولُ

روى المرزوقي لن تراه ولن تراه واجدك كلمة يستعملونها في معنى قولك أَجِدًّا منك وهي تنتصب كانتصاب المصدر المقدّم والعذافرة الغليظة الشديدة وكانوا يركبون الابل في الغزو ويجنبون الخيل فاذا حضر وقت الغارة تحوّلوا الى ظهور الخيل وقوله لن تراه ولن تراه فايدة تكرار حرف النفى في كلامه ان لن نفى قول القايل سيفعل زيد كذا فيقول لن يفعل فقوله لن تراه نفى للرؤية في حال السلم ولن تراه الثاني نفى للرؤية في حال الغزو وتخبّ به في موضع الحال كانه قال اتجِدّ منك انك لا تراه قريبا في حال الامن معه ولا تراه ايضا من بعيد في الغزو تسير به راحلته الخَبَبَ والذمول فعول من الذَّمَلان وهو ضرب من السير سريع

حَقِيبَةُ رَحْلِهَا بَدَنٌ وَسَرْجٌ تُعَارِضُهَا مُرَبَّبَةٌ دَءُولُ

يعنى بالحقيبة ما يجعل وراء الرحل من الناقة وكانوا يجعلون الدروع وراء رحالهم في العياب ليلبسوها عند الحرب والبدن درع قصيرة ودءول من الدَّألان وهو ضرب من العدو ويقال دَأَلَيْن ودالايل قال امرو القيس بذى ميعة كان ادنى سقاطه وتقريبه قونا دَأَلَيْنِ ثعلب

إِلَى مِيعَادِ أَرْعَنَ مُكْفَهِرٍّ تُضَمَّرُ فِي جَوَانِبِهِ الخُيُولُ

ارعن يعنى جيشا كانه رعن جبل وقيل جيش ارعن له فُضول والرَّعْن انف متقدّم من الجبل والجمع رعان ورُعون ومكفهرّ مرتفعٌ عال كريه المنظر وتضمّر اى تُصنّع وتعدّى في القرّتين ويروى في جوانبها اى في جوانب الكتيبة والمراد ان فرسان هذه الكتيبة دابهم ذلك ومن روى تُضَمَّن بالنون اراد تُقْرَن الخيل بالابل في جوانبها اذ كان لكل رجل راحلة وفرس يقوده معه

لَكَ المِرْبَاعُ مِنْهَا وَالصَّفَايَا وَحُكْمُكَ وَالنَّشِيطَةُ وَالفُضُولُ

المرباع شى كان ياخذه الرئيس في الجاهلية اذا غزا بالجيش وهو ربع الغنيمة كما يقال معشار للعُشْر ولم يستعمل مفعال في الخُمْس ولا غيره لا يقولون مسباع ولا مثمان فلما جَاء الاسلام صار الخمس من الغنيمة للذين ذُكروا في قوله عز وجل واعلموا انما غنمتم من شى فان لله خُمُسَه وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والصفايا جمع صفيّة وهى اشياء كان يصطفيها الرئيس لنفسه من خيار ما يغنم والنشيطة ما اصابه الجيش في طريقه من قبل ان يصل الى مقصده والفضول ما فضل فلم ينقسم واصطفى النبى صلى الله عليه وسلم سيف مُنَبِّه بن الحَجَّاج ذا الفَقار يوم بدر واصطفى جُوَيْرِيَة بنت الحارث من بنى المُصْطَلِق فجعل صداقها عتقها وتزوج بها واصطفى صَفِيَّة بنت حُيَيّ ففعل بها ذلك قال ابو عُبَيْدَة وكان للرئيس في الجاهلية النقيعة ايضا وَهى بعير ينحره قبل القسمة فيطعمه الناس قال انّا لنضرب بالسيوف رووسهم ضَرْبَ القُدار نَقيعة القُدّام وقد سقط في الاسلام النقيعة وله حكمه وهو ان يبارز الفارس فارسا قبل التقاء الجيش فيقتله وياخذ

سلبه فالحكم فيه الى الرئيس ان شــاء نفّله وان شاء ردّه الى جملة المغنم وبعضهم يسمى النشيطة النَّشْط وهى الناقة او الجمل معها ولدها فتجعل هى وولدها فى ربع الرئيس ولا يُعتَدّ عليه بالولد وسقطت النَّشيطة فى الاسلام وسقط ايضا الفضول فى الاسلام

أَفَــــاتَتْــهُ بَنُو زَيْــدِ بن عَـمْــرٍ ولا يُــوفِي بِبِسْطَـامٍ قَتِيــلُ

فات يتعدى الى مفعول واحد تقول فاتنى الشى فاذا ادخلت عليه الف التعــديـة تَعَدَّى الى مفعولين واذا كــان كذلك فاحد المفعولين محذوف كانه قال افــاتت النــاس بنو زيد بن عمر بسطاما اى الانتفاع ببسطام ولا يوفى ببسطــام قتيل بالتــاء وقبيل بالبــاء والــمعنى ولا يوفى بدمه دم قتيل

وَخَرَّ عَـلـى الأَلاةِ لَـمْ يُـوَسَّدْ كَـأَنَّ جَبِينَـهُ سَيْــفٌ صَقِيلُ

خر سقط والالاة شجرة لم يوسد يستعملونه كثيرا فى القتيل وليس بجيّد لان القتلى بعضهم يوسد وشبّه جبينه لصفائه وانحسار الشعر عنه بسيف مصقول اى لم يكن اغمّ والغمم عندهم مذموم

وقال الهُذَيْل بن هُبَيْرَة احد بنى خُرَيْة بن ثعلبة بن بكر بن حُبَيْب بن عَمْر بن غَنْم ابن تَغْلِبَ

أَلِكْنِى وَفْرَ لابْنِ الغُرَيْرَةِ عِرْضَهُ الى خَالِدٍ مِنْ آلِ سَلْمَى بْنِ جَنْدَلِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك الكنى اى أَعِنّى على اداء الوكتى وهى الرســالة وفر عرضه اى اترك عرضه وافرا يقال وَفَرْتُهُ آفِرُهُ وَفْرا فهو موفور اى خُصَّ برسالتى خالدا واترك ابن الغريرة جانبا

فَمَا أَبْتَغِى فِى مَــالِكٍ بَعْدَ دَارِمٍ وما أَبْتَغِى فى دارِمٍ بَعْدَ نَهْشَــلِ

وَمَا أَبْتَغِى فى نَهْشَلٍ بَعْدَ جَنْدَلٍ إِذا ما دَعَا الدَّاعِى لِأَمْرٍ مُجَلَّلِ

وَمَا أَبْتَغِى فى جَنْدَلٍ بَعْدَ خَـالِدٍ لِطَـارِقِ لَيـلٍ أَوْ لِعانٍ مُكَبَّــلِ

رتّب القبائل وبطونها وذكر ان كل واحد منها كان له رئيس يدور امره عليه ويعتصم بحبله فى الملمّات وانه بعد فقد ذلك فيهم فلا طايل عند واحد منهم الا تراه قال فما ابتغى فى بنى مالك بعد خروج بنى دارم منهم وما ابتغى فى بنى دارم بعد خروج بنى نهشــل منهم وما ابتغى فى بنى جندل لسار يسرى بليل يطلب الضيافة او اسير مكبّل يطلب من يفك اسره بعد افتقاد خالد ومجلّل يجلّل الناس اى عظيم يعمّ ومكبّل مقيّد والكبل القيد

خبر هذه الابيات ان الهذيل غزا بنى ابى ربيعة بن ذُهل بن شيبان فطرد ابلهم يوم كنهل فقال لنا قومه اين تطرد هذه الابل اغرّ بنا على بعض من تمرّ به فسار على بنى عُكوز وعلى هاجرٍ من بنى ضَبَّة فاصاب منهم ثلثين امراة فيهن منصورة بنت شقيق اخت عامر بن شقيق فانطلقن معكتنانه وهو فى دارهم غيّرها احتمل بها حتى وقع بها ارض قومه وزوجها واخوها غايبان فبلغهم الخبر فطلباها حتى اتياها فقال هى بينى وبينكما فان احبّت فلتتبعكما وان كرهت لم اعطكماها قالا لا ننظر فى امرنا اليوم فاتيا رجلا من بنى تغلب فحدّثاه الحديث واستجاراه فاجارهما فانطلق معهما الى الهُذَيل فقال انك قد اعطيت القوم ما قد علمت فاجيرهم عليك على الوفاء قال نعم فخيّرت فقالت والله ما كنت لاهم زوجى ولا انكّس براس اخى فاعطاهم اياها فانصرفوا بها فذل اعتقلتُ من أفنـاه عُكوز وهـاجر ثلثين لم تُهتَك لسِرّ جيوبهـا ومنصورة الحسنـاء كنت اصطفيتها فاعتقلتها لما اتانى حبيبها ثم ان الهذيل تتبّعتها نفسه فاغار على بنى ضبة وهم بذى بَهْدَأ واودية الحريم وقد جمع لهم جمعا عظيما من اليمن وتغلب واياد فارسلوا فاستصرخوا بنى سَعْد ابن زيد مناة بن تميم فالتقوا فقتـل من بنى تغلب ناس وانهزموا اسوا هزيمة واسر يومئذ يزيد بن حذيفة من بنى مُرّة بن عُبَيْد بن الحارث بن كعب بن زيد مناة الهُذَيْلَ واسر عامر بن شقيق من بنى ضبّة حسّانَ بن الهذيل فاوثقه فى البيت وكانت بنته قُرَيْعَةُ بنت عامر من عليها الهذيل يومَ أخذها وهى من الثلثين فلما خرج ابوها من البيت حلت وثاقه واطلقته وحملته واسر خُصَيْنُ بن غَوِيَّةَ احد بنى عُكوز شبيبَ بن الهذيل وحُبَيْشَ بن الهذيل واسر ابنا نُشْرةَ بن زهير بن جَنْدَل ابن نَهْشَل وهما عبد الله وعبد الحارث وكانا مجاورين فى بنى ضَبَّةَ مِشْوَلَ بن الهذيل فاما خُصَيْن ابن غَوِيَّةَ فانه كانت عنده أسماء ابنة عبد عَمْرو الغـاضريّة من بنى اسد وكان الهذيـل قد اسر مالكا الغاضرى فدفع الى الغاضريين شبيبا وهبه لهم فبادلوا به ابن الهذيل وزادوا على ابن الهذيل ثلثين من الابل واما الهذيل فانه من عليه يزيد بن حذيفة فاثابه ثلثماية من الابل واما مِشْوَل فان ابن القَرِيرة اخا بنى جندل بن نَهْشَل وكانت امه أُخيذةً من بنى تغلب فاتاه الهذيل فى ابنه يطلب اليه ان يفاديه او يمن عليه فوعده ان يفعل فلما طال ذلك قال أُلكى الابيات التى مضت فاتى خالدا فانشده فاعطى ابن ناشرة مائة من الابل واطلقه للهذيل فقال فى ذلك أشرَسُ بن بَشَامةَ بن حَزْن النَهْشَلىّ ونحن رددنا ابن الهذيل لقومه به اثر الأغلال تَدْمَى جواليْه اخذنا به احدوثة لا تَشينكم اذا ما حديث الصدق نُثّتْ غرايبُهْ ❊

وقال ابياس بن الأَرَتّ اياس من قولهم أُسْتُه أَوُسُهُ أَوْسا وايابًا اذا اعطيته وهذه السُكّرى مصدر أُيْسَتُ من كذا وليس كذلك ولا لايستُ مصدر لانه مقلوب من يَئِسْتُ ولو كان له مصدر لم يكن مقلوبا ولكن ايسا تعتلّ فاؤه وعينه ولامه فيقال ايستُ أَوْلَس والارتُّ الذى فى لسانه عُجلة والانثى رَتّاء والجميع رُتّ وفى فلان رُتّة اى عجلة وقال ابو العلاء الارتّ الـذى فى لسـانه حُبْسة وهى الرُتّـة واسم الارتّ خالد

وَلَمَّا رَأَيْتُ الصُّبْحَ أَقْبَلَ وَجْهُهُ دَعَوْتُ أَبا أَوْسٍ فَمَا إِنْ تَكَلَّمَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك لما علم للظرف وهو لوقوع الشى لوقوع غيره ولذلك احتاج الى جواب وجوابه هنا دعوت وقوله فما ان تكلما معناه فما تكلما وذكر الصبح لانه كان يُنَبِّهه فى ذلك الوقت فكان يجيب فلما مات لم يجبه

وَكانَ فِراقٌ مِنْ أَخٍ لَكَ ناصِحٍ وَكانَ كَثِيرَ الشَّرِّ لِلْخَيْرِ تَوْءَمَا

ومعنى كان كثير الشر اى كان عنده فى حال الغضب شر كثير وعند الرضا كانّه وُلد مع الخير فهو توءم ،

تَتابَعَ قِرْواشُ بن لَيْلَى وعامِرٌ وكانَ السُّرُورُ يَوْمَ ماتَا مُدَمَّمَا

مدمم من دَمَّمْتُ الشى اذا طليته وغطّيته ودمدمته اذا بالغت فيه ويروى مذمما من الذمّ

هَمَمْتُ بِأَنْ لا أَطْعَمَ الدَّهْرَ بَعْدَهُمْ حَياةً فَكانَ الصَّبْرُ أَبْقَى وَأَكْرَما

انتصب اطعم بان ولو رُفع لجاز على ان تكون مخففة من الثقيلة ويكون اسمه مضمرا والفعل مع ما بعده خبره كانه قال هممت بانى لا اطعم حياة بعده اى كنت وطّنت نفسى على الزهد فى الحياة ثم نظرت فكان الايتساء بالناس فى مصايبهم والصبر على مقاساة البلاء معهم ابقى فى الذكر واحسن فى الاحدوثة ويروى أَتْقَى بالتاء والمعنى اوق لان التاء مبدلة من الواو اى اصون الدين والعرض ٭

وقال قَبِيصة بن النَّصْرانى الجَرْمىّ من طيّء

أَلَا يا عَيْنِ فَاحْتَفِلِي وَبَكِّي على قَرْمٍ لِرَيْبِ الدَّهْرِ كافِ

الاول من الوافر والقافية متواتر احتفلى اجتهدى فى البكاء ويروى على خَوْط لريب الدهر واصل احتفلى من الحافل من الغنم وهى التى جمعت اللبن فى ضرعها ومعنى بكى اى اكثرى البكاء وكرّريه وقوله كاف قد حذف احد مفعولى كفى كانه كاف الناس رَيْبَ الدهر اى ما راب من احداثه

وَما لِلْعَيْنِ لا تَبْكِي لِحَوْطٍ وَزَيْدٍ وَابْنِ عَمِّهِما ذُفافِ

ذفاف من السرعة يقال خفيف ذفيف ومنه ذففت على الجريح اذا اجهزت عليه

وَعَبْدِ اللهِ يا لَهْفَى عَلَيْهِ وما يَخْفَى بِزَيْدٍ مَناةَ خافِ

قوله يا لهفى يجوز ان يكون المنادى محذوفا كانه يقول يا قوم لهفى عليهم او يا قومِ لهفى عليهم ويجوز ان يكون نادى اللهف ليُرى عظيم حسرته وما يخفى بزيد منآة خاف يعنى شهرة امره وانتشار ذكره وقوله بزيد منآة خاف اى زيد مناة لا يخفى لان الخاف هو زيد وهذا كما تقول لقيت بزيد اسدا ويجوز ان يكون قوله بزيد هو الفاعل والباء فيه مثل الباء فى قول الله عز وجل وكفى بالله شهيدا والمعنى ما يخفى زيدُ مناةَ خفاءا وخاف فى موضع خفاء لكنه لم ينصبه كما لم ينصبْ قوله كأنْ ايديهن بالقاع القرق ويجوز ان يجعل الباء للتعدى كما تقول ما يذهب بزيد تريد ما يُذْهِب زيدا يريد ما يُخْفِى زيدَ مناة نُخْفِ لشهرته

وَجَدْنَا أَهْوَنَ الأَمْوالِ هُلْكًا وَجَدِّكَ ما نَصَبْتَ لـه الأَثافِى

هلكا نصب على التمييز ومعنى وجدك وعظمتك على القسم وقوله ما نصبت له الاثافى يعنى ما يُطْبَخ ويطبخ يقول هلاك المال سَهْل وانما العظيم الصعب هلاك الرجال وما نصبت فى موضع المفعول الثانى لوجدنا والاثافى واحدها اثفية ويقال ثفّيت القدر واثفيتها فمن قال ثفّيت فاثفية عنده افعوله ومن قال اثفيت فاثفية عنده فُعْلِيّة لان الهمزة اصلية وكان اصله أُثْفُويَة فلما اجتمعت الياء والواو فى كلمة واحدة وسبقت احداهما بالسكون قلبت الواو ياءا وادغمت الياء فى الياء فقالو أُثْفِيّة

وقال ابو صَعْتَرَةَ البَوْلانىّ فى بنى اخيه ابو الفتح صعترة واحدة الصعتر فصيح من كلام العرب قال ابو العلاء والعامة تقول سَعْتَر بالسين والصاد هى اللغة الجيدة واما بَوْلان فمرتجل علما وهو فعلان من لفظ البَوْل ولا ينبغى ان يحمل على فَوْعال لثلاثة اشياء احدها انا لا نعرف فى الكلام تركيب ب ل ن والاخر انه اقل من فَعْلان والثالث انه لا ينصرف فدل ذلك على زيادة النون كقحطان وعدنان فان قيل فلعله معلّق عندهم على القبيلة قيل وكذلك يحتمل ان يكون اسم الحى فاذا كانت القسمة محتملتَها كان التذكير اولى به

زُكَيْرَةُ وَابنَا أُمِّهِ الهَمُّ والمُنَى وفى الصَّدْرِ منهم كُلَّمَا غِبْتُ هاجِسُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك يعنى بزُكيرة واخويه اولاد اخيه وكان تُوُفِّىَ والدهم فصار هو كافلهم فيقول هم الذين اهتمّ لهم واتمنى خيرهم وبقاءهم والهاجس خاطر من الهم والحزن

أَوَدُّهُمُ وُدًّا اذا خامَرَ الحَشَا أَضاءَ على الأَضْلاعِ واللَّيْلُ دامِسُ

خامر الحشا اى خالط والدامس المظلم وانما قال هذا لان الشى اذا اشرق بالليل عند التباس الظلام فهو بالنهار اولى بالاشراق

بَنُو رَجُلٍ لَوْ كانَ حَيًّا أَعانَنِى عَلَى ضَمِّ أَعْدَاءِى الَّذِينَ أُمارِسُ

يعني اخاه اى لو كان فى جملة الاحياء لاعانني على الاعداء *

وقال القَطَمَّشُ من بني شَقِرَةَ بن كَعْب بن ثعلبة بن سعد بن ضَبَّةَ

القطمش يعنون به الظالم الجابر وشقرة سمى بواحدة الشقر وهى شقايق النعمان قال وقد احمل الرمح الاصمّ كعوبه عليه دماء القوم كالشقرات

أَلَا رُبَّ مَنْ يَغْتَابُنِي وَدَّ أَنَّنِي أَبُوهُ الَّذِي يُدْعَى إِلَيْهِ وَيُنْسَبُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك قوله من نكرة ويغتابنى فى موضع الصفة له وود اننى جواب رب يقول رب انسان ياكل لحمى بظهر الغيب ويتنقصنى ومع ذلك يتمنى ان اكون اباه الذى يسمى به وينسب اليه وانما يبعثه على ذلك الحسد والبغضاء

عَلَى رِشْدَةٍ مِنْ أُمِّهِ أَوْ لِغَيَّةٍ فَيَغْلِبُهَا فَحْلٌ عَلَى النَّسْلِ مُنْجِبُ

على يتعلق بقوله اننى ابوه كانه يريد ود ابوتى له سواءًا كان ولدَ حلال او ولد حرام والرشدة اسم الهيأة فى الرشاد والغية بفتح الغين ومنهم من يجريها مجرى الرشدة فى كسر اولها فيقول الغية ويغلبها نصب جواب التمنى بالفاء والعامل فيه أنْ مضمرة وهذا شرح الغية كانه قال تمنى ان يكون ولدى على رشدة او يغلبها فحل منجب على النسل فياتى به لغية واراد بالفحل المناجب نفسه ويعنى يغلبها على النسل غلبة الشبه ليبرّئه من هجنتها واذا قال القايل وددت انى اجيئك فتكرمنى فقوله فتكرمنى انتصب ولم يعطف على اجيئك لمخالفة الاخر الكلام اوله وذلك ان قوله انى اجيئك متمنى غير واجب وقوله فتكرمنى ليس من المتمنى بل هو واجب فلما خالفه نوى بالاول الاسم واضمر بعد الفاء ان ليكون الفاء عاطفة اسما على اسم فكانه قال وددت مجيئى اليك فأكرامك لى وكذلك اذا قال أَلَا ماء فأَشرِبَهُ يراد به لو كان ماء لشربته وتقديره الا ماءا فشُرْبَهُ والجيد الرفع فى قوله فيغلبه لان ود فى التمنى دون ليت فيه فالنصب فى باب ليت أقوى وهاهنا الرفع اجود

فَبِالخَيْرِ لا بِالشَّرِّ فَارْجُ مَوَدَّتِي وَأَيُّ امْرِئٍ يُقْتَالُ مِنْهُ التَّرَهُّبُ

قوله فارج مودتى اى ارج مودتك لى والمصدر يضاف الى المفعول كما يضاف الى الفاعل وقوله واى امرى يقتال منه الترهب اى بحتكم اى اىّ امرى تطلب مودته على الرهبة منه يقال اقتالَ عليهم هكذا وهو افتعل من القول قال كعب بن سعْد وما اقتالَ من حُكْمٍ علىَّ طبيبُ والمعنى ان المرء اذا كان فيه حميّة وانفة لم يحتكم عليه من يترهبه اى يخيفه ويوعده كما تقول واى الناس يصبر على الضيم اذا كان يقدر على دفعه

أَقُولُ وَقَدْ فَاضَتْ لِعَيْنِيَ عَبْرَةٌ أَرَى الأَرْضَ تَبْقَى وَالأَخِلَّاءُ تَذْهَبُ

أَخِلَّاهُ لَوْ غَيْرُ الحِمَامِ أَصَابَكُمْ عَتَبْتُ وَلَكِنْ ما عَلَى الدَّهْرِ مَعْتَبُ

قوله ارى الارض متصل بقوله وقد قاصت لسعياى عبرة وهو من جملة الاعتراض ومفعول القول البيت الثاني والمراد القول وقد اتصل البكاء منى اذ كنت ارى الارض باقية والاخوان ذاهبة اخلاه والناس ينشدون اخلّاى بياء مفتوحة وكانهم حملوه على قصر الممدود واجود من ذلك في حكم العربية ان ينشد اخلاء بهمزة مكسورة يراد يا اخلاءى فحذفت ياء الاضافة وتركت الهمزة كما تقول يا غلام۞

وقالت امراة .

أَلَا فَاقْصِرِي مِنْ دَمْعِ عَيْنَيْكِ لَنْ تَرَى أَبًا مِثْلَهُ تَنْمِي إِلَيْهِ المَفَاخِرُ

الثاني من الطويل والقافية متدارك اقصرى اى كُفّى واحبسى من قولك قصرت الشي اى حبسته ويجوز ان يريد فاقصرى من القصر يُقصر الا انه ادرج الف القطع وتنمى اليه المفاخر اى تنتهى اليه وترتقى

وَقَدْ عَلِمَ الأَقْوَامُ أَنَّ بَنَاتِهِ صَوَادِقُ إِذْ يَنْدُبْنَهُ وَقَوَاصِرُ

قواصر ان يعجزن ان يبلغن كنه الثناء عليه اى لا يقصى البكاء حقه قال ابو رياش والذى عندى ان هذه الابيات لمحمد بن بَشير احد بنى الخارجية وهم من عَدوانَ بن عمر بن قيس عَيْلانَ يرثى بها ابا عُبَيْدة بن عبد الله بن زَمْعَة بن الاسود بن المطّلب بن اسد بن عبد العُزّى بن قُصَى وهو ابو هند ام محمد وابراهيم ابنى عبد الله بن حسن بن حَسَن بن علىّ عليه السلام وكان زمعة بن الاسود احد ازواد الرَّكْب من قريش والاخر مُسافِر بن ابى عمر بن امية ابن عبد شمس والاخر ابو أُمَيّة بن المُغيرة بن عبد الله بن عُمَر بن مخزوم وكان اذا سافر احدهم فى رفقة قريش الى الشام لم يَدَعُو احدا يتزود كانوا يقرون كل من معهم فسمو ازواد الركب وهم ثلثة فلما مات ابو عبيدة بن عبد الله وكان يُفضل على محمد بن بَشير دعاه عبد الله بن حسن فقال ان هندا قد جزعت على ابيها فقل ابياتا تسلّيها بهن عنه فقال قد قلت فسال ثم فادخل فدخل اليها وهو معه فقال اذا ما ابنُ زاد الرَّكْب لم يُمس بايتًا قفا صَفَر لم يَقْرَب الفرْشَ وَاترُ فَقُومى اضربى يا هندُ عينيكِ لن ترى ابا مثله تَنْمى اليه المَفاخر وكنت اذا ما شيت سَنّيت والدا يزين كما زان اليدين الأساور وقد علم الاقوامُ ان بَناته صَوادقُ اذ يَنْدُبْنَه وقَواصرُ فصاحت وصاحت جواريها وجعل يصيح معهن فقال له عبد الله يا عدو الله دعوتك تعزّيها فهيّجتها على البكاء قال وبما كنت عسى ان اعزّى بنت زاد الرَّكْب من يعزّينى انا عنه لا والله لا اعزى عنه ولكننى امر بالحزن عليه واحض على ذلك تم الخبر۞

وقال القُلاخ قال ابو علاك فى الشعراء ثلثة يقال لهم القلاخ احدهم القلاخ الراجز بن حَزَن

ابن جَنلب بن منقّر القايل انا القلاخ بن جنلب بن جَلا والاخر القلاخ بن زيد احد بنى عمر ابن مالك وهو القايل ولا تشترى با زيدٌ قُرَحٌ ومُجَمٌ وصَنْدَرٌ سلان فى الحروب محرّبٌ والقلاخ العنبرى تحكره دِعْبِل فى شعراء البصرة وهذا هو قلاخ بن حزن يقال قلخ البعير فى هديره يقلَخ قلخا وقليخا وذلك اذا هدر كانه يقلعه قلعا وقال ابو العلاء اذا هدر هديرا صافيا كانه يقلعه قلعا وبعير قلاخٌ فاما القلاخ فعلم مرتجل

سَقَى حَدَثًا وَارِى أُرَيْبَ بن عَسْعَسٍ مِنَ العَيْنِ غَيْثٌ يَسْبِقُ الرَّعْدَ وَابِلُهْ

ثانى الطويل والقافية متدارك قال ابو العلاء اريب اسم الرجل من قولهم فلان اريب اى ذو عقل قال عنترة فيَخِفُّ تارة ويُفيد اخرى ويفجع ذا الضغاين بالاريب فاما قولهم قدْح اريب فانهم استعاروا له ذلك من الرجل اى هو فايز فكانه يعقل ويطلب الفوز قال الاعشى فان أكُ شيخ فقد أستعين يوم المقامة قدحا اريبا وعسعس من قولهم عسعس الليل اذا اقبل ظلامه واذا ولّى وهو من الاضداد قال الراجز حتى اذا ما صُبْحُها تنفّسا واتجاب عنها ليلها فعسعسا والعين ما بين قِبْلة العراق ومغيب الشمس ويقال انها لا تكاد تُخْلِف حتى تُعْقِبَ المطر ويدوم مطرها ايااما ولا يرجى المطر فى نواحى السماء كما يرجى من قِبَل العين يسبق الرعد وابله لشدته وكثرته

مُلِثٌ اذا أَلْقَى بِدِرْضٍ بَعاعَهُ تَغَمَّدَ سَهْلَ الأَرْضِ مِنْهُ مَسايِلُهْ

ملث لازم دايم وبعاعه ثقله ومعظمه وتغمد غطّى وعلا ومنه اشتقاق غامد الازدىّ ومنه غمد السيف وقال ابو العلاء تغمّد اى عمّ وغمر كانه يشتمل عليه كما يشتمل الغمد على السيف ومنه تغمدت ذنوبهم اذا غفرتها قال الشاعر تغمدتُ ذنبا كان بين عشيرتى فسمّانى القيلُ الحضورىُّ غامدا وهذا البيت يقال انه لغامد ابى هذا الحى من الأسْد وبه سمى وكان الاصمعى يقول غمدت الركية اذا كثر ماءها وقوله فى البيت تغمد اى غطّى مَسايلهُ سهلَ الارضِ وسهل الارض بطون الاودية

فَمَا مِنْ فَتًى كُنَّا مِنَ النَّاسِ واحِدًا بهِ نَبْتَغِي مِنْهُمْ عَمِيدًا نُبادِلُهْ

نبادله ناخذ بدلا منه وهذا البيت فيه تقديم وتاخير ومجازه فما من الناس فتى كنا لنبتغى منهم واحدا عميدا نبادله به وقال المرزوقى قوله من الناس من صفة الفتى وبه يعود الضمير الى الفتى والمعنى كنا بسببه نبتغى واحدا منهم اى من الناس عميدا من صفة الواحد لانا جعلنا واحدا مفعولا لنبتغى نبادله اى نبادل به الناس فحذف الجارّ وقال نبادله وعلى هذا قول طارق الطاعى وليس من الفوت الذى هو سابقهْ اى سابق به وخبر ما محذوف كانه قال ما فتى ذا صفته بموجود فى الدنيا وما اشبهه

لِيَوْمِ حِفَاظٍ أَوْ لِدَفْعِ كَرِيهَةٍ إِذَا عَيَّ بِالْحَبْلِ الْمُغَيَّلِ حَامِلُهْ

اللام في ليوم حفاظ تعلّق بقوله نبادله اى نبادل به لهذا من الشسل وهو لن يحافظ على حسبه محافظة الكرام او يدافع الكرايه والشدايد واصل العَضْل المنع والتضييق يقال عضّلت المراة وعضّلتها اذا منعتها التزويج وعضّلت بولد واعضلت اذا عسر ولادها

وَذِى تُدْرَأَهُ مَا اللَّيْثُ فِى أَصْلِ غَابِهِ بِأَشْجَعَ مِنْهُ عِنْدَ قِرْنٍ يُنَازِلُهْ

الواو عاطفة والجر ذى باضمار رب وتُدْرَأة تُفْعَل من الدرء وهو الدفع الشديد وقوله ما الليث الى اخر البيت من صفة ذى تدرء يقول رب رجل عاكذا ما الاسد في خدره باقوى قلبا منه عند نظير له في باسه وشدته ينازله

قَبَضْتَ عَلَيْهِ الْكَفَّ حَتَّى تُفِيدَهُ وحتى يَفِى لِلْحَقِّ أَخْضَعَ كَاهِلُهْ

كاهله يجوز ان يرتفع بقوله يفى ويجوز ان يرتفع على البدل من المضمر في يفى وحينئذ يحتمل ضميرا لذى تدرء واخضع ينتصب على الحال في الوجهين جميعا ويجوز ان يرتفع اخضع فيكون خبرا مقدّما وكاهله يكون مبتدا والاخضع الذى في عنقه انخفاض وتطامن

فَتًى كَانَ يَسْتَحْيِى وَيَعْلَمُ أَنَّهُ سَيَلْحَقُ بِالْمَوْتَى وَيُذْكَرُ نَايِلُهْ

قال الضبّى

أَبَنِىَّ لَا تَبْعَدْ وَلَيْسَ بِخَالِدٍ حَىٌّ وَمَنْ تُصِبِ الْمَنُونُ بَعِيدُ

لا تبعد مما يُنْدَب به الميت على اظهار من القائل الى حياته وقال ابو العلاء قوله ومن تصب المنون جَزْم بمن ولم يات للشرط بالجواب وهذا على ارادة الفاء كانه قال ومن تصب المنون فهو بعيد ومثله من يفعل الحسنات الله يشكرها والشر بالشر عند الله مثلان اراد فالله يشكرها ومثله قول ابى ذُؤَيْب فقال تحمّل فوق طَوْقك انها مطبّعة من ياتها لا يضيرها اراد فلا يضيرها

أَأُقَتِّدُ أَنْ تُصْبِحْ رَهِينَ قَرَارَةٍ زَلِجِ الْجَوَانِبِ قَعْرُهَا مَلْحُودُ

يعنى بالقرارة القبر والقرار والقرارة واحد ودخول الهاء وسقوطها في اسماء المواضع كثيرة نحو دار ودارة ومكان ومكانة ومرقب ومرقبة فاذا دخلت الهاء كان اخصّ وزَلِجُ الجوانب اى جوانبها مزلة يقال مكان زلج اذا لم تستقر عليه الاقدام

فَلَرُبَّ مَكْرُوبٍ كَرَرْتُ وَرَاءَهُ فَمَنَعْتُهُ وَبَنُو أَبِيهِ شُهُودُ

أَنَفًا وَحَمِيَّةً وَأَنَّكَ ذَايِدٌ إِذْ لَا يَكَادُ أَخُو الحِفَاظِ يَذُودُ

نصب الفا والحمية على المفعول له اى فرب مكروب منعته ان يظلم للانفة والحمية واصل الذود منع الابل عن الحوض اذا شربت ثم سمى كل منع على وجه الحفظ والحماية ذودا

وَلَرُبَّ عَانٍ قَدْ فَكَكْتَ وَسَايِلٍ أَعْطَيْتَهُ فَغَدَا وَأَنْتَ حَمِيدُ

غدا هذه تامة كانه قال خرج غدوة

يُثْنِي عَلَيْكَ وَأَنْتَ أَهْلُ ثَنَايِهِ وَلَدَيْكَ إِمَّا يَسْتَزِدْكَ مَزِيدُ

ما زايدة يريد ان يستزدك*

وقال عكرشة ابو الشغب يرثى ابنه شغبا يقال عِكْرِش وعِكْرِاش والعكرشة نبات والعكرشة انثى الارانب سميت بها لانها تاكل العكرش

قَدْ كَانَ شَغْبٌ لَوَ انَّ اللّهَ عَمَّرَهُ عِزًّا تُزَادُ بِهِ فِى عِزِّهَا مُضَرُ

اول البسيط والقافية متراكب يقول لو ان القضاء امهل ابنى شغبا ولم يعاجله عن استكماله لكان بقاوه عزا مستجدا لقبايل مضر كلها تضيفه الى عزها

فَارَقْتُ شَغْبًا وَقَدْ قُوِّسْتُ مِنْ كِبَرٍ لَبِيسَتِ الخَلَّتَانِ الثُّكْلُ وَالكِبَرُ

قوست انحنيت فصرت كالقوس

لَيْتَ الجِبَالَ تَدَاعَتْ عِنْدَ مَصْرَعِهِ دَكًّا فَلَمْ يَبْقَ مِنْ أَرْكَانِهَا حَجَرُ*

وقال الحر يرثى ابنه

لِلّهِ دَرُّ الدَّافِنِيكَ عَشِيَّةً اما رَاعَهُمْ مَثْوَاكَ فِى القَبْرِ أَمْرَدَا

ثانى الطويل والقافية متدارك اشتُق الامرد من شجرة مرداء وهى التى لا ورق لها ورملة مرداء لا تنبت شيا والدافنيك الذين يدفنونك والاضافة مع الالف واللام قليلة وانتصب امردا على الحال

مُجَاوِرَ قَوْمٍ لَا تَزَاوُرَ بَيْنَهُمْ وَمَنْ زَارَهُمْ فِى دَارِهِمْ زَارَ هُمَّدَا

يعنى موتى لا يسمعون ولا يحسّون واصل الهمود فى النار ثم استعمل فى غيرها وهو وان كان مصدرا فى الاصل فقد لزم هذا الموضع وجرى الكلمة لكثرة الاستعمال مجرى لله خيرُه فلا تعمل فى

طرف ولا فى حال ولا فى شى مما يحمل فيه امثاله من المصادر وفى طريقته ايضا شجر الخابور ما لك مورقا كانك لم تجزع على ابن طريف وابلغ منه قول الاخر أَبَعْدَ قتيل بالمدينة اظلمتْ له الارضُ تهتز العضاهُ بأسْوُقِ *

وقال لبيد لبيد جوالى هذا لبيد بن ربيعة وفى الشعراء ايضا لبيد بن عطارد بن حاجب بن زُرارة بن عُدَس القايل وقد شيّب الراس قبل المشيب وفى الحادثات لنا عبرة ومنهم لبيد بن ازنم احد بنى عبد الله بن غطفان

لَعَمْرِى لَئِنْ كان الْمُخَبِّرُ صَادِقًا لَقَدْ رُزِيَتْ فى حَادِثِ الدَّهْرِ جَعْفَرُ

ثانى الطويل والقافية متدارك يرثى بهذا أَرْبَدَ اخاه وكان النبى صلى الله عليه دعا عليه فاصابته صاعقة فاخبر بذلك لبيد فقال لئن صدق المخبِّر لقد رزيت قبيلتى به ثم وصفه بحسن مواتاته وقوله ان كان المخبر صادقا فهو قد علم صدق الحديث لكنه لاستعظامه للنبا يرجع على المخبر بالتكذيب ويُدْخل الشك على المسموع والمشهود كما قال الاخر يقولون حصْنٌ ثم تابى نفوسُهُمْ والسلام من لعمرى لام الابتداء ومن قوله لئن هى المُوَطِّئة للقسم ومن قوله لقد هو جواب القسم

أَخًا لِى أَمّا كُلَّ شىءٍ سَأَلْتُهُ فَيُعْطِى وَأَمَّا كُلَّ ذَنْبٍ فَيَغْفِرُ

فَإِنْ يَكُ نَوْءٌ مِنْ سَحَابٍ أَصَابَهُ فَقَدْ كان يَعْلُو فى اللِقَاءِ وَيَظْفَرُ

وقالت زينب بنت الطثرية ترثى اخاها يزيد بن الطثرية

الطثرة خثورة اللبن التى فوقه يقال لبن خاثر طاثر وقول الراجز أَنْتَكَ عِيرٌ تحمل المَشِيَّا ماءً من الطثرة أَحْوَذِيَّا شبّه الماء الذى وردته الابل بطثرة اللبن وزينب علم مرتجل وحكى عن ابى العباس ثعلب قال قال فلان رَحِمَ الله عَمَّتى زَيْنَبَةَ ما رايتُها قط تاكل الا ظننتُها تناول انسانا وَرَاءَها فهذه فَعْلَة من هذا اللفظ وزينب فيعل منه

أَرَى الْأَثْلَ من بَطْنِ الْعَقِيقِ مُجَاوِرِى مُقِيمًا وَقَدْ غَالَتْ يَزِيدَ غَوَايِلُهْ

من الطويل الثانى والقافية متدارك الاثل شجر وعقيق واد ببلاد بنى عامر وهو من الحجاز وغالت يزيد اى اهلكته تعنى الحوادث وانما قالت ذلك منكرة ومستوحشة اذ كان الحكم عندها ان تتغيّر الامور لموت اخيها فلما جرى الامر بخلافه اخبرت متوجعة ان بطن العقيق على ما كان عليه ويزيد غالته غوايله وانتصب مقيما على انه مفعول ثان لارى ومجاورى فى موضع الجر على انه صفة لبطن العقيق ومثله يقولون حصْنٌ ثم تابى نفوسهم وكيف بحصن والجبال جنوح يقول لمْ لم تكلم الليامة حيث مات حصن ومثله قول يزيد بن ربيعة بن مفرّغ الحميرى الريح تبكى

شَجْوِها والبرقُ يلمع في الغمامة وقرينه بُردا ليتقى من بَعْد بَرد كنّتى عامّة اى لم شُرِق بُرْد ولم تقطر الغيامة فتذهب الريح والبرق

فَتًى قُدَّ قَدَّ السَّيْفِ لا مُتَضَايِلٌ ولا رَهِلٌ لَبّاتُهُ وبَآدِلُهْ

متضايل من الضُّولة وهى الدقّة والرهل المسترخى تصفه بقلّة اللحم على الساق والصدر والابادل جمع ابجل وهو عرق وذكرت الابادل وهى تريد مواضعها وجمعته كما يقال ضخم العثانين كانه اراد ما حوله

إذَا نَزَلَ الأَضْيَافُ كانَ عَذَوَّرًا على الحَيِّ حَتَّى تَسْتَقِلَّ مَرَاجِلُهْ

العذور السيئ الخلق القليل الصبر فيما يريده ويهم به واذا ظرف لقولها كان عذورا وصفته بسوء الخلق والتشدد فى الامر والنهى حتى تنصب المراجل وتُهيّأ المطاعم للضيفان ثم يعود الى خلقه الاول والمراجل جمع مرجل وهى القدر العظيمة النحاسيّة والقول الجيد ان كل قدر عند العرب مرجل واستقلالها انتصابها على الاثاف حتى تستقل ارادت لتستقل وكى تستقل اى كان عذورا لذلك من الشان

مَضَى وَوَرِثْنَاهُ دَرِيسَ مُفَاضَةٍ وَأَبْيَضَ هِنْدِيًّا طَوِيلًا حَمَايِلُهْ

انتصب دريس على انه مفعول ثان ويقال ورثته كذا وورثت منه كذا فعلى هذه اللغة كان اصله ورثنا منه دريس فحذف الجار ويصل الفعل فعمل والدريس الخلق من الدروع وغيرها لانه فعيل بمعنى مفعول والجمع الدرسان والمفاضة الدرع الواسعة وابيض يعنى سيفا وجعله طويل الحمايل لطول قوامه والمعنى انه انفق ماله فيما نشر له حمدا فلم يكن ارثه الا ما ذكر من السلاح

وَقَدْ كَانَ يُرْوِى المَشْرَفِىَّ بِكَفِّهِ وَيَبْلُغُ أَقْصَى حَجْرَةِ الحَىِّ نَايِلُهْ

اى انه كان عزيزا شديد النكاية فى الاعداء ويبلغ اقصى ناحية الحى عطاياه وانما قالت يروى المشرفى بكفه تريد ان نَهْضته فى ذلك بنفسه خاصة من غير اعتماد على حميم او قريب لانه ما كان يجر الجراير على اهله ثم يتركهم لها ولكن كل ما اتاه او تجشمه فبنفسه لا بغيره

كَرِيمٌ إِذَا لَاقَيْتَهُ مُتَبَسِّمًا وَإِمَّا تَوَلَّى أَشْعَثُ الرَّأْسِ جَافِلُهْ

كريم ارتفع على انه خبر مبتداء محذوف ارادت هو كريم اذا لاقيته متبسما على الحال وجواب اذا يدل عليه كريم فتقول اذا لقيته راضيا ساكتا لاقيت منه طلعة الكرام وافعالهم وان اعرض عنك وولّى وجدته اغبر الراس كثير الشعر لا يهمه امر نفسه فى اللباس والطعام وانما به الغزو والسعى فى اصلاح امر العشيرة ويقال شعث يشعَث شَعَثا وشعوثة وهو اشعث وشَعِثٌ اذا اغبرّ شعره وتلبّد وجافله من قولهم اخذت جَفْلةً من الصوف اى جزّة منه ويقال جافل ومُجْفل

إذا القومُ أُمٌّو بيتَهُ فهو عامدٌ لِأَحْسَنِ ما ظنّوا به فهو فاعِلُهْ

يجوز ان تريد بالقوم رجال الحى خاصة ويجوز ان تريد به طوايف الرجال فيكون المراد به الكثرة وانما وصفته بانه مخيّم العشيرة عند ما يدهمهم فاذا قصدوه ارشدهم واحتمل ما يثقل عليهم وكان لهم عند ما ظنوه فيه من الاحسان اليهم

ترى جازِرَيْهِ يُرْعَدانِ ونارُهُ عليها عَدامِيلُ الهَشِيمِ وصامِلُهْ

اى يرعدان من خوفه لاستعجاله اياهما وقيل من البرد الخبر انه ينحر فى الشتاء والجدب وجعلت له جازرين على عادتهم فى جعلهم اصحاب المِهَن فيهم اثنين اثنين كالبانى والمستحلى فى الحلب والماتح والقابل فى الاستقاء ويروى عَدَوْلىّ الهشيم وصامله جرت العادة بان يستعملو العدولى فى صفات السفاين ينسبونها الى عَدَوْلى وهو موضع بنواحى البحرين فان كانت الشاعرة نطقت بهذا اللفظ فيجوز ان تعنى ان نار هذا المذكور يطرح عليها ما يُقطع من شجر عظام كانها العدولى من السفن والذين يجلبون الاحطاب فى دجلة ونحوها من الانهار يجعلونه اطوافا ويجرون به فى الماء فيجوز ان تكون القايلة ارادت هذا المعنى اى يُوقد فى هذه النار ما يجلب فى الماء فجعلته كعدولى السفن وعداميل جمع عُدْمُل وعُدْمُلىّ اى قديم والهشيم ما يبس من الشجر والنبت والصامل اليابس

تَجُرُّ أُن ثِنْيًا خَيْرُها عُظْمُ جارِهِ بَصِيرًا بِها لَمْ تَعْدُ عَنْها مَشاغِلُهْ

ثنيا اى ناقة ثنيا ولدت بطنين وولدها ايضا ثنى خيرها عظم جاره اى خير عظم فيها يهديه لجاره لم تعد عنها مشاغله لم يشغله عنها حبّه بها يعنى انه كان بصيرا بقرى الاضياف والنحر لهم وقولها بصيرا بها والفعل للمرثى تجرى على غير من هو له لانه تبع لجاره واذا كان كذلك فالواجب ان يظهر ضميره فيقول بصيرا بها هو لان اسم الفاعل والصفة المشبّهة اذا جرى واحد منهما على ما قبله صفة او صلة او حالا او خبرا لم يحتمل الضمير كما يحتمله الفعل لضعفه واكثر البصريين على انه لا بد من ذلك حتى ان ابا الحسن كان يلحّن الكلام اذا لم يجر على هذا السنن والكوفيون وبعض البصريين يجوّزون ترك اظهاره وقولها لم تعد اى لم تصرفه

وقال ابو حَكيم المُرّى يرثى ابنه حكيما وكان ابو حكيم قد قال يقرّ بعينى وهو يَقْصُر مُدّتى مرور الليالى أَنْ يَشِبّ حَكيم مخافةَ ان يَغْتالى الموتُ دونه ويَغْشى بُيوتَ الحى وهو يَتيمُ فمات حكيم فرثاه بقوله

وكُنْتُ أُرَجِّي مِنْ حَكِيمٍ قِيامَهُ عَلَيَّ إذا ما النَّعْشُ زالَ ٱرْتِحالِيا

فَقُدِّمَ قَبْلِي نَعْشُهُ فَٱرْتَحَيْتُهُ فَيا وَيْحَ نَفْسِي مِنْ رِداهُ عَلانِيا

النعش شبيه بالمحفّة كان يحمل عليه الملك اذا مرض ثم كثر حتى سمى السطوح يحمل فيه الميت نعشا وارتدانى اى حملنى على عاتقه فى موضع الرداء ويعنى بالرداء جنازته حمل نعشه على موضع الرداء فسماه باسمه وكان يتمنى ان يتقدّمه فتقدّمه وقوله ارتدانيا لقيامه علىّ وقد وضع الماضى فى موضع المستقبل اى يرتدينى فى ذلك الوقت ولو ساق الكلام على تلاؤم لقال قيامُهْ علىّ وارتداؤه اياى اذا ما النعش زال ولو روى من حكيم قيامِهِ علىّ لجاز على ان يكون قيامه بدلا من حكيم كانه قال وكنت ارجّى من قيام حكيم انه اذا ما النعش زال ارتدانى اى يرتدينى فيكون اذا ما النعش زال ظرفا وارتدانى مفعول ارجّى اى ارجوه يرتدينى اذا ما النعش زال

وقال مُنْقِذ الهلالىّ

الدَّهْرُ لاءمَ بَيْنَ أُلْفَتِنَا وكَذاكَ فَرَّقَ بَيْنَنَا الدَّهْرُ

الضرب الثانى من العروض الثانية من الكامل والقافية متواتر معنى وكذاك فرّق مثل ذلك واشار بذاك الى ما دل عليه لاءم من التاليف يريد كتاليفه فرّق ايضا وكرر لفظ الدهر تفخيما وموضع كذاك نصب على الحال من فرق بيننا

وكَذاكَ يَفْعَلُ فى تَصَرُّفِهِ والدَّهْرُ لَيْسَ يَنالُهُ وِتْرُ

موضع كذاك مفعول لقوله يفعل فى تصرفه يريد ان الدهر فى تصاريفه فعّال مثل ما فعل بنا يَهَبُ ويرتجع ويولّف ويفرّق ويوتر غيرَه ولا يُوتَرُ

كُنْتُ الضَّنِينَ بِمَنْ أُصِبْتُ بِهِ وسَلَوْتُ حِينَ تَقادَمَ الأَمْرُ

الضنين البخيل يقول كنت البخيل بمن اصبت به فلما تقادم العهد بيننا سلوت عنه حتى كانّنى لم يجمعنى واياه حال

ولَخَيْرُ حَظِّكَ فِى المُصِيبَةِ أَنْ يَلْقاكَ عِنْدَ نُزُولِها الصَّبْرُ

اى خير حظك فيما تصاب به ان يتلقاك الصبر عند الصدمة الاولى لان المرجع اليه وان لم يصبر الانسان تَسلّى تَسلّىَ البهايم ومثله واتى وان اظهرتُ صبرا وحِشْمة وصانعت اعدائى عليك لموجَعْ ولو شيت ان ابكى دما لبكيته عليك ولكن ساحة الصبر اوسَعْ

وقالت مَيَّةُ ابنة ضِرار الضَّبِّيّة ترثى اخاها قبيصة بن ضرار

لا تَبْعَدَنَّ وكُلُّ شَىْءٍ ذاهِبٌ زَيْنَ المَجالِسِ والنَّدِيِّ قَبِيصَا

الثانى من الكامل والقافية متواتر قولها وكل شى ذاهب تسلّى كانها قالت متوجعة لا تبعد ثم عقبته بالتسلى فقالت وكل حى هالك يا زين المجالس والندى يا قبيصة وكل شى ذاهب اعتراض بين المنادى وبين الدعاء له والجمل المعترضة بين انواع الكلم تفيد منها التاكيد وتحقيق معانيها وذكرت المجالس والندى وهما واحد لانها ارادت بالمجالس مجالسة خاصة اذا قصد لانزال الحاجات به وارادت بالندى الحى والانتصب قبيصة على انه عطف البيان ليسا زين ويجوز ان يكون على تكرير النداء وقد رخّمته فكانها قالت يا زين المجالس يا قبيصة

يَطْوِى إِذَا ما الشُّحُّ أَبْهَمَ قُفْلَهُ بَطْنًا مِنَ الزَّادِ الخَبِيثِ خَمِيصَا

يريد اذا اشتد الزمان فصار كل مالك لشى يبخل به حتى لا يمكن انتزاعه منه ويروى أَبْهِمَ قفله على ما لم يسم فاعله والمعنى أُحْكِمَ امره وجُعل كالغرض الذى لا يحتمل التجوز واذا روى أَبْهَمَ قُفْلَهُ جعل الفعل للشح كانّ له قفلا يبهمه وابهامه ان يجعله على وجه لا يدرى كيف يفتح فتقول هذا الرجل يَطْوى بطنا له ضغيرا مضطمرا من الزاد السيّى اذا تملّك البخل الناس لشدة الزمان فجعلهم كذلك

وقال عِكْرِشَة العبسى يرثى بنيه

سَقَى اللهُ أَجْدَاثًا وَرَاءى تَرَكْتُهَا بِحَاضِرِ قِنَّسْرِينَ مِنْ سَبَلِ القَطْرِ

الاول من الطويل والقافية متواتر الاجداث القبور وكذلك الاجداف بالفاء وقوله من سبل القطر مفعول ثان لسقى الله والقصد فى طلب السقيا لها ان تبقى عهودها غضّة من الدروس طريّة لا يتسلط عليها ما يزيل جدتها ونضارتها الا ترى انه لما اراد الشاعر ضد ذلك قال فلا سقاهن الا النارُ تضطرمُ

مَضَوْا لا يُرِيدُونَ الرَّوَاحَ وَغَالَهُم مِنَ الدَّهْرِ أَسْبَابٌ جَرَيْنَ على قَدْرِ

وَلَوْ يَسْتَطِيعُونَ الرَّوَاحَ تَرَوَّحُوا مَعِى وَغَدَوْا فى المُصْبِحِينَ على ظَهْرِ

اى لغدو فى اصباح اليوم الثانى على ظهر الارض ولم يصيرو فى بطنها مع الاموات

لَعَمْرِى لَقَدْ وَارَتْ وَضَمَّتْ قُبُورُهُمْ أَكُفًّا شِدَادَ القَبْضِ بِالأَسَلِ السُّمْرِ

انما قال وارت وضمت لان المُوارِىَ هو الساتر وساتر الشى يكون ضامّا له وغير ضامّ وانما اراد ان يجعل القبور موارية وضامّة فلذلك جمع بين اللفظين والاسل الرماح والسمر فى لونها لان القناة اذا انتهى وصلبت سمرت

يُذَكِّرُنِيهِمْ كُلُّ خَيْرٍ رَأَيْتُهُ وَشَرٍّ فَمَا أَنْفَكُّ مِنْهُمْ على ذُكْرِ

اى اذكرهم للخير مشبّهــا اياهم به واذكرهم للشر مُهْددا لهم ويحتمل ان يكون المراد اذكرهم بما كانو يبلون من الخير اولياءهم ومن الشر اعداءهم ويحتمل ان يكون اراد انهم كانو يصنعون الخير ويكفون عن الشر فاذكرهم كلمـا رايت خيرا وشرا والذكر بضم الذال يكون بالقلب والذكر بكسر الذال يكون باللسان☆

وقال رجل من بني أَسَد يرثى اخا له ورض فى غربة فساله الخروج به هربا من موضعه فمات فى الطريق ويقال انها لابن كُنَاسَة

أَبَعَدْتَ مِنْ يَوْمِكَ الفِرَارَ فمـا جَاوَزْتَ حَيْثُ ٱنْتَهى بك القَدَرُ

الاول من المنسرح والقـافية متراكب ويروى أَسْرَعْتَ وأَبْعَـدْتَ وأَبْعَطْتَ والابعـاط والابعـاد متقاربان والابعـاط الاسراع فى السير ويقال ابعطت من الامر اذا ابيته وهربت منه ومن تتعلق بابعدت والمعنى فررت من اجلك فرارا بعيدا ومعنى يومك اى الخر امدك واذا رويت اسرعت احتجت الى اضمار فعل يتعلق بـه من ولا يجوز تعلقه باسرعت ولا بالفرار لانه يكون فى صلته وقد تقدم عليه وجعل قوله حيث انتهى اسمـا فهو فى موضع المفعول لجـاوزت ومثله الله اعلمُ حيث يجعل رسـالاته ومن تحكّي الكلام وفصيحه هى احسن الناس حيث نظر ناظر يعنى وجهها

لَوْ كـانَ يُنْجِى مِنَ الرَّدَى حَذَرٌ نَجّـاكَ مِمّـا أَصَـابَكَ الحَذَرُ

جواب لو قوله نجّاك والمعنى انك لم تُوتَ من تضجيع وقع منك فلو كان يتخلّص من الموت تَوَقٍّ لوقاك ما اخذتَ به نفسك من الحذر الشديد

يَرْحَمُـكَ اللّـهُ مِنْ أَخِى ثِقَـةٍ لَـمْ يَـكُ فى صَفْوِ وُدِّهِ كَدَرُ

دخل من للتبيين اى من اخ يوثق بوده

فَهـا كَـذَا يَذْهَبُ الزَّمَانُ وَيَفْنَى العِـلْمُ فِيهِ وَيَدْرُسُ الأَثَرُ☆

وقالت أُمُّ قُبَيْس الضَّبّيّة

مَنْ لِلْخُصُومِ اِذَا جَدَّ الضَّجَاجُ بِهِمْ بَعْدَ ٱبْنِ سَعْدٍ وَمَنْ لِلضُّمَّرِ القُودِ

الثانى من البسيط القافية متواتر جد الضجاج اى صار ضجاجهم جدا يقـال ضجَّ يَضِج ضجيجا والاسم الضّجاج قال العَجّاج يصف حربا وأَغْشَت النـاسَ الضِّجَـاجَ الأَضْجَجَـا وصـاح عشانى شَرَقا وَحَجْحَجَا ومن للخصوم لفظه استفهام والمعنى التوجع والاستفظاع اى من يفصـل بين الخصوم ومن لاصحاب الضُّمّر والضمر جمع ضامر والقود الطوال الاعناق

وَمَشْهَدٍ قَدْ كَفَيْتَ الغَائِبِينَ بِهِ فِي مَجْمَعٍ مِنْ نَوَاصِي النَّاسِ مَشْهُودِ

نواصي الناس اشرافهم والمتقدمون منهم وهذا كما وُصفوا بالذوايب يقال فلان ذوابة قومه وناصية عشيرته

فَرَّجْتَهُ بِلِسَانٍ غَيْرِ مُلْتَبِسٍ عِنْدَ الحِفَاظِ وَقَلْبٍ غَيْرِ مَزْؤُودِ

بلسان تريد بكلام وفي القران وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه وتسمى الرسالة لسانا والزوود الذعر زِئِدَ فهو مزؤود

إِذَا قَنَاةُ امْرِئٍ أَزْرَى بِهَا خَوَرٌ هَزَّ ابْنُ سَعْدٍ قَنَاةً صُلْبَةَ العُودِ

ذكر القناة مثل للاباء والامتناع كقول سُحَيْمِ بن وُثَيل الرياحيّ وان قناتنا مَشِظٌ شظاها شديد مدها عُنُقَ القرين يقال مَشِظت يده تَمْشَظ مَشَظًا اذا دخلت في يده شَظِيّة والشظا من العصا كالليطة منها تدخل في اليد فتمشط منها☆

وقال النابغة الجَعْدىّ

أَلَمْ تَعْلَمِي أَنِّي رُزِيتُ مُحَارِبًا فَمَا لَكِ مِنْهُ اليَوْمَ شَيْءٌ وَلَا لِيَا

الثاني من الطويل والقافية متدارك يخاطب صاحبته ام محارب ومحارب ابنه وقوله الم تعلمي ظاهره تقرير وانما هو توجُّعٌ وتلهف على ما فاته من المرثي ثم ذكر انه قد فُجع قبله فقال

وَمِنْ قَبْلِهِ مَا قَدْ رُزِيتُ بِوَحْوَحٍ وَكَانَ ابْنَ أُمِّي وَالخَلِيلَ المُصَافِيَا

وحوح ماخوذ من قولهم وحوح الرجل اذا ردد صوتا في صدره مما يشبه جَرْسَ الحاء وهو نحو النحنحة او قريب منها يقال بات الصايد وله وحوحة وكذلك يقال للمراة التي تَتْلُق تركتها توحوح بين ايدى القوابل قال ذو الرُّمّة وقد اسهرت ذا اسْهُمٍ بات طاويا له فوق زُجّى مِرْفقيه وَحَاوِحُ وقال بعضهم رجل وَحْوَحٌ ووحواح حديد النفس

فَتًى كَمُلَتْ خَيْرَاتُهُ غَيْرَ أَنَّهُ جَوَادٌ فَمَا يُبْقِي مِنَ المَالِ بَاقِيَا

فتى يجوز ان يكون في موضع النصب على المدح والاختصاص اي اذكر فتى هذه صفته ويجوز ان يكون في موضع رفع على انه خبر مبتداء محذوف كانه قال هو فتى وقوله غير انه جواد استثناء منقطع وكان ابو العباس محمد بن يزيد يسمى هذا القبيل من المدح الاستثناءات واستشهد بقوله فتى كملت خيراته البيت وقول النابغة ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم بهن فُلول☆ من قراع الكتايب وانشدنا ابن بَرْهَانَ النَّحْوِيّ لعُمارة بن عَقيل بن بلال بن جرير بن عطيّة بن

القطقى جزا الله خيرا والجزاء بكفّه بنى دارم من كل جان وغارم هم حملوا رَحْلى وادّوا امانتى الىّ وردّوا فى ريش القوادم ولا عيب فيهم غير ان قدورهم على المال امثالُ السنين الحواطم وانهم لا يُورثون بنيهم وإنْ اورثوا مجْدا كنوز الدّراهم

فَتًى تَمَّ فِيهِ ما يَسُرُّ صَدِيقَهُ عَلى أَنَّ فِيهِ ما يَسُوءُ الأَعادِيا☆

وقال رجل من بنى هلال يرثى ابن عم له

أَبَعْدَ الذى بالنَّعْفِ مِنَ آلِ ماعِزٍ يُرَجِّى بِمَرّانَ القِرَى آبْنُ سَبِيلِ

الثالث من الطويل والقافية متواتر يقول على وجه الانكار ايرجى ابن سبيل القرى بمران بعد المدفون بالنعف وهو هاهنا موضع بعينه والنعف ما نعفك من الجبل اى استقبلك وقيل هو ما انحدر عن السفح وغلظ فكان فيه صعود وهبوط وجمعه نعاف

لَقَدْ كان لِلسّارِينَ اىَّ مُعَرَّسٍ وَقَدْ كان لِلغادِينَ أَىَّ مَقِيلِ

قوله لقد كان جواب قسم محذوف والتعريس النزول عند الصبح والمقيل موضع القيلولة

بَنِى المُحْصَناتِ الغُرِّ مِنْ آلِ مالِكٍ يُرَبِّينَ أَوْلادًا لِخَيْرِ حَلِيلِ

بنى المحصنات نصب على المدح والغر الحسان اى يربّين اولادا لبعول شراف كرام☆

وقال كَبْدُ الحصاة العِجْلىّ

أَلا هَلَكَ المُكَسِّرُ يالَ بَكْرٍ فَأَوْدَى الباعُ والحَسَبُ التَّلِيدُ

الاول من الوافر والقافية متواتر الباع هنا الكرم يقال باع الرجل يبوع بَوْعا اذا مدّ باعه وتَبوّع وكذلك تبوع البعير اذا مدّ ضبعيه وكانّ المعنى هلك الجود وانما استعار الباع للجود لان العرب تقول فلان طويل الباع اذا كان جوادا وذلك انه يملأ باعه عند العطاء وجمعُ الباع بيعان والحسب الشرف واصله من الحساب لان الحسيب يعد لنفسه مآثر فتلك المآثر حَسَبٌ كما يقال نفضته نَفْضا والمنفوض نَفَضٌ

أَلا هَلَكَ المُكَسِّرُ فَآسْتَراحَتْ حَوافِى الخَيْلِ والحَىُّ الحَرِيدُ

يصفه بانه كان يُبْعد الغزو فلا يُبْقى على الخيل وان حفيت وحىّ حَرِيد اى منفرد وكذلك كوكب حريد قال جرير نَبْنى على سنن الطريق بيوتنا لا نستجير ولا نحلّ حريدا وقال الراجز يَعْتسفان الليلَ ذا السُّدود امّا بكلّ كوكب حريد وقال الآخر حريدَ المحلّ غويُّا غَيُورًا هذا المرثى هو

المكسّر بن حنظلة واسمه عويرة بن حنظلة بن ثعلبة بن سيّار وهو الذى يقول يوم ذى قار انـا ابنُ سيّـار على شكيمه من قرّ منكم قرّ عن نديمه وجـاره وفرّ عن حريمه ان الشِراك قُدّ من اديمه وكان طايفة من طيى اغارت على بكر بن وايل فاخذو منهم اخسايذ فاغارَ المكسر على طيى فاكتسح اموالهم واصاب منهم سبايا فاغار زيد الخيل على بنى تيم الله بن ثعلبة وقال اذا عَرّكت عِجْلٌ بنا ذَنْبَ غيْرِنا عركنا بتيم اللات ذنب بنى عجْل وقال ابو هـلال حوايى الخيـل التى كان يُحْفيها لكثرة غزوه عليها والجيد هنـا حفيات الخيل مخففة من حَفِى يحْفَى فهو حَفِ اذا احتكّ حافره من كثرة السير والحافى خلاف النـاعل وليس له هنا موضع لان خيل العرب لم تكن تُنْعَل فيقال ان هذا الرجل وحده كان يُحْفى خيله لكثرة اشتغـاله عن انعالهـا او لغير ذلك من الاسباب والحريد المنفرد لو لم يقل الحريد كان اجود للوصف لانه لم يغز المنفرد من الاحياء الا لعجزه عن مجتمع الناس ويجوز ان يكون اراد بـالحريد البعيد والمعنى انه كـان يَبْعُد المغزى والمغار لقوته وكثرة عدته*

وقال ابن أُهْبانَ الفَقْعَسىّ يرثى اخاه   اهبان فعلان من الأهبة

عَلى مِثْلِ هَمّامٍ تَشُقُّ جُيُوبَهَا وتُعْلِنُ بِالنَّوحِ النِّسَـاءُ الـفَوَاقِدُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك قوله على مثل همام يذكر المثل والمقصود نفسه لا غير صيانة له ولراغة وعلى ذلك قول القايل مثلك لا يُحْسِنُ به كذا اى انت لا يحسن بك ذاك والنوح يراد به مصدر ناح وقد يكون فى غير هذا المكان النساء النايحات

فَتى الحَيّ إنْ تَلْقَاهُ فى الحَيّ أَوْ يُرى سِوَى الحَيّ أَوْ ضَمَّ الرِّجَالَ المَشَاهِدُ

جعل الفتوة والرياسة مسلَّمة له فى كل حال وعلى كل وجه الا ترى انه قال هو الفتى بين رجال الحى وعنـد لـقـايك اياه فيهم وقوله او يرى سوى الحى اى فى مكـان اخر وفى قوم اخـرين بدلا من الحى لانك اذا قلت عندى رجـل سوى زيد فمعناه عندى رجل مكان زيد وبدلا من زيد وقوله او ضم الرجال المشاهد معناه وهو الفتى اذا حصلت وفود القبايل فى مجامع الملوك

إِذَا نَازَعَ القَوْمَ الأَحَادِيثَ لَمْ يَكُنْ عَيِيًّا ولا رَبًّا على مَنْ يُقَاعِدُ

اى لم يكن ثقلا على من يجالسهم

طَوِيلُ نِجادِ السَّيْفِ يُصْبِحُ بَطْنُهُ خَمِيصًا وجَادِيهِ على الزادِ حامِدُ

جاديه الذى يجتديه والجادى والمجتدى الطالب اى من يجتديه يحمده*

١٠ وقال ابن عَمَّار الأَسَدىّ يرثى ابنه مَعِينًا

ظَلِلْتُ بِخُسْرِ سَابُورٍ مُقِيمًا يُؤَرِّقُنِي أَنِينُكَ يا مُعِينُ

الاول من الوافر والقافية متواتر خسر سابور بلد من بلاد العجم نسب الى خسر وسابور وهما ملكان من الفرس ويصحّف هذا فيقال جشْر سابور واصل الظلول المكث فى النهار لكنه يتوسع فيه فيجعل للاوقات كلها على ذلك قوله تعالى واذا بُشّر احدهم بالانثى ظل وجهه مسودًا وهو كظيمٌ والبشارة لا تختص بالنهار دون الليل يصف قيامه على ابنه وسَهَره لسقمه

وَنامُوا عَنْكَ وَٱسْتَيْقَظْتُ حَتّى نَعاكَ المَوْتُ وَٱنْقَطَعَ الأَنِينُ ۞

وقال طريف بن ابى وَهْب العَبْسىّ يرثى ابنه

أَرابِعَ مَهْلًا بَعْضَ هٰذا وَأَجْمِلِي فَفِي اليَأْسِ نَاهٍ وَالعَزاءُ جَمِيلُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر قال الاصمعى مهلا اصله مَهْ وهو زجر تزاد عليه لا ليتصل بالكلم التامّة فيقال مَهْلًا وانتصب بعض باضمار فعل كانه قال رِفْقًا كُفّى بعضَ ما تاتينه وقد سلك هذا الشاعر طريقة أَوْس بن حَجَر فى قوله ايّتها النفس اجملى جزعا انّ الذى تحذرين قد وقعا وقوله ارابع يريد يا رابعة كفى وهى ام المرثى ففى اليأس ناه اى اذا يئست من شيء انتهيت عنه ويروى ففى الناس ناه اى من اصيب بمثل مصيبتك فصبر اذا نظرت اليه اقتديت به وانتهيت عن الجزع

فَإِنَّ الذى تَبْكِينَ قد حالَ دُونَهُ تُرابٌ وَزَوْراءُ المَقامِ دَحُولُ

زوراء المقام هو القبر وانما انث لتانيث الحفرة وجعلها زوراء للحد ودحول مقعّرة لا على استواء والدَّحْل القعر فى الارض معوجًا وهو كالبئر يضيق فوه ثم يتسع بعد ذلك وقد يجوز الا يتسع والجمع دُحلان ودحال

تَحاهُ لِلَحْدٍ زِبْرِقانٌ وَحارِثٌ وفى الأَرْضِ لِلأَقْوامِ قَبْلَكِ غُولُ

يقال لحدتُ القبر والحدته وقبر ملحود ومُلْحَد ولاحد اى ذو لحد وفى الارض للاقوام قبلك غول اى هلاك يقول لن تخصّى يا رابعة بموت ولدك فان الناس قديما يموتون

وَأَيُّ فَتًى وارَوْهُ ثَمَّتَ أَقْبَلَتْ أَكُفُّهُمُ تَحْثِي مَعًا وَتُهِيلُ

تحثى وتهيل كلاهما صبّ التراب الا ان الحثى لا يكون الا مع رفع التراب والهيل الارسال من غير رفع فكانّ من دنا من شفير القبر هال ومن نأى عنه حثى وقوله معا يدل على ان الحثى والهيل كان فى وقت واحد

وَظَلَّتْ بِيَ الأَرْضُ الفَضَاءُ كَأَنَّمَا تَصَعَّدُ بِي أَرْكَانُهَا وَتَجُولُ

الاركان الاطراف وقوله في البيت الذي قبله ثمت الهلت التاء من ثمت علامة التانيث وهو تانيث للفصلة وكما تتصل هذه العلامة بالاسم نحو امرىء وامراة وبالصفة نحو قايم وقايمة تتصل بالفعل الا انها تبدل في الاسم منها الهاء في الوقف وينتقل الاعراب عن اخر الاسم اليها وفي الفعل يسكن الا ان يلاقيه ساكن اخر وتكون تاءا في الوصل والوقف جميعا ويقل دخوله في الحرف واذا دخل حرفه بالفتح نحو رُبّت وثُمّت وتبقى تاءا في كل حال

وشَدَّ إِلَيَّ الطَّرْفَ مَنْ كَانَ طَرْفُهُ بِمَشْهَدِ عُبَيْدِ اللهِ وَهْوَ كَلِيلُ

يعنى نظر اليّ بالجفا من كان ينظر اليّ في حياة ابى باللين وقوله وهو كليل اراد من كان طرفه كليلا وزاد وهو في خبر كان لحاجته فصار المعنى معنى الحال كانه قال من كان طرفه هذه حاله

لَئِنْ كَانَ عَبْدُ اللهِ خَلَّى مَكَانَهُ عَلَى حِينِ شَيْبِي بِالشَّبَابِ بَدِيلُ

خلى مكانه يعنى مات وقوله على حين شيبى قال ابو هلال لا يجوز الا الخفض في حين لان الذى اضفت اليه حين مُعْرَبٌ فان اضفته الى الفعل جاز الفتح والكسر اما الكسر فلانه مجرور وهو اسم منصرف واما الفتح فلاضافتك اياه الى شى غير معرب فبنيته على الفتح لان المضاف والمضاف اليه شى واحد فبنيته لذلك

لَقَدْ بَقِيَتْ مِنِّي قَنَاةٌ صَلِيبَةٌ وَإِنْ مَسَّ جِلْدِي نَهْكَةٌ وَذُبُولُ

قناة صليبة يعنى نفسه ونهكة تغيّرٌ وذبول جفوف لزوال بهجة الشباب

وَمَا حَالَةٌ إِلَّا سَتُصْرَفُ حَالُهَا إِلَى حَالَةٍ أُخْرَى وَسَوْفَ تَزُولُ

اى كل شى الخره الى تغير وزوال٭

وقال العُتْبيّ

وَقَاسَمَنِي دَهْرِي بَنِيَّ مُشَاطِرًا فَلَمَّا تَقَضَّى شَطْرُهُ عَادَ فِي شَطْرِي

الاول من الطويل والقافية متواتر قال المرزوقى كان رواية الناس بُرْهَةً وقاسمنى دهرى بنيّ بشَطْره مُضافًا فلما تقضّى شطره بالضاد وارتفاع الشطر به فجاء شيخ لنا فرواه بشَطْرَة فلما تقضّى شَطْرَه وكان يقول هذه حالة انا وجدتها وهو ما حكاه ابو زيد من قولهم بنو فلان شَطْرة انا كان ذكورهم بعدد اناثهم يريد ناصفنى ومعنى تقضى شطرى بلغ اقصاه واستوفاه والذى اختارهُ ان يروى بشطره على

الاضافة ومن الظاهر ان تقصى احسن من تقصى فى اللفظ وابلغ فى المعنى ومعنى بشطره كانّ الدهر انّحى انه قسيمه فى بنيه وان له منهم الشطر وهو النصف فقاسمه على ذلك فلما استوفا حظّه اقبل ياخذ من نصيبه الذى كان الزّله به وساهمه عليه قال وانما اخترت بشطره على شطرة لان شطرة لم تستعمل فى الانصباء والسهم والشطر فى النصف معروف مستعمل ومنه شاة شطور اذا يبس احد ضرعيها وكذلك قولهم حلب الدهر اشطُرَهُ اذا جرّب الامور

أَلَا لَيْتَ أُمِّي لَمْ تَلِدْنِي وَلَيْتَنِي سَبَقْتُكَ اِذْ كُنَّا اِلَى غَـايَةٍ نَجْرِي

وَكُنْتُ بِهِ أُكْنَى فَأَصْبَحْتُ كُلَّمَا كُنِيتُ بِهِ فَاضَتْ دُمُوعِي على نَحْرِي

وَقَدْ كُنْتُ ذَا نابٍ وَظُفْرٍ على العِدَى فَأَصْبَحْتُ لا يَخْشَوْنَ نَابِي ولا ظُفْرِي

ذكر النـاب والظفر مثل ضربه لسلاحه والالته التى كان يدفع بهـا الخصوم ويقهر الاعداء باستعمالها وقوله لا يخشون نابى ولا ظفرى يريد لا نابَ لى بعدهم ولا ظفر فيخشى فهو مثل قوله ولا نرى الضبّ بها ينجحر۞

وقالت امراة ترثى اباها

اذا ما دَعَا الدَّاعِي عَلِيًّا وَجَدْتُنِي أُرَاعُ كما رَاعَ العَـجُولَ مُهِيبُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر العجول التى قد ذهب ولدها يقال ناقة عجول اذا اصيب ولدها بموت او نحر قال وَرْقاء بن زُهَيْر دعـانى زهير تحت كَلْكَل خالد فجئتُ اليه كالعجول أبادِرُ والمهيب من قولهم اهاب الراعى بابله اذا دعاها ثم صارت كل دعوة اهابة قال الشاعر اقول ونحن القومُ نُكْرِمُ ضَيْفَنا أَهِبْ بابن عَـلّاق اليك وشايع تقول العجول تفزع من كل شى فاذا صُوّت بهـا فزعت اى يُذْهَب بها كما ذُهِب بولدها تصف جزعها عند ذكر ابيها وسماعها اسمه ثم فضّلت اباها على كل من يتسمى باسمه فقالت

وَكَمْ مِنْ سَمِيٍّ لَيْسَ مِثْلَ سَمِيِّهِ وَاِنْ كَانَ يُدْعَى بِٱسْمِهِ فَيُجِيبُ۞

وقال رجل من كَلْب

لَحَا اللهُ دَهْرًا شَرُّهُ قَبْـلَ خَيْرِهِ وَوَجْدًا بِصَيْفِيٍّ أَتَى بَعْـدَ مَعْتَبِ۞

الثانى من الطويل والقـافية متدارك لحا الله دعـاء على الدهر الـذى وصفه ومعنى شره قبل خيره۞ اى ما كان يخشى من شره فى الاحبّة سبق ما كـان يرتجى من خيره بهم ثم دعـا على وجد

تعاجَلَ له بعيشى [illegible] وجد الى تقدمهم له فى معهد

بَقِيَّةُ إِخْوانِى أَتَى الدَّهْرُ دُونَهُمْ فَمَا جَزَعِى أَمْ كَيْفَ عَنْهُمْ تَجَلُّدِى

يجوز ان يكون المراد بالبقية خيار اخوانه كما يقال فلان من بقيّة الناس ويجوز ان يكون المراد انه كان فى اخوانه خير فقلّل منهم عدة وجعل بالنس ببقيتهم فاتى الدهر عليهم ايضا وقوله فما جزعى كانه لا يعتدّ بالجزع الواقع من اجلهم جزعا لقصوره عن الواجب

فَلَوْ أَنَّهَا إِحْدَى يَدَىَّ رُزِيتُهَا وَلَكِنْ يَدِى بَانَتْ على إِثْرِهَا يَدِى

حذف خبر لو لان المعنى مفهوم كما قال الراجز لو قد حَدَاهُنَّ ابو الجُودِىّ بِرَجَزٍ مُسْحَنْفِرِ الرَّوِى مُسْتَوِيات كَنَوى البَرْنِىّ وحذف مثل هذه الاشياء كثير فى القران والشعر فالمعنى لو انها احدى يدىّ رُزِيتها لتعوّيتُ بسلامة الاخرى او نحو ذلك

فَآلَيْتُ لا آسَى عَلَى إِثْرِ هَالِكٍ قَدِى الْآنَ مِنْ وَجْدٍ على هالِكٍ قَدِى

اى حلفت كان عليهم بعد ما اصبت بهم فانى لا اجزع بعدهم حسبى الآن من وجد على هالك ويجوز ان تُتبع قد بيسله ويجوز ان يكسر الخر قد كما يكسر اواخر الموقوفات والمجزومات اذا احتيج الى حركتها كما قال عنترة فانى حياءك لا ابا لك واعلمى انى امرُؤ سأموت ان لم أُقتَلِ والقوافى مجرورة وقال النابغة أَزِفَ التَّرَحُّلُ غير انَّ ركابنا لما تَزُلْ برحالها وكأَنْ قَدِ والاجود اذا اضيفت قد الى الياء ان يقال قَدْنِى فتزاد النون ليسلم سكون الدال كما قالوا عَنّى ومِنّى فشددوا النون رغبة فى بقاء السكون وقال زيد الخيل ولولا قوله يا زيدُ قَدْنى اذًا قامت نُوَيْرَةُ بالمآلى ويقولون قَدِى فى الضرورة وعلى ذلك انشد سيبويه قول الراجز قَدْنِىَ من نَصْرِ الخُبَيْبَيْنِ قَدِى ليس الامام بالشحيح المُلْحِدِ والاجود ان تكون الياء فى القافية للاطلاق ولا يمتنع ان يكون اراد قدنى فحذف النون ويروى فآليتُ آسى بَعْدَهُمْ إِثْرَ هالك وينتصب اثر هالك على الظرف

وقال أَعرابىّ

لَحَا اللّهُ دَهْرًا شَرُّهُ قَبْلَ خَيْرِهِ تَقَاضَى فَلَمْ يُحْسِنْ إِلَيْنَا التَّقَاضِيَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك لحا الله دهرا شتم اى قشره الله وقيل فى قوله شرُّه قبل خيره انه اراد فى الحكم لا فى الوقت يعنى ان شره اكثر من خيره وكل ما كان اكثر كان المقدم وقوله تقاضى اشارة الى اجتياح الناس على ان لا خلود فكانّ الارواح دَيْن للدهر وقال لم يُحْسِن التقاضى لانه اخذه قبل الوقت عنده

فَتًى كان لا يَطْوِى على المُحْلِ نَفْسَهُ اذا ايْتَمَرَتْ نَفْسَاهُ فى السِّرِّ خَالِيًا

قوله اذا ايتمرت نفساه الانسان لا تكون له نفسان ولكنه يقال للمفكر في الشي هو يوامر نفسيه وذلك انه اذا تأمّل في امر يريده ربما عن له وجه يحثه عليه ثم عنّ له وجه اخر يزجره عنه فينزّلون ذلك منزلة نفسين له وخاليا نصب على الحال من الضمير في ايتمرت والايتمار التشاور هنا فاما في قوله ويعدو على المرء ما يأتمرْ فالمراد به ما يجعله من امره وهمه فيقول اذا ايتمر المرء لغيره ما ليس برشاد فانه يعدو عليه فيهلكه وهذا كما قيل من حفر مغواة وقع فيها ٭

وقال الأُبَيْرِدُ اليَرْبوعيّ هو تصغير ابرد والابردُ في الكلام على اربعة اضرب يقال سحاب بَرِدٌ وابردُ اذا كان فيه البرد قال كسانهمُ المَعْزاه في وقع ابْرَدا والثور الابرد الذي فيه لمَعُ سواد وبياض لغة يمانية والابرد احد ابردى النهار اى طرفيه قال اذا الارطى توسّد ابرديه خدُودُ جَوازِئٍ بالرّمل عِينُ فالابَيْرِدُ اذًا تحقير احد الابردين الاولين وهو الابيرد بن المعذّر بن قيس ابن عتّاب بن هَرْمىّ بن رياح بن يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم شاعر مُقلّ يرثى بُرَيْدًا وبُرَيْدٌ اخوه

وَلَمّا نَعَى النّاعِي بُرَيْدًا تَغَوّلَتْ بِىَ الأَرْضُ فَرْطَ الحُزْنِ وَانْقَطَعَ الظَّهْرُ

الاول من الطويل والقافية متواتر تغولت اى دارت وتلوّنت في عيني واشتقاقه من الغول وعندهم ان الغول تتلون لناظرها الوانا ويقال تغوّلتهم الغول وتغوّلتهم وانتصب فرط على انه مفعول له والكلام تَشَكٍّ من غير الدهر وتاثير المصيبة فيه

عَسَاكِرُ تَغْشَى النّفْسَ حَتّى كَأَنّنى أَخُو سَكْرَةٍ دَارَتْ بِهَامَتِهِ الخَمْرُ

العساكر جمع عسكرة وهي الشدة قال وظلّ في عَسْكرة من حُبّها اى غشيتنى الشدايد حتى صرت كانني سكران دارت الخمر بهامتى

فَتًى إِنْ هُوَ اسْتَغْنَى تَخَرّقَ فى الغِنَى وَإِنْ قَلّ مالٌ لم يَضَعْ مَتْنَهُ الفَقْرُ

تخرق في الغنى اى تكرّم في غناه وتوسع وهو تفعّل من الخِرْق الكريم من الرجال الذى يتخرق بالمعروف وقوله وان قل مال اى وان قل ماله ومعنى لم يضع متنه الفقرُ اى لم يورثه اتلاله تخضعا وان رويت وان قل مالاً بالنصب جاز ويكون فاعل قل ما استكنّ فيه من ضمير الفتى وانتصب مالا على التمييز كقوله تعالى واشتعل الراسُ شيبا

وَسامَى جَسِيمَاتِ الأُمُورِ فَنالَهَا على العُسْرِ حَتّى أَدْرَكَ العُسْرَ اليُسْرُ

فَتَى لا يَعُدُّ الرِّسْلَ يَقْضِى ذِمامَهُ إذا نَزَلَ الأَضْيافُ أَوْ تُنْحَرَ الجُزْرُ

يقول اذا نزل الاضياف به لا يعدّ اللبن قاضيا ذمام قراهم به ولا كافيا فيما يجب عليه لهم حتى ينحر جزره واو بدل من الا وانتصب الفعل باضمار أنْ

أَحَقًّا عِبَادَ اللّهِ أَنْ لَسْتُ لاقِيًا بُثَيْنَةَ طُوَالَ الدَّهْرِ ما لأْلأَ العُفْرُ

العفر الظباء التي تعلو بياضهـا حمرة ولالا الظبي حرّك ذنبه ومنه تلالا البرق اذا تحرك ولمـا استعملو ذلك في البرق وكان مع اضاءة اشتقو منه اسم اللؤلؤ*

وقال سَلَمَةُ الجُعْفِيُّ يرثي اخاه لامه السلمة واحدة السلم وهو شجر واما السِّلمة فالصخرة وجمعها سِلام وحكى النَّضْرُ فيها السَّلام بفتح السين وهو يريد السلام بكسرها فاما الجعفي فمنسوب الى حي من القَيْن يقال له جُعْفِيّ بلفظ النسب ايضا فاذا نسبت الى جُعْفِيّ حذفت ياى النسب منه والحقته ياءين مُسْتَحْدَثتين وهـو اسم مرتجل علمـا وتوهم بعضهم ان اسـم الحى جُعْفٌ وانكره عليه ثَعْلَبٌ ونظيـر جعـفـيّ اسم هذا الحى في انه بدوى وفيه ياء الاضافة قولهم كُرْسيّ وله نظـاير وقال ابو العلاء جُعْفِيٌّ حي من مَذْحِجٍ ويقولون في الجمع هذه جُعْف فيحذفون الياء شبّهوه بزنجى وزَنْج ورومىّ ورُوم قال الشاعر جُعْفٌ بِنَجْرَانَ تَجُرُّ القَنا ليست كما جُعْفِيٌّ بالمَشْرَعِ واشتقاق جعفى من قولهم جَعَفَه اذا صرعه وجعف الشجرة اذا قلعها من اصلها وفى الحديث المومن كخامة الزرع تُميلها الريح مرة هاهنا ومرة هاهنا والكافر كالأَرْزة المجذية على وجه الارض حتى يكون انجعافها مرة

أَقُولُ لِنَفْسِـي في الخَلاءِ أَلُومُهَا لَكِ الوَيْلُ ما هَذَا التَّجَلُّدُ والصَّبْرُ

الاول من الطويل والقافية متواتر قوله الومها في موضع الحال ولك الويل في موضع المفعول لاقول وما هذا التجلد استفهام على طريق التقريع والتوبيخ وارتفع التجلد على انه عطف البيان

أَلَمْ تَعْلَمِي أَنْ لَسْتُ ما عِشْتُ لاقِيًا أَخِي إِذْ أَتَى مِنْ دُونِ أَوْصَالِهِ القَبْرُ

الم تعلمى تقرير فيما هو واجب لان حرف الاستفهام قد ضامّه حرف النفى والاستفهـام غير واجب فهو كالنفى ونفى النفى ايجاب وقوله ان لست ان مخففة من الثقيلة واسمه يجوز ان يكون ضمير الرجل اراد انى لست ويجوز ان يكون ضمير الامر والشان وما عشت في موضع الظرف ولاقيا خبر ليس واذ اتى ظرف له والاوصال جمع وصل وهو اسم الاعضاء المتّصل بعضها ببعض يقال وِصْل ووَصْل بالكسر والفتح

وَكُنْتُ أَرَى كالمَوْتِ مِنْ بَيْنِ لَيْلَةٍ فَكَيْفَ بِبَيْنٍ كانَ مِيعادُهُ الحَشْرُ

قوله كالموت الكاف وَحْدَهُ اسم وكان ابو العباس يتبع ابا الحسن الاخفش في جواز وقوعه اسما في غير الضرورة وانشد أَتَنْتَهُونَ وَلَنْ يَنْهَى ذَوِي شَطَطٍ كالطَّعْنِ يَهْلِكُ فيه الزَّيْتُ والفُتُلُ ويجعل الكاف في موضع فاعل ينهى وسيبويه لا يرى ذلك الا في الضرورة كانه قال ارى مثل الموت ولايمتنع أن يكون كالموت صفة لموصوف كـانه قال وكنتُ ارى شيـا او امرا مثـل الموت

وقوله من بين ليلة من دخل للتبيين والمعنى كنت اعدّ مفارقتى له فى ليلة كالموت او اقاسى مثل الموت من اجل مفارقة ليلة منه فكيف يكون حالى وقد فرّق بينى وبينه الموت ولك ان تجعل من بين فى موضع المفعول لارى وتجعل من زايدة على طريقة الاخفش فى جواز دخوله زيادة فى الواجب فيكون التقدير كنت ارى بين ليلة اى فراق ليلة كالموت فيكون كالموت فى موضع المفعول الثانى وقوله كان ميعاده وضع الماضى موضع المستقبل اى يكون ميعاده والهاء ترجع الى البين

وَهَوَّنَ وَجْدِى أَنَّنِي سَوْفَ أَغْتَدِى عَلى إِثْرِهِ يَوْمًا وَإِنْ نُفِّسَ العُمْرُ

موضع انّى رفع لانه فاعل هون والمعنى خفّف وجدى وقلقى انى ذاهب فى اثره وان نُفّس فى اجلى اى اطيل

فَتَى كانَ يُعْطِي السَّيْفَ فِى الرَّوْعِ حَقَّهُ اِذا ثَوَّبَ الدَّاعِي وَتَشْقَى بِهِ الجُزُرُ

ثوب الداعى اى دعا واصل التثويب ان يكون الرجل فى مفازة لا يهتدى بها فيلوّح بثوبه فربما راه انسان فيهديه وينجّيه ثم استعمل فى غيره وقال ابو العلاء اصل بناء ثوب من تاب يثوب اذا رجع ثم قالو ثوب الداعى اذا جاء بدعاء بعد دعاء وقيل اصل التثويب التلويح بالثوب ولا يكون ذلك الا مع استغاثة وصوت ثم سمى الدعاء تثويبا والثواب من الله سبحانه انما قيل له ثواب لانه شى يثوب للمحسن اى يرجع وكذلك العطية التى يقال لها الثواب

فَتَى كانَ يُدْنِيهِ الغِنَى مِنْ صَدِيقِهِ اِذَا ما هُوَ اسْتَغْنَى وَيُبْعِدُهُ الفَقْرُ

يعنى انه كان يعدّ التفرد بالغنى لوما وكان يُشْرِك اصدقاءه فيه كما يعد فى حال الاضاقة والفقر ملابسة الاصدقاء كالتعرض بخيرهم فيبعد عنهم٭

وقالت عَمْرَة الخَثْعَمِيّة ترثى ابنيها

لَقَدْ زَعَمُوا أَنِّي جَزِعْتُ عَلَيْهِمَا وَهَلْ جَزَعٌ أَنْ قُلْتُ وابِأَبَاهُمَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك الزَّعْم يستعمل كثيرا فيما لا حقيقة له لذلك قالت فيما حكت عن القوم زعمو كانها لما استشرف الناسُ جَزَعَها اظهرت الانكار والتكذيب فيما توهموه فقالت وهل جزع أَنْ قلتُ وابِاباهما ولفظة وا تالم وتشكٍّ وهى حرف الندبة وباباهما ارادت بأبى هما فرّت من الكسرة وبعدها ياء الى الفتحة فانقلبت الفا على ذلك قولهم بادأةٌ وناصاة فى بادية وناصية وارتفع جزع على انه خبر مقدّم وان قلت فى موضع المبتداء تقديره هل جَزَعٌ قَوْلِى وابِاباهما وارتفع هما من باباهما على المبتداء وما قبله خبره مقدّم عليه يعنى بابا هذا على طريقة سيبويه وعلى مذهب الاخفش يرتفع بالظرف وروى بعضهم باناهما اى افديهما بنفسى وانا هو ضمير المرفوع وقد وقع موقع المجرور كقولهم هو كانا وانا كهو

هُمَا اخَوَا فِي الْحَرْبِ مَنْ لَا أَخَا لَهُ إِذَا خَافَ يَوْمًا نَبْوَةً فَدَعَاهُمَا

النّحت فيه بقوله اذا لم أَجْنِ كنت مِجَنّ جانٍ اى كانا ينصران من لا ناصر له من القوم اذا خشى نبوة من نبوات الدهر يوما فاستغاث بهما وقولها اخوا فى القوم من لا اخا له فصل فيه بين المضاف اليه والمضاف بالظرف فلذلك حذف النون من اخوان فهو كقوله كأنّ اصواتَ من ايغالهن بنا اواخرِ المَيْس اصوات الفراريج ففصل بقوله من ايغالهن بنا وقولها من لا اخا له نوت الاضافة ثم ادخلت اللام تاكيدا للاضافة التى قصدتها لذلك اثبتت الالف فى اخا له لان هذه الالف لا تثبت الا فى الاضافة اذ كان فى الافراد يقال اخ وخبر لا محذوف كانها قالت لا اخاه موجودا فى الدنيا ولو قالت لا اخ له لكان له خبرا لئلا على هذا قولك لا اب لك ولا ابا لك وانما قلت ادخلت اللام لتوكيد الاضافة التى قصدتها لان الاضافة غير معتدّ بها فلا تعرّف الاخ واللام تبطل الاضافة فى الاصل وهذه اللام لا تدخل الا فى بابين باب النفى وهو ما نحن فيه وباب النداء فى مثل قولك يا بوسَ للحرب لان المراد يا بُوسَ الحرب

هُمَا يَلْبَسَانِ الْمَجْدَ أَحْسَنَ لِبْسَةٍ شَحِيحَانِ مَا اسْطَاعَا عَلَيْهِ كِلَاهُمَا

انتصب احسن لبسة على انه مصدر وارتفع شحيحان على انه خبر مقدّم والمبتداء كلاهما وما اسطاعا فى موضع الظرف واسم الزمان محذوف معه واسطاع منقوص عن استطاع وتقدير الكلام كلاهما شحيحان به ما استطاعا عليه اى ما قدرا عليه ومعنى يلبسان المجد يتمتعان به قال لبستُ ابى حتى تمليتُ عُمْرَه وبَلَيتُ اعمامى وبليت خاليا

شِهابانِ مِنّا أُوقِدَا ثُمَّ أُخْمِدَا وكانَ سَنًا لِلْمُدْلِجِينَ سَنَاهُمَا

ارتفع شهابان على انه مبتداء وجاز الابتداء به لكونه موصوفا بمنّا واوقدا فى موضع الخبر والمراد انهما لم يُمْهَلا للتمام والكمال وقولها وكان سنا للمدلجين سناهما تريد نارهما الموقدة للضيفان ولا يمتنع ان يرتفع شهابان على انه خبر مبتداء محذوف اى هما شهابان

إِذَا نَزَلَا الْأَرْضَ الْمَخُوفَ بِهَا الرَّدَى يُخَفِّضُ مِنْ جَأْشَيْهِمَا مُنْصُلَاهُمَا

قولها يخفّض من جاشيهما منصلاهما كقوله ولم يَرْضَ الا قايم السيف صاحبا

إِذَا اسْتَغْنَيَا حُبَّ الْجَمِيعُ إِلَيْهِمَا وَلَمْ يَنْأَ مِنْ نَفْعِ الصَّدِيقِ غِنَاهُمَا

تقول اذا نال الغنى حُبِّبَ جماعة الحى اليهما فازدادا توفّرا عليهم وتفقدا لهم ولم يبعد غناهما من انتفاع الغرباء والاجانب ومن يتسبب اليهما بود وصداقة فقولها حب الجميع اليهما مقصور على النسب واخر البيت مصروف الى الصديق والغريب وساغ ان يراد بالجميع الحى كلهم لاجتماعهم حوله والجميع والجمع المجتمعون والجُمّاع المتفرقون قال من بين جَمْعٍ غَيْرِ جُمّاعِ

إِذَا افْتَقَرَا لَمْ يَجْثِمَا خَشْيَةَ الرَّدَى وَلَمْ يَخْشَ رُزْءًا مِنْهُمَا مَوْلَيَاهُمَا

يقول اذا مسهما الفقر لم يلزما بيوتهما تاركين للغزو خوفا من الهلاك ولم يخش رزءا اى لا يستحملان موليهما هبّا من فقرهما ولم يضعا انفسهما فى موضع الحاجة اليهما وهذا كقول الاخر ابو مالك قاصرٌ فقرهُ على نفسه ومُشيع غِناه وقولها لم يجثما من جثم الطاير وهم يسمون من رضى بفقره وصار لبيته الضاجع والضِجْعىّ لان الضِجْعة خفض العيش والى هذا المعنى اشار القايل أُلايك معشر كبنات نعش ضَواجعَ لا تسير مع النجوم ويروى رواكد وانتصب خشية الردى على انه مفعول له قال المرزوقى قولها مولياهما ليس يراد به التثنية بل المراد الكثرة وعلى ذلك قولهم لبّيك وسَعْدَيْك

لَقَدْ سَاءنِي أَنْ عَنَّسَتْ زَوْجَتَاهُمَا وَأَنْ عُرِّيَتْ بَعْدَ الوَجَا فَرَسَاهُمَا

يقال عَنست المراة وعُنِّست اذا قعدت بعد بلوغ النكاح لا تنكح ويستعمل فى الرجل ايضا قال وحتّى انت اشْمَطُ عانِسٌ كانهما كانا تزوّجا امراتين ولم يحوّلاهما فلما اتفق لهما ما اتفق بقيتا على حالتهما

وَلَنْ يَلْبَثَ العَرْشَانِ يُسْتَلُّ مِنْهُمَا خِيَارُ الأَوَاسِي أَنْ يَمِيلَ غَمَاهُمَا

جعلت لكل واحد عرشا به كان يثبت ويقوم فتقول العرش انما بقاوه بعمده فاذا انتزع خيارها منه فلن يلبث ان يميل سقفه فيسقط وهذا مثل ضربته لعزّ من يتعلق بهما والاواسى جمع السية وهى الاسطوانة والغماء بكسر الغين والمد سقف البيت والغَما بالفتح والقصر لغة ومما املاه ابو العلاء فى هذه القطعة قولهم وابااهما من الشاذ لانهم يقلبون ياء الاضافة الفا فى النداء اذا قالو يا غلاما وليس ذلك باعلى اللغات وقد حكى ان بعض العرب انما يفعل ذلك فى غير النداء فلما كثر قولهم باى وكانو يجيئون قبله بالحرف الذى يندب به فى بعض الاحيان او يكون من حروف النداء قلبو الياء الفا تشبيها بقولهم يا غلاما وجعلو الباء التى للخفض بمنزلة ما هو من الاسم فلذلك قال الراجز يا بابا انت ويا فوق البِأَبْ وانشد الفراء قال الجوارى قد ذَهَبْتَ مَذْهَبَا وعِبْتَنى ولم اكُنْ معيّبا ما كنتَ الا ذاهبا لتلغبا أَرَيْتَ ان أُعطيتَ هَيْذا هَيْذَبا أَلَيْنَ فى الظلماء مِنْ مَسِّ الصَّبَا الذاك ام نُعطيك نَهْدا كَعْثَبَا فقلتُ لا بل ذا كما بابأبا أَجْدَرَ أَلَّا تاتما وتُحْرَبا اختلفو فى هيذا وهيذبا فقيل اراد بالهيذ والهيذب شعر المراة وقيل اراد تجبيذتها والاشبه ان يكون اراد الفرس اى ان ركوبى فرسا احبّ الىّ من معاشر تكنّ وقوله فوق الباب من قولك بابى فبنو من الكلمتين كلمة واحدة وقول القايل وَاوَيا فى هذا الموضع واقع على المحذوف كما كان فى قولك ياخُذِ الدرهم اى يا فلان خذ الدرهم وهما فى البيت الذى للمراة فى موضع رفع كما يقال للرجل يا بابى انت والمعنى انت بابى مفدىّ كما يقال فلان بفلان اذا قتل به او كان له نظيرا فى غير القتل وقد استشهد النحويون فى قولها هما أَخَوَا

على الفصل بين المضاف والمضاف اليه عند الضرورة وانما يفصلون بما هو فضلة من الكلام كحرف الخفض وما عمل فيه او كالمصدر او الظرف قال الشاعر أَرَبَّ كانه اسدٌ هصور معاوِدُ جُرْءَةٍ وَقْتَ الهَوادي اراد معاودُ وقتَ الهوادي جُرْءةٍ فاما قول الفرزدق يا من رأى عارضًا أُرِقْتُ له بين ذراعي وجَبْهةِ الاسد ففيه وجهان احدهما انه اراد بين ذراعي الاسد وجبهة الاسد فحذف الاسم الاول لدلالة الاخر عليه وهذا اجود الوجهين والاخر ان يكون اراد بين ذراعي الاسد وجبهته فالاسد في هذا الوجه مخفوض باضافة الذراعين اليه وفي الوجه الاخر خفض باضافة الجبهة اليه فالوجه المختار فيه ضرورة واحدة وهي طرح الاسم لمجيء البيان والوجه المستضعف يلزمه ضرورتان وهما الفصل بين المضاف والمضاف اليه وحذف ما اضيفت اليه جبهة وقال ابو رياش الذى عندى ان هذه الابيات لدَرْماء بنت سَيّار بن عَبْعَبَة الجَحْدَرِيّة ترثى اخويها واولهن أَبَى النَاسُ الا ان يقولوا هما هما ولو أَنّنا أَسْطَعْنا لكانا سواهما بُنَيّا عجوزٍ خَرَّمَ الدهرُ اهلَها فليس لها الا الالَهَ سواهما وقال ابو العلاء دَرْماء ماخوذ من قولهم هى درماء الكعبين والمرفقين اى لا يبين لعظامها حَجْم وقد قالوا للارنب درماء وانما يريدون تقارب خطوها والدرماء ايضا ضرب من النبت وقولهم فى الاسم عَبْعَبة من رواه بالعين فهو من قولهم شباب عبعب اى ممتلئ تامّ قال الراجز وقد اراني بالديار مُعْجَبا اذ انا قَيْنانٌ أُناغي الكُعَّبا واذ يُرَيّنى على المُذْهَبا من الجمال والشباب العَبْعَبا وقال لكساء غليظ الغَزْل رديّ النَسْج العبعب قال الراجز تَجَرُّدَ المَجْنون جَرَّ العَبْعَبا ومن روى غبغبة فالغبغب زعموا مثل الغَبَب وكان لهم حَجَرٌ عند الاصنام يذبحون عليه يسمونه العبعب والغبغب بالعين والغين وعلى ذلك ينشد البيت المنسوب الى ابى خِراش لقد أُنْكِحَتْ اسماء راسَ بُقَيْرةٍ من الأُدْم اهداها امرؤٌ من بنى غَنْم راى قَدَعا فى عينها اذ يسوقها الى غَبْغَب العُزّى فَسَاسَرَعَ فى القَسْم القدع البياض ✿

وقال الاخر

صَلّى الالَهُ على صَفِيِّيْ مُدْرِكٍ يَوْمَ الحِسابِ ومَجْمَعَ الأَشْهادِ

الثانى من الكامل والقافية متواتر يروى مَجْمَعَ الاشهاد ومجمعِ الاشهاد بالنصب ويكون ظرف مكان ومعطوفا على يوم الحساب واذا جررت عطفت على الحساب ويكون مجمع فى معنى جَمْع والصلاة من الله الرحمة اى رحم الله مدركا فى هذا الوقت

نِعْمَ الفَتَى زَعَمَ الرَّفِيقُ وجارُهُ وإذا تَصَبْصَبَ آخِرُ الأَزْوادِ

نعم الفتى الممدوح محذوف كانه قال نعم الفتى مدرك فى المرافقة والمجاورة وعند نفاد الزاد وتصبصب اى صار الى الصبابة وهى البقية اليسيرة والاصل تَصَبَّب واكتفى زعم بالفاعل فى اللفظ لان مفعوليه دل الكلام عليهما

وإذا الرِّكابُ تَرَوَّحَتْ ثُمَّ اعْتَنَحَتْ حَتَّى المَقِيلِ فَلَمْ تَعُجْ لِجِيادِ

اى ونعم الفتى هو اذا وصلت الركاب السير بالسرى فلم تعطف لانحراف وازورار ومعنى تروحت راحت والرواح بالعشى وقوله لغتدت حتى المقيل اى سارت غدوًا الى وقت المقيل اى القيلولة والحياد الاعراض عن السير للنزول والفعل منه حاد يقال ما لك عن كذا تحيدُ وحَيَدان وحياد وقيل فلم تعج لحياد اى شى يمال اليه فى المَرعى ويروى لجياد يعنى لوقوف الخيل وسقوطها لان الابل اصبر واحمل للكد من الخيل

حَثُّو الرِّكابَ تَؤُمُّها أَنْضاءُها فَرَهًا الرِّكابُ مُغَنِّيانِ وَحادِى

حثو الركاب اى اجدّو سيرها تؤمّها انضاءها اى تتبعها مهازيلها ويروى تؤُودها فرها الركاب اى استخفها وحملها على السير السريع مغنيان من الغنا وحاد يحدوها

لَمَّا رَأَوْهُمْ لَمْ يُحِسُّو مُدْرِكًا وَضَعُو أَنامِلَهُمْ عَلَى الأَكْبادِ

اى لما راى اهل الحى ان مدركا لم يقفل معهم وجعت اكبادهم جزعا فوضعو ايديهم عليها خوف التقطع فان قيل لم جاز لما راوهم والفاعلون هم المفعولون وانت لا تقول ضربتُنى ولا ضربتَك بل تاتى بدل الضمير المنصوب بالنفس تقول ضربتُ نفسى وضربت نفسك قلت ان افعال الشك واليقين جُوّز ذلك فيها تقول حسبتُنى ورايتك وعلمتُنى لمخالفتها ساير الافعال فى دخولها على المبتداء والخبر وقوله تؤمها انضاءها فى موضع الحال من الركاب

فكأنّما طارَتْ بِلُبِّى بَعْدَهُ صَفْراءُ عارِضَها رَعِيلُ جَرادِ

انما خص الصفراء من الجراد لخفتها فى الطيران وهو ذكر الجراد وانما تثقل الانثى لما فيها من السرء وهو بيضها يقال سرأَتْ تَسْرأُ سَرْأً اذا نثرته واسرات تُسْرِئ قبل ان تنثره فاذا دنا نثره رَزّر الجراد وغرّز*

وقال الشمّاخ يرثى عُمَرَ بن ابى الخَطّاب وقال ابو رياش الذى عندى انه لمزرّد اخيه وقال ابو محمد الاعرابى هو لجَزْء بن ضِرار اخيه

جَزَى اللهُ خَيْرًا مِنْ أَمِيرٍ وبارَكَتْ يَدُ اللهِ فى ذاكَ الأَدِيمِ المُمَزَّقِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك يريد بالاديم الممزق جلد عمر لما طعنه ابو لُؤلُؤة فتى المُغيرة بن شُعْبة واصل البركة النَماء والثبات ومنه برك البعير وبَراكاء القتال حيث يبركون اى يجثون على رُكَبهم

فَمَنْ يَسْعَ أَوْ يَرْكَبْ جَناحَىْ نَعامَةٍ لِيُدْرِكَ ما قَدَّمْتَ بِالأَمْسِ يُسْبَقِ

اى من يكلّف لحاقك كان مسبوقا وضرب جناحى نعامة مثلا لانه يضرب به المثل فى خفة العدو فيقولون اعدى من الظليم

قَضَيْتَ أُمورًا ثُمَّ غادَرْتَ بَعْدَهَا بَوائِجَ فى أَكْمامِها لَمْ تُفَتَّقِ

اى قضيت فى ايامك امورا ثم تركت بعد الامور التى قضيتها بوايج اى دواهى واحدتها بايجة فى اكمامها اى غلفها لم تفتّق لم تظْهر يعنى ان ما بقى من امر السياسة مما لم تفرغ منه دواء رايت الوجه فيها تركها مغطّاة وقيل ان معنى بوايج ضغاين فى قلوب رجال كابى سفيان واهل بيته لم تفتّق لم يظهروها لانهم لم يجسرو على اظهارها

أَبَعْدَ قَتِيلٍ بالمَدينةِ أَظْلَمَتْ لَهُ الأَرْضُ تَهْتَزُّ العِضاهُ بِأَسْوُقِ

ويروى اصبحت له الارض يعنى انه كان مالكا للارض كلها ومن روى أظْلَمَتْ له الارض فالجملة صفة للقتيل وقوله ابعد قتيل لفظه استفهام ومعناه التفظيع والانكار وحرف الاستفهام يطلب الفعل فكانه قال اتهتزّ العضاه على اسوقها بعد قتيل بالمدينة اظلمت له الارض ومثله ايا شجر الخابور ما لَكَ مُورِقًا كانك لم تجزع على ابن طريف

تَظَلُّ الحَصانُ البِكْرُ يُلْقِي جَنِينَها نَثا خَبَرٍ فَوْقَ المَطِيِّ مُعَلَّقِ

الحصان العفيفة وقد احصنت وحصُنت والبكر التى حملت اول حملها فهى بكر والوالد بكر والولد بكر والنثا تستعمل فى الخير والشر يقال نَثَوْتُ الكلام انثوه نَثْوًا اذا اظهرته فيقول ترى الحامل تُسْقط حملها ما ينثى من خبر سار به الركبان وهم يضربون المثل فى الشدة بالقاء الولد قال الشاعر نحن صَبَحْنا اهل نجْرانَ غارة تُبيل الحبالى من مخافتنا دما وقال الاخر وداهية جَرّها جارمٌ تبيل الحواصن احبالها ونثا خبر يجوز ان يكون مرفوعا على انه فاعل ومنصوبا على انه مفعول له واذا كان منصوبا يروى تلقى بالتاء ومعلق نعت للخبر جعله معلّقا مجازا لان الراكب الخبير بنقله

وَما كُنْتُ أَخْشَى أَنْ تَكُونَ وَفاتُهُ بِكَفَّيْ سَبَنْتَى أَزْرَقِ العَيْنِ مُطْرِقِ

السبنتى الجرئ واكثر ما يوصف به النمر يقال سبنتى وسبندى وسبنتاة وسبنداة للجرئ المقدم وازرق العين ابو لؤلؤة وقيل كان عبدا روميا وقيل كان اصبهانيا فتك بعمر فى الصلاة ومطرق مسترخى الجفن وقوله وما كنت اخشى يقول انى وان لم آمن الحدثان عليه لم يخطر ببالى ان يكون فى جلالته يقدم عليه مثل هذا العبد وقيل فى المطرق انه الغليظ الجفن الثقيله

وقال صَخْر بن عَمْرو بن الحارث بن الشريد اخو الخَنْساء

وَقَالُــوا أَلَا تَهْجُو فَوَارِسَ هَــاشِمٍ وَمَا لِي وَإِهْدَاءُ الْخَنَــا ثُمَّ مَا لِيَــا

الثانى من الطويل والقافية متدارك يرثى بهذه الابيات اخاه معاوية وكان قتله دُرَيْد وَهاشمْ ابنا حَرْمَلَةَ المُرِّيان فقيل لصَخْر اهجهم فقال ما بيننا وبينهم اقذَعُ من الهجــاء ولم أُمْســك من هجايهم الا صونا لنفسى من الخنا ثم انه غزاهم فقتل احدهما وقال هذه الابيات

أَبَى الهَجْوَ أَنِّي قَدْ أَصَابُو كَرِيمَتِي وَأَنْ لَيْسَ إِهْدَاءُ الخَنَا مِنْ شِمَالِيَا

الخنا الفحش من الكلام وقد اخنا الرجل اذ اتى بالخنا وانتصب اهداء الخنا فى البيت الذى قبله لانه اراد ما لى ولاهداء الخنا فلما حذف الجار نصبه وقيل بل انتصب بفعل مضمر وتكريره ما لى دلالة على استقباحه لما دعى اليه فكانه قال ما لى الابس الخنا واتكلفه والكريمة أُخرج اخراج المصادر وعلى ذلك ما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم اذا اتاكم كريمة قوم فاكرموه ويجوز ان تكون الهــاء للمبــالغة وقوله وان ليس أَنْ مخففة من الثقيلة واسمه مضمر والجملة التى بعده فى موضع الخبر وموضع ان رفع بكونه معطوفا على انى قد اصابو وانى فاعل ابى الهَجْوَ وشمــال عند النحويين يجوز ان يقع على الواحد وعلى الجمع لانهم يجعلون فعــالا اخا لفعيــل فيجمعونه مثل جمعه ومن هذا النحو عندهم دلاص اذا اريد به الدرع يقال درع دلاص ودروع دلاص وكذلــك رجل هجان وقوم هجان وكان سعيد بن مَسْعدة يقول فى قوله تعالى واجعلنــا للمتقين اماما انه جمع إمام ولا يمتنع مثل ذلك

إِذَا مَا امْرُؤٌ أَهْدَى لِمَيْتٍ تَحِيَّةً فَحَيَّــاكَ رَبُّ النَّــاسِ عَنِّي مُعَــاوِيَا

التحية من الله الاكرام والاحسان

لَنِعْمَ الفَتَى أَدَّى ابْنُ صِرْمَةَ بَزَّهُ إِذَا رَاحَ فَحْلُ الشَّوْلِ أَحْدَبَ عَارِيَا

المحمود فى هذا البيت محذوف كانه قال لنعم الفتى الذى هَذا صفته وبزه ســلاحه وسلبه وقوله اذا راح ظرف لما دل عليه نعم الفتى والشول النوق القليلة الالبان وفحلها اصبح عاريا يعنى من اللحم لهزاله وابن صرمة يجوز ان يكون قاتل معاوية ويحتمل ان يكون المعين على قتله

إِذَا ذُكِــرَ الإِخْوَانُ رَقْرَقْتُ عَبْرَةً وَحَيَّيْــتُ رَمْســا عِنْدَ لِــيَّةَ ثَاوِيَا

وَطَيَّبَ نَفْسِي أَنَّنِي لَمْ أَقُلْ لَهُ كَذَبْتَ وَلَمْ أَبْخَلْ عَلَيْهِ بِمَالِيَا

وَذِي إِخْوَةٍ قَطَّعْتُ أَقْرَانَ بَيْنِهِمْ كَمَــا تَرَكُونِي وَاحِدًا لَا أَخَا لِيَا

انتصب واحدا على الحال من تركونى ولا اخا ليا صفة كــانه قال تركونى فردا وحيــدا

وقوله اقران بينهم اى وَصْل بينهم واصل الاقران للحبال الواحد قَرَنٌ يقول قطعن الاسباب الجامعة بينهم بقتلهم وجعل بين اسما وفى القران لقد تقطّع بينُكم٭

وقالت اخت المقصّص الباهلية المقصص يكون اسم المفعول من قُصّص فهو مقصّص من قصّصت من القصّة وهو الجصّ وجاء فى الحديث بيّضاء مثل القصّة قال ابو العلاء المقصص يحتمل ان يكون من قصصتُ الاثر اذا تتبعته من قصصت الحديث اذا حدّثت به وفرس مقصّص له قُصة وهى الناصية وقصُّ الطاير معروف ولا يمتنع ان يكون مشتقا من القص الذى هو الصدر فيقال مقصّص اى عظيم الصدر قال رُوبَة قلتُ لعبد الله من توددى قد كنت بالله العظيم الامجد أُنبيك منْ قَصّى ولمّا تَقْعُدِ وقالو فى المثل هو الزم لك من شعرات قصك ويجوز ان يكون المقصص ماخوذا من القصيص وهو نبت يستدل به على الكماة

يا طُولَ يَوْمِى بالقَلِيبِ فَلَمْ تَكَدْ شَمْسُ الظَّهِيرةِ تُتَّقَى بِحجَابِ

الثانى من الكامل والقافية متواتر القليب اسم موضع بعينه ولم تكد شمس الظهيرة يعنى لطوله يريد يوم هلاكه

وَمُرَجِّمٍ عَنْكَ الظُّنُونَ رَأَيْتَهُ وَرأَاكَ قَبْلَ تَأَمُّلِ الـمُرْتَابِ

اى رب مرجم اى رجل رجّم عنك الظنون اى بلغه خبر غزوك فظن انك بالبعد منه فاغرت عليه قبل ان يتامل ما شك فيه من امرك يصف سرعة وروده على من يظن انه بالبعد منه ويشير الى انه كان اذا هم لم يردعه شى من الوصول الى مراده

فَأَفَـأْتَ أَدْمًا كالهِضَابِ وجَامِلا قَدْ عُدْنَ مِثْلَ عَلَايِفِ المِقْضَابِ

افات من الفَىْء الغنيمة لا الرجوع والجامل موحّد اللفظ مصوغ للجمع يراد به الابل لكنه مشتق من لفظ الجَمَل كالباقر من البقر والعلايف جمع علوفة وهى ما يسمَّن فى البيوت والمقضاب المزرعة التى تنبت القَضْب وهو القت فارادت انهم من الخصب فى روضة مستكثة كاستكاك نبات القضب وقيل المقضاب شبه منْجَل تريد كانها علايف سمّنت للنحر والمقضاب ايضا الرجل الكثير القطع والقصّاب الذى صناعته ذلك فاذا روى القصّاب فمعناه مثل علايف الذى ينحرهن كثيرا ومن روى المقصاب بالصاد نسبه الى القصّب ويحتمل ان يكون المقصاب الموضع الكثير القصَب كما ان المعشاب الموضع الكثير العُشب

لَكُمُ المُقَصَّصُ لا لَنَا إِنْ أَنْتُمُ لَمْ يَأْتِكُمْ قَوْمٌ ذَوُو أَحْسَابِ

اى هو رجل منكم ان لم تطلب نحن بدمه

فَكَّةٌ إلى جَنْبِ الخِوَانِ إذا غَدَتْ نَكْبَاءُ تَقْلَعُ ثَابِتَ الأَطْنَابِ

الهمكة لحسن الخلق المصحوكة ونحكياه ريح عادلة عن مهبّ الرياح المعروفة والى من قولهـا الى جنب الخوان تعلّق بفعل مصمر دل عليه فحكه كـانه مع قرب الخوان يفكه واطنـاب البيوت حبالها ومنه اطنابة الحزم والقسيّ والجمع الاطانيب قال يَرْكُضْنَ قد قلقت عَقْد الاطانيب

وأَبو اليَتَـامَى يَنْبُتُونَ بِبَـابِهِ نَبْتَ الفِرَاغِ بِكـالِـيءٍ مِعْشَـابِ

ينبتون ببابه يجتمعون عنده وعنت بالفراغ فراغ الزرع والكلاء وقيـل الفراغ دود يكون فى العشب ❁

قال أبو رياش كان من خبر هذه الابيات ان المـقصص اخـا بنى الصُموت من عبد الله بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة خرج فى ايام فتنة بن الزُبَيْر يصدّق من مر به من الناس حتى اتى بنى قُنْفُذ من بنى سُلَيْم بنـاحية قَضْب القَليب فصدّقهم ثم بعث الى علال اخى بنى سِمال بن عوف ان ابعَثْ الىّ بابنتك فقال علال ان كان تزوجها فلياتنا فانه كُفْوٌ قال انما اردت ان تمشط روؤسنا وتحدّث معنا فضرب علال الرسول فركب المقصص فى فرسان ثلثة حتى هجم على الحى فثاروا اليه وكان فى الذين ثاروا اليه مع علال فَتَيَان من بنى قنفذ يقـال لاحدهما المستوضع وللاخر الحسن ابن الاسود فناوشوه قليلا ثم ان المقصص حمل على علال فخاف علال ان يطعنه ولبس معه سلاح فوجد اثفية مرتزّة فى الرماد فاقتلعها ورماه بها فركب رَدْعه ومات وانهزم اصحـابه ومروا على جَعْـدة بن عبد الله اخى بنى غَبْط بن مالك فقتلوه فقال علال اعددتُ للهيجا ويوم المَشْهَدِ وللاحاديث لله بعد الغدِ مستوضعا والحسن بن الاسود فركب اولياء المقصص حين هـدات الفتنة الى الحجـاج فذكروا امر صاحبهم وامر الغَيْظَىّ فاهدر دم المقصّص واقادهم بالغيظى فقالت اخت المقصص هـذه الابيـات واسمها مَيْسُونُ❁

وقالت عَمْرة بنت مِرْداس ترثى اخاها

أَعَيْنَيَّ لَـمْ أَخْتِلْكُمَـا بِخِيـانَةٍ أَبَى الدَّهْرُ والأَيَّـامُ أَنْ أَتَصَبَّرَا

الثانى من الطويل والقافية متداركة اى لم اخدعكما ولم اخنكما اى لا اقول لكمـا لا تبكيا وقد فعلتما ذلك ثم بيّن عذرها عند عينيها فقال ابى الدهر والايام ان اتصبرا اى لا صبر لى على الايام فلهذا استمد من دموعكما

وَمَا كُنْتُ أَخْشَى أَنْ اكونَ كَأَنَّنِي بَعِيرٌ إِذا يُنْعَى أُخَيَّ تَحَسَّرَا

تحسر البعير اذا سقط كلالا ولك ان تروى أُخَيِّي وهو الاصل وأُخَيَّ فتحذف اليـاء استثقـالا لاجتماع الياءات وتبنيه على الفتح لانه اخفّ الحركات ورواه بعضهم أَخِيْ بكسر الخـاء يضيف الاخ الى الياء على لغة من قال اخوك ثم يجى بها مع الاضافة الى الياء فينقلب كمـا انقلبت فى قولـه هاولاء بَنِيّ ومِشْرِقيّ ويكون كقول الراجز كـان أَبِىّ كَرَما وسُودا يُلْقِى على ذى اللّبَد الحـديدا

ومعنى قولها وما كنت اخشى اى كنت قبل هذه الرزيّة واثقا بصبرى ومُشكتى الى ان نعى اخى فصرت كانّى بعير أُلْحِ عليه فتحسّر

تَرَى الخَصْمَ زُوراً عَنْ أَخِيَّ مَهَابَةً وَلَيْسَ لجَلِيسٍ عَنْ أَخِيَّ بِأَزْوَرا

زورا اى مُزْوَرِّين ونصب مهابة لانه مفعول له تعنى ترى الخصوم مزورين عن اخى لهيبته

وقالت رَيْطَة بنت عاصم الريطة المُلاءة وتكسيرها رياط قال الهذلى تَحُور قد لهوتُ بهن عِينٍ نواعمٍ فى المُروط وفى الرياط وقالو فى جمعه رِيْط قال عبد بنى الحَسْحاس كانّ على أَعْلاهُ رَيْطاً يَمانيا وهذا غريب فى معناه لان الاسماء التى بين احادها وجموعها التاء انما هى اسماء الاجناس المخلوقات لا المصنوعات وذلك نحو شعيرة وشعير وبَقَرة وبقر ولا يقال فى سلْسلة سلْسل ولا فى مِغْرفة مغرف غير انه قد جاء من هذا النحو اسماء صالحة نحو قَلَنْسُوَة وقلَنْس وسفينة وسفين ودواة ودَوًى وثاية وثاى وراية وراى وغاية وغاى وعمامة وعمام ويجوز ان يكون عمام ليس من هذا لكنه تكسير عمامة فيكون الف عمامة كالف رسالة والف عمام كالف شراف وظراف واذا جاز ذلك فيما لا تانيث فيه كدلاص وهجان كان فيما فيه تانيث امثل لاجل ذلك القدر بينهما من خلاف اللفظ

وَقَفْتُ فَأَبْكَتْنِي بِدَارِ عَشِيرَتِى على رُزْئِهِنَّ الباكِيَاتُ الحَوَاسِرُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك الباكيات الحواسر النساء يبكين وقد كشفن عن اوجههن ويروى الباليات تعنى بها مواضع الخيام

غَدَوْا كَسُيُوفِ الهِنْدِ وُرَّادَ حَوْمَةٍ مِنَ المَوْتِ أَعْيَا وِرْدَهُنَّ المَصَادِرُ

ورّاد جمع وارد والحومة موضع القتال لان الاقران يحومون حولها وقولها اعيا وردهن المصادر اى لم يصدرو عنها وقالت حومة فوحّدت ثم قالت وردهن فجاءت بالجمع لانها دلت بالواحد على ذلك ولان الواحد يشيع فى الجنس فيقال اذا لقيت رجلا فاكرِمْه لا يراد رجل بعينه ونحو من هذا فى الخروج الى الجمع من الواحد قوله تعالى فانّ له نارَ جهنّم خالدين فيها ابدا ويجوز ان يجعل الهاء والنون فى وردهن للسيوف لما شبّه بهن هاولاء المرثيون

فَوَارِسُ حَامَوْا عَنْ حَرِيمِى وَحَافَظُو بِدَارِ المَنَايَا وَالقَنَا مُتَشَاجِرُ

الحريم الموضع الذى تلزمهم حمايته ومتشاجر متداخل والواو فى قوله والقنا متشاجر واو الحال

وَلَوْ أَنَّ سَلْمَى نَالَها مِثْلُ رُزْئِنَا لَهُدَّتْ وَلَاكِنْ تَحْمِلُ الرُّزْءَ عَامِرُ

سلمى احد جبلى طيّئ وهدت كُسرت وعامر قبيلتها وهى تصبر لانها اشدّ من الجبل

وقالت عاتكة بنت زَيْد بن عَمْرو بن نُفَيْل

أَأَلَيْتُ لا تَنْفَكُّ عَيْنِي حَزِينَةً عَلَيْكَ ولا يَنْفَكُّ جِلْدِيَ أَغْبَرَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك

فَلِلّهِ عَيْنَا مَنْ رَأَى مِثْلَهُ فَتًى أَكَرَّ وَأَحْمَى فى الهِيَاجِ وَأَصْبَرَا

فلله عينا تعجب وهم فى تعظيم الشى ينسبونه الى الله عز وجل وان كانت الاشياء كلها له وفى ملكته وقولها اكر اى اكثر كرا واحمى يجوز ان يكون من الحماية ويجوز ان يكون من الحمية والمعنى لله عينا رجل راى فتى مثله اكثر منه واحمى فقولها من نكرة تريد رجلا او انسانا وراى مثله صفة لمن والهياج يجوز ان يكون مصدر هاج ويجوز ان يكون جمع هَيْج والمراد به الحرب

إِذَا أُشْرِعَتْ فيه الأَسِنَّةُ خَاضَهَا الى المَوْتِ حَتَّى يَتْرُكَ المَوْتَ أَحْمَرَا

فيه الاسنة اى فى الهياج ويجوز ان يريد فى المرثى اى قبلَهُ ويترك الموت احمر اى شديدا ويقال ميتة حمراء وسنة حمراء وسنون حمراوات ويقولون الحُسْنُ احمر اى يطلبُ الجمال تُتكلف فيه المَشاقُّ قال ابو عُبَيْدة انما وصفت العرب الشدة بالحمرة فيقولون الموت الاحمر لان الغالب على الوان السباع الحمرة وقيل لان الدنيا تَحمرّ فى عين من تفارقه روحه عند ذلك ويروى حتى يترك الجَوْنَ اشقرا يعنى يترك الادهم وهو الاسود اشقر من كثرة ما يتصبب عليه من الدم ☆

خبر هذه الابيات قال ابو رياش قالت عاتكة هذه الابيات ترثى بها زوجها عبدَ الله ابن ابى بكر وكان اصابه سهم يوم الطايف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رماه ابو مِحْجَن فماطله حتى مات فى خلافة ابيه وكان ابوه مر عليه يوم جُمُعة وهو يلاعب عاتكة فقال الله شغلتك عن الصلاة لا جرم لا برحتُ حتى تطلّقها وكان يحبّها ثم اطلع عليه ابو بكر وهو يقول ابياتا فيها فلم ار مثلى طلّق اليوم مثلها ولا مثلها فى غير جرم تُطلّق فقال له يا عبد الله راجع عاتكة فقال قف بمكانك وكان معه مملوك له فقال انت حر لوجه الله اشهدا انى قد راجعت عاتكة فلما مات رثته بهذه الابيات ثم تزوجها عمر بن الخطاب فلما اعرس بها قال على عليه السلام لعمر ايذَنْ لى اكلّمْ عاتكة فقال لا غَيْرةَ عليك كلّمْها فقال لها اانت القايلة اليتُ لا تنفك عينى قريرا عليك ولا ينفكّ جلدى اصفرا قالت لم اقل هاكذا وبكت وعادت الى حزنها فقال له عمر يابا الحسن ما اردتَ الى افسادها علىّ فلما قتل عمر تزوجها الزبير بن العوّام فلما قتل عنها قالت ترثيه غَدَرَ ابن جُرْمُوز بفارس بُهْمة يومَ اللقاء وكان غير معرّد يا عَمْرُ لو نبّهْتَه لوجدتَه لا طايشا رَعِشَ الجَنان ولا اليَدِ ثكلتك امّك ان قتلتَ لَمُسْلِمًا حلّتْ عليك عقوبة المتعمّدِ ثم خطبها على فقالت لم يبقَ للاسلام غيرك واناَ انفَسُ فيك عن القتل☆

وقالت امراة من طيى

تَأَوَّبَ عَيْنِى نُصْبُهَا وَٱكْتِيَابُهَا وَرَجَّيْتُ نَفْسًا رَاتَ عَنْهَا إِيَابُهَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك اصل التاوب والتاويب سير النهار كله حتى يتصل بالليل وقد فسّر ابن الاعرابى قوله وليس الذى يتلو النجوم بآيب على انه من هذا لا من الاوبة الرجوع والنصب من قولهم انصبه المرض والحزن اذا اثر فيه قال تعنّاك نُصْبٌ من اميمة مُنْصِب ويقال نصبه ايضا والاكتياب للحزن وقولها ورجّيت نَفسا اى علّقت رجاى بنفس غايبة هى وقد استعجمت اخبارها علىّ وابطأ رجوعها التى وخصّت العين لانها موضع البكاء

أُعَلِّلُ نَفْسِى بِالْمُرَجَّمِ غَيْبُهُ وَكَاذَبْتُهَا حَتَّى أَبَانَ كِذَابُهَا

بالمرجم غيبه اى بمن غيبه مرجم يظن به الظنون يقال رجم الرجل بالغيب اذا تكلم بما لا يعلم والكذاب المكاذبة هنا اى ظهر كذبها

أَلَهْفِى عَلَيْكَ ابْنَ الأَشَدِّ لِبُهْمَةٍ أَمَرَّ الْكُمَاةَ طَعْنُهَا وضِرَابُهَا

ويروى افزّ الكماة بالزاى يقال افزه اى افزعه واستفزوه اخرجوه من داره ومنه قوله تعالى وان كادو ليستفزّونكه من الارض ليُخرجوك منها وافزّ الكماة طردهم اى كنت تكفيهم البهمة بنفسك والبهمة تقع على الواحد والجماعة وهاهنا للواحد بدلالة قولها

مَتَى يَدْعُهُ الدَّاعِى اليه فَإِنَّهُ سَمِيعٌ إِذَا الآذانُ صَمَّ جَوابُهَا

ولم تقل اليهم فاما قولها طعنها وضرابها فالضمير جاء فيه على لفظ البهمة ومعنى متى يدعه الداعى اليه انه اذا دعا الداعى لمبارزة البهمة فانه يسمع ويجيب وجعل الصمم للجواب مجازا وانما تصم الاذان عن السماع فينقطع الجواب

هُوَ الأَبْيَضُ الوَضَّاحُ لَوْ رُمِيَتْ بِهِ ضَوَاحٍ مِنَ الرَّيَّانِ زَالَتْ هِضابُهَا

تريد بالابيض الوضاح خلوص النسب واشتهار الذكر والضواحى النواحى والريان جبل وهضابها ما دون المرتفع من الجبال*

وقالت العوراء بنت سُبيع

أَبْكِى لِعَبْدِ اللهِ اِذْ حُشَّتْ قُبَيْلَ الصُّبْحِ نَارُهُ

من مرفل الكامل والقافية متواتر حشت ناره اوقدت وهذا مثل ارادت انه قتل قبيل الصبح فضربت لقتله مثلا بايقاد النار والعرب تقول اوقدتْ نار الحرب اذا هاجت

طَيّانَ طَاوِى الكَشْحِ لا يُرْخِى لِمُظْلِمَةٍ إزارَهْ

الطيان الجايع وهو هاهنا الصامر لان الجوع لا يكون الا مع خفة البطن فاستعير له طاوى الكشح ى مصمر ليس بضخم الجنبين وقولها لا يرخى لمظلمة ازاره الاصل فى هذا انهم ربما مرو اذا اظلم الليل الى بعض النساء وقضو منهن مرادهم من الفاحشة فاذا خرجو ارخو ازرهم لتنجرّ على الاثر فلا يبين والمظلمة المراة التى اظلم عليها الليل

يَعْصِى البَخِيلَ إذا أرَادَ المَجْدَ مَخْلُوعًا عِذارَهْ

قولها مخلوعا عذاره مثل يعنى انه لا يطيع العاذل كما ان الفرس اذا لم يكن عليه رسن مر حيث شاء ولم يطع وذكر المرزوقى ان قولها خشّت ناره تريد بها نار الضيافة وان قولها لمظلمة ازاره يريد انه اذا نابته النوايب تجرّد لها وهو مشمّر الازار والوجه ما قدمته والمعنى على ذلك

وقالت عاتكة بنت زيد بن عَمْرو بن نُفَيْل ترثى عُمَرَ

مَنْ لِنَفْسٍ عادَهَا أحْزانُها ولِعَيْنٍ شَفَّهَا طُولُ السُّهُدْ

الثالث من الرمل والقافية يجتمع فيها المتدارك والمتراكب عادها احزانها اى جاءها قالو والعَوْد بمعنى الابتداء قد يستعمل وفى التنزيل وما يكون لنا ان نعود فيها وشفها اضرّ بها ونقصها

جَسَدٌ لُفِّفَ فى أكْفانِهِ رَحْمَةُ اللهِ على ذاكَ الجَسَدْ

لفف بما بعده صفة للجَسد ورحمة الله بما بعده اعتراض بين الاوصاف لان قولها

فيهِ تَفْجِيعٌ لِمَوْلًى غارِمٍ لَمْ يَدَعْهُ اللهُ يَمْشِى بِسَبَدْ

صفة ايضا والكلام تحسر وتلهف تقول رحم الله جسدا جُهّز بها يجهّز به الموتى وفجع به مواليه لذين كانو يعيشون فى فنايه واذا لحق احدهم غرم احتمل عنه وقولها لم يدعه الله يمشى بسبد تريد الفقر فلم يبق شيا يقال ما له سبد ولا لبد فالسبد الشعر واللبد الصوف

وقالت امرأة من بنى الحارث

فارِسٌ ما غادَرُوهُ مُلْحَمًا غَيْرَ زُمَّيْلٍ ولا نِكْسٍ وَكَلْ

من الرمل والقافية متدارك ما صلة فى قولها ما غادروه وملحما طعمة لعوافى السباع والطير والزُمّيل والزُمّيلة والزمّال والزمّل الضعيف زمّل فى العجز كما يزمّل الرجل فى الثوب والنكس المقصّر عن غاية المجد والكرم والنجدة واصله فى السهام وهو الذى انكسر فجعل اسفله اعلاه والوكل الجبان الذى يتكل على غيره فيضيّع امره

لَوْ يَشَا طَارَ بِهِ ذُو مَيْعَةٍ لاحِقُ الأَطَالِ نَهْدٌ ذُو خُصَلْ

قولها لو يشا حكت الحال والمراد لو شاء لانجاه فرس له ذو نشاط قال الخليل ميعة الحُضْر والنشاط اولهما وحِدّتهما وقولها لاحق الاطال اى ضامر الجنبين والنهد الغليظ وذو خصل من الشعر

غَيْرَ أَنَّ البَأْسَ مِنْهُ شِيمَةٌ وَصُرُوفُ الدَّهْرِ تَجْرِي بِالأَجَلْ

وقال جَرير يرثى قيس بن ضِرار بن القَعْقاع بن مَعْبَد بن زُرارة

وَبَاكِيَةٍ من نَأْيِ قَيْسٍ وَقَدْ نَأَتْ بِقَيْسٍ نَوًى بَيْنٍ طَوِيلٍ بِعادُهَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك

أَظُنُّ انْهِمَالَ الدَّمْعِ لَيْسَ بِمُنْتَهٍ عَنِ العَيْنِ حَتَّى يَضْمَحِلَّ سَوَادُهَا

وحُقَّ لِقَيْسٍ أَنْ يُبَاحَ له الحِمَى وَأَنْ تُعْقَرَ الوَجْنَاءُ أَنْ خَفَّ زَادُهَا

الاصل فى الحمى الكلاء والماء ولما كان العزيز منهم يستبيح الاحمية ويحفظ حمى نفسه ويمنع منه كل احد واذا قال احميت المكان كان يُتجنّب ويُتحامى اجلالا له وخوفا منه استعير من بعد للقلب فيقول حق لقيس وللمصاب به ان يباح له من القلوب ماكان حمى فلا ينزل به غم ولا يمتلكه سرور اى حق للتجرع به ان يبلغ من القلب حدا لم يبلغه منه شى وقال كُثَيِّر فى الحب يصف امراة اباحت حمى لم يرتعه الناس قبلها وحَلّت تلاعا لم تكن قبل حُلّت يريد بلغت من القلب هذا المبلغ واخذه منه عبد الله بن الصِمّة القُشَيْرىّ فقال تحلّت محلا لم يكن حُلّ قبلها وكانت تَرائبه لربًا وتَلّت وقد قيل فيه غير هذا وحكى ابن الاعرابى فى هذا المعنى حكاية وقال كان رجل يواصل امراة فخرج فى سفر له وعاد وقد استبدلت به فاتى لعادته فقالت الم تر ان الماء يُبْدَل حاضرا وان شعاب القلب بعدك حلّت فاجابها فان تك حُلّت فالشعاب كثيرة وقد نهلت منها للوصى وعلت وقوله وان تُعْقَرَ الوجناء ان خف زادها كان الواحد منهم اذا مر بقبر رئيس وهو فى صحبة احب ان ينوب عن المقبور فى الضيافة واذا لم يساعده من الطعام ما يدعو الناس اليه عقر ناقته اكراما له لذلك قال وان تعقر الوجناء انْ خف زادها ومن روى أَنْ خف زادها فالمراد لأنّ خف ومن روى إنْ خَفّ بكسر الهمزة فهى للشرط وذكر النَّمَرِى ما يشبه هذا ورد عليه ابو محمد الاعرابى فقال هذا موضع المثل اكثرُ ما اسمعُ منها فى السحَرْ تذكيرها الانثى وتانيث الذَكَرْ تفسير صدر البيت بصفات النساء اشبه وتفسير العجز ابعد من الصواب من زَهْوة مِنْ تَسَاح اما الصدر فهو مثل قول حاجِز بن خالد مَنَعْنا حمانا واستباحت رماحنا حمى كل حى مستعير مراتعه والعجز مثل قول سعيد بن العاصى بن أُمَيّة يرثى هشام بن المغيرة الا هلك المامول

وهو نجيب ومن هو زادُ الرَكب حين يؤوب فان لم يكن زاد فان قصاره من المُفرهات صَعْبة ورَكوبُ ✿

وقال آخر

انَّ المَسَاءةَ للمَسَرَّةِ مَوْعِدٌ أُخْتَانِ رَهْنٌ للعَشِيَّةِ أَوْ غَدِ

فإذا سَمِعْتَ بِهَالِكٍ فتيَقَّنَنْ أَنَّ السَّبِيلَ سَبِيلُهُ وتَزَوَّدِ ✿

وقال آخر يرثي أخاه

أَخٌ وَأَبٌ بَرٌّ وأُمٌّ شَفِيقَةٌ تَفَرَّقَ في الأَبْرارِ ما هُوَ جامِعُهْ

سَلَوْتُ بهِ عَنْ كُلِّ مَنْ كانَ قَبْلَهُ وأَذْهَلَنِي عَنْ كُلِّ مَنْ هُوَ تابِعُهْ ✿

وقال آخر يرثي ابنه

ذَهَبْتَ عَلَى حِينَ أَعْجَبْتَنِي وَوَلَّى الشَّبَابُ وَجَاءَ الكِبَرْ

فَإِنْ أَبْكِ أَبْكِ عَلَى فَاجِعٍ وَإِنْ يَكُ صَبْرٌ فَمِثْلِي صَبَرْ

آخر باب المراثي وهو الباب الثاني والمنة لله

بَابُ الأدَبِ

قال مِسْكِينُ الدارميّ

وفِتْيانِ صِدْقٍ لَسْتُ مُطْلِعَ بَعْضِهِمْ على سِرِّ بَعْضٍ غَيْرَ أَنِّي جِماعُهَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك اضاف الفتيان الى الصدق كما يقال فتيان خير والمعنى انهم يصدقون فى الود ولا يخونون وقال الخليل يقولون رجل سوء فاذا عرّفت قلت الرجل السَّوْء ولم تصف بل تجعله نعتا وتقول عَمَلُ سَوْء وعملُ السَّوْء وقولُ الصدْق ورجل صدْق ولا تقل الرجلُ الصدْقُ لان الرجل ليس من الصدق فيقول رب فتيان هكذا استنامو الىّ واستودعونى اسرارهم فكنت انا نظامها لا يفوتنى من خبيّات صدورهم شى ثم افردت كلا منهم بالوفاء وكتمان ما اودعنى من سره والجماع اسم لما يجمع به الشى كما ان النظام اسم لما ينظم به الشى والضمير من جماعها يرجع الى الفتيان ويجوز ان يرجع الى ما دل عليه الكلام من ذكر الاسرار وانتصب غير على انه استثناء منقطع

لِكُلِّ امْرِئٍ شِعْبٌ مِنَ القَلْبِ فارِغٌ ومَوْضِعُ نَجْوَى لا يُرامُ اطِّلاعُهَا

اى لكل رجل منهم جانب من القلب فرّغ له وخص بموضع سره والنجوى تجرى على أحكام المصادر كالدعوى والعَدْوَى والفه للتانيث ويوصف به الامر المكتوم ويقال نجوتُه فهو نَجِيّى وقد وصف بالنجوى والنجىّ الواحد والجمع وفى القران خَلَصُو نَجِيّا واذ هم نجوى وما يكون من نجوى ثلثة ويقال تناجو وانتجو

يَظَلُّونَ شَتَّى فى البِلادِ وَسِرُّهُمْ الى صَخْرَةٍ أَعْيَا الرِّجالَ انْصِداعُهَا

اى يغيبون عنه وسرهم مكتوم عنده كانه اودع صخرة اعجز الرجال صدعها ويقال شت الامر شَتًّا وشَتاتا وهو شتيت وشَتٌّ وهم اشتات وشَتّى ويروى اعيا الرجال انصاعها وقوله الى صخرة اى مضموم الى صخرة فتتعلق الى بفعل مضمر دل عليه الكلام

وقا يحيى بن زياد

ولَمَّا رَأَيْتُ الشَّيْبَ لاحَ بَياضُهُ بِمَفْرِقِ رَأسى قُلْتُ لِلشَّيْبِ مَرْحَبًا

الثانى من الطويل والقافية متداركـ لما علم للظرف وهو لوقوع الشى لوقوع غيره وجوابه قلت للشيب وكان الواجب ان يقول قلت له لكنه كرر للتفخيم ومرحبا انتصب على المصدر يقال رَحُبَتْ بلادك رُحْبا ورَحابة وحكى رَحِبت بلادك بكسر الحاء ترحَب رَحَبا والرَّحْبة والرَّحَبة واحد وهما ساحة المسجد

وَلَوْ خِفْتُ أَنِّي إِنْ كَفَفْتُ تَحِيَّتِي تَنَكَّبَ عَنِّي رُمْتُ أَنْ يَتَنَكَّبَا

يريد بخفت رجوت وهم يضعون كل واحد من الرجاء والخوف موضع الآخر الا ترى قوله تعالى انهم كانوا لا يرجون حسابا اى لا يخافون وقول الهذلى لم يَرْجُ لَسْعها لم يَخَفْ يعنى النحل يقول لو رجوت انى اذا تكرهت المشيب وتسخطته انحرف عنى لرمت ذلك ولكن اذا حل ما يكرهه الانسان فتلقاه وصبر عليه كان ذلك اهون على زوال الكراهة فيه ويبيّنه قوله

وَلَاكِنْ إِذَا مَا حَلَّ كُرْهٌ فَسَامَحَتْ بِهِ النَّفْسُ يَوْمًا كَانَ لِلْكُرْهِ أَذْهَبَا

سامحت ساهلت ومنه قولهم عود سَمْح لا أُبَنَ فيه ومما يجرى مجرى المثل اذا لم تجد عزا فسَمِّحْ اى لِنْ وقوله كان للكره اذهبا كان حقه ان يقول اشدَّ اذهابا لان الفعل منه ليس بثلاثى ولكن قد يجوز ان يبنى فعل التعجب مما كان على افعل ايضا وان كان الباب على الثلاثى وقد يمكن ان يقال انما قال اذهبا على حذف الزايد الا ترى قوله وانّا وجدنا العِرْض افقرَ ساعةً الى الصَّوْن من بُرْد يمان مسهَّم والفعل من الفقر لم يجى الا افتقر فكانه نوى حذف الزوايد ورده الى فَقُرَ وعليه جاء فقير وان لم يستعمل الفعل وقوله ولكن جاء لكن فى هذا المكان لتركه قصة الى قصة وهى اذا جاءت عاطفة كانت لاستدراك بعد نفى وجواب لو فى قوله لو خفت رمت وجواب اذا من قوله اذا ما حل كره كان واسم كان ما دل عليه قوله سامحت كانه قال كان المسامحة اذهب للكره۞

وقال المَرَّار بن سعيد

إِذَا شِئْتَ يَوْمًا أَنْ تَسُودَ عَشِيرَةً فَبِالحِلْمِ سُدْ لا بِالتَّسَرُّعِ وَالشَّتْمِ

الاول من الطويل والقافية متواتر جواب قوله اذا شئت قوله فبالحلم

وَلَلْحِلْمُ خَيْرٌ فَاعْلَمَنَّ مَغَبَّةً مِنَ الجَهْلِ إِلَّا أَنْ تَشَمَّسَ مِنْ ظُلْمِ

فاعلمن اى فاعرفن ومفعوله محذوف والمراد فاعلمن الحلم ومغبته وانتصب مغبة على التمييز وقوله الا ان تشمس من ظلم لما قال وللحلم خير من الجهل مغبة فاطلق رجع فيما اشار به مطلقا واستثنى فى كلامه فقال الا ان تنفر من ظلم يركبك فان الجهل فى ذلك الوقت ارجع من الحلم

ويقال غبّت الامور اذا صارت الى اواخرها وان لهذا الامر لمغبة اى عاقبة وقوله تشمس يقال انه لذو شماس شديد اذا كان عسرا وشمس لى فلان اذا تنكر وهم بالشر۞

وقال عصام بن عُبيد الزِّمّانى عصام القربة وكاوها وعصامها ايضا عروتها قال الاعشى واخذ من كل حى عُصُم يعنى عهدا يبلغ ويعز به

أَبْلِغْ أَبَا مِسْمَعٍ عَنِّي مُغَلْغَلَةً وفى العِتَابِ حَيَاةٌ بين أَقْوَامِ

الثانى من البسيط والقافية متواتر مغلغلة رسالة يغلغلها الى صاحبها وهو من قولهم تغلغل الماء اذا دخل بين الاشجار وغيرها واصله دخول الشى فى الشى وقوله وفى العتاب حياة بين الاقوام اعتراض اى ما داموا يتعاتبون فان نيّاتهم تعاود الصلاح وتراجعه واذا ارتفع العتاب من بينهم انطوت صدورهم على الإحَن والضغاين والرسالة قوله

أَدْخَلْتَ قَبْلِيَ قَوْمًا لَمْ يَكُنْ لَهُمُ فى الحَقِّ أَنْ يَدْخُلُو الأَبْوَابَ قُدَّامِى

اى قدّمت علىّ فى الاذن والدخول قوما لم يكن من حقهم ان يتقدموا علىّ اذا وردنا الابواب وقوله ان يدخلو الابواب قدامى حقه عند سيبويه ان يقال ان يدخلو فى الابواب يجعله مما يتعدى تارة بنفسه وتارة بحرف الجر وفى انهم يقولون دخلت فى الامر فيُعدّى بفى لا غير وان ضده وهو خرجت يتعدى بحرف الجر بيان لقول سيبويه

لَوْ عُدَّ قَبْرٌ وَقَبْرٌ كُنْتُ أَكْرَمَهُمْ مَيْتًا وَأَبْعَدَهُمْ مِنْ مَنْزِلِ الذَّامِ

المراد لو عدت القبور قبرا قبرا الا انه اختصر وحذف القبور ورفع القبر على ان يقوم مقام الفاعل فلما رفعه وازاله عن سنن الحال فى نحو قولهم بعت الشاء شاة شاة وقبضت المال درهما درهما رد حرف العطف لانه من مواضع العطف لكنهم اتسعو فيه لعلم المخاطب وقيل معناه لو عد قبرى وقبر الداخل قبلى كنت اكرم منه ميتا

فَقَدْ جَعَلْتُ إِذَا مَا حَاجَتِي نَزَلَتْ بِبَابِ دَارِكَ أَدْلُوهَا بِأَقْوَامِ

يريد بجعلت طفقت واقبلت يقال جعل يفعل كذا وادلوها اتنجزها يقال دلوت الدلو اذا اخرجتها من البئر والمعنى احوجتنى الى استشفاع الناس فى تنجز حوايجى۞

وقال شَبيب بن البَرْصاء المُرّى قالو ان البرصاء هذه خطبها النبى صلى الله عليه ولم يكن بها برص فقال ابوها لا ارضاها لك يا رسول الله فانها برصاء فرجع ابوها اليها فاذا هى قد برصت

وإِنِّى لَتَرَّاكُ الضَّغِينَةِ قَدْ بَدَا ثَرَاهَا مِنَ المَوْلَى فَلَا أَسْتَثِيرُهَا

الثاني من الطويل والقافية متدارك الضغينة والضغن للحقد واصل الثرى الندوة والتراب ولا استثيرها هو استفعل من قولهم ثار الشي واثرته انا اى لا استثيرها مخافة

مَخَافَةَ أَنْ تَجْنِي عَلَيَّ وَإِنَّمَا يَهِيجُ كَبِيرَاتِ الأُمُورِ صَغِيرُهَا

اى مخافة اى تجنى الضغينة علىّ امرا عظيما لا يمكن تلافيه وقوله يهيج بمعنى يهيج يقال هاج الشيءُ وهجْتُه انا يكون لازما ومتعديا

لَعَمْرِى لَقَدْ أَشْرَفْتَ يَوْمَ عُنَيْزَةٍ على رَغْبَةٍ لَوْ شَدَّ نَفْسِى مَرِيرُهَا

على رغبة اى على مرغوب فيه كانه كان ظهر له من الفُرَص فى صاحبه ما لو انتهزها لكان فيه الاشتفاء منه والمرير الْمَمَرُّ المحكم يقال استمر مريره فلان اذا استحكم وعنيزة موضع

تَبَيَّنُ أَعْقَابُ الأُمُورِ إِذَا مَضَتْ وَتُقْبِلُ أَشْبَاهًا عَلَيْكَ صُدُورُهَا

تبين بمعنى تتبين واعقاب الامور اواخرها واحدها عَقْب وعَقِب واشباه جمع شِبْه وشَبَه واراد باشباه متشابهة ونصبها على الحال وصدر كل شى اوله

إِذَا افْتَخَرَتْ سَعْدُ بْنُ ذُبْيَانَ لَمْ تَجِدْ سِوَى مَا ابْتَنَيْنَا ما يَعُدُّ فَخُورُهَا

فخر القوم وافتخرو واحد وهو ان يذكرو مناقبهم واصل الفخر فى الشى الزيادة فى اجزائه ومنه قولهم شاة فخور اذا عظم ضرعها وقل لبنها وقوله سوى ما ابتنينا استثناء مقدم وما يعد فى موضع مفعول لم تجد

أَلَمْ تَرَ أَنَّا نُورُ قَوْمٍ وَانَّمَا يُبَيِّنُ فِى الظَّلْمَاءِ لِلنَّاسِ نُورُهَا

ويروى الم تر انا نور قو وقو موضع جعل قومه ونفسه نور بلادهم لانه ينتفع بهم كما ينتفع بالنور والعرب تقول فى المدح فلان نجم البلد ونوره الا انهم اذا قالو شمس ارادو الغلبة واذا قالو نور ارادو الارتفاع بالمدح ومن روى نور قوم اراد انا لهم بمنزلة النور للابصار فهم بنا يهتدون ومفعول يبين محذوف والضمير من نورها يعود الى الظلماء☆

وقال مَعْن بن أَوْس وكان له صديق وكان معن متزوجا باخته فاتفق انه طلقها وتزوج غيرها فآلى صديقه الا يكلمه ابدا فانشا معن يقول يستعطف قلبه عليه ويسترقّه له وفى الابيات ما يدل على القصة وهو قوله فلا تغضبن ان تستعار ظعينة وترسل اخرى كل ذلك يفعل

لَعَمْرُكَ ما أَدْرِى وَانِّى لَأَوْجَلُ عَلَى أَيِّنَا تَغْدُو الْمَنِيَّةُ أَوَّلُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك قوله لاوجل مما جاء فيه افعل ولا فعلاء له كانهم استغنو عن وجلاء بوجلة يقال وَجِلْتُ أَوْجَلُ والاجْلُ وَجَلا فانا وجل واوجل وقلبى من كذا اوجل واوجر

معنى ويروى تعدو وتغدو ومعناهما ظاهر واول بنى على الضم كما فعل ذلك بقبل وبعد وذلك انه لما كان اصله افعل الذى يتم بمنْ واضيف منْ بَعْدُ وجعل الاضافة فيه بدلا من منْ والمضاف اليه من تمامه ثم حذف المضاف اليه لعلم المخاطب به وجعل بنفسه غاية وكان معرفة كما كان قبل وبعد كذلك وجب ان يبنى كما بُنِيَا وموضعه نصب على الظرف ومعنى البيت وبقايك ما اعلم ايّنا يكون المقدّم فى عدو الموت عليه وانتهاء الاجل به وانى لخايف مترقّب وموضع على اينا نصب لانه مفعول ما ادرى والذى لا يدريه هو مقتضى هذا السؤال وانى لاوجل اعتراض

وَإِنِّي أَخُوكَ ٱلدَّايِمُ ٱلعَهْدِ لَمْ أَخُنْ إِنِ ٱبْزَاكَ خَصْمٌ أَوْ نَبَا بِكَ مَنْزِلُ

ويروى لم أَحُلْ قوله ان ابزاك خصم قال الخليل ابزيت بفلان اذا بطشت به وقهرته وحكى ابن دريد بزاه يبزوه بَزْوًا اذا قهره وتَبَزَّى يكون مستقبل بُزى وأُبزى جميعا ويجوز ان يكون ابزى منقولا بالالف عن بزى يَبْزَى بَزًى فهو ابزى وامراة بزواء وهو دخول الظهر وخروج البطن ويكون المعنى ان خفض منك خصم وحمّلك من الثقل ما يُبْزِى له ظهرك فلا تطيق الثبات تحته والنهوض به وقال ابو العلاء القى حركة الهمزة فى ابزاك على النون من ان وحذف الهمزة وهى لغة جيدة حجازية وقد قرا بها وَرْش الا ان قطع الهمزة اذا امكن احسن واكثر وانما يستعمل الشعراء ذلك الوجه لاقامة الوزن كما قال ذو الرُّمّة مِنَ آلِ ابى موسى تَرى الناسَ حوله كانهمْ الكِرْوانِ ابصرنَ بازيا وقوله ابزاك يجوز ان يكون فى معنى بزاك اى ظلمك ويكون فى معنى حملك على ان تصير أَبْزَى والبَزَى خروج الصدر ودخول الظهر وربما قالو هو خروج الصدر ودخول اسفل البطن

أُحَارِبُ مَنْ حَارَبْتَ مِنْ ذِي عَدَاوَةٍ وَأَحْبِسُ مَالِي إِنْ غَرِمْتَ فَأَعْقِلُ

هذا تفسير دوام عهده وثبات وده والمعنى ادافعهم دونك وان اصابك غُرْم حبست مالى عليك واحتملت فيه الثقل منك وكان الواجب ان يقول فاعقل عنك لانه يقال عقلته اذا اعطيت ديته وعقلت عنه اذا غَرِمْتَ ما لزمه من دية وقال الخليل الغُرْم لزوم نايبة فى مال من غير جناية والمال اذا اطلق يراد به الابل ويجوز ان يكون فاعقل أَشُدُّهَا بعُقُلها بفنايك لتدفعها فى غرامتك

وَإِنْ سُؤْتَنِي يَوْمًا صَفَحْتُ إِلَى غَدٍ لِيُعْقِبَ يَوْمًا مِنْكَ آخَرُ مُقْبِلُ

يقول ان فعلت ما يسوءنى تجاوزت الى غد ليجيئ يوم اخر مقبل منك بما يسرنى

كَأَنَّكَ تَشْفِي مِنْكَ دَاءً مَسَاءَتِي وَسُخْطِي وما فى رِيبَتِي ما تَعَجَّلُ

مساءتى يريد مساءتك الىّ وكذلك سخطى يريد سخطك علىّ والسُخْط والسَخَط نقيض الرضا يقال سَخِطته وتسخّطته اذا لم ترض به ومعناه انك تستمر فى اساءتك الىّ وسخطك علىّ

حتى كأنّ بك داءا ذاك شفاؤه ويروى وما فى ريثتى والريثة والرَّيث واحد وهو ضد العجلة يقول ليس فى اناتى وتركى مكافاتك ما يجب ان تتعجل علىّ بما يسوءنى ومعنى وما فى ريبتى ما تعاجل اى ما فى مساءتى وما يريبنى ربح ومنفعة توجب ان تتعجلها

وَإِنّى على أَشْيَاءَ مِنْكَ تَرِيبُنِي قَدِيمًا لَذُو صَفْحٍ عـلـى ذاكَ مُجْمِلُ

سَتَقْطَعُ فى الدُّنْيَا إِذَا ما قَطَعْتَنِي يَمِينَكَ فَـانْـظُرْ أَىَّ كَفٍّ تَبَدَّلُ

تبدّل اى تاخذ البدل يقول انا لك فى الموافقة بمنزلة يمينك واذا قطعتنى فانما قطعت يمينك فانظر من الذى تجعله بدلى ويُشفق عليك شفقتى

وَفى النَّاسِ إِنْ رَثَّتْ حِبالُكَ واصِلٌ وفى الأَرْضِ عَنْ دارِ القِلَى مُتَحَوَّلُ

رثت حبالك اى خَلُقت اسباب وصلك ومتحول موضع يتحول اليه ويكون المتحول مصدرا يقول ان رثت اسباب مودتك ففى الناس من يرغب فى وصلى والارض واسعة وفيها موضع ينتقّل اليه عن قرب من يُبْغضك

إِذا أَنْتَ لَمْ تُنْصِفْ أَخاكَ وَجَدْتَهُ على طَرَفِ الهِجْرانِ إِنْ كانَ يَعْقِلُ

قوله ان كان يعقل شرط حسن فى موضعه لانه اذا لم يعقل لم يفرق بين الاحسـان والاساءة اليه ولم يميّز بين الانصاف والظلم

ويَرْكَبُ حَدَّ السَّيْفِ مِنْ أَنْ تَضِيمَهُ إِذا لَمْ يَكُنْ عَنْ شَفْرَةِ السَّيْفِ مَرْحَلُ

مرحل مبعد يقول اذا لم يكن له موضع يهرب اليه من ظـلمك الا حد السيف ركبه ولم يصبر على ظلمك اياه

وكُنْتُ إِذا ما صاحِبٌ رامَ ظِنَّتِي وَبَدَّلَ سُوءًا بِالَّذِى كُنْتُ أَفْعَلُ

قَلَبْتُ لهُ ظَهْرَ المِجَنِّ فَلَمْ أَدُمْ عـلـى ذاكَ إِلَّا رَيْثَ ما أَتَحَوَّلُ

اى تغيرت له وزلت عن مودته والاصل فى ذلك ان المقاتل يكون ظهر مجنّه الى اعدائه وبطنه الى اوليائه فاذا صار مع اعدائه جعل ظهر مجنه مما يلى اصحابه وقال ابو العلاء هذا مثل يقال للرجل قلب لنا ظهر المجن اذا تحول عن الصداقة الى العداوة واصل ذلك ان يكون معه مجن اى ترس ثم استعمل ولا مجن هناك قال الفرزدق كيف ترانى قالبا مجنّى قد قتل الله زيادا عنّى

إِذا انْصَرَفَتْ نَفْسِى عَنِ الشَّىْءِ لَمْ تَكَدْ إِلَيهِ بِوَجْهٍ آخِرَ الدَّهْرِ تُقْبِلُ ٭

وقال عَمْرو بن قَمِيئة   قمية قبيلة من القماعة وفي الذلسة وعمر هو صاحب امرى القيس عمْرو بن قمية بن ذريح بن سعد بن مالك بن ضُبَيْعة بن قيس بن ثعلبة من رهط طَرَفة جاهلي قديم

يَا لَهْفَ نَفْسِي عَلَى الشَّبَابِ وَلَمْ أَفْقِدْ بِهِ إِذْ فَقَدْتُهُ أَمَمَا

اول المنسرح والقافية متراكب   يتلهف على الشباب كانه يدعو لهفه ويقول هذا اوانك يا لهفي والامم الشي القصد يقال امر امم اى قصد قريب يقول لم افقد بالشباب امرا هينا قريبا ولكنى فقدت به امرا جليلا

إِذْ أَسْحَبُ الرَّيْطَ وَالمُرُوطَ إِلَى أَدْنَى تِجَارِي وَأَنْفُضُ اللِّمَمَا

اسحب اى اجرّ وسُمّى السحاب سحابا لان الريح تجره والريط جمع ريطة وهى الملاءة اذا لم تكن لِفْقَيْن والمروط جمع مِرْط وهو كساء من خز ونحوه والتجار هنا الخمّارون واللمم جمع لمة وهو ما ألمّ بالمنكب من الشعر وعبّر عن التبختر بنفض اللمم لانه اذا تبختر حرّك راسه يقول كنت شابا اجر اذيالى الى ادنى الخمارين الذين ابايعهم واسباء الخمر من عندهم قال الشاعر فى هذا المعنى وعصابةٍ باكرتُهم بمُدامة من بيع تاجرْ لا يسالون اذا انتشو عما يُجَمّر من المَقادرْ وقال انفض اللمما وانما يعنى لمته لانه جعل كل جزء منها لمة واضاف التجار الى نفسه فقال ادنى تجارى اعظاما لنفسه

لَا تَغْبِطِ المَرْءَ أَنْ يُقَالَ لَهُ أَمْسَى فُلَانٌ لِسِنِّهِ حَكَمَا

ان يقال له اى لان يقال له اى لا تحسد الرجل اذا كبر وعلت سنه فجُعل حكما لذلك فان الذى فاته من الشبيبة افضل مما أُولى من السيادة والحكم وهذا كما قال المرقّش بأنى الشباب الاقْوَرينَ ولا تَغْبِطْ اخاك أنْ يقال حَكَمْ

إِنْ سَرَّهُ طُولُ عُمْرِهِ فَلَقَدْ أَضْحَى عَلَى الوَجْهِ طُولُ مَا سَلِمَا

اى ان سر الرجل طول عمره فان ذلك قد تبيّن فى وجهه وبانت الآثار الكبر عليه ومثله قول الاخر وحَسْبُك داءا ان تَصحّ وتَسْلما وقول الاخر ودعوت ربّى بالسلامة جاهدا ليُصحّنى فاذا السلامة داء واضحى هنا تامة ليس لها خبر لانها بمعنى بدا وظهر وطول ما سلم يعنى طول سلامته

وقال اياس بن القايف   هو من قاف يقوف اذا اتّبع مثل قفا يقفو قال الشاعر كَذَبْتُ عليكم لا تزالُ تقوفنى كما قاف آثار الوسيقة قايف وجمعه قافة ومن ذلك قيل للقوم الذين ينظرون الى الولد فيحكمون من ابوه القافة لانهم يتبعون الشبه فى الاعضاء

تُقِيمُ الرِّجَالُ الأَغْنِيَاءُ بِأَرْضِهِمْ وَتَرْمِي النَّوَى بِالمُقْتِرِينَ المَرَامِيَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك يفضّل الغنى على الفقر ويبعث على طلبه وارتيـاده والنوى وجهة القوم التى ينْوونها والمرامى جمع مرمى وهو المكان لا غير هنـا لانه قابل الاغنيـاء بالمقترين وارض الاغنياء بمرامى الفقراء لانهم لا تدنو بهم دار ابدا فمحـالّ تسيـارهم وتصرّفهم كالدور الايكة لهم ومفعل يكون اسما للحدث ومكانه وزمانه

فَأَكْرِمْ أَخَـاكَ الدَّهْرَ ما دُمْتُمَـا مَعًـا كَفَى بِـالمَمَاتِ فُرْقَةً وتَنَائِيَا

الدهر انتصب عـلى الظرف وما دمتمـا انتصب على انه بدل من الدهر وانتصب معا على انه خبر ما دمتما ومعنى ما دمتما معا مدة بقائكما ودوامكما مجتمعين ويروى كفى بالمنايا وموضع المنايا رفع على انه فاعل كفى وانتصب فرقة على التمييز او يكون فى موضع الحال كانه قال كفى بفرقة المنايا فرقة والتقدير كفى فرقة المنايا من فرقة او كفى المنايا مفرّقة ومتنائية

إِذَا زُرْتُ أَرْضًا بَعْدَ طُولِ ٱجْتِنَابِهَا فَقَدْتُ صَدِيقِى والبِـلَادُ كَمَا هِيَا

اى بعد طول اجتنابى اياها يقول لا تهجر اخاك فربمـا تغيب عنه ثم تعود طالبـا لوصله فلا تجده☆

وقـال ربيعة بن مقروم بن خالد بن عمر بن غَيْظ بن السيد بن مالك بن بكر بن سعد بن ضبة ابو هلال مقروم هو بن جابر بن خالد

وَكَمْ مِنْ حَامِلٍ لِى ضَبَّ ضِغْنٍ بَعِيدٍ قَلْبُهُ حُـلْـوِ الـلِّـسَـانِ

اول الوافر والقافية متواتر كم لفظة وضعت للتكثير كما ان رب وضع للتقليل الا انه اسم ورب حرف وله موضعان احدهما الاستفهام والثانى الخبر وهو من باب الخبر هنا والضب الحقد قال فما زالت رُقاك تَسُلّ ضِغْنى وتُخرج من مكامنها ضبابى واضافه الى الضغن لان الضغن العسر فكانه حقـد عسر وقوله بعيد قلبه يريد بعيد من موافقتى حلو اللسان اى يعطينى بلسانه ما احبّ ويُضْمر لى فى قلبه ما اكره

وَلَوْ أَنِّـــى أَشَـاءُ نَقِمْتُ مِنْهُ بِشَغْبٍ أَوْ لِسَـانٍ تَـيِّـحَـانِ

الشغب الجلبة يقال شغب الجند بالتخفيف وتيحان عرّيض يقول ما لا يعنيه

وَلَاكِنِّى وَصَلْتُ الحَبْلَ مِنْهُ مُوَاصَلَةً بِحَـبْـلِ أَبِى بَـيَـانِ

ابو بيان احد اعمام ربيعة بن مقروم اى ابقيت على من يعـاديتى ولـم اعاجـل مواخذته باساءته الىّ لانى قد وصلت ابا بيان وضَمْرَةَ ومواصلة يجوز ان يكون فى موضع الحال اى مواصلا ويجوز ان يكون موضوعا موضع صلة فيكون مصدرا من غير لفظه كقوله تعالى انبتكم من الارض نباتا

وضَمْرَةَ انَّ ضَمْرَةَ خَيْرٌ جارٍ عَلِقْتُ لَهُ بِأَسْبابِ مِتانِ

هِجانُ الحَيّ كَالذَّهَبِ المُصَفَّى صَبِيحَةَ دِيمَةٍ يَجْنِيهِ جانِ

هجان الحى كريمه وقوله كالذهب المصفى اى لا عيب فيه كما ان الذهب الخالص لا عيب فيه ولا يتغير ولا يصدا فدل تشبيهه بالذهب على انه لا يتغير عن كريم خلقه والديمة المطرة تدوم اياما وقال ابو زيد الديمة مطر بلا رعد ولا برق واقله ثلث النهار ولا حد لاكثره والهاء فى يجنيه عايدة الى الذهب وذلك ان معدن الذهب بناحية اليمن اذا اشتد المطر عليه جلاه فصار له بريق يرى من بعيد وسهل على ملتمسه لقطه فحسن ذلك الذهب من وجهين احدهما لما جلا عنه المطر من الغبار والثانى لما تسهّل التقاطه والانتفاع به ويحتمل ان تكون الهاء فى يجنيه عايدة الى الممدوح كانه جعل المعتفى مجتنيا وجعل ما يناله منه بمنزلة الجنا وهذا الذى ذكره يكثر فى نواحى اليمن واليمامة وتسمى تلك المعادن معادن اللقْط وقوله كالذهب فى موضع الحال وكذلك يجنيه جان وموضع يجنيه موضع يلتقطه☆

وقال سُلْمىّ بن ربيعة

إِنَّ شِواءً ونَشْوَةً وخَبَبَ البازِلِ الأَمُونِ

هذه الابيات خارجة من العروض التى وضعها الخليل بن احمد ومما وضعه سعيد بن مَسْعَدة واقرب ما يقال فيها انها تجى على السادس من البسيط وليس هذا موضعها لبسط الكلام فيه والنشوة الخمر والسكر والخبب ضرب من السير والبازل التى قد استكمل لها تسع سنين فتناهت قوتها وانما يختارون ركوب البازل لقوتها وكثرة تجربتها والامون الموثقة الخلق

يُجْشِمُها المَرْءُ فى الهَوَى مَسافَةَ الغايِطِ البَطِينِ

يجشمها المرء من صفة البازل والمعنى يكلّفها صاحبها قطع المسافة البعيدة فيما يهواه والمسافة ماخوذة من السوف وهو الشم وكان الدليل يفعل ذلك اذا اشتبه عليه الطريق والغايط المطمئن من الارض والبطين الواسع الغامض

والبِيضَ يَرْفُلْنَ كالدُّمَى فى الرَّيْطِ والمُذْهَبِ المَصُونِ

يعنى بالبيض النساء ويرفلن يتبخترن فى الريط وهى الملاء الواسعة والمذهب المصون يراد به الثياب الفاخرة المطرّزة بالذهب وتعلق فى من قوله فى الريط بيرفلن وكالدمى فى موضع الحال

والكُثْرَ والخَفْضَ آمِنًا وَشَرَعَ المِزْهَرِ الحَنُونِ

الكثر عطف على البيض وكانّ البيض انعطف عسلى وخبب البسازل الامون والمراد بالكثر كثرة المال وضده القُلّ وقال الخليل كثر الشى اكثره وكذلك قله اقله والخفض الدعة وانتصب المنا على الحال والشرّع جمع شِرْعة وهى الوتر يقال شِراع وشِرَع ويقسال لسلواحد شِرَع قال الشساعر وعاودنى دينى فبتّ كانما خلال ضلوع الصدر شِرْع ممدّدُ وقال الاخر كما ازدهرت قَيْنــة بالشِراع لأسوارها عَلّ منها صَباحا

مِنْ لَذّةِ العَيْشِ والفَتَى لِلدَّهْرِ والدَّهْرُ ذو فُنُونِ

قوله من لذة العيش خبر ان فى اول القطعة يقول ان اكل الشواء وشرب الخمر واعمال النساقة فى مآرب الانسان وغير ذلك مما ذكر لذة يصيبها الرجل فى الحياة وقوله والفتى للدهر والدهر ذو فنون الواو واو الحال وذو فنون ذو ضروب يريد ان كل ذلك مما يستلذ به العسايش لسكن الفتى مهدّف للدهر والدهر ذو تارات

والعُسْرُ كاليُسْرِ والغِنَى كالعُدْمِ والحَىُّ لِلمَنُونِ

أَهْلَكْنَ طَسْمًا وبَعْدَهُ غَذِىَّ بَهْمٍ وذا جُدُونِ

وأَهْلَ جاشٍ ومَارِبٍ وحَىَّ لُقْمانَ والتُّقُونِ ۞

وقال الاخر هو عبد الله بن هَمّام السَّلولى من بنى مرة بن صعصعة من قيس عيلان وبنو مرة يعرفون ببنى سلول وسلول امهم وهى بنت ذهل بن شيبان بن ثعلبة وكان عبد الله مكينا عند آل مَرْوانَ وهو الذى بعث يزيدَ بن معاوية على البيعة لابنه مُعاوِيَةَ فى قوله تَعَزَّوْا يا بنى حَرْب بصَبْر فمَنْ هَذا الذى يرجو الخُلودا خلافة ربكم حاموا عليها ولا ترموا بها الغَرَض البعيدا تلقّفها يزيد عن ابيه فخذها يا مُعاوِىَ عن يزيدا

وأَنْتَ امْرُؤٌ إمّا ائْتَمَنْتُكَ خالِيًا فَخُنْتَ وإمّا قُلْتَ قَوْلاً بلا عِلْمِ

الاول من الطويل والقافية متواتر وشى واش بعبد الله بن همام السلولى الى زياد بن ابى سفيان فقال انه هجاك فقال زياد للرجل اتجمع بينكما قال نعم فبعث زياد الى ابن همام فجساء ودخل الرجل بيتا فقال زياد لابن همام بلغنى انك هجوتنى فقال له كلا اصلح الله الامير ما فعلتُ وما انت لذلك اهل قال فانّ هذا اخبرنى فاخرج الرجل واطرق ابن همام هُنَيْهَةً ثم اقبل على الرجل فقال انت امرؤ امّا ايتمنتك خاليا البيتين فاعجب زياد بجوابه واقصى الساعى ولم يَقْبَلْ منه يقول للساعى بـه انك على كل الاحوال مذموم لانك لا تخلو من ان تكون تقول هذا

بغير علم بل كذبا علىّ او تقوله وقد اسررتُ اليك وقد خنتنى لما افشيت سرى وقوله ايتمنتك افتعلت من الامانة ولك ان تخفف الهمزة وتُبْدل منها ياءً ولك ان تعوّض من الهمزة ياءً فتدغمه فى التاء التى بعدها فتقول اتّمنتك وخاليا نصب على الحال وذو الحال يجوز ان يكون الشاعر والمعنى جعلتك موضعا للامانة وقد خلوت بك لئلا يتجاوزنا السر الذى أُودعته ويجوز ان يكون حالا للمخاطب والمعنى مفردا فان قيل ما موضع اما ايتمنتك من الاعراب قلت هى فى موضع رفع على ان تكون صفة لامرى واما هذه هى التى تَقَع فى حروف العطف والكلام خبر يريد انت رجل لا تخلو من احد الامرين الذين اذكرهما فهو كما تقول انت رجل ايّما رجل اما صالح واما طالح وقوله تخنس انعطف على اما ايتمنتك كانه قال انت رجل اما موتمن تخاين واما قايل قولا لا علم لك به فقوله واما الواو هى العاطفة واما كاوْ فى انه لاحد الامرين الا ان او يبنى الكلام فيه على غير اليقين ولهذا قال حُذّاق البصريين انه ليس من حروف العطف تقول رايت اما زيدا واما عمرا فاما الاولى سابق المعطوف عليه وهو زيد واما الثانية معها الواو العاطفة

فَأَنْتَ مِنَ الأَمْرِ الذى كان بَيْنَنَا بِمَنْزِلَةٍ بَيْنَ الخِيَانَةِ والإِثْمِ

قوله فانت من الامر الذى كان بيننا مبتدا وخبره بمنزلة وبين الخيانة صفة للمنزلة والمعنى انت مما بيننا فى موقف يُشْفِى بك اما على الخيانة فيما ايتُمنتَ فيه واما على الاثم فيما تُسْتَشهد فيه اى بما لا علم لك به*

وقال شَبيب بن البَرْصَاء المُرّىّ

قُلْتُ لِغَلّاقٍ بعِرْنَانَ ما تَرَى فما كادَ لى عَنْ ظَهْرِ واضِحَةٍ يُبْدِى

اول الطويل والقافية متواتر عرنان اسم واد وقوله عن ظهر واضحة يريد عن ظهر خصلة بيّنة ويجوز ان يريد بالواضحة السنّ والمعنى لم يكد يتهلل اى يكشف عن اسنانه ضاحكا وان يكون المراد بالواضحة السن اجود كما قال طَرَفَةُ كل خليل كنت خاللتُه لا تَرَكَ اللهُ له واضحةْ

تَبَسَّمَ كُرْهًا وَٱسْتَبَنْتُ الذى به مِنَ الحَزَنِ البادِى ومِنْ شِدَّةِ الوَجْدِ

قوله تبسم كرها يدل على الوجه الثانى

إِذَا المَرْءُ أَعْرَاهُ الصَّدِيقُ بَدَا لَهُ بِأَرْضِ الأَعَادِى بَعْضُ أَلْوَانِها الرُّبْدِ

يقول اذا الرجل خذله صديقه وقعد عن نصرته وقد تركه بالعراء فى ارض الاعداء بدا له من الوان الارض وهذا مثل اى ظهر له من اعدايه ما يكره ويروى اذا المرء اعياه الصديق*

وقال سالم بن وابصة الاسدى

أُحِبُّ الفَتَى يَنْفِى الفَوَاحِشَ سَمْعُهُ كَأَنَّ بِهِ عَنْ كُلِّ فاحِشَةٍ وَقْرَا

الوزن كالاول والوقر الثقل فى الاذن

سَلِيمُ دَوَاعِى الصَّدْرِ لا باسِطًا أَذًى ولا مانِعًا خَيْرًا ولا قايِلاً هُجْرَا

لك ان ترفع سليم على انه خبر مبتداء محذوف كانه قال هو سليم ويكون ما بعده صفات له وهو لا باسط الاذى الى الاخر البيت ودواعى الصدر همه اى لا تدعوه الا الى خير فهى سليمة من كل شى ولك ان تنصب سليم دواعى الصدر مع ما بعده فيكون فى موضع الحال وما يتبعه صفات له وهو لا باسطا الاذى الى الاخر البيت

اِذَا شِئْتَ أَنْ تُدْعَا كَرِيمًا مُكَرَّمًا أَدِيبًا ظَرِيفًا عاقِلًا ماجِدًا حُرَّا

اِذَا ما أَتَتْ مِنْ صاحِبٍ لكَ زَلَّةٌ فَكُنْ أَنْتَ مُحْتَالًا لِزَلَّتِهِ عُذْرَا

غِنَى النَّفْسِ ما يَكْفِيكَ مِنْ سَدِّ خَلَّةٍ فَاِنْ زادَ شَيًا عادَ ذاكَ الغِنَى فَقْرَا

انتصب شيا على المصدر لانه واقع موقع زيادة وزاد هنا بمعنى ازداد فلا يتعدى وانتصب فقرا على الحال ❊

وقال المومَّلُ بن أُمَيْلٍ المُحارِقّ

وَكَمْ مِنْ لَئِيمٍ وَدَّ أَنِّى شَتَمْتُهُ وَاِنْ كانَ شَتْمِى فِيهِ صَابٌ وَعَلْقَمُ

من ثانى الطويل والقافية متدارك الصاب عصارة شجر مُرّ وبعضهم يقول هو عصارة الصَّبِر وقيل الصاب شجر لها لبن فاذا اصاب العين حَلَبَها والعلقم الحنظل اذا اشتدت مرارته

وَلَلْكَفُّ عَنْ شَتْمِ اللَّئِيمِ تَكَرُّمًا أَضَرُّ له مِنْ شَتْمِهِ حِينَ يُشْتَمُ

يقول لامساكى عن مشاتمة اللئام أَخْذًا بالتكرم اصون لعرضى واعود عليهم بالضرر من كل ذم وهجو وانتصب تكرما على انه مصدر فى موضع الحال اى متكرما ويجوز ان يكون مفعولا له اى للتكرم ❊

وقال عقيل بن عُلَّفَةَ المُرِّىّ مُرّة بن عوف بن سعد بن بغيض ويصحّف بابن علّقة وعلقة تيمى لم يعرف اسمه ونسبه

وَلِلدَّهْرِ أَثْوَابٌ فَكُنْ فِي ثِيَابِهِ كَلِبْسَتِهِ يَوْمًا أَجَدَّ وَأَخْلَقَا

من ثانى الطويل اراد اجدّ يوما واخلق يوما يقول كن متلونا كتلون الدهر وخالق الناس باخلاقهم ولا تكلّفهم من خلقك ما لا يحتملون

وَكُنْ أَكْيَسَ الكَيْسَى إِذَا كُنْتَ فِيهِمِ وَإِنْ كُنْتَ فِي الحَمْقَى فَكُنْ أَنْتَ أَحْمَقَا

هذا كقول بَيْهَس البسْ لكل حالة لبوسها وقول الآخر واجْرِ مع الدهر كما يجرى

وقال بعض الفزاريين

أُكْنِيهِ حِينَ أُنَادِيهِ لِأُكْرِمَهُ ولا أُلَقِّبُهُ والسَّوْءَةُ اللَّقَبَا

من اول البسيط والقافية متراكب يصف حسن عشرته لصاحبه وجليسه يقول اذا خاطبته خاطبته باحب اسمايه اليه وينتصب اللقبا من القبه وينتصب السوءة على انه مفعول معه فيكون من باب جاء البَرْدُ والطَّيالسةَ والتقدير لا القبه اللقب مع السوءة ويجرى هذا المجرى قوله تعالى فاجمعوا امركم وشركاءكم لان المعنى مع شركايكم ويكون المعنى لا اجمع بين اللقب وما يسوءه من فحش الكلام فهذا وجه للنصب ويجوز ان يكون انتصاب السوءة على المعنى كانه قال لا الني السوءة فعمل فيه معنى لا القبه فيكون على هذا من باب يا لَيْتَ بَعْلَكِ قد غدا متقلدا سيفا ورمحا وعلفتُها تبنا وماءا باردا ويجوز ان يكون السوءة مفعولا به وقد عمل ما قبل الواو فيه كما تقول ما زلت وزيدا حتى فعل كذا اى ما زلت بزيد حتى فعل كذا وتقدير الباء فى هذه اكشف من تقدير مع وان تقارب معنياهما كانه قال لا القبه اللقب بالسوءة ويقال سميته بكذا وكذا ولقبته بكذا وكذا قال الله تعالى ولا تنابزوا بالالقاب وان رُفع فارتفاعه يجوز ان يكون بالابتداء ويكون الخبر مضمرا كانه قال والسوءة ذاك يعنى ان لقّبته والفحش فيه ويجوز ان يكون مبتدا وخبره اللقبا ويكون مصدرا كالجَمَزَى والوكرى وما اشبههما والمراد الفحش واستعمال اللقب معه ويجوز ان يكون خبر مبتداء محذوف كانه قال لا القبه اللقب وهو السوءة وهذا اقرب والسوءة الفعلة القبيحة قال الشاعر يا لَقَوْمٍ للسوءة السَّوْءاء ويسمى الفرج السوءة لقبحه وقال ابو العلاء هذا على التقديم والتاخير كانه قال ولا القبه اللقب والسوءة ونحو منه قول الآخر فقلت لها الخَلَّةَ بطن عِرْقٍ وَأَنْبَتَ استهلّ بكه الغمامُ اراد استهل بكه الغمام وانبت وقال ذو الرُّمّة كانّا على اولاد احقب لاحها ورَمْيُ السَّفا أَنْفَالها بِسَهام دَبُورٌ ذوت عنها التناهى وَلَحَقْتُ بها يومَ ذَبّاتُ السَّبِيب صِيام كانه قال لاحها دبور ذوت عنها التناهى ورَمْيُ السفا أنفالها بسهام يعنى باولاد احقب حمير وحش والسهام ريح حارة والسفا شوك البهمى والتناهى جمع تَنْهِيَة وهو نحو الغدير وذبات السبيب اى انها تذب باذنابها وقد يجوز ان يكون من الذّبّ والذب الكثير الحركة

كَذاكَ أُدِّبْتُ حَتَّى صار مِنْ خُلُقِي إِنِّي وَجَدْتُ مِلاكَ الشِّيمَةِ الأَدَبا

الملاك اسم لما يملك به الشي فهو كالرباط والنظام وما اشبههما والادب اسم لما يفعله الانسان فيتزين به في الناس واصله من الدعاء والادب يدعو الى نفسه بحسنه☆

وقال رجل من بني قريع

مَتى ما يَرَ النَّاسُ الغَنِيَّ وَجارُهُ فَقِيرٌ يَقُولُوا عاجِزٌ وَجَلِيدُ

ثالث الطويل والقافية متواتر اى يقولون هذا من عجزه اتى وهذا لجلادته اغنى وهذا خطاء لان الغنى والفقر مما قدّره الله تعالى والبيت الذى بعده يوضحه

ولَيْسَ الغِنَى والفَقْرُ مِنْ حِيلَةِ الفَتَى ولاكِنْ احاظٍ قُسِّمَتْ وَجُدُودُ

اذَا المَرْءُ أَعْيَتْهُ المُرُوءَةُ ناشِيًا فَمَطْلَبُها كَهْلاً عَلَيْهِ شَدِيدُ

انتصب ناشيا على الحال والعامل فيه اعيته ويقال فتى ناشئ اى شاب قال الخليل ولا توصف به الجارية والناشية اول الوقت من هذا وينتصب كهلا على الحال ايضا والعامل فيها مطلبها لان المعنى مطلبه لها وهو كهل فالمصدر مضاف الى المفعول او مطلبه لها اذا كان كهلا ومثله هذا تمرًا اطيب منه بُسْرًا

وَكَايِنْ رَأَيْنَا مِنْ غَنِيٍّ مُذَمَّمٍ وَصُعْلُوكِ قَوْمٍ ماتَ وَهْوَ حَمِيدُ

كاين بمعنى كم☆

وقال آخر

أَضْحَتْ أُمُورُ النَّاسِ يَغْشَيْنَ عالِمًا بِما يُتَّقَى مِنْها وَما يُتَعَمَّدُ

الثانى من الطويل والقافية متداركة اى يغشين منى عالما لان العالم هو هو فحذف منى والمعنى انى باشرت الامور العظيمة

جَدِيرٌ بأَنْ لا أَسْتَكِينَ ولا أُرَى اذَا الأَمْرُ وَلَّى مُدْبِرًا أَتَبَلَّدُ

لا استكين لا اخضع ويقال تبلد الرجل فى امره اذا تحير فاقبل يضرب بلدة نحره بيده وبلدة النحر الثغرة وما حولها قال الخليل التبلد نقيض التجلد وهو استكانة وخضوع☆

وقال الآخر

وَإِنَّكَ لا تَدْرِى إِذَا جِئْتَ سَايِلًا أَأَنْتَ بِمَا تُعْطِيهِ أَمْ هُوَ أَسْعَدُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك اى لعل ما يصل اليك من مكافاته وثنايه عليك انفع لك مما اخذه وتقديره اانت اسعد بما تعطيه ام هو وام هذه هى المتصلة المعادلة لالف الاستفهام والتسوية هو على انت وقد يجى الخبر فى مثله مكررا كقول الشاعر بات يقاسى أمْرَهُ أَمُبْرَمُهُ أعْصَمُهْ أم أَسْتَجِيلُ اعْصَمُهْ فيكون التكرار فيه على طريق التاكيد ويجرى بين هذا المجرى فى نحو قولهم بين زيد وبين عمر خلاف

عَسَى سَايِلٌ ذُو حَاجَةٍ إِنْ مَنَعْتَهُ مِنَ الْيَوْمِ سُولاً أَنْ يَكُونَ لَهُ غَدُ

ان يكون له غد فى موضع خبر عسى والضمير من له يعود الى السايل والمعنى عساه ان منعته سُولَهُ من يوم كان عليه وان يكون غد ذلك اليوم له ولهذا قال الله عز وجل وتلك الايام نداولها بين الناس فغد يرتفع بيكون وله فى موضع الخبر

وَفِى كَثْرَةِ الأَيْدِى لِذِى الْجَهْلِ زَاجِرٌ وَلَلْحِلْمُ أَبْقَى لِلرِّجَالِ وَأَعْوَدُ

يقول استبق اخوانك واعلم ان فى التكاثر بهم مزجرة للجهل ومع ذلك فالحلم ابقى وانفع ☆ وقال الاخر

إِيَّاكَ وَالْأَمْرَ الَّذِى إِنْ تَوَسَّعَتْ مَوَارِدُهُ ضَاقَتْ عَلَيْكَ الْمَصَادِرُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك انتصب والامر بفعل مضمر واياك ناب عن احذرك فكانه قال احذرك ان تلابس الامر الذى ان توسعت موارده ضاقت مصادره ويروى ان توسعت مداخله

فَمَا حَسَنٌ أَنْ يَعْذِرَ الْمَرْءُ نَفْسَهُ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ سَايِرِ النَّاسِ عَاذِرُ

فى اعراب ان يعذر وجوه احدها ان يرتفع بالابتداء وخبره متقدم عليه وهو حسن لان ما النافية اذا تقدم خبره على اسمه يبطل عمله ويجوز ان يكون موضعه رفعا بفعله وفعله حسن رفع بالابتداء ويستغنى بفاعله عن خبره وجاز الابتداء بحسن وان كان نكرة لاعتماده على حرف النفى والمعنى ما يحسن عذر المرء نفسه فيما يتولاه وليس له من الناس عاذر ويجوز ان يرتفع ان يعذر بانه خبر المبتداء الذى هو حسن وهذا اضعف الوجوه ☆

وقال العباس بن مِرْداس وقال ابو رياش هذا الشعر لمعاوية بن مالك معوّد الحكماء الكلابىّ وانما سمى معود الحكماء لقوله ساعقلها وتحملها غَنِىٌّ وأُورِثُ مَجْدَهَا ابدا كلابا اعوّد مثلها الحكماء بعدى اذا ما نايب الحدثان نابا سبقتُ بها قُدامةَ او سُمَيْرًا ولو دُعِيَا الى، مثل اجابا

قدامة وسمير من بني سَلَمَةَ الخَيْرِ من قُشَيْرِ بن كعب وكانا شريفين وكان قدامة يقال له الذائدُ وقتل يوم النِّسار

تَرَى الرَّجُلَ النَّحِيفَ فَتَزْدَرِيهِ وَفِى أَثْوَابِهِ أَسَدٌ مَزِيرُ

الاول من الوافر والقافية متواتر المصدر من مزير المزارة والمزير العاقل الحازم ويروى مَزِيرٌ اى قوىّ القلب شديده ويروى يزير اذا ارادو يَزْئِرُ وقولهم يَزْرُ بالحذف اقيس واكثر ولو فعل ذلك من قال يَزْآرُ ففتح لوجب ان يقول اذا حذف يَزَرْ واذا لم يحذف يَزْأَرُ ومن روى يزير فليس بجيد من طريق المعنى لان تشبيهه اياه بالاسد لا فايدة لذكر الزئير معه اذ لا تدوم حاله على ذلك ووجهه على ضعفه ان يكون يزير تاكيدا للتشبيه على ذلك قوله أَزَلُّ إِنْ قِيدَ وان قاد نَصَبْ والزلل من صفات الذيب

وَيُعْجِبُكَ الطَّرِيرُ فَتَبْتَلِيهِ فَيُخْلِفُ ظَنَّكَ الرَّجُلُ الطَّرِيرُ

الطرير الشاب الناعم ذو الكدنة

فَمَا عِظَمُ الرِّجَالِ لَهُمْ بِفَخْرٍ وَلَكِنْ فَخْرُهُمْ كَرَمٌ وَخِيرُ

بُغَاثُ الطَّيْرِ أَكْثَرُهَا فِرَاخًا وَأُمُّ الصَّقْرِ مِقْلَاتٌ نَزُورُ

ضِعَافُ الطَّيْرِ أَطْوَلُهَا جُسُومًا وَلَمْ تَطُلِ البُزَاةُ وَلَا الصُّقُورُ

انتصب فراخا وجسوما على التمييز والمقلات مفعال من القلت وهو الهلاك يكتب بالتاء والنزور القليلة الاولاد من النزر وهو القليل والبَغاث والبِغاث والبُغاث ما لا يصيد من الطير

لَقَدْ عَظُمَ البَعِيرُ بِغَيْرِ لُبٍّ فَلَمْ يَسْتَغْنِ بِالعِظَمِ البَعِيرُ

يُصَرِّفُهُ الصَّبِىُّ بِكُلِّ وَجْهٍ وَيَحْبِسُهُ عَلَى الخَسْفِ الجَرِيرُ

وَتَضْرِبُهُ الوَلِيدَةُ بِالهَرَاوَى فَلَا غِيَرٌ لَدَيْهِ وَلَا نَكِيرُ

الهراوى جمع هراوة ووزنه فعايل فَرَايِىُّ لان فعيلة وفعالة يشتركان فى هذا البناء من التكسير تقول صحيفة وصحايف ورسالة ورسايل الا انهم فروا من الكسرة بعدها ياء الى الفتحة فصار هَرَاءا فاجتمع همزة والفان فكانه قد اجتمع ثلث الفات او ثلث همزات فابدلت من الهمزة واوا فصار هراوى فان قيل لم لم تُبْدَل منه الياء كما فعلته فى مطايا وما اشبهها قلت ارادو ان يظهر فى

لجمع الواو كما ظهر في الواحد ليتميز بنات الياء من بنات الواو وقوله فلا غير اى لا تغيير ومن ذلك قولهم للدية غير اى تغيير القود

فَإِنْ أَكُ فِي شِرَارِكُمْ قَلِيلًا فَإِنِّي فِي خِيَارِكُمْ كَثِيرُ

الشرار والاشرار جمع شر اذا وصف به الناس فاذا اردت نفس الشر جمعت شرورا قال الفراء شَرُرْتَ يا رجل شرارة فانت شِرِّير يقول ان لم يعرفني شراركم لانى لست منهم فان خياركم يعرفني لانى منهم ✿

وقال بعضهم

اعاذِلَ ما عُمْرِي وَهَلْ لِي وَقَدْ أَتَتْ لِدَاتِي على خَمْسٍ وَسِتِّينَ مِنْ عُمْرِ

الاول من الطويل والقافية متدارك قوله ما عمرى استفهام على طريق التحقير كانّ العاذلة كانت عتبت عليه في التبذير وخوّفته العواقب فقال اى شى عمرى وكيف يدوم بقاءى حتى اخوَّف بالفقر وهل لى عمر واقرانى يعدون خمسا وستين سنة ثم اخذ يذم الحريص على الدنيا لان له اجلا يساق اليه وهو فيها كالمسافر فقال

رَأَيْتُ أَخَا الدُّنْيَا وَإِنْ كَانَ خَافِضًا اخا سَفَرٍ يُسْرَى بِهِ وَهُوَ لا يَدْرِي

مُقِيمِينَ فِي دارٍ نَرُوحُ وَنَغْتَدِي بلا أُهْبَةِ الثَّاوِي المُقِيمِ ولا السَّفْرِ

الثاوى اللازم النازل والمثوى المنزل والسفر المسافرون والاهبة العدة ✿

وقال بعضهم

لا تَعْتَرِضْ فِي الأَمْرِ تُكْفَى شُؤُونَهُ ولا تَنْصَحَنْ إِلَّا لِمَنْ هُوَ قَابِلُهْ

الثانى من الطويل والقافية متدارك قابله رد الضمير الى الفعل والمعنى لا تبذل النصح الا لمن يقبله يقول لا تعترض فيما كُفيته ولا تنصح الا لمن يقبل النصيحة وقال اكثم الحزم فعل ما وليت وترك ما كُفيت

ولا تَخْذُلِ المَوْلَى إِذَا ما مُلِمَّةٌ أَلَمَّتْ وَنَازِلْ فِي الوَغَى مَنْ يُنَازِلُهْ

اى لا تخذل ابن عمك اذا نزلت به نازلة

وَلا تَحْرِمِ المَوْلَى الكَرِيمَ فَإِنَّهُ أَخُوكَ ولا تَدْرِي لَعَلَّكَ سَائِلُهْ ✿

وقال منظور بن سُحَيْم

وَلَسْتُ بِهَاجٍ فِى القِرَى أَهْلَ مَنْزِلٍ عَلَى زَادِهِمْ أَبْكِى وَأُبْكِى البَوَاكِيَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك اى لا اهجو بسبب القرى وهو ما يقدَّم الى الضيف وقوله ابكى ولا بكاء هناك كانه يريد لا اسف لما ارى من الحرمان اسف من يَبْكى ويُبْكى غيره تهالكا على مال غيره

فَإِمَّا كِرَامٌ مُوسِرُونَ أَتَيْتُهُمْ فَحَسْبِىَ مِنْ ذو عِنْدَهُمْ مَا كَفَانِيَا

قوله فاما كرام فصل بين حرف الجزاء والفعل وهو قوله كرام فارتفع بفعل مضمر دل عليه الفعل الذى بعده كانه قال فاما يُقْصَد كرام موسرون اتيتهم وقوله فحسبى فى موضع الابتداء وما كفانى فى موضع الخبر والفاء مع ما بعده جواب الشرط وقوله من ذو عندهم قال المرزوقى العرب تقول هذا ذو زَيْدٍ يريدون هذا زيد وهذا من اضافة المسمى الى الاسم قال الاعشى فكذّبوها بما قالت فصبّحهم ذو ال حَسَّانَ يُزْجِى الموتَ والشِرَعَا اى العسكر الذى يقال له ال حسان هذا اذا رويت فَحَسْبِىَ من ذى عندهم ويروى من ذو عندهم ويكون ذو بمعنى الذى وعندهم فى صلته وذو هذه طائيّة ولا يُعْدَل عن هذه الرواية فى هذا البيت

وَإِمَّا كِرَامٌ مُعْسِرُونَ عَذَرْتُهُمْ وَإِمَّا لِئَامٌ فَادَّكَرْتُ حَيَائِيَا

وعِرْضِىَ أَبْقَى ما ادَّخَرْتُ ذَخِيرَةً وبَطْنِىَ أَطْوِيهِ كَطَىِّ رِدَائِيَا

قوله ما ادخرت ما فى موضع الجر كانه قال عرضى ابقى شى ادّخره ذخيرة اى اكتسبه ذخيرة فعلى هذا ينتصب ذخيرة على الحال المؤكّدة لما قبله وادخر افتعل من الذُخر لكنه ابدل من التاء دالا فادغم الدال فيه فلك ان تقول ادّخر ولك ان تقول اذّخر كانه قل ابقّى على عرضى لانه اعزّ الذخاير لى *

وقال سالم بن وابصة

وَنَيْرَبٍ مِنْ مَوَالِى السَّوْءِ ذِى حَسَدٍ يَقْتَاتُ لَحْمِى ولا يَشْفِيهِ مِنْ قَرَمِ

الاول من البسيط والقافية متراكب النيرب النميمة والعداوة اراد وذى نيرب والمصدر وما يجرى مجراه اذا وصف به اما ان يكون على حذف المضاف واما ان يجعل الموصوف نفس الحدث لكثرة وقوعه منه فيقول رب ذى نيرب حسود من موالى السوء يغتابنى وياكل لحمى ولا يشفيه ذلك من قرم ويقتات يفتعل من القوت وجواب رب قوله

دَاوَيْتُ صَدْرًا طَوِيلا غِمْرُهُ حَقِدًا مِنْهُ وقَلَّمْتُ أَظْفَارًا بلا جَلَمِ

داويت اى صابرته على مداجاته لى وانطوايه على حقدى فدفعت شره عن نفسى بطول مداراتى واحتاج الى الامساك عن الاذى لدوام تمسكى بمجاملته شاء او ابى وقوله حقدا هو اسم الفاعل من حَقِد وهو لغة فى حَقَدَ يقال حَقِد يحقَد حَقَدا فهو حَقِد وحَقَدَ يَحْقِد فهو حَقُود

بالحَزْمِ والخَيْرِ أُسْدِيهِ وأُلْحِمُهُ تَقْوَى الْإِلاهِ وما لَمْ يَرْعَ مِنْ رَحِمِ

الباء من قوله بالحزم تعلق بقلمت او داويت وقوله اسديه والحمه خبران لُفّ احدهما بالاخر وقوله تقوى الالاه يرجع الى اسديه وما لم يرع من رحم يرجع الى الحمه ومعنى داويت صدره اى مكنون صدره

فَأَصْبَحَتْ قَوْسُهُ دُونِي مُوَتَّرَةً يَرْمِي عَدُوِّي جِهَارًا غَيْرَ مُكْتَتِمِ

يقول ما زلت اتلطف واصلح الامر الفاسد بالرفق قليلا قليلا حتى صار يقاتل عنى عدوى مجاهرة بعد ما كان يعادينى مكاسرة

إِنَّ مِنَ الحِلْمِ ذُلًّا أَنْتَ عارِفُهُ والحِلْمُ عَنْ قُدْرَةٍ فَضْلٌ من الكَرَمِ

نبّه بهذا الكلام ان حلمه منهم كان عن قدرة لا عن عجز

وقال الاخر

وَأَعْرِضُ عَنْ مَطَاعِمَ قَدْ أَرَاهَا فَأَتْرُكُهَا وفى بَطْنِى انْطِوَاءُ

اول الوافر والقافية متواتر يقول تعرض لى مطاعم فيها دنس فاتركها وبطنى جايع مخافة العار والاثم

فَلا وَأَبِيكَ ما فِى العَيْشِ خَيْرٌ ولا الدُّنْيَا إِذَا ذَهَبَ الحَيَاءُ

يَعِيشُ المَرْءُ ما اسْتَحْيَا بِخَيْرٍ وَيَبْقَى العُودُ ما بَقِيَ اللِّحَاءُ

مثله قول الاخر وانى لَعَفٌّ عن مطاعم جَمّة اذا زيّن الفحشاء للنفس جُوعُها وقوله ولقد أَبِيتُ على الطوى واظَلُّه حتى انال به كريمَ الماكل فقوله اظله اى اظل عليه فحذف حرف الجر كما قال لو لا الأسَى لقضَانى اى لقضا علىّ

وقال نافع بن سَعْد الطاءى

أَلَمْ تَعْلَمِى أَنِّى اذا النَّفْسُ أَشْرَفَتْ على طَمَعٍ لَمْ أَنْسَ أَنْ أَتَكَرَّمَا

الثاني من الطويل والقافية متداركة قوله على طمع اى على مطموع فيه ومنه قيل لارزاق الجند أطماعهم

وَلَسْتُ بِلَوَّامٍ على الأَمْرِ بَعْدَ ما يَفُوتُ وَلٰكِنْ عَلَّ أَنْ أَتَقَدَّمَا

يقول اذا فاتنى امر لا ارجع على نفسى باللوم الكثير تحسرا فى اثره لكننى حقيق بان اتقدم فى تحصيله قبل فوته وقوله ولكن عل هو اصل لعل وهو حرف موضوع للطمع والاشفاق واسمه مضمر كانه قال ولكن لعلنى ان اتقدم وهو يجى بان وبغير ان واذا كان معه ان افاد فايدة عسى فاذا جاء بغير ان كان الفعل اقرب وقوعا لان ان للاستقبال ولعل وان كان حرفا يعد مع افعال المقاربة وهى عسى وكاد*

وقال بعض بنى اسد

انّى لَأَسْتَغْنِى فما أَبْطَرُ الغِنَى وأَعْرِضُ مَيْسُورِى على مُبْتَغِى قَرْضِى

الاول من الطويل والقافية متواتر لا ابطر الغنى اى لا اتطاول على غيرى اذا استغنيت والبطر فى الغنى سوء احتمال والميسور اليسر وقيل انه من المصادر النادرة كالمعقول والمفتون بمعنى الفتنة ويروى على مبتغى عَرْضى اى مالى وهو ما لم يكن من المال نقدا يقول اعرض ما تيسر عندى على من يطلب مالى ولا امنعه هذا اذا كان بفتح العين ويروى على مبتغى عِرضى فيكون معناه من يؤمّ عرضى بهجاء او شتم اعطيته ما امكننى من المال حتى يكف عنى

وأُعْسِرُ أَحْيَانًا فَتَشْتَدُّ عُسْرَتِى وَأُدْرِكُ مَيْسُورَ الغِنَى وَمَعِى عِرْضِى

اى معى جُميل ذكرى لم افسده باتيان دناءة وقد يجعل العرض بمعنى حسن الذكر وجميل الثناء ويقال طعن فلان فى عرض فلان اذا ذكره بقبيح

وَمَا نَالَهَا حَتَّى تَجَلَّتْ وَأَسْفَرَتْ أَخُو ثِقَةٍ مِنِّى بِقَرْضٍ وَلا فَرْضِ

الهاء راجعة الى العسرة اى ما كلّفتُ احدا ازالتها بقرض ولا فرض القرض الدَّيْن والفرض الهبة حتى تجلت اى تكشفت اى صبرت على العسرة وما شكوت الى احد حالى

وَأَبْذُلُ مَعْرُوفِى وَتَصْفُو خَلِيقَتِى اِذا كَدِرَتْ أَخْلاقُ كُلِّ فَتًى مَحْضِ

وَلٰكِنَّهُ سَيْبُ الالٰهِ وَرِحْلَتِى وَشَدِّى حَيَازِيمَ المَطِيَّةِ بالغَرْضِ

سيب الاله عطاؤه والجمع سيوب والحيازيم جمع حيزوم وهو الوسط وقوله شدّى حيازيم المطية بالغرض الالف واللام فى المطية لاستغراق الجنس لا للعهد الا ترى انه لم يعيّن على مطية واحدة

وانما اراد انه لا يزال يُعْمِل المطايا فذكر الواحد والمراد به الجنس يقول ما زلت اركب واسافر ويرزقني الله حتى جاء اليسر وذهب العسر والهاء في ولكنه تعود الى ميسور الغنى

وَأَسْتَنْقِذُ الْمَوْلَى مِنَ الامْرِ بَعْدَ ما يَزِلُّ كما زَلَّ الْبَعِيرُ عن الدَّحْضِ

الدحض الزلق ثم يسمى الموضع دحضا كما يقال للمغرب والمشرق غرب وشرق ثم كثر ذلك حتى استعمل في البطلان تقول ادحضته اذا ابطلته

وَأَمْنَحُهُ مالى وَوُدّى وَنُصْرَتى وَإِنْ كان مَحْنِيَّ الضُّلُوعِ على بُغْضِى

يقول انه وان كان خُلِق يوم خُلِق مبغضا لي فاني امنحه ودي ولا اهجره لان ضلوعه حنيت عند اول خلقه على بغضي

وَيَغْمُرُهُ حِلْمِي وَلَوْ شِئْتُ نالَهُ قَوارِعُ تَبْرِى الْعَظْمَ عَنْ كَلِمٍ مَضِّ

وَأَقْضِى على نَفْسِى اذا الأَمْرُ نابَنِى وفى النَّاسِ مَنْ يُقْضَى عليه ولا يَقْضِى

وَلَسْتُ بِذِى وَجْهَيْنِ فِيمَنْ عَرَفْتُهُ ولا الْبُخْلُ فَاعْلَمْ مِنْ سَماءِى ولا أَرْضِى

وَإِنِّى لَسَهْلٌ ما تُغَيِّرُ شِيمَتِى صُرُوفُ لَيالِى الدَّهْرِ بِالْفَتْلِ والنَّقْضِ ✿

وقال حاتم الطاءى

وما انا بالسَّاعِى بِفَضْلِ زِمامِها لِتَشْرَبَ ماءَ الْحَوْضِ قَبْلَ الرِّكابِ

الثاني من الطويل والقافية متدارك يقول لا اتسرع في الورود مستعجلا براحلتي لاشرب ماء الحوض قبل ورود ركابهم ومعنى قوله بالساعي بفضل زمامها اي بما اعطي راحلتي من زمامها وهذا مثل والركايب جمع رَكوب وهو اسم ما يركب ويقال ركوبة فهو كالركوبة والحمولة ويقع للواحد والجمع

ومـا انا بِالطَّـاوِى حَقِيبَةَ رَحْلِهـا لِأَبْعَثَهـا خِفًّا وَأَتْرُكَ صَـاحِبِى

يقول اذا ما كان لي رفيق في السفر وسّعت جنابي له ولا اتركه يمشي وقد خففت حقيبة رحل ناقتي طلبا للابقاء عليها ولكني أُرْدِفه واركبه والحقيبة ما يَشُدّ خلف الرحل قال والبِرُّ خيرُ حقيبة الرَّحْل والفعل منه احتقبت واستحقبت واستعير فقيل احتقب اثما

إِذَا كُنْتَ رَبًّا لِلْقَلُوصِ فلا تَدَعْ رَفِيقَكَ يَمْشِى خَلْفَهـا غَيْرَ راكِبِ

أَنِخْهَا فَأَرْدِفْهُ فَإِنْ حَمَلَتْكُمَا فَذَاكَ وَإِنْ كَانَ العِقَابُ فَعَاقِبِ ۞

وقال الاخر

وَإِنِّي لَأَنْسَى عِنْدَ كُلِّ حَفِيظَةٍ إذا قِيلَ مَوْلَاكَ ٱحْتِمَالَ الضَّغَائِنِ

الثاني من الطويل والقافية متدارك يصف نفسه بان الحقد ليس من طبعه ولا عادته فيقول انى أشفق على موالىّ حتى اذا اتفق لواحد ما يحتاج لاجله الى معونة نسيتُ سيّئته ولم احتمل فى صدرى ضغنه واعنته على دهره

وَإِنْ كان مَوْلًى لَيْسَ فِيمَا يَنُوبُنِي مِنَ الْأَمْرِ بالكَافِي ولا بالمُعَاوِنِ

يقول انا اعينه على ما ينوبه وان لم يكن كافيا ولا معينا فيما ينوبنى ۞

وقال الاخر

وَمَوْلًى جَفَتْ عَنْهُ الْمَوَالِي كَأَنَّهُ مِنَ الْبُوسِ مَطْلِيٌّ بهِ القَارُ أَجْرَبُ

الثاني من الطويل والقافية متدارك جفت عنه الموالى اى خذله بنو عمه ونبو عنه وشبّهه ببعير طُلِىَ بالقار فيتحاماه الناس

رَئِمْتُ إذا لَمْ تَرْأَمِ البازِلُ ٱبْنَهَا وَلَمْ يَكُ فِيهَا لِلْمُبِسِّينَ مَحْلَبُ

رئِمت اى عطفت عليه واحسنت اليه والبازل الناقة لها تسع سنين وكل ما كان من الحيوان اسنّ فهو على ولده اعطف فلهذا ذكر البازل والمبسّون الحالبُون المصوّتون عند الحلب بس بس لتدر الناقة والمحلب موضع الحلب يقول عطفت عليه فى الوقت الذى لا تعطف الوالدة على ولدها لشدة الزمان وعموم المحل وقلة الدر ۞

وقال عُرْوَةُ بن الوَرْد

دَعِينِي أُطَوِّفْ فى البِلادِ لَعَلَّنِي أُفِيدُ غِنًى فِيهِ لِذِي الحَقِّ مَحْمَلُ

الثاني من الطويل والقافية متدارك افيد هنا بمعنى استفيد وافيد غيرى العلم وغيره فيستفيد هو

أَلَيْسَ عَظِيمًا أَنْ تُلِمَّ مُلِمَّةٌ وَلَيْسَ عَلَيْنَا فى الحُقُوقِ مُعَوَّلُ

اليس يقرر به فى الواجب الواقع وان تلم ملمة فى موضع الرفع بليس ۞

وقال الاخر

تَثَاقَلْتُ إِلَّا عَنْ يَدٍ أَسْتَفِيدُهَا وخُلَّةِ ذِى وُدٍّ أَشُدُّ بِهِ أَزْرِى

الاول من الطويل والقافية متواتر اى تثاقلت عن المطالب كلها الا اذا اتفق مَصْنَع عند حُرّ فانى اتسرع اليه او صداقة اخ اعتمده فى مدافعة شر ويقال شد فلان ازره اذا شد معقد ازاره وازره على امره اى عاونه عليه

وقال عبد الله بن الزُّبير الاسدى الزبير الحماة والزبير الكتاب المزبور اى المكتوب

لا أَحْسِبُ الشَّرَّ جَارًا لا يُفَارِقُنى ولا أُحُزُّ على ما فَاتَنِى الوَدَجَا

اول البسيط والقافية متراكب اى لا اقتل نفسى تأسفا وتلهفا اذا فاتنى شى

وَمَا نَزَلْتُ مِنَ المَكْرُوهِ مَنْزِلَةً إِلَّا وَثِقْتُ بِأَنْ أَلْقَى لها فَرَجَا

يقول انا واثق بان المكروه ينكشف فانا صبور عليه

وقال مالك بن حَرِيم الهَمْدانى

أُنْبِيتُ والأَيَّامُ ذاتُ تَجَارِبٍ وتُبْدِى لكَ الأَيَّامُ ما لَسْتَ تَعْلَمُ

الثانى من الطويل ك

بِأَنَّ ثَرَاءَ المالِ يَنْفَعُ رَبَّهُ وَيُثْنِى عَلَيْهِ الحَمْدَ وَهْوَ مُذَمَّمُ

يريد انبيت بان ثراء المال ينفع ربه واعترض بقوله والايام ذات تجارب الى اخر البيت ويثنى عليه الحمد بفتح الياء اى يعطف الحمد عليه وهو مذمم ويروى ويُثنى عليه الحمدُ اى الحمد يثنى على المال من الثناء ويروى ويثنى عليه الحمدُ على ما لم يسم فاعله ويبنى عليه الحمد من البناء وهذه الروايات كلها مذكورة والرواية الاولى اجودها وقوله بانّ ثراء المال ينفع ربه يَسُدُّ مَسدّ مفعولى نُبّيت لانه يتعدى الى ثلثة مفاعيل

وَإِنَّ قَلِيلَ المالِ للمَرْءِ مُفْسِدٌ يَحُزُّ كَمَا حَزَّ القَطِيعُ المُحَرَّمُ

يعنى ان الفقر يضع اهله والقطيع السوط والمحرم الخشن الصلب الذى لم يلن بعد فيكون اشد ايجاعا فكانّ الفقر يعمل فى صاحبه عمل السوط الذى لم يمرن بعد فى المضروب به من الحز والاثر يقول أُخبرت ان الغنى ينفع صاحبه ويعطف الحمد عليه وان كان الذم اولى به والفقر يضع اهله وان لم يكن كذلك قيل

يَرَى دَرَجَاتِ المَجْدِ لا يَسْتَطِيعُهَا وَيَقْعُدُ وَسْطَ القَوْمِ لا يَتَكَلَّمُ

اى يرى الفقير الشرف فلا يقدر عليه ويقعد وسط القوم ساكتا لا يتكلم من الخجل او من الهم ❊

وقال محمد بن بشير

لَأَنْ أُزَجِّيَ عِنْدَ العُرْيِ بالخَلَقِ وَأَجْتَزِي مِنْ كَثِيرِ الزَّادِ بالعُلَقِ

من اول البسيط والقافية متراكب ازجى اسوق اماسى والعلق جمع علقة وهو اليسير من المعاش يتعلق به والعلقة كالبلغة ويجوز ان يكون العلق من قولهم عَلِقَ يَعْلُقُ اذا رعا ومنه الحديث ان ارواح الشهداء لتعلق فى الجنة وتكون العلقة كالغُرْفة واللقمة وما اشبههما واللام فى لان ازجى لام الابتداء وان ازجى مبتداء وخبره قوله

خَيْرٌ وأَكْرَمُ لى مِنْ أَنْ أَرَى مِنَنًا مَعْقُودَةً لِلِئامِ النَّاسِ فى عُنُقِي

يقول الاقتصار على ادنى القوت خير من تقلد منن اللئام

إنِّي وَإِنْ قَصُرَتْ عَنْ هِمَّتِي جِدَتِي وكانَ مالِيَ لا يَقْوَى عَلَى خُلُقِي

الجدة والوجد مصدر وجدت فى المال وُجْدا وجِدة

لَتَارِكٌ كُلَّ أَمْرٍ كانَ يُلْزِمُنِي عارًا وَيُشْرِعُنِي فى المَنْهَلِ الرَّنِقِ

يشرعنى اى يخوض فى يقال شرعت فى الماء اذا خضت فيه واشرعني فيه فلان وشرّعني ايضا وفى المثل اهونُ الورد التشريع يقول انى مع قلة مالى وعلو همتى لا أسِفُّ الى ما يورثنى سبة ❊

وقال ايضا والوزن كالاول

ما ذا يُكَلِّفُكَ الرَّوْحَاتِ والدُّلَجَا البَرَّ طَوْرًا وطَوْرًا تَرْكَبُ اللُّجَجَا

ما ذا لفظة استفهام والمعنى الانكار ويجوز ان يكون ما مع ذا بمنزلة اسم واحد مبتداء ويكلفك خبره ويجوز ان يكون ما وحده اسما وذا فى موضع الخبر ويكلفك من صلته كانه قال فى الاول اى شى يكلفك وفى الثانى ما الذى يكلفك السير فى الليل والنهار متصلا لا تفتر تركب البر تارة والبحر اخرى والروحات جمع روحة وهو يريد به السير رواحا والدلج والدلجة السير بالليل وانتصب طورا على الظرف والبر انتصب بفعل مضمر دل عليه الفعل الذى بعده واشتقاق الطور من قولهم لا اطور به وبين طوار الدار

كَمْ مِنْ فَتًى قَصُرَتْ فِي ٱلرِّزْقِ خُطْوَتُهُ أَلْفَيْتَهُ بِسِهَامِ ٱلرِّزْقِ قَدْ فَلَجَا

سهام الرزق يريد بها قداح الرزق كانه فاز لما خرج له عند الاجالة بما غلب به مُفاخِرَهُ ويجوز ان يريد بسهام الرزق ما حُظّ له وأُسْهِم

إِنَّ ٱلْأُمُورَ إِذَا ٱنْسَدَّتْ مَسَالِكُهَا فَالصَّبْرُ يَفْتُقُ مِنْهَا كُلَّ مَا ٱرْتَتَجَا

قوله فالصبر يفتق جواب اذا وخبر ان الامور في الشرط والجواب ويقال رَتَجْتُ الباب وارتجته فهو مرتوج ومُرْتَج والرتاج الباب نفسه ارتتج استغلق

لَا تَيْأَسَنَّ وَإِنْ طَالَتْ مُطَالَبَةٌ إِذَا ٱسْتَعَنْتَ بِصَبْرٍ أَنْ تَرَى فَرَجَا

ان ترى في موضع المفعول من تياسن

أَخْلِقْ بِذِي ٱلصَّبْرِ أَنْ يَحْظَى بِحَاجَتِهِ وَمُدْمِنِ ٱلْقَرْعِ لِلْأَبْوَابِ أَنْ يَلِجَا

اخلق بذى الصبر اى ما اخلقه والخليق بالشى الجدير والمصدر الخلاقة يقول ان صاحب الصبر خليق بنيل حاجته ومن يدمن قرع الباب لا محالة يَلِجْ

قَدِّرْ لِرِجْلِكَ قَبْلَ ٱلْخَطْوِ مَوْضِعَهَا فَمَنْ عَلَا زَلَقًا عَنْ غِرَّةٍ زَلَجَا

الغرة الغفلة والزلق هنا موضع الزلق سمى بالمصدر وزلج زل يقول تامل موطى قدمك قبل الوطء فمن علا دحضا على غفلة زلق

وَلَا يَغُرَّنْكَ صَفْوٌ أَنْتَ شَارِبُهُ فَرُبَّمَا كَانَ بِالتَّكْدِيرِ مُمْتَزِجَا ✿

وحدّث ابن كناسة ان جعية بن المضرّب كان جالسا بفناء بيته فخرجت جارية بقعب فيه لبن فقال لها اين تريدين بالقعب فقالت بنى اخيك اليتامى فوجم وراح راعياه ايله فقال اصفقاها نحو بنى اخى ثم دخل منزله فعاتبته امراته فقال

لَجِجْتِنَا وَلَجَّتْ هٰذِهِ فِي ٱلتَّغَضُّبِ وَلَطِّ ٱلْحِجَابِ دُونَنَا وَٱلتَّنَقُّبِ

من الطويل الثانى والقافية متدارك التغضب ان يغضب شيا بعد شى والتنقب شد النقاب واللط الستر يقال لط اذا ستر قال الاعشى ولقد ساءها المشيبُ فلطت بحجاب من دونها مصدوف

تَلُومُ عَلَى مَالٍ شَفَانِي مَكَانُهُ إِلَيْكِ فَلُومِي مَا بَدَا لَكِ وَٱغْضَبِي

رَأَيْتُ الْيَتَامَى لَا تَسُدُّ فُقُورَهُمْ هَدَايَا لَهُمْ فِى كُلِّ قَعْبٍ مُشَعَّبِ

الفقور جمع فقر والمصادر لا تجمع الا انه ذهب به مذهب الاسم واعتقده اسما والقعب القدح من الخشب والمشعب المجبور في مواضع منه

فَقُلْتُ لِعَبْدَيْنَا أَرِيحَا عَلَيْهِمِ سَأَجْعَلُ بَيْتِى مِثْلَ آخَرَ مُعْزِبِ

اريحا عليهم اى ردّا الابل رواحا اليهم مثل اخر اى مثل بيت اخر معزب يعنى الذى عزبت بله اى بعدت عنه

بَنِىَّ أَحَقُّ أَنْ يَنَالُوا سَغَابَةً وَأَنْ يَشْرَبُوا رَنْقًا لَدَى كُلِّ مَشْرَبِ

ويروى عيالى احقّ ان ينالو خصاصة اى على كل حال من خير وشر

ذَكَرْتُ بِهِمْ عِظَامَ مَنْ لَوْ أَتَيْتُهُ حَرِيبًا لَآسَانِى لَدَى كُلِّ مَرْكَبِ

ويروى حَبَوْتُ بها قبرَ امرى لو اتيته والحريب السليب يعنى انه قضى حق اخيه الميت في بنيه

أَخِى وَالَّذِى إِنْ أَدْعُهُ لِمُلِمَّةٍ يُجِبْنِى وَإِنْ أَغْضَبْ إِلَى السَّيْفِ يَغْضَبِ

قال ابو الرياش وفيها

فَلَا تَحْسَبِينِى بَلْدَمًا إِنْ نَكَحْتِهِ وَلَاكِنَّنِى حُجَيَّةُ بْنُ الْمُضَرَّبِ

البلدم الثقيل الوخم وهو البلندامة قال يزيد بن الطثرية نواعم لا يرغبن في وصل بلدم عدان ولا يزهدن في الطرف العُذّب وحجية يجوز ان يكون تصغير حجاة وهى النفاخة من المطر ونحوه تعلو الماء قالت اقلّب عينى في الفوارس لا ارى حزاقا وعينى كالحجاة من القطر وقد يجوز ان يكون تصغير حَجْوة بعد التسمية بها يقال حجاه يحجوه وهو حاج والمرة حَجْوة بمنزلة الدعوة والغزوة قال العجّاج فهن يَعْكُفْن به اذا حجا عكف النبيط يلعبون الفنزجا وقد يجوز وجه ثالث وهو ان يكون حجية تصغير حِجّى وهو العقل غير انه عُلّق على مونث فلما حُقّر دخلته الهاء كما انك لو سمّيت امراة ببَكْر او عَمْر لقلت بُكَيْرة وعميرة ويجوز غير هذه مما يطول ذكره وكان يكون ترخيم تحقير حاج علما لمونث او ترخيم تحقير حَجْوٍ علما ايضا او ترخيم تحقير مُحْتاج علما لمونث كل ذلك جايز وقال ابو العلاء حُجَيَّة من قولهم فلان أَحْجَى بكذا اى اجدر به وحكى ان اهل اليمن يقولون يا طُول حَجْوى بك اى ضنّى بك ويقال حجا الفحل بابله اذا عدر لتجتمع وحجا بالمكان اذا اقام به قال ابن احمر اصمّ دعاء عاذلتى تحجّا بآخرنا وتنسى اولينا قيل معنى تحجّى تمسّك وقيل تضن وتبخل وقيل تفرح قال ابو رياش ويقال ان عايشة لما قتل محمد بن ابى بكر ارسلت عبد الرحمان اخاها فجاء بابنه القاسم وبنتيه من مصر فلما جاء

بهم اخذتهم عنه عايشة فربّتهم الى ان استقلو ثم دعت عبد الرحمان فقالت يا عبد الرحمان لا تجد فى نفسك من أخْذى بنى اخيك دونك ولكنهم كانو صبيانا فخشيت ان تتسافف بهم نساوك فكنت الطف بهم واصبر عليهم فخذهم اليك وكن لهم كما كان حُجَيَّة بن المضرّب لبنى اخيه مَعْدانَ وانشدته الابيات وفيها رحمتُ بنى مَعْدانَ اذ ساف مالهم وحُقّ لهم منى وربِّ المحصّب

وقال المقنّع الكِنْدى واسمه محمد بن عُمَيْرة المقنع الرجل اللابس سلاحه وكل مُغطّ راسه فهو مقنع قال ضَرْبًا يَبُزّ البطل المقنَّعا قناعَهُ اذا به تلفّعا وزعمو انه كان جميلا يستر وجهه لجماله فقيل له المقنّع

يُعَاتِبُنى فى الدَّيْنِ قَوْمِى وَإِنَّمَا دُيُونِىَ فى أَشْيَاء تَكْسِبُهُمْ حَمْدَا

الاول من الطويل والقافية متواتر تكسبهم حمدا اى تجلب لهم الحمد

أَسُدُّ بِهِ مَا قَدْ أَخَلُّو وَضَيَّعُو ثُغُورَ حُقُوقٍ مَا أَطَاقُو لَهَا سَدَّا

ثغور حقوق اى مواضع الحقوق ومعناه ضيعو الحقوق نفسها

وفى جَفْنَةٍ ما يُغْلَقُ البَابُ دُونَهَا مُكَلَّلَةٍ لَحْمًا مُدَفَّقَةٍ ثَرْدَا

مكللة اى عليها من اللحم مثل الاكاليل والدفق الصب ويقال ثريدة وثرايد وثُرْدٌ ثم تخفف فيقال ثُرْد

وفى فَرَسٍ نَهْدٍ عَتِيقٍ جَعَلْتُهُ حِجَابًا لِبَيْتِى ثُمَّ أَخْدَمْتُهُ عَبْدَا

النهد الفرس العظيم الحسن الجسيم ولم يرد بقوله جعلتُه حجابا لبيتى انه يحجب بيته من نظر ناظر وانما يريد انه نصب عينيه واكبر همه

وَإِنَّ ٱلَّذِى بَيْنِى وَبَيْنَ بَنِى أَبِى وَبَيْنَ بَنِى عَمِّى لَمُخْتَلِفٌ جِدَّا

وكان بنو عمه عاتبوه فى الاستدانة فبيّن لهم صواب ما اتى وخطا ما اتوه جدا نصب على الحال اى جادا اى شديدا

فَإِنْ أَكَلُو لَحْمِى وَفَرْتُ لُحُومَهُمْ وَإِنْ هَدَمُو مَجْدِى بَنَيْتُ لَهُمْ مَجْدَا

وَإِنْ ضَيَّعُو غَيْبِى حَفِظْتُ غُيُوبَهُمْ وَإِنْ هُمْ هَوُو غَيِّى هَوِيتُ لَهُمْ رُشْدَا

اى ان لم تمنو لى الشر تمنيت لهم الخير

وَإِنْ زَجَرُوا طَيْرًا بِنَحْسٍ تَمُرُّ بِى زَجَرْتُ لَهُمْ طَيْرًا تَمُرُّ بِهِمْ سَعْدَا

ونصب سَعْدا على انه صفة لقوله طيرا

وَلَا أَحْمِلُ الحِقْدَ القَدِيمَ عَلَيْهِمِ وَلَيْسَ رَئِيسُ القَوْمِ مَنْ يَحْمِلُ الحِقْدَا

لَهُمْ جُلُّ مَالِى إِنْ تَتَابَعَ لِى غِنًى وَإِنْ قَلَّ مَالِى لَمْ أُكَلِّفْهُمُ رِفْدَا

وَإِنِّى لَعَبْدُ الضَّيْفِ ما دامَ نازِلًا وما شِيمَةٌ لِى غَيْرَهَا تُشْبِهُ العَبْدَا

اى اخدم الضيف بنفسى خدمة العبد مولاه وما شيمة لى غيرها تشبه العبدا اى تشبه شيمة العبد والشيمة الخليقة وجمعها شيم وانتصب غير على انه مستثنى مقدم ولذلك انه لما حال بين الصفة والموصوف وهما شيمة وتشبه وتقدم على الوصف صار كانه تقدم على الموصوف لان الصفة والموصوف بمنزلة شى واحد ۞

وقال رجل من الفَزَارِيِّين

إِلَّا يَكُنْ عَظْمِى طَوِيلًا فَإِنَّنِى لَهُ بِالخِصَالِ الصَّالِحَاتِ وَصُولُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر اى ان لم اكن طويلا لانه اذا طال عظمه طالت قامته والخصلة لا تكون الا فى المدح والخلة تكون فى الخير والشر

وَلَا خَيْرَ فِى حُسْنِ الجُسُومِ وَنُبْلِهَا إِذَا لَمْ تَزِنْ حُسْنَ الجُسُومِ عُقُولُ

نبل الجسوم كمالها ولا يكون الرجل نبيلا حتى يكون محمود الشمايل

إِذَا كُنْتُ فِى القَوْمِ الطِّوَالِ عَلَوْتُهُمْ بِعَارِفَةٍ حَتَّى يُقَالَ طَوِيلُ

العارفة اليد تُسْدَى وجمعها عوارف ولا يصرَّف منها فعل وتكون فاعلة بمعنى مفعولة كماء دافق وسر كاتم وتكون عارفة ذات عَرْف طيّب لانها تذكر فيثنى على صاحبها بها وارتفع طويل على انه خبر مبتداء محذوف كانه قال هو طويل اى يسلّمون لى فضيلة الطول عندهم

وَكَمْ قَدْ رَأَيْنَا مِنْ فُرُوعٍ كَثِيرَةٍ تَمُوتُ إِذَا لَمْ تُحْيِهِنَّ أُصُولُ

يعنى اولاد الباء اشراف خمدوا ان لم يكن فيهم شرف ابايهم كالشجر اذا لم يحى الاصل الغصن بطل الغصن وكذلك الولد اذا لم يهذّبه ابوه

وَلَمْ أَرَ كَالمَعْرُوفِ إِمَّا مَذَاقُهُ فَحُلْوٌ وَإِمَّا وَجْهُهُ فَجَمِيلُ

الوجه من المعروف مجاز يعني اذا سمع كان حلوا واذا ذكر كان حسنا *

وقال عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر

أَرى نَفْسِى تَتُوقُ الى أُمورٍ وَيَقْصُرُ دونَ مَبْلَغِهِنَّ مالى

فَنَفْسِى لا تُطاوِعُنِى بِبُخْلٍ ومالى لا يُبَلِّغُنى فَعالى *

وقال مُضَرِّس بن رِبْعِىّ

إِنّا لَنَصْفَحُ عَنْ مَجاهِلِ قَوْمِنا وَنُقيمُ سالِفَةَ العَدُوِّ الأَصْيَدِ

الاول من الكامل والقافية متدارك يقول اذا جهلوا علينا صفحنا عنهم وابقينا على الحال بيننا وبينهم والسالفة صفحة العنق والصيد ميل فى العنق فى الكبر كما يكون الصعر فى الخد وكما ان الصاد يستعمل فى الناظر

وَمَتى نَخَفْ يَوْمًا فَسادَ عَشيرَةٍ نُصْلِحْ وَإِنْ نَرَ صالِحًا لا نُفْسِدِ

وَإِذا نَمَوْا صُعُدًا فَلَيْسَ عَلَيْهِمِ مِنّا الخَبالُ ولا نُفوسُ الحُسَّدِ

وَنُعِينُ فاعِلَنا عَلى ما نابَهُ حَتّى نُيَسِّرَهُ لِفِعْلِ السَّيِّدِ

يقول اذا ارتقوا فى درجات المجد والعز ولم نحسدهم ولم نضيّق عليهم طرايق مقاصدهم واذا سعى الساعى فيما ينوبهم من الحقوق أعنّاه على اتمام ما يشيّده حتى يبلغ فعل السيد علما بان رفعتهم لنا

وَنُجِيبُ داعِيَةَ الصَّباحِ بِثائِبٍ عَجِلِ الرُّكوبِ لِدَعْوَةِ المُسْتَنْجِدِ

اى اذا استغاث بنا من اغير عليه اجبناه سريعا بجيش سريع الركوب لدعوة المستصرخ

فَنَفُلُّ شَوْكَتَها وَنَفْثَأُ حَمْيَها حَتّى تَبوخَ وَحَمْيُنا لَمْ يَبْرُدِ

اى نكسر شوكة المغيرين ونُخْمِد نارهم حتى تسكن ونايرتنا لم تبرد وجعل الشوكة كناية عن السلاح والقوة جميعا والشوكة اصلها فيما تنبته الارض ومن امثالهم لا تنقش الشوكة بالشوكة فانّ ضلعها معها يقال نقشت الشوكة اذا استخرجتها ومنه قيل المنقاش ويجوز ان يكون المنقاش ما نقش به الشى اى زيّن ثم نقلت الشوكة الى الحديد وكنى بها عن الشدة والباس ويقال باخت النار اذا طفيت

وَنَحُلُّ فِي دَارِ الْحِفَاظِ بُيُوتُنَا زَمَنَ الْجَمَائِلِ فِي الدَّرِينِ الْأَسْوَدِ

اى نصبر فى دار المحافظة اذا اشتد الزمان واذا قصد غيرنا للخصب وطلب الانتجاع اقمنا مرتعين فى الدار والدرين اليابس من الكلاء القديم العهد وجعله اسود لفساده وطول قدمه ويروى ونُحِلُّ فى دار الحفاظ بيوتَنا وانتصب رتع الجمايل على انه مصدر فى موضع الحال ومثله ونُحل فى دار الحفاظ بيوتنا زَمَنًا ويَظْعن غيرنا للامرع ودار الحفاظ التى ينزل بها القوم محافظة على احسابهم والجمايل جمع جمالة وجمال ❀

وقال المتوكّل الليْثىّ

إِنِّي إِذَا مَا الْخَلِيلُ أَحْدَثَ لِي صُرْمًا وَمَلَّ الصَّفَاءَ أَوْ قَطَعَا

الاول من المنسرح والقافية متراكب

لَا أَحْتَسِي مَاءَهُ عَلَى رَنَقٍ وَلَا يَرَانِي لِبَيْنِهِ جَزِعَا

اى لا اتجرع ماء الود بينى وبينه على كدر ولا اظهر جزعا لاستحداث فراق منه او تنكّر ينطوى عليه

أَهْجُرُهُ ثُمَّ يَنْقَضِي غُبَّرُ الْهِجْرَانِ عَنَّا وَلَمْ أَقُلْ قَذَعَا

الغبر البقايا واحدتها غبرة ويقال غبّرت الناقة اذا حلبت غبرتها وغُبْر الليل ما الحيره والقذع والقذيعة الفحش يقال قذعته اذا رميته بالقذع واقذع الرجل اتى بالفحش وكلام قذع ويتوسع فيه فيقال للقذر القذع حتى يقال قذّع ثوبه بالبول او غيره يقول اقطع العلايق بينى وبينه وتنقضى مدة الهجران عنا ولم اقل فحشا ثم قال

احْذَرْ وِصَالَ اللَّئِيمِ إِنَّ لَهُ عَضْهًا إِذَا حَبْلُ وَصْلِهِ انْقَطَعَا

يقول احذر مواصلة اللئيم مواخاته لانه اذا انقطع حبل وصله تكذّب عليك وتخلّق من الافك فيك ما لم تكتسبه ويقال عضهته اذا رميته بالزور واعضه الرجل اتى بالعضيهة وفى الافك ومن كلامهم يا للعَضيهة ويا للافيكة وحية عاضهة اذا كانت قاتلة ❀

وقال بعضهم

خَلِيلَيَّ بَيْنَ السِّلْسِلَيْنِ لَوَ انَّنِي بِنَعْفِ اللِّوَى أَنْكَرْتُ مَا قُلْتُمَا لِيَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك النعف ما ناعفك اى عارضك من الجبل او المكان المرتفع وجواب لو قوله انكرت يقول لو كنت فى ارضى وجمع عشيرتى ثم سُمْتمانى ما سمتما لانكرته ولم ابله

وَلَاكِنَّنِي لَمْ أَنْسَ مَا قَالَ صَاحِبِي نَصِيبُكَ مِنْ ذُلٍّ إِذَا كُنْتَ خَالِيَا

اى لم انس ما وصّانى به صاحبى من قوله نصيبك من ذل اى خذ نصيبك من الذل اذا كنت خاليًا من اعوانك وصاه باحتمال الضيم اذا كان فى غير قومه لئلا يتضاعف عليه الاذى ومثله ومثله لبعض اللصوص وما كان غضّ الطّرف منا سجيّةً ولكننا فى مَذْحِجٍ غُرُبانِ ۞

وقال قيس بن الخَطيم سمى به لان انفه خطم اى كسر فهى فعيل فى معنى مفعول وقال ابو رياش هى لربيع بن ابى الحُقَيْق اليهودى يجوز ان يكون الحقيق تصغير حَقّ من الحقوق وحُق من الحِقاق التى تجعل فيها الاشياء وحق من الابل وهو الذى قد استحقت امه ان يحمل عليها من العام الرابع وقيل هو الذى قد استحق ان يحمل عليه ويركب والفقهاء يقولون الحِقة نتّروقة الفحل وهذه المعانى متقاربة وبنات حُقَيْق قيل انها ضرب من التمر

وَمَا بَعْضُ الاقامَــةِ فــى دِيَارٍ يُهانُ بِــهـــا الـــفَتَى إِلَّا بَلَاءُ

الاول من الوافر والقافية متواتر ارتفع بلاء لانه خبر المبتداء وهو بعض الاقامة ويهان بها الفتى فى موضع الصفة لقوله فى ديار

وَبَعْـضُ خَـلايِـقِ الأَقْـوَامِ دَاءٌ كَـدَاءِ البَطْنِ لَـيْسَ لَـهُ دَوَاءُ

يقول بعض ما يتخلق به الناس تتعذر مفارقته ومداواة ازالته يريد ان ما اعتاده النـاس من الاخلاق يصير كالخلقة اذا اتت عليه الايام والعرب تقول اذا لم تهتد لوجهة الشى هو كداء البطن وفى الحديث فتنة باقرة كداء البطن

يُرِيدُ المَرْءُ أَنْ يُعْطَى مُـنَـاهُ وَيَـأْبَـى الـلّـهُ إِلَّا مـا يَـشَـاءُ

وَكُلُّ شَدِيدَةٍ نَزَلَتْ بِقَوْمٍ سَـيَـأْتِـي بَـعْـدَ شِـدَّتِـهَـا رَخَـاءُ

ولا يُعْطَى الحَرِيصُ غِنًى لِحِرْصٍ وَقَدْ يَنْـمِـى عَـلَـى الجُودِ الثَّرَاءُ

غِنَى النَّفْسِ مـا عَمِرَتْ غَنِيٌّ وَفَقْرُ النَّفْسِ مـا عَـمِـرَتْ شَقَاءُ

يقول الغنى غنى النفس لا غنى المال ونحوه قول الشاعر ان الغنى فى القلب يا هذه ليس الغنى بالثوب والدرهم

وَلَيْسَ بِنافِعٍ ذَا البُخْلِ مالٌ ولا مُزْرٍ بِـصَـاحِـبِـهِ الـسَّخَاءُ

ليس بنافع ذا البخل مال لانه يجمعه ويتركه لغيره والسخاء لا يقصّر بصاحبه بل يرفعه ويكسبه الحمد والاحدوثة الجميلة

وَبَعْضُ ٱلدَّاءِ مُلْتَمَسٌ شِفَاهُ وَداءُ النَّوكِ لَيْسَ لَهُ شِفَاءُ

جعل الداء للجنس فناب عن الجمع فقال بعضه يعرف شفاوه فيطلب ازالته وداء الحمق لا شفاء له وقصر الممدود ولا خلاف في جوازه بين المذهبين ٭

وقال يزيد بن الحَكَم الثقفي يعظ ابنه بَدْرا

يَا بَدْرُ والامثالُ يَضْرِبُهَا لِذِى اللُّبِّ الحَكِيمُ

من مرفل الكامل والقافية متواتر قوله والامثال يضربها اعتراض دخل بين قوله يا بدر وبين قوله.

دُمْ لِلْخَلِيلِ بِوُدِّهِ مَا خَيْرُ وُدٍّ لا يَدُومُ

ونبّه بهذا الاعتراض على ان وصيته وصية حكيم وقوله بوده اى بودك له فاضافه الى المفعول وقوله ما خير ود استفهام على طريق الاستثبات والقصد الى النفي والمعنى ان الود اذا لم يصف ولم يدم فلا خير فيه وقوله لا يدوم صفة وتلخيصه اى شى خير ود غير دايم

وَٱعْرِفْ لِجَارِكَ حَقَّهُ وَالحَقُّ يَعْرِفُهُ الكَرِيمُ

وَٱعْلَمْ بِأَنَّ الضَّيْفَ يَوْمًا سَوْفَ يَحْمَدُ أَوْ يَلُومُ

الواو في قوله والحق يعرفه الكريم واو الحال وهو واو الابتداء ولو رويته بالفاء كان اجود والمعنى اعرف حق الجار لان حقه يعرفه الكرام واذا رويته بالواو يكون حالا لقوله حقه كانه قال اعرف حقه معروفا للكرام اى وهو معروف للكرام وقوله واعلم بان الضيف يقال علمت كذا وبكذا وهذه الوصاة بالضيف قد عللها بقوله سوف يحمد او يلوم والمعنى احسن اليه عالما بان نزوله بك يجلب حمدا ان احسنت اليه او لوما ان اسات اليه او قصّرت في حقه

وَالنَّاسُ مُبْتَنِيَانِ مَحْمُودُ البِنَايَةِ أَوْ ذَمِيمُ

وَٱعْلَمْ بُنَيَّ فَإِنَّهُ بِالعِلْمِ يَنْتَفِعُ العَلِيمُ

اتى بالبناية غير مبنى على مذكّر حصل من قبل ثم ادخل تاء التانيث عليه فهو كالثناية اسم للخيل والشقاوة والرعاية والغباوة ولو كان مبنيا على مذكر لكان البناءة لان الواو والياء اذا كانا حرفي اعراب بعد الف زايدة تبدل منها الهمزة على ذلك الدُعاء والكساء والرداء الباب كله وارتفع محمود على انه بدل من مبتنيان او خبر مبتداء محذوف كانه قال هما محمود البناية او ذميم وقوله

بنيَّ ان ضممته فهو منادى مفرد وان كسرته فهو منادى مضاف وقد حذف ياء الاضافة والكسرة تدل عليه وهو واقع موقع ما يحذف في هذا الباب وهو التنوين وباب النداء باب حذف لكثرة استعماله فهو في بنى اولى بالحذف لاجتماع الياءات والكسرات في اخرها وقوله فانه بالعلم ينتفع العليم الهاء ضمير الامر والشان والجملة اعتراض بين اعلم ومفعوليه والمراد بالعلم استعماله لان من علم طرق الرشاد ثم لم يسلكها كانت معرفته بها وبالا عليه وقوله

إِنَّ الأُمُورَ دَقِيقُهَا مِمَّا يَهِيجُ لَهُ العَظِيمُ

وَالتَّبْلُ مِثْلُ الدَّيْنِ تُقْضَاهُ وَقَدْ يُلْوَى الغَرِيمُ

ان الامور مفعول اعلم ودقيقها مبتداء وما بعده خبره والجملة خبر ان ولك ان تكسر فتقول إن على الاستيناف ويكون واعلم معلقا والمعنى ان الشر يبداوه اصغره كما ان السيل اوله مطر ضعيف وهذا الكلام بعث على النظر في ابتداءات الامور وتصور عواقبها والتبل الذحل ويَلْوِي يَمْطل ويروى يُلْوَى بضم الياء ومعناه يُذْهَب بالحق يقال الوى بالشي اذا ذهب به ويلوى هو بناء ما لم يسم فاعله والغريم اسم لمن له الدين وللذي عليه الدين واصل الغرامة اللزوم ويكون لما كان كل واحد منهما ملازما لصاحبه الى ان ينقضي ما بينهما اجرى الاسم عليهما

وَالبَغْيُ يَصْرَعُ أَهْلَهُ وَالظُّلْمُ مَرْتَعُهُ وَخِيمُ

وَلَقَدْ يَكُونُ لَكَ البَعِيدُ أَخًا وَيَقْطَعُكَ الحَمِيمُ

الوخيم الذى لا يمرى والاسم الوَخامة والمرتع مثل والمعنى ان الظلم يجازى به والحميم القريب من قولك حَمَّ الشي اذا قرب وهو من قولك حامّة بحامه مثل الخليط من خالطه يخالطه والحميم في غير هذا الموضع الحار ومنه اشتقاق الحمام وهو البارد ايضا في قول بعضهم وقال هو من الاضداد

وَالمَرْءُ يَكْرُمُ لِلْغِنَى وَيُهَانُ لِلعَدَمِ العَدِيمُ

قَدْ يُقْتِرُ الحَوِلُ التَّقِيُّ وَيُكْثِرُ الحَمِقُ الأَثِيمُ

نهاه عن تبذير المال والمرء يرتفع بالابتداء وخبره يكرم وقد عطف على هذه الجملة جملة مخالفة لها من الفعل والفاعل وهو قوله ويهان للعدم العديم ولو لا ما بين الجملتين من التقارب لما صلح ذلك ومثله قول الاخر أَمُوبِ بِأَدْرِاع ابن ظَبْيَةَ ام تُـذَمّ وعلى العكس من هذا قول الله عز وجل ادعوتموهم ام انتم صامتون لان هذا عطف عليه المبتداء والخبر على الفعل والفاعل والحول الكثير الحيلة وصحّح بناوه اخراجا له على اصله وتنبيها على ان ما علل من نظايره كان حكمه

ان يجي على هذا ومما جاء على القياس على نظايرة رَجُلٌ مَالٌ وصاتٌ وما اشبههما وكذلك هذا كان يجب ان يقال حال ويقال اقتر اقتارا اذا قل ماله واكثر اذا كثر والحمق الاحمق والاثيم ذو الاثم وهو اكثر اثما من الاثم كما ان عليما اكثر معلوما من العالم

يُمْلَا لِذاكَ وَيُبْتَلَى هٰذَا فَأَيُّهُمَا الْمَضِيمُ

والْمَرْءُ يَبْخَلُ فى الْحُقُوق ولِلْكَلالَة ما يُسِيمُ

يملا اى يمد فى عمره واصله من الملوين الليل والنهار وقوله والمرء يبخل يقول ترى الرجل يبخل بما يلزمه من اداء الحقوق ويتركه ماله لكلالته والكلالة هم الورّاث ما خلا الوالد والولد واصله من تكلله النسب اذا احاط به وقيل هو من الكلال الاعياء كانّ بعد النسب اكلّه وقال ابو العلاء الكلالة التى جاءت فى الكتاب العزيز دلت على انها يعنى بها الاخوة من الام وفى موضع الاخر وقعت على الاخت التى ترث النصف فجايز ان تكون من الاب واذا قيل الكلالة من ليس بوالد ولا مولود دخلت فيه الاخت وغيرها من ذوى النسب والمعنى يبخل ويرثه من ليس بوالد ولا ولد وما فوقه وما يسيم ما فيه يجوز ان تكون زايدة ويكون المعنى انه يخلّى ماله للكلالة فكانه اسامه فيهم كما يقال تركت ملك فى بنى فلان ويجوز ان يكون ما فى معنى الذى اى والذى يسيمه فى رزق الكلالة ولا يبعد ان تكون ما وما بعدها فى معنى المصدر كانه قال واسامته لماله للغير لا لنفسه والاسامة اخراج المال الى المرعى يقال اسمت البعير فسام

ما بُخْلُ مَنْ هُوَ لِلْمَنُونِ وَرَيْبِهَا غَرَضٌ رَجِيمُ

وَيَرَى الْقُرُونَ أَمَامَهُ هَمَدُوا كَمَا هَمَدَ الْهَشِيمُ

ما بخل استفهام على طريق الانكار اى ما بخل من هو للحوادث كالغرض المنصوب للمرمى والرجيم المرجوم والمنون اذا ذكر فالمراد به الدهر واذا انّث كانت المنية ويكون واحدا وجمعا والهشيم المهشوم وهو ما يتفتت من ورق الشجر اذا وطيته والقرون الجماعات كل جماعة قرن وهدو بادو واصله من همدت النار اذا ذهبت البتة ولم يبق منها شى

وَتَخَرُّبُ الدُّنْيَا فَلا بُوسٌ يَدُومُ ولا نَعِيمُ

كُلُّ آمْرِئٍ سَتَئِيمُ مِنْهُ الْعِرْسُ أَوْ مِنْهَا يَئِيمُ

اى اما ان يموت الرجل فتبقى امراته ايما او تموت امراته فيبقى الرجل ايما منهما وقد آمت المراة ايما وايمة وايوما

ما عِلْمُ ذى وَلَدٍ أَيَثْكَلُهُ أَمِ الوَلَدُ اليَتِيمُ

والحَرْبُ صاحِبُهَا الصَّلِيبُ على تَلاتِلِها العَزُومُ

يقول لاتثقنّ باهل ولا ولد فانك لا تدرى من الذى يموت قبل صاحبه والصليب الصُلْب والتلاتل الشدايد المقلقة لا واحد لها والعزوم الذى يستمر على عزمه الى ان يبلغ ما يرومه

مَنْ لا يَمَلُّ ضِراسَهَا ولَدَىْ الحَقِيقَةِ لا يَخِيمُ

وَاعْلَمْ بانَّ الحَرْبَ لا يَسْطِيعُهَا المَرِحُ السَّؤُومُ

ضراس الحرب عضاضها ولا يخيم اى لا يجبن عند امر يحق عليه الدفع عنه والمرح التسرق النشيط وليس هو من صفات المدح والسؤوم الكثير الضجر القليل الصبر

والخَيْلُ أَجْوَدُهَا المُنَاهِبُ عِنْدَ كَبَّتِهَا الأَزُومُ

المناهب الكثير العدو كانه ينتهب الارض فى عدوه والكبة اوايل الخيل جماعة منها والازوم العضوض وقال ابو العلاء المناهب الذى كانه يناهب الجرى والكبة الحملة فى الحرب ✿

وقال مُنْقِذ الهِلالى

أَىُّ عَيْشٍ عَيْشِى إِذا كُنْتُ مِنْهُ بَيْنَ حَلٍّ وبَيْنَ وَشْكِ رَحِيلِ

الاول من الخفيف والقافية متواتر اى عيش عيشى مبتداء والمعنى الازراء به والذم له واذا تعلق بما دل عليه عيشى والمراد اذا كنت من عيشى بين نزول وارتحال فكانه لا عيش لى

كُلُّ فَجٍّ من البِلادِ كَأَنِّى طالِبٌ بَعْضَ أَهْلِهِ بِذُحُولِ

قد سلك ابو تمام هذا المسلك فى قوله كانّ به ضِغْنًا على كل جانب من الارض او شوقا الى كل جانب

ما أَرَى الفَضْلَ والتَّكَرُّمَ إِلَّا كَفَّكَ النَّفْسَ عَنْ طِلابِ الفُضُولِ

وَبَلاءٌ حَمْلُ الأَيادِى وَأَنْ تَسْمَعَ مَنًّا تُوتَى بِهِ مِنْ مُنِيلِ ✿

وقال محمد بن ابى شِحَاذ الضَبّى ابو الفتح شحاذ علم غير منقول قال واجيز مع

هذا ان يكون فى الاصل مصدر شاحذنى يشاحذنى شحاذا اذا راسلك وضاهاك فى شحذ السيف ونحوه

إِذَا أَنْتَ أَعْطِيتَ الغِنَى ثُمَّ لَمْ تَجُدْ بِفَضْلِ الغِنَى أُلْفِيتَ مَالَكَ حَامِدُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك اذا انت جوابه الفيت وهو الفعل الواقع فيه لان اذا بتضمنه للجزاء يطلب جوابا ويكون ظرفا وقوله

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَعْرُكْ بِجَنْبِكَ بَعْضَ مَا يَرِيبُ مِنَ الأَدْنَى رَمَاكَ الأَبَاعِدُ

جوابه رماك الاباعد وقوله

إِذَا الحِلْمُ لَمْ يَغْلِبْ لكَ الجَهْلَ لَمْ تَزَلْ عَلَيْكَ بُرُوقٌ جَمَّةٌ وَرَوَاعِدُ

إِذَا العَزْمُ لَمْ يَفْرُجْ لكَ الشَّكَّ لَمْ تَزَلْ جَنِيبًا كَمَا ٱسْتَتْلَى الجَنِيبَةَ قَايِدُ

فيه بعث على اقتحام الامور واستعمال الاستبداد فيها بعد النظر والتحزم فى الشاهر كما وصّى فى البيت الذى قبله بالرفق فى الامور التى تُكسب العداوات

وَقَلَّ غَنَاءً عَنْكَ مَالٌ جَمَعْتَهُ إِذَا صَارَ مِيرَاثًا وَوَارَاكَ لاحِدُ

المراد بذكر القلة هنا النفى لا اثبات شى قليل وانتصب غناءا على الحال اى مغنيا عنك فيقول لا يغنى عنك مال تجمعه اذا ذهبت عنه وتركته لورثتك

إِذَا أَنْتَ لَمْ تَتْرُكْ طَعَامًا تُحِبُّهُ وَلا مَقْعَدًا تُدْعَى إِلَيْهِ الوَلايِدُ

هذا حث على الايثار على النفس فى طلب المعالى

تَجَلَّلْتَ عَارًا لا يَزَالُ يَشُبُّهُ سِبَابُ الرِّجَالِ نَثْرُهُمْ وَالقَصَايِدُ

وقال الآخر

وَيْلُ أُمِّ لَذَّاتِ الشَّبَابِ مَعِيشَةً مَعَ الكُثْرِ يُعْطَاهُ الفَتَى المُتْلِفُ النَّدِى

الثانى من الطويل كه لفظة ويل اذا اضيفت بغير اللام فالوجه فيها النصب فتقول ويلَ زيد والمعنى الزم الله زيدا الويل فاذا اضيفت باللام فقيل ويلٌ لزيد فحكمه ان يرفع فيصير ما بعده جملة ابتدى بها وهى نكرة لان معنى الدعاء منه مفهوم والمعنى الويل ثابت لزيد كانه عده محصّلا كما يقال رحم الله زيدا فتجعل الله خبرا واذا كان حكم ويل هذا وقد ارتفع

في قوله ويل امر لذات الشباب فحذف من ام الهمزة واللام من ويل وقد القى حركة الهمزة على اللام الجارة فصار وَيْلُمّ وقد قيل وَيْلِمّ كما قيل الحمدُ لله والحمدِ لله اتباعا لاحدى الحركتين وقصده الى مدح الشباب وحمد لذاته وانتصب معيشة على التمييز

وَقَدْ يَعْقِلُ القُلُّ الفَتَى دُونَ هَمِّهِ وَقَدْ كَانَ لَوْ لا القُلُّ طَلَّاعَ أَنْجُدِ

القل القلة يقول القلة تمنع صاحبها من طلب المعالي وقد كان لو لا القل مواصلا للامور العظام☼

وقالت حُرْقَة بنت النعمان هذا اسم مرتجل غير منقول وحرقة هذه واخوها حُرَقٌ ابنا النعمان وفيهما يقول الشاعر نُقْسِمُ بالله نُسْلِمُ الحَلَقَةْ ولا حُرَيْقًا واخْتَهُ حُرَقَهْ والحلقة السلاح وينبغي ان يكون اراد الحلقة حلقة الدرع ونحوها اكتفاءا بالواحد من الجماعة ثم انه حرّك العين مضطرا كما قال رُؤْبَة مُشْتَبِهُ الأَعْلامِ لَمّاعُ الخَفَقْ وكقول زهير خاف العيونَ فلم يُنْظَرْ به الحَشَكُ يريد حَشْكَ الدرّة اجتماعها والنعمان علم ايضا مرتجل كما ان نَعْمانَ اسم موضع كذلك

بَيْنَا نَسُوسُ النّاسَ والأَمْرُ أَمْرُنَا إِذَا نَحْنُ فِيهِمْ سُوقَةٌ نَتَنَصَّفُ

الثاني من الطويل والقافية متدارك بينا كلمة تستعمل في المفاجاة وهي من ظروف المكان وقد يقال بينما كانهم ارادوا ان يصفوه بدلا مما كان يضاف اليه من قبل بما او بالالف والمراد بين الازمنة التي تجري علينا ونحن نسوس الناس وندبّر امرهم بما يريد اذا الامر انقلب فانتصفت الاحوال وصرنا سوقة نخدم الناس والناصف الخادم والسوقة من دون الملك وسمو سوقة لان الملك يسوقهم ويصرّفهم على ارادته والواحد والجمع فيه سواء فاما اهل السوق فهم سوقيون واحدهم سوقي وقولها والامر امرنا اي لا يد فوق ايدينا والعامل في بينا ما دل عليه قولها اذا نحن فيهم سوقة واذا هذه ظرف مكان وهي للمفاجاة .

فَأُفٍّ لِدُنْيَا لا يَدُومُ نَعِيمُهَا تَقَلَّبُ تاراتٍ بِنَا وَتَصَرَّفُ

معنى اف التحقير كانها قالت حقارة لدنيا نعيمها يزول وحالها لا تدوم فمن فتح اف فلخفة الفتحة ومن كسرها فلالتقاء الساكنين لان الكسر فيه اولى ومن ضم فلاتباع الضمة الضمة والتنوين فيه امارة للتنكير وترك التنوين امارة للتعريف☼

وقال الحَكَمُ بن عَبْدَل اللام في عبدل زايدة ومثاله فَعْلَل غير ان اللام الاخيرة زايدة غير مكررة ولعمري انك لو مثلت جعفرا ايضا لقلت فيه فَعْلَلٌ غير ان اللام الثانية تكرير اصل ولام فعلل من تمثيل عبدل زايدة البتة كنون رَعْشَن وخلبن وعلجن ولو بنيت مثل جعفر من ضربت قلت ضَرْبَبٌ فكررت الباء لانها اصل اذ قابلت بها اصلا ولو بنيت مثل عبدل منه لقلت ضَرْبَل ومن خرج خرجل ومن صعد صعدل وهذا بيان منير ومثل عبدل في زيادة لامه قولهم

فى زيد زَيْدَل وفى الأَنْحَم نَحْجَل وقالو ذلك وأُلالك وهنالك وقالو قَصَمَة وقَصْمَلة وذهب محمد بن حبيب فى قولهم عَنْبَسل ان لامها زايدة واخذها من العَنْس

أَطْلُبُ ما يَطْلُبُ الكَرِيمُ مِنَ الرِّزْقِ لِنَفْسى وأُجْمِلُ الطَّلَبَا

يقول اذا طلبت اجملت واذا سددت مفاقرى اكتفيت ثم لا اعول فيما ازاوله الا على نفسى متّهما سعى غيرى وكل ذلك افعله ابقاءا على مراعاة العفاف والكفاف

وَأَحْلُبُ الثَّرَّةَ الصَّفِىَّ ولا أَجْهَدُ أَخْلَافَ غَيْرِهَا حَلَبَا

ويروى الصَّفوف والثرة الغزيرة من النوق والشاه والسحب والصفوف التى يُحْنَق لهما اناأان تتملاهما ومن روى الصفى فمعناه الغزيرة وبعض الناس ينشد اخلاف غُبّرها يذهب الى الغبر الذى هو بقية السلبن وقد يجوز مثل ذلك الا ان الكلام يكون كالمقلوب لانه اراد ولا اجهد غبر اخلافها ومن روى اخلاف غيرها فروايته احسن يريد انه لا يحلب الا ثرة كانه يصف نفسه بطلب الرزق فى مظانّه ورغبته الى الكرام واعراضه عن اللبام

إِنِّى رَأَيْتُ الفَتَى الكَرِيمَ إِذَا رَغَّبْتَهُ فى صَنِيعَةٍ رَغِبَا

والعَبْدُ لا يَطْلُبُ العَلَاءَ ولا يُعْطِيكَ شَيْئًا إِلَّا إِذَا رَهِبَا

مِثْلَ الحِمَارِ المُوَقَّعِ السَّوْءِ لا يُحْسِنُ مَشْيًا إِلَّا إِذَا ضُرِبَا

الموقع الذى فى ظهره اثار ويقال عود موقّع اى قد اثّر فيه الحمل وقال الراجز يصف طريقا المُكَرَّبُ الاوظفة الموقّعْ وهو على توقيعه موذّعْ

وَلَمْ أَجِدْ عُرْوَةَ الخَلَايِقِ إِلَّا الدِّينَ لَمَّا اعْتَبَرْتُ وَالحَسَبَا

قَدْ يُرْزَقُ الخَافِضُ المُقِيمُ وما شَدَّ بِعَنْسٍ رَحْلًا ولا قَتَبَا

الرحل مركب البعير والرحالة نحوه وهو السرج ايضا والقتب الاكاف هاكذا ذكره الخليل

وَيُحْرَمُ المَالَ ذُو المَطِيَّةِ والرَّحْلِ وَمَنْ لا يَزَالُ مُغْتَرِبَا

ذو المطية والرحل الرحل مصدر رحلت البعير اذا شددت عليه الرحل۞

وقال الاخر

يا أَيُّهَا العَامُ الَّذِي قَدْ رَابَنِي أَنْتَ الفِدَاءُ لِذِكْرِ عَامٍ أَوَّلا

الاول من الكامل والقافية متدارك يفضل ايامه الماضية على ايامه الحاضرة وقوله عام اولا مما ألف منه كثرة الاستعمال فوصف بصفة لم توصف بها نظايره على التعارف والمراد بهذا انه لم يقل شهرٌ أوَّلٌ ولا حول اول ولا سنة اولى وانما خص هو بذلك لكثرة الاستعمال ولان دلالة الحال وتعارف المتكلمين سوّغ الاجراء على ما الف فيه

أَنْتَ الفِدَاءُ لِذِكْرِ عامٍ لَمْ يَكُنْ نَحْسًا ولا بَيْنَ الأَحِبَّةِ زَيَّلا

قوله انت الفداء يريد تكرير الدعاء على التضجر لحاضر وقته والتنبيه على ما رابه منه والنحس ضد السعد وقد وصف به الغبرة والامر المظلم وفي القرآن في ايام نحسات ۞

وقال الفَرَزْدَقُ الفرزدق قطع العجين الواحدة فرزدقة سمى بذلك لجهامة وجهه

إِذَا مَا الدَّهْرُ جَرَّ على أُنَاسٍ كَلاكِلَهُ أَنَاخَ بِآخَرِينَا

من الوافر الاول والقافية متواتر يقول اذا اناخت صروف الدهر على قوم بازالة نعمهم وتكدير عيشهم معادتها والمعهود منها انها تفعل بغيرهم مثل ذلك

فَقُلْ لِلشَّامِتِينَ بِنَا أَفِيقُوا سَيَلْقَى الشَّامِتُونَ كَمَا لَقِينَا ۞

وقال الصَّلَتَانُ العَبْدِيُّ الصلتان الماضي المنصلت في امره وشانه ومنه سيف اصليت اى بارز مشهور قال رؤبة كأنني سيف بها اصليت وربما جاء الصلتان والصَّلْت في معنى من لا شعر عليه

أَشَابَ الصَّغِيرَ وأَفْنَى الكَبِيرَ كَرُّ الغَدَاةِ ومَرُّ العَشِي

من المتقارب والقافية متدارك

إِذَا لَيْلَةٌ هَرَّمَتْ يَوْمَهَا أَتَى بَعْدَ ذَلِكَ يَوْمٌ فَتِي

هرّمت يومها ضعّفته مسلما للزوال ويقال هو ابن هَرِمة ابيه لآخر الاولاد كانه من الهرم كما يقال هو ابن عجزة ابيه لآخر الاولاد والفتى مصدره الفتاء وضده الذكى يقال فتاء فلان كذكاء فلان

نَرُوحُ ونَغْدُو لِحَاجَاتِنَا وحَاجَةُ مَنْ عَاشَ لا تَنْقَضِي

تَمُوتُ مَعَ المَرْءِ حَاجَاتُهُ وَتَبْقَى لَهُ حَاجَةٌ ما بَقِى

إِذَا قُلْتَ يَوْمًا لِمَنْ قَدْ تَرَى أَرُونِي السَّرِيَّ أَرَوْكَ الغَنِي

السَّرْوُ سَخاء فى مروة يقال سرو الرجل يسرو وهو سَرِىٌّ من قوم سَرَاة

أَلَمْ تَرَ لُقْمَانَ أَوْصَى ٱبْنَهُ وَأَوْصَيْتُ عَمْرًا فَنِعْمَ الوَصِى

الم تر اعلم يريد التنبيه على ان له فى وصاة ابنه اقتداءا بالحكماء قبله فكما ساغ للقمان ان يوصى ابنه ساغ للصلتان ان يوصى عمرا والمحمود فى قوله نعم الوصى محذوف كانه قال ونعم الوصى هو وهذا ترغيب منه لعمر فى الاحتذاء بما يرسم له

بُنَيَّ بدَا خِبُّ نَجْوَى الرِّجَالِ فَكُنْ عِنْدَ سِرِّكَ خَبَّ النَّجِى

الخب المكر بكسر الخاء والخب بفتحها المكار والنجوى مصدر وهو مستعمل فيما يتحدث فيه اثنان على طريق السر والكتمان فيقول اذا ناجيت صاحبا لك فكن خَبًّا فيما تودعه من سرك فان نجوى الرجال اذا بدا خبها عادت وبالا والنجى يقع على الواحد والجمع وكذلك النجوى وفى القرآن واذ هم نَجْوَى

وسِرُّكَ ما كَانَ عِنْدَ آمْرِئٍ وَسِرُّ الثَّلَاثَةِ غَيْرُ الخَفِى

هذا كقول الاخر اذا جاوز الاثنين سر فانه بنَثٍّ وتكثير الوشاة قمين وقد قيل فى الاثنين فى هذا البيت انه يريد الشفتين وكانَّ من فسر هذا التفسير اراد لا تفش سرك الى احد

كَمَا الصَّمْتُ أَدْنَى لِبَعْضِ الرَّشَادِ فَبَعْضُ التَّكَلُّمِ أَدْنَى لِغِى ۞

تم باب الادب

باب النسيب

النسيب ذكر الشاعر المرأة بالحسن والاخبار عن تصرف هواها به وليس هو الغزل وانما الغزل الاشتهار بمودات النساء والصبوة اليهن والنسيب ذكر ذلك والخبر عنه

قال الصِمَّةُ بن عبد الله بن طُفَيْل بن الحارث بن قُرَّةَ بن هُبَيْرَةَ بن عامر ابن سَلَمة الخَيْر بن قُشَيْر بن كعب وهو شاعر غزل هوى بنت عم له يقال لها رَيَّا فخطبها الى عمه فزوجه اياها على خمسين من الابل فجاء الى ابيه فساله ذلك فساق عنه تسعا واربعين وقال عمك لا يناظرنا بنقصان ناقة فساقها الى عمه وذكر له ما قال ابوه فابى ان يقبلها الا كملا فلجّ ابوه ولج عمه فقال والله ما رايت الام منكما جميعا وانى لالام ان اقمت معكما فرحل الى الشام فتتبعتها نفسه فقال

حَنَنْتَ إلى رَيَّا وَنَفْسُكَ باعَدَتْ مَزارَكَ مِنْ رَيَّا وَشَعْباكُما مَعَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك يلوم نفسه فى بعده عنها والحنين تالم الشوق وريا اسم امراة فان قيل لم قال ريا لان فعلى اذا جاء اسما من بنات الياء تقلب ياءه واوا على هذا قولهم الفتوى والشروى والتقوى والبقوى قلت انه سمى به منقولا عن الصفة وفعلى صفة تصح فيه الياء على هذا قولهم خَزْيا وصديا وريا كانه تانيث ريان فى الاصل كما يقال عطشان وعطشى ثم نقل من باب الصفات الى باب التسمية بها فترك على بنايه وقوله ونفسك باعدت الواو واو الحال وهى للابتداء ومعنى باعدت بعّدت وهو كما يقال ضاعفت وضعفت وفى القران باعِدْ بين اسفارنا والمزار مكان الزيارة والشعب شعب الحى يقال التام شعبهم اى اجتمعوا بعد تفرق وشت شعبهم اذا افترقوا بعد جمع والواو فى وشعباكما واو الحال ايضا والعامل فى ونفسك باعدت حننت وفى قوله وشعباكما معا باعدت ومعنى قوله معا مجتمعان وموضعه خبر الابتداء

فما حَسَنٌ أَنْ تَأتِيَ الأَمْرَ طائِعًا وَتَجْزَعَ أَنْ داعِي الصَّبابَةِ أَسْمَعَا

. يجوز فى حسن ان يكون مبتداء وجاز الابتداء به وهو نكرة لاعتماده على حرف النفى وان تاتى فى موضع الفاعل لحسن ولستغنى بفاعله عن خبره والتقدير ما يحسن اتيانك الامر طايعا وانتصب طايعا على الحال من ان تاتى ويجوز ان يكون ان تاتى مبتدا وحسن خبره ويجوز ان يرتفع حسن بالابتداء وان ياتى فى موضع الخبر وهذا اضعف الوجوه لكون المبتدا نكرة والخبر معرفة وقوله ان داعى الصبابة ان مخففة من الثقيلة والمراد وتجزع من ان داعى الصبابة اسمعك صوته ودعاك

قِفَا وَدِّعَا نَجْدًا وَمَنْ حَلَّ بالحِمَى وقَلَّ لِنَجْدٍ عِنْدَنَا أَنْ يُودَّعَا

الحمى موضع فيه ماء وكلاء يمنع منه الناس وحكى ابن الاعرابي انهم يقولون للمكان وقد أبْقل وابيح ولم يُحْمَ بَهْرَجٌ وانشد تخيرتْ بين حمى وبَهْرَج ما بين أجْراد الى وادى الشجى وقوله ان يودعا في موضع الفاعل لقل

بِنَفْسِيَ تِلْكَ الأَرْضُ مَا أَطْيَبَ الرُّبَا وَمَا أَحْسَنَ المُصْطَافَ والمُتَرَبَّعَا

وَلَيْسَتْ عَشِيَّاتُ الحِمَى بِرَوَاجِعٍ عَلَيْكَ وَلَكِنْ خَلِّ عَيْنَيْكَ تَدْمَعَا

اى انك وان افرطت في الجزع فان اوقات المواصلة بالحمى مع احبابك لا تكاد تعود ولكن أدم البكاء لها مع التوجع في اثرها تجدْ فيه راحة وفي هذا المعنى يقول الآخر فقلت لها ان البكاء لراحة به يشتفي من ظن ان لا تلاقيا وقوله تدمعا جواب الامر ولو قال تدمعان لكان حالا للعينين

وَلَمَّا رَأَيْتُ البِشْرَ أَعْرَضَ دُونَنَا وَجَالَتْ بَنَاتُ الشَّوْقِ يَحْنِنَّ نُزَّعَا

بشر جبل واعرض دوننا ابدى عرضه وجالت تحركت يقال استخلت الشخص اذا نظرت هل يتحرك ومنه لا حول ولا قوة الا بالله وبنات الشوق نوازع كثيرة الحنين واراد ببنات الشوق مسبّباته وهذا كقول الآخر يَضُمُّ الَيَّ الليلُ اطفالَ حُبِّها كما ضَمَّ أَزْرارَ القميص البنائقُ فاطفال الحب كبنات الشوق والنُّزَّع الاشهر فيه ان يكون جمع نازع

بَكَتْ عَيْنِيَ اليُسْرَى فَلَمَّا زَجَرْتُهَا عَنِ الجَهْلِ بَعْدَ الحِلْمِ أَسْبَلَتَا مَعَا

بكت عيني جواب لما في البيت الذي قبله وانما قال بكت عيني اليسرى لانه كان اعور والعين العوراء لا تدمع

تَلَفَّتُّ نَحْوَ الحَيِّ حَتَّى وَجَدْتُنِي وَجِعْتُ مِنَ الإِصْغَاءِ لِيتًا وَأَخْدَعَا

تلفت التفت حتى وجدتني وجع الليت وهو صفحة العنق وجمعه اليات والاخدع وهو عرق فيها لدوام الالتفات تحسرا في اثر القليت من احبابي وديارها وقد قيل فيه ان من رموزهم ان من خرج من بلد فالتفت وراءه رجع الى ذلك البلد وانشد ابيات منها قوله عيلَ صبري بالثعلبيّة لما طال لَيْلِي ومَلَّني قُرَّاني كلما سارت المطايا بنا ميلا تنفستُ والتفتُّ وَرَاي قالو التفت كي يُقْضَى له الرجوع لكونه عاشقا وانتصب ليتًا لانه تمييز وهذا باب ما نقل الفعل عنه كان الاصل وَجِعَ ليتي وأَخْدَعي فلما شُغل الفعل عنهما بضميره اشبها المفعول فنصبهما ومثله تَصبّبتُ عرقًا وقَرِرْتُ عينا

وَأَذْكُرُ أَيَّامَ الْحِمَى ثُمَّ أَنْثَنِي على كَبِدِي مِنْ خَشْيَةٍ أَنْ تَصَدَّعَا

اى اتذكر اوقاتى بالحمى لما كان بيننا من اسباب الوصال بها فانثنى على كبدى فاقبض عليها مخافة تشققها وخروجها من موضعها شوقا الى امثالها ❁

وذكر هذه الابيات ابو عبد الله المفجّع في حد الغزل من كتابه فذكر عند قوله بكت عينى اليمنى ان هذا كان مجاورا لاحبابه وهم منتجعون بجنوب الحمى فنشأت عينٌ والعين سحابة تجى من ناحية القبلة فنشأت من عن يسار القبلة فارتاع لذلك وخشى الفرقة اذا اتصل الغيث فذلك معنى قوله بكت عينى اليسرى كناية عن السحاب وجعل ارتياعه منها زجرا لها ثم نشات اخرى منْ عَنْ يمين القبلة فايقن من حبيبه بالفراق فذلك معنى قوله اسبلتا معا ثم قال معترفا بالبين خل عينيك تدمعا يعنى السحابتين وقال جرير ان السّوارىَ والغَوادىَ غادرت للريح منخرقا بها ومجالا والصحيح في هذه الابيات ما تقدم ذكره ولو كانَ المفجّع ذكر ابياتا غير هذه في معنى ما ذكره وتصرف في تفسيرها ثم اختلطت هذه الابيات بتلك ❁

وقال آخر

وَنُبِّئْتُ لَيْلَى أَرْسَلَتْ بِشَفَاعَةٍ إِلَيَّ فَهَلَّا نَفْسُ لَيْلَى شَفِيعُهَا

من الطويل الثانى نبى يحتاج الى ثلثة مفاعيل وقد حصلت الى قوله ارسلت بشفاعة الىّ وقوله هلا نفس ليلى هلا حرف تحضيض وهو يطلب الفعل وقد وقع في البيت بعده جملة من مبتدا وخبر وفارق هلا هذه اختها لو لا في قوله تَعُدّون عَقْرَ النيب افضل مجدكم بنى ضَوْطَرَى لو لا الكَمِىَّ المُقَنَّعَا وذلك لان تاثير الفعل النصب بعد لو لا من البيت دل عليه فامْره في اضمار الفعل بعده قوى وهذا لم يصلح له ان ينصب النفس بعد هلا فكان يجى التقدير فهلا ارسلت نفسها شفيعها لان القوافى مرفوعة فجعل ما بعده مبتدا لما لم يتأتَّ ما تاتّى لذلك وقد يفعلون هذا في الحروف المختصة بالافعال اذا كان في الكلام دلالة على المضمر من الفعل الا ترى ان لو يطلب الفعل ثم جاء قوله تعالى قل لو انتم تملكون خزاين رحمة ربى اذا لامسكتم خشية الانفاق وعلى ذلك جاء ان الجازمة الدالة على الشرط في وقوع الاسم بعده وان كان يطلب الفعل عاملا فيه بالجزم وذلك نحو ان زيد اتانى اكرمته وقول الشاعر إِنْ ذو لُوثة لانا وما اشبهه فان قيل هلا جعلت المضمر بعد هلا فعلا رافعا فترتفع النفس به لا بالابتداء كما يفعل ذلك في ان زيد اكرمته فيصير هلا في ذلك اجرى في بابه من ان يكون ارتفاعه بالابتداء قلت ان قولك ان زيد اتانى اكرمته ارتفع زيد بفعل هذا الظاهر تفسيره واكرمت جواب ان فساغ فيه ما لم يسغ هاهنا لانه ليس هاهنا شى يكون تفسيرا لذلك الفعل وانما جاء بعد الفعل المفسر شفيعها ويكون خبر الاخير واذا كان كذلك لم يمكن حمل هذا عليه ومعنى البيت خُبِّرت ان ليلى ارسلت الىّ شفاعة في بابها تطلب به جاها عندى ثم قال هلا جعلت نفسها شفيعا فقوله بشفاعة حذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه والفعل الذى يقتضيه هلا دل عليه شفيعها ولو قال هلا شفيعها لكان اقرب في الاستعمال الا انه قصد الى التفخيم بتكرير اسمها ثم قال

أَأَكْرَمُ مِنْ لَيْلَى عَلَيَّ فَتَبْتَغِي بِهِ الْجَاهَ أَمْ كُنْتُ آمْرَأً لَا أُطِيعُهَا

فاتى بلفظ الاستفهام والمراد التقريع والانكار كانه انكر عليها استعانتها بالغير عليه وطلب الشفيع فيما ارادت لديه وقوله فتبتغى فى موضع النصب على ان يكون جواب الاستفهام بالفاء وقوله ام كنت امرا ام هى المتّصلة كانه قال اىّ هاتين توهمت اطلب انسان اكرم علىّ منها ام اتهامُها لشاعتى وخبر اكرم محذوف كانه قال ااكرم من ليلى موجود او فى الدنيا

وقال ابن الدُمَيْنَة

أَمَا يَسْتَفِيقُ الْقَلْبُ إِلَّا انْبَرَى لَهُ تَوَهُّمُ صَيْفٍ مِنْ سُعَادَ وَمَرْبَعِ

الثانى من الطويل والقافية متداركة استفاق وافاق بمعنى اى صحا قال على بن عيسى لا يكون فعل واستفعل بمعنى واحد الاستفعال للطلب استفاق طلب الافاقة وانبرى تعرض واراد بالصيف المصيف وقوله من سعاد اراد من ارض سعاد او دارها واما هى ما النافية ادخل عليها الف الاستفهام تقريرا لو انكارا وسعاد اسم من يهواها وصيف اراد منزل الصيف يدلك عليه قوله ومربع ويجوز ان يكون وصف الموضع بالمصدر كما يقال رَبْع لانهم يربعون فيه كما يصيفون ويشتون

أُخَادِعُ عَنْ أَطْلَالِهَا الْعَيْنَ إِنَّهُ مَتَى تَعْرِفِ الْأَطْلَالَ عَيْنُكَ تَدْمَعِ

اصل الخداع الستر ومنه سمى البيت مُخْدَعا لانه يستر فيه الشى ومخادعة العين تشكيكها فيما ترى والاطلال لاهل المدر الاثار كالحيطان والمساجد ولاهل الوبر المآكل والمشرب والمراقد

عَهِدْتُ بِهَا وَحْشًا عَلَيْهَا بَرَاقِعٌ وَهَذِي وُحُوشٌ أَصْبَحَتْ لَمْ تَبَرْقَعِ

يعنى نساءا متبرقعات اى فرقت الاطلال اهلها وسكنها الوحش بدلا لهم يعاتب نفسه فى شغل القلب فى سعاد ويذكر تجلده فى تناسيها ويشكو عينيه انها تبكى كلما رات الاثارها وفى هذه الطريقة قول الاخر يعزّ علىّ ان ترى عوض الدّمى بحافاته هامٌ وبومٌ وهجرسُ وقوله عليها براقع صفة للوحش وكذلك اصبحت لم تبرقع

وقال الاخر

فَيَا رَبِّ إِنْ أَهْلِكْ وَلَمْ تَرْوَ هَامَتِي بِلَيْلَى أَمُتْ لَا قَبْرَ أَعْطَشُ مِنْ قَبْرِي

الاول من الطويل والقافية متواترة حذف الياء من يا رب لوقوعها موقع ما يحذف فى النداء البتة وهو التنوين وقوله امت جواب الشرط وقوله لا قبر اعطش من قبرى الجلة فى موضع الحال وقد روى ترو بفتح التاء ويكون الفعل للهامة وتُرْو بضم التاء والفعل لله عز وجل وانما قال لم تروها هامتى لانهم كانو يزعمون ان عظام الموتى تصير هاما فتطير وقوله فيا رب انْ اهلك فمه

فولان الاول يا رب ان لم تُزوّني من ليلى قبل ان اموت بما يروى المحب من حبيبه من نظرة والفة لم يكن قبر اعطش من قبرى اى لا مقبور اعطش منى لجعل عطش نفسه عطشا لقبره كما تقول هذا بيت كريم وانت تريد صاحبه وخص الهامة بالعطش لانها محله عندهم والثانى انه مبالغة فى النحول والهلاك من عشقها اى قد صار هامة كما يزعمون ان الميت يصير بعد موته هامة فعلى هذا الوجه معناه ولم تُرو الخيال الباقى من ليلى

وَإِنْ أَكُ عَنْ لَيْلَى سَلَوْتُ فَإِنَّمَا تَسَلَّيْتُ عَنْ يَأْسٍ وَلَمْ أَسْلُ عَنْ صَبْرِ

وَإِنْ يَكُ عَنْ لَيْلَى غِنًى وَتَجَلُّدٌ فَرُبَّ غِنَى نَفْسٍ قَرِيبٌ مِنَ الفَقْرِ

اى ان استغنيت بامرأة غيرك فليست هى عوضا منك وكل ما لا تقنع به النفس فقر فغناى بغيرك كالفقر اليك لانه لا عوض لك ومثله لكُثَيّر فان تَسْلُ عَنك النفسُ او تَدَعِ الهوى فباليأس تسلو عنك لا بالتجلد *

وقال اخر

يَوْمَ ٱرْتَحَلْتُ بِرَحْلِي قَبْلَ بَرْذَعَتِي وَالعَقْلُ مُتَّلِهٌ وَالقَلْبُ مَشْغُولُ

الثانى من البسيط والقافية متواتر انتصب يوم باضمار فعل كانه اراد اذكر يوم هذا الامر والشان فاضاف اليوم الى الفعل لما اتفق فيه ومُتَّلِه مفتعل من الوله اصله موتله فابدل من الواو تاء كما تقول اتّقى واتّجه ثم ادغم احدى التاءين فى الاخرى والبرذعة كساء يوقّى به ظهر البعير من الرحل وقوله والعقل متّله واختار بعضهم فتح اللام فقال مُتَّلَهٌ لقوله والقلب مشغول فيكون العلب والعقل مفعولين كانّ حزنا وله العقل وشغل القلب ومتّله اجود لان اتّله ما جاء الا لازما

ثُمَّ ٱنْصَرَفْتُ الى نِضْوِي لِأَبْعَثَهُ إِثْرَ الحُدُوجِ الغَوَادِي وَهْوَ مَعْقُولُ

النضو البعير المهزول والحدج مركب من مراكب النساء والمعقول المشدود بالعقال يصف دهشه بحبها حتى قدّم ما يجب ان يوخر مما ذكره فى هذه الابيات وقوله لابعثه اى أُثيره يقال بعثته فانبعث ويروى والعَقْلُ مُخْتَبَلٌ من الخَبَل وهو الفساد *

وقال جِرانُ العَوْد العود المسنّ والجران باطن عنق البعير والدابة ويقال ان الشاعر سمى بذلك لقوله خُذَا حَذَرًا يا جارتَيَّ فاننى رايت جران العَوْد قد كان يصلح واسمه عامر بن الحارث وقال ابو رياش هى لذى الرمة

أَيَا كَبِدًا كَادَتْ عَشِيَّةَ غُرَّبٍ مِنَ الشَّوْقِ إِثْرَ الظَّاعِنِينَ تَصَدَّعُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك ويروى ايا كبدا والمراد يا كبدى على الاضافة فغر من

الكسرة بعدها ياء الى الفتحة فانقلبت الفا ويروى يا كمدًا والمراد به كمدَه وان نكرها بدلالة انه وصفها بقوله كانت عشية غرب من الشوق البيت وهذه الصفة لم تحصل الا لها والمراد انه قال مما دهمه من امر الفراق بعد الاجتماع بغرب وهو موضع كانوا مجتمعين فيه فتحزبوا حزبين فانتجع احدهما وصاحبته معهم واقام احدهما للاستعداد وهو فيهم فالمتقدمون ليس فيهم متسرع لانتظارهم المتخلفين والمتخلفون لا مقام لهم لاستعجالهم اللحاق بهم فشكا الحالة الواقعة فى اثناء ذلك وهو مع ذلك يحن ويشتاق واضاف العشية الى غرب تخصيصا وفصل بين كان وبين الفعل الذى تناوله بالظرف على ما اتصل به واثر انتصب على الظرف

عَشِيَّةَ ما فِيمَنْ أَقَامَ بِغَرْبٍ مُقَامٌ ولا فِيمَنْ مَضَى مُتَسَرِّعُ

عشية من البيت الثانى بدل من العشية الاولى وكما اضاف الاولى الى غرب تبيينا اضاف الثانية الى قوله ما فيمن اقام بغرب تبيينا وهما عشية واحدة وان اختلف مبيّنهما

وقال الحُسَيْن بن مُطَيْر الاسدى

لَقَدْ كُنْتُ جَلْدًا قَبْلَ أَنْ تُوقِدَ النَّوَى على كَبِدِى جَمْرًا بَطِيًا خُمُودُهَا

وَقَدْ كُنْتُ أَرْجُو أَنْ تَمُوتَ صَبَابَتِى إِذَا قَدُمَتْ أَيَّامُهَا وَعُهُودُهَا

فَقَدْ جَعَلَتْ فِى حَبَّةِ القَلْبِ والحَشَا عِهَادَ الهَوَى تُولَى بِشَوْقٍ يُعِيدُهَا

العهود جمع عَهْد وهو اللقاء هنا والعهاد فى البيت الثانى جمع عَهْدة وهى مطر اول السنة وانتصب عهاد على انه مفعول اول لجعلت وتُولَى بشوق فى موضع المفعول الثانى ويعيدها فى موضع الصفة للشوق ومعنى تولى تُمْطَرُ الولىَّ والولى المطرة الثانية بعد الوسمى وحبة القلب هى العلقة السوداء فى جوفه وهو سويداؤه والجمع حَبَّات وحب شبّه اول الشوق بالعهاد وما وليه بالولى فاول المطر اذا لحقه الثانى كثر الربيع واخصب له البلد بشوق يعيدها اى يعيد العهاد وتَعْلَبُ يروى يُعِيدُهَا اى ما بعد من العهاد فيكون معنى جعلت طفقت واقبلت ويكون غير متعدٍّ ويرتفع عهاد الهوى بجعلت ويعيدها يقوم مقام فاعل تولى فيكون المعنى قد طفقت اوايل هواها يمطر بعيدها بشوق يجددها

بِسُودٍ نَوَاصِيهَا وَحُمْرٍ أَكُفُّهَا وَصُفْرٍ تَرَاقِيهَا وَبِيضٍ خُدُودُهَا

الباء من قوله بسود نواصيها يجوز ان يتعلق بقوله تموت صبابتى ويجوز ان يتعلق بجعلت اذا ارتفع عهاد الهوى به يريد جعلت العهاد تفعل ذلك بسبب نساء هكذا وانما جاز ان يجمع سود وحمر وغيرهما وان ارتفع ما بعدها بها لان هذه الجموع لها نظاير فى الاسماء المفردة ولو كانت ما لا نظير له فى الواحد لما جاز جمعه تقول مررت برجال ظراف اباؤهم ولو قلت ظريفين اباؤهم لم يجز

مُخَصَّرَةُ الأَوْساطِ زَانَتْ عُقُودَهَا بِأَحْسَنَ مِمَّا زَيَّنَتْهَا عُقُودُهَا

يريد انهن دقيقات الخصور وان قلايدها وحليها تكتسب من التزين بها اذا عُلّقت عليها اكثر مما تكتسبه منها اذا تحلّت بها

يُمَنِّينَنَا حَتَّى تَرِفَّ قُلُوبُنَا رَفِيفَ الخُزَامَى بَاتَ طَلٌّ يَجُودُهَا

يصف لطافتهن في مواعيدهن وتقريبهن امر الوصال بينه وبينهن حتى ترف قلوبنا اى ترتاح وتفرح والخزامى خيري البر ورفيفها اهتزازها اذا كان اخضر ناعما بات طل يجودها اى ندى يجود عليها من المطر الجود لانه نقيض الطل

وقال ابو صَخْرٍ الهُذَلِيّ

أَمَا وَالَّذِي أَبْكَى وَأَضْحَكَ وَالَّذِي أَمَاتَ وَأَحْيَا وَالَّذِي أَمْرُهُ الأَمْرُ

الاول من الطويل والقافية متواتر تكريره للذى ليس تكثيرا للاقسام لان اليمين يمين واحدة بدلالة ان لها جوابا واحدا ولو كانت ايمانا مختلفة لوجب ان تكون لها اجوبة مختلفة وفايدة التكرير التفخيم وعلى هذا اذا قال القايل والله والله والله لقد كان كذا فاليمين واحدة وجواب القسم

لَقَدْ تَرَكَتْنِي أَحْسُدُ الوَحْشَ أَنْ أَرَى أَلِيفَيْنِ مِنْهَا لا يَرُوعُهُما الذُّعْرُ

وفاعل تركتنى ضمير المراة المستكن فيه والمعنى انى اذا تاملت الوحوش وهى تاتلف في مراعيها تمنيت ان تكون حالتى مع صاحبتى كحالها في ائتلافها واحسد الوحش في موضع الحال وان ارى في موضع البدل من الوحش ولا يروعهما الذعر في موضع الصفة لاليفين لان ارى من روية العين ويكتفى بمفعول واحد وهو اليفين

فَيَا حُبَّهَا زِدْنِي جَوًى كُلَّ لَيْلَةٍ وَيَا سَلْوَةَ الأَيَّامِ مَوْعِدُكِ الحَشْرُ

الجوى داء في الجوف وقد جوى فهو جو

عَجِبْتُ لِسَعْيِ الدَّهْرِ بَيْنِي وَبَيْنَهَا فَلَمَّا انْقَضَى ما بَيْنَنَا سَكَنَ الدَّهْرُ

يجوز ان يريد بسعي الدهر سرعة تقضّي الاوقات مدة الوصال بينهما وانه لما انقضى الوصل عاد الدهر الى حالته في السكون والبطء وهذا على عادتهم في استقصار ايام الوصل واستطالة ايام الفراق ويجوز ان يريد بسعي الدهر سعاية اهل الدهر بالنمايم والوشايات وانه لما ارتفع مرادهم فيما طلبوه من الفساد بينهما سكنوا وكما اراد بسعي الدهر سعي اهل الدهر كذلك اراد بسكون

الدهر سكون اهل الدهر وقال بعضهم كان الدهر يسعى بيننا لعرايقه فلما اجتمعنا وصل كل منا الى مناه بيئس الدهر من الفساد بيننا فسكن سكون الياس☆

وقال ايضا

بِيَدِ ٱلَّذِي شَعَفَ الفُؤَادَ بِكُمْ تَفْرِيجُ مَا أَلْقَى مِنَ ٱلْهَمِّ

من الكامل والقافية متواتر شعف القلب اى اصاب شعفته وشعفة كل شى اعلاه وقوله بكم اى بحبكم وارتفع تفريج بالابتداء وخبره بيد الذى على طريق سيبويه وعلى مذهب ابى الحسن ارتفع تفريج بالظرف والمعنى بيد الذى ابتلانى بكم وشغل قلبى بحبكم كشف ما القيه من الهم وهذا الشاعر فى الهوى على الضد من الاول لانه يشكو الهوى وغيره يلتذه

وَيُقِرُّ عَيْنِي وَهْيَ نَازِحَةٌ مَا لَا يُقِرُّ بِعَيْنِ ذِي ٱلْحِلْمِ

اى يقر عينى ما لا يقر عينى عاقل يقول انى افرح باليسير الذى لا يفرح به عاقل وهو

أَنِّي أَرَى وَأَظُنُّ أَنْ سَتَرَى وَضَحَ ٱلنَّهَارِ وَعَالِيَ ٱلنَّجْمِ

اى اظن انها ستراهما وانى ارى بدل من ما لا يقر وهذا المعنى يصح اذا رويته بكسر الحاء من ذى الحلم فاما اذا ضممت الحاء فالمراد به ما يراه النايم فى نومه وقيل ان ضم الحاء ليس بجيد وقيل ان هذا توعد لقومها اى انى ارى امرا عظيما وسترى هى من قتل النفوس لاجلها كذلك والعرب تصف اليوم الشديد بظهور النجم فيه ولك ان تروى انى وتجعله فى موضع الرفع بدلا من ما لا يقر ولك ان تكسر إنّ كانك تستانف شرح ما قدّم وتفصيل ما اجمل ويكون المعنى يقر عينى ان ارى بياض النهار وعالى الكواكب بالليل وهو اضواها واعلاها واظن انها تشاركنى فى رويتها فافرح بذلك ويروى ان الذى سااظن ان سترى وَضَحُ النهار وعالىْ النجم فيرتفع وضح النهار على ان يكون خبر ان وانى بعالى النجم على اصله فضم الياء منها والمعنى ذلك المعنى الا انه زاد الظن تراخيا بادخال السين عليه ويروى أنّى أَرى واظنّ ان سترَى وَضَحَ النهار وعاليَ النجم على انه مفعول أَرى والمعنى انى ارى الكواكب ظُهْرا فيما القيه من برح الهوى واظن انها ستُمْتحن فى حبها لى بمثل ما امتحنت فى حبى لها وان اسباب الهوى تفارقنى وتعود اليها فترى ما ارى فافرحْ بذلك وتطيب له نفسى وهذا مما لا يفرح به عاقل

وَلَلَيْلَةٌ مِنْهَا تَعُودُ لَنَا مِنْ غَيْرِ مَا رَفَثٍ وَلَا إِثْمِ

أَشْهَى إِلَيَّ نَفْسِي وَلَوْ نَزَحَتْ مِمَّا مَلَكْتُ وَمِنْ بَنِي سَهْمِ

يقول لليلة تتّفق لنا منها في غير ريبة احبّ الىّ من ملك واهلى وقبيلتى وقوله ولو فرحت شرط فيما تمنى حصوله وقد فصل به بين اشهى الى نفسى وبين ما ملكت وفرحت بعدت نفسى من ملكى بعنى لعاب مالك وبنو سهم قبيلته واشهى الى نفسى فى موضع خبر المبتدا وهو ولليلة منها

قَدْ كَانَ صُرْمٌ فِي المَمَاتِ لَنَا فَعَجِلْتِ قَبْلَ المَوْتِ بِالصُّرْمِ

وَلَمَّا بَقِيتِ لَيَبْقَيَنَّ جَوًى بَيْنَ الجَوَانِحِ مُضْرِعٌ جِسْمِي

ادخل اللام الموطّية للقسم على ما بقيت وهو مصدر فى موضع الظرف لما يتضمن من معنى الشرط وقوله ليبقين جوى جواب القسم المضمر والكلام كانه لئن بقيت ليبقين جوى لان المعنى ولمدة بقاءى ليبقين جوى فمحصول الكلام يعود الى ذلك وسمّيت عظام الاضلاع جوانح لجنوحها اى ميلها ومضرع جسمى اى مُذِلّ

فَتَعَلَّمِي أَنْ قَدْ كَلِفْتُ بِكُمْ ثُمَّ افْعَلِي مَا شِئْتِ عَنْ عِلْمِ

تعلمى اى اعلمى يقول تحققى صدق محبتى لك ثم افعلى بعد العلم ما شيت يستعطفها

وقال الاخر قال ابو رياش هى لابن أُذَيْنَةَ

إِنَّ الَّتِي زَعَمَتْ فُؤَادَكَ مَلَّهَا خُلِقَتْ هَوَاكَ كَمَا خُلِقْتَ هَوًى لَهَا

الاول من الكامل والقافية متدارك الزعم القول بمعنى الدعوى والظن والهوى فى البيت المهوى اى المحبوب اى ان التى ظنت وقلت انك مللتها ليست كذلك بل انت تحبها كما تحبك

بَيْضَاءُ بَاكَرَهَا النَّعِيمُ فَصَاغَهَا بِلَبَاقَةٍ فَأَدَقَّهَا وَأَجَلَّهَا

يريد انها نشأت فى النِّعْمة والنَّعْمة وان خفض العيش ربّاها وحسّن خلقها ومعنى باكرها سبق اليها فى اول احوالها لان البكور اسم لابتداء الشى على ذلك باكورة الربيع واللباقة الحذق واصل اللباقة اللين ومنه الملبّقة ويقال هو لَبِق لبيق اى حاذق ومعنى ادقّها واجلّها اى اتى بها دقيقة جليلة فما يستحب دقيقها مثل الانف والعين والشعر والخصر جعلها دقيقة وما يستحب جلالتها مثل الساق والفخذ والعجز والصدر جعلها جليلة وهذا كما قال الاخر فدقّتْ وجلّتْ واسبكرّتْ وأُكملت فلو جُنّ انسانٌ من الحُسْنِ جُنّتِ وكما قال يمانيةٌ تُلمّ بنا فتُبْدى دَقيقَ محاسنٍ وتُكنّ غَيْلا

حَجَبَتْ تَحِيَّتَهَا فَقُلْتُ لِصَاحِبِي مَا كَانَ أَكْثَرَهَا لَنَا وَأَقَلَّهَا

اى ما كان اكثرها لنا حيث كانت متوفرة علينا وما اقلها لنا الساعة وقد زهدت فينا هذه

اذا جعلت الضمير من اكثرها واقلها راجعا الى المراة ويجوز ان يرجع الضمير الى التحية اى ما كان اكثرها فى الانتفاع بها لانها كانت تسرنا وتسكن قلوبنا واقلها يعنى قلة الالفاظ وقيل معناه ما كان اكثرها فيما مضى واقلها الآن على حذف المضاف اى ما كان اكثر وصلها وبرّها واكثر على هذا الوجه من قولهم كثير طيب ليس هو بمعنى زيادة الاجسام بل بمعنى البركة ومثله انّ ما قلّ منك يكثر عندى وكثير ممن تحبّ القليل

وَإِذَا وَجَدْتُ لَهَا وَسَاوِسَ سَلْوَةٍ شَفَعَ الضَّمِيرُ الَى الفُؤَادِ فَسَلَّهَا

اى كان الضمير شفيعها الىّ فسلها اى اخرج الوساوس من قلبى والمعنى انى لا اسلو عنها ابدا وان خطرت السلوة عنها بقلبى زال ذلك سريعا ومثله قول الآخر اريد لانسى ذكرها فكانما تمثّل لى ليلى بكل سبيل

وقال الآخر

أَمَا وَالَّذِى حَجَّتْ لَهُ العِيسُ تَرْتَمِى لِمَرْضَاتِهِ شُعْثٌ طَوِيلٌ ذَمِيلُهَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك افتتح كلامه بما ثم اقسم بالله

لَئِنْ نَايِبَاتُ الدَّهْرِ يَوْمًا أَدَلْنَ لِى عَلَى أُمِّ عَمْرٍو دَوْلَةً لا أُقِيلُهَا

اللام من لئن هى الموطّية للقسم وجواب القسم لا اقيلها والمعنى والله لئن جعلت نوايب الدهر لى دولة على ام عمر لعددت ذلك ذنبا لها لا اقيلها منه فالضمير من لا اقيلها يرجع الى النايبات كانّ لذنه كان فى الهوى وهذا الوجه حسن ويجوز ان يكون الضمير عايدا الى المراة فيكون المعنى ان صارت لى اليد عليها جازيتها حينئذ بما تعاملنى به ولا اقيلها عثرتها ومعنى أدَلْنَنى جعلن لى دولة ويروى أَدَرْنَ لى فتنتصب دولة على انه مفعول به والدايرات كالدايلات لا فرق ومن روى ادلن لى انتصب دولة على المصدر فيكون موضوعا موضع الادالة ويقال اداللك الله من عدوك وعلى عدوك اى جعل لك عليه دولة

وقال الآخر

وَكُنْتَ اِذَا أَرْسَلْتَ طَرْفَكَ رَايِدًا لِقَلْبِكَ يَوْمًا أَتْعَبَتْكَ المَنَاظِرُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك الرايد الذى يتقدم الواردة ليتامل حال الماء والكلاء لهم وللملك قيل فى المثل الرايد لا يكذب اهله لانه ان كذبهم هلك معهم وهو فاعل من راد يرود اذا جاء وذهب فجعل العين رايدا للقلب لان القلب يشتهى ما تراه العين فتستحسنه ويكره ما تستنكره قال الا انما العينان للقلب رايدٌ فما تالف العينان فالقلب آلِفُ وانتصب رايدا على الحال وجواب اذا ارسلت اتعبتك المناظر وقد جعل خبر كنت فيه ومعه

رَأَيْتَ ٱلَّذِى لا كُلُّهُ أَنْتَ قَادِرٌ عَلَيْهِ ولا عَنْ بَعْضِهِ أَنْتَ صَابِرُ

رايت الذى تفصيل لما اجمله قوله اتعبتك المناظر اى رايت اشياء كثيرة حسنة لا تصبر عنها ولا تقدر عليها ۞

وقال الاخر

أَقُولُ لِصَاحِبِى والعِيسُ تَهْوِى بنا بَيْنَ المُنِيفَةِ فَٱلضِّمَارِ

الاول من الوافر والقافية متواتر العِيس بيباض فى ظلمة خفيّة والعرب تجعله فى الابل العراب خاصة والمنيفة موضع او هضبة مرتفعة والضمار مكان او واد منخفض يضمر الساير فيه ومنه ارانا اذا اضمرتك البلادُ نُجْفَى وتُقْطَع عنا الرَحِمْ وقوله بين المنيفة فالضمار الاجود ان يروى بالواو واذا روى بالفاء فهو يجرى مجرى قوله بين الدَخُول فحَوْمَل وكان الاصمعى يرده لان بين تدخل بين الشيين يتباين احدهما عن الاخر فصاعدا واذا كان كذلك كان الوجه الواو الا اذا اريد ببين الاجزاء من المنيفة فيصير المنيفة كاسم الجمع نحو القوم والعشيرة وما اشبه ذلك

تَمَتَّعْ مِنْ شَمِيمِ عَرَارِ نَجْدٍ فَمَا بَعْدَ العَشِيَّةِ مِنْ عَرَارِ

الشميم مصدر واكثر ما يجى فعيل فى الاصوات مصدرا كالصهيل والشحيج ومثله الهدير والنكير ويقال تمتعت بكذا ومن كذا والعرار بقلة ناعمة صفراء طيبة الريح الواحدة عرارة وقال الخليل العرارة البهارة البرية وقيل هو شجر وقد شُبّه بها لون المراة قال الاعشى بَيْضاء ضَحْوَتَها وصَفْراء العَشيّة كالعَرارَهْ وقوله من عرار من لاستغراق الجنس وموضع من عرار نجد رفع على ان يكون اسم ما وموضع تمتع من شميم نصب لانه مفعول اقول والواو فى والعيس تهوى واو الحال

أَلَا يا حَبَّذَا نَفَحَاتُ نَجْدٍ وَرَيَّا رَوْضِهِ بَعْدَ القِطَارِ

الا حرف افتتاح الكلام والمنادى فى يا حبذا محذوف كانه قال يا قوم او يا ناس حبذا نفحات نجد وارتفع نفحات بالابتداء وخبره حبذا كانه قال محبوب فى الاشياء نفحات نجد وهى تضوّعُ الرياح بالنسيم الطيب ويقال نفحة طيبة وخبيثة والريا الرايحة هنا

وَأَهْلُكَ إِذْ يَحُلُّ الحَىُّ نَجْدًا وَأَنْتَ عَلَى زَمَانِكَ غَيْرُ زَارِ

ارتفع اهلك لانه عُطِف على ريا وهما جميعا معطوفان على نفحات وكانه قال وحبذا زمان اهلك حين كانو نازلين بنجد وانت راض من الزمان لمساعدته اياك بما تهواه وتريده والواو واو الحال فى قوله وانت على زمانك غير زار يقال زريت عليه اذا عِبْتَ وازريت به اذا قصّرتَ به

شُهُورٌ يَنْقَضِينَ وَمَا شَعَرْنَا بِأَنْصَافٍ لَهُنَّ ولا سِرَارِ

ارتفع شهور على انه مبتداء وهو تفسير الزمان الذى حمده وتلهف على انقضايه وينقضين خبره ويجوز ان يرتفع شهور على انه خبر مبتداء محذوف وينقضين حينئذ يكون صفة له وما شعرنا اى ما علمنا يقال شعرت به شِعْرة وشِعْرا وشعورا ومنه الشِعْر ويقال شعَر الرجل اذا قال الشعر فشَعر بكسر العين اى صار شاعرا وسرار الشهر اخره لان القمر يستسرّ فيه ❁

وقال الاخر

وَمِمَّا شَجَانِي أَنَّهَا يَوْمَ أَعْرَضَتْ تَوَلَّتْ وَمَاءُ ٱلْعَيْنِ فِي ٱلْجَفْنِ حَايِرُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك انها مبتدا ومما شجانى خبره يقال شجاه يشجوه شَجْوا فشجى يشجَى شَجا وهو شج وحار الدمع والماء اذا تحير فى موضعه وقد ملاءه فلا موضع له واعرضت ابدت عُرْضها وخبر ان تولت

فَلَمَّا أَعَادَتْ مِنْ بَعِيدٍ بِنَظْرَةٍ إِلَيَّ ٱلْتِفَاتًا أَسْلَمَتْهُ ٱلْمَحَاجِرُ

يجوز ان يكون التفاتا مفعول اعادت ويكون موضع بنظرة حالا كانه قال لما اعادت التفاتا ناظرة من بعيد اليّ اسلمته وجواب لما اسلمته والىّ تعلق بنظرة ولا يجوز ان يتعلق بالتفاتا لانه ان جعل كذلك يكون صلة المصدر وقد قُدّمت على الموصول ويجوز ان يكون بنظرة فى موضع المفعول لاعادت والباء ان شيت جعلتها زايدة وان شيت جعلتها موكدة كقول الاخر لا يقران بالسور ويصير التفاتا مصدرا فى موضع الحال والتقدير لما اعادت نظرتها من بعيد الىّ ملتفتة اسلمته والهاء فى اسلمته للدمع والمحاجر جمع محجر وهو ما يبدو من نقاب المراة اذا تنقبت والكيّة حول العين يقال له المحاجير ويقال حجّر القمر اذا استدار حوله خط رقيق ❁

وقال الاخر

وَلَمَّا رَأَيْتُ ٱلْكَاشِحِينَ تَتَبَّعُوا هَوَانَا وَأَبْدَوْا دُونَنَا نَظَرًا شَزْرَا

الاول من الطويل والقافية متواتر تتبعو هوانا فى موضع المفعول الثانى لرايت والكشح ما بين الخاصرة الى الضلع والكاشح العدو الباطن العداوة يقال هو بيّن الكشاحة والمكاشحة ويقال طوى فلان كشحه على كذا اذا استمر عليه والنظر الشزر الى جانب نظر البغضاء

جَعَلْتُ وما بِي مِنْ جَفَاءٍ ولا قِلًى أَزُورُكُمْ يَوْمًا وَأَهْجُرُكُمْ شَهْرَا

جعلت فى معنى طفقت فلا يحتاج الى مفعول وانتصب يوما وشهرا على الظرف وهاذان البيتان للعرْجىّ الشاعر ذكر اسحاق بن ابراهيم الموْصلىّ انه لما مات عمر بن ابى ربيعة رُئيت جارية تبكى وتلطم وجهها وتقول مَنْ لمكّة وذكر شعابها ونسايها قيل لها طيبى نفسا فقد نشا فتى من ال عثمان بن عفّان يقال له العرْجى يحْذو حَذْوه قالت فانشدونى بعض ما قال فانشدوها قوله ولما رايت

الكاشحين تتبعو البيتين فمسحت عينيها ورفعت يديها الى السماء وقالت الحمد لله الذي لم يضيّع حرمه ✿

وقال بعض القُرَشيين وهو ابو بكر بن عبد الرحمان بن المِسْور بن مَخْرَمَة خرج الى الشام فلما كان ببعض الطريق ذكر امراته صالحة بنت ابي عبيدة بن المُنْذر بن الزُبَير وكان شديد الحب لها فضرب وجوه رواحله الى المدينة وقال بينما نحن بالبلاكث فلما رات رجوعه من اجلها وسمعت الشعر قالت لا جرم والله لا استاثر عليه بشي فشاطرته مالها وكانت تمنّ عليه بمالها والقياس على مذهب صاحب الكتاب في الاضافة الى قريش قُرَيْشيّ كما قال بحى قُرَيْشيّ عليه مَهابَة سريع الى دَاعي النَدى والتكرُم فاما قريش المنسوب فيقال انما سمي بذلك من قولهم تقرّش القوم اذا تجمّعو وذلك لتجمع قريش ويقال ان قريشا دابة من دوابّ البحر ويقال ايضا تقرّش الرجل اذا تنزه عن مدانس الامور

بَيْنَمَا نَحْنُ بِالْبَلاكِثِ فَالْقَـــاعِ سِـــرَاعًا وَالْعِيسُ تَهْـــوِي هُوِيًّا

الاول من الخفيف والقافية متواتر انتصب سراعا على الحال لانه جعل بالبلاكث مستقرا والواو من قوله والعيس واو الابتداء وهو للحال ايضا

خَطَرَتْ خَطْرَةٌ عَلَى القَلْـــبِ مِنْ ذِكْرَاكِ وَهْنًا فَمَا أَسْتَطَعْتُ مُضِيًّا

خطرت خطرة هي الحال التي فاجاته وانتصب وهنا على الظرف ويقال خطر ببالي خطورا وخطر البعير بذنبه خطرانا فكانه اجرى خطرت خطرة مجرى قوله دعت دعوة من ذكراك لقوله

قُلْتُ لَبَّيْكِ إِذْ دَعَانِي لَـــكِ الشَّوْقُ وَلِلْحَادِيَيْنِ حُثَّا المَطِيَّا

وصف ما هو عليه من طاعة الهوى وقوله لبيك هو من الب بالمكان اذا اقام به الا انــه لا يتصرف كما ان سبحان لا يتصرف والكلمة مثناة عند سيبويه والمراد عنده اقامة للداعي تتبعها اقامة وانشد للتثنية فيه قول الشاعر دعوتُ لما نابني مِسْورا فلبّى فلبّي يدى مِسْوَر هكذا روايته وحكي ايضا عن بعضهم لَبِّ بالكسر يجعله صوتا مثل غاقِ وعند يونس انه موحّدٌ لَبًّا وانقلبت الفه ياءا كما انقلبت في علي ولدى والى اذا اضيفت الى المضمر وعلى مذهبه يجب ان يكون فلبّا يدى مِسْوَر كما ان على والى ولدى اذا اضيفت الى الظاهر لا يتغير الفها تقول على زيد والى عمر ✿

وقال ابن هَرْمَة الهَرْم ضرب من النبت كما سمى نبت اخر ابيض الشيخة لبياضه واذن الهَرِم ضعيفا وواحدته هَرْمة فكانه من الهَرَم وهو الى ضَعْف

أَسْتَبْقِ دَمْعَكَ لا يُودِ الْبُكَاءُ بِهِ وَاكْفُفْ مَدَامِعَ مِنْ عَيْنَيْكَ تَسْتَبِقُ

الاول من البسيط والقافية متراكب قوله لا يود البكاء به يجوز ان يكون جواب الامر ويجوز ان يكون نهيا وهو احسن وان لم يكن معه حرف العطف وذاك لانه قد ذكر بعده واكفف مدامع من عينيك ولم يات له بجواب كانه امره باستبقاء الدمع ونهاه عن التهالك في البكاء فتفسد عليه اللذة ثم امره بكف المدامع وهى تستبق واذا كان الكلام نهيا بعد امر او امرا بعد نهى كان ابلغ واوله اهلكه والاستباق في المدامع مجاز لان الذى استبق في التحدر هو الدمع والمدمع مجرى الدمع ولا يمتنع ان يكون المدمع اسما للحدث الذى هو السيلان كانه موضوع موضع الدمع وهو مصدر دمعت ويكون المراد به ايضا العين الذى هو الجارى لان الاستباق لا يصح الا فيه

لَيْسَ الشُّؤُونُ وَإِنْ جَادَتْ بِبَاقِيَةٍ ولا الجُفُونُ على هٰذَا ولا الحَدَقُ

قوله على هذا اشار بهذا الى فعله وعلى تَعَلَّقُ بباقية وهو مصدر دل عليه الباقية المذكورة كانه قال ولا الجفون باقية على هذا وجعل لا من قوله ولا الجفون بدلا من ليس والجفن في اللغة الحَبْس والمنع لذلك سمّى غلاف السيف الجفن٭

وقال الآخر

قَدْ كُنْتُ أَغْلُو الحُبَّ حِينًا فَلَمْ يَزَلْ بِيَ النَّقْضُ وَالإِبْرَامُ حَتَّى عَلَانِيَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك اى كنت اغلب الهوى حينا فلم يزل بى النقض والابرام ويروى الامرار اى انقض عليه وهو يُمِرّ وينقض علىّ وانا ابرم الى ان صار الغلب له وهذا الذى اشار اليه حبانة للحب اذا لم يكن عن اعتراض والمعترض من الهوى هو الذى يقع عن اول وهلة فيسبى القلب في دفعة واحدة الا ان تركه سريع كما ان اخذه سريع وانشد لابن الاعرابى بيتا في قسمة الهوى وزعم انه فرد لا ثانى له وان ذيله لا يعرف وهو ثلثة احباب فحُبٌّ عَلاقةٌ وحُبٌّ تِمِلَّاقٌ وحُبٌّ هو القتلُ

وَلَمْ أَرَ مِثْلَيْنَا خَلِيلَى جِنَايَةٍ أَشَدَّ عَلَى رَغْمِ العَدُوِّ تَصَافِيَا

انما قال على رغم العدو استهانة بهم وهو من الرغام وهو التراب فاذا قال ارغم الله انفه فالمعنى اذله الله واسخطه وانتصب تصافيا على التمييز وانتصب خليلى جناية على انه بدل من مثلينا واشد مفعول ثان لارى والجناية هنا الغربة

خَلِيلَيْنِ لا نَرْجُو لِقَاءً وَلا تَرَى خَلِيلَيْنِ إِلَّا يَرْجُوَانِ التَّلَاقِيَا

ذكر ان اليأس قد استقر في قلب كل واحد منهما من ملاقاة صاحبه٭

وقال الآخر

وكُلُّ مُصِيبَاتِ ٱلزَّمَانِ وَجَدْتُهَا سِوَى فُرْقَةِ ٱلْأَحْبَابِ هَيِّنَةَ ٱلْخَطْبِ

موضع سوى فرقة الاحباب نصب على انه مستثنى مقدّم لان تقدمه على صفة المستثنى منه كتقدمه عليه نفسه

وَقُلْتُ لِقَلْبِي حِينَ لَجَّ بِهِ ٱلْهَوَى وَكَلَّفَنِي مَا لَا أُطِيقُ مِنَ ٱلْحُبِّ

أَلَا أَيُّهَا ٱلْقَلْبُ ٱلَّذِي قَادَهُ ٱلْهَوَى أَفِقْ لَا أَقَرَّ ٱللّٰهُ عَيْنَكَ مِنْ قَلْبِ ۞

وقال الحُسَيْن بن مُطَيْر

فَيَا عَجَبًا لِلنَّاسِ يَسْتَشْرِفُونَنِي كَأَنْ لَمْ يَرَوْا بَعْدِي مُحِبًّا وَلَا قَبْلِي

الاول من الطويل والقافية متواتر يستشرفوننى اى ينظرون الىّ وتطمح ابصارهم نحوى ويودّون انى على شرف من الارض لاكون معرّضا لهم وقوله بعدى اى بعد رؤيتهم لى فحذف المضاف وكذلك قوله ولا قبلى يريد ولا قبل رؤيتهم لى وقوله يا عجبا يجوز ان يكون منادى مضافا ويجوز ان يكون مفردا

يَقُولُونَ لِي أَصْرِمْ يَرْجِعِ ٱلْعَقْلُ كُلُّهُ وَصَرْمُ حَبِيبِ ٱلنَّفْسِ أَذْهَبُ لِلْعَقْلِ

سيبويه يجوّز بناء فعل التعجّب بعد الثلاثى مما كان على افعل خاصّة

وَيَا عَجَبًا مِنْ حُبِّ مَنْ هُوَ قَاتِلِي كَأَنِّيَ أَجْزِيهِ ٱلْمَوَدَّةَ مِنْ قَتْلِي

يريد من قتلها لى والمصدر يضاف الى المفعول كما يضاف الى الفاعل وكذلك قوله من حُبّ من هو قاتلى اى من حبى من هو قاتلى لان من فى موضع المفعول

وَمِنْ بَيِّنَاتِ ٱلْحُبِّ أَنْ كَانَ أَهْلُهَا أَحَبَّ إِلَى قَلْبِي وَعَيْنَيَّ مِنْ أَهْلِي

أن مخففة من الثقيلة اراد انه كان اهلها والهاء من انه ضمير الامر والشان وموضع ان بما بعده رفع بالابتداء وخبره من بينات الحب ومعناه من آيات الحب انى أُوثِرُ اهلهـا على اهلى ومثله وأقسم انى لو ارى نَسَبًا لها ذيابَ الفلا حُبَّتْ الىّ ذيابها ۞

وقال عُمَرُ بن ابى رَبِيعة

وَلَمَّا تَفَاوَضْنَا ٱلْحَدِيثَ وَأَسْفَرَتْ وُجُوهٌ زَهَاهَا ٱلْحُسْنُ أَنْ تَتَقَنَّعَا

من الطويل الثانى والقافية متداركة قوله لما يحتاج الى جواب لانه لوقوع الشى لوقوع غيره اذا كان علما للظرف يقول لما تنازعنا الحديث واندفعنا فيه واشرقت وجوه استخف اربابها الحسن ومنعها من ان يسترها بقناع تحيا بها وقيل الهاء فى زهاها راجعة الى امراة قد جرى ذكرها قبل وليست راجعة الى الوجوه والمعنى ولما تفاوضنا الحديث واسفرت وجوه نساء زها هذه المراة حسنها ان تتقنعا وهاكذا كانت نساء العرب تفعل اذا كانت جميلة وجواب لما ان شيت جعلته محذوفا كانه قال لما فعلنا ذلك كله توانسنا او ما جرى مجراه ولو ولما وحين تحذف اجوبتها ويكون ابهامها لحذفها ابلغ فى المعنى وان شيت جعلت زهاها الجواب وزهاها استخفها يقال زهت الامواجُ السفينة والرياح النبات وقوله ان تتقنعا اى من ان تتقنعا وهم يحذفون الجار مع ان كثيرا

تَبَالَهْنَ بِالعِرْفَانِ لَمَّا عَرَفْنَنِى وَقُلْنَ امْرُوٌ بَاغٍ أَكَلَّ وَأَوْضَعَا

اى زعمن انهن لم يعرفننى وقلن هو باغ اسرع حتى اكلّ راحلته والوجه ان يقول اوضع فاكلّ من الكلال وهو الاعياء

وَقَرَّبْنَ أَسْبَابَ الْهَوَى لِمُتَيَّمٍ يَقِيسُ ذِرَاعًا كُلَّمَا قِسْنَ إِصْبَعَا

يقول ان هواه يزيد على هواهن

وَقُلْنَ لِمُطْرِيهِنَّ وَيْحَكَ إِنَّمَا ضَرَرْتَ فَهَلْ تَسْطِيعُ نَفْعًا فَتَنْفَعَا

يقال اطرى فلان فلانا اذا مدحه باحسن ما قدر عليه وتسطيع منقوص من تستطيع وويح قال الاصمعى هو ترحم واذا اضيف بغير اللام ينصب ويكون العامل فيه فعلا مضمرا كانه الزمه الله ويحا وانتصب فتنفعا بان مضمرة وهو جواب الاستفهام بالفاء ❁

وقال ابو الرُّبَيِّس الثَّعْلبى من ثعلبة بن سعد بن ذبيان والربيس تصغير الرَّبْس وهو الضرب باليدين يقال رَبَسه بيديه اذا ضربه بهما وداهية ربساء اى شديدة ودواه رُبْس وجاء بامور نُبْس ورُبْس اى شديدة وكانه من مقلوب رسب اى استقرت الداهية وثبتت وتمكنت

هَلْ تُبْلِغَنِّى أُمَّ حَرْبٍ وَتَقْذِفَنْ عَلَى طَرَبٍ بِيُوتَ هَمٍّ أَقَاتِلُهْ

الثانى من الطويل والقافية متداركة قوله على طرب يجوز أن يتعلق بتبلغنى ويجوز ان يتعلق بتقذفن والفعلان جُمعا على قوله فى البيت الذى يليه مبينة عتق وهى ناقة والاختيار عند البصريين ان يرتفع بالاقرب وهو تقذفن ويجوز ان يرتفع بتبلغنى وعلى هذا جاءنى واكرمنى زيد والطرب خفة تلحق لنشاط او جزع وبيوت فعول من بات يبيت كانه هم جاء ليلا فلازمه وعلى هذا قيل فى الصقيع البيّوت ابو العلاء البيّوت ما بات من الهم فى قلب الانسان اخذ من الماء البيّوت وهو الذى يبيت تحت السماء قال الراجز فَصَبَّحَتْ حَوْضَ قِرًى بيوتا يلهمن بَرْدَ مايه سُكُوتا وقال الاخر

تريد كبيثوت الوليعة خالطت مجاجةً منهاء ذاتُ سوار وهذا البيت متعلق بالبيت الذى بعده وهو

مُبينَةُ عِتْقٍ حُسْنَ خَدٍّ وَمِرْفَقًا بِهِ جَنَفٌ أَنْ يَعْرُكَ الدَّفَّ شاغِلُهْ

رفع مبينة عتق بالفعل الذى فى البيت الاول وفيه فعلان وهما قوله تبلغنى وتقذفنى فان حمل على راى البصريين فالعامل الفعل الثانى وهو تقذفنى وان حمل على راى الكوفيين فالعامل الفعل الاول وهو قوله تبلغنى ويروى عن الفراء انه كان يجيز رفع الفاعل بالفعلين معا والعتق هنا الكرم وخلوص الاصل ونصب حسن خد باضمار فعل ويجوز ان يجعل مفعولا له ومن اجله ولو خفض على البدل لكان وجها قويا ووصف المرفق بالجنف لان ذلك يجمد فى الابل كراهة الصارك والضاغط والحازّ وذلك عيب يمنع من ادامة السير يقول على وجه التمنى هل اراني راكب ناقة توصلنى الى هذه المراة وتطرح عنى ثقل هم ازاوله وهذه الناقة لها شواهد توجب عتقها من حسن الخد والمرفق المتجانف عن الزور

مُطَارَةُ قَلْبٍ إِنْ ثَنَى الرِّجْلَ رَبُّهَا بِسُلَّمِ غَرْزٍ فى مُنَاخٍ تُعَاجِلُهْ

مطارة قلب صفة الناقة المذكورة والمراد انها ذكية الفواد شهمة النفس وكأنّ بها جنونا لنشاطها وقوله ان ثنى الرجل جواب الشرط فيه تعاجله واصله تعاجلْه بسكون اللام للجزم لكنه نقل اليها حركة الهاء وهو ضمير يرجع الى ربها ومثله قول طَرَفَةَ لو أُطيعُ النفسَ لم أَرُمْهْ يريد لم أرُمْهُ فنقل والمعنى انه وصف الناقة بانها مطارة القلب لان ذلك اسرعُ لها والغرز ركاب الرحل ومثله قول ذى الرُمّة حتى اذا ما آستوى فى غَرْزِها تَثِبُ وقوله بسلم غرز اى ان علق رِجْله بغرزها الذى هو كالسلم عاجلته فنهضت به قبل تمكنه من كورها وقيل لما انشد ذو الرمة كُثَيِّرَ عَزّةَ قوله حتى اذا ما استوى فى رحلها تثب قال اهلكته والله راكبها هلا قلت كما قال الراعى تراها اذا قُمْتَ فى غرزها كمثل السفينة او أَوْقَرُ فقال هو وصف ناقة ملك وانا وصفت ناقة سُوقة وقال الراعى فى موضع اخر وكانّ رَيِّضَها اذا ياسرْتَها كانت معاودة الرحيل ذلولا وقال سَعيد بن سَلْم قرانا هذه القصيدة من شعر الراعى على الاصمعى فلما انتهينا الى البيت رواه وكانّ رَيِّضَها اذا باشرْتَها فقلت ما معنى باشرتها فقال ركبتها فى المباشرة فسالنا ابا عبيدة عنه فقال صحّف والله انما هو ياسرتها اى لم أعْرُها ولم اعنفها ومثله اذا يُوسِرتْ كانت وَقورا أَديبة وتحسبها ان عُسِرتْ لم تؤدّب

يُبَارِى بِهَا القُودَ النَّوَافِخَ فِى البُرَى قَلِيلُ النُّزُولِ أَغْيَدُ الخَلْقِ عاطِلُهْ

بعنى نفسه والقود جمع اقود وقوداء وهو الطويل العنق والبرى جمع بُرة وهى الحلقة من صفر او نحاس تكون فى انف البعير والنوافخ المتنفسات نفخا لنشاطها يقول انه قليل النزول قد نعس فهو مايل للنعاس فخلقه اغيد والاصل فى الغيد لين مع ميل وطول يوصف بذلك العنق والنبت ولما وصف باغيد الخلق والغَيَد من صفات النساء حسن ان يقول عاطله لان الاغيد من الاعناق جرت العادة بتحليه ومن روى قليل البروك اراد باغيد الخلق عنق الناقة والرواية الاولى هى الوجه

مُراجعُ نَجْدٍ بَعْدَ فِرْكٍ وبِغْضَةٍ مُطَلَّقُ بُصْرَى أَصْمَعُ القَلْبِ جافِلُهْ

جعل نجدا وبصرى كالمراتين فاوقع عليهما الرجعة والطلاق وقوله بعد فرك المعروف ان يقال فركت المراة ولا يقال فرك الرجل وكانّ ارض نجد لما نبت به قال فركته وان كانت البغضة انما تقع منه والمعروف فى نجد التذكير الا ان لبيدا قال اذا اصبحت نجدٌ تسوق الافايلا فقالوا اراد ربعَ نجد او قبايلها التى تقيم بها وقد يجوز ان يؤنّثها على معنى البلدة واصمع القلب حديده وجافله مسرعه يقال اجفل الظليم وجفل اذا نشر جناحيه يعدو والظليم مُجْفل وجافل وكل هارب من شى فقد اجفل عنه ٭

وقال عبد الله بن عَجْلانَ النَّهْدِيّ العجلان المستعجل رجل عجلان وامراة عجلى وقوم عجال

وحُقَّةِ مِسْكٍ مِنْ نِساء لَبِسْتُها شَبابِي وكاسٍ باكَرَتْنِي شَمُولُها

الثانى من الطويل والقافية متدارك حقة مسك كناية عن امراة جعلها لطيب ريحها كظرف مسك ومعنى لبستها تمتعت بها قال ابن احمر لبستُ ابى حتى تمليتُ عيشه وبليّت اعمامى وبليت خاليا وموضع قوله شبابى نصب على الظرف والمعنى زمن شبابى ومدة شبابى والمصادر تحذف منها اسماء الزمان كثيرا وكاس انعطف على وحقة مسك والعامل فيها رب والواو واو العطف وليست بنايبة عن رب بدلالة انه لو كان كذلك لوجب ان يدخل الحرف العاطف عليه فيقال ووحُقّة مسك والشمول الخمرة التى لها عصفة كعصفة الشمال وقيل هى التى تشتمل على العقل فتملكه وتذهب به

جَدِيدَةِ سِرْبالِ الشَّبابِ كَأَنَّها سَقِيَّةُ بَرْدِيّ نَمَتْها غُيُولُها

دخل الهاء على جديدة والاكثر ان يقال ملحفة جديد وطريقة سيبويه فيه انه صفة مذكره تنعت مونثا وينوى فى ذلك المونث ما يكون لفظه مذكّرا كانه ينوى بالملحفة ازارا وما يجرى هذا المجرى ويذهب بعضهم الى انه فعيل فى معنى فاعل فيلحقه الهاء قياسا فهو كظريف وظريفة لان الفعل منه جد الثوبُ يَجِدّ جِدّة وبعضهم يذهب الى انه فعيل فى معنى مفعول كانّ ناسجَها جدها قريبا اى قطعها فلهذا يستنكر لحاق الهاء به ومعنى جديدة سربال الشباب اى انها فى عنفوان شبابها فكانها سقيّة برْديّ السَقية فى معنى مَسقيّة وجعلها اسما فهى كالبَنيّة واللقيطة وشبّهها بها لزيادة خلقها وحسن بنْيتها الا ترى انه قال نمتها غيولها والغُيول جمع غيل وهو الماء يجرى بين الاشجار وقيل الغيل الماء يجرى بين الحجارة فى بطن واد والغيل بكسر الغين الماء يجرى بين الاشجار وربما سمى الشجر الملتفّ غيْلا

وَمُحْمَلَةٍ بِاللَّحْمِ مِنْ دُونِ ثَوْبِهَا تَطُولُ الْقِصَارَ وَالطِّوَالُ تَطُولُهَا

محملة من جملة صفاتها وان عطفها بالواو فعلى هذا لك ان تقول مررت برجل فاضل عاقل اديب وان تقول مررت برجل فاضل وعاقل واديب ومعنى قوله ومحملة ان اعضاءها تساوت في ركوب اللحم اياها وظهور السمن والبدن عليها فكانّ اللحم جعل لها حملا وقايدة من دون ثوبها انها مسلء درعها فلهذا تكون سمينة المعرّى والى هذا اشار الاعشى في قوله صِفْرُ الوشاح وملء الدرع بَهْكَنَةٌ وقوله تطول القصار بمعنى انها ربعة يشير الى التوسط الذي هو المختار في كل عقل ولذلك قيل خير الامور اوساطها قال الشاعر عليك باوساط الامور فانها نجاة ولا تركبْ ذلولا ولا صَعْبا وتطول في البيت معدّى لانه بمعنى تغلب في الطول فهو من طاولته فطُلْتُه

كَأَنَّ دِمَقْسًا أَوْ فُرُوعَ غَمَامَةٍ عَلَى مَتْنِهَا حَيْثُ اسْتَقَرَّ جَدِيلُهَا

الدمقس الحرير الابيض وفروع الغمامة اشار بها الى اطرافها وجوانبها اى انها لينة المجسّ برّاقة اللون كانّ الحرير واطراف غمامة استكنّت الشمس تحتها على متنها والجديل هو الوشاح او ما تشده المراة في حقوها من الادم المضفور وليس هذا من عادة العرب وانما الاماء يفعلن ذلك واذا كان من لونين فهو البريم وهذا يُشَدّ في احقى الصبيان تدفع به العين وخص فروع الغمامة لان البرق فيها اشد اضاءة وقال ابو العلاء في هذا البيت الدمقس ليس بعربي في الاصل وقد تكلموا به قديما يقال للقز الابيض دمقس وكذلك لما جرى مجراه في البياض والنعومة وهذا البيت قد تكلم عليه النمريّ لان فيه خلافا لما قبله اذ كان البيت المتقدم في صفة امراة وهذا البيت يجب ان يكون في صفة ناقة ولا شك انه قد سقط منه شي يصله بما قبله ولم يذكر ذلك احد منهم وانما يريد انها ترفع ذنبها الى متنها وبعضهم يروى فروع عمامة بعين غير معجمة وهو اشبه بالدمقس

وَأَبْيَضَ مَنْقُوفٍ وَزِقٍّ وَقَيْنَةٍ وَصَهْبَاءَ فِي بَيْضَاءَ بَادٍ نُحُولُهَا

إِذَا صُبَّ فِي الرَّاوُوقِ مِنْهَا تَضَوَّعَتْ كُمَيْتٌ يُلِذُّ الشَّارِبِينَ قَلِيلُهَا

وقال عبد الله بن الدُّمَيْنَة الخثعمى

وَلَمَّا لَحِقْنَا بِالْحُمُولِ وَدُونَهَا خَمِيصُ الْحَشَا تُوهِي الْقَمِيصَ عَوَاتِقُهْ

الثاني من الطويل والقافية متداركة عنى بخميص الحشا قَيِّمَ المراة التي شبب بها والعواتق جمع عاتق وهو موضع نجاد السيف من الكتف ووصفه بقلة اللحم لان ذلك مما يمدح به الرجل يريد ان القميص لا يقع من عاتقه على وَطْىٍ لان عظامه غير مكسوّة باللحم واراد بالحمول الظعاين واثقالها وقد كشف عن هذا المعنى قول الاخر فتى لا يُرى قَدُّ القميص بخصْره ولاكنما يَفْرِى الفَرِىَّ مَناكِبُهْ

قَلِيلُ قَذَى العَيْنَيْنِ يَعْلَمُ أَنَّهُ هُوَ المَوْتُ إِنْ لَمْ تُصْرَ عَنَّا بَوَايِقُهْ

يصفه بحدة النظر وانه ليس بعينه غمص فهو احدُّ لنظره وانما يريد مراعاته اهله لشدة الغيرة فنحن نخاف من صولته ان لم تصر عنا ويروى ان لم تُلْوَ عنا وواحد البوايق بايقة يقال باقتهم البايقة اذا اصابتهم الداهية قال الباهليّ يصف فرسا تراها حول قُبّتنا قصيرا ونبذلها اذا باقت بُؤُوق

عَرَضْنَا فَسَلَّمْنَا فَسَلَّمَ كارِهًا عَلَيْنَا وَتَبْرِيحٌ مِنَ الغَيْظِ خَانِقُهْ

عرضنا جواب لما في البيت الاول يقول سلمنا عليه وهو كاره لقربه منا او لقربنا منه اذ كاد يغار على نسايه والرواية التى عليها الناس من الغيظ وفى شعر ابن الدمينة الغَنْظ الذى يراد به اشد الكرب يقال غَنَظه غَنْظا قال الشاعر اذا غَنَظونا ظالمين اعاننا على غنظهم مَنٌّ من الله واسعُ وانتصب كارها على الحال والتبريح التشديد يقال برّح بى كذا وكذا ومنه قول الاعشى فأَبرحتَ ربًّا وابرحتَ جارا وقوله خانقه يريد انه امتلا صدره من الغيظ

فَسَايَرْتُهُ مِقْدَارَ مِيلٍ وَلَيْتَنِي بِكُرْهِي لَهُ ما دامَ حَيًّا أُرَافِقُهْ

انتصب مقدار ميل على الظرف وارافقه فى موضع خبر ليت وقوله بكرهى له نصب على الحال والعامل فيه ارافقه

فَلَمَّا رَأَتْ أَنْ لا وِصَالَ وَأَنَّهُ مَدَى الصُّرْمِ مَضْرُوبٌ عَلَيْنَا سُرَادِقُهْ

ان فيه مخففة من الثقيلة يريد انه لا وصال الا ترى انه عطف عليه وانه مدى الصرم ووصال انتصب بلا وخبره محذوف كانه قال لا وصال بيننا والجملة فى موضع خبر ان والضمير فى انه الاولى والثانية ضمير الامر والشان وقوله مدى الصرم فى موضع الابتداء ومضروب علينا خبره وسرادقه ارتفع بمضروب لانه قام مقام الفاعل

رَمَتْنِي بِطَرْفٍ لَوْ كَمِيًّا رَمَتْ بِهِ لَبُلَّ نَجِيعًا نَحْرُهُ وَبَنَايِقُهْ

وَلَمْحٍ بِعَيْنَيْهَا كَأَنَّ وَمِيضَهُ وَمِيضُ الحَيَا تُهْدَى لِنَجْدٍ شَقَايِقُهْ

رمتنى بطرف جواب لما واللمح النظر ويستعمل فى البرق والبصر وكذلك الطرف وهو النظر هنا كانّ الرمى بالطرف كان انكارا منها واللمح بالعينين مواعدة بجميل بعد تعذّر المطلوب والوميض والوميض اللمع واومضت فلانة بعينها اذا برقت لذلك شبّه وميض لمحها بوميض الحيا وهو الغيث المحيى للارض واهلها والشقيقة البرقة اذا استطارت فى عرض السحاب وتكشفت ايضا كانه جعلها قاتلة فى رميها محيية بلمحها ✿

وقال ابو الطَّمحان القَيْنيّ واسمه حَنْظلة بن الشَّرْقى وقيل ربيعة بن عوف بن غَنْم بن كِنانة بن جَسْر وفيهم ابو الطمحان الاسدى فى زمن يوسف بن عُمَر وابو الطمحان النَّهْشلى وابو الطمحان الطاءىّ الطمحان علم مرتجل وهو فَعَلان من طمح بانفه اذا تكبّر قال العِجْلىّ احطمُ انف الطامح المطلهّم القين الحدّاد وكل صانع ايضا عندهم قين ومن امثالهم اذا سَمِعْتَ بِسُرَى القين فاعلمْ انه مصبّح قال فان عشتَ يابنَ القَيْن بَعْدِىَ بالقَدْر تَخِفْ رُجْمَتِى تَرْدِيكَ من حيث لا تَدْرى والقَيْن ايضا موضع القيد من البعير قال ذو الرمّة دانَى له القَيْدُ فى دَيْمومة قَذَف قَيْنَيْه وانحسرت عنه الاناعيمُ

أَلَا عَلِّلَانِى قَبْلَ نَوْحِ النَّوَايِحِ وَقَبْـلَ آرْتِقَـاء النَّفْسِ فَوْقَ الجَوَانِحِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك ويروى قبل صَدْحِ الصَّوادحِ والصدح شدة صوت الديك والغراب وغيرهما والصَّيْدحىّ الشديد الصوت والجوانح ضلوع الصدر وارتقاء النفس فوقها بلوغها التراقى كما يقال تَلِفَتْ نفسُه فان قيل كيف قدّم ذكر نوح النوايح على الموت وانما يكون بعده قلت ان العطف بالواو لا يوجب ترتيبا الا ترى ان الله تعالى قال واسجُدى واركعى والركوع قبل السجود فى ترتيب افعال الصلاة

وَقَبْلَ غَدٍ يا لَهْفَ نَفْسِى على غَدٍ إِذَا رَاحَ أَصْحَابِى وَلَسْتُ بِرَايِحِ

يجوز ان يكون اذا فى موضع الجر بدلا من غد وابو العباس قد جوز وقوع اذا فى موضع المجرور والمرفوع ويجوز ان يكون نصبا وبدلا من موضع من غد او على غد العامل والمعمول فيه جميعا لان موضعهما نصب على المفعول بما دل عليه قوله يا لهف نفسى وهو اتلهف من غد ✿

وقال آخر

هَلِ الوَجْدُ إِلَّا أَنَّ قَلْبِى لَوْ دَنَا مِنَ الجَمْرِ قِيدَ الرُّمْحِ لَاحْتَرَقَ الجَمْرُ

الاول من الطويل والقافية متواتر هل الوجد لفظه استفهام ومعناه النفى بدلالة وقوع الا بعده كانه قال ما الوجد او ليس الوجد الا هذا الذى بى وهو ان قلبى لو قرب من الجمر حتى لا يكون بينهما الا قدر رمح لغلبت ناره نار الجمر وكان الجمر يحترق والوجد مبتدا وخبره الا مع ما بعده وانتصب قيد الرمح على الظرف ويقال بينى وبينه قاب قوس وقيد رمح وغلوة سهم وحكى بعض اهل التفسير فى قوله تعالى قاب قوسين ان لكل قوس قابا وهو ما بين المقبض والسية واهل اللغة على ما تقدم

أَفِى الحَقِّ أَنِّى مُغْرَمٌ بِـكِ هَـايِمٌ وَأَنَّكِ لا خَلٌّ لَدَيَّ ولا خَمْرُ

اى لا يدخل فى الحق ووجوهه ان يكون حبّى لك غراما وحبك لا يرجع الى معلوم والمغرم

الذى لزمه الحب ومنه عذاب غرام والهايم المتحير والهيام كالجنون من العشق ويقال ما هو بخلّ ولا خمر اى ليس بشى يخلص ويتبين

فَإِنْ كُنْتُ مَطْبُوبًا فَلَا زِلْتُ هَاكَذَا وَإِنْ كُنْتُ مَسْحُورًا فَلَا بَرَأَ السِّحْرُ

المطبوب المسحور والطب السحر والعلم جميعا يقول ان كان الذى بى واقاسيه داءا معلوما يعرف دواءه فلا فارقنى فانى التذ به وان كنت مسحورا اى وان كان الذى بى فلا يعلم ما هو فلا فارقنى ايضا ولا يجوز ان يكون معنى مطبوبا مسحورا هاهنا لانه يصير الصدر والعجز بمعنى واحد۞

وقال الاخر

تَشَكَّى الْمُحِبُّونَ الصَّبَابَةَ لَيْتَنِى تَحَمَّلْتُ مَا يَلْقَوْنَ مِنْ بَيْنِهِمْ وَحْدِى

الاول من الطويل والقافية متواتر

فَكَانَتْ لِنَفْسِى لَذَّةُ الْحُبِّ كُلُّهَا فَلَمْ يَلْقَهَا قَبْلِى مُحِبٌّ وَلَا بَعْدِى

هذا كلام من تجلّد فى الهوى وادّعى التلذذ به وان برّح به واثّر فيه۞

وقال شُبْرُمَةُ بن الطُّفَيْل هى واحدة الشبرم وهو نبت حارّ يحدر الطبيعة وفى الحديث انه رآها تدقّ الشبرم فقال حارّ يارّ

وَيَوْمٍ شَدِيدِ الْحَرِّ قَصَّرَ طُولَهُ دَمُ الزِّقِّ عَنَّا وَاصْطِفَاقُ الْمَزَاهِرِ

الثانى من الطويل ويروى واصطكاك المزاهر والجرّ بيوم باضمار رب وجوابه قصّر طوله واراد بدم الزق الخمر واصطكاك المزاهر مدافعة اوتارها بعضها لبعض ويقال ازهر الرجل اذا فرح فيجوز ان يكون العود سمى مزهرا منه

لَدُنْ غُدْوَةً حَتَّى أَرُوحَ وَصُحْبَتِى عُصَاةٌ عَلَى النَّاهِينَ شُمُّ الْمَنَاخِرِ

بنصب غدوة مع لدن تشبّه النون منها بنون عشرين ولا ينصب بعد لدن شى غير غدوة

كَأَنَّ أَبَارِيقَ الشَّمُولِ عَشِيَّةً إِوَزٌّ بِأَعْلَى الطَّفِّ عُوجُ الْحَنَاجِرِ

الطف ما اشرف من ارض العرب على ريف العراق وسمى طفا لانه دنا من الريف من قولهم اخذت من المتاع ما حف وطف اى ما قرب وكل ما ادنيته من شى فقد اطففته شبّه اوانى الخمر وقد فرغت واميلت بطيور ماء اجتمعت عشية باعلى الساحل معوجّة الحناجر والحلوق۞

وقال جابر بن الثعلب الجَرْمىّ من طَيّئ

وَمُسْتَخْبِرٍ عَـــنْ سِرِّ رَيَّا رَدَدْتُهُ بِعَـمْيَـــاءَ مِنْ رَيَّا بِغَـيْرِ يَقِيـنِ

يعنى انه ترك السايل من اخبارها على غير بيان ويقال هو على عمياء من امره اذا لم يكن منه على بيان ويراد بها الخصلة المشكلة

فَقَالَ أَنْتَصِحُنِى أَنَّنِى لَكَ نَاصِحٌ وَمَا أَنَا إِنْ خَبَّرْتُهُ بِأَمِـــيــــنِ

ويروى انتصحنى انى ذو امانة وقوله انتصحنى اى ادخلنى فى امرك وأَجْرِنى مجرى نصحايك انى امين ومثله قول جرير ولقد تَسقّطنى الوُشاة فصادفوا حَصِرًا بسرّك يا أُمَيْمَ ضَنينًـــا كانه طلب ان يقف على مكتوم السرّ بينهما فلما لم يُفْشِ سرها عنده قال انتصحنى ٭

وقال نَفْرُ بـن قَيّس نفر هو جد الطِرِمّاح يقال نفر الناس من منى وغيرها ينفرون نَفْرا قال ما نَلْتَقى الا ثلث مِنًى حتى يُفَرِّقَ بيننا النَفْرُ وتنافر الرجلان اى تفاخرا فنفر احـدهمـا صاحبه اى شرفه وفخره قال واعْتَرف المَنْفورُ للنافر

أَلَا قَالَـتْ بُهَـيْـسَـةُ مَا لِـنَـفْـرٍ أَرَاهُ غَـيَّـرَتْ مِـنْـهُ الـدُّهُورُ

الاول من الوافر والقافية متواتر قال ابو الـعـلاء بهيشة اسم المراة تصغير بَهْشَة وهى واحـدة البَهْش وهو المقل قبل رديه وقيل رطبه ويجوز ان يكون بهيشة من بهش الى الشى بيده وبهش الى الرجل اذا ضحك اليه وتهيا للقايه قال الشاعر ارايت إن بهشت اليك يدى بمهنّد يهتز فى العظم وفى ساير النسخ بهيسة بسين غير معجمة

وَأَنْتِ كَذَاكِ قَدْ غُيِّرْتِ بَعْدِى وَكُنْـتِ كَأَنَّكِ الشِّعْرَى الـعَبُورُ

لما قالت ما له قد غيرت منه الدهور قال لها ما انكرته منى موجود فيك ايضـا فـقـد كنت كالشعرى العبور اشراقا وتلالوا وقـد حلت وتغيرت والعبور قيـل فيه هو من عبرت النهر اذا جزته وقيل بل هو من عبرت به اذا شققت عليه كانها اذا طلعت تعم المـال الراعية بحرهـا واذا سقطت فببردهـا وقوله وانت كـذاك الكاف الاولى للتشبيه وذا اشـار به الى ما انكرت منه والكـاف الاخيرة للخطاب ولا موضع له من الاعراب لانه حرف ٭

وقال بُرْجُ بن مُسْهِر الطاءى قال ابو العلاء هو ماخوذ من البرج الـذى هو واحـد البروج المبنية فاما بروج السماء فلم تكن العرب تعرفها فى القديم وقد جاء ذكرها فى الكتاب العزيز فى قوله تبارك الذى جعل فى السماء بروجا والبرج فى غير هـذا جمع ابرج وبرجاء والبَرَج فى العين السعة وعظم المقلة ويقال خلق بارج اى واسع قال الراجز يا ليتنى عُلّقتُ غيرَ خارجِ قبل الصباح ذات خُلْقٍ بارجِ امّ صَبِىّ قـد حبا او دارجِ

وَنَدْمَانٍ يَزِيدُ الكَأْسَ طِيبًا سَقَيْتُ إِذَا تَغَوَّرَتِ النُّجُومُ

الاول من الوافر والقافية متواتر النـدمان والنـديم من ينادمك على الشراب ومثله في البناء سلمان وسليم ورحمان ورحيم وقوله يزيد الكاس طيبا اى لحسن عشرته يطيب الشرب معه يقول رب نديم على ما وصفته سقيته اذا تعرضت النجوم اى ابدت عرضها للمغيب يقال تعرضتُ الجبل اذا اخذت يمينا وشمالا فيه ولم تستقم في الصعود قال تعرَّضي مَدارجا فسومي تعرُّضَ الجوزاء للنجوم هذا ابو القاسم فستقيمي

رَفَعْتُ بِرَأْسِهِ وَكَشَفْتُ عَنْهُ بِمُعْرَقَةٍ مَلَامَةَ مَنْ يَلُومُ

اى انبهته من منامه وازلت عنه ما كان تداخله من الغم بلوم اللائمين اياه على معاطاة الشرب بان سقيته مُعْرَقَةً اى صِرْفا من الخمر وقيل هى القليلة المزاج يقال تعرقت الخمرة اذا مزجتها واعرقه الساقى سقاه معرقة .

فَلَمَّا أَنْ تَنَشَّى قَامَ خِرْقٌ مِنَ الفِتْيَانِ مُخْتَلَقٌ هَضُومُ

تنشى وانتشا ونشّا بمعنى سكر والنشوة السكر والمختَلق التام الخلق والمختلق الكريم الاخلاق والهضوم المنفاق في الشتاء كانه يخرج من ماله اكثر من الواجب فيه فهو يهْضمه اى يظلمه

إِلَى وَجْنَاءَ نَاوِيَةٍ فَكَاسَتْ وَهَى العُرْقُوبُ مِنْهَا وَالصَّمِيمُ

الوجناء الناقة الغليظة الوجنتين وقيل هى الصلبة ماخوذ من الوجين من الارض اى الصلب منها وقل ما يقال للجمل اوجن والناوية السمينة والكوس المشى على ثلث قوايم وقد اختصر الكلام والمراد فعرقبها فكاست واراد بالصميم العضو الذى به القوام والعرقوب عَقَبٌ موتَّر خلف الكعبين فويق العقب من الانسان وبين مفصل الوظيف والساق من ذوات الاربع وعرقبتُ قطعت عرقوبه وقوله وهى العرقوب اظهار للعلة في كوسها والوهى الشق والخرق

كَهَاةٍ شَارِفٍ كَانَتْ لِشَيْخٍ لَهُ خُلُقٌ يُحَاذِرُهُ الغَرِيمُ

الكهاة الناقة الضخمة كانت تدخل في السن وكذلك الكهاة والشارف المسنة وقوله له خلق يحاذره الغريم فكان الكريم منهم اذا نحر في الشرب وعند السكر يفعل ذلك في غير ملكه ليستام ماله الجزور بها اعلى الاثمان فيغرمه ويعد ذلك الغرم غنما والصبر على سوء خلقه كرما

فَأَشْبَعَ شَرْبَهُ وَسَعَى عَلَيْهِمْ بِأَبْرِيقَيْنِ كَأْسُهُمَا رَذُومُ

اشبع الشرب من الناقة المعقورة والرذوم السايل ويروى وجرى عليهم

تَرَاهَا فِي ٱلْإِنَاءِ لَهَا حُمَيًّا كُمَيْتًا مِثْلَ مَا فَقَعَ ٱلْأَدِيمُ

فقع حسن وصفا ويقال اصفر فاقع ويروى مثل ما نصع والمراد خلص والحميا مصغر لا مكبر له وكميت مصغر مرخم والمراد به تكبيره وهو اكمت جمع لذلك على كُمْت ومثله فرس وَرْد ثم قيل خيل وُرْد لانه اريد به افعل

تُرَنِّحُ شَرْبَهَا حَتَّى تَرَاهُمْ كَأَنَّ ٱلْقَوْمَ تُنْزِفُهُمْ كُلُومُ

ترنحهم اى تزيل قوائم لشدتها فكانهم اساوى نُزفت دماوهم ويقال ضربته حتى رنّحته اى غشي عليه

قَطَعْنَا وَالرِّكَابُ مُخَيَّسَاتٌ إِلَى فُتْلِ المَرَافِقِ وَهْيَ كُومُ

المخيسات المذللات والفتل جمع افتل وفتلاء وهى البعيدة المرفق عن الزور والكوم العظام الاسنمة الواحدة كوماء

كَأَنَّا وَالرِّحَالَ عَلَى صِوَارٍ بِرَمْلِ خُزَاقَ أَسْلَمَهُ الصَّرِيمُ

شبّه ركابهم بقطيع من البقر بالرمل المذكور اسلمه الصريم الى الصيّادين والكلاب تخفّت وحدت والصريم استعمل فى الصبح والليل جميعا لان كل واحد منهما ينصرم عن صاحبه وقت السحر

فَبِتْنَا بَيْنَ ذَاكَ وَبَيْنَ مِسْكٍ فَيَا عَجَبًا لِعَيْشٍ لَوْ يَدُومُ

فيا عجبا انما تعجب من استمرار الوقت بمثل العيش الذى وصف وكيف سمح الزمان به ثم غفل عنه حتى اتصل وقوله فبتنا بين ذاك وبين مسك يريد ان حاضر وقتهم كان على ذلك ثم تغيّر

وَفِينَا مُسْمِعَاتٌ عِنْدَ شَرْبٍ وَغِزْلَانٌ يُعَدُّ لَهَا الحَمِيمُ

الحميم الماء الحار يعد لها يعنى فى الشتاء يخبر بذلك انهن من اهل النعمة والترفة وقيل الحميم البارد وهو من الاضداد

نُطَوِّفُ مَا نُطَوِّفُ ثُمَّ يَأْوِي ذَوُو الأَمْوَالِ مِنَّا وَالعَدِيمُ

إِلَى حُفَرٍ أَسَافِلُهُنَّ جُوفٌ وَأَعْلَاهُنَّ صُفَّاحٌ مُقِيمُ

يقال اوى الى كذا أُويّا والحفر القبور والصفاح الحجارة العراض يقول نلهو ونلعب واخر امرنا الى الموت والدفن ٭

وقال اياس بن الأَرَتّ الطاءى

هَلُمَّ خَلِيلِي وَٱلْغَوَايَةُ قَدْ تُصْبِى هَلُمَّ نُحَيِّى الْمُنْتَشِينَ مِنَ الشَّرْبِ

الاول من الطويل والقافية متواتر قوله والغواية قد تصبى اعتراض وكرر هلم على ضربين التاكيد والفايدة فى هذا الاعتراض تحقيق القصة المدعو اليها ولعرب فى هلم طريقتان منهم من يُجريه مجرى اسماء الافعال وحينئذ يقع للجمع والواحد والمذكّر والمؤنّث على حالة والقران نزل به قال الله تعالى يقولون لاخوانهم هلم الينا ومنهم من يجعل اصله هاء التنبيه ضم اليه لُمَّ وهو فعل جعلا معا كالشى الواحد فتثنّيه وتجمعه وتؤنّثه وكان الفراء يقول هو هل أُمّ تركّبا معا وليس لهل فى الكلام الا موضعان احدهما وهو الاكثر ان يكون للاستفهام ولا معنى للاستفهام هنا والثانى ان يكون بمعنى قد على ذلك فُسّر قوله تعالى هل اتى على الانسان وليس لمعنى قد مَدْخَل فى هذا واذا كان كذلك فما قاله فاسد وقوله والغواية قد تُصبى يريد ان الغى يدعو صاحبه الى امور كثيرة

نُسَلِّ مَلامَاتِ الرِّجَالِ بِرِيَّةٍ وَنَفْرِ شُرُورَ ٱلْيَوْمِ بِٱللَّهْوِ وَٱللَّعْبِ

نسل فى موضع الجزم لانه جواب الامر ونفر معطوف عليه ونفرِ هُمومٌ

إِذَا مَا تَرَاخَتْ سَاعَةٌ فَٱجْعَلَنَّهَا لِخَيْرٍ فَإِنَّ ٱلدَّهْرَ أَعْصَلُ ذُو شَغْبِ

مثله قول الاخر اذا كان يوم صالح فاقبلنّه فانت على يوم الشقاوة قادرُ والعصل اعوجاج الانياب قال الخليل لا يقال اعصل الا لكل معوجّ فيه صلابة وكزازة والمعنى ان ما يعضّ عليه الدهر لا يمكن انتزاعه منه كما لا يمكن انتزاع الشى من الناب التى فيها عصل والشغب تهييج الشر

فَإِنْ يَكُ خَيْرٌ أَوْ يَكُنْ بَعْضُ رَاحَةٍ فَإِنَّكَ لَاقٍ مِنْ غُمُومٍ وَمِنْ كَرْبِ

من غموم من زايدة على مذهب الاخفش كانه قال انك لاق غموما وسيبويه لا يرى زيادة من فى الواجب فطريقته فى مثله انه صفة لمحذوف كانه قال انك لاق ما شيت من غموم *

وقال الاخر

أُحِبُّ الْأَرْضَ تَسْكُنُهَا سُلَيْمَى وَإِنْ كَانَتْ تُوَارِثُهَا الْجُدُوبُ

الاول من الوافر والقافية متواتر

وَمَا دَهْرِى بِحُبِّ تُرَابِ أَرْضٍ وَلٰكِنْ مَنْ يَحُلُّ بِهَا حَبِيبُ

هذا على طريقة قولهم نهاره صايم وليله قايم والمعنى ليس حب الارضين منى بعادة فى دهرى

وقوله ولكن من يحل بها حبيب يُشبهه قول الاخر الا يا بيت بالعَلياء بَيْتُ ولو لا حُبُّ اهلك ما اتيت يريد بأن البيوت في الموضع الذي قد جئته منه قد كثرت ولكني قصدتك لحبّ اهلك

أعاذِلَ لَوْ شَرِبْتِ الْخَمْرَ حَتَّى يَكُونَ لِكُلِّ أَنْمُلَةٍ دَبِيبُ

إذًا لَعَذَرْتِنِي وَعَلِمْتِ أَنِّي بِمَا أَتْلَفْتُ مِنْ مَالِي مُصِيبُ ☆

وقال ابو صَعْتَرَةَ البَوْلانى

فَمَا نُطْفَةٌ مِنْ حَبِّ مُزْنٍ تَقَاذَفَتْ بِهِ جَنْبَتَا الْجُودِيِّ وَاللَّيْلُ دَامِسُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك جنبتا الجودى المراد به الكنف والناحية وبعضهم استدل على ان قول الناس فلان فى جَنَبَة فلان ليس بشى وانما الصواب بجَنْبَة فلان بسكون النون استدلالا بهذا البيت وقد روى الاصمعى الناسُ فى جَنْبٍ وكُنَّا جَنْبَا واراد بحب المزن البرد والمزن اسم يجمع انواع السحاب والدامس المظلم يقال اتيته دمس الظلام

فَلَمَّا أَقَرَّتْهُ اللِّصَابُ تَنَفَّسَتْ شَمَالٌ لأَعْلَى مَايِهِ فَهُوَ قَارِسُ

اللصاب جمع لِصب وهى شقوق فى الجبل والقارس البارد اى هبت شمال عليه فبرد

بِأَطْيَبَ مِنْ فِيهَا وَمَا ذُقْتُ طَعْمَهُ وَلَاكِنَّنِي فِيمَا تَرَى العَيْنُ فَارِسُ

يقول ما ماء مزن باعذب من رضاب فم هذه المراة ولا اقول هذا عن ذواق واختبار ولكن عن صدق فراسة وفى طريقته قول الاخر يا أَطْيَبَ الناس ريقا غيرَ مختبَرٍ الا شهادةَ اطراف المَساويك وقوله فارس اراد به المتفرّس يقال فارس على الخيل بيّن الفروسية واذا كان يتفرس فى الاشياء ويحسن النظر فيها قلت بيّن الفراسة ☆

وقال الحارث بن خالد المخزومى هو الحارث بن خالد بن العاص بن هشام بن المُغيرة بن عبد الله بن عُمَر بن مخزوم ولى مكّة من قِبَل يزيد فلم يمكّنه منها ابن الزبير فلما ولى عبد الملك اقرّه عليها ثم عزله فقال تبعتُك اذ عينى عليها غِشاوة فلما انجلت قطّعتُ نفسى الومُها عنلفتُ عليك النفسَ حتى كانما بكفك بُوسى او لديك نَعيمُها فلما سمع ذلك عبد الملك ارضاه ووصله

إِنِّي وَمَا تَنْحَرُو غَدَاةَ مِنَى عِنْدَ الْجِمَارِ تَؤُودُهَا الْعُقُلُ

الضرب الثانى من العروض الثانية من الكامل والقافية متواتر

لَوْ بُدِّلَتْ أَعْلَى مَسَاكِنِهَا سِفْلًا وَأَصْبَحَ سِفْلُهَا يَعْلُو

لَعَرَفْتُ مَغْنَاهَا لِمَا ضَمِنَتْ مِنِّى الضُّلُوعُ لِأَهْلِهَا قَبْلُ

اقسم بالترايبين التى ينحرها الحجيج عند المحصّب عدة من وهى معقولة انه لو غُيّرت دار هذه المراة ورسومها لعرفت مغناها لما انطوت عليه تحانى ضلوعى من ود اهلها ايام مواصلتها حتى كان لا يلتبس علىّ شى منها ومعنى تؤودها الحقل تُثقلها وجواب اليمين لعرفت والمغنى المنزل❁

وقال الخر

مَرِيضَاتُ أَوْبَاتِ ٱلتَّهَادِى كَأَنَّمَا تَخَافُ عَلَى أَحْشَائِهَا أَنْ تَقَطَّعَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك التهادى المشى بين اثنين يقال رايته يُهادى بين اثنين ويتهادى بعضها بالنعمة وضعف الحركة لثقل ردفها ودقة خصرها

تَسِيبُ ٱنْسِيَابَ ٱلْأَيْمِ أَخْصَرَهُ ٱلنَّدَى فَرَفَّعَ مِنْ أَعْطَافِهِ مَا تَرَفَّعَا

الايم والاين الجانّ من الحيات والحية لا تصبر على البرد لانه اذا اثّر فيها ييبس جرمها وتنساب اى تتدافع فى مشيتها وساب وانساب بمعنى واحد ويقال ساب الماء اذا جرى❁

وقال الخر

أَبَتِ الرَّوَادِفُ وَالثُّدِىُّ لِقُمْصِهَا مَسَّ ٱلْبُطُونِ وَأَنْ تَمَسَّ ظُهُورَا

وَإِذَا الرِّيَاحُ مَعَ ٱلْعَشِيِّ تَنَاوَحَتْ نَبَّهْنَ حَاسِدَةً وَهِجْنَ غَيُورَا

الثانى من الكامل والقافية متواتر تناوحت اى تقابلت يقول اذا هبت الرياح فتقابلت كالشمال والجنوب والصبا والدبور التصق من درعها ببطنها وظهرها ما كان يمنعه ثُديُّها وردفها قبل هبوبها فظهرت من محاسنها ما ينبّه الحاسد ويهيّج الغيور لان ما خفى منها ظهر للعيون فالغيور يكره والحاسد يتنبه وقوله ان تمسّ جاز انعطافه على مس البطون لكون العامل والمعمول فيه فى موضعه ومعناه فالبطون فى موضع المفعول لان المصدر يضاف الى المفعول كما يضاف الى الفاعل فالبطون مع نقطة مس كظهورا مع ان تمسّ وقوله نبّهن حاسدة لا يريد الايقاظ من النوم ولكن من الغفلة ونحو منه البيت المنسوب الى ذى الرُمّة تَرَى الزُّلَّ يَكْرَهْنَ الرِّيَاحَ اذا جَرَتْ وَمَيَّةُ انْ هَبَّتْ لَهَا الريحُ تَفْرَحُ❁

وقال بَكْر بن النَّطَّاح هو من بنى حنيفة ويكنى ابا وايل وكان من اهل اليمامة

كثير الشعر وكان يصيب الطريق قال ابو عقّان أدركتُ الناس يقولون: خُتم الشعر ببكر واستغرغ مدايحه في ابي دُلَف واخيه مَعْقِل ومن جيّد ذلك مثالُ ابي دلف أُمّةٌ وذكرُ ابي دلف عسكرٌ وانّ المنايا الى الدارعين بعيْنَيْ ابي دُلَف تنظرُ

بَيْضَاءُ تَسْحَبُ مِنْ قِيَامٍ فَرْعَهَا وَتَغِيبُ فِيهِ وَهْوَ وَحْفٌ أَسْحَمُ

فَكَأَنَّهَا فِيهِ نَهَارٌ سَاطِعٌ وَكَأَنَّهُ لَيْلٌ عَلَيْهَا مُظْلِمُ

الاول من الكامل والقافية متداركٌ وصف شعرها بالطول وكثرة الاصول فاذا قامت سحبته واذا ارسلته سترها فتغيبت فيه ثم قال فكانها لشدة بياضها اذا تغشاها نهار ساطع من خلل ظلام وكانّ شعرها لشدة سوادها عليها ليل مظلم يغشي بياض نهار*

وقال الخو

تَأَمَّلْتُهَا مُغْتَرَّةً فَكَأَنَّمَا رَأَيْتُ بِهَا مِنْ سُنَّةِ البَدْرِ مَطْلَعَا

الثاني من الطويل يقول نظرت اليها على غرة منها فكانّي رايت بها بدرا طالعا واراد بسنة البدر وجهه

اِذَا مَا مَلَأْتُ العَيْنَ مِنْهَا مَلَأْتُهَا مِنَ الدَّمْعِ حَتَّى أَنْزِفَ الدَّمْعَ أَجْمَعَا

انزف الدمع أفنيه كله يقال نزفت الماء وانزفته بمعنى واحد*

وقال كُثَيِّر بن عبد الرحمان بن جُمْعَةَ من خُزاعَةَ يكنى ابا صَخْر

وَدِدْتُ وَمَا تُغْنِي الوِدَادَةُ أَنَّنِي بِمَا فِي ضَمِيرِ الحَاجِبِيَّةِ عَالِمُ

الثاني من الطويل والقافية متداركٌ يقول تمنيت انى عالم بما ينطوى عليه قلب هذه المراة لى وقوله وما تُغنى الودادة اعتراض بين وددتُ ومفعوله وهو انني يقال وَدِدْتُ وَدادة ووِدادة بفتح الواو وكسرها

فَإِنْ كَانَ خَيْرًا سَرَّنِي وَعَلِمْتُهُ وَإِنْ كَانَ شَرًّا لَمْ تَلُمْنِي اللَّوَائِمُ

يقول فان كان ما تضمره لى وِدًّا صافيا سَرّنى ذلك وان كان اعراضا ارحتُ نفسى من لوم اللايمات وقوله وعلمته اكتفى بمفعول واحد لانه بمعنى عرفتُه

وَمَا ذَكَرَتْكِ النَّفْسُ إِلَّا تَفَرَّقَتْ فَرِيقَيْنِ مِنْهَا عَاذِرٌ لِي وَلَائِمُ

قوله الا تفرقت فريقين هـذا قـالـه على حقيقة الـنـاس فى ترددهم بين ما يقوّى العزم عليه وبين ما يضعفه فجعل كل واحد منهما كانه نفس على حيالها فواحدة من النفسين تعـذره واخرى تلومه وبيّنه بقوله

فَرِيقٌ أَبَى أَنْ يَقْبَلَ الضَّيْمَ عَنْوَةً وَآلْآخَرُ مِنْهَا قَابِلُ الضَّيْمِ رَاغِمُ ❁

وقال ايضا

وَأَنْتِ ٱلَّتِي حَبَّبْتِ شَغْبًا الى بَدًا إِلَيَّ وَأَوْطَـانِـي بِـلَادٌ سِوَاهُمَا

الثانى من الطويـل والقافية متدارك شغب وبدا موضعان يقول انه كـمـا اثرهـا على اهله وعشيرته اثر بلادها على بلاده

إِذَا ذَرَفَتْ عَيْنَايَ أَعْتَلُّ بالقَذَى وعَزَّةُ لَوْ يَدْرِي الطَّبِيبُ قَذَاهُمَا

وَحَلَّتْ بِهَذَا حَلَّةً ثُمَّ أَصْبَحَتْ بِـأُخْرَى فَطَابَ الوَادِيَانِ كِـلَاهُمَا

مثله استوْدَعتُ نَشْرَهـا البلاد فما تَزْداد الا طيبـا على القِدَم ومثله تَضَوَّعَ مِسْكـا بطن نعمانَ أَنْ مشت به زينب فى نسوة عطرات ❁

وقال نُصَيْبٌ هو تحقير ناصب على الترخيم والناصب الجادّ فى سيره يقال نصبنا فى السير نصبا اذا رفعوه وكل شى رفعته فقد نصبته ويجوز ان يكون تحقير نصب هذا بعد ان سمى به فزال عن مصدريّته نُصَيْبٌ عبد اسود كان لرجل من اهل وادى القرى وكانت هـلى نفسه ثم اتى عبد العزيز بن مروان فانشده لعَبْد العزيز عـلى قومه وغيرهم مِنَن غـامرة فبابُك البِنُ ابوابهم ودارُك ماهولة عامرة وكلبُك آنسُ بالمعتفين من الامّ بابنتها الزايرة فمنك العطـاء ومنّا الثنـاء بكل محبّرة سايرة فاشترى ولاءه ووصله

لَقَدْ هَتَفَتْ فِي جِنْحِ لَيْلٍ حَـمَـامَةٌ عَلَى فَنَنٍ وَهْنًا وَإِنِّي لَنَائِمُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك

كَذَبْتُ وَبَيْتِ ٱللَّهِ لَوْ كُنْتُ عاشِقًا لَما سَبَقَتْنِي بِٱلْبُكَاءِ الحَمَائِمُ

قوله لما سبقتنى اشتمل على جواب اليمين وعلى جـواب لو ومثله مما انشـدنيه ابن بَرْهـانَ النّحوى فلو قبل مبكاها بكيتُ صبابة بلُبْنَى شَفَيْتُ النفس قبل التندّم ولكـن بكـت قبلى فهاج لى البكا بُكاها فقلت الفضلُ للمتقدّم ❁

وقال الاخر

أَزَرَّ الحنُّ نَفْسَكَ فى السُّلامَى علـــى [illegible] تشوّقينا

الاول من الوافر والقافية متواتر يخاطب ناقته ويصف وجدها ويقال سخ زبر وزرّ اذا عكس رمعا والقصد فى الدعاء عليها ان يجعلها الله نصوا مهزولا حتى يخص السلامى لانها والعين اخر ما يبقى فيه المخ عند الهزال لذلك قال لا تشتكين عملاً ما أنقين ما دام مخ فى سلامى او عين وقوله الى من الحنين تشوّقينا يجوز ان يكون انكارا منه على الناقة فى حنينها ويجوز ان يريد تفخيم شان المشتاق اليه كانه قال تشوّقيني بحنينك الى النساء واى النساء ويكون من استفهامية نكرة ويكون الكلام خبرا وفى الاول يكون استفهاما وانما انكر ضجرا بها لانه لم يدر احنينها الى ولد او وطن او صاحب

فَإنّى مِثْلُ مـــا تجِـــدِينَ وَجْـدِى وَلكِنّـى أُسِرُّ وتُعْلِنِينَـا

وجدى يجوز ان يكون فى موضع النصب على ان يكون بدلا من الضمير فى انى ويكون مثل فى موضع خبر ان فكانه قال فان وجدى مثل ما تجدين

وَبِى مِثْلُ الــــذى بِـــكِ غَيْرَ أَنّي أُجَلُّ عَن العِقالِ وَتُعْقَلِينا

يقول ان نزاعى مثل نزاعك ولكن يؤمن منى أن اهيم على وجهى والنسب نعقلين مخافة ذهابك على الوجه*

وقال اخر

وَلمَّا أَبَى الّاَ جِماحًا فُؤادُهُ وَلَــمْ يَسْـلُ عَنْ لَيْلى بِمَالٍ وَلاَ أَهْلِ

اول الطويل والقافية متواتر

تَسَلَّى بِأُخْرَى غَيْرِهَا فَإذَا الّتِي تَسَـلَّى بِهَا تُغْرِى بِلَيْلَى ولا تُسْلِي

الجماح من قولهم جمح الفرس اذا جرى جريا غالبا لراكبه وقوله فاذا التى اذا هذه للمفاجاة وهى من الظروف المكانية لا الزمانية وما بعده مبتدأ وخبر وجواب لما ابى تسلى ويقال سلا عن الشى يسلو وسلا وهذا احد ما جاء على فعل يفعل مما لم تكن عينه ولا لامه حرفا من حروف الحلق ومثله قلا يقلا بمعنى يقلى وجبا يجبا بمعنى يجبى ويقال سَلِىَ يَسْلَا فى معنى سلا يسلو*

وقال اخر وهو كثير

عَجِبْتُ لِبُرْءِي مِنْكِ يا عَزَّ بَعْدَ ما عَمِرْتُ زَمَانًا مِنْكِ غَيْرَ صَحِيحِ

الثانى من الطويل

عَجِبْتُ لِبُرْءِ النَّفْسِ لِي مِنْكِ راحةً فقد بُرِّئتُ إِنْ كانَ ذاكَ مُرِيحِي
تَجَلَّى غِطاءُ الرَّأْسِ عَنِّي وَلَمْ يَكَدْ غِطاءُ فُؤادِي يَنْجَلِي لِسَرِيحِ

اراد بغطاء الراس السواد الذى كان عليه فى الشباب وهذا البيت اذا حمل على ما قبله دل على انه يصف سلوه عن من كان يحب لقوله عجبت لبرى منك ويروى تجلى غطاء اليأس اى الغطاء النفس ازاله اليأس وهذا كلام متسع فيه كما تقول ثوب زيد الذى كان له او الذى وهبه او الذى سلبه منك وقوله لسريح اى لامر سهل٭

وقال عروة بن أُذَيْنة هو من بنى ليث كنانى وكان شريفا دينا يحمل عنه الحديث وفد على هشام بن عبد الملك فقال له الست القايل لقد عَلِمْتُ وما الاسراف من خلقى ان الذى هو رزقى سوف ياتينى أَسْعَى له فيُعَنِّينِى تَطَلُّبُهُ ولو قعدتُ اتانى لا يعنّينى قال نعم قال فلم جيتنا قال انظر فى امرى وخرج من فوره منصرفا وأُخبر هشام بذلك فاتبعه بجايزة وعروة واحده العُرَى ويقال فى ارض بنى فلان عروة اى شجر يبقى على الجدب وبه سمى الرجل قال الشاعر خلع الملوك وسار تحت لوايه شجر العرى وعراعر الاقوام العراعر السادة وهو من عرعرة الجبل وهو اعلاه وعرعرة الثور سنامه وأُذَيْنة تصغير أُذُن

إِلْفانِ تَعْنِيهِما لِلْبَيْنِ فُرْقَتُهُ ولا يَمَلَّانِ طُولَ الدَّهْرِ ما اجْتَمَعا

الاول من البسيط والقافية متراكب البين يقع على وجوه احدها ان يكون مصدر بان يبين بَيْنا وبَيْنونة والثانى ان يكون ظرفا تقول بين القوم كذا وهو لشيئين يبين احدهما عن الاخر فصاعدا والثالث ان يفيد معنى الوصل على ذلك قوله تعالى لقد تَقَطَّعَ بينَكم الا ترى ان معناه تقطع وصلكم ولا يصح ان يكون المراد تقطع افتراقكم لفساد المعنى وعلى هذا قولهم سعى فلان لاصلاح ذات البين من عشيرته لان المراد اصلاح الوصل لا الافتراق والذى فى البيت هو الثالث لان المعنى هما متحابان قد الف كل واحد منهما صاحبه وقوله طول الدهر يجوز ان يكون معمول يملان اى لا يملان تطاول الوقت اذا اجتمعا ويجوز ان يكون طول الدهر ظرفا وما اجتمع مفعول يملان اى لا يملان الاجتماع طول الدهر

مُسْتَقْبِلانِ نَشاصًا مِن شَبابِهِما إِذا دَعا دَعْوَةً داعِي الهَوَى سَمِعا

النشاص اصله السحاب اذا ارتفع من قبل العين حين ينشا ويعلو

لا يُعْجِبانِ بِقَوْلِ النّاسِ عَنْ عُرُضٍ ويُعْجَبانِ بِما قالا وما صَنَعا

يقال نظرت اليه عَن عرض وكلمته عن عرض اى ناحية ومعناه انه لا يعجبهما من مقال الناس وفعالهم شى بل الاعجاب يتعلق بما يوثرانه ويصنعان٭

وقال اخر

وَلَمَّا بَدَا لِي مِنْكَ مَيْلٌ مَعَ الْعِدَى سِوَايَ وَلَمْ يَحْدُثْ سِوَاكِ بَدِيلُ

ثالث الطويل والقافية متواتر قال المرزوقي قال سيبويه معنى سوى بدل ومكان تقول عندي رجل سوى زيد معناه بدل زيد ومكان زيد وعلى ما فسّره يكون معنى البيت ولما بدا لي ميلك مع الاعداء بدل ميلك اليّ ومكان ميلك اليّ ولم يحدث لي بديل مكانك عوضا منك

صَدَدْتُ كَمَا صَدَّ الرَّمِيُّ تَطَاوَلَتْ بِهِ مُدَّةُ الْأَيَّامِ وَهْوَ قَتِيلُ

اى اعرضت عنك اعراض المرمى من الصيد المصاب بسهم الصيّاد وهو قتله لان الاصابة عملت عملها لكن المدة تطاولت به اى صددت عنك صدود بأس لا صدود مقلية وانا اعلم ان هواك قاتلي كهذا الرميّ الذى لا يُشكّ في كونه قتيلا وان طالت مدته *

وقال اخر والوزن كالذى قبله

أَحُبًّا عَلَى حُبٍّ وَأَنْتِ بَخِيلَةٌ وَقَدْ زَعَمُوا أَلَّا يُحَبَّ بَخِيلُ

الالف من قوله احبّا لفظة الاستفهام ومعناه التوبيخ وانتصب حبا باضمار فعل كانه قال اتجمعين عليّ حبا على حب او اتزيدينني حبا بعد حب مع بخلك والواو في قوله وانت بخيلة واو الحال وقوله الا يحب بخيل ان شئت جعلته ان الناصبة للفعل فنصبته وان شئت جعلته المخففة من الثقيلة فيرتفع يحب يريد انه لا يحب ثم قال

بَلَى وَالَّذِي حَجَّ الْمُلَبُّونَ بَيْتَهُ وَيُشْفَى الْهَوَى بِالنَّيْلِ وَهْوَ قَلِيلُ

بلى هو جواب استفهام مقرون بنفي على ذلك قول الله تعالى الستُ بربكم قالو بلى كانه قيل له مستفهما منه أتحبّ البخيل والممسك فقال بلى واقسم ايضا تأكيدا والحج القصد والنيل مصدر نلته انال

وَإِنَّ بِنَا لَوْ تَعْلَمِينَ لَغُلَّةً إِلَيْكِ كَمَا بِالْحَائِمَاتِ غَلِيلُ

قوله لو تعلمين كالعذر لها اى انها لو علمت ما به كانت لا تستجيز ما يجرى عليه *

وقال اخر

إِذَا كُنْتَ لَا يُسْلِيكَ عَمَّنْ تَوَدُّهُ تَنَاءٍ وَلَا يَشْفِيكَ طُولُ تَلَاقِ

فَهَلْ أَنْتَ إِلَّا مُسْتَعِيرٌ حُشَاشَةً لِمُهْجَةِ نَفْسٍ آذَنَتْ بِفِرَاقِ

الثالث من الطويل والقافية متواتر المهجة خالصة النفس ومنه لبن امهجان والحشاشة روح القلب ورمق من حياة النفس ❊

وقال عبد الله بن الدُّمَيْنَة الخثعمي

أَلَا يا صَبَا نَجْدٍ مَتَى هِجْتِ مِنْ نَجْدِ لَقَدْ زَادَنِي مَسْرَاكِ وَجْدًا عَلَى وَجْدِ

الاول من الطويل والقافية متواتر الصبا القبول ومتى هجت اى ثُرْت واهتجت يقال صبت الريح تصبو صبوًّا وهم يخاطبون الريح والبرق اذا كان من نحو ارض المحبوب

أَأَنْ هَتَفَتْ وَرْقَاءُ فِي رَوْنَقِ الضُّحَى عَلَى فَنَنٍ غَضِّ النَّبَاتِ مِنَ الرَّنْدِ

يقول أَلأَنْ صاحت حمامة ورقاء فى اول الضحى بكيت

بَكَيْتَ كَمَا يَبْكِي الوَلِيدُ وَلَمْ تَكُنْ جَلِيدًا وَأَبْدَيْتَ الَّذِي لَمْ تَكُنْ تُبْدِي

اى بكيت بكاء الصبى اذا اعياه مطلوبه

وَقَدْ زَعَمُوا أَنَّ المُحِبَّ إِذَا دَنَا يَمَلُّ وَانَّ النَّأْيَ يَشْفِي مِنَ الوَجْدِ

بِكُلٍّ تَدَاوَيْنَا فَلَمْ يَشْفِ مَا بِنَا عَلَى ذَاكَ قُرْبُ الدَّارِ خَيْرٌ مِنَ البُعْدِ

اى زعم الناس ان الاستكثار من المحبوب والتدانى منه يكسب الحب ملالا والتنائى عنه يحدث سلوًّا وقد تداوينا بكل واحد من ذلك فلم يُنجح الا انه على الاحوال كلها وجدت قرب الدار منه خيرا من بعدها عنه

عَلَى أَنَّ قُرْبَ الدَّارِ لَيْسَ بِنَافِعٍ إِذَا كَانَ مَنْ تَهْوَاهُ لَيْسَ بِذِي عَهْدِ

اى لا يبقى على ما عُهد عليه ❊

وقال آخر

إِذَا مَا شِئْتَ أَنْ تَسْلَى خَلِيلًا فَأَكْثِرْ دُونَهُ عَدَدَ اللَّيَالِي

الاول من الوافر والقافية متواتر

فَمَا سَلَّى خَلِيلَكَ مِثْلُ نَأْيٍ وَلَا بَلَّى جَدِيدَكَ كَابْتِذَالِ

يقال تسليت بمعنى سَلَوْت ويقال فى معناه سَليتُ قال لو اشْرَبُ السلوانَ ما سَليتُ ❊

وقال الخر

أَلاَ طَرَقَتْنَا آخِرَ ٱللَّيْلِ زَيْنَبُ عَلَيْكِ سَلَامٌ هَلْ لِمَا فَاتَ مَطْلَبُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك يقول اتتنا هذه المراة سحرا فقلتُ مسلّما عليها عليكِ سلام الله هل لما فات من ايام الوصال مطلب فى فاساله

وَقَالَتْ تَجَنَّبْنَا وَلاَ تَقْرَبَنَّنَا وَكَيْفَ وَأَنْتُمْ حَاجَتِى أَتَجَنَّبُ

اى قالت مجيبة جانِبْنا ولا تدنونَّ منا فقلت كيف اتجنّبكم وانتم مناى فى الدنيا وقيل ان المراد بآخر الليل آخر ايام الشباب وعلى هذا الوجه يروى عليكَ سلامٌ بفتح الكاف وجعل الخطاب من المراة للرجل ويقول انما حيّته بتحية الموتى لتولى ايامه وقوله هل لما فات مطلب كانها انكرت التعرض لما وقد فاته الشباب والوجه الاول هو الوجه

يَقُولُونَ هَلْ بَعْدَ الثَّلَاثِينَ مَلْعَبٌ فَقُلْتُ وَهَلْ قَبْلَ الثَّلَاثِينَ مَلْعَبُ

يريد عيّروني الصبا بعد تقضّى الثلثين من ايام عمرى فقلت وهل قبل الثلاثين ملعب اى من عد ما دون الثلثين فهو فى عداد الصبيان لا يعرف اللذات ويجوز ان يكون المراد وهل يسهل لى قبل الثلثين شى من مبالغى اللهو فينكر منى طلبى اياه بعده

لَقَدْ جَلَّ خَطْبُ الشَّيْبِ إِنْ كَانَ كُلَّمَا بَدَتْ شَيْبَةٌ يَعْرَى مِنَ اللَّهْوِ مَرْكَبُ

لقد جل جواب يمين مضمرة ولك ان تفتح الهمزة وان تكسرها من قوله ان كان كلما فاذا كسرتها كانت الشرطية والجواب قوله لقد جل وكلما فى موضع الظرف ❊

وقال كُثَيِّرٌ

وَأَدْنَيْتِنِى حَتَّى إِذَا مَا مَلَكْتِنِى بِقَوْلٍ يُحِلُّ ٱلْعُصْمَ سَهْلَ ٱلْأَبَاطِحِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك

تَنَاهَيْتِ عَنِّى حِينَ لاَ لِىَ حِيلَةٌ وَغَادَرْتِ مَا غَادَرْتِ بَيْنَ ٱلْجَوَانِحِ

العصم جمع اعصم وعصماء وهى الوعول الجبلية التى فى قوائمها بياض وجوابه اذا تناهيت عنى يقول طمّعتنى بكلام يسهّل العسير ويقرّب البعيد فلما خليت عقلى كففت عنى وتباعدتِ منى ويحكى عن ابى عمرو بن العلاء انه قال كنت مع جرير وهو يريد الشام فطرب فقال انشدنى لاخى بنى مُلَيح

يعنى كثيرًا فانشدته وانديتنى حتى اذا ما ملكتنى الابيات فقال جرير لو لا انه لا يحسن بشيخ مثلى التنخير لنخرت حتى يسمع هشام على سريره ومثله قول الاخر برزن عفافا واحتجبن تستّرًا وشيب بقول الحق منهن باطل فذو الحلم مرتاب وذو الجهل طامع وهن عن الفحشاء حيد نواكل كواس عوار صامتات نواطق بعف الكلام باذلات بواخل ٭

وقال الخر

تَعَرَّضْنَ مَرْمَى الصَّيْدِ ثُمَّ رَمَيْنَنَا مِنَ النَّبْلِ لا بِالطَّايِشاتِ الخَواطِفِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك قوله مرمى الصيد موضعه نصب على الظرف اى تعرضن لنا وبيننا وبينهن غلوة سهم فعل المتعرض للصيد اذا اراد رميه ويراد بالصيد المصيد كما يراد بالخلق المخلوق وقوله ثم رميننا من النبل يريد ثم نظرن الينا وعرضن محاسنهن علينا وتلك نبالهن التى لا تطيش اى لا تخف ولا تخطف والخاطف من السهام الذى يقع على الارض ثم يحبو الى الهدف كانه يتخطف من الارض شيا ومفعول رميننا الثانى محذوف كانه قال رميننا بالصايبات النافذات لا بالطايشات والناقر الذى ينقر الهدف

ضَعَايِفُ يَقْتُلْنَ الرِّجَالَ بِلا دَمٍ فَيَا عَجَبًا لِلْقَاتِلاتِ الضَّعَايِفِ

بلا دم يريد بلا ترة ولا تحمل والضعف الذى اشار اليه يريد فى الخلقة والخلق اى يضعفن عن الرجال كيدا وفعلا وقوله فيا عجبا يجوز ان يكون على طريق الندبة ويكون منادى معردا لحق به الالف ليمتد به الصوت ويجوز ان يكون منادى مضافا فر من الكسرة وبعدها باء دنقلبت الفا واللام من قوله للقاتلات هى التى تفسّر بانها لام العلة كانه علىل تعجبه بقوله للقاتلات وارتفع ضعايف على انه خبر مبتداء محذوف

وَلِلْعَيْنِ مَلْهًى فِى التِّلادِ وَلَمْ يَقُدْ هَوَى النَّفْسِ شَىْءٌ كَاقْتِيادِ الطَّرَايِفِ

التلاد ما قدم ملكه والطرايف المستحدثات وهذا كقولهم لكل جديد لذة وما اشبهه والقود والاقتياد معنى واحد والملهى دما يجوز ان يراد به الحدث وهو اللهو يجوز ان يراد به موضع الحدث ووقته٭

وقال الحو

لَئِنْ كَانَ يُهْدَى بَرْدُ أَنْيَابِهَا الْعُلَى لَأَفْقَرُ مِنِّى أَنَّنِى لَفَقِيرُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر قوله يهدى يجوز ان يكون من الاهداء وهو الاتحاف ويجوز ان يكون من الهداء وهو الزفاف والعلى الاعلى من الاسنان وفى موضع القبل وهى ببرد الاسنان مذوقة الرضاب عند المذاق وفقير فعيل بناء للمبالغة ولا سيما اذا اطلق اطلاقا ومعناه ان كان يهدى برد اسنانها لمن هو افقر منى انيها فانى الفقير مطلقا اى لا غاية وراء فقرى ومما يجرى مجرى معبر

اذا اخلق قولهم سقيمر الا ترى قول الاخر لَيِّنُ لبونُ المعرى عـاه مُوَيْسِل بغساني داءا الذي لسَقيمُ يريد المتناهي في السقم وقوله افقر كانه بناه على فقر المرفوض في الاستعمال ولكن تقول بنى من افتقر على حذف الزوايد كما جاء ريح لاقح اى مُلقح والسما قلت هـذا لان حكم فعلر ان يكون فعله على فَقُرَ ولم يجى منه الا افتقر وشرط فعل التعجب وما يتبعه من بناء التفضيل ان لا يجى الا من الثلاثي في الاكثر وما كان على افعل خاصة واذا كان كذا فافقر لا يصح ان يكون مبنيا على افتقر الا على حذف الزوايد كما تقدم والوجه ان يكون مبنيا على فقر المرفوض استعماله

فَمَا أَكْثَرَ الأَخْبَارَ أَنْ قَدْ تَزَوَّجَتْ فَهَلْ يَأْتِيَنِّي بِالطَّلَاقِ بَشِيرُ

ان تزوجت اراد بان تزوجت وحذف الجار مع ان كثير وموضعه من الاعراب مفعول من قوله الاخبار والاخبار جمع خبر ووضع خبرا وهو مصدر موضع الاخبار كما توضع الطلعة موضع الاطلاعة ثم عدّاه وهو مجموع ومثله مواعيد عرقوب اخاه بيترب الا ترى انه انتصب اخاه عن جمع ومعناه كثر في افواه الناس الاخبار بتزوجها واشتغالها ببعلها عن غيره فهل ياتيني مبشّر بتطليقها وهذا ليس باستفهام وانما هو تمنٍ *

وقال الاخر

يُقِرُّ بِعَيْنِي أَنْ أَرَى رَمْلَةَ الغَضَا إِذَا مَا بَدَتْ يَوْمًا لِعَيْنِي قِلَالُهَا

الثاني من الطويل والقافية متدارك قوله يقر بعيني هذه الباء تزاد وان ارى رملة الغضا في موضع الفاعل ليقر والقلال جمع قُلة وهى اعلى الجبل يقول اذا بدت يوما لعيني قلال الغضا قرة عيني في ان ارى رمالها

وَلَسْتُ وَإِنْ أَحْبَبْتُ مَنْ يَسْكُنُ الغَضَا بِأَوَّلِ رَاجٍ حَاجَةً لَا يَنَالُهَا

معناه انه كان بين اهل الغضا وبين قومه عداوة او حالة مانعة من المواصلة فلذلك قال ما قال

وقال الاخر

سَلِي البَانَةَ الغَيْنَاءَ بِالأَجْرَعِ الَّذِي بِهِ البَانُ هَلْ حَيَّيْتُ أَطْلَالَ دَارِكِ

الثاني من الطويل والقافية متدارك سلي اصله اسالي فحذفت الهمزة تخفيفا والقيت حركتها على السين فصار اسْلي ثم استغنى عن همزة الوصل لتحرك ما بعدها فحذفت فصارت سلي وهذا كما تقول في الاحمر لَحْمَرُ ويروى البانة الغَنّاء والغَنّاء الملتفّة الكثيرة الورق والاغصان فاذا ضربتها الريح غنت قال الشاعر للثرى تحتها سُباتٌ وللماء خرير وللغصون غناء والاجرع من الاماكن السهل المختلط بالرمل والغيناء هي العظيمة الواسعة الظل من قولهم غان عليه كذا اذا ستره وبه سمى

السحاب الغين وانما قال الذى به البان لانه كان منبته واستشهد بالبان على انه هل قضى حق منزل الاحبة لما وقف عليه وهل حيا اطلاله تحية المتقرب اليها

وَهَلْ قُمْتُ فِي أَطْلَالِهِنَّ عَشِيَّةً مَقَامَ أَخِي الْبَأْسَاءِ وَٱخْتَرْتُ ذَالِكِ

الباساء هنا الفقر اى قمت فيه مقام الفقير المحتاج الى عطفك

وَهَلْ حَمَلَتْ عَيْنَايَ فِي الدَّارِ غُدْوَةً بِدَمْعٍ كَنَظْمِ اللُّؤْلُؤِ الْمُتَهَالِكِ

أَرَى ٱلنَّاسَ يَرْجُونَ الرَّبِيعَ وَإِنَّمَا رَبِيعِي ٱلَّذِي أَرْجُو نَوَالُ وِصَالِكِ

أَرَى ٱلنَّاسَ يَخْشَوْنَ ٱلسِّنِينَ وَإِنَّمَا سِنِيَّ ٱلَّتِي أَخْشَى صُرُوفُ ٱحْتِمَالِكِ

لَئِنْ سَاءَنِي أَنْ نِلْتِنِي بِمَسَاءَةٍ لَقَدْ سَرَّنِي أَنِّي خَطَرْتُ بِبَالِكِ

لِيَهْنِكِ إِمْسَاكِي بِكَفِّي عَلَى الْحَشَا وَرَقْرَاقُ عَيْنِي رَهْبَةً مِنْ زِيَالِكِ

انتصب رهبة على انه مفعول له والزيال مصدر زايل ومثل قوله ليهنك امساكى قول الاخر يرفع يُمْنَاه الى ربه يدعو وفوق الكبد اليُسْرَا ❊

وقال الاخر

تَمَتَّعْ بِهَا مَا سَاعَفَتْكَ وَلَا تَكُنْ عَلَيْكَ شَجًا فِي الْحَلْقِ حِينَ تَبِينُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر يصف النساء واخلاقهن فى الانقياد يقول عليك بالاستمتاع بهن مدة انقيادهن واسعافهن بالمراد من جهتهن

وَإِنْ هِيَ أَعْطَتْكَ اللِّيَانَ فَإِنَّهَا لِغَيْرِكَ مِنْ خُلَّانِهَا سَتَلِينُ

مثله قول بَشّار لا يُؤيسنّك من مُخَدَّرة قول تغلّظه وانْ جَرَحَا عُسْر النساء الى مُياسَرة والصعب يمكن بعد ما جَمَحَا ومثله انّ النساء وان ذُكرن بعفّة فيما يُظافر فى الامور ويُكْتَمُ لَحْم اناف به سباعٌ جُوَّعٌ ما لا يُذاد فانه يُتقسَّمُ اليوم عندك دلّها وحديثها وغدًا لغيرك كفها والمِعْصَمُ كالخان تسكنه وترحل غاديا ويحل بعدك فيه من لا تعلم

وَإِنْ حَلَفَتْ لَا يَنْقُضُ النَّأْيُ عَهْدَهَا فَلَيْسَ لِمَخْضُوبِ الْبَنَانِ يَمِينُ ❊

وقال الاخر وقيل هو عُتَيْبَة بن مِرْداس

قَلِيلَةُ لَحْمِ النَّاظِرَيْنِ يَزِينُهَا شَبَابٌ وَمَخْفُوضٌ مِنَ العَيْشِ بَارِدُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك الناظران عرقان فى مدمع العينين يصفها بانها ليست جهمة الوجه لكنها اسيلة الخد ويزينها شباب مقتبل ورفاهة من العيش ودعة ويقال عيش خفض وخفضت عيشه فهو مخفوض والبارد الثابت يقال برد على فلان حق اى ثبت

أَرَادَتْ لِتَنْتَاشَ الرِّوَاقَ فَلَمْ تَقُمْ إِلَيْهِ وَلَكِنْ طَأْطَأَتْهُ الوَلَايِدُ

الانتياش التناول يصفها بانها محشمة لا تبتذل نفسها فى مهنة والرواق ما قدّم البيت من ستاره والطاطاه خفض الراس وغيره عن الاشتراف ويقال للفارس اذا ضبط فرسه بفخذيه ثم حركه للحضر طاطا فرسه

تَنَاهَى إِلَى لَهْوِ الحَدِيثِ كَأَنَّهَا أَخُو سَقْطَةٍ قَدْ أَسْلَمَتْهُ العَوَايِدُ

اراد انها تميل فى كل احوالها الى اللهو اى كان ما عدا اللهو قد كفيت فهى منعّمة لا تعلل الا باللعب فكانها عليل يترفرف عليه ويشفق حتى يترك لا يهمه شى ✿

وقال تَوْبَة بن الحُمَيِّر قال ابو الفتح دخول اللام على الحميّر علما امثل منه فى دخوله على الثعلب وذلك ان التحقير ضرب من الوصف يلحق الكلمة وكذلك دخول التحقير فى الافعال من حيث كانت الافعال لا توصف وانما لم يوصف الفعل مخافة انتقاص الحال به عن سابقة وضعه وذلك ان الفعل هو المفاد وانما يفاد من حيث كان منكورا ابدا والوصف يكسب الموصوف ضربا من الاختصاص والفعل فى غاية البعد عن الاختصاص فلم يلاقه الوصف ولا ما هو فى حكم الوصف معنى الا تراك تجد معنى رُجَيْل انما هو رجل صغير ولذلك لحقت التاء فى تحقير المونث الثلاثى غير ذى التاء نحو هند وجُمْل وقدر وشَمْس اذا قلت هُنَيْدة وجميلة وقديرة وشميسة من حيث كنت لو وصفت لقلت هند الصغيرة وقدر صغيرة فاذا ثبت ان التحقير ضرب من الوصف فى المعنى كان لحاقُ اللام فى الحميّر نحو لحاقها فى الصغيّر فيكون اللام فيه مع تعريفه مثلها فى الوليد ونحوه وليس كذلك الثعلب لانه لا تحقير فيه فيضارع به الصفة وانما باب لحاق اللام فى العلم الوصف نحو الحارث والعباس ولو لا ما فى الثعلب من معنى النُكر والخُبث لما لحقه اللام وهو علم فاعرفه

وَلَوْ أَنَّ لَيْلَى الأَخْيَلِيَّةَ سَلَّمَتْ عَلَيَّ وَدُونِي تُرْبَةٌ وَصَفَايِحُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك الصفايح الحجارة العراض تكون على القبور

لَسَلَّمْتُ تَسْلِيمَ البَشَاشَةِ أَوْ زَقَا إِلَيْهَا صَدًى مِنْ جَانِبِ القَبْرِ صَايِحُ

الصدى على زعمهم ان عظام الموتى تصير هاما واصداءا وزقا صاح

وَأُغْبَطُ مِنْ لَيْلَى بِمَا لَا أَنَالُهُ أَلَا كُلُّمَا قَرَّتْ بِهِ ٱلْعَيْنُ صَالِحُ

يقول انا مرموق محسود منذ عُرفت بليلى وان لم انل منها مطلوبا وقوله الا كلما قرت به العين صالح يريد ان قرير العين بان الذكر بها وهذا القدر نافع لى ✿

وقال الآخر

فَإِنْ تَمْنَعُوا لَيْلَى وَحُسْنَ حَدِيثِهَا فَلَنْ تَمْنَعُوا مِنِّي ٱلْبُكَا وَالقَوَافِيَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك يقول ان حلتم بينى وبين ليلى والتانس بحديثها فانكم لا تقدرون على منع ما انا بصدده من البكا لها وجدا لها

فَهَلَّا مَنَعْتُمْ إِذْ مَنَعْتُمْ حَدِيثَهَا خَيَالاً يُوَافِينِي عَلَى ٱلنَّأْيِ هَادِيَا

يقول اذ قد منعتم حديثها والدنو منها فهلا منعتم خيالا عارفا بالطريق على البعد بينى وبينها يزورنى فى المنام وهذا اعلام ان العهد بينهما مرعىّ بدلالة انه لو استجفاها لامتنع خيالها لزوال نومه وذهاب هدوّه الا ترى الآخر يقول وكان يزورنى منه خيال فلما أنْ جفا مُنع الخيالا ✿

وقال نُصَيْبٌ

كَأَنَّ القَلْبَ لَيْلَةَ قِيلَ يُغْدَى بِلَيْلَى العَامِرِيَّةِ أَوْ يُرَاحُ

الاول من الوافر والقافية متواتر

قَطَاةٌ عَزَّهَا شَرَكٌ فَبَاتَتْ تُجَاذِبُهُ وَقَدْ عَلِقَ الجَنَاحُ

يقول لما احسست بالليلة التى همّت بوقوع الفراق فى صبيحتها او فى وقت الرواح من غدها صار قلبى فى الخفقان كقطاة وقعت فى شرك يحبسها فبقيت ليلتها تجاذبه والجناح علق لا متخلّص له وارتفع قطاة على انه خبر كانّ وعزها فى موضع الصفة لقطاة يريد غلبها وانتصب ليلة على الظرف مما دل عليه كانّ القلب من التشبيه ولا يجوز ان يكون ظرفا لقيل لان ما بعده مضاف اليه والمضاف اليه لا يعمل فى المضاف وقوله تجاذبه المفاعلة تكون فى الاكثر من اثنين وانما جاز ذلك لانه جعل منع الشرك للقطاة من التخلص جذبا منه

لَهَا فَرْخَانِ قَدْ تُرِكَا بِوَكْرٍ فَعُشُّهُمَا تُصَفِّقُهُ الرِّيَاحُ

إِذَا سَمِعَا هُبُوبَ ٱلرِّيحِ نَصَّا وَقَدْ أَوْدَى بِهِ القَدَرُ المُتَاحُ

نصا اى نصبا اعناقهما قال الشاعر يصف ظبية وولدها تلوو به فى ككل هاجرة عوهج رمل والضال والسلما اذا أحسّتْ من نَبْأة خبرا نصّتْ له الجيد او نحّتْه بما

فَلا فِي اللَّيْلِ نالَتْ مَا تُرَجِّي وَلا في الصُّبْحِ كانَ لَهَا بَرَاحُ ☆

وقال ابو حَيَّةَ النُّمَيْرِيّ يجوز ان يكون كنى بواحد الحيّات ويجوز ان يكون كنى بحية تانيث حي من قولهم رجل حَيٌّ وامراة حية محيية فى هذا كعايشة وحى منه كمعمّر ويجوز ان يكون من حَيِيت مثل عَييتُ فى المنطق عَيَّةً واحدة ويجوز ان يكون المرة الواحدة من حَوَيْت واصله على هذا حَوْيَة فغيّرت كتلويت طَيَّةً ولو نسبت على هذا قلت حَوَوِيٌّ

رَمَتْنِي وَسِتْرُ اللَّهِ بَيْنِي وبَيْنَهَا وَنَحْنُ بِأَكْنَافِ الحِجَازِ رَمِيمُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر اراد بستر الله الاسلام وقيل الشيب وقيل انها حسناء ترميى ولا يرميها مثلى رميم اسم امراة وارتفع لانها فاعلة وقد بنى على رمتنى بسهم ونحن مقيمون باكناف الحجاز والاسلام حاجز بينى وبينها ومثله قول الهذلى فليس كعهد الدار يا ام مالك ولكن احاطت بالرقاب السلاسل وعاد الفتى كالكهل ليس بقائل سوى الحق شيا واسراح العواذل كنى عن الاسلام فى منعه عن القبايح وانواع الفحش والظلم بالسلاسل ويروى عشية الرام الناس رميم الرام جمع إرَم وهو العلم والناس موضع

فَلَوْ أَنَّهَا لَمَّا رَمَتْنِي رَمَيْتُهَا وَلاكِنَّ عَهْدِي بِالنِّضَالِ قَدِيمُ

جواب لو محذوف والمراد لو تعرضت لها لكان القدر يجرى الى القدر ولكنى قد شخت وكبرت فعهدى بمناضلة النساء قديم ☆

وقال الاخر

أَسِجْنًا وَقَيْدًا وَٱشْتِيَاقًا وَغُرْبَةً وَنَأْيَ حَبِيبٍ إِنَّ ذَا لَعَظِيمُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر انتصب سجنا باضمار فعل كانه قال اتجمع على حبسا وتقييدا واشتياقا ويروى اسجن وقيد بالرفع اى اتجتمع هذه الاشياء على طريق التفظيع والتهويل

وإنَّ آمْرًا دامَتْ مَوَاثِيقُ عَهْدِهِ عَلَى مِثْلِ ما قاسَيْتُهُ لَكَرِيمُ ☆

وقال الاخر

رَعَيْتِ ضَمانَ آللَّهِ يَا أُمَّ مالِكٍ وَلَلَّهُ عَنْ يُشْقِيكِ أَغْنَى وَأَوْسَعُ

قوله ولله عن يشقبك يحتمل وجهين احدهما عن ان يشقيك والثانى ان تكون العين مبدلة من همزة أنّ لان بعض العرب يفعل ذلك بكل همزة مفتوحة فينشدون قول ذى الرّمة أعَنْ ترسّمْتَ من خرقاء منزلةً ماء الصبابة من عينيك مسجومُ وقال المرزوقى فى تفسير هذا البيت اشار بقوله ضمان الله الى ما فى القران من قوله تعالى ادعونى استجبْ لكم فقال انا ادعو بان يشقيك الله د امر مالك وقد ضمن الاجابة للداعى فرعاه الله وحذف حرف الجار من قوله ولله بان يسفيك اغنى اى اظهر غنى واوسعُ قدرة وكان روايته يسفيك من اسْفيا وسكّن الياء للضرورة

يُذَكِّرُنيكِ الخَيْرُ والشَّرُّ والذى أَخَافُ وأَرْجُــــو والـــدى أَتَوَقَّعُ

يريد انه لا ينساها فى شئ من الاحوال والاوقات ۞

وقال الحَكَمُ الخُضْرِى منسوب الى الخُضْر وهم من بنى مُحارب بن خصفة بن قيس ابن عَيْلانَ

تَسَاهَمَ ثَوْبَاهَا فَفِى الدِّرْعِ رَادَةٌ وَفِى الْمِرْطِ لَفّاوَانِ رِدْفُهُمَا عَبْلُ

الاول من الطويل والقافية متواتر معنى تَسَاهَمَ تقاسم ولذلك قيل سهمة فلان من هذا كذا اى قسمته ونصيبه ويجوز ان يكون اصله من السهام القداح التى تجال بين الخصوم اذا تنازعوا ليستبد كل بما يخرج له لقسمته يقول القسم جسم هذه المراة بين درعها وازارها ففى الدرع بدن ناعم وخصر دقيق وفى مرطها فخذان غليظتان عليهما ردف عبل وهو الضخم والرّادة والرودة الناعمة واللّفّاء الكثيرة اللحم

فَوَاللهِ لا أَدْرِى أَزِيدَتْ مَلاحَةً وَحُسْنًا عَلَى النِّسْوانِ أَمْ لَيْسَ لِى عَقْلُ ۞

وقال الخر

أَرُوحُ وَلَمْ أُحْدِثْ لِلَيْلَى زِيَارَةً لَبِيسَ إِذًا رَاعِى المَوَدَّةِ والوَصْلِ

الاول من الطويل والقافية متواتر كان من عهد من اهله استعجلوه عن زيارة ليلى فيقول منكرا الروح من غير ان اقضى حقّها او اجدّد الإلمام بها لبيس راعى المودة والمواصلة انا فحذف مذموم بيس لان المراد مفهوم ومثله نعم العبد انه اوّاب اى نعم العبد ايوب واذا جواب وجزاء وكانه حشو به الكلام ليعلم ان ما يقوله جواب لما سيم واللام من لبيس لام الابتداء وارتفع راعى المودة به

تُرَابٌ لِأَهْلِى لَا وَلَا نِعْمَةٌ لَهُمْ لَشَدَّ اذا ما قَدْ تَعَبَّدَنِى أَهْلِى

هذا دعاء عليهم وجاز الابتداء بقوله تراب وهو نكرة لان الدعاء منه مفهوم ومثله قوله غَرْبٌ

لاقوال الوشاة وجَنْدَلُ وقوله لا ولا نعمة لهم يجوز ان يكون المنفى بـلا الاول حذف لمـا دل عليه الكلام فكأنه قال لافلى التراب لا عزٌ لهـم ولا نعمة ويجوز ان يكون لا رَدًّا لما عرضوا عليه وهـذا كما يقال للانسـان افعل لفلان كذا وكذا فيقول لا ولا كرامة له اى لا افعـل ذلك ولا أُكرم من يسومنيه ويقال تَعبَّدَه واستعبده بمعنى واحد اى استذلّه وشد ما كقولـك عَزَّ ما ويجوز ان يجرى شد ما مجرى نعم وبيس ✿

وقـال ابو دَهْـبَـل الجُمَحِيّ زعم بعض الناس ان الدهبل طاير ويقـال دهبـل اللقمة العظيمة اذا ابتلعها

أَأَتْرُكُ لَيْلَى لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهَـا سِـوَى لَيْلَةٍ إِنِّي إِذًا لَصَبُورُ

ثالث الطويل والقافية متواتر

هَبُـونِـي امْرَأً مِنْكُمْ أَضَلَّ بَعِيرَهُ لَهُ ذِمَّةٌ إِنَّ الذِّمَامَ كَبِيرُ

هبـوني فى معنى عُـدّوني واجعلوني وهو امر من وهب يَهَبُ واصـل الهبة العطية على غير عوض ثم اتُّسع فيه حتى قالـو وهبنى الله فـداك اى جعلنى وهو راجع الى المعنى الاول لان المراد صيِّرنى الله عطية فى فدايك قال عُقَيْبة الاسدى فهَبْها أُمَّةً هلكت ضياعا يزيد يسوسهم وابو يزيـد وقوله اضل بعيره فى موضع الصفة لامرءا وكـذلـك له ذمة صفة اخرى ويقال فى الشى الزايـل عن مكانه اذا فقد اضللته فان ثبت فى مكانه ولم تهتد اليه فقـد ضللته ومعنى منكم من خـاصتكم وهو يفيد معنى الوصف ايضا

وَلَلصَّاحِبُ الْمَتْرُوكُ أَعْظَمُ حُرْمَةً عَلَى صَـاحِـبٍ مِنْ أَنْ يَضِلَّ بَعِيرُ

المعنى اجروني مجرى رجل منكم ند لـه بعيـر وله ذمام الصحبة ان الذمام حقّـه كبير والرفيق اعظم حرمة فى صـاحبه المتروك من ضلال بعير

عَفَـا الـلّهُ عَنْ لَيْلَى الغَدَاةَ فَإِنَّهَا إِذَا وَلِيَتْ حُكْمًا عَلَيَّ تَجُورُ ✿

وقال آخر فى هذا الوزن

أَآخِرُ شَيْءٍ أَنْتِ فِي كُلِّ هَجْعَةٍ وَأَوَّلُ شَيْءٍ أَنْتِ عِنْدَ هُبُـوبِـي

قوله فى كل هجعة العامل فيه آخر وكذلك عند هبوبى العامل فيه اول شى يقول لا اخلو من ذكرك ساعة لانى ان نمت كان خيالك سَمِيرى وكذلك فى اليقظة

مَزِيدُكِ عِنْدِي أَنْ أَقِيكِ مِنَ الرَّدَى وَوُدٌّ كَمَاءِ الْمُزْنِ غَيْرِ مَشُـوبِ

وفى

قوله ان اتيك فى موضع خبر المبتداء وهو موبدك وانعطف عليه قوله ورد كماء المزن ❊

وقال الخر والوزن كالذى قبله

مَا أَنْصَفَتْ ذَلْفَاءُ أَمَّا دُنُوُّهَا فَهَجْرٌ وَأَمَّا نَايُهَا فَيَشُوقُ

يقول جارت هذه المراة علىَّ فى حكم الهوى ولم تُنصِف لانى ان طلبت التدانى منها هجرتنى وان رمت التنائى منها شوّقتنى وقوله اما دنوها فهجر المعنى اما فى دنوها فتهجر الا ترى انه قال واما نايها فيشوق كانه قال واما فى نايها فيشوق الا انه جعلها منسوبا الى دنوها ونايها

تَبَاعَدُ مِمَّنْ وَاصَلَتْ وَكَأَنَّهَا لِأُخْرَ مِمَّنْ لا تَوَدُّ صَدِيقُ ❊

وقال حَفْصُ العُلَيمىّ من جناب من كلب ويقال هو قريش كلاب

أَقُولُ لِحِلْمِى لا تَزَعْنِى عَنِ الصِّبَا وَلِلشَّيْبِ لَا تَذْعَرْ عَلَىَّ الغَوَانِيَا

الثانى من الطويل والقافية متداركه يقال وزعه يزعه اذا كفّه ومنه الحديث ما يزع السلطان اكثر مما يزع القران ولا بد للناس من وَزَعة

طَلَبْتُ الهَوَى الغَوْرِىَّ حَتَّى بَلَغْتُهُ وَسَيَّرْتُ فِى تَجْدِيهِ ما كَفَانِيَا

يريد تفننت فى الهوى فاتجد بى طورا وغار بى طورا الى ان تناهيت وبلغت اقصى الغايات وموضع ما من قوله ما كفانيا نصب على المصدر يريد سيرت فى تجديه سيرا كفانى ومعنى سيرت اكثرت السير وكرّرته

فَيَا رَبِّ إِنْ لَمْ تَقْضِهَا لِى فَلا تَدَعْ قَذُورَ لَهُمْ وَاقْبِضْ قَذُورَ كَمَا هِيَا

موضع كما هيا نصب على الحال وما من قوله كما يجوز ان يكون بمعنى الذى وتكون هى خبرا لمبتداء محذوف كانه قال كالذى هو هى ويجوز ان تكون ما كافة الكاف عن عمل الجر ويكون هى فى موضع المبتداء والخبر محذوف والمعنى اقبضها كما هى

وَيَا لَيْتَ أَنَّ اللَّهَ إِنْ لَمْ أُلاقِهَا قَضَى بَيْنَ كُلِّ اثْنَيْنِ أَلَّا تَلاقِيَا

يريد يا قوم ليت والمنادى محذوف والكلام بعده تمنٍّ فى الا يحصل الاجتماع بين متحابين ان لم يرزق مثله فى صديقه وقوله الا تلاقيا ان فيه مخففة من الثقيلة والمعنى انه لا تلاقى لنا لخبر لا محذوف والجملة فى موضع خبر ان والضمير المقدّر ضمير الامر والشان وخبر ان الله قضى وقد حصل فى الجملة جواب الشرط وهو ان لم الاقها وخبر ليت ❊

وقال ابو بكر بن عبد الرحمان الزهري

وَلَمَّا نَزَلْنَا مَنْزِلاً طَلَّهُ النَّدَى أَنِيقًا وبُسْتَانًا مِنَ النَّوْرِ حَالِيَا

الثاني من الطويل ك يقال طُلّت الارض فهي مطلولة والانيق المعجب يقال التقنى الشى اى اعجبنى ويقال حَلِي بكذا وتحلّى بكذا بمعنى والبستان فارسي معرّب وقد تكلمو به قديما وجمعو بساتين واذا ادخلو على الاعجمي الالف واللام صار عندهم كالعربي قال الاعشى يَهَبُ الجِلّة الجَراجر دنيسمان خَنْدَ نَذرِدَق أَنْفالِ ومن لفظ البستان هذا الذى يقال له بُسْت ولم يحك احد من اللغات كلمة عن العرب مبنية من باء وسين وتاء وجواب لما قوله

أَجَدَّ لَنَا طِيبُ المَكَانِ وَحُسْنُهُ مُنًى فَتَمَنَّيْنَا فَكُنْتِ الأَمَانِيَا

وقال مَعْدانُ بن المُضَرَّب الكِنْدي

صَفَا وُدُّ لَيْلَى مَا صَفَا ثُمَّ لَمْ نُطِعْ عَدُوًّا وَلَمْ نَسْمَعْ بِهِ قِيلَ صَاحِبِ

الثاني من الطويل والقافية متدارك قوله ود ليلى يجوز ان يكون الود مضافا الى المفعول والمراد ودنا ليلى فينتصب موضع قوله ما صفا لكونه ظرفا والمعنى صفا ودنا لليلى مدة بقائنا خالصا مما نشوبه ويفسده من نساعة عدو لها او اصغاء الى قيل ناصح يتنصح فيها ويجوز ان يكون صفا ودنا لليلى مدة صفاء ودها لنا نحميناه من قدح الاعداء فيه والاصغاء الى قول اللايمين فان قيل كيف زعمت ان المعنى ما صفا ودها لنا وقد ذكرت ان الود مضاف الى المفعول قلت ان المصدر في الثاني هو ود ليلى والمصدر كما يضاف الى المفعول يضاف الى الفاعل ايضا واللفظ لفظ واحد واذا كان كذلك صلح ان يُنْوَى ما صفا عود الضمير الى ود ليلى وتكون ليلىٌ فاعلة لان اللفظ ذلك اللفظ فيكون التقدير صفا ود ليلى ما صفا ود ليلى معنا والمعنى صفا ودنا لليلى ما صفا ودها لنا اى صافيناها ما دامت تصافينا ويجوز ان يكون قوله ود ليلى اضاف الود الى ليلى وهى الفاعلة لكنه حذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه والمراد صفا جزاء ود ليلى منا ما صفا هو في نفسه ود ليلى ما صفا لم نطع بها عدوا فيكون الضمير عايدا اليها وكذلك ولم نسمع بها واذا رويت به يعود الضمير الى الود

فَلَمَّا تَوَلَّى وُدُّ لَيْلَى لِجَانِبٍ وَقَوْمٍ تَوَلَّيْنَا لِقَوْمٍ وَجَانِبِ

تولى يجوز ان يكون من التولي الاعراض والذهاب ويجوز ان يكون من الولاء والطاعة

وَدُدُّ خَلِيلٍ بَعْدَ لَيْلَى يَخَافُنِي عَلَى الغَدْرِ أَوْ يَرْضَى بِوُدٍّ مُقَارِبِ

يريد ان الناس لما راو ولوعى بليلى والميل اليها ثم انصرافى عنها لادنى سبب ظنّوا كل خليل فيما بينى وبينه يخافنى على الغدر ويتّهمنى فى الود وقد عاب النُّقّاد هذا المعنى وقالو ذو الهوى لا يستدعى ممن يهواه المكافاة على ما يحتمل فيه وقد عاب ابن ابى عتيق على كُثَيِّر قوله ولستُ براض عن خليلى بنايل قليل ولا راض له بقليل وقال هذا كلام مُكافٍ ولا كلام مُحبّ ۞

وقال الخر

أَلَا لَيْتَ شِعْرِى هَلْ أَبِيتَنَّ لَيْلَةً وَذِكْرُكِ لا يَسْرِى إِلَيَّ كَمَا يَسْرِى

اول الطويل والقافية متواتر موضع شعرى نصب لانه اسم ليت وقوله هل ابيتنّ ليلة سد مسدّ مفعول شعرى لان معناه علمى واقع وما يجرى مجراه والمعنى اتمنى ان اعلم هل ابقى انا لمله من نبائى الدهر وخيالك لا يسرى الىّ كما يسرى الساعة فان قيل كيف جار ان يكنى عن الخيال بالذكر حتى قال وذكرك لا يسرى الىّ قلت ان الخيال فى المنام لا يكون الا عن التذكر فى اليقظة

وَهَلْ يَدَعُ الواشُونَ إِفْسادَ بَيْنِنَا وَحَفْرًا لَنَا العَاثُورَ مِنْ حَيْثُ لا نَدْرِى

اى وهل ارى نفسى سليمة من رمى الوشاة وطلبهم افساد بيننا وحفر المَهْوَاة اذا غبنا عنهم من حيث لا نشعر ولا ندرى فنتّقيه ونحذره والعاثور مصيدة للبهايم ويجعل اسما للمتالف وهو فاعول من العثار والعثور وانتصب قوله العاثور من المصدر المنوّن وهو حفرا واقوى ما يكون المصدر فى العمل اذا كان منونا اذ كان شِبْهُ الفعل اقوى ۞

وقال الخر

إِنْ كَانَ هَذَا مِنْكِ حَقًّا فَإِنَّنِي مُدَاوِى الذى بَيْنِي وبَيْنَكِ بالهَجْرِ

الاول من الطويل والقافية متواتر يقول ان كان هذا الذى يظهر منك موافقا لما يبطن فانى ساداوى ما بينى وبينك بالتهاجر

وَمُنْصَرِفٌ عَنْكِ انْصِرَافَ ابْنِ حُرَّةٍ طَوَى وُدَّهُ والطَّيُّ أَبْقَى مِن النَّشْرِ

انما قال ابن حرة والقصد الى الكريم من الرجال الذى يصون نفسه ونفس صاحبه لان الام اذا كانت متملّكة تبعها الولد فى الرق ومتى كانت الام حرة لم يتبع الولد اباه فى الرق وان كان عبدا مملوكا لكنه يكون هجينا غير عرقٍ خالص ۞

وقال الخر

وَفِى الْجِيرَةِ الْغَادِينَ مِنْ بَطْنِ وَجْرَةٍ غَزَالٌ كَحِيلُ الْمُقْلَتَيْنِ رَبِيبُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر وجرة موضع تنسب اليه الغزلان وكحيل بمعنى مكحول وربيب بمعنى مربوبا

فَلَا تَحْسَبِى أَنَّ الْغَرِيبَ الذى نَأَى وَلَاكِنَّ مَنْ تَنْأَيْنَ عَنْهُ غَرِيبُ ۞

وقال الاخر

بِنَفْسِى وَأَهْلِى مَنْ اذَا عَرَّضُوا لَهُ بِبَعْضِ الْأَذَى لَمْ يَدْرِ كَيْفَ يُجِيبُ

الباء فى قوله بنفسى تتعلق بفعل مضمر كانه قال افدى بنفسى او مفدى بنفسى وعشيرتى من حاله هذه التى ذكرتها من قلة الاهتداء الى وجوه الحِيَل للاجوبة المُسْكِتة عما يُسْأل عنه وذلك لغرارته

وَلَمْ يَعْتَذِرْ عُذْرَ الْبَرِيِّ وَلَمْ تَزَلْ بِهِ سَكْتَةٌ حَتَّى يُقَالُ مُرِيبُ ۞

وقال الاخر

أَرَى كُلَّ أَرْضٍ دَمَّنَتْهَا وَإِنْ مَضَتْ لَهَا حِجَجٌ يَزْدَادُ طِيبًا تُرَابُهَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك يقول ارى كل مكان اقامت فيه هذه المراة زمنا يزد ترابها طيبا وقوله يزداد فى موضع المفعول الثانى لارى ودمنتها فعل مبنى من الدمنة اثر الدار وما سُوِّد بالرماد وغيره فكانّ معنى دمنتها اثّرت فيها باقامة وانتصب طيبا على التمييز وقد نُقل الفعل عنه لان الاصل يزداد طيب ترابها فجعل الفعل للتراب فاشبه طيبها للمفعول على هذا قُرِرْتُ به عينا فان قيل هل فى هذا دلالة على صحة قول المخالف لسيبويه فى جواز تقديم التمييز اذ كان العامل فيه فعلا وهو يُفصل بين هذا البيت وبين استدلو به من قول الاخر وما كان نفسا ..... طيب قلت لا دلالة فيما نحن فيه وان كان البيت الذى اوردته امكن التعلق به حتى ذكر اصحاب سيبويه ان الرواية على غيره وهو وما كان نفسى بالفراق تطيب وذلك ان طيبا لم يقدّم على العامل وهو..... قدّم على ما صار فاعلا واذا كان كذلك لم يصحّ الاحتجاج به له لان الموضع المختلف فيه هو جواز تقدمه على العامل فيه وامتناعه منه لا غير فاما ما دام واقعا بعد الفعل فلا مستدل به على موضع الخلاف

أَلَمْ تَعْلَمِنْ يا رَبِّ أَنْ رُبَّ دَعْوَةٍ دَعَوْتُكَ فِيهَا مُخْلِصًا لَوْ أُجَابُهَا

انتصب مخلصا على الحال وقوله لو اجابها يريد لو أُجاب فيها

وَأُقْسِمُ لَوْ أَنِّي أَرَى نَسَبًا لَهَا ذِئَابَ الفَلَا حُبَّتْ إِلَيَّ ذِئَابُهَا

اقسم جملة تغنى عن اليمين والجواب حبت الى ذيابها ويكون متعلقا بالشرط المذكور وهو ان يكون لها وجوابه ما صار جوابا لليمين ولذا يقع الشرط والجزاء بعدها تقول والله لئن جيتنى لاكْرِمَنَّك

لَعَمْرُ أَبِي لَيْلَى لَئِنْ هِيَ أَصْبَحَتْ بِوَادِي القُرَى مَا ضَرَّ غَيْرِي اغْتِرَابُهَا

اقسامه بابيها تعظيم لها وتنبيه على محلها من قلبه واللام من لئنْ موطّئة للقسم وجواب القسم ما ضر فالمعنى ان عادت هذه المرأة الى موضعها من وادى القرى لم يضر غيرى البعد منها والاغتراب عنها وقوله اغترابها يريد اغترابى عنها ويجوز ان يريد تباعدها٭

وقال الاخر

لَعَمْرُكَ مَا مِيعَادُ عَيْنَيْكَ وَالبُكَا بِدَارَاءَ إِلَّا أَنْ تَهُبَّ جَنُوبُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر يقول ما الموعد بين عينيك وبين البكاء وانت بداراء الا عند هبوب الجنوب وانما قال هذا لان الجنوب كان مهبها من ارض صاحبته فعلى هذا التاويل يكون والبكا فى موضع الجر عطفا على عينيك ولا يمتنع ان يكون المراد ما ميعاد عينيك مع البكاء بهذا المكان الا اذا هبت الجنوب فيكون مفعولا معه وانما قال ذلك لانها تهدى اليه اريجتها ويعتقد انها رسولتها فيتجدد ذكرها فيبكى شوقا اليها وقال الخليل الميعاد لا يكون الا وقتا او موضعا واذا كان كذلك فالميعاد مبتدا وخبره ان تهب والمراد وقت هبوبها حتى يكون الاخر هو الاول الا انه حذف المضاف

أُعَاشِرُ فِي دَارَاءَ مَنْ لَا أُحِبُّهُ وَبِالرَّمْلِ مَهْجُورٌ إِلَيَّ حَبِيبُ

إِذَا هَبَّ عُلْوِيُّ الرِّيَاحِ وَجَدْتُنِي كَأَنِّي لِعُلْوِيِّ الرِّيَاحِ نَسِيبُ

يريد اذا هبت الريح من نحو عالية نجد٭

وقال الاخر

هَلِ الحُبُّ إِلَّا زَفْرَةٌ بَعْدَ زَفْرَةٍ وَحَرٌّ عَلَى الأَحْشَاءِ لَيْسَ لَهُ بَرْدُ

الاول من الطويل والقافية متواتر

وَفَيْضُ دُمُوعِ العَيْنِ يَا مَيُّ كُلَّمَا بَدَا عَلَمٌ مِنْ أَرْضِكُمْ لَمْ يَكُنْ يَبْدُو

الاستفهام هنا بمعنى النفى فكانه لامه انسان فيما يتّعيه من الحب فقال رادًّا عليه حين كذّبه فى دعواه ما الحب الا تتابع الزفرات وما تذكره والعلم المجمل اى كلما ظهر علم لم يكن يبدو قبل *

وقال ابن مَيَّادَةَ واسمه الرَّمّاح بن يزيد ويقال الرماح بن أَبْرَدَ بن ثوبان بن سُراقة بن سلمى ابن ظالم بن جَذيمة ويكنى ابا شُرَحْبيل وميادة امه نعست على راحلتها فمادت اى مالت فقيل انها لتميد فسميت مَيَّادة وكانت امة لرجل من كلب فزوّجها عبدا له يقال له تَهْبَلُ ثم اشتراها بنو ثوبانَ ووقع عليها ابوه فاحبلها ولذلك قال الشاعر يهجوه يابنَ الخبيثة يابنَ ثَلَّة تَهْبل فلا جَمَعْتَ كما زعمتَ رجالا ابظر ميدة لم تحصى تَهْبل امر بال . . . ة تنازل الابطالا وميّادة فعالة من ماد يميد رجل ميّاد وامراة ميادة اذا تمايل مهتزًّا من سكر او نزق ويجوز ان يكون فيعالة منه وفوعالة ايضا

كَأَنَّ فُؤَادِي فِي يَدٍ ضَبَثَتْ بِهِ مُحَاذَرَةً أَنْ يَقْضِبَ الْحَبْلَ قَاضِبُهْ

الثانى من الطويل والقافية متدارك الضبث القبض على الشى ومنه ناقة ضبوث اى لا يشك فى سمنها اذا ضُبث على سنامها وانتصب محاذرة على انه مفعول له وموضع ان يقضب نصب من محاذرة لانه مفعول له يقول كانّ قلبى قبض قابض عليه تخوّفًا من ان يقطع الوصل فتبعد من البين والقضب القطع ومنه سيف مِقْضب وقضّاب

وأُشْفِقُ مِنْ وَشْكِ الْفِرَاقِ وَإِنَّنِي أَظُنُّ لَمَحْمُولٌ عَلَيْهِ فَرَاكِبُهْ

اظن مفعول الاول والثانى يدل عليه لان المراد فى ذلك فى ظنى او علمى وهو مُلْغَى ووشك الفراق سرعته ويقال اوشك ان يكون هذا اى اسرع

فَوَاللهِ لا أَدْرِي أَيَغْلِبُنِي الْهَوَى إِذَا جَدَّ جِدُّ الْبَيْنِ أَمْ أَنَا غَالِبُهْ

يجوز ان يكون المراد بقوله اذا جد جد البين زاد جده جدا كانه يظهر من جليّة امره ما يزول اللبس والشبهة معه ويجوز ان يريد اذا صار هذا جدا فسماه بما يؤول اليه كما يقال خرجت خوارجه وَرِيعَ رَيْعُهُ

فَإِنْ أَسْتَطِعْ أَغْلِبْ وَإِنْ يَغْلِبِ الْهَوَى فَمِثْلُ الَّذِي لَاقَيْتُ يُغْلَبُ صَاحِبُهْ

وقال اخر

حَيِّيَا أُمَّ لَيْلَى كَثَّرَ اللهُ فِيكُمُ بِأَمْثَالِهَا حَتَّى تَجُودُوا بِهَا لِيَا

الثاني من الطويل والقافية متدارك بنى الكلام على ان غيرها والمالكين لامرها انما ضنّوا بها لانها معدومة المثل فيهم فالبخل يستعطفهم ويدعو لهم بان يكثّر الله امثالها فيهم حتى يتركوا المنافسة فيها

فَمَا مَسَّ جَنْبِي الْأَرْضَ إِلَّا ذَكَرْتُهَا وَإِلَّا وَجَدْتُ رِيحَهَا فِي ثِيَابِيَـــا

يريد ما اضطجعت للمنام خاليا بنفسي الا امتنع النوم فقام تذكرها مقام خيالها ثم صرت من الشوق أتصوّرها معي فاجد رائحتها في ثيابي وهذا المعنى هو مخالف لمعنى الانس بالخيال☆

وقال الاخر

يَقُولُ الْعِدَى لَا بَارَكَ اللَّهُ فِي الْعِدَى قَدْ أَقْصَرَ عَنْ لَيْلَى وَرَثَّتْ وَسَايِلُهْ

الثاني من الطويل والقافية متدارك ويروى ورانت وسايله والمراد بالعدى الوُشاة والمفسدون واصل البركة الثبات مقترنا بالنماء ومنه مبرك الابل وبراكاء القتال ويقال اقصر عن الشي اذا كف عنه وهو يقدر عليه وقصر اذا عجز وقصّر اذا فرّط يقول ادّعى الوشاة انى قد كففت عن ليلى وزال ولوعى بها فلا بارك الله فيهم فانهم ادّعوا باطلا ومرادهم افساد قلبها علىّ والمعنى واضح

وَلَوْ أَصْبَحَتْ لَيْلَى تَدِبُّ عَلَى الْعَصَا لَكَانَ هَوَى لَيْلَى جَدِيدًا أَوَايِلُهْ

هذا مثل قول القُحَيْف بن خُمَيّر لقد أرسلتْ خَرْقاء نحوى رسولها لتجعلنى خَرْقاء عن أَضَلّتِ وخيرة لا ترداد الا مــلاحة ولو عُمّرتْ تَعْمِيرَ نُوحٍ وَجَلّتِ وهى خرقاء صــاحبة ذى الرُمّة وهى من بنى عامر بن ربيعة بن عامر بن صَعْصَعَة ارسلت الى القحيف أنْ انْسُبْ بى فـقــال انى لا انسب بالعجايز فتبدّتْ له وهى بنت مائة وعشرين سنة فاخذت بمجامع قلبه وراءها احسن الناس فقال هذا الشعر☆

وقال الاخر

وَقَفْتُ لِـلَيْلَى بِالْمَــلَا بَعْدَ حِقْبَةٍ بِمَنْزِلَــةٍ فَـانْهَلَّتِ الْعَيْنُ تَدْمَــعُ

ثانى الطويل

وَأَتْبَعُ لَيْلَى حَيْثُ سَارَتْ وَوَدَّعَتْ وَمَا النَّــاسُ إِلَّا آلِــفٌ وَمُــوَدِّعُ

ودّعت معناه تودعت ثم قال وما الناس الا آلف وموّدع يريد ان الناس من آلف لـهـا لكونه مسافرا معها ومنصرفا عنها بعد توديعها وتشييعها وانا على خلافهم كلهم لانى ملازمها فى كل حـال وقد كشف عن هذا الغرض بما بيّنه فى قوله

كَأَنَّ زِمَامًا فِى ٱلْفُؤَادِ مُعَلَّقًا تَقُودُ بِهِ حَيْثُ ٱسْتَمَرَّتْ وَأَتْبَعُ

يريد طاعة قلبه وانقياده لها ومثل قوله وتحت جوزتم يسمّى التجنيس الناقص ❊

وقال وَرْدٌ الجَعْدى

خَلِيلَىَّ عُوجَا بَارَكَ ٱللَّهُ فِيكُمَا وَإِنْ لَمْ تَكُنْ هِنْدٌ لِأَرْضِكُمَا قَصْدَا

الاول من الطويل والقافية متواتر

وَقُولَا لَهَا لَيْسَ ٱلضَّلَالُ أَجَارَنَا وَلَكِنَّنَا جُزْنَا لِنَلْقَاكُمْ عَمْدَا

يقال جار عن الطريق اذا عدل عنه واجاره غيره قال ابو رياش اخبرنى ابن دريد باسناد له قال قال المامون ذات يوم للمغنين ايكم يعرف هذه الابيات تخيّرتُ من نَعْمانَ عُودَ أَراكةٍ لهند فمن هذا يبلّغه هِنْدا فلم يعرفها منهم احد ثم انصرف بعضهم وسال عن البيت فقال له بعض الادباء انا اعرفه وانشده الابيات وهى ثمانية فلما رجع غنّى بها فأعجب بها المامون وخلع عليه ❊

وقال الآخر قال ابو رياش هو مولّد

وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ أَشْقَى مِنْ مُحِبٍّ وَإِنْ وَجَدَ ٱلْهَوَى حُلْوَ ٱلْمَذَاقِ

الاول من الوافر والقافية متواتر قوله وان وجد الهوى جواب الشرط منه فى قوله ما فى الخلق اشقى من محب

تَرَاهُ بَاكِيًا فِى كُلِّ حِينٍ مَخَافَةَ فُرْقَةٍ أَوْ لِٱشْتِيَاقِ

فَيَبْكِى إِنْ نَأَوْا شَوْقًا إِلَيْهِمْ وَيَبْكِى إِنْ دَنَوْا خَوْفَ ٱلْفِرَاقِ

ينتصب شوقا اليهم على انه مفعول له وكذلك قوله خوف الفراق ومخافة فرقة الا ترى انه عطف عليه او لاشتياق فجعل حرف الجر فيه اللام

فَتَسْخَنُ عَيْنُهُ عِنْدَ ٱلتَّنَائِى وَتَسْخَنُ عَيْنُهُ عِنْدَ ٱلتَّلَاقِى ❊

وقال ابن الطَّثْرِيَّة قال ابو رياش واسمه يزيد بن المنتشر احد بنى عمر بن سَلَمة بن قُشَيْر والطثرية امه من حى من قُضاعة يقال لهم طَثَر

عُقَيْلِيَّةٌ أَمَّا مَلَاثُ إِزَارِهَا فَدِعْصٌ وَأَمَّا خَصْرُهَا فَبَتِيلُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر الملاث الموضع الذى يدار به الشى يقال لُثْتُ العمامة

على راسى لوثا ومنه قوله كانو ملاويث فاحتلب الصديق لهم اى كانو الذين يدار بهم ويطاف عليهم والمراد بالملاث هنا الحجر وشبّهها بالنعص وهو الرمل المجتمع لكثرة اللحم عليهما واكتنازه والبتيل الهصيم الدقيق واصل البتل القطع ومنه وتبتّل اليه تبتيلا

تَقَيَّظُ أَكْنَافَ الْحِمَى وَيُظِلُّهَا بِنَعْمَانَ مِنْ وَادِى الْأَرَاكِ مَقِيلُ

يقال تقيّظ بالمكان اذا اقام فيه قيظه واصل تقيظ تتقيّظ فحذف احدى التاءين

أَلَيْسَ قَلِيلاً نَظْرَةٌ إِنْ نَظَرْتُهَا إِلَيْكِ وَكَلاَّ لَيْسَ مِنْكِ قَلِيلُ

قوله اليس يقرر به فى الواجب الثابت وكذلك الم والا وذلك ان حرف الاستفهام يضارع حرف النفى ونفى النفى ايجاب فاذا قال القائل الم أُحْسِنْ اليك يجب ان يكون قد احسن فتقريره به فيما وقع وثبت وفى القرآن أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ فكانه قال مُدِلًّا بما يقاسيه فيها ويَتَحمله من اجلها اليس قليلا نظرة منك اذا حصلت لى ثم استدرك على نفسه فقال كلا وهو حرف رَدْع ونفى لا قليلَ منك ومثله قول الاخر هل الى نظرة اليك سبيل فيروى الظمأ ويُشْفَى الغليل انّ ما منك قلّ يكثر عندى وكثيرٌ ممن تُحِبّ القليلُ فقوله القليل مبتداء وكثير ممن تحب خبره

فَيَا خُلَّةَ النَّفْسِ الَّتِى لَيْسَ دُونَهَا لَنَا مِنْ أَخِلاَّءِ الصَّفَاءِ خَلِيلُ

وَيَا مَنْ كَتَمْنَا حُبَّهُ لَمْ يُطَعْ بِهِ عَدُوٌّ وَلَمْ يُؤْمَنْ عَلَيْهِ دَخِيلُ

ويروى لم نُطِعْ به عَذُولا وعُذّلا

أَمَا مِنْ مَقَامٍ أَشْتَكِى غُرْبَةَ النَّوَى وَخَوْفَ الْعِدَى فِيهِ إِلَيْكِ سَبِيلُ

اى اما عندك مقام لى فيه اليك سبيل اشتكى غربة النوى وخوف العدى فالمنادى له من قوله يا خُلّة النفس قوله اما من مقام اشتكى

فَدَيْتُكِ أَعْدَاءِى كَثِيرٌ وَشُقَّتِى بَعِيدٌ وَأَشْيَاعِى لَدَيْكِ قَلِيلُ

الشقة بُعْد مسير ارض الى ارض بعيدة وانما لم يقل بعيدة لان فعيلا كثيرا ما يقع للمؤنث والمذكّر على حالة واحدة حملا على النسب او على فعول

وَكُنْتُ إِذَا مَا جِئْتُ جِئْتُ بِعِلَّةٍ فَأَفْنَيْتُ عِلاَّتِى فَكَيْفَ أَقُولُ

يريد كيف اقول ما اقوله فحذف المفعول ويجوز ان يكون المراد بالقول التكلم فيستغنى عن المفعول كقول الاخر بحاجة نفس لم تَقُلْ فى جوابها فَتُبْلِغَ عُذْرًا والمقالةُ تُعْذِرُ اى لم تتكلم فى جوابها

فَما كُلَّ يَوْمٍ لِي بِأَرْضِكِ حاجَةٌ ولا كُلَّ يَوْمٍ لي اليكِ رَسُولُ

صَحَايِفُ عِنْدِي لِلعِتَابِ طَوَيْتُهَا سَتُنْشَرُ يَوْمًا والعِتابُ طَوِيلُ

فلا تَحْمِلِي ذَنْبِي وانتِ ضَعِيفَةٌ فَحَمْلُ دَمِي يَوْمَ الحِسَابِ ثَقِيلُ

وقال ابو رياش وكان يزيد موضعا وكان من اشجع الناس واجملهم فغدا عليه اخوه ثَوْرٌ فحلق لمته فانشا يقول اقول لثور وهو يحلق لمتى بعقفاء مردود عليها نصابُها ترفّقْ بها يا ثورُ ليس ثوابُها بهذا ولكن عند ربى ثوابها الا ربما يا ثورُ غلّل بينها انامِلُ رَخْصاتٌ جديدٌ خضابُها فراح بها ثور ترِفّ كانها سلاسل درْعٍ حُسْنُها وانسكابُها ورحتُ براسى كالصُّخَيْرة أشْرَفَتْ عليها عُقابٌ ثم طارت عقابها وقال ايضا حين غزتهم الحرورِيّةُ وقاتل ذلك اليوم فاحسن القتال فقطعتْ يده فانشا يقول ولو ترانى واخى عُطاردًا نذود من حنيفة المَذاوِدَا نذود منها سَرَعانا واردا مثل الدبا تتّبِعُ المواردا الا فتى يَسْتَقِى شرابا باردا انْشُدُ كَفًّا قُطعتْ وساعدَا انشدها ولا اراني واجدا ابلغْ ابا لَطيفة المُعانِدا المُلْعِمَ السنّةَ مُدًّا واحدا يعنى ابا لطيفة العقيلى وكان سيد بنى عقيل ذلك اليوم وهو سَوادة بن كلاب بن حَنيفة بن قُرّة ابن هُبَيْرة بن عامر بن سلمة الخَيْر بن قُشَيْر فلامته امراته ونظر الى رجل من اصحابه ممن انهزم ذلك اليوم يصحف زبْدا بتمر فقال فما يستوى الصَّحْفان صحف بزبدة وصحف حَرورِىّ بابيض صارم فمات فرثته اخته زينب بقولها ارى الأثْلَ من بطن العَقيق مجاورى وقد مرّ ذكره ۞

وقال اخر

أبَعْدَ الذى قَدْ لَجَّ تَتَّخِذِينَنِى عَدُوًّا وَقَدْ جَرَّعْتِنِى السَّمَّ مُنْقَعَا

يعنى ما لج به من هواها وسم ناقع مُنْقَع ثابت ويقول الرجل للرجل لأُنْقِعنّ لك الشر اى لاديمنه ويقال ايضا موت ناقع يعنى الثابت وهو من قولهم نقع الماء بمكان كذا اذا اجتمع وثبت

وَشَفَّعْتِ مَنْ يَبْغِى عَلَىَّ ولم أكُنْ لِأُرْجِعَ مَنْ يَبْغِى عَلَيْكِ مُشَفَّعَا

فَقَالَتْ وَمَا هَمَّتْ بِرَجْعِ جَوَابِنَا بَلَ انْتَ أَبَيْتَ الدَّهْرَ إِلَّا تَضَرُّعَا

التضرع التصاغر والتذلل يقال رجل ضَرَعٌ وضارع وقوم ضَرَعٌ ويقال خَدُّه ضارع وجنبه ضارع

فَقُلْتُ لَهَا ما كُنْتُ أَوَّلَ ذِى هَوًى تَحَمَّلَ حِمْلًا فَادِحًا فَتَوَجَّعَا

الفادح المثقل يقال دين فادح وقد فدحه غرم ۞

وقال آخر وهو ابو الاسود الدؤلي

أَبَى القَلْبُ إِلَّا أُمَّ عَمْرٍو وَحُبَّهَا عَجُوزًا وَمَنْ يُحْبِبْ عَجُوزًا يُفَنَّدِ

كَثَوْبِ اليَمَانِي قَدْ تَقَادَمَ عَهْدُهُ وَرُقْعَتُهُ مَا شِئْتَ فِي العَيْنِ وَاليَدِ

الثاني من الطويل والقافية متدارك التفنيد التوبيخ ويروى كَسَحْقِ اليماني والسحق الخلق من الثياب الذى قد انسحق واجرد واضافه الى اليماني اضافة البعض الى الكل هذا اذا جعلت اليماني البُرْد ولكه ان تجعله التاجر صاحب البرد فتكون الاضافة اليه وقوله ورقعته ما شئت في العين واليد يقول هي في النساء كخلق البرد اليماني في الثياب وقد قدم عهده فاذا مسسته ونظرت اليه وجدت رقعته زايدة على كل رقعة دقة ومتانة فكذلك منظر ام عمر ومختبرها وقوله ما شئت يريد ما شئته فحذف المفعول من الصلة تخفيفا وقوله في العين يريد في النَظَر وفي اليد يريد عند اللمس ❊

وقال آخر

هَجَرْتُكِ أَيَّامًا بِذِي الغَمْرِ أَنَّنِي على هَجْرِ أَيَّامِي بِذِي الغَمْرِ نَادِمُ

وَإِنِّي وَذَاكِ الهَجْرَ لَوْ تَعْلَمِينَهُ كَعَازِبَةٍ عَنْ طِفْلِهَا وَهْيَ رَايِمُ

الثاني من الطويل والقافية متدارك ان قيل قوله وانى وذاك الهجر يقتضى كلامه ان يكون التشبيه متناولا له ولهجره قيل يجوز ان يريد انى مع ذلك الهجر وهذا كما يقال ان الرجال واعضادها اى مقرونان وان النساء واعجازها اى مقرونان لان المراد مع اعضادها ومع اعجازها ويجوز ان يكون اراد بالهجر المهجور لان المصدر يوصف به ويجوز ان يكون ذكر الهجر لما كان من سببها والمراد تلك وقوله لو تعلمينه الضمير منه يعود الى الهجر والمراد ما ذكرته والعازبة البعيدة والعارب ايضا الكلأ البعيد المطلب ❊

وقال آخر

مَا أَحْدَثَ النَّأْيُ المُفَرِّقُ بَيْنَنَا سُلُوًّا وَلَا طُولُ آجْتِمَاعٍ تَقَالِيَا

الثاني من الطويل كه ارتفع طول اجتماع بفعل مضمر كانه قال ولا احدث طول اجتماع تقاليا اى تباغضا

خَلِيلَيَّ إِلَّا تَبْكِيَا لِي أَسْتَعِنْ خَلِيلًا إِذَا أَنْفَيْتُ دَمْعًا بَكَى لِيَا

كَأَنْ لَمْ يَكُنْ بَيْنٌ إِذَا كانَ بَعْدَهُ تَلَاقٍ وَلَكِنْ لا إِخَالُ التَّلَاقِيَا

كأنْ مخففة من الثقيلة والتشبيه وقع على محذوف كأنه قال كأنّ الامر والشان لم يكن بَيْن اذا حصل بعده التقاء وكان هذه التامّة وقوله لا اخال تلاقيا المفعول الثانى محذوف كأنه قال لا احسب تلاقيا بعده وساغ ذلك لتقدّم ذكره فهو فى حكم الملفوظ به ❀

وقال جميل وحارب الفخذ الذى منهم بُثَيْنَة

تَفَرَّقَ أَهْلَانَا بُثَيْنَ فَمِنْهُمُ فَرِيقٌ أَقَامَ وَٱسْتَقَلَّ فَرِيقُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر قوله اهلانا اراد شعبيهما وقال الخليل اهل الرجل اخصّ الناس به واهل المنزل سكانه واهل الاسلام من يدين به وبثين نداء مفرد مرخّم وقوله فمنهم فريق تفصيل لما اجمله فى تفرق وانما افترقوا حين ارتحل قوم واقام قوم للخلاف الواقع كان بينهما

فَلَوْ كُنْتُ خَوَّارًا لَقَدْ بَاخَ مِيسَمِي وَلَاكِنَّنِي صُلْبُ القَنَاةِ عَتِيقُ

اى لو كنت ضعيفا لكان ميسمى قد باخ اى زالت حرارته وسكنت يقال باخت النار بَوْخا وبُووخا اذا خمدت

كَأَنْ لَمْ نُحَارِبْ يا بُثَيْنَ لَوَ آنَّها تَكَشَّفُ غُمَّاهَا وَأَنْتِ صَدِيقُ

الغمى الخصلة المظلمة ولكه ان تروى تكشف على ان يكون البناء للماضى وجواب لو فى قوله كانْ لم نحارب والواو من وانت واو الحال وذكّر صديق لانّ المراد ذات صداقة ولو قال صديقة لجاز قال اِذِ الناسُ ناسٌ والزمان بغرّة واذ ام عمّار صديقٌ مساعف ❀

وقال الخر

هَيَّبَ أَيَّامُ الفِرَاقِ مَفَارِقِي وَأَنْشَزْنَ نَفْسِي فَوْقَ حَيْثُ تَكُونُ

الثالث من الطويل جعل حيث اسما واضاف فوق اليه وحيث فى الامكنة بمنزلة حين فى الازمنة ولذلك احتاج الى جملتين وتكون مستقبلُ كان التامّة ومعناه يقع ويحصل ويقال نشز اذا ارتفع وانشزته انا انشازا وقوله ايام الفراق مفارقى يسمى التجنيس الناقص وفَرْق الراس ومفرقه واحد

وَقَدْ لانَ أَيَّامُ اللِّوَى ثُمَّ لَمْ يَكَدْ مِنَ العَيْشِ شَيْءٌ بَعْدَهُنَّ يَلِينُ

يَقُولُونَ مَا أَبْلَاكَ وَالمَالُ غَامِرٌ لَدَيْكَ وَضَاحِي الجِلْدِ مِنْكَ كَنِينُ

الغامر الكثير والضاحي ما برز للشمس وكنين اى مستور

فَقُلْتُ لَهُمْ لا تَعْذُلُونِيَ وَٱنْظُرُوا إِلَى النَّازِعِ المَقْصُورِ كَيْفَ يَكُونُ

النازع الذى يحن الى وطنه والمقصور المحبوس شبّه نفسه حين لم يصل الى حبيبه وفرّق الدهر بينهما بنازع الى وطنه محبوس دونه ❊

وقال ابو دَهْبَل الجُمَحِيُّ

أَقُولُ وَٱلرَّكْبُ قَدْ مَالَتْ عَمَائِمُهُمْ وَقَدْ سَقَى القَوْمَ كَاسَ النَّعْسَةِ السَّهَرُ

الاول من البسيط والقافية متراكب الواو من قوله والركب واو الابتداء وهو للحال وقوله قد مالت عمايمهم يريد لغلبة النوم عليهم حتى كانهم سقاهم السهر كوس النعاس فسكرو

يَا لَيْتَ أَنِّي بِأَثْوَابِي وَرَاحِلَتِي عَبْدٌ لِأَهْلِكِ هٰذَا الشَّهْرَ مُؤْتَجَرُ

قوله يا ليت انى باثوابى فى موضع المفعول الاول والمعنى انى الاول على معاناة هذه الاحوال يُودّى انى مستعبَدٌ لاهلك طول الشهر الذى نحن فيه مؤتجر بكسوتى وزادى وراحلتى لا اكلفهم موونة وقوله يا ليت المنادى محذوف كانه قال يا قوم ليت

إِنْ كَانَ ذَا قَدَرًا يُعْطِيكِ نَافِلَةً مِنَّا وَيَحْرِمُنَا مَا أَنْصَفَ القَدَرُ

جواب الشرط فى قوله ما انصف القدر على ارادة الفاء وقوله يعطيك نافلة منا فى موضع صفة لقدرا

جِنِّيَّةٌ أَوْ لَهَا جِنٌّ يُعَلِّمُهَا رَمْيَ القُلُوبِ بِقَوْسٍ مَا لَهَا وَتَرُ

يعنى ان فعلها مباين لفعل الانس وكذلك شكلها وحسنها وقوله بسهم ما له وتر يريد سهما لا ينزّبه الوتر على القسى والمراد به العين وقال ابو محمد الاعرابى ليس قوله يا ليت انى باثوابى لابى دهبل انما وقع فى ديوانه مع ثلثة ابيات اخر والصحيح انها لمحمد بن بشير الخارجى وهذ البيت لا يكاد يعرف معناه البتة الا بالابيات التى تتقدمه وهى يا احسن الناس الا ان نايلها قِدمًا لمنْ يرتجى معروفَها عَسِرُ وانما دَلُّها سِحْرٌ تصيد به وانما قلبُها للمشتكى حَجَرُ هل تذكرين ولما انس عَهْدَكُمْ وقد يدوم لعهد الخُلّة الذِكَرُ قولى وركبكِ قد مالت عمايمُهم وقد سقاهم بكاس النومة السَهَرُ يا ليت انى باثوابى البيت ❊

وقال تَوْبَةُ بن الحُمَيِّرِ

يَقُولُ أُنَاسٌ لا يَضِيرُكَ نَـــأيُهَا بَلَى كُلُّ ما شَفَّ النُّفُوسَ يَضِيرُهَـــا

الثانى من الطويل والقافية متدارك يقال ضـــاره يضيره وضره يضره بمعنـــى وشف النفوس اى اذاها واذابها

أَلَيْسَ يَضِيرُ العَيْنَ أَنْ تُكْثِرَ البُكَا وَيُمْنَعَ مِنْهَا نَوْمُهَا وَسُرُورُهَـــا ۞

وقال ابن ابى دُبَاكِلٍ الخُزاعى دباكل علم مرتجل وليس منقولا من جنس

يَطُولُ اليَوْمُ لا أَلْقَـــاكِ فِيـــهِ وَيَوْمٌ نَلْتَـقِـــى فِيـهِ قَصِيرُ

الاول من الوافر والقافية متواتر

وَقَالُوا لا يَضِيرُكَ نَأْيُ شَهْرٍ فَقُلْتُ لِصَـــاحِـبِـــىَّ فَمَنْ يَـضِـيـرُ

ويروى فلِمَنْ يضير ويروى فقلت لصاحبى فمتى يضير۞

وقال عُبَيْد الله بن عبد الله بن عُتْبَة بن مَسْعود

شَقَقْـتِ الـقَلْبَ ثُمَّ ذَرَرْتِ فِيـــهِ هَوَاكِ فَلِيمَ فَالْتَأَمَ الفُطُورُ

الاول من الوافر والقافية متواتر الفطور مثل الصدع فى الشى وقوله فليم يحتمل وجهين احدهما وهو الاشبه ان يريد لُئِم من الالتِئام وهو لفظ قلما يستعملونه فكانه جعل الهمزة بَيْنَ بَيْنَ وسكّنهـــا وحوّل ضمّة اللام الى الكسر مخافة الانقلاب الى الواو وهو مثل قولهم سِيل فى معنى سُئِل والاخر ان يكون ليم من اللوم اى لما عوتب كتتم ما به فالتام فطوره وذر الشى اذا فرّقه وذر الحب فى الارض فالتام الفطور اى الفطور منه فحذف تخفيفا والفطر الشق ومنه تفطّر الوَرَق

تَغَلْغَلَ حُبُّ عَثْمَةَ فِي فُؤَادِي فَبَـــادِيـــهِ مَعَ الخَافِي يَسِـيـــرُ

التغلغل التوصل على تعب وشدة ولا يقال لمن توصّل والمذهب سَهْل تغلغل

تَغَلْغَلَ حَيْثُ لَـــمْ يَبْلُغْ شَرَابٌ وَلا حُزْنٌ وَلَـــمْ يَبْـلُغْ سُرُورُ۞

وقال ابن مَيَّادَة

وَمَا أَنْسَ مِلْ أَشْيَاء لَا أَنْسَ قَوْلَهَا وَأَدْمُعُهَا يُذْرِينَ حَشْوَ المَكَاحِلِ

الثاني من الطويل والقافية متدارك اجتزم انس بما وما موضعه نصب على المفعول من انس والمعنى ان انس شيا من الاشياء لا انس قولها فلا انس اجتزم على انه جواب الشرط وقوله مل اشياء يريد من الاشياء وجعل الحذف بدلا من الادغام لما تعذر اتيانه بالمتقاربين وقوله يذرين اراد يسقطن حشو المكاحل اراد انها كحلاء فكأنّ الدمع حين ذرف مجه الكحل

تَمَتَّعْ بِذَا اليَوْمِ القَصِيرِ فَإِنَّهُ رَهِينٌ بِأَيَّـــامِ الـــشُّهُورِ الأَطَـاوِلِ

موضع تمتع بهذا اليوم القصير من الاعراب نصب على انه مفعول من قولها اى لا انسى قولها تمتع بيومك ۞

وقال الاخر

بَيْضَـاءُ آنِسَةُ الحَـــدِيـــثِ كَأَنَّهَا قَمَرٌ تَوَسَّطَ جِنْحَ لَيْلٍ مُبْـــرِدِ

الاول من الكامل والقافية متدارك وصف المرأة باشراق اللون ومعنى آنسة ذات أُنْس لان الحديث يونس ولا بانس فهو كقولهم همٌّ ناصبٌ والمراد مُنْصِب وشبّهها بقمر توسّط السماء فى جنح ليل كان فيه غيم وبرد والقمر اذا خرج من خلل الغَمام فى ليلة مطيرة كان اضوأ واحسن ويجوز ان يكون قوله مبرد يراد به ليل ذو بَرَد او بَرْد ويكون من باب أشْملنا اذا دخلنا فى الشمال واشتينا اذا دخلنا فى الشتاء ويقال بُرِدت الارض اذا مُطرت البرَدَ وهى مبرودة وابردنا اى دخلنا فى البَرد او فى السَّبْرد وكذلك قولك شُمِلْنا اى اصابتنا ريح الشمال واشملنا دخلنا فى الشمال وقال الخليل يقال ابرد القوم اذا صاروا فى وقت القُر فى اخر النهار والابردان طرفا النهار

مَوْسُـومَـةٌ بِالحُسْـنِ ذَاتُ حَوَاسِـدٍ إِنَّ الحِسَانَ مَظِـنَّةٌ لِلْحُسَّـدِ

يريد انه جعل سيماها الحسن فهى ممسوحة به موسومة واصل السمة العلامة ومنه السيما وذات حواسد اى من يراها من النساء يحسدها لان الحسان مَعْلَم للحُسّد وهذا كما يقال ان الحسد يتبع النِعَم

خَوْدٌ إِذَا كَثُرَ الحَدِيثُ تَعَوَّذَتْ بِحِمَى الحَيَاءِ وَإِنْ تَكَلَّمْ تَقْصِـــدِ

وَتَرَى مَدَامِعَهَا تُرَقْـرِقُ مُقْلَـةً سَـوْدَاءَ تَرْغَبُ عَنْ سَـوَادِ الإِثْمِـدِ

المدامع مسايل الدمع من القبايل فى الراس وترقرق اى ترقّى والرقراق الدمع الذى يترقرق فى العين ولا يسيل۞

وقال الاخر

صَفْرَاءُ مِنْ بَقَرِ الجِوَاءِ كَأَنَّمَا تَرَكَ الحَيَاءُ بِهَا رُدَاعَ سَقِيمِ

الثانى من الكامل والقافية متواتر وصفها بانها دريّة اللون وان فيها مشابهة من بقر الجواء وانها قليلة الحركات والكلام لفرط حيايها فكانّ بها نكس سقم لما الفته من الكسل قال الخليل الرَدْع والرُداع النكس ورجل مردَّع وقيل الرداع الوجع من الجسد فاما قول الاعشى بيْضاء ضحْوتها وصَفْراء العَشيّة كالعرارة فجعل لها لونين بياضا فى اول النهار وصفرة فى الاخرة حتى لونها لون العرار وانما يريد انها تقيل فيمتدّ النوم بها الى الاخر النهار والقايم من النوم ابدا يكون متغيّر اللون ومثل قوله ترك الحَيَاء بها رُداع سقيم قول الاخر كانّ لها فى الارض نِسيًا تقُصُّه على أمّها وإنْ تكلّمك تبْلت

مِنْ مُحْذِيَاتِ أَخِي الهَوَى جُرَعَ الأَسَى بِدَلَالِ غَانِيَةٍ وَمُقْلَةِ رِيمِ

يريد انها من النساء اللاتى تسقى الشُبّانَ وارباب الهوى جُرعَ الاسى يريد انها تفتنهم محاسنها ثم لا تُنيلهم شيا ويقال احذيْته اذا اعطيته شيا وهى الحُذيا والحِذْوة وقوله بدلال غانية تعلّق الباء منه بمحذيات

وَقَصِيرَةُ الأَيَّامِ وَدَّ جَلِيسُهَا لَوْ نَالَ مَجْلِسَهَا بِفَقْدِ حَمِيمِ

يعنى انها لا تُملّ فالايام فى ملازمتها قصيرة حتى ان مجالسها يودّ ان يدوم مجلسها له وان فقد اقاربه والباء فى قوله بفقد حميم تفيد معنى العِوَض فهو كما يقال خذا لك بكذا اى عوضا منه ✿

وقال الاخر

وَنَارٍ كَسِحْرِ العَوْدِ يَرْفَعُ ضَوْءَهَا مَعَ اللَّيْلِ هَبَّاتُ الرِّيَاحِ الصَّوَارِدُ

الثانى من الطويل شبه النار فى حمرتها وتصعدها بسحر العود وهو الرئة وما يتعلق بالحلقوم ويقال لمن نزت به البطْنة انتفخ سحره كما يقال هذا نَفْوَرَه واكثر ما يقال ذلك لمن جبن عن الشى والعود الجمل المسنّ وقد عوّد اى شيّب والجمع العِوَدة وفى لغة العبْدة ويستعمل العود فى السودد القديم والطريق العادى والصوارد البوارد وهى من صفات الا . . . . .

أَصُدُّ بِأَيْدِي العِيسِ عَنْ قَصْدِ أَهْلِهَا وَقَلْبِي إِلَيْهَا بِالْمَوَدَّةِ قَاصِدُ

اصد بايدى العيس جواب رب ✿

وقال الحُسَيْن بن مُطَيْر

وَكُنْتُ أَذُودُ العَيْنَ أَنْ تَرِدَ البُكَا فَقَدْ وَرَدَتْ مَا كُنْتُ عَنْهُ أَذُودُهَا

الثانى من الطويل يقول كنت امنع العين من البكا وقد غلبها البكا فقد وردت المورد الذى كنت أحلّيها عنه

خَلِيلَيَّ مَا بِالْعَيْشِ عَتْبٌ لَوَ اَنَّنَا وَجَدْنَا لِأَيَّامِ الْحِمَى مَنْ يُعِيدُهَا

الرواية الجيدة ما بالعيش عتب والمراد انه لا معتب على العيش لان صفاءه بان يتّصل له ايام كايام الحمى فلو وجدنا من يُعيد امثالها لطاب وصفا كما كان من قبل فلا ذنب للعيش انما الذنب لما يكدّره

وَلِي نَظْرَةٌ بَعْدَ الصُّدُودِ مِنَ الْجَوَى كَنَظْرَةِ ثَكْلَى قَدْ أُصِيبَ وَلِيدُهَا

الجوى داء فى الجوف

هَلِ اللّهُ عَافٍ عَنْ ذُنُوبٍ تَسَلَّفَتْ أَمِ اللّهُ إِنْ لَمْ يَعْفُ عَنْهَا يُعِيدُهَا

يقول هل يغفر الله عما سلف من ذنوبها او يعيد لنا تسهيل امثالها ان صاق عفوه عنها ✿

وقال سَوَّارُ بن المُضَرَّب

يا أَيُّهَا القَلْبُ هَلْ تَنْهَاكَ مَوْعِظَةٌ أَوْ يُحْدِثَنْ لَكَ طُولُ الدَّهْرِ نِسْيَانَا

الثانى من البسيط والقافية متواتر قوله او يحدثن زاد النون الخفيفة فى المعطوف من غير ان حصل فى المعطوف عليه وهو ينهاك وساغ ذلك لانهم الفوا زيادة احدى النونين فيما ليس بواجب من الافعال فكانه قدر ان الاول حصل فيه النون فزاد فى الثانية لتوهّم مثله فى الاول واستمرار العادة بزيادته وهذا كما عطف فى بيت امرئ القيس فظلّ طُهاةُ اللحم من بيْن مُنْضِجٍ صَفيفَ شِواءٍ أَوْ قديرٍ معجّل قوله او قدير وهو مجرور على صفيف شواء وهو منصوب لنيّته حذفَ التنوين وجعل الاضافة بدلا منه فى منضج

إِنِّي سَأَسْتُرُ مَا ذُو العَقْلِ سَاتِرُهُ مِنْ حَاجَةٍ وَأُمِيتُ السِّرَّ كِتْمَانَا

انتصب كتمانا لانه مفعول له ويجوز ان يكون فى موضع الحال كانه قال كاتما له

وَحَاجَةٍ دُونَ أُخْرَى قَدْ سَنَحْتُ بِهَا جَعَلْتُهَا لِلَّتِي أَخْفَيْتُ عُنْوَانَا

يريد رب حاجة عرضت لها واظهرتها وفى النفس خلافها لانى جعلت المُظْهَرَ فى التوصل به الى

المصر كعنوان الكتاب الذى يظهر ما ينطوى عليه الكتاب مستور وعنوان نقول من عَنَّ لى الشى اذا اعترض ويجوز أن يكون فعلانا من عناه كذا

اِنّى كَلَفْتُ أَرَى مَنْ لا حَيَاء لَهُ وَلا امانة وَسْطَ الْقَوْمِ عُرْيَانَا ۞

وقال الاخر

أَهابُكِ اجْلالاً ومـــا بــكِ قُدْرَةٌ عَلَيَّ وَلَكِنْ مِلْءُ عَيْنٍ حَبِيبُهَا

الثانى من الطويل انتصب اجلالا لانه مفعول له ويجوز ان يكون فى موضع الحال فيقول احتشمك بظهر الغيب واخافك ليس لاقتدارك علىّ ولكن اكبارا لقدرك لان العين تمتلى ممن تحبه والضمير من حبيبها للعين وان جعلته للمراة جاز وقوله ملء عين جاز الابتداء به وان كان نكرة لحصول الفايدة فى تعليق الخبر به

وَمَا هَجَرْتُكِ النَّفْسُ انكِ عِنْدَهَا قَلِيلٌ وَلَكِنْ قَلَّ مِنْكِ نَصِيبُهَا ۞

وقال ابن الدُّمَيْنَة

أَلَا لَا أَرَى وَادِى الْمِيَاهِ يُثِيبُ وَلَا النَّفْسَ عَنْ وَادِى الْمِيَاهِ تَطِيبُ

الثالث من الطويل يثيب اى يجعل لى ثوابا ويجوز ان يكون من قولهم بير لها ثايب اذا كان ماوها ينقطع احيانا ثم يعود فيكون اثاب بمعنى صار لها ثايب كانّ الوادى كان انفق فيه مواصلة بينه وبين محبوبه ثم انقطع فكان لا يثوب خيره ويجوز ان يكون ذكر الوادى كالكناية عنها

أُحِبُّ هُبُوطَ الْوَادِيَيْنِ وَإِنَّنِي لَمُشْتَهَرٌ بِالْوَادِيَيْنِ غَرِيبُ

اى انى مشتهر بحب هذه المراة فى الواديين غريب لا يساعدنى احد على طلابها وان أريد بى سوء من اجلها لم اجد ناصرا

أَحَقًّا عِبَادَ اللَّهِ أَنْ لَسْتُ وَارِدًا وَلَا صَادِرًا إِلَّا عَلَيَّ رَقِيبُ

احقا فى موضع الظرف كانه قال اى حق وموضع ان بما بعده موضع المبتداء واحقا فى موضع الخبر

وَلَا زَايِرًا فَرْدًا وَلَا فِى جَمَاعَةٍ مِنَ النَّاسِ إِلَّا قِيلَ أَنْتَ مُرِيبُ

فردا النصب على الحال والعامل ما دل عليه ولا زايرا من الفعل والا قيل في موضع الحال اى لا ازورها مقولا ذلك فيه وموضع انت مرهب الجملة رفع على انه قام مقام فاعل قيل

وَهَلْ رِيبَةٌ فِي أَنْ تَحِنَّ نَجِيبَةٌ إِلَى إِلْفِهَا أَوْ أَنْ يَحِنَّ نَجِيبُ

هل ريبة لفظه استفهام ومعناه النفي اى لا ريبة في حنين احد المتالفين الى الاخر

وَإِنَّ الكَثِيبَ الفَرْدَ مِنْ جَانِبِ الحِمَى إِلَيَّ وَإِنْ لَمْ آتِهِ لَحَبِيبُ

لَكِ اللَّهُ إِنِّي وَاصِلٌ مَا وَصَلْتِنِي وَمُثْنٍ بِمَا أَوْلَيْتِنِي وَمُثِيبُ

لك الله يجوز ان يكون دعاء لها والمعنى احسان الله لك كما يقال اعطاك الله ويجوز ان يكون قسما وجوابه انى واصل فكانه دعا لها او اقسم لها بانه يبقى على العهد لها مدة دوام مواصلتها وبقايها على المصافاة

وَآخُذُ مَا أَعْطَيْتِ عَفْواً وَإِنَّنِي لَأَزْوَرُ عَمَّا تَكْرَهِينَ هَيُوبُ

فَلَا تَتْرُكِي نَفْسِي شَعَاعاً فَإِنَّهَا مِنَ الوَجْدِ قَدْ كَادَتْ عَلَيْكِ تَذُوبُ

الشعاع المنتشر وكذلك الشَّعُ والفعل منه شع ويقال تطاير القوم شعاعا اى متفرقين

وَإِنِّي لَأَسْتَحْيِيكِ حَتَّى كَأَنَّمَا عَلَيَّ بِظَهْرِ الغَيْبِ مِنْكِ رَقِيبُ

مثله قول الاخر وانّي لاستحيي فُتَيْلَةَ طاويًا خميصًا واستحيي فُتَيْلَةَ طاعمًا وانى لاستحييك والخَرْقُ بيننا مخافة ان تلقى اخا لى لايما

وقال الاخر

تَحَمَّلَ أَصْحَابِي وَلَمْ يَجِدُوا وَجْدِي وَلِلنَّاسِ أَشْجَانٌ وَلِي شَجَنٌ وَحْدِي

الاول من الطويل والقافية متواتر الشجن الحاجة والجمع الاشجان والشجون وموضع وحدى نصب على المصدر وهو موضوع موضع الايحاد يقول ارتحل اصحابى ولم ينلهم من الوجد ما نالنى وفي الناس حاجات وقد اوحدت نفسى بحاجة لها ايحادا

أُحِبُّكُمْ مَا دُمْتُ حَيًّا فَإِنْ أَمُتْ يَوَا كَبِدَا مِمَّنْ يُحِبُّكُمْ بَعْدِي

ويروى من ذا يحبكم وقد عيب الشاعر بهذا فقيل لم يرض بان يجعل لها محبًا حتى صار

تحزن له ويشنع من هذا قول الآخر أهيمُ بدَعْدٍ ما حييتُ فان أمُتْ أوكّل بدَعْدٍ من يهيم بها بعدى وقد قيل فى هذا ايضا انه لو قال فلا صلحت دعد لذى خُلّةٍ بعدى لكان صوابا .

وقـــال ابـــو حَـيَّـــةَ النُّمَيْرِىّ اعرابى فصيح وكانت به لوثة وجُبْن شديـــد وكان له سيف يسميه لعاب المنية ونزل على اصدقاء له بالبصرة فلما كان فى الليـــل سمع حس كلب معه فى البيت فانتضى سيفه وكان المعرفة اقتطع منه ولف كساءه على يده ثم قال ايها المغترّ علينا المغترّ بنا بيس والله ما اخترت لنفسك خير قليل وشر كثير وسيف صقيل لعاب المنية ذو سمعت به مسهورة ضريبته لا تخاف نبوته وان تعوتُ فيمنا ملأتها عليك خيلا ورَجْلا اخرجْ وبلك بالعفو عنك قبل ان ادخل بالعقوبة عليك فخرج الكلب فقال الحمد لله الذى مسخك كلبا وكفانا حربا

رَمَتْهُ أَنَاةٌ مِنْ رَبِيعَــةِ عَــامِــرٍ نَؤُومُ ٱلضُّحَى فِى مَأْتَمٍ أَىِّ مَأْتَمِ

الثانى من الطويل والقافية متـــدارك اناة اصله ونـــاة لانه من الوُنِىّ الفتور والكسل والـــواو المفتوحة لم تبدل فيها الهمزة الا فى احرف قليلة وهى اناة فى صفة المراة واحـــد صفة واسمـــا للعدد وما جاء فى الحديث من قولهم اىّ مال أَنَيتُ وكالة فقد ذهبت أَبْلَتَه يريد وَبالَهُ والابلة فى الطعام اصله الوبلة ويقال أَجِمْتُ أُجوما ووَجِمتُ وجوما وقد يجوز ان يكون اناة من التانّى فى الامر التمكّث فيه ووصفها برقاد الضحى لانها مَكْفِيّة ذات خَدَم ويسار والماتم نساء يجتمعن فى خير وشر

فَجَاءَ كَخُوطِ البَانِ لا مُتَتَابِعٌ وَلَكِنْ بِسِيمَــا ذِى وَقَارٍ وَمِيسَمِ

الخوط الغصن وجمعه خيطان وشبّه به الشابّ الناعم ثم حذف التشبيه ووصفو التامّ الخلق المعتدل بالخوط والمتتابع الذى يتهافت على امر ليس بالحميد والميسم الحسن والوسامة وموضع كخوط نصب على الحال ولا متتابع ارتفع لانه خبر مبتداء محذوف كانه قال لا هو متتابع ولكن استدراك بعد نفى اى جاء غير متتابع ولكن بهذه السيما

فَقُلْنَ لَهَا سِرًّا فَدَيْنَاكِ لا يَرُحْ صَحِيحًــا وَإِنْ لَمْ تَقْتُلِيهِ فَأَلْمِى

الممى اى قاربى واظهر التضعيف فى الممى لاقامة الوزن وليس هذا الموضع موضـــع اظهـــار وذلك انهم يقولون فى الموقوف والمجزوم أَلِمَّ يا رجُلُ ولم تَلِمَّ فيجوز الوجهان الادغـــام وتركه فاذا لحقت الالف للتثنية او الواو للجمع او الياء للتانيث تحرك الحرف الذى هو اخر الفعل حركة لازمة فلم يجز اظهار التضعيف فالذين قالوا المِمْ يقولون فى التثنية الِمّا وفى الجمع المّو وفى التانيث المّــى ولا يحسن غير ذلك الا عند الضرورة وقوله سرًّا يجوز ان يكون مصدرا فى موضع الامر كانه قال ساريه مسارّة فوقع السر موقع المسارّة ويكـــون علـــى هذا قوله لا يرح جواب الامـــر الذى دل عليه سرًّا ويجوز ان يكون سرا مصدرا فى موضع الحـــال ويكـــون لا يرح مجزوما بلا النهى ويجعل النهـــى فى

... للرجل والمرأة في المهية كما تقول لا ارينّه هنا والمعنى لا تمكن هنا فراقك والمراد لا تدعيه يروع ...

فَأَلْقَتْ قِناعًا دُونَهُ الشَّمْسُ وَاتَّقَتْ بِأَحْسَنِ مَوْصُولَيْنِ كَفٍّ وَمِعْصَمِ

يقول سترت بمعصمها وجهها وهو كالشمس فكانّ القناع دونه الشمس

وَقَالَتْ فَلَمَّا افْرَغَتْ فِي فُؤَادِهِ وَعَيْنَيْهِ مِنْهَا السِّحْرَ قُلْنَ لَهُ قُمِ

السحر اخراج الشي في احسن معارضة حتى يفتن ولذلك قيل للرايق المعجب هو السحر الحلال ويقال سحرت الفضة اذا طليتها بالذهب ويروى قلن له انعم على القلب اى احزنّ وتوجّد من العشق ويجوز ان يكون معنى انعم هرا اى قد صدقاك واستعبدناك وافرغت اى صبّت السحر في عينى الرجل وفؤاده وسحرت عينه لانه رآها فوق ما هى عليه من الحسن وقوله وقالت اصل القول واقع على اللفظ فيجوز ان يكون قالت في هذا البيت المراد به تكلمت لانهم يقولون قد قال فلان وقلنا اى تكلم وتكلمنا قال الشاعر اياخذنا بمظلمة سعيدٌ وقد قلنا لشاعرهم وقالا وقد تاول بعضهم ان قالت هنا بمعنى اومأت او تهيات لامر تريده ويكون قال للحايط فمال

فَوَدَّ بِجَدْعِ الأَنْفِ لَوْ أَنَّ صَحْبَهُ تَنَادَوْا وَقَالُوا فِي الْمُنَاخِ لَهُ قُمِ

الباء في بجدع الانف هو الذى يفيد معنى العوض تقول هذا بذاك اى عوض من ذاك وقوله تنادوا يجوز ان يكون معناه تجمّعوا من التندّي وهو المجلس ويجوز ان يكون من النداء يريد تداعوا وقالوا له ذلك ❊

وقال الاخر

نَظَرْتُ كَأَنِّي مِنْ وَرَاءِ زُجَاجَةٍ الى الدَّارِ مِنْ فَرْطِ الصَّبَابَةِ أَنْظُرُ

الثاني من الطويل يقول كانى من فرط الصبابة انظر الى الدار من وراء زجاجة فلا ابين الآثار

فَعَيْنَايَ طَوْرًا تَغْرَقَانِ مِنَ الْبُكَا فَأَعْشَى وَطَوْرًا تَحْسِرَانِ فَأُبْصِرُ

الطور التارة يقال الناس اطوار اى على احوال شتى وقوله تحسران يجوز ان يكون من قولهم حسر البحر اذا نضب الماء عن ساحله ويجوز ان يكون من حسرت القناع ويكون على هذا مفعوله محذوفا والاول احسن ❊

وقال الاخر

وَمَا شَنَّتَا خَرْقَاءَ وَاهِيَتَا الكُلَا سَقَى بِهِمَا سَاقٍ فَلَمْ يَتَبَلَّلَا

الثاني من الطويل الخرقاء التي لا رفق لها في الاعمال وجمعها خُرق والشنة اراد بها هنا السقاء الخلق وهي السقاء البالي في الاصل ولم يرض بان جعل الدموع خلقا حتى جعلها لامرأة لا تحسن عملا من خَرز وغيره يقول ما دلوان هذه صفتهما

بِأَضْيَعَ مِنْ عَيْنَيْكِ لِلدَّمْعِ كُلَّمَا تَوَهَّمْتَ رَبْعًا أَوْ تَذَكَّرْتَ مَنْزِلَا

اى باشد اضاعة للماء من عينيك للدمع كلما توهمت دار الحبيب وكان الواجب ان يقول باشد اضاعة للدمع فجاء به على حذف الزوائد وعلى طريقة سيبويه في جواز بناء التعجب مما كان مما زاد على الثلاثي خاصة *

وقال ابو الشيص الخُزاعي يقال شيص النخلة اذا لم يكن له نوى شيص وذلك ردى مذموم قال والنخل ينبت فيه التمر والشيص ابو الشيص لقب واسمه محمد بن عبد الله ابن رَزين وكنيته ابو جعفر وهو ابن عم دِعْبِل بن علي بن رزين الشاعر وكانا في زمن الرشيد وعمي في اخر ايامه وكان هو ومسلم بن الوليد يتحاسدان وكان لابي الشيص تَبَع ولمسلم اتْباع

وَقَفَ الهَوَى بِي حَيْثُ أَنْتِ فَلَيْسَ لِي مُتَأَخَّرٌ عَنْهُ وَلَا مُتَقَدَّمُ

الاول من الكامل والقافية متدارك خبر المبتداء وهو انت محذوف كانه قال حيث انت واقفة لان حيث في الامكنة بمنزلة حين في الازمنة في حاجته الى جملتين والمتاخر والمتقدم بمنزلة التقدم والتاخر فهما مصدران

أَجِدُ المَلَامَةَ فِي هَوَاكِ لَذِيذَةً حُبًّا لِذِكْرِكِ فَلْيَلُمْنِي اللُّوَّمُ

قوله حبا لذكرك انتصب لانه مفعول له وبيان لعلة لذته لما يجلب على غيره ضجرا وهو اللوم ومثله واسأل عنها الركْبَ عهْدَهم عهدي يريد انه يستلذ ذكرها

أَشْبَهْتِ أَعْدَائِي فَصِرْتُ أُحِبُّهُمْ إِذْ كَانَ حَظِّي مِنْكِ حَظِّي مِنْهُمُ

اى واشبهتِ في معاملتي اعدائي اخذا فيما اكرهه وخلافا عما احبه لان حظي منك فيما ارومه بمثابة حظي من اعدائي فيما اسومهم وقوله حظي منهم يريد التشبيه ومنك في موضع الحال وكذلك منهم

وَأَهَنْتِنِي فَأَهَنْتُ نَفْسِي صَاغِرًا مَا مَنْ يَهُونُ عَلَيْكِ مِمَّنْ أُكْرِمُ

يقول اذللتني فاذللت نفسي على صغر مني مجانبة للخلاف عليك وقوله ممن اكرم العائد الى الموصول محذوف وصاغرا ينتصب على الحال *

وقال الخر

وَلا غَرْوَ إِلاَّ مَا يُخَبِّرُ سالِمٌ بِأَنَّ بَنِي أَسْتَاهِهَا نَذْرُو تَمِيمِى

الثانى من الطويل والقافية متدارك لا غرو اى لا عجب وخبر لا محذوف كانه قال لا غرو فى الدنيا او موجود وموضع ما يخبر رفع على انه بدل من موضع لا غرو والمعنا قال بنى استاهها لانه يريد انهم مخروون لا مولودون والمراد به السُّقاط الذين لا عقول لهم نذرو تميمى اى قالوا انهم ان راوونى قتلونى بتعجب من ذلك

وَمَا لِيَ مِنْ ذَنْبٍ إِلَيْهِمْ عَلِمْتُهُ سِوَى أَنَّنِي قَدْ قُلْتُ يا سَرْحَةُ أَسْلَمِى

جعل السرحة وهى شجرة كناية عن امراة فيهم وقوله سوى اننى موضعه من الاعراب استثناء خارج ويا سرحة اذا ضممته فالضمة الاصل فى استعمال للمنادى المفرد المعرفة واذا فتحته فلاعتيادهم الترخيم فى منادأة ما فى الخره هاء التانيث واذا ارادو ترخيمه اتموه ونَوَوْ الترخيم فجعلو حركته حركة المرخَّم منه وهى الفاتحة والسرح من العضاه يكون دوحة يجعل الناس تحتها فى الصيف وقال الفراء كل شجرة لا شوك فيهـا فهى سرحة نذهب الى السرح وهو السهل وقال ابن هَرْمَة وكنى بها عن امراة سَقَى السَّرحَ الحِلالَ دون سُوَيْقَة تجاه الثُرَيَّا مُرْتَعًا قطولَهَا وقد تُسمَّى المراة بسرحة وكانّ هذا الشاعر لما قال يا سرحة اسلمى علم اهل المراة انه يريد صاحبتهم فغضبو لذلك

نَعَمْ فَأَسْلَمِي ثُمَّ أَسْلَمِي ثُمَّتَ أَسْلَمِي ثَلَاثَ تَحِيَّاتٍ وَإِنْ لَمْ تَكَلَّمِي

نعم وان كان حرفا فى الاصل يوجب به ويجاب فى الاستفهام المحض فقد يُتوصل به الى بسط الكلام وصلته وقوله ثلث تحيات انتصب على المصدر من فعل دل عليه قوله اسلمى كانه قال أُحَيِّي ثلث تحيات وان لم ترجعى الجواب الىّ ٭

وقال خُلَيْد مولى العباس بن محمد بن على بن عبد الله بن العباس

أَمَا وَالرَّاقِصَاتِ بِذَاتِ عِرْقٍ وَمَنْ صَلَّى بِنَعْمَانِ الأَرَاكِ

الاول من الوافر والقافية متواتر اضاف نعمان الى الاراك لكثرتها بها وجواب اليمين قوله

لَقَدْ أَضْمَرْتُ حُبَّكِ فِي فُؤَادِي وَمَا أَضْمَرْتُ حُبًّا مِنْ سِوَاكِ

أَطَعْتِ الآمِرِيكِ بِصَرْمِ حَبْلِي مُرِيهِمْ فِي أَحِبَّتِهِمْ بِذَاكِ

ويروى أَمَرْتِ الامريك ويروى أَرَيْتِ الامريك اصله ارايت فحذف منه الهمزة

يَرى ونرى وترى

فَإِنْ هُمْ طَاوَعُوكَ فَطَاوِعِيهِمْ وَإِنْ عَاصَوْكِ فَاعْصِي مَنْ عَصَاكِ

كان الواجب ان يقول عاصوك فاعصيهم فعدل عن الاتيان بالضمير الى ذكر الظاهر ليبيّن فيه ما يشنّع به عليهم ويظهر السبب الموجب للاغراء بهم ولو قال فاعصيهم لم يبن ذلك فيه ❊

وقال ابو القَمْقام الأَسَدىّ   قال ابو الفتح القمقام السيد وهو فى الاصل البحر لانه مجتمع الماء وشبه الرجل به لاجتماع الامور اليه ويقال قمقم الله عصبه اى جمعه وقبضه وقالو بحر قمقام فاجروه عليه وصفا ورجل قمقام وقماقم للسيد قال العجاج   من خِنْدِفٍ فى قمقامنا تَقَمْقُما   شبّه عددهم وكثرتهم بالبحر وقال ايضا وتُمْقُمَانُ عَدَدٍ قُمْقُمِ   والقمقام صغار القردان الواحدة قمقامة سمى بذلك لاجتماع جسمه والضمام اجزايه بعضها الى بعض وقال ابو العلاء يقال رجل قمقام اى سيد كثير العطاء ويقال للبحر قمقام لكثرة مايه وقالو فى ضده رجل قمقام اى دنى يرضى بالماكل الخبيثة كانه اخذ من قولهم قمقمت ما على المايدة اذا تتبعت ما يبقى عليها قال البعيث   اشاركتنى فى ثَعْلب قد اكلته فلم يبق الا جلده واكارعُهْ   فدونك خُصْيَيْه وما ضمّت استه فانك قمقام خبيث مراتعُهْ ويقال للقراد قبل ان يعظم قمقام

اقْرَأْ عَلَى الوَشَلِ السَّلَامَ وَقُلْ لَهُ كُلُّ المَشَارِبِ مُذْ هُجِرْتَ ذَمِيمُ

الثانى من الكامل والقافية متواتر   الوشل هنا ماء معروف وقالو هو موضع بعينه والوشل الماء القليل يترقرق على وجه الارض وقال الخليل الوشل الماء القليل يتحلب من صخرة او جبل يقطر منه قليلا قليلا والواشل القاطر يقال جبل واشل يقطر منه الماء

سَقْيًا لِظِلِّكَ بِالعَشِيِّ وَبِالضُّحَى وَلِبَرْدِ مَايِكَ وَالمِيَاهُ حَمِيمُ

كان الواجب ان يقول سقيا لظلك بالغداة والفىء بالعشى الا ترى قول الاخر   فلا الظل من بَرْدِ الضحى تستطيعه ولا الفىء من برد العشى تذوق   الا انه سمى الفىء ظلا لتشابههما فى منظر العين وقوله والمياه حميم الواو فيه واو الابتداء وهو واو الحال

لَوْ كُنْتُ أَمْلِكُ مَنْعَ مَايِكَ لَمْ يَذُقْ مَا فِي قِلَاتِكَ ما حَيِيتُ لَيِيمُ

جواب لو قوله لم يذق وقلات جمع قَلْت وهو حفرة فى الجبل يستنقع فيها ماء المطر وهى بالشام اهل الماء لانهم اعداوه اذ فرّقو بينه وبين محبوبه الذى كان ينزل على هذا الماء ❊

وقال ابن الدُّمَيْنَة

وَأَنْتِ الَّتِي كَلَّفْتِنِي دَلَجَ السُّرَى وَجُونُ القَطَا بِالجَلْهَتَيْنِ جُثُومُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر السرى سير الليل والدلج في بعض الليل ويقال سار دُجْنة اى ساعة من اول الليل فلذلك اضاف الدلج الى السرى مجرى مجرى اضافة البعض الى الكل وجون الفتا جمع جُونِيّ وهذا كما يقال عَرَبِيّ وعُرْب وهذا الجمع كالجمع الذى ليس بينه وبين واحده في اللفظ الا طرح الهاء نحو تمرة وتمر وما اشبهها وجثوم جمع جاثم وجثم الطائر اذا لصق صدره بالارض ويستعمل في السبع وغيره ومنه الجثمان لجسم الانسان وقال الاصمعى الجثمان الشخص والجسمان الجسم و الجلهة ما استقبلك من الوادى

وَأَنْتِ الَّتِى قَطَّعْتِ قَلْبِى حَرَارَةً وَقَرَّفْتِ قَرْحَ الْقَلْبِ فَهْوَ كَلِيمُ

قرفت اى قشرت ولم يكن قد برا

وَأَنْتِ الَّتِى أَحْفَظْتِ قَوْمِى فَكُلُّهُمْ بَعِيدُ الرِّضَا دَانِى الصُّدُودِ كَظِيمُ

اى ممتلى الجوف من الغضب احفظت اى اغضبت ويقال كظم غيظه اذا جرعه وكظم البعير جرّته اذا ابتلعها والكَظَم مخرج النَفَس ويقال للمحزون انه لمكظوم والكظيم في البيت بمعنى المكظوم ۞

فاجابته أُمامةُ على وزنها ورويّها

وَأَنْتَ الَّذِى أَخْلَفْتَنِى ما وَعَدْتَنِى وَأَشْمَتَّ بِى مَنْ كَانَ فِيكَ يَلُومُ

وَأَبْرَزْتَنِى لِلنَّاسِ ثُمَّ تَرَكْتَنِى لَهُمْ غَرَضًا أُرْمَى وَأَنْتَ سَلِيمُ

فَلَوْ أَنَّ قَوْلاً يَكْلِمُ الْجِسْمَ قَدْ بَدَا بِجِسْمِى مِنْ قَوْلِ الْوُشَاةِ كُلُومُ ۞

وقال المَعْلُوطُ بن بَدَلٍ السَّعْدِىّ المعلوط اسم المفعول من قولهم علطت البعير اذا وسمته في عرض خده اعلطه عَلْطًا فاما نفس السمة فهى العلاط

إِنَّ الظَّعَائِنَ يَوْمَ حَزْوِ سُوَيْقَةٍ أَبْكَيْنَ عِنْدَ فِرَاقِهِمْ عُيُونَا

الثانى من الكامل والقافية متواتر ويروى يوم حَزْم سُوَيْقَة والظعينة المرأة لانها تظعن اذا ظعن زوجها اى تشخص وقيل الظعينة الجمل الذى تركبه سميت به كما قيل للمزادة راوية والحزم ما غلظ من الارض

غَيَّضْنَ مِنْ عَبَرَاتِهِنَّ وَقُلْنَ لِى مَا ذَا لَقِيتَ مِنَ الْهَوَى وَلَقِينَا

اى اخذنها باطراف البنان مخافة الرقباء واصل غيض قلّل ويقال هذا من ذاك غيض من فيض اى قليل من كثير واخذ ذو الرمة هذا المعنى فقال ولما تلاقينا جرت من عيونها دموع وزعنا ماءها بالاصابع فنلنا سقاطا من حديث كانه جنى النحل ممزوجا بماء الوقايع ولك ان تجعل ما ذا بمنزلة اسم واحد فينتصب بلقيت ولك ان تجعل ذا بمنزلة الذى ويكون ضميره العايد من الصلة محذوفا كانه قال لقيته ولقيناه

بَلْ لَوْ يُسَاعِفُنَا الغَيُورُ بِدَارِهِ يَوْمًا لَقَدْ مَاتَ الهَوَى وَحَبِيبُنَا

يساعفنا الغيور بداره اى يقاربنا محله والاسعاف قضاء الحاجة وادناؤها قال النمرى روايتنا الغيور بداره وقد ذكر لى انه يروى العيونُ بدارة وفُسّر فقيل العيون الرقباء ودارة موضع وليس هذا متتنعا ورد عليه هذه الرواية ابو محمد الاعرابى☆

وقال جميل

وَمَا ذَا عَسَى الوَاشُونَ أَنْ يَتَحَدَّثُو سِوَى أَنْ يَقُولُو اِنَّنِى لَكِ عَاشِقُ

الثانى من الطويل ما ذا فى موضع المبتداء كانه قال اى حديث عسى الواشون ان يتحدثو به سوى قولهم اننى لك محبّ فهو كقولك اى ضرب عسى زيدٌ ان يضربه وسبيله سبيل المصدر والمضاف الى المصدر اذا ابتدى بهما ولا يجوز ان ينتصب بيتحدثو لانه فى صلة ان فلا يعمل فيما قبل الموصول ولا يجوز ان يكون ذا منه بمنزلة الذى لان عسى لا يصلح لكونه غير واجب ان يقع صلة له وكذلك اخوات عسى الا ترى ان الاستفهام والنفى واخواتهما لا يقعن صلات اذا كانت الصلات انما تكون من الجملة الخبرية الواجبة والمعنى انهم لا يقدرون فى وشايتهم على اكثر من ان يقولو انى لك عاشق ثم اوجب بنعم فقال

نَعَمْ صَدَقَ الوَاشُونَ أَنْتِ حَبِيبَةٌ اِلَىَّ وَاِنْ لَمْ تَصْفُ مِنْكِ الخَلَايِقُ☆

وقال الخر قال ابو رياش هى لابن الدُمَيْنَة

وَاِذَا عَتَبْتِ عَلَىَّ بِتُّ كَأَنَّنِى بِاللَّيْلِ مُخْتَلَسُ الرُّقَادِ سَلِيمُ

وَلَقَدْ أَرَدْتُ الصَّبْرَ عَنْكِ فَعَاقَنِى عَلَقٌ بِقَلْبِى مِنْ هَوَاكِ قَدِيمُ

الثانى من الكامل والقافية متواتر السليم اللديغ يقول اردت الصبر عنك فدفعنى عن المراد ما علق بقلبى من هواك قديما ثم وصف العلق اللازم له فقال

يَبْقَى عَلَى حَدَثِ الزَّمَانِ وَرَيْبِهِ وَعَلَى جَفَائِكِ اِنَّهُ لَكَرِيمُ

اى انه لعلق كريم لانه يبقى على جفايك وتغيّر لخدنان ٭

وقال الخر قال ابو رياش هى لعمر بن الأيْهم وقيل الاصمّ الايهم الرجل الشجاع والايهمان السيل والجمل الهايج ويقال ايضا السيل والحريق وكل هذه معان متقاربة ومؤنّثه يهماء وهى الارض لله لا يُهتدى لها كما ان هذه الاشياء لا يكاد يهتدى لها قال الاعشى ويهماء بالليل غطْشى الفلاة يؤرّقنى صوتُ فيّادها

أَلِمْ عَلَى دِمَنٍ تَقَادَمَ عَهْدُهَا بِالْجِزْعِ وَاسْتَلَبَ الزَّمَانُ جَمَالَهَا

الاول من الكامل والقافية متدارك

رَسْمٌ لِقَاتِلَةِ الْغَرَانِقِ مَا بِهِ إِلَّا الْوُحُوشُ خَلَتْ لَهُ وَخَلَا لَهَا

الالمام الزيارة الخفيفة والغرانق جمع واحده غُرانق وهو الشابّ الناعم بضم الغين يكون الغرق بين الواحد والجمع ضم العين وفتحها وكذلك ما يشبهه نحو جُوالق وجَوالق وخُلاخل وقلاقل ورواه بعضهم بدل جَمالَها جَلالَها ويكره هذا لما حكاه الاصمعى من انه لا يقال الجلال الا فى الله عز وجل ولانه وان جاء فى غيره فهو قليل فى الاستعمال وقوله رسم لقاتلة الغرانق ابتداء كلام اى هو رسم دار لامراة من صفتها كذا قد استبدلت باهلها وحوشا وخلت له فى موضع الصفة للرسم

ظَلَّتْ تُسَائِلُ بِالْمُتَيَّمِ أَهْلَهُ وَهْيَ الَّتِي فَعَلَتْ بِهِ أَفْعَالَهَا ٭

وقال الخر

وَمَا بَرِحَ الْوَاشُونَ حَتَّى ارْتَمَوْا بِنَا وَحَتَّى قُلُوبٌ عَنْ قُلُوبٍ صَوَادِفُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك يقال صدف اذا مال ويروى صوارف بالراء والمعنى قلوب مصروف الود والميل بما تاتيه وتستعمله عن القلوب الأُخَر

وَحَتَّى رَأَيْنَا أَحْسَنَ الْوَصْلِ بَيْنَنَا مُسَاكَتَةً لَا يَقْرِفُ الشَّرَّ قَارِفُ

مساكتة اى راينا احسن الوصل بيننا ملازمة السكوت توقّيا من تهمة تتسلط هذا اذا رويت يقرف بضم الفاء ويروى لا يقرفِ بكسر الفاء ويكون فى موضع الجزم جوابا للامر الذى يدل عليه قوله مساكتة لانه فى هذا الوجه مصدر فى معنى الامر والجملة فى موضع النصب على ان يكون مفعولا ثانيا لقوله راينا والمساكتة لا تكون مواصلة لكنها تجعل بدلا منها ويكون كقوله تحيّةُ بينهم ضربٌ وجيع ويكون المعنى راينا احسن المواصلة بيننا تراضينا بان ساكتو الاحبّة ومن يختلف بيننا وبينهم لا يقرف الشر قارف وفى الوجه الاول يكون مساكتة مفعولا ثانيا والمعنى سكوتا من

الجانبين اى كفافا لا يتولـد منه قرف ولا تهمة ويكون قوله لا يعرف الشر قارفي تفسيرا للمساكنة وبيانا لاجتنابه لها ۞

وقال الخر

فَإِنْ تَرْجِعِ ٱلْأَيَّامُ بَيْنِي وَبَيْنَهَا بِذِي ٱلْأَثْلِ صَيْفًا مِثْلَ صَيْفِي وَمَرْبَعِي

الثاني من الطويل قوله ترجع مُعدّى لانه بمعنى ترد يقال رجعته رَجْعا ورجع رجوعا وصيفا انتصب على المفعول من قوله ترجع وكان الواجب ان يقول صيفا ومربعا مثل صيفي ومربعي او يقول بذي الاثل صيفي ومربعي اى اياما كايامها فلما لم يلتبس المراد قال صيفا مثل صيفي ومربعي

أَشُدُّ بِأَعْنَاقِ ٱلنَّوَى بَعْدَ هٰذِهِ مَرَايِرَ إِنْ جَاذَبْتَها لَمْ تَقَطَّعِ

اشد في موضع الجزم ولكه ان تضم الـدال منه اتباعـا للضمة الضمة وان تكسرهـا لالتقـاء الساكنين وان تفتحها لان الفتحة اخف الحركات والمراير جمع مريرة وهى الحبل المحكم الفتل ۞

وقال كُلْثُومُ بن صَعْب

دَعَا دَاعِيَا بَيْنٍ فَمَنْ كانَ بَاكِيًا مَعِي مِنْ فِرَاقِ ٱلْحَيِّ فَلْيَاتِنِي غَدَا

فَلَيْتَ غَدًا يَوْمٌ سِوَاهُ وَمَا بَقِي مِنَ ٱلدَّهْرِ لَيْلٌ يَحْبِسُ ٱلنَّاسَ سَرْمَدَا

الثاني من الطويل يقول بودّى ان يكون بدل يوم غد يومٌ الخر غيره تفاديا مما يجرى وليت بدل الليلة الحايلة بيننا وبين غد ما بقى من الدهر كله تحبس الناس عن التزايل دايما تمنّى طول ليله حتى لا يكون في غده فراق ابدا وقوله ما بقا لغة طيى كانهم فروا من الكسرة وبعدها ياء الى الفتحة فانقلبت الياء الفا وانتصب سرمدا على الظرف ويجوز ان يكون صفة لمصدر محذوف كانه قال حبْسا سرمدا

لِتَبْكِ غَرَانِيقُ ٱلشَّبَابِ فَإِنَّنِي لِخَالٍ غَدًا مِنْ فُرْقَةِ ٱلْحَيِّ مَوْعِدَا ۞

وقال زياد بن حَمَل بن سعد بن عُمَيْرة بن حُرَيْث ويقال زياد بن مُنْقِذ وهو احد بَلْعَدَوِيّة من بنى تميم واتى اليمن ونزع الى وطنه ببَطْن الرُمّة قال ابو العلاء الرمة واد بنَجْد يقال بتشديد الميم وتخفيفها وتحكي عن العرب انها تقول على لسان الرُمّة كل بَنِيّ يَحْسِيني الا الجُرَيبَ فانه يَرْوِيني يعنى بنيها المسايل التى تسيل اليها اى تعطيني حسوة حسوة الا الجريب فانه يجيئني بالرى

لَا حَبَّذَا أَنْتِ يا صَنْعاءُ مِنْ بَلَدٍ وَلا شَعُوبُ هَوًى مِنّى ولا نُقُمُ

الاول من البسيط والقافية متراكب صنعاء مدينة باليمن وشعوب ونقم موضعان باليمن وقوله لا حبذا ذا اشير به الى لفظ الشي والتقدير لا محبوب فى الاشياء انت يا صنعاء من بين البلاد ولما كان ذا يشار الى الشي وقع للمذكر والمونث على حالة واحدة لان لفظ الشي يشمل المذكّر والمونّث والواحد والجمع فهو مما وضع للجنس

وَلَنْ أُحِبَّ بِلاداً قَدْ رَأَيْتُ بِهـا عَنْسًا وَلا بَلَداً حَلَّتْ بِهِ قُدُمُ

عنس وقدم حيّان من اليمن

إِذَا سَقَى اللهُ أَرْضًا صَوْبَ غَادِيَةٍ فَلا سَقَاهُنَّ إِلاَّ النَّارَ تَضْطَرِمُ

الغادية السحابة التى تغدو نهارا وتضطرم فى موضع الحال للنار

وَحَبَّذَا حِينَ تُمْسِى الرِّيحُ بَارِدَةً وَادِى أُشَىَّ وَفِتْيانٌ بِهِ هُضُمُ

اشىّ موضع ويروى وادى أُشَىَّ وأُشَىٍّ مصروفا وغير مصروف وهضم جمع هضوم وهو المنفاق فى الشتاء سالت الرّقى عن قوله هضم ما معناه فقال جمع اهضم وهو الضامر البطن فقلت له قد ذكر لى ابو العلاء شيا غير هذا فقال ما هو قلت قال هُضُم يعنى انهم يهضمون المال اى يكسرونه وينفقونه فانشد اذا قالت حَذامِ فصدّقوها فان القول ما قالت حذام

الــواسِــعُونَ إِذَا ما جَرَّ غَيْرُهُمُ عَلَى العَشِيرَةِ والكافُونَ مَا جَرَمُوا

الواسعون ماخوذ من الوُسْع وهو الطاقة يقال لا يسعك اى لست منه فى سعة

والمُطْعِمُونَ إِذَا هَبَّتْ شَآمِيَةً وَبَاكَرَ الحَىَّ مِنْ صُرَّادِهَا صِرَمُ

المطعمون حذف مفعوله للعلم به وشامية انتصب على الحال والصرم اصله فى اقطاع الابل فاستعاره

وَشَتْوَةٍ فَلُّوا أَنْيابَ لَزْبَتِهَا عَنْهُمْ إِذَا كَلَحَتْ أَنْيابُها الأُزُمُ

فلّوا كسّروا واللزبة السنة المجدبة وجعل الانياب مثلا لشدايدها والكلوح بُدُوُّ الاسنان عند العبوس والازم جمع أزُوم وهو العواضّ

حَتّى ٱنْجَلَى حَدُّهَا عَنْهُمْ وَجَارُهُمُ بِنَجْوَةٍ مِنْ حِذَارِ الشَّرِّ مُعْتَصِمُ

بنجوة اى فى عز ومنعة والنجوة المرتفعة من الارض لا يبلغها السيل فصيرهم مثلا للبلاد الذى اووا اليه فى فنايهم حذارا من الشر

هُمُ الْبُحُورُ عَطَاءا حِينَ تَسْأَلُهُمْ وَفِي اللِّقَاء اِذَا تَلْقَى بِـهِمْ بُهَمُ

النصب عطاءا على التمييز ويجوز ان يكون مفعولا له وارتفع بهم بالابتداء وخبره فى اللقاء ومفعول تلقى محذوف كانه قال اذا تلقى بهم الاعداء والبهم جمع بُهمة وهو الشجاع الذى لا يدرى كيف يوتى له لاستبهام شانه

وَهُمْ اِذَا الْخَيْلُ جَالُو فِي كَوَاثِبِهَا فَوَارِسُ الْخَيْلِ لا مِيلٌ وَلا قَزَمُ

الكاثبة قُدّام المنسج من الدابّة وهى اعلى الظهر منها والميل جمع اميل وهو الذى يزورّ عن وجه الكتيبة عند الطعان وقيل هو الذى لا يثبت على ظهر الفرس ويقال جال فى ظهر دابّته اذا ركبها وارتفع ميل على ان يكون معطوفا على فوارس الخيل ويجوز ان يكون خبر مبتداء محذوف كانه قال لا هى ميل ولا قَزَمٌ والقزم الصغار يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمونث

لَمْ أَلْقَ بَعْدَهُمْ حَيًّا فَأَخْبُرُهُمْ اِلَّا يَزِيدُهُمْ حُبًّا اِلَيَّ هُمُ

ارتفع هم الاخير بيزيد وقد وضع الضمير المنفصل موضع المتصل لانه كان الوجه ان يقول الا يزيدونهم حبا الىّ وهذا كما يوضع الظاهر موضع المضمر والمضمر موضع الظاهر اذا أُمن الالتباس ومثله لتكرّفة اصرَمْتَ حَبْلَ الحَىّ اذ صَرَمُو يا صاح بل صَرَمَ الوصالَ هُمُ حد الكلام ان يقول يا صاح بَلْ صَرَمُو الوصال ويروى فاخبرُهم بالرفع على الانقطاع عن الاول واخبرَهم بالنصب على اضمار ان كانه قال لم يقع لقاء مُخبِرة الا زادنى ذلك حبا لهم ولا يجوز ان يكون جوابا للمْ

كَمْ فِيهِمِ مِنْ فَتًى حُلْوٍ شَمَايِلُهُ جَمِّ الرَّمَادِ اِذَا مَا أَخْمَدَ الْبَرَمُ

كم للتكثير وموضعه رفع بالابتداء وخبره من فتى وجم الرماد كثير الرماد ولا يكثر الرماد الا لكثرة الغاشية والاضياف والبرم الذى لا يدخل مع القوم فى الميسر ومفعول اخمد محذوف والمراد اذا ما اخمد البرم النار لبخله

تُحِبُّ زَوْجَاتُ أَقْوَامٍ حَلَايِلَهُ اِذَا الْأُنُوفُ أمْتَرَى مَكْنُونَهَا الشَّبَمُ

امترى استخرج والشبم البرد واراد بالمكنون ما يسيل منها من الذنين عند البرد والحلايل النساء المتزوجات سمين بذلك لانها تحالّ لزواجها اى تنزل معها والواحدة حليلة فعيلة بمعنى مفاعلة ومعنى قوله تحب زوجات اقوام حلايله ان هذا الرجل يَسَرٌ يوسّع على عياله فتُنعم حلايله

حلايل غيره من النساء وهم يثنون على المراة بانهـا تهدى للجارات قال الكميت واذا النسوة الغبرن من اقتل وكانت مهداوهن غفيرا

تَـرَى الأَرَامِـلَ والهُـلَّاكَ تَتْبَعُـهُ يَسْتَـنُّ مِنْـهُ عَلَيْهِمْ وَابِلٌ رَذِمُ

الارامل جمع أرملة وارمل لانه يقع على الذكر والانثى وهـم الذين قـد انقطع زادهم والهلاك هم الفقراء الذين اشرفوا على الهلاك ويستن ينصب من سننت المـاء اذا صببتـه واسننته بمعناه والوابـل المطر الكبير القطر الشديد الوقع والرذم السايل

كَأَنَّ أَصْحَابَهُ بالقَفْرِ يَمْطُرُهُـمْ مِنْ مُسْتَحِيرٍ غَزِيرٍ صَوْبُـهُ دِيَـمُ

المستحير والمتحير بمعنى واحد وهو كناية عن الامتلاء ويقال استحار شبابه والـديم جمع ديمة وهي المطر يدوم بسكون

غَمْرُ النَّدَى لا يَبِيتُ الحَقُّ يَثْمُدُهُ إِلَّا غَدَا وَهْوَ سَامِي الطَّرْفِ يَبْتَسِمُ

يثمده يكثر عليه حتى يفنى ما عنده والماء المثمود المزدحم عليه حتى ينزر نزرًا وقوله لا يبيت الحق يثمده الا غدا يشتمل على معنى الشرط والجزاء اى كلما بات الحق يثمد ما عنده غدا سمى الطرف مبتسما والحق ما يلزمه من قرى ضيف او عطاء في دية اى هو يغدو مبتسما وان بات يعدي مشفقا من اعطاء الناس

إِلَى المَكَارِمِ يَبْـنِـيـهَـا وَيَعْمُرُهَا حَتَّى يَنَالَ أُمُورًا دُونَهَا قُحَمُ

يبنيها ويعمرها في موضع الحال اى بانيا عامرا والى اتصـل بقوله الا غـدا والقحم الشدايـد واحدتها قحمة

تَشْقَى بِهِ كُلُّ مِرْبَاعٍ مُوَدَّعَةٍ عَـرْفَاءَ يَشْـتُو عَلَيْهَـا تَامِـكٌ سَنِـمُ

المرباع الناقة التي من شانها ان تضع ولدها في الربيع وهو المحمود من النتاج ولذلك قال الملـح من كان له ربعيون ومرباع بناء للمبالغة والمودعة المكرمة يصـونونها عن الحمل لنفـاستهـا عندهم ولانهم يريدونها للنتاج والعرفاء التي لسمنها صار لها كالعرف وقيل التي صار على عنقها مثل العرف من الوبر والتامك السنام المشرف والسنم العالي ويقال بعير سنم اى مشرف السنام

تَرَى الجِفَانَ مِنَ الشِّيزَى مُكَـلَّلَةً قُدَّامَهُ زَانَهَا التَّشْرِيفُ والكَـرَمُ

مكللة يعنى ان الجفان المعدة للاضياف عليها كالاكاليل من قدر اللحم وقوله زانها التشريف والكرم يعنى ما يستعمله من اللطف والتانيس مع الاضياف

يَنُوبُهَا النَّاسُ أَفْوَاجًا إِذَا نَهِلُوا عَلُّوا كَمَا عَلَّ بَعْدَ النَّهْلَةِ النَّعَمُ

اى ينتابونها طايفة بعد طايفة وانتصب افواجا على الحال والنعم يقع على الازواج الثمانية والغالب عليها الابل

زَارَتْ رُوَيْقَةُ شُعْثًا بَعْدَ مَا هَجَعُوا لَدَى نَوَاحِلَ فِي أَرْسَاغِهَا الْخَدَمُ

اى زار خيال هذه المراة قوما غُبرا واراد بالخدم سيور القدّ لشدة سيرها وقد يكون المراد بالخدم جمع خَدَمَة وهى الخلخال

وَقُمْتُ لِلزَّوْرِ مُرْتَاعًا فَأَرَّقَنِي فَقُلْتُ أَهْيَ سَرَتْ أَمْ عَادَنِي حُلُمُ

الزور الزاير يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ومرتاع مفتعل من رُعْته فارتاع اى افزعته ففزعَ وانتصب مرتاعا على الحال وقوله ام عادنى حلم ام هذه هى المعادلة لهمزة الاستفهام والمعنى اى هذين الامرين كان وقوله اهى سرت اسكن الهاء من هى مع الف الاستفهام لانه اجراها مجرى واو العطف وفاء فكما يُسْكن معها لانها لا تقوم بنفسها ولا تستقل كذلك اسكن مع الالف

وَكَانَ عَهْدِي بِهَا وَالْمَشْيُ يَبْهَظُهَا مِنَ الْقَرِيبِ وَمِنْهَا النَّوْمُ وَالسَّأَمُ

يبهظها يشق عليها ويثقل وخبر كان فى قوله والمشى يبهظها والواو فى قوله وكان عهدى بها واو الحال من قوله اهى سرت

وبِالتَّكَالِيفِ تَأْتِي بَيْتَ جَارَتِهَا تَمْشِي الْهُوَيْنَا وَمَا تَبْدُو لَهَا قَدَمُ

تمشى الهوينا اى على تُؤدة ورفق لا استعجال فيها والهوينا تصغير الهُونا والهونا تانيث الاهون وموضعها من الاعراب نصب على المصدر

سُودٌ ذَوَائِبُهَا بِيضٌ تَرَائِبُهَا دُرْمٌ مَرَافِقُهَا فِي خَلْقِهَا عَمَمُ

سود ذوايبها لانها شابة وترايبها جمع تريبة وهى معلّق الحَلْى ويقال مِرْفق ادرم اذا لم يكن له حَجم لاكتنازه باللحم فى خلقها عمم اى طول

رُوَيْقَ إِنِّي وَمَا حَجَّ الْحَجِيجُ لَهُ وَمَا أَهَلَّ بِجَنْبَيْ نَخْلَةَ الْحُرُمُ

يجوز ان يكون ما بمعنى الذى كانه قال اقسم بالبيت الذى حج اليه الحجاج وباهلال الحُرم وهو رفع الصوت بالتلبية بجنبى نخلة وهو مكان يقرب من مدينة النبى صلى الله عليه ويجوز ان يكون ما موضوعا موضع مَنْ على ما حكى ابو زيد من قولهم سبحان ما سبّح الرعد بحمده ويكون الله

تعالى المقسم به وقوله وما اهل يريد وما اهلّ له ايضا فحذف له لتقدم ذكره ونسق الكلام به ويجوز ان يكون ما حج في موضع المصدر كانه اقسم بحجهم واهلالهم ويكون الضمير من له يعود الى الله تعالى وان لم يجر ذكره لان المراد مفهوم اى حجوا له اقامة لطاعته وابتغاء لمرضاته ويقال احرم الرجل بالحج فهو مُحْرِم وقوم حَرام وحُرُم ومُحْرِمون وجواب القسم قوله

لَمْ يُنْسِنِي ذِكْرَكُمْ مُذْ لَمْ أُلَاقِكُمْ عَيْشٌ سَلَوْتُ بِهِ عَنْكُمْ وَلا قِدَمُ

يجاب اليمين من حروف النفي بما ولا لكنه اضطرّ فوضع لم ينسني موضع ما انساني ولا يمتنع ان ينفرد القسم الاول به جوابا ويكون جواب القسم الثاني ولم تشاركك فيما يليه لانه خبر بان فقدّم المقسَم له على المقسم به كما تقول ما فعلته والله

وَلَمْ تُشَارِكْكِ عِنْدِي بَعْدُ غانِيَةٌ لا والذِي أَصْبَحَتْ عِنْدِي لَهُ نِعَمُ

مَتَى أَمُرُّ عَلَى الشَّقْرَاءِ مُعْتَسِفًا خَلَّ النَّقَا بِمَرُوحٍ لَحْمُهَا زِيَمُ

متى امر استبعاد واستعجال لما يتمناه من العود الى هذه الاماكن التى ذكرها وروى بعضهم حتى امر على الشقراء ويتعلق قوله حتى بقوله لا والذى اصبحت عندى له نعم اى حصلت له عندى نعم كى امر ولان امر لانّ لحتّى موضعين والفعل بعدها منصوب احدهما ان يكون بمعنى لان وكى يقول جيتك حتى تكرمني والمعنى لان تكرمني وكى تكرمني والثاني ان يكون بمعنى الى ان يقول انتظر حتى يخرج اى الى ان يخرج والشقراء قال الاصمعي يعني فرسه وعلى هذا تكون الشقراء والمروح فرسا واحدة والباء من بمروح تعلق بقوله معتسفا وينتصب معتسفا على الحال والاعتساف الاخذ على غير هداية ولا دراية وفلان يتعسف الناس اى ياخذهم بغير الحق والخل الطريق في الرمل والنقا الرمل والمروح النشيط وزيم متفرق ويقال في زيم انه الكثير الغليظ ويقال تزيّم اللحم اذا اكتنز

والوَشْمُ قَدْ خَرَجَتْ مِنْهُ وَقَابَلَهَا مِنَ الثَّنَايَا الَّتِي لَمْ أَقْلِهَا ثَرَمُ

وشم وثرم موضعان وقيل الشقراء بلد لعُكْل وفيه نخل وقيل انه هضبة وانعطف الوشم عليه وبمروح حينئذ يتعلق الباء منه بحتى امرّ وعلى الوجه الاول تنصب الوشم وتعطفه على خل النقا وخل مفعول به عمل فيه اسم الفاعل وقيل في الوشم انه بلد ذو نخل دون اليمامة وعنده قبايل من مُضَر وربيعة وقوله قد خرجت منه يعنى الفرس المروح او الناقة منه من الوشم وانتماء العقاب التى لم أَقْلِها اى لم أُبغضها وقيل الثنايا الطرق في الجبال وليست بعقاب وانما قالو ثنايا الثنايا لان طرق الجبال تكون رفيعة وما احسن ما اتفق له في اللفظ دون المعنى من الثنايا والثرم لان الثرم يصيب الثنايا والثرم صحيح يكون في الثنية يقال فلان اثرم اذا سقط بعض ثناياه فصارت بينها فرجة

يَا لَيْتَ شِعْرِيَ عَنْ جَنْبَىْ مُكَشَّحَةٍ وَحَيْثُ تُبْنَى مِنَ الْحِنَّاءَةِ الْأُطُمُ

يا حرف النداء والمنادى محذوف وشعرى اسم ليت وخبره مضمر لا يظهر ومفعولا شعرى قوله بعد البيت هل زالت مخارمُها ويروى عن جِزْعَىْ مكشحة وهو موضع والحنّاءة رمل والاطم الحصن وكل بناء مرتفع والجميع اطام

عَنِ الأَشَاءَةِ هَلْ زَالَتْ مَخَارِمُهَا وَهَلْ تَغَيَّرَ مِنْ آرَامِهَا إِرَمُ

قوله عن الاشاءة فان كان الاشاءة موضعا وبعض ما يقع عليه مكشحة فانه بدل عن جنبى مكشحة وقد اعيد حرف الجر معه وان كان النخلة فانه يجوز ان يريد بقعتها فحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه ولا يمتنع ان يكون اراد وعن الاشاءة فحذف العاطف كما تقول رايت زيدا عمرا خالدا وينشد كيف اصْبَحْتَ كيف امسيت مما يزرع الحُبَّ فى فؤاد الكريم يقول ليت علمى كان واقعا باحوال هذه المواضع هل هى باقية على ما عهدتها ام تغيرت

وَجَنَّةٍ مَا يَذُمُّ الدَّهْرَ حَاضِرُهَا جَبَّارُهَا بِالنَّدَى وَالْحَمْلِ مُحْتَزِمُ

ويروى ما يذم بريد وعن جنة حاضرها يرضى عن الدهر ويحمده والجبار من النخل ما فات اليد طولا وقوله بالندى والحمل محتزم تنبيه على الخصب فيها ويروى بالندى والخير والاحتزام الالتفاف وقيل اراد بالندى اهله اى اهله محيطون به وسماهم الندى لانهم ذوو الندى والاول اجود لان هذا الوجه يدل على عزة النخل وقلته وانهم احاطو به والوجه الاول يدل على الخصب والثرى

فِيهَا عَقَايِلُ أَمْثَالُ الدُّمَى خُرُدٌ لَمْ يَغْذُهُنَّ شَقَا عَيْشٍ وَلَا يَتَمُ

فيها اى فى الجنة عقايل كرام خرد حَيِيّات يعنى نساءا كرايم وقيل انه اراد النخل وشبهها بالنساء والاول اصحّ لقوله بعده لم يغذهن شقا عيش ولا يُتْم والشقا مصدر الشقى يُمَدّ ويقصر واليُتْم مصدر يَتِمَ ييْتَمُ يُتْما ويَتَمًا

يَنْتَابُهُنَّ كِرَامٌ مَا يَذُمُّهُمُ جَارٌ غَرِيبٌ وَلَا يُؤْذَى لَهُمْ حَشَمُ

كرام هم قومهن وقيل يعنى ينتاب العقايل من النخل ما يذمهم جار غريب لانهم يحسنون جواره ولا يؤذى لهم حشم من عزهم وحشم الرجل اتباعه ومن يلزمه ان يغضب لهم

مُخَدَّمُونَ ثِقَالٌ فِى مَجَالِسِهِمْ وَفِى الرِّحَالِ إِذَا صَاحَبْتَهُمْ خَدَمُ

مخدمون لانهم سادة واراد بالثقال الوقار والحلم وقال خدم وهو جَمْعُ خَدُوم ليقابل مخدمون فى المعنى لان كل واحد منهم يدل على المبالغة

بَلْ لَيْتَ شِعْرِي مَتَى أَغْدُو تُعَارِضُنِي جَرْدَاءُ سَابِحَةٌ أَوْ سَابِحٌ قُدُمُ

بل تدخل للاضراب عن الاول والاثبات للثاني كانه لما صرف الكلام عما كان فيه وشغله بغيره اى بمل ايذانا بذلك وجرداء قصيرة الشعر والذكر اجرد وقصر الشعر فى الخيل محمود وسابحة كانها تسبح فى جريها وقدم متقدم يوصف به الذكر والانثى تعارضنى اى اقودها فتسبقنى من سلاسة قيادها

نَحْوَ الأُمَيْلِحِ أَوْ سَمْنَانَ مُبْتَكِرًا بِفِتْيَةٍ فِيهِمِ المَرَّارُ وَالحَكَمُ

الاميلح ماء لبنى ربيعة وسمنان بفتح السين ديارهم والمرار والحكم رجلان قال الاصمعى المرار اخوه والحكم ابن عمه والنصب مبتكرا على الحال

لَيْسَتْ عَلَيْهِمْ إِذَا يَغْدُونَ أَرْدِيَةٌ إِلَّا جِيَادُ قِسِيِّ النَّبْعِ وَاللُّجُمُ

كان الرجل منهم يخلع لجام فرسه فيتقلد به او يجعله على خصره ومنه قول لبيد فُرُطٌ وشاحى اذ غدوتُ لجامُها ورَفَعَ الأَجيادُ والوجه الجيد النصب لانه منقطع مما قبله لكن بنى تميم يرفعون مثل هذا على البدل وقسى مقلوب واصله قووس ويروى قياس النبع

مِنْ غَيْرِ عُدْمٍ وَلَكِنْ مِنْ تَبَذُّلِهِمْ لِلصَّيْدِ حِينَ يَصِيحُ القَانِصُ اللَّحِمُ

تعلق من بقوله ليست عليهم اذا يغدون اى ان اخلالهم بلبس الاردية ليس لفقر لكن لولوعهم بالصيد

يَفْزَعُونَ إِلَى جُرْدٍ مُسَوَّمَةٍ أَفْنَى دَوَابِرَهُنَّ الرَّكْضُ وَالأَكَمُ

اى يلتجئون الى خيل قصيرة الشعر نشيطة قد سحج بعضها بعضا بالعض ويجوز ان يريد ان العمل والكد سحجاها الا ترى انه قال افنى دوابرهن اى مآخير حوافرهن ركض الفوارس لها وتأثير الاكام فى حوافرها لان جريها كان عليها ويقال أَكَمَةٌ وأَكَمٌ وآكام وأُكُمٌ

يَرْضَخْنَ صُمَّ الحَصَا فِي كُلِّ هَاجِرَةٍ كَمَا تَطَايَحَ عَنْ مِرْضَاخِهِ العَجَمُ

اصل الرضخ الرمى وانما وصف الخيل بصلابة الحوافر وشبّه ما تطاه وتكسره من صلاب الحصا بما يتطاير من النوى عن مرضاخه والمرضاخ الحجر الذى يكسر عليه النوى او به ومعنى تطايح تطاير ويروى تصايح وتصايح من الصِّيح وهو الصوت ومن روى فى اول البيت يمرحن فهو من مرحه الفرس بيده اذا ضربه بها

يَغْدُو أَمَامَهُمُ فِي كُلِّ مَرْبَأَةٍ طَلَّاعُ أَنْجِدَةٍ فِي كَشْحِهِ هَضَمُ

انجدة جمع نَجْد كفرخ وافرخة ولا يمتنع ان يكون الانجدة جمع نجاد ونجاد جمع نَجْد فيكون نجدة جمع الجمع وفى كشحه هضم اى فى خصره دقة اى ليس ببطين ☆

وقال عَمْر ضُبَيْعَةَ الرَّقَاشِيّ

تَضِيقُ جُفُونُ العَيْنِ عَنْ عَبَرَاتِهَا فَتَسْفَحُهَا بَعْدَ التَّجَلُّدِ والصَّبْرِ

الاول من الطويل والقافية متواتر العَبْرة الدمعة وقد استعبر اى جرت عبرته ويقال أُمّه العُبْر والعَبَرُ فيقول تمتلى العين دمعا حتى تتضايق جفونها عن احتباسه فيصبّها بعد تجلد وتصبر

وَغُصَّةِ صَدْرٍ أَظْهَرَتْهَا فَرَفَّهَتْ حَرَارَةَ حَرٍّ فِى الْجَوَانِحِ وَالصَّدْرِ

الحرارة وجع فى القلب وقوله فرفهت اى وسّعت ومنه عيش رافه

أَلَا لِيَقُلْ مَنْ شَاءَ مَا شَاءَ إِنَّمَا يُلَامُ الفَتَى فِيمَا اسْتَطَاعَ مِنَ الأَمْرِ

اللام من ليقل لام الغايب وقد تدخل فى فعل الحاضر وقوله ما شاء اراد ما شاء ان يقوله فحذف المفعول وكذلك قوله من شاء محذوف المفعول اى من شاء القول فان الملام يستحقه الفتى فيما يطيقه ثم لا يفعله فاما ما لا يطيقه فقد سقط اللوم عنه فيه

قَضَى اللّٰهُ حُبَّ المَالِكِيَّةِ فَاصْطَبِرْ عَلَيْهِ فَقَدْ تَجْرِى الأُمُورُ عَلَى قَدْرِ

اى حتمه الله عليك واوجبه فتكلف الصبر فيه فقد تجرى الامور على قدر ☆

وقالت وَجيهة بنت أَوس الضَّبّيّة

وَعَاذِلَةٍ تَغْدُو عَلَيَّ تَلُومُنِى عَلَى الشَّوْقِ لَمْ تَمْحُ الصَّبَابَةَ مِنْ قَلْبِى

الاول من الطويل قولها لم تمح الصبابة اى لم يُؤدّ عتبها الى طايل

فَمَا لِىَ إِنْ أَحْبَبْتُ أَرْضَ عَشِيرَتِى وَأَبْغَضْتُ طَرْفَاءَ القُصَيْبَةِ مِنْ ذَنْبِ

القصيبة موضع ومن ذنب موضعه رفع لانه اسم ما لى وجواب الجزاء من قولها ان احببت ارض عشيرتى فى قولها ما لى من ذنب

فَلَوْ أَنَّ رِيحًا بَلَّغَتْ وَحْىَ مُرْسِلٍ حَفِىٍّ لَنَاجَيْتُ الجَنُوبَ عَلَى النَّقْبِ

الوحى مصدر وحيت لك بخبر اى اخبرت واوحيت ووحيت يستعمل فى معنى البعث والايحاء

الايماء والاشارة فتقول لو ان ريحا اتت خبر مرسل تحمّلتها الـى من احبّه ولطفى بـسكون المُـلتج ويكون اللطيف ومصدره الخاية والنقب الطريقة بين جبلين

فَقُلْتُ لَهَا أَدِّى إِلَيْهِمْ رِسَالَتِى وَلَا تَخْلِطِيهَـا طَـالَ سَعْدُكِ بِالتُّرْبِ

طال سعدك اعتراض حسن بدعاء الريح ومعنى لا تخلطيها بالتراب لا تخلطها يقال لمـن أُذِلّ قد عُفِر وأُرغِم ومثله من الاعتراضات فما مَكَّثْنَا دام الجميلُ عليكما بثَهْلانَ الا ان تُزَمَّ الاباعرُ

فَإِنِّى إِذَا هَبَّتْ شَمَالًا سَأَلْتُهَا هَـلِ ٱزْدَادَ صُدَّاحُ النُّمَيْـرَةِ مِنْ قُرْبِ

هبت شمالا يريد هبت الريح شمالا وانتصابه على الحال وساغ ذلك لكونه صفة لا اسما وعلى هذا الجنوب والقبول والدبور يجوز فى جميعها ان تقع احوالا لكونها صفات وكانّ الجنوب كانت تهب من نحو ارضها مستقبلة لديار احبّتها فلذلـك جعلتها رسولهـا وكانت الشمال تهـب من نـاحية ارض حبيبها مستقبلة بلادها فلذلك زعمت انها تسايلها عما استعجم عليها من اخبارهم وقولها صُدّاح النُمَيّرة الصَدْح الصوت يقال صدح الديك والغراب وتعنى جلـبة الصوت ونداء داعيهـم والمنادى بالرحيل فيهم كانها تنتظر حضور وقت انتجاعهم ونهضاتهم وكانت تتعرف ذلـك لتستبشر به وقيل المراد بصداح النميرة الديك وقيل اهلها وقيل حادى ابلها وقيل صداح النميرة موضع☆

وقال مِرْداس بن هَمّام الطائىّ

هَوِيتُكِ حَتَّى كَادَ يَقْتُلُنِى الْهَوَى وَزُرْتُكِ حَتَّى لَامَنِى كُلُّ صَاحِبِ

وَحَتَّى رَأَوْ مِنِّى أَدَانِيكِ رِقَّةً عَلَيْهِمْ وَلَوْ لَا أَنْتِ مَا لَانَ جَانِبِـى

الثانى من الطويل اى لو لا هواك ما لان جانبى يعنى ما لنت لهم

أَلَا حَبَّذَا لَوْ مَا الْحَيَاءُ وَرُبَّمَا مَنَحْتُ الْهَوَى مَا لَيْسَ بِالْمُتَقَـارِبِ

الا حبذا المحبوب محذوف كما حذف المحمود فى قوله نعم العبدُ انـه أوّاب والمراد حبيب الىّ التهتّك فى الهوى لو لا الحياء على اننى ربما منحت هواى ما لا مطمع فى دنوه ويروى من ليس بالمتقارب اى احببت من لا يُنْصفنى ولا مطمع فيه

بِأَهْلِى ظِبَاءٌ مِنْ رَبِيعَةِ عَـامِـرٍ عِـذَابُ ٱلثَّنَايَا مُشْرِفَاتُ الْحَقَـايِـبِ

اى يفدى باهلى ظبـاء يعنـى نسـاءا عذاب المبـاسم حسان الثغور مشرفات الارداف واصل الحقيبة خُرْج يُشَدّ على عجز البعير او الفرس فجعل الاعجاز حقايب لكونهـا هنـاك وقال ابو العلاء فى

رواية من نسب هذه الابيات الى مُرّار بن هَمّاس قولهم فى اسم الرجل هَمّاس هو من الهَمْس وهو اخفاء الصوت يقال هو يطاء الارض هَمْسا ويتكلم همسا ومن ذلك قيل للحروف العشرة المهموسة وفى اثنى يجمعها قولك ستشحثك خصفةٌ واسد هموس اى يُخفى الوطْ وكذلك هَمّاس قال الهذلى احمى الصَريمةَ أُحدانَ الرجال له صَيد ومجترئٌ بالليل هَمّاس وقال فى قوله لو ما الحياء هو فى معنى لو لا الحياء اى حبذا ذكر هاولاء النساء لو اننى استحيى ان اذكرهن والحياء مرفوع بالابتداء والخبر محذوف والمعنى لو ما الحياء يمنعنى ولو رويت لسوما الحياء فجعلت لَوْمَى من اللوم واضيفت الى الحياء لحسن ذلك والمعنى قريب من الاول وانشد ابو زيد أَمّا تَنفَكّ تركبنى بلَوْمَى لَهجْتَ بها كما لَهِجَ الفصالُ ويكون المعنى حبذا لوم الحياء لى ومنعه من ان أُظْهرَ ما فى نفسى ✲

وقال بعض بنى اسد

تَبِعْتُ الهَوى يا طَيْبَ حَتّى كأَنّنى مِنَ اَجْلِكِ مَضْرُوسُ الجَرِيرِ قَؤُودُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر الضرس العض والجرير الحبل والقؤود فعول فى معنى مفعول فهو كالقتوت والركوب والهمزة فيه بدل من العين يقول اعطيت الهوى مقادتى فيه فتبعته حيث جرى وضرس الجرير ان يلوى عليه قِدّ او وتر ثم يُعْقَر انف البعير اى يحزّ قصبة الانف فيوضع ذلك الموضع من الجرير عليه فاذا حُرّك زمامه اوجعه فانقاد وقوله يا طيب اراد يا طَيْبةُ

تَعَجْرَفَ دَهْرًا ثُمَّ طَاوَعَ اَهْلَهُ فَصَرَّفَهُ الرُّوّادُ حَيْثُ تُرِيدُ

تعجرف اى اخذ غير القصد زمانا لانه كان صعبا ثم تذلل

وإِنَّ ذِيادَ الحُبِّ عَنْكِ وَقَدْ بَدَتْ لِعَيْنىَ آياتُ الهَوَى لَشَدِيدُ

يريد ان دفاع حبه عنها وصرفه عسر صعب وقد بدت ايات الهوى المعنى ان للهوى علامات حيث مالت بالانسان ذهب معها فيصد الغى رشدا

وَمَا كُلُّ ما فِى النَّفْسِ لِى مِنْكِ مُظْهِرٌ وَلا كُلُّ ما لاَ نَسْتَطِيعُ نَذُودُ

ويروى ما فى النفس للناس مظهر يقول ليس جميع ما يشتمل عليه صدرى يمكن اظهاره ولا كل ما تطيقه النفس يسهل دفعه

وإِنِّى لأَرْجُو الوَصْلَ مِنْكِ كَمَا رَجَا صَدِى الجَوْفِ مُرْتَادًا كُداهُ صَلُودُ

يقال اكدى الرجل فى حفره اذا بلغ الكدية وهى حجر يعرض فى البئر عند الاحتفار فيمتنع قطعه بالمعاول وجمعها كُدى والمعنى ان رجاءى فى خيرك مع حاجتى اليه رجاء رجل عطشان يطلب الماء ويرجوه من بئر هذه صفتها والصلود اليابس يقال للبخيل اصلدُ وصَلْد وصَلود تشبيها

به وكذلك زَنْد صلود اذا لم يور والمرتـاد الطـالب ومفعوله محذوف ويجوز ان يعنى بالمرتـاد المطلوب ويراد به الماء وقد اقام الصفة مقام الموصوف وعلى الوجه الاول ينتصب على الحال

وَكَيْفَ طِلَابِي وَصْلَ مَنْ لَوْ سَأَلْتُهُ قَذَى العَيْنِ لَمْ يُطْلَبْ وَذَاكَ زَهِيدُ

اى لو سالته ازالة قذى العين لم يجبنى اليه وذاك قليل فيما يُسال ويُلْتَمس ويجوز ان يريد لو سالته الا يُقْذِى عينى كما تقول سالت فلانا ضرب فلان استرعيتُه ضربه ويجوز ان يريد سـالته تافها لا خطر له فضرب المثل بالقذى والمعنى لو سالته ما يقذى العين

وَمَنْ لَوْ رَأَى نَفْسِى تَسِيلُ لَقَالَ لِى أَرَاكَ صَحِيحًا وَالفُؤَادُ جَلِيدُ

قوله والفواد جليد يجوز ان تكون الواو واو الحال ويكون المراد بالقلب قلب المراة ويجوز ان يكون من تمام الحكاية ومن كلام المراة كانها تقول ارى نفسك صحيحة وقلبك ثابتا

فَيَا أَيُّهَا الرِّيمُ المُحَلَّى لَبَـانُهُ بِكَرْمَيْـنِ كَرْمَـىْ فِضَّـةٍ وَفَرِيـدُ

بكرمين اى بقلادتين والفريد الدر واللبان الصدر وقوله وفريد ان جعلته معطوفا علـى فضة يكون اقواءا ولك ان ترفعه بالابتداء والخبر محذوف كانه قال وفريد فيهما ويروى كرّما فضة وفريد فيعتطف الفريد على كرّما ويكون الكلام على الاستئنـاف لا الابدال كـانه قال همـا كرما فضة وفريد وهذا احسن

أَجِدِّىَ لَا أَمْشِـى بِرَمَّـانَ خَالِيًا وَعَضْـوَرَ إِلَّا قِيـلَ أَيْـنَ تُرِيـدُ

ويروى لا أُمْسى وهو احسن ورمان فعلان من الرَمّ والمَرَمّة وهو موضع وعضور ماء لطيِّئ وقوله اجدى يريد امِلى جدّ منّى هذا الامر وهو انى لا امسى منفردا الا قيل اين تريد واجدى فى موضع المصدر والفعل العامل فيه محذوف وذكر الامسـاء والمراد الامسـاء والاصباح جميعا لكنه اكتفى بذكر احدهما لعلم الناس بان حاله فيما ذكر يستوى فيه الليل والنهار ❊

وقال رجل من بنى الحارث

مُنًى إِنْ تَكُنْ حَقًّا تَكُنْ أَحْسَنَ المُنَى وَإِلَّا فَقَدْ عِشْنَا بِهَا زَمَنًا رَغْدَا

الاول من الطويل والقافية متواتر المنى جمع مُنْية وموضعهـا من الاعراب رفع علـى انه خبر مبتداء كانه قال هى منـى ان تكـن محققة فهى احسن الامانى واوفقهـا للنفس وان كـانت كاذبة فانا نعيش بذكرها منتظرين لها زمنا ممتدا وعيشا راغدا والرغد السعة فى العيش يقال عيش راغد ورغيد وانتصاب رغدا على ان يكون صفة لمصدر محـذوف كـانه قال عشنـا عيشـا رغدا بـهـا زمـنـا

أَمَانِيُّ مِنْ سُعْدَى رِوَاءٌ كَأَنَّمَا سَقَتْكَ بِهَا سُعْدَى عَلَى ظَمَاءٍ بَرْدَا

يريد ماءا ذا برد ويروى امانيَّ من سعدى نصبٌ باضمار فعل كانه قال اذكر امانيَّ موقعُها من قلوبنا موقع الماء البارد من ذى الغلة وكرر لفظ سعدى تلذذا لاسمها ❋

وقال الاخر

وخُبِّرْتُ سَوْدَاءَ ٱلْقُلُوبِ مَرِيضَةً فَأَقْبَلْتُ مِنْ مِصْرٍ إِلَيْهَا أَعُودُهَا

الثانى من الطويل خبرت يتعدى الى ثلاثة مفاعيل ومريضة المفعول الثالث واعودها فى موضع الحال من اقبلت ويجوز ان يكون كان اسمها سوداء واضافها الى القلوب كما قال ابن الدُمَيْنَة فِيسى يا أُمَيْمَ القَلْبِ نَقْصِ تَحيَّةً وَنَشْكُو الهَوَى ثُمَّ آفْعَلِى ما بَدَا لَكِ ويجوز ان يريد بسوداء القلوب انها تَحُلّ من القلوب محل السويداء منها كانّ القلوب على اختلافها تميل اليها ويجوز ان يكون المراد انها قاسية القلب تجمع القلب بما حوله فقال القلوب او لانها كان لها مع كل متيّم بها قلبا فقال القلوب على ذلك اى نُبِّيتُ انها تالمت لعارض علة فاقبلت من اهلى بمصر عايدا لها

فَوَٱللّهِ مَا أَدْرِى إِذَا انا جِيْتُهَا أُأُبْرِيهَا مِنْ دَايِهَا أَمْ أَزِيدُهَا

يريد ام اريدها داءا لان المعنى مفهوم وذكر الديمَرْتى من هذه الوجوه انه اراد انها قاسية القلب تجمع القلب بما حوله وانكر النمرى عليه هذا الوجه وذكر ما تقدم ذكره من الوجوه وقال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل تُعيبينَ أمْرًا ثُمّ تأتينَ مثله لَقَدْ حاس هذا الامر عندكِ حايسُ الشيخان كلاهما على خطاء فاحش وذلك انهما لم يعرفا قايل هذا البيت ولا من قيل فيه ولا القصة التى لا يعرف معناه الا بها والصواب نُبِّيتُ سوداء الغميم مريضة فاقبلت من مصر اليها اعودها سوداء الغميم امراة من بنى عبد الله بن غَطَفانَ اسمها ليلى ولقبها سوداء وكانت تنزل الغميم من بلاد غطفان وكان عُقْبَةُ بن كعب بن زهير ينسب بها ثم علقها بعده ابنه العَوّام بن عُقْبَةَ وكلف بها وكانت تجد به كذلك فخرج الى مصر فى مِيرة فبلغه انها مريضة فترك ميرته وكرّ نحوها وانشا يقول نبيت سوداء الغميم مريضة فاقبلت من مصر اليها اعودها فيا ليت شعرى هل تَغَيَّرَ بعدنا ملاحة عينى امّ يحيى وَجِيدُها وهل أُخْلِقَتْ اثوابُها بعد جدّة ألا حَبَّذا اخلاقُها وجديدُها ولم يبق يا سوداء شى احبّه وانْ بَقِيتْ أَعْلامُ ارض وبيدُها فوالله ما ادرى اذا انا جِيتُها اابريُّها من دايها ام اريدها ولو انّ ما أبْقَيتِ منى معلّق بعُود ثُمام ما تاوّد عُودُها فلم يزل يلطف حتى راته وراها فامت السيه أنّ ما جاء به فقال جيتُ عايدا حين علمت علتك فاشارت اليه ان ارجعْ فانى فى عافية فرجع لميرته واستعز بها المرض فجعلت تَتَوَلّهُ اليه حتى ماتت فبلغه الخبر فقال سَقَى جَدَثًا بينَ الغميم وزُلْفَةٍ أَحَمُّ الذُرَى

واهى الغزّالى مَطيرفًا وفيها يقول وانْ تك سوداء العَشية فارقت فقد مات مِلْحُ الغانيات وقُورْهـا
قال وهى ابيات مستحسنة الا انى تركت ذكرها لئلا يطول الكتاب

وقال الآخر

إنّي وإيّاكِ كَالصّادِي رَأى نَهَلًا وَدونَهُ هُوَّةٌ يُخشَى بِهَا التّلَفَا

الاول من البسيط والقافية متراكب الهوّة شبه بئر وهى الوَهْدة ايضا وانما سميت هوّة لانه يُهوى فيها و يُسْقَط وقوله رأى نهلا فى محل الحال وقد مقدّرة فى الكلام لان رأى بناء للماضى والمَنْهل الماء وموضع الماء وقوله دونه هوّة فى موضع الصفة للنهل

رَأى بِعَيْنَيْهِ مَاءً عَزَّ مَوْرِدُهُ وَلَيْسَ يَمْلِكُ دُونَ المَاءِ مُنْصَرَفَا

منصرفا اى انصرافا وانما قال رأى بعينيه فذكر العين تاكيدا للرؤية ومثله قول الله تعالى ولا طاير يطير بجناحيه وما اشبهه وقوله عزّ مورده فى موضع الصفة للماء ❁

وقال الآخر

أَلَا بِأَبِينَا جَعْفَرٍ وَبِأُمِّنَا تَقُولُ إذَا الهَيْجَاءُ سَارَ لِوَاءُهَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك قوله الا بابينا الجلة فى موضع المفعول لقوله تقول والباء من بابينا تعلّق بفعل مضمر المراد يفدى بابينا وامنا جعفر اذا سار للخميس واضاف اللواء الى ضمير الهيجا لحاجتها اليه

وَلَا عَيْبَ فِيهِ غَيْرَ ما خَوْفِ قَوْمِهِ عَلَى نَفْسِهِ أَلَّا يَطُولَ بَقَاءُهَا

يريد ان جعفرا برئٌ من العيوب الا من مخافة قومه على نفسه الا يطول بقاءها وليس ذلك بعيب وانما يُشْفقون مما ذكر تنافسا فى حياته والانتفاع بمكانه ومراده ان مَنْ ذلك معيبه فكيف يكون مرضيّه فان قيل لما دخل هذا فى النسيب وليس منه قيل للطافة لفظه وحلاوة معناه ومناسبته بذلك للنسيب ادخله فى هذا الباب ❁

وقال الآخر

وَإِنّي عَلَى هِجْرانِ بَيْتِكِ كَالّذِي رَأَى نَهَلًا رِيًّا وَلَيْسَ بِنَاهِلِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك النهل والرى جميعا مصدران جعلهما اسمين

يَرَى بَرْدَ ماءٍ ذِيدَ عَنْهُ وَرَوْضَةً بُرُودَ الضُّحَا فَيْنَانَةً بِالأَصَايِلِ

نيد عنه منع منه والغينانة الكثيرة الافنان وهو فيْعال والسفَن الغصن وقوله برد ماء اى يرى ماءا باردا لان البرد لا يدركه بالعين وان شئت قلت جعله للمبالغة فى الوصف كالمحسوس ✿

وقال الاخر

مرَّا عَلَى أَهْلِ ٱلْغَضَا إِنَّ بِٱلْغَضَا رَقَارِقَ لَا زُرْقَ العُيُونِ وَلَا رُمْدَا

الاول من الطويل والقافية متواتر الغضا هنا موضع وفى اللغة شجر معروف ورقارق يعنى نساءا نواعم شوابٌ جارية رقراقة البشرة لها تلالؤ وبصيص ورقراق السراب من هذا لا زُرْقَ العيون اى عن كحل والرمد جمع ارمد ورمداء

أَكَادُ غَدَاةَ الْجِزْعِ أُبْدِى صَبَابَةً وَقَدْ كُنْتُ عَلَّابَ الهَوَى ماضِيًا جَلْدَا

فَلِلّٰهِ تَرَى أَىَّ نَظْرَةِ نَاظِرٍ نَظَرْتُ وَأَيْدِى العِيسِ قَدْ نَكَبَتْ رَقْدَا

لله درى جرى مجرى خيرى ومن عادتهم ان ينسبوا ما يعجبهم الى الله تعالى وان كانت الاشياء كلها لله فى الحقيقة وقد فارق درى بالاستعمال على هذا الوجه المصادر فلا يتعلق به شى من متعلقاتها ويروى اى نظرة ذى قوى وهو تعجب وانتصب اى بنظرت ومعنى نكبت رقدا اى تنكبت وهو موضع كان يجمعهم ويجوز ان يريد بذلك نظره فى اثر الظعاين تحسرا كما قال الاخر بعينىَ ظُعْنُ الحى لما تحمّلو لدى جانب الأَفْلَاجِ من جَنْب تَيْمَرَا وقوله ولما بدا حَوْرانُ والال دونها نظرتَ فلم تنظر بعينيك مَنْظَرا ويكون على هذا قوله نكبت رقدا معناه انحرفن عنه وتركنه لكونه مفرق الطرق

يُقَرِّبْنَ مَا قُدَّامَنَا مِنْ تَنُوفَةٍ وَيُرْدِدْنَ مِمَّنْ خَلْفَهُنَّ بِنَا بُعْدَا

التنوفة المفازة والمراد ان ما يقطعه غيرها فى يومين هذه تقطعها بيوم ومثله قول الاخسر اذا نحن قلنا ورّدهن ضُحَى غد تَمَطَّيْنَ حتى وردُهن طروقُ وتعلق الباء من قوله بنا بقوله يرددن وبعدا انتصب على التمييز ✿

وقال ابن هرمة الكلابىُّ

إِنِّى عَلَى طُولِ التَّجَنُّبِ والهَوَى وَوَاشٍ أَتَاهَا بِى وَوَاشٍ لَهَا عِنْدِى

الاول من الطويل

لَأُحْسِنُ رَمَّ الوَصْلِ مِنْ أُمِّ جَعْفَرٍ بِحَذِّ القَوَافِى وَالمَنُوقَةِ الجُرْدِ

قوله لاحسن خبر ان ورم الوصل اصلاحه وخُذُ القوافي جمع حذاء وهي السريعة السير شبّهت بالقطاة الحذّاء قال كعب بن زهير يصف القوافي نقوّمها حتى تلين متونها وتخرج حذّا كلّها يتمثّل فهذا مذهب العرب في القوافي الحذ واما الخليل فكان يسمّي بالاحذّ ما سقط منه حرفان متحركان بعدهما ساكن وذلك عنده الوتد المجموع والاحذّ على مذهبه يكون في الوزن المسمى بالكامل ويقع في ثلثة اضرب منه فالاول كقول القايل ولقد غنيتُ القوم في دَيْمومة فيها الدليلُ يَعَضّ بالخُنْس فهذا احذّ الضرب والثاني كقول القايل انّا وانْ أحسابُنا كرُمت لسنا على الاحساب نتّكلُ فهذا احذ النصفين والثالث كقوله انّي وما نحرُوا غداةَ منًى عند الجمار يؤودها العقْل فهذا ايضا احذ النصفين وفي ضربه اضمار وهو سكون الحرف الثاني والمنوقة المذلّلة التي ضُرِبت مثل لنوق

وَأَسْتَخْبِرُ الأَخْبَارَ مِنْ نَحْوِ أَرْضِهَا وَأَسْأَلُ عَنْهَا الرَّكْبَ عَهْدُهُمُ عَهْدِى

قوله واستخبر الاخبار يجوز ان يكون على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والمراد واستخبر ذوي الاخبار من نحو ارضها ويجوز ان يريد انه يطلب استخراج زيادة فيها فكانه يستخبر نفس الخبر وقوله واسال عنها الركب عهدهم عهدى مثله قول الاخر وذكره من بين الحديث اريد وعهدهم عهدى في موضع الحال من إسال

فَإِنْ ذُكِرَتْ فَاضَتْ مِنَ العَيْنِ عَبْرَةٌ عَلَى لِحْيَتِي نَثْرَ الجُمَانِ مِنَ العِقْدِ

انتصب نثر على المصدر من غير لفظه فهو كقولك تبسمت وميض البرق ✿

وقال عمر بن حكيم

خَلِيلَيَّ أَمْسَى حُبُّ خَرْقَاءَ عَامِدِي فَفِي القَلْبِ مِنْهُ وَقْرَةٌ وَصُدُوعُ

الاول من الطويل والقافية متواتر جعل امسى لاتصال الوقت وخرقاء اسم امراة وقوله عامدى ممرضي يقال اى شي يَعْمِدك اى يُوجعك والوقرة الهزمة والاثر يقال وُقِر الشي اذا جُعل فيه وقرات

وَلَوْ جَاوَرَتْنَا العَامَ خَرْقَاءُ لَمْ نُبَلْ عَلَى جَدْبِنَا أَلَّا يَصُوبَ رَبِيعُ

لم نبل جَزْمه مرّتين لانه كان نبالي فدخل الجازم عليه فحذف الياء فصار لم نبال ثم اسكن اللام بعد ان طلب تخفيفه لكثرته في الكلام فالتقى ساكنان الالف واللام فحذفت الالف لالتقاء الساكنين فصار لم نبل ومثل هذا لا ينقاس وقوله على جدبنا في موضع الحال تقديره مجدبين ويقال صاب المطر يصوب اذا وقع والربيع المطر✿

وقال الاخر

أَلِمَّا عَلَى الدَّارِ الَّتِي لَوْ وَجَدْتُهَا بِهَا أَهْلُهَا مَا كَانَ وَحْشًا مَقِيلُهَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك قوله وحشا اى خاليا مُوحشا ويقال بات فلان وَحْشا اى خالى البطن وتَوَحَّش للدواء

وَإِنْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا مُعَرَّجُ سَاعَةٍ قَلِيلًا فَإِنِّى نَافِعٌ لِى قَلِيلُهَا

معرج يريد تعريجَ ساعة قال المرزوقى لم يرض بان اضاف المعرج الى الساعة حتى وصفه بقوله قليلا وهذا على التقدير يكون من الصفات الموكدة لا المفيدة كما يجى الحال كذلك ولا يمتنع ان يريد تعريجا قليلا فى ساعة فتكون الصفة مفيدة وقوله فانى نافع لى قليلها يجوز ان يرتفع قليلها بنافع ونافع خبر له مقدم عليه والجملة فى موضع خبر ان والتقديم انى قليلها نافع لى وانتصب معرج على انه خبر لم يكن الاسم الا معرج ساعة وقال ابو رياش البيت الثانى لذى الرُمّة فى قصيدته التى اولها اخَرْقاء للبَيْن استقلّتْ حُمولُهَا ❁

وقال الخر

مَا ذَا عَلَيْكِ إِذَا خُبِّرْتِنِى دَنِفًا رَهْنَ المَنِيَّةِ يَوْمًا أَنْ تَعُودِينَا

الثانى من البسيط والقافية متواتر دنفا مشرفا على الهلاك وانتصابه على انه مفعول ثالث من خبرتنى وانتصب رهن المنية لانه صفة لدنفا وقوله يوما ظرف خبرتنى وقوله ما ذا عليك لفظه استفهام ومعناه تقريع والمراد اى شى عليك اذا أُخْبِرْتنى عليلا وعليلا يقتضى فعلا وذلك الفعل يعمل فى ان تعودينا وقد حذف حرف الجر منه اى بان تعودينا

أَوْ تَجْعَلِى نُطْفَةً فِى القَعْبِ بَارِدَةً وَتَغْمِسِى فَاكِ فِيهَا ثُمَّ تَسْقِينَا ❁

وقال جميل

بُثَيْنَةُ مَا فِيهَا إِذَا مَا تُبُصِّرَتْ مَعَابٌ وَلَا فِيهَا إِذَا نُسِبَتْ أَشْبُ

الاول من الطويل تبصرت استُقْصِىَ النظر اليها واشب من قولك اشبت الشى اذا عِبْته واصل الاشب الخلط كانّ العايب خلطه بما ليس فيه قال ابو ذويب ويأشِبُنى فيها الأُلاه يلونها ولو علموا لم يأشبونى بباطل

لَهَا النَّظْرَةُ الأُولَى عَلَيْهِمْ وبَسْطَةٌ وَإِنْ كُرِّتِ الأَبْصَارُ كَانَ لَهَا العَقْبُ

ويروى لها النظرة الاولى عليهن بَسْطة وان كرت الابصار كان لها العقب اى اذا نُظرت النظرة الاولى اليها كان لها فضل على النساء واذا كرر النظر كانت المزية لها فى ذلك والعقب مايجى بعد كما قالو فرس ذو عقب اى يجى منه جرى بعد جريه الاول والعرب تقول النظرة

الاولى حمقاء كانه يقول لهذه المرأة النظرة الاولى ولها الكشفة الثانية وهي البسطة ولها البحثة الثالثة وهي تعقّب التجربتين بتجربة ثالثة اى كلما نُظر اليها ازدادت ملاحة

إذَا ٱبْتُذِلَتْ لَمْ يُزْرِهَا تَرْكُ زِينَةٍ وَفِيهَا إذَا ٱزْدَانَتْ لِذِي لَبِقَةٍ حَسْبُ

لم يزرها اى لم يزر بها يقال زريت عليه وازريت به لكنه حذف الجار وقوله حسب اى كاف فهو مبتداء على هذا تقول حسبي الله وَحْدَه ومثله قول جرير اذا حُلِيتْ فالحَلْيُ منها بمَعْقد ملبح والا لم تَشِنْها عواطله ويروى اذا ابتذلت لم يزْهــا تَرْكُ زينة اى لم يجعلهــا رذيّة شبّهها بالرذية من الابل لان تلك تُطْرح ولا يرغب فيها وهذه اذا تركت الزينة لم ينقصها ما تركته والنيقة المبالغة في الشي وتحسينه واحكامه وهذا البيت ينسب الى حاتم وله نبغةٌ في الجود والبذل لم يكن تنوّلها فيما مضى احدٌ قبلي ٭

وقال الحارثي

سَلَبْتِ عِظَامِي لَحْمَهَا فَتَرَكْتِهَا مُجَرَّدَةً تَضْحَى إلَيْكِ وَتَخْصَرُ

الثاني من الطويل والقافية متدارك تضحى تُحْميها الشمس وتخصر تَبْرُد وانما قال تضحى وتخصر لان الحر والبرد الى المهزول اسرع واشد تاثيرا فيه ويقال ضَحِيَ يَضْحَى ضَحًا وضحا يضحو ضَحْوا وضُحُوّا اصابه حر الشمس ومُجرّدة في موضع الحال وجعل الاخبار عن العظام وان كان ما وصفه حالا للجملة لا لها وحدها لقوله سلبت عظامي لحمها

وَأَخْلَيْتِهَا مِنْ مُخِّهَا فَتَرَكْتِهَا أَنَابِيبَ فِي أَجْوَافِهَا ٱلرِّيحُ تَصْفِرُ

ويروى قواريراً وفي اجوافها الريح تصفر في موضع الصفة للقوارير وموضع تصفر نصب على الحال ان جعلت الريح ترتفع بالظرف

إذَا سَمِعَتْ بِٱسْمِ ٱلْفِرَاقِ تَقَعْقَعَتْ مَفَاصِلُهَا مِنْ هَوْلِ مَا تَتَنَظَّرُ

المعنى ان ذكر الفراق يبلغ منها هذا المبلغ وهي انها لارتعادها تتداخل مفاصلها ويحتك بعضها ببعض حتى يسمع لها قعقعة

خُذِي بِيَدِي ثُمَّ ٱرْفَعِي ٱلثَّوْبَ فَٱنْظُرِي بِيَ ٱلضُّرَّ إلَّا أَنَّنِي أَتَسَتَّرُ

قوله خذي بيدي اراد ان يريها ما تستبعده من وصف حاله مشاهدة ويروى خذي بيدي ثم انهضي بي تبيّني اى خذي بيدي تبيّنْ لك امرى وقوله الا انني اتستر استثناء منقطع من الاول كانه قال لكنني اتستر بجلد اظهره وفي البيت طباق بقوله تبيني واتستر واصل تبيني تتبيني فحذف احدى التاءين

فَمَا حِيلَتِي إنْ لَمْ تَكُنْ لَكِ رَحْمَةٌ عَلَيَّ وَلَا لِي عَنْكِ صَبْرٌ فَأَصْبِرُ

فَوَٱللّٰهِ مَا قَصَّرْتُ فِيمَا أَظُنُّهُ رِضَاكِ وَلَاكِنِّي مُحِبٌّ مُقَصِّرُ

تم باب النسيب

باب الهجاء

الهجاء هو الوقيعة في الانساب وغيرها ورمي الانسان بالمعايب واصله التسكين من قولهم هجا غَرَثُهُ وجوعه واهتجى اذا سكن فكانه اذا رمى الانسان بالعيوب سكن من اشرافه وقيل بل معنساه التفصيل ومنه حروف الهجاء وهجا فلان الكلمة اذا فصل حروفها فكأنّ الشاعر اذا هجا غيره مزقه وفصله ❊

وقال موسى بن جابر الحنفيّ موسى مُفْعَل من اوسيت راسه اذا حلقته او فُعْلى من ماس يميس اذا تبختر ومن ماّس يماّس بين القوم اذا افسد بينهم ومنه قولهم رمان مُوّيس وقيل هو تعريب مُوشَى وهو الماء والشجر بالعبرانية فلما وجد موسى بين الماء والشجر سمّي موسى هاكذا ذكروه ومن يعرف العبرانية انكر هذا وقال انما سمي موسى لانه لما رفع من بين الماء والشجر قالو مُوشَى كانّ معناه منشول اي نشلوه كما يُنْشَل اللحم من القدر فاما الماء والشجر فلا يسمى عندهم موشى وجابر فاعل من جبرت واسم الخبز جابر بن حَبّة لانه يجبر الجوع

كانتْ حَنيفَةُ لا أَبَا لكَ مَرَّةً عِنْدَ اللِّقاءِ أَسِنَّةً لا تَنْكُلُ

الاول من الكامل والقافية متدارك هذا تهكم وسخرية ولا ابا لك بعث وتحضيض وليس بنفي للابوّة وخبر لا محذوف لان النية في لا ابا لك الاضافة ولذلك اثبت الالف في ابا وكانه قال لا اباك موجود او في الدنيا

فرأتْ حَنيفَةُ ما رأتْ أَشْياعُها وَالرّيحُ أحْيانًا كَذاكَ تَحَوَّلُ

اي مرة تكون شمالا ومرة جنوبا وموضع كذاك من الاعراب نصب على المصدر من تحول اراد والريح تتحول احيانا تحولا كما عرفت ❊

وقال قُراد بن حَنَش الصارديّ الحنش حية تنفخ ولا تؤذي والصارد النافذ صَرِد السهم تصرَد صَرَدا

لَقَوْمي أَدْعَى لِلْعُلَى مِنْ عِصابَةٍ مِنَ النّاسِ يا حَارِ بْنَ عَمْرٍو تَسُودُهَا

الثاني من الطويل والقافية متدارك ويروى ارعى للعلى اي احسن رعاية وتفقدا ومن روى ادعى فالمراد اكثر دعاء الى العلى

وَأنتمْ سَمَاءٌ يَعْجَبُ النّاسُ رِزُّها بآبِدَةٍ تَنْحِي شَديدٍ وَئيدُها

سماه اى سحاب ورزها صوتها اى صوت رعدهـا والابدة الغريبة المُنْكَرة وتنتحى اى تعتمد ويروى له زَجَلٌ باقٍ اى صوت شديد يتّصل والباء من بالبدة تعـالتى بيعجب النـاس اى يعجب رزها بالبدة اى ومعها الابدة

تُقَطِّعُ أَطْنَـابَ الْبُيُوتِ بِحَـاصِبٍ وَأَكْذَبُ شَيْءٍ بَرْقُهَـا وَرُعُودُهَـا

الحاصب الريح تجى بالحصباء

فَوَيْلُ أُمِّهَـا خَيْلاً بَهَـاءً وَشَـارَةً إِذَا لَاقَتِ الْأَعْدَاءَ لَوْ لَا صُدُودُهَـا

إنتصب خيلاً على التمييز وحذفت الهمزة من امر فى قوله وَيْلُمِّهَا لكثرة الاستعمال وليس الحذف هنا بقياس واللفظة تفيد التعجب وبهاءا انتصب على انه مفعول له فيقول ساخرا ويلمهـا من خيـل لكمال بهايها وحسن شارتها عند لقاء الاعادى لو لا انهزامها واعراضها وقوله لو لا صدودها جواب لو لا فى صدر البيت وقد تقدم القول فى المبتداء بعده ومجيئه بلا خبر ❊

وقال عَمَلَّسُ بن عَقِيلِ بن عُلَّفَةَ   العملس الذئب

مَنْ مُبْلِـغٌ عَنِّي عَقِيـلاً رِسَـالَةً فَإِنَّـكَ مِنْ حَرْبٍ عَلَـيَّ كَرِيـمُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر قوله من مبلغ تمنّى ان يتّفق له من يبلّغ عنه عقيلا رسالة فاتى بلفظ الاستفهام والرسالة انك من حرب علىّ كريم وما بعده بنى كلامه على الاستئناف ثم اخذ فى التقريع ومعنى قوله انك من حرب علىّ كريم اى انك تتكرم علىّ من جملـة من ينتسب الى بنى حرب

أَلَا تَعْلَمُ الْأَيَّامُ إِذْ أَنْتَ وَاحِدٌ وَإِذْ كُلُّ ذِي قُرْبَى إِلَيْـكَ مُلِيمُ

وروى المرزوقى الم تعلم الايام يقول اتذكر حين كنت فردا وحيدا لا ناصر لك واذ كـان كل قريب لك مليم والمليم الذى يتى بما يلام عليه

وَإِذْ لَا يَقِيكَ النَّـاسُ شَيْـاً تَخَـافُهُ بِأَنْفُسِهِـمْ إِلَّا الَّذِيـنَ تَضِيـمُ

اى وحين لا واقى لك من شى تخافه الا الذين تظلمهم الساعة وقوله الا الذين استثنـاء بدل ويجوز ان يكون فى موضع النصب على الاستثناء المطلق والضمير العـايد الى الذيـن من الصلة محذوف استطالة للاسم والتقدير تضيمهم اى تظلمهم وقوله فى البيت الذى قبله الم تعلم الايام الم يقرر به ما ثبت ووقع ويروى الايامُ بالرفع والايامَ بالنصب فاذا رويت الايامَ بالنصب يكون الخطاب لعقيل ويكون تعلم بمعنى تعرف والمعنى اما عرفتَ الايامَ التى كانت حالك فيها ما ذكرت واتنسى

تلك الايام والمراد بالايام حوادث الدهر وقوله اذ انت ظرف لها وانما رفعت الايام يكون المعنى انم تعرف الايام حالك وقصتك والمعنى اهل الايام على حذف المضاف

أَتَرْقَعُ وَهْيَ ٱلْأَبْعَدِينَ وَلَمْ يَقُمْ لِوَهْيِكَ بَيْنَ ٱلْأَقْرَبِينَ أَدِيمُ

لوهيك اى للوهى الذى يحصل بك وذكر الاديم مثل يقال فلان صحيح الاديم وفلان نَغِلُ الاديم وفى المثل اوسعت وَهْيًا فارقعه والوهى الضعف وَهَى يَهِي وَهْيًا وكل شى صلح فقد تم واستقام واضاف الوهى اليه لان فساد عشيرته فساده

فَأَمَّا إِذَا عَضَّتْ بِكَ ٱلْحَرْبُ عَضَّةً فَإِنَّكَ مَعْطُوفٌ عَلَيْكَ رَحِيمُ

رحيم فعيل فى معنى مفعول اى انك معطوف عليك مرحوم وقوله معطوف عليك لو قال معطوف عليه كان حسنا يقول اذا اشتدت بك الحرب وكاد عدوك يغلبك رحمناك ودفعنا عنك

وَأَمَّا إِذَا آنَسْتَ أَمْنًا وَرَخْوَةً فَإِنَّكَ لِلْقُرْبَى أَلَدُّ خَصِيمُ

آنست اى ابصرت رخوة اى رَخَاءا والالدّ الشديد الخصومة وكذلك الالندد واليلندد والخصوم بناء للمبالغة وهو ابلغ من خصيم لانه اشدّ تباعدا من ابنية اسماء الفاعلين ٭

وقال أَرْطَاةُ بن سُهَيَّةَ المُرِّيّ قال ابو العلاء ارطاة مسمى بواحدة الارطى وهو شجر معروف يدبغ به ويقولون اديم ماروط اذا دبغ بالارطى ووزن ارطاة على هذا الوجه فَعْلاة والفها للالحاق فلذلك دخلت عليها هاء التانيث وقد حكى اديم مَرْطِيٌّ فوزنها على هذا القول أَفْعَلَةٌ مثل ازفلة وهى الجماعة من الناس وهمزتها زايدة والفها اصلية منقلبة وسهيّة تصغير سَهْوة من قولهم سها عن الامر سَهْوة ويقال ناقة سهوة السير اى سَهْلَتُه والسهوة بيت صغير فى البيت الكبير وقيل هو الصُّفّة بين يديه وقيل حايط يبنى فيه وقيل هو ان يحفر بيت فى الارض وقال قوم يبنى حايط فى البيت لا يبلغ به اقصاه ثم يوضع عليه الخشب فما كان بين الحايطين فهو سهوة وما كان تحت الخشب فهو المُخْدَع

تَمَنَّتْ وَذَاكُمْ مِنْ سَفَاهَةِ رَأْيِهَا لِأَهْجُوَهَا لَمَّا هَجَتْنِي مُحَارِبُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك قال المبرّد يهجو بهذا هلال بن البعير المحاربيّ واونها يقولون ابناء البعير وما له سَنامٌ ولا فى ذروة المجد غاربُ وارتفع قوله محارب بفعلها وهى تمنت وتمنت من الامانىّ التى تعرض للنفس والأُمْنِيّة ماخوذة من المنا وهو القدر ما يريد وقد تكثر ان التمنى فى معنى الكذب وانهم يقولون تمنّاه مثل كذّبه والمعنى يحتمل الوجهين فاذا جعل تمنت من الامانىّ المعروفة فالمعنى وَدَّتْ انى اهجوها لتفتخر بذلك ويكون الفعل واقعا على مصدر محذوف كانه قال تمنّت امورا لاهجوها وانما اكثر الكلام تمنيت ان يكون كذا فيصل الفعل الى ان وصلتها من

غير حرف متوسّط ومثل بيت ارطاة فى مجيئه باللام فى مكان أنْ قول كثيّر اريد لأنسى ذكرها فكانما تُمثّل لى ليلى بكل سبيل واذا جعل قوله تمنت فى معنى كذبت فالمراد الهم تكذبو علىّ فى الهجو لاغضب فاهجوهم وقوله وذلكم اشارة الى التمنى وهو لم يظهر فى اللفظ اذ كان موجودا فى المعنى ومثله كثير

مَعَاذَ الالاه انّى بِقَبِيلَتِى ونفسى عَنْ ذاكَ المَقَامِ لَرَاغِبُ

انتصب معاذ على المصدر اعوذ بالله معاذا

وقال زميل بن أُبير قال ابو الفتح زميل يجوز ان يكون تصغير ازمل مرخّما وهو الصوت مع الجلبة وكصوت الجوف ايضا انشد ابو الحسن تصبُّ لبَنات الخيل فى لهواتها وتسمع من تحت العَجاج لها أزملا ويجوز ان يكون تحقير زمْل واما ابير فيكون تحقير أبير بعد التسمية به وهو من قولك ابرت النخل ابره أبْرا اذا اصلحته او من ابرته العقرب اذا لسبته بابرتها ويجوز ان يكون ابير تحقير وَبْر وهو دابة اصغر من السنور طحلاء اللون قصيرة الذنب واصله على هذا وبير فلما انضمت الواو همزها لازما قُلبت همزة على المعتاد فى ذلك

انّى امرؤٌ أطوى لمولاىَ شرّتى اذا أثّرتْ فى أخدعيك الأنامل

الشافى الطويل الشرة الشرّ يقول اكف عنه شرى والاخدعان عرقان فى صفحتى العنق فى موضع الحجامة ومعنى تاثير الانامل فى الاخدعين انه يخاصم ابن عمه ويخاصمه ويتعلق كل واحد منهما بالآخر كانه قال انى رجل اكف شرّى عن ابن عمى اذا نازعت ابن عمك ونازعك حتى اثّرت انامله فى اخدعيك ويجوز ان يكون معناه انهم اذا نسبوه الى الغدر والخيانة واشارو باصابعهم الى قفاه اذا ولّى فقالو هذه قفا غادر ففى ذلك الوقت هو يطوى شرته عن مولاه

خُذِمْتُ على خَلْقِ الرِّجالِ بأعْظُمٍ خِفافٍ تَطوّى بينهنّ المَفاصِلُ

يعنى انه شخت من الرجال قليل اللحم والعرب تمدح بذلك وتذم السمن فى الرجال وقوله تطوى بينهن المفاصل اى من قلة لحمى وخفة اعضاءى تثنّى مفاصلى بين عظامى فاعظمه خفاف ومفاصله بينها مطوية

وقَلْبٍ جَلَتْ عَنْهُ الشُّؤونُ وإنْ تَشَأْ يُخَبِّرْكَ ظَهْرَ الغَيْبِ ما أنْتَ فاعِلُ

قلب معطف على باعظم يريد وبقلب انكشفت عنه الشؤون لذكائه فلا يلتبس عليه شان واذا طلب شيئا لم يخطئ فيه وانتصب ظهر الغيب على الظرف اى يخبرك وراء الغيب وما فى قوله ما انت فاعل بمعنى الذى وانت فاعله من صلته وقد حذف حرف الجر معه كانه قال يخبرك بما انت فاعله يقال خبّرته كذا وخبّرته بكذا وحدّثته كذا وحدّثته بكذا

وَلَسْتُ بِرِبْلٍ مِثْلِكَ ٱحْتَمَلَتْ بِهِ عَوَانٌ نَأَتْ عَنْ فَحْلِهَا وَهْيَ حَافِلُ

قال المرزوقى كان رواية الناس قبلنا احتملت به والصواب احتلمت بدلالة قوله

نُجِيبَتَ ٱبْنَ أَحْلَامِ ٱلنِّيَامِ وَلَمْ تَجِدْ لِطُهْرِكَ إِلَّا نَفْسَهَا مَنْ تُبَاعِلُ

الربل السمين الرطب والعوان النَّصَف من النساء والفعل منه عوَّنت ويقال عانت البقرة عَونا صارت عوانا فيقول لست برطب مسترخ احتلمت به امرأة عوان بعد عهدها بفحلها وهى ممتلئة شبقا فحلمت به فجاءت من احتلامها بك والمعنى انه لا والد لك الا ما رات امك عند شدة غلمتها من احتلامها فانت شر ممن يجىء لزنية وقوله لصهرك اى لمن يصاهره فيك اى يخالطه وقال الخليل الصهر حرمة الخَتَن وختن القوم صهرهم وحكى عن ابى الدُّقَيْش اصهر بهم الخَتَن اى صار فيهم صهرا فيقول لم تجد ختننا الا نفسها اذ كان الاحتلام لم يتجاوزها والا نفسها مستثنى منقطع وابن احلام النيام نصب على الحال لان احلام النيام لا يتخصص فلا يصير المضاف اليه معرفة وقال ابو العلاء نصب ابن احلام النيام على الحال وتناول انفصال الاضافة كانه قال نُجِّبْت ابنا لاحلام النيام والانفصال يكثر اذا كانت الصفة الجارية على الاسم الاول موضوعة للاسم الثانى فى الحقيقة كقولك مررت برجل حسن الجارية فالمعنى حَسُنَ جاريته فالحسن للجارية وليس ذلك موجودا فى مثل قوله ابن احلام النيام لان الابن ليس هو للاحلام فكان ذلك منافيا لقولك مررت برجل جميل الاصحاب لان الاصحاب هم الذين حكم لهم بالجمال وتباعل اى تكون له بعلة ويكون بعلا لها قال الحُطَيْئة وكم من حَصان ذات بعل تركتها اذا جن ليل لم تجد من تباعله ويروى لستُطهرك اى للطهر الذى حملتك فيه ومن روى لطهرك فالمعنى للطهر الذى خرجت منه وقال غيره احتملت به اى حملت من الحَبَل ونات عن فحلها اى زوجها والحافل من قولهم ضَرْع حافل اذا اجتمع فيه اللبن واراد بالحافل هنا اما اجتماع منى الرجال فى رحمها او الحامل وابن احلام النيام كناية عن الفجور يعنى جاء ولد الزنا كانه نام فحلها فزُنى بها فحملت وفحلها نايم وينسب الولد الى الفحل وهو لغيره فلهذا قال ابن احلام النيام اى لست صخما مثلك حملت به امراة بعدت عن زوجها وقد اجتمع ماء شهوتها ففارقت فجورا فجُبْت لغير رشدة ووجه اخر وهو انه يروى ولست بربل مثلك احتملت به حصان نات عن فحلها وهى حايل فالربل من النبات ما يستغنى عن المطر ويتفطر بالندى او برد الليل فى اخر الصيف ونات بعدت والحايل التى لم تحمل واراد بالناى هنا الطلاق وكنى عنه يقول ولدتك امك من غير ذَكَر كالربل الذى ينبت من غير مطر ووصف امه بالحُصْن ليوكد انه ولد من غير والد كبيضة التراب وذكر ايضا ان امه طُلّقت وهى حايل توكيدا لذلك لئلا يلحق بالرجل الذى كانت امه تحته والمراد انه ليس من اصل ولا اب ينتسب اليه ولم تجد لصهرك الصهر من يتزوج الى القوم يقول لم تجد انت الا نفس امك من تباعله اى تناكحه لانه لا يناكحك احد لخساستك وعدم نسبك وقال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل انقلبت القوسُ رَكْوَة ليس قوله ولست بربل مثلك البيت لزهير بل هو لأَرْطاة بن سُهَيّة

يهجو زميلا ونظام البيت ايضا مختلٌّ والصواب ولست برجل مثلك احتلمت به عوان نالت من بعلها وهى حابل فتجيّبت ابن احلام النيام ولم يكن ليُضعه الا طُهْرَها من تباعل ٭

وقال خارجة بن ضِرار المُرّى وفى بعض النسخ وقال زميل لخارجة بن ضرار

أَخالِدُ هَلَّا إِنْ سَفِهْتَ عَشِيرةً كَفَفْتَ لِسانَ السَّوْءِ أَنْ يَتَدَعَّرا

الثانى من الطويل والقافية متدارك يحكى عن يونس انه قال سَفُهَ لغة فى سَفِهَ وعشيرة ينتصب على المفعول به ويجوز ان يكون مما نقل عنه الفعل كانه قال سفهت عشيرتُك فنقل السفه الى نفسه فقال سفهتَ فاشبه عشيرة المفعول فنُصب نصب التمييز ويتدعر يتفعل من الدعارة وهو الخبث ومنه عُود دَعِر كثير الدخان

وَهَلْ كُنْتَ إِلَّا حَوْتَكِيًّا أَلَاقَهُ بَنُو عَمِّهِ حَتَّى بَغَى وَتَجَبَّرا

الحوتكى ولد النعامة ويقال لكل صغير حوتكى ويقال ان الحَتَكان مشى فى تقارب خطو والاقه امسكه ورُبَّ امرئٍ وقلما يستعملون هذه الكلمة الا فى النفى كما قال الراجز كفاك كَفٌّ ما تليق درهما جُودا واخرى تُعْطِ فى الحرب دما

فَإِنَّكَ وَاسْتِبْضاعَكَ الشِّعْرَ نَحْوَنا كَمُسْتَبْضِعٍ تَمْرًا إِلَى أَرْضِ خَيْبَرا

استبضاع السلعة ان تحملها بنفسك وابضاعها بعثها وكما قيل كمستبضع تمرا الى ارض خيبر لكثرة نخلها قيل ايضا كمستبضع تمرا الى هَجَر وكما قيل كمستبضع الملح الى بارق ٭

وقال عُمارة بن عَقِيل قال ابو الفتح هو اسم علم مرتجل قال الليث قلت لابى الدُّقَيْش ما الدَّقَش فقال لا ادرى فقلت فما الدُّقَيْش قال ولا هذا ادرى قلت فاكتنيت بما لا تدرى ما هو فقال انما الاسماء والكُنى علامات

بَنِي مُنْقِذٍ لَا أَمَّنَ اللَّهُ خَوْفَكُمْ وَزَادَكُمُ ذُلًّا وَرِقَّةَ جانِبِ

فَمَنْ يَرْتَجِيكُمْ بَعْدَ نائِلَةَ الَّتِي نَعَتْ وَيْلَها لَمَّا رَأَتْ ثارَ غالِبِ

رقة جانب اى ضعف جانب نايلة امرأة زُوّجت قاتل ابيها او اخيها فجعل عمارة يعيّرهم ذلك فمن يرتجيكم استفهام على طريق التقريع وفيه معنى النفى اى لا يرجوكم احد بعد نايلة التى نعت ويلها اى صاحت بالويل وفى القرآن واخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين

دَعَتْهُ وَفِي أَثْوابِهِ مِنْ دِمائِها خَلِيطًا دَمٍ مِنْ ثَوْبِهِ غَيْرِ ذاهِبِ

اى دعت بالويل لما رات ثار غالب اخيها او ابيها وقد مَلَكتموه امرها وفي اثواب زوجها لها خليطا دم احدهما دم ابيها او اخيها بقتله له والثانى دم عذرتها بتزوجه بها فهما لازمان له لا يفارقانه ويروى شريجا دم وكل لونين اجتمعا فهما شريجان وقوله غير ذاهب غير صفة لدم ويروى مهراقه غير ذاهب وتكون الجملة صفة لدم ايضا والعرب تقول دم فلان في ثوب فلان اذا كان قتله قال أوْس بن حَجَر نُبِّئتُ انّ دما حراما نلته فهُريقَ فى ثوب عليك محبَّرِ ✿

وقال طَرَفة بن العبد

فَرَّقَ عن بَيْتَيْكَ سَعْدَ بْنَ مالِكٍ وعَمْراً وعَوْفاً ما تَشِي وَتَقُولُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر ما تشى فى موضع الفاعل لفرّق وما ان شيت جعلته حرفا ويكون مع الفعل فى تقدير مصدر ولا يحتاج الى ضمير من الصلة يعود اليه لكونه حرفا ويكون التقدير وشايتك وقولك ويعنى ببيتيك اخواله واعمامه

وأَنْتَ عَلَى الأَدْنَى شَمَالٌ عَرِيَّةٌ شَآمِيَّةٌ تَزْوِى الوُجُوهَ بَلِيلُ

العرية الباردة وتزوى الوجوه تقبضه وتكلّحه وبليل معها ندى

وأَنْتَ عَلَى الأَقْصَى صَبًا غَيْرُ قَرَّةٍ تَذَاءَبُ مِنْهَا مُرْزِغٌ وَمُسِيلُ

صبا طيبة النسيم لا يكون منها ضرر وغير قرة باردة تذاءب منها اى جاء من كل وجه وسمى الذيب ذيبا لانه اذا طُرد من وجه جاء من وجه الاخر وقيل بل شبّه الذى يجى من جوانب مختلفة بالذيب ومُرْزِغٌ ومسيل يعنى مطرا يرزغ الارض ويسيل السيل والرزغة الوحل القليل ويروى مَرْزَغٌ ومَسِيلٌ بالفتح اى كثير الرَّزَغة والسَّيْل

وأَعْلَمُ عِلْمًا لَيْسَ بِالظَّنِّ أَنَّهُ إِذَا ذَلَّ مَوْلَى المَرْءِ فَهْوَ ذَلِيلُ

لفظة العلم قد تطلق على الظن الغالب لقيامه مقام ما هو علم فى الحقيقة واكّد قوله واعلم علما بقوله ليس بالظن وليس بالظن صفة للعلم لانه لا يكون العلم على التحقيق الا علم اليقين وسمى علم الظن علما على المجاز يقول انت تنفع الاباعد ولا يصيب اقربوك شيا من خيرك كما قال المسيّبُ بن عَلَس وفى الناس مَنْ يَصِل الابعدين ويَشْقَى به الاقربُ الاقربُ والضمير من قوله انه للامر والشان

وإِنَّ لِسَانَ المَرْءِ مَا لَمْ تَكُنْ لَهُ حَصَاةٌ عَلَى عَوْرَاتِهِ لَدَلِيلُ

يقال للرجل ذى العقل انه لذو حصاة واصاة وهو ذو حصاة اذا كان يكتم على نفسه ويحفظ سره وهو فَعَلَة من قولك احصيت الشى ✿

وقال بُشَيْر بن أُبَيّ بن جَذيمة بن الحكم بن مروان بن زِنْباع بن جذيمة

أَتَخْطِرُ لِلْأَشْرَافِ يا قِرْدَ جِذْيَمٍ وَهَلْ يَسْتَعِدُّ الْقِرْدُ لِلْخَطَرَانِ

الثالث من الطويل والقافية متواتر أتخطر لفظه لفظ استفهام ومعناه التبكيت ولما كان المخاطب من بنى قرد جعله قردا فى الحقيقة والخَطْر اصله اشالة الذنب من الفحل عند هياجه فاستعاره لفعل هاولاء لما حدّثو انفسهم بمباراة الاشراف يقول من اين لكم الخطران والقرد لا ذنب له يشاول به ويخطر

أَبَى قِصَرُ الْأَذْنَابِ أَنْ تَخْطِرُوا بِهَا وَلُومُ بَنِي قِرْدٍ بِكُلِّ مَكَانِ

قوله ابى قصر الاذناب تفسير لما انكره بقوله وهل يستعد القرد للخطران والواو فى قوله ولوم بنى قرد بكل مكان واو الحال وقيل بنو قِرْد نَبَزٌ نُبِزُو به

لَقَدْ سَمِنَتْ قِعْدَانُكُمْ آلَ جِذْيَمٍ وَأَحْسَابُكُمْ فِي الْحَيِّ غَيْرُ سِمَانِ

قعدان جمع قعود وهو ما يقتعده الانسان اى يتخذه مركبا ويقال القعود الذكر والقلوص الانثى من شواب الابل وانما جعل قعدانهم سمينة لانهم يوثرونها باللبن على الضيف والجار فاحسابهم غير سمان لانهم يضيعون الحقوق فلا حَسَبَ لهم يمدحون به والسمن فى الحسب مجاز وقال ابو محمد الاعرابى فى رده هذه الرواية هذا موضع المثل فى استه ما لا ترى يجب ان يكون مكان قعدانكم قردانكم وسالت ابا النّدى عن معنى هذا البيت فقال كنى بالقرداح هنا عن القمل اى سمنت اجسامكم وعظمت ودقت احسابكم ولوّمت ويقال فى المثل للانسان اذا سمن دبّ قمله ٭

وقال فُرْعانُ بن الاعرف فى ابنه مُنازِل

جَزَتْ رَحِمٌ بَيْنِي وَبَيْنَ مُنَازِلٍ جَزَاءً كَمَا يَسْتَنْزِلُ الدَّيْنَ طَالِبُهْ

الثانى من الطويل ويروى جزاء مُسِيء لا يُقْتِرُ طالِبُهْ دعا على ابنه منازل وجعل فعل الجزاء للرحم والجازى هو الله تعالى لانه السبب فى الجزاء يقول جزى الله منازلا على الرحم التى بينى وبينه فقد قطعها جزاءا يستوفى له وعليه كما يستنزل صاحب الدين ممن عليه حقه

لَرَبَّيْتُهُ حَتَّى إِذَا آضَ شَيْظَمًا يَكَادُ يُسَاوِي غَارِبَ الْفَحْلِ غَارِبُهْ

الشيظم الطويل ولا يستعمل الا مع الزيادة ولا يقال شَظْم وقوله لربيته جواب قسم انطوى عليه الكلام وربَيْتُه ورَبَّيْتُه وتربّبْتُه وربَبْتُه تربيبا بمعنى واحد وقوله حتى اذا آض اى حتى اذا صار واصل الغارب فى الابل وهو ما قدام السنام ثم استعير حتى قيل لاعلى كل شى غواربه واستعار الغارب فى البيت للانس لما تقدم ذكر لغارب الفحل وقالو علت غوارب الماء والسيل قال الحطيئة وعِنْدٌ اتى من دُونها ذو غوارب يقمّص بالبوصى مَعْرُوْرِفٌ وَرْدُ

فَلَمَّا رَآنِي أَبْصَرَ الشَّخْصَ أَشْخُصًا قَرِيبًا وَذَا الشَّخْصِ البَعِيدِ أُقَارِبُهْ

تَغَمَّدَ حَقِّي ظَالِمًا وَلَوَى يَدِي لَوَى يَدَهُ اللَّهُ الَّذِي هُوَ غَالِبُهْ

قريبا حال والمعنى ابصر الشخص مقاربا اى ابصره وانا قريب منه اشخصا واقاربه اظنه قريبا وتغمّد حقّى اى ستره وقوله لوى يدى اى فتلها وازالها عن حالها وهياتها

وَكَانَ لَهُ عِنْدِي إِذَا جَاعَ أَوْ بَكَا مِنَ الزَّادِ أَحْلَى زَادِنَا وَأَطَايِبُهْ

وَرَبَّيْتُهُ حَتَّى إِذَا مَا تَرَكْتُهُ أَخَا القَوْمِ وَاسْتَغْنَى عَنِ المَسْحِ شَارِبُهْ

نصب اخا القوم على الحال من الهاء فى تركته وجاز كونه حالا وان كان معرفة فى اللفظ لانه لا يعنى قوما بأعيانهم وانما يريد تركته قويا لاحقا بالرجال

وَجَمَّعْتُهَا دُهْمًا جِلَادًا كَأَنَّهَا أَشَاءُ نَخِيلٍ لَمْ تُقَطَّعْ جَوَانِبُهْ

فَأَخْرَجَنِي مِنْهَا سَلِيبًا كَأَنَّنِي حُسَامٌ يَمَانٍ فَارَقَتْهُ مَضَارِبُهْ

أَأَنْ أُرْعِشَتْ كَفَّا أَبِيكَ وَأَصْبَحَتْ يَدَاكَ يَدَيْ لَيْثٍ فَإِنَّكَ ضَارِبُهْ

قال ابو رياش كان لمنازل بن فرّعانَ ابن يقال له خَليج وهو من رهط الاحنف بن قيس فعق خليج اباه منازلا فقدّمه الى ابراهيم بن عربى والى اليمامة مستعديا عليه وقال تظلّمنى حقى خَليج وعقّنى على حينَ كانت كالحَنى عظامى وجاء بغُول من حَرَام كانما تَسعّرُ فى بيتى حَرِيقُ ضِرام لعمرى لقد ربّيْتُه فَرحًا به فلا يَفرحًا بعدى امرؤٌ بغلام وكيف أُرجّى النفع منه وامه حَرامِيّةٌ ما غرّنى بحَرام ورجّيتُ منه الخير حين استزدته وما بعضُ ما يُزداد غير غَرام فاراد ابراهيم بن عربى ضربه فقال اصلح الله الامير لا تعجلْ علىّ اتعرف هذا قال لا قال هذا منازل بن فرعان الذى عق اباه وفيه يقول جزت رحم بينى وبين منازل الابيات فقال يا هذا عَقَقْتَ فعُقِقْتَ فما اعلم لك مثلا الا قول خالد لابى ذؤيب فلا تجزعنْ من سيرة انت سرّتها فاول راضى سيرة مَنْ يَسيرها وذلك ان ابا ذؤيب كان غلاما وان رجلا كانت له صديقة فكان يبعث ابا ذؤيب اليها بالرسايل فلما ترعرع ابو ذؤيب كسرها على الصديق فلما ترجّل ابو ذؤيب منع منها وحُجبتْ عنه وحُجب عنها فكان يبعث خالدا اليها بالرسايل وخالد يومئذ غلام فلما ترعرع خالد كسرها على ابى ذؤيب فقال ابو ذؤيب يعنّف المراة تريدين كيما تجمعينى وخالدا وهل يُجمَع السيفان ويحك فى غِمْد وجعل يؤنّب خالدا ويقبّح له فقال خالد فلا تجزعنْ من سيرة انت سِرْتها البيت ۞

وقال عارق الطائى يهجو المناذرة قال ابو رياش اسم عارق قيس بن جروة وانما سمى عارقا بقوله لئن لم تغيّر بعض ما قد صنعتم لانتحين للعظم ذو انا عارقه

وَاللّٰهِ لَوْ كَانَ ٱبْنُ جَفْنَةَ جَارَكُمْ لَكَسَا الْوُجُوهَ غَضَاضَةً وَهَوَانَا

وَسَلَاسِلاً يُثْنَيْنَ فِى أَعْنَاقِكُمْ وَإِذًا لَقَطَّعَ مِنْكُمُ الْأَقْرَانَا

الثانى من الكامل والقافية متواتر ويروى يَنْبُتْنَ ونُبِّتْنَ ويَبْرُقْنَ وجدت هذه الروايات بخط ابن جنّى

وَلَكَانَ عادَتُهُ عَلَى جَارَاتِهِ مِسْكًا وَرَيْطًا رادِعًا وَجِفَانَا

قال ابو رياش ليس هذا الشعر لعارق انما هو لثُرْمُلَة بن شَعْثَاث الأجائى قاله على لسان عارق وسبب هذه الابيات ان عَمْرو بن المنذر بن ماء السماء كان عاقد طيّئا ان لا يغزو ولا يساخرو فاتفق ان غزا عمر اليمامة فرجع مُخْفقا ومر بطيّئ فقال زُرارة بن عُدُس ابيت اللعن أصِبْ من هذا الحى شيا فقال ويلك ان لهم عقدا فقال وان كان فانك لم تكتب العقد لهم كلهم فلم يزل به حتى اصاب نسوة واذوادا فقال فى ذلك قيس بن جِرْوَة الا حَىّ قبل البَيْن مَنْ انت عاشقهْ وسيجئ فيما بعد ان شاء الله فلما بلغ عمر بن هند هذا الشعر قال له زرارةُ انه ليتوعدك على انتقامه بزعمه فقال عمر لثرملة انه ليهجونى ابن عمك ويتوعدنى فقال والله ما هجاك ولكنه قال والله لو كان ابن جَفْنَةَ جاركم ما إنْ كساكم غَضَّةً وهوانا وسلاسلا يبرقن فى اعناقكم واذًا لقطّع تلكم الاقرانا لكنّ عادته على جيرانه ذهبًا وريْطًا رادعا وجفانا يعنى بابن جفنة عمر بن الحارث وانما اراد ثرملة ان يقبّح عليه فعله ويُذْهب سخيمته على ابن عمه فقال عمر والله لاقتلنه فبلغ ذلك عارقا فقال مَنْ مُبْلِغٌ عمر بن هند رسالة اذا استحقبتْها العيسُ تُنْضَى من البعد وسيجئ من بعد ايضا وهذه الابيات على هذه الرواية الاخيرة ليست بهجو لابن جفنة بل هو مدح له وعيّر بذكره عمر بن هند يقول لو تَوَلَّى من طيّئ ما تولّاه عمر كان معاملته اياهم بخلاف ما عاملهم به عمر بن هند وقوله غضة فَعْلة من غَضّ والغضاضة والغَض الفتور فى الطرف ونصب سلاسلا على المعنى كقوله يا ليت بَعْلَكِ قد غدا متقلدا سيفا ورمحا لان السلاسل ليست من كسوة الوجوه فكانه قال ما ان كساكم غضاضة ولا قلّدكم سلاسل ويُثْنَيْنَ يُعْطَفْنَ ويُلْوَيْنَ والاقران الحبال الواحد قَرَنٌ ومعنى قوله لقطّع منكم الاقرانا اى لو كنتم ماسورين لكان يفككم ويقطّع تلك الحبال التى صارت اسارا لكم واذا روى واذا لقطّع منكم الاقرانا كان معنى البيت لشدكم فى السلاسل ولبدّد جمعكم وقوله ولكان عادته على جاراته يريد انه يفعل خلاف ما فعله عمر بن هند لانه يَصِلهم ويبرّهم والرواية الاخرى تَرُمّهم ويقذفه بالجارات والرادع المتغيّر اللون بالطيب والخلوق اى كان

بخلو بنساء لكم ويُعطيهن مسكا وريطا رادعا اى مصبوغا يقال به رَدْع من طيب اى اثر وجفانا اى ما يُقْرَى فيها ☼

وقال مُساوِر بن هند بن قيس بن زهير يهجو بنى اسد

زَعَمْتُمْ انّ إِخْوَتَكُمْ قُرَيْشٌ لَهُمْ إِلْفٌ وَلَيْسَ لَكُمْ إِلَافُ

من الوافر الاول والقافية متواتر يقول زعمتم انكم مثل قريش وكيف تكونون مثلهم ولهم تجارة اليمن والشام وليس لكم ذلكم

أُلَايِكَ أُومِنُو جُوعًا وَخَوْفًا وَقَدْ جَاعَتْ بَنُو أَسَدٍ وَخَافُو

اى هاولاء قد امنو الخوف والجوع وانتم جياع خايفون يشير الى قوله تعالى لايلاف قريش ايلافهم رحلة الشتاء والصيف الى اخرها يقال أَلِفَ يالَف إِلْفا وإِلافا والالف يولف ايلافا يقول انكم لستم من قريش ولا قريش منكم فدعواكم أُخوتكم باطل واصل الالاف كتاب أَمان يكتبه الملك للقوم ليامنو فى ارضه وهو هاهنا بمعنى الايتلاف ☼

وقال قَعْنَب بن ضَمْرَةَ وأُمُّ صاحب أمُّهُ احد بنى عبد الله بن غطفان وكان فى ايام الوليد بن عبد الملك والقعنب الصلب الشديد من كل شى فهو منقول

إِنْ يَسْمَعُو رِيبَةً طَارُو بِهَا فَرَحًا مِنِّي وَمَا سَمِعُو مِنْ صَالِحٍ دَفَنُو

اول البسيط كان الواجب ان يقول يطيرو بها فرحا ولا يجعل الجواب فعلا ماضيا وان كان جايزا فى الشعر وانتصب فرحا على انه مفعول له يقول اذا راو حسنة كتموها واذا راو سيّئة اظهروها ومعنى طارو بها كثّروها فى الناس واذاعوها

صُمٌّ إِذَا سَمِعُو خَيْرًا ذُكِرْتُ بِهِ وَإِنْ ذُكِرْتُ بِشَرٍّ عِنْدَهُمْ أَذِنُو

ارتفع صم على انه خبر مبتداء محذوف كانه قال هم صم اى يتصامّون عما أُنْسَب اليه من الخصال الصالحة ويقال للمُعرض عن الشى هو اصمّ عنه وعليه قوله اصمُّ عما ساءه سَميعُ وأَذِنو استمعو يقال أَذِنَ أَذَنًا وكذا بإذْنُ أَذَنًا قال بسَماع يأذَنُ الشيخُ له وحديث مثل ماذيّ مُشارِ ويجوز ان يكون اشتقاقه من الاذن الحاسّة وانتصب جَهْلًا وجُبْنًا على معنى اجمعون علىّ وهما مصدران لعلة فى قوله

جَهْلًا عَلَيْنَا وَجُبْنًا عَنْ عَدُوِّهِمِ لَبِيسَتِ الْخَلَّتَانِ الْجَهْلُ وَالْجُبْنُ ☼

وقال منصور بن مِسْجاح الضَّبّى

ثَأَرْتُ رِكَابَ العَيْرِ مِنْهُمْ بِهَجْمَةٍ صَفَايَا وَلَا بُقْيَا لِمَنْ هُوَ ثَائِرُ

الثانى من الطويل عنى بالعير هنا الرئيس قال ابو العلاء ركاب العير يعنى ابلا كانو اخذوها وفيها عير اى حمار وقد يجوز ان يكون العير اسم انسان او لقبا وقد سمو السيد عيرا قال كُلَيْبُ العَيْرِ كان أَقَلَّ دينا غداةَ يسومنا بالفتكرين يقول اخذو ركابا فيها عير فاخذت فجمة ويجوز ان يكونو هم الذين اخذو الهجمة فاخذ هو الركاب والمعروف ان يقال ثارت فلانا اذا قتلت قاتله وبفلان لغة فصيحة قال عُبيد بن الابرص فان تُقتلتُ فلا تركَبْ لتثار بى وان مَرِضتُ فلا تحسبكه عُوّادى والهجمة المائة من الابل وما داناها والصرمة دون ذلك وصفايا جمع صَفِيّ وهى الغزيرة اللبن ولا بقيا لمن هو ثائر اى طالب الثار لا يبقى على ثاره اذا وجده والاصل فى الثائر القاتل فوضعه موضع الواتر المنتقم

مِنَ الصُّهْبِ أَثْنَاءً وَجُذْعًا كَأَنَّهَا عَذَارَى عَلَيْهَا شَارَةٌ وَمَعَاصِرُ

شبّه الابل بالعذارى لحسنها فى عيونهم لانها من انفس الاموال وشارة اى هيأة وحسن يشار اليه ومعاصر جمع مُعْصِر من النساء وهى التى قد بلغت عصر شبابها وقيل بل هى التى قد آن لها ان تُزَوَّج فيعتصرها زوجها كما قال جَميل وانت كلؤلؤة المرزبان بماء شبابك لم تُعْصَرِى وفتح الصاد هنا اشبه من الكسر لانها اذا كان لها ماء شباب فهى مُعْصَر ومُعْصَرَةٌ قال ابن ابى ربيعة كاعبان ومُعْصَرُ وقال الراجز جاريةٌ بسَفَوَانَ دارُها قد اعصرَتْ او قد دنا اعصارُها تمشى الهُوَيْنا مايلا خِمارُها قلتُ لبَوّاب لديه دارُها تِيذَنَّ فانى حَمْها وجارُها اراد لِتَيذَنَّ فحذف لام الامر يقول لما اغارو على ابل رئيسنا ادركتُ ثارَها فغرت على هجمة لهم وبيّن اوصافها

فَإِنْ نَلْقَ مِنْ سَعْدٍ هَنَاتٍ فَإِنَّنَا نُكَاثِرُ أَقْوَامًا بِسَهْمٍ وَنُفَاخِرُ

الهنات امور ترذى يقول نحن وان كنا نتاذى بهذه القبيلة فانا نفتخر بهم لانهم بنو ابينا

لَقَدْ كَانَ فِيكُمْ لَوْ وَفَيْتُمْ لِجَارِكُمْ لِحًا وَرِقَابٌ عُرْدَةٌ وَمَنَاخِرُ

عردة غلاظ شداد ورمح عَرْد اى صلب يقول كنتم رجالا اصحاب اللحا ولم تكونو صبيانا وكانت فيكم مناخر اى مواضع للحمية لو حميتم ووفيتم لجاركم فهلا فعلتم ذلك يقول لو كانت بيننا وبين سَعْد دِمْنٌ شحناء فاذا جاءت الامور العظام وحقت الحقايق كنا يدا واحدة ثم عاتبهم فى خذلان الجار

فَبَهْرًا لِمَنْ غَرَّتْ كَفَالَةُ مِنْقَرٍ وَإِنْ كَانَ عَقْدٌ بَيْنَهُمْ مُتَظَاهِرُ

يقال بهره الشى اذا غلبه وكثرت هذه الكلمة حتى صارت كالشتم قال ابن مَيّادة تفاقد قومى اذ يَبيعون مُهْجتى بجارية بَهْرًا لهم بعدها بَهْرَا فاما قول ابن ابى ربيعة ثم قالو تحبّها قلت

بَهْرا مَذَدَ القَطْرِ والحصا والتراب فقد قيل ان المعنى احبها حبا بهرا اى غالبا يبهر وقيل معناه حقا وقيل بل يريد جَهْرا ماخوذا من القمر الباهر وكل هذه الاوجه راجع الى معنى الغلب وكذلك اذا قيل ان معنى قوله بهرا اى كثيرا هو عايد الى هذا الاصل والمتظاهر الذى قد ظاهر بعضه بعضا ✿

وقالت امراة من عايذةَ بن مالك لجَوّاس بن نُعَيْم احد بنى خُرْبانَ بن ثعلبة ابن الذويب بن السيد الضبى وفيهم الخر يقال له جَوّاس بن نُعيم بن الحارث احد بنى الهُجَيْم ابن عمّر بن تميم ويعرف بابن امّ نَهار وامّ نهار ام ابيه وهو القايل وللكبير رَثَياتٌ اربعُ الرُّكبتان والنَّسا والاخدَعُ ولا يزال راسه يُصدَّعُ وكل شى بعد ذاك يَيْجَعُ ومنهم ايضا جواس بن القَعْطَل الكلبى وجواس بن قُطْبة العُذْرى

مَتى تَلْقَ جَوّاسًا وإنْ كان مُحْرِمًا يَقُلْ لك هَلْ تَخْشَى عَلَيَّ حَكِيمَا

وَمَا لِيَ لا أَخْشَى عليك مُحَرَّبًا اخا ثِقَةٍ يَنْعَى قَتِيلا كَرِيمَا

مَتى تَلْقَهُ يَغْدُو بِهِ الوَرْدُ جَايِلا بِشِكَّتِهِ تَلْقَ الأَلَدَّ الغَشُومَا ✿

فقال جَوّاسٌ

وَاللّهِ مَا أَخْشَى حَكِيمًا وَرَهْطَهُ وَلٰكِنَّمَا تَخْشَى أَبَاكِ حَكِيمُ

الثالث من الطويل قيل ان الصحيح من الروايات ولكنما يهواك انت حكيم وعلى هذا جعل حكيما هاهنا ورماها به واذا قلت ولكنما تخشى اباك حكيم فمعناه لانه منك بسبيل

وَجَدْتِ أَبَاكِ تَابِعًا فَتَبِعْتِهِ وَأَنْتِ لِعُهَّارِ الرِّجَالِ لَزُومُ

تابعا اى يتبع الناس لذلة وهوانه وهو لا يتَّبع لانه لا يستحق الرياسة فتبعته فى كونك تابعة الا انك تتبعين عُهّار الرجال اى زُناتهم وقيل انه رمى اباها بالداء يقول وجدت اباك فى الأُبْنة تابعا لسلفه فيها فاقتديت به ولزوم دايمة اللزوم

عَلَى كُلِّ وَجْهٍ عَايِذِيٍّ دَمَامَةٌ يُوَافِي بِها الأَحْيَاءَ حِينَ يَقُومُ

الدمامة القبح وقد دَمَّ يَدُمّ فهو دميم وهذا نادر لان فَعُل يَفْعُل فى المضعّف قليل وقوله يوافى بها الاحياء حين يقوم اى حين يقوم فى مجالس الملوك ومواسم العرب وانما خص هذه المواضع لان الناس يتزينون لها فاذا جاءها بوجه قبيح فكيف حاله فى موضع الابتذال

وَأَوْرَثَهَا شَرَّ التُّرَاثِ أَبُوهُمُ قَمَاءَةُ جِسْمٍ وَالرُّوَاءَ تَمِيمُ

القماءة الصغر والقصر والرواء يجوز ان يكون فعالا من الرُؤية ويجوز ان يكون من الرى ويروى والرِداء تميم اراد انه بخيل كما قالو للجواد غَمْرُ الرداء قالو للبخيل ما يتندّى

كَأَنَّ خُرُوءَ الطَّيْرِ فَوْقَ رُؤُوسِهِمْ إِذَا ٱجْتَمَعَتْ قَيْسٌ مَعًا وَتَمِيمُ

قال ابو محمد الاعرابى ذكر ابو عبد الله ان هاولاء قرع الروس اذا اجتمعت هاتان القبيلتان فيجب ان لا يكونو كذلك اذا لم يجتمعا والصواب غير ما ذكره ومعنى البيت انهم لا مآثر لهم ولا ايام يعدونها فى المواسم اذا اجتمعت قيس وتميم لذلك فهم خزايا سُكوت كأنّ على رووسهم الطير وانما زاد الشاعر لخروء استخفافا وهزا بهم واستحقارا لامرهم والبيت الذى بعده يدلك على صحته وهو

مَتَى تَسْأَلِ الضَّبِّىَّ عَنْ شَرِّ قَوْمِهِ يَقُلْ لَكَ أَنَّ الْعَايِذِيَّ لَئِيمُ

ومثل البيت الاول قول الاخر اذا حَلّتْ بنو اسد عُكاظا رايتَ على روسهم الغرابا يعنى انهم لا مآثر لهم يذكرونها فهم سكوت وكان الوجه ان يقول اذا اجتمعت قيس وتميم معا فقدّم معا لانّ العاطف ينبّه على موضع المعطوف ويروى عن سر قومه وهو حسن والمعنى انهم لئام باعتراف من قومهم بذلك ❊

وقال مُحْرِز بن الْمُكَعْبَر الضَّبِّىّ لبنى عَدِىّ بن جُنْدَب بن الْعَنْبَر

أَبْلِغْ عَدِيًّا حَيْثُ صارَتْ بِها النَّوَى وَلَيْسَ لِدَهْرِ الطَّالِبِينَ فَنَاءُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر كان محرز بن المكعبر جارا لبنى عدى بن جندب بن العنبر بن عمرو بن تميم فاغار بنو عَمْرو بن كلاب على ابله فذهبو بها فطلب اليهم ان يسعو له فوعدوه ان يفعلو فلما طال ذلك عليه وراءهم لا يصنعون شيا اتى المخارق والمُسَاحِق ابنى شهاب المازنيين وهما من بنى خُزاعة فسعيا له بابله فردّاها عليه فقال وليس لدهر الطالبين فناء يعنى من طلب ثارا لا تفنى طلبته ما دام طالبا الى ان يدرك ثاره وينال حقه

كُسَالَى إِذَا لَاقَيْتَهُمْ غَيْرَ مَنْطِقٍ يُلَهَّى بِهِ الْمَتْبُولُ وَهُوَ عَنَاءُ

اى هم كسالى يعنى رهط بنى عدى وقوله يلهى به اى يعلل به والمتبول الذى قد اصيب بتَبْل وقوله وهو عناء يعنى المنطق اذا لم يلد فعل

أُخَبِّرُ مَنْ لَاقَيْتُ أَنْ قَدْ وَفَيْتُمُ وَلَوْ شِئْتُ قَالَ الْمُنْبَأُونَ أَسَاؤُا

يقول انشر الجميل عنكم لئلا يكذبكم الناس ولو شئت صدقت عن فعلكم فانكم ضمنتم فما وفيتم فيقول الذين اخبرهم اساؤا ثم لم يقنعه هذا الادماج فارتقى قليلا فقال

لَهُمْ رَيْثَةٌ تَعْلُو صَرِيمَةَ أَمْرِهِمْ وَلِلْأَمْرِ يَوْمًا رَاحَةٌ فَقَضَاءُ

ريثة ابطاء ورَيْثة ضعف تعلو صريمة امرهم اى تغلب فليست لهم صريمة امر لان الريثة قد غلبتها وللامر يوما راحة وقضاء اى لا بد للامر من ان يقضى يوما ويراح منه وفيه اشارة الى انكم لم تقضوا امرى فقضاه غيركم واراحنى منه

وَإِنِّي لَرَاجِيكُمْ عَلَى بُطْءِ سَعْيِكُمْ كَمَا فِي بُطُونِ الْحَامِلَاتِ رَجَاءُ

لم يقنعه ما تقدم حتى زاد في عتابهم بان جعل رجاءه منهم على غير ثقة لان الراجى ما في بطون الحاملات شاكّ به وقت الرجاء ولا يكون على ثقة من الحمل اذكر هو ام انثى يقول فكذلك من رجاكم ورجاء يرتفع بالظرف كما تقول فيك خير

فَهَلَّا سَعَيْتُمْ سَعْيَ عُصْبَةِ مَازِنٍ وَهَلْ كُفَلَاءِي فِي الْوَفَاءِ سَوَاءُ

سواء وان كان في الاصل مصدرا فقد صار هنا كاسم الفاعلين لنيابته عنهما لذلك صح ان يعمل في الظرف قبله وهو قوله في الوفاء لان المصادر لا تعمل فيما قبلها الا اذا أمر بها كقولك ضَرْبًا زَيْدًا وما اجرى هذا المجرى يقول هلا كنتم مثل مُخارق بن شهاب لما ضَمن امرى وفى به وهل كفلاءى في الوفاء سواء اى ليس كفلاءى متساوين في الوفاء لانك كفلت فلم تَفِ وكفل مخارق فوفى ثم مدح عُصْبَةَ بنى مازن فقال

لَهُمْ أَذْرُعٌ بَادٍ نَوَاشِرُ لَحْمِهَا وَبَعْضُ الرِّجَالِ فِي الْحُرُوبِ غُثَاءُ

النواشر عصب ظاهر الذراع يريد انهم خفاف من رجال الحرب وليسوا ارباب تُرْفَة ونَعْمة والغثاء القُماش الذى يحمله السيل وقوله لهم اذرع صفة للعصبة المازنية وقوله وبعض الرجال في الحروب غثاء تعريض بالآخرين وهم بنو عدى

كَأَنَّ دَنَانِيرًا عَلَى قَسَمَاتِهِمْ وَإِنْ كَانَ قَدْ شَفَّ الْوُجُوهَ لِقَاءُ

وان كان قد شف الوجوه لقاء تعريض ايضا والمعنى ان وجوههم تُشْرِق في الحرب اذا صارت وجوههم متغيرة والقسمات الوجوه الواحدة قَسِمة لانه موضع الحسن والقسيم الحسن ولا يستعمل قسمات والحيّا الا في المدح فاراد بالدنانير الحسن والغرة لا اللون والصُفْر وان كان قد شف الوجوه لقاء اى ذهبت الحروب بنضارتها لكثرة ممارستهم اياها وقد شفه الحزن اذا اذابه ✹

وقال شَمْعَلَة بن الأَخْضَر يمدح مُنْذِر بن الرُقاد بن ضِرار بن عمر الضَّبّى

وَضَعْنَا على الميزانِ كُوزًا وَهاجِرًا فَمَالَتْ بَنُو كُوزٍ بِأَبْناءِ هاجِرِ

الثانى من الطويل والقافية متداركة وكوز وهاجر قبيلتان من ضبّة

وَلَوْ مَلَأَتْ أَعْفَاجَها مِنْ رَثِيئَةٍ بَنُو هاجِرٍ مالَتْ بِهَضْبِ الأَكادِرِ

الاعفاج الامعاء واحدها عَفْج وعِفْج وعَفِج والرثيئة لبن حامض يحلب عليه فيثاقل من اكثر منه والهضب جمع هَضْبة وهو جبل مفترش على وجه الارض والاكادر جبال معروفة

وَلٰكِنَّما اعْتَرَّوْا وَقَدْ كانَ عِنْدَهُمْ قَطِيبانِ شَتَّى مِنْ حَلِيبٍ وَحازِرِ

اى فُوجِئُوا على غِرّة قطيبان خليطان والقطيب لبن الابل والغنم اذا جُمع بينهما والحليب ما حلب فى الوقت والحازر الحامض وقد حزر اللبن اذا حمض يصف كوزا برجاحة العقول وابناء هاجر بخفتها وكثرة الاكل ويهزا بهم ثم قال لو ملات امعاءها من رثيئة تمر وزنت بجبال الاكادر لكانت اثقل منها لكثرة ما ياكلون ولكنهم اخذوا غفلة وكان عندهم خليطان من لبن اعدوهما للشرب فُوزِنوا قبل شربهم وقد رماهم بان طعامهم المجموع من الحازر والحليب *

وقال قِرْواش بن حَوْط الضَّبّىّ قرواش علم مرتجل وهو فعوال من ق ر ش وحوط مصدر حُطْتُه احوطه حَوْطا وحِياطة

نُبِّئْتُ أَنَّ عِقالًا ابْنَ خُوَيْلِدٍ بِنِعافِ ذِى عُذُمٍ وأَنَّ الأَعْلَما
يَنْمِى وَعِيدُهُما إِلَىَّ وَبَيْنَنا شُمٌّ فَوارِعُ مِن هِضابِ يَرَمْرَما

الاول من الكامل والقافية متداركة ذو عذم موضع وعقال والاعلم رجلان والاجود فى العلم وقد وصف بالابن او الابنة مضافين الى علم او ما يجرى مجراه ترك التنوين فيه وقد نون هذا الشاعر عقالا واذ قد فعل ذلك فالاجود فى ابن خويلد ان يجعل بدلا ويجوز ان يجعل صفة على اللغة الثانية والنعاف جمع نَعْف وهو المكان المرتفع فى اعتراض واعاد ان فى الاعلم توكيدا والخبر ينمى وعيدهما والعامل ان الاولى لان الثانية لا يُعتدّ بها عاملا وان كان موكدا ومثله قول الحُطَيئة ان العزاء وانّ الصّبرّ قد غُلبا فالالف على هذا ضمير المثنّى والشمّ الجبال المرتفعة والفوارع العوالى ويلملم اسم علم لجبل ويرمرم يروى ايضا

غُضًّا الوَعِيدَ فَما أَكُونُ لِمُوعِدِى قَنَصًا وَلا أُكُلًا لَهُ مُتَخَضَّما

غضا اى كفا واصل الغض الكسر والقنص الصيد فان قلت قنيص فانه يكون صائدا وصيدا جميعا والاكل ما يوكل فاذا قلت أُكْلة فهو اسم للقمة ومتخضما ماكولا بسهولة والخضم اكل شى يلين على الضرس يقول لا الين لمن اراد اكلى

ضَبُعًا مُجَاهَرَةً وَلَيْثًا هُدْنَةً وَثُعَيْلِبًا خَمَرٍ اذا ما أَظْلَمَا

الضبع توصف بضعف القلب والخمر ما واراك من الشجر وصغّر الثعلب لانه كلما كان اصغر كان على الروغان اقدر اذا اظلما اى دخلا فى الظُّلمة خبثا لان الثعلب حاله كذا

لا تَسْأَمَا لِي مِنْ دَسِيسِ عَدَاوَةٍ أَبَدًا فَلَيْسَ بِمُسْيِمِي أَنْ تَسْأَمَا

الدّس ادخالك شيا تحت شي وهو الاخفاء والدساس والجاسوس يتقاربان ويروى من رسيس عداوة ويكون مثل رسيس الحُمّى والهوى ورَسّهما لما يبدا منهما وموضع ان تساما من الاعراب رفعٌ على ان يكون اسمَ ليس كانه قال ليس بمسيمي سآمتكما فهو كقولك ليس بمنطلق عَمْرٌو

وقال سُوَيْد بن مَشْنُوء هو اسم المفعول من شَنِئْتُهُ أَشْنَأُهُ شَنْأً وشِنْأً وشَنَآنًا وشَنْآنًا ومَشْنَأَةً ومَشْنُوءَةً اى ابغضته وهو مشنوء ومن قرا ولا يجرمنّكم شَنْآنُ قوم احتمل امرين احدهما ان يكون معناه بغيض قوم والآخر ان يكون معناه بُغْض قوم وانشد ابو زيد ثم استمر بها شَيْحانُ مبتجج بالبين عنك بما يراك شنْآنا فهذا صفة كسَكْرانَ وغَضْبانَ وقول الأَحْوَص وما العيش الا ما تَلَذُّ وتَشْتهي وان لام فيه ذو الشَّنَان وفَنَّدَا اراد به شَنَآن فخفف الهمزة وهذا يقطع بكون شَنْآن مصدرا على عزّة فَعْلانَ فى المصادر ومثله اللّيّانُ مصدر لويتُ الغريم اى مطلته من ابيات الكتاب قد كنت دايَنْتُ بها حَسّانا مَخافةَ الإفلاس والليّانا

دَعِى عَنْكِ مَسْعُودًا فَلَا تَذْكُرِنَّهُ إِلَىَّ بِسُوءٍ وَٱعْرِضِى لِسَبِيلِ

الثالث من الطويل والقافية متواتر ويروى ذَرِى عنك مسعودا ومعناه دعى والامر منه يبنى على المستقبل وهو يَذَرُ وقد استعمل فاما وَذَر فمرفوض استعماله استغناءً عنه بترك وقوله لا تذكرنّه الاصل تذكرينَنّ فحذف النون الاولى للجزم ثم حذف الياء لالتقاء الساكنين فصار تَذْكُرِنّ والمعنى لا يَنْتَهِيَنّ الىّ نكره بسوء ولا يتجاوزنّ فعدّى تذكرن تعدية يتجاوزنّ الىّ حملا على المعنى ومما جاء على هذا قوله اذا تَغَنَّى الحَمامُ الوُرْقُ هَيَّجَنِي ولو تَعَزّيتُ عنها امّ عَمّار عدّى هيجنى تعدية ذكّرنى لانه فى معناه وهذا كما يحملون فى التعدية النقيض على النقيض كقوله اذا رَضِيَتْ علىّ بنو قُشَيْرٍ لَعَمْرُ اللهِ أَعْجَبَنى رِضاها عدّى رَضِيت تعديةَ غضبت لانه نقيضه كما عدّى هيجنى تعدية ذكرنى لانه نظيره وكما حكى قد قَتَل اللهُ زيادا عنى عدّى قتل تعديةَ صرف واعرضى لسبيل اى اعرضى الى طريق غيره واذكريه بسوء ويقال لا تَعرّض عرضه اى لا تذكره بسوء

نَهَيْتُكِ عَنْهُ فِي الزَّمانِ الذي مَضَى وَلَا يَنْتَهِي الغَاوِي لِأَوَّلِ قِيلِ

يقول كنت احذّرك عنه فيما تَمَضّى من الزمان لكن الجاهل لا يرتدع للزجرة الاولى حتى يُرْدَع

مرة بعد اخرى ولا ينتهى الغاوى لاول قيل مثل وقيل الغاوى الهالك كقوله تعالى فسوف يلقون غيّا اى هلاكا ❁

وقال مَعْدان بن عُبَيْد بن عَدِىّ بن عبد الله بن خَيْبَرِىّ بن أَفْلَت الطائىّ ثم المعنىّ معدان اسم مرتجل وهو فعلان من المَعْد وهو الابعاد ومعن فى باهلة ومعن فى طيّئ

عَجِبْتُ لِعِبْدَانٍ هَجَوْنى سَفَاهَةً أَنِ ٱصْطَبَحُوا مِنْ شَايِهِمْ وَتَقَيَّلُوا

الثانى من الطويل والقافية متدارك يقال عَبْد وأَعْبُدٌ وعباد وعَبيد وعِبِدّى وعِبْدان ومَعْبُوداء ومَعْبَدة وعُبُدٌ بعض هذه الاسماء مما صيغ للجمع وبعضها جمع فى الحقيقة وانتصب سفاهة لانه مفعول له وهم يكنون عن الليام بالعبيد والعِبْدان والقَزَم والقُزْمان وان اصطبحوا يريد لان اصطبحوا اى شربوا الصبوح وهو ما يشرب صباحا وتقيّلوا من القَيْل وهو شرب نصف النهار وكما قال تقيّلوا يقال تصبّحوا ايضا والمعنى عدو طورهم فهجونى لانهم راوا بانفسهم ما لم يعهدوه فطغوا عند الغنى

بِجَادٌ وَرَيْسَانٌ وَفِهْرٌ وَغَالِبٌ وَعَوْنٌ وَهِدْمٌ وَٱبْنُ صِفْوَةَ أَخْيَلُ

بجاد يرتفع ان شئت على الاستيناف يريد هم بجاد وريسان وان شئت كان بدلا من المضمرين فى قوله اصطبحوا ويجوز ان يكون ان من قوله ان اصطبحوا ان المفسّرة كانه فسّر لِمَ طغوا فهجوا وبجاد الى اخر البيت اسماء قبايل وبجاد فى اللغة كساء مخطّط من اكسية الاعراب وريسان فيعال من الرَّسْن اوفَعْلان من راس يريس اذا تبختر مثل ماس يميس وفِهْر الحجر المدوّر الذى يُسْحَق به الطيب وهدم الثوب الخلق المرقّع والصفوة خيار الشى والاخيل الشقراق

فَأَمَّا ٱلَّذِى يُحْصِيهِمُ فَمُكَثِّرٌ وَأَمَّا ٱلَّذِى يُطْرِيهِمِ فَمُقَلِّلُ

اى من يعدهم يكثّر لوفور عددهم ومن يثنى عليهم يقلّل لقلة من يستحق الثناء فيهم ❁

وقال يزيد بن قُنافةَ بن عبد شمس العَدَوىّ من بنى عَدِىّ بن أَخْزَمَ بن ابى اخزم من ثُعَل بن عمرو بن الغَوْث رهط حاتم بن عبد الله قال ابو الفتح القَنَف صغر الاذنين وغلظهما رجل اقنف وامراة قنفاء وبه سمى الرجل قُنافة اذا كان ضخم الانف ويقال هو الطويل الجسم فقد يجوز ان تكون الهاء فى قنافة لحقت للمبالغة ويجوز ان يكون ايضا لحاقها ضربا من ضروب تغيير الاعلام كما ان الهاء فى رَواحة قد يجوز ان تكون كذلك وقد يجوز ان يكون قنافة علما مرتجلا من غير طريق الصنعة التى ذكرت

لَعَمْرِى وَمَا عَمْرِى عَلَىَّ بِهَيِّنٍ لَبِئْسَ ٱلْفَتَى ٱلْمَدْعُوُّ بِٱللَّيْلِ حَاتِمُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك قوله وما عمرى علىّ بهين تحقيق لليمين وان عمره ليس يهون عليه فيحلف كاذبا قال المرزوقى قوله المدعوّ بالليل كثير من النحويين يذهبون فى مثله الى انه بدل لا صفة لان نعم وبئس يرفعان من المعارف ما فيه الالف واللام ودل على الجنس وما يدل على الجنس لا يتاتى فيه الوَصْفية قال والصواب عندى تجويز كونه وصفا له بدلالة انه يثنى ويجمع فيقول نعم الرجلان الزيْدَان ونعم الرجالُ الزيْدُونَ والتثنية والجمع ابعد الاشياء من اسماء الاجناس الا اذا اختلفت فكما يجوز تثنية هذا وجمعه لدخول الاختلاف فيه كذلك يجب ان يجوز وصفه لمثل هذه العلة ولا فصل واذا كان كذلك كان قوله المدعو بالليل صفة للفتى كانه قال مذموم فى الفتيان المدعوّين بالليل حاتم وذكر الليل لشدة الهول فيه

غَداةَ أَتَى كالثَّوْرِ أَحْرِجَ فاتَّقَى بجَبْهَتِهِ أَقْتالَهُ وَهْوَ قايِمُ

يعنى حاتما وانما يهزا به ومعنى احرج ضُيّق عليه وأُخرج من عادته فأُخْرِجَ الى ان يعبث والاقتال الاقران والاعداء الواحد قِتْل يقول متهكما جاء كالثور الهايج مُغْضَبا فلما جاء وقت الدفاع انهزم

كَأَنَّ بِصَحْراءِ المُرَيْطِ نَعامَةً تُبادِرُهَا جِنْحَ الظَّلامِ نَعايِمُ

أَعارَتْكَ رِجْلَيْهَا وَهَافِيَ لُبِّهَا وَقَدْ جُرِّدَتْ بِيضُ المُتُونِ صَوارِمُ

يقول لما انهزم كانّ نعامة حين سابقها نعايم الى اداحيّها اعارت حاتما رجليها فكان اسراعه فى العدو اسراعها وهافى لبها اى خافق عقلها والنعامة لا عقل لها واراد نفى العقل عنه اصلا لانه اذا استعار العقل ممن لا عقل له فاحرى الا يكون ذا عقل ❁

قال ابو رياش كان من خبر هذه الابيات انه عمد رجل من بنى السيد بن مالك ابن بكر بن سعد بن ضبة يقال له زيد بن ثابت فجاور فى طى وكانت له نعمة فيهم وكان جيرانه منهم بنو مَعْن فقتلوه واخذوا ماله فبلغ ذلك بنى السيد فركبوا فيمن تبعهم من بنى ضبة حتى لقوا رجلا من طى فقالوا له من انت فكتمهم فعرفوا لغته فقالوا له انت آمن ان دللتنا على اقرب ابيات بنى معن منك فدلهم على بنى ثَوْر بن وُدّ من بنى معن وذلك من العشى فقتلوهم الا قليلا وانفلت منهم رجل حتى اتى حاتم بن عبد الله بن سعد بن الحَشْرَج وهو حاتم طَىّ وهو فى قبة له من ادم فى دار ليس معه فيها احد غير اهل بيت او بيتين من بنى عَدِىّ فيهم يزيد بن قُنافةَ وهو بمكان يقال له صحراء المُرَيْط فاخبره الخبر فامر امته ان توقد فى قبته واحتمل تحت الليل فنجا وبقى يزيد بن قنافة لم يعلم الخبر حتى صبّحته الخيل غُدْوة وكانت امراته لا تكلّمه فدعته باسمه فاخبرته الخبر فثار الى قوسه فمنع بناته وابنيه وامراته وذهب ماله وانما كان القوم ارادوا حاتما فافلت فقال العلاء بن قَرَظة اخو بنى السيد بن مالك وهو خال الفرزدق وحَىّ بنى ثور بن وُدّ

كانا لقو ساقيا بالموت غيرَ مُعتِّمِ يناودون أَنْصارا عَدِيًّا ولم يُجِبْ دعـاء بنى ثور عدىُّ بن أَخْـزَمِ
وقال يزيد بن قنافة الطّائى الابياتَ التى مضت ٭

وقال عارق وهو قيس بن جِرْوَة الطاءى

مَنْ مُبْلِغٌ عَمْرَ بْنَ هِنْدٍ رِسَالَةً اِذَا اَسْتَحْقَبَتْهَا العِيسُ تُنْضَا مِنَ الْبُعْدِ

الاول من الطويل يخاطب عمر بن هند لما غزا اليمامة واخفق ومر بطيى وكانو فى ذمته بكتاب كتبه لهم فحمله زُرارةُ بن عُدَس لشى كان فى نفسه من طيى على أن اصاب الزوادا منهم ونسـاءا فقال قُرْمُلَة ابياتا تقدم ذكرها على لسان عارق فلما وقعت الابيات الى عمر بن هند توعّد عارقا وحلف انه يقتله فقال عارق هذه الابيات ومعنى استحقبتها حملتها فى الحقايب وجعل الفعل للعيس اتساعا وتنضا تُهْزَل لبعد المسافة

أَيُوعِدُنِى والرَّمْلُ بَيْنِى وبَيْنَـهُ تَبَيَّـنْ رُوَيْدًا ما أُمَـامَةُ مِنْ هِنْـدِ

ايوعدنى استفهام على طريق التقريع واستعظام منه للامر ومعناه انه لا ينـالى مع خصـافة خَبلى وبعد دارى منه وهند ام عَمْر وذكر الام اظهار لقلة المبالاة وانه يجسـر علـى تنـاول الحُـرَم منـه باللسـان

وَمِنْ أَجَاءٍ حَوْلِى رِعَانٌ كانَّهَا قَنَابِلُ خَيْلٍ مِنْ كُمَيْـتٍ وَمِـنْ وَرْدِ

الرعان جمع رَعْن وهو النادر من الجبل والقنابل الجماعات من الخيل وجعلها مختلفة الالوان لاختلاف الوان الجبال

غَدَرْتَ بِأَمْرٍ كُنْتَ أَنْتَ دَعَوْتَنَا اِلَيْهِ وَبِئْسَ الشِّيمَةُ الغَدْرُ بالعَهْـدِ

ويروى كنت انت احتذيتنا من الحَذْو السوق واجتذبتنا افتعلت من الجذب ومعنـاه دعوتنـا وذلك انه دعاهم الى حماه ثم غدر

وَقَدْ يَتْرُكُ الغَدْرَ الفَتَى وطَعَامُهُ اِذَا هُوَ أَمْسَى حَلْبَةٌ مِنْ دَمِ الفَصْدِ

كان الرجل منهم اذا جاع فصد عرق بعير واخذ مَصيرا فتلقّى به دم ذلـك العرق فاذا امتـلا عقد على راس المصير ثم شواه واكله ومنه المثل لم يُحْرَمْ مَنْ فُصْدَ له يقول قد يترك المرء الغدر وهو فى شدة العيش فكيف لا تتركه وانت ملك ويروى جُلُّه من دم الفَصْد ويرتفع جله على انه مبتدا ثان والجملة خبر المبتدا الاول وهو طعامه وينتصب اذا من قولـه جله من دم الفصد لانـه الـدالّ علـى جـوابـه ٭

وقال الآخر

لَعَمْرِى وَمَا عَمْرِى عَلَىَّ بِهَيِّنٍ لَقَدْ سَاَّنِى طَوْرَيْنِ فِى الشِّعْرِ حَاتِمُ

الثانى من الطويل المراد لعمرى ما اقسم به وخبر المبتداء محذوف لان اللام من لعمرى لام الابتداء وجواب القسم لقد سالى وقوله وما عمرى اعتراض والطور التارة اى تعرّض لى مرتين بما سالى ثم اقبل عليه فقال

أَيَقْظَانُ فِى بَغْضَائِنَا وَهِجَائِنَا وَأَنْتَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَالبِرِّ نَايِمُ

اى انت يقظان اى منتبه فى هجونا وبغضنا ونايم عن الخير والاحسان

بِحَسْبِكَ أَنْ قَدْ سُدْتَ أَخْزَمَ كُلَّهَا لِكُلِّ أُنَاسٍ سَادَةٌ وَدَعَايِمُ

المراد حسبك لكنهم يزيدون الباء فى المبتداء نحو قولك ان تفعل كذا فبها ونعمتْ وفى الخبر ايضا يزيدون نحو قوله وَمَنَعَكَهَا بشى يُسْتَطَاعُ والمعنى كافيك على أَنْ ترءأست أَخْزَمَ

فَهَذَا أَوَانُ الشِّعْرِ سُلَّتْ سِهَامُهُ مَعَابِلُهَا وَالمُرْهَفَاتُ السَّلَاجِمُ

سلت سهامه يعنى شعره يقول لكل زمان شى يظهر فيه ويغلب وزماننا زمان الشعر والمعابل العراض والسلاجم الطوال والمرهفات المرققات الحد واخزم رهط حاتم الطاعى وهو افعل من الخَزْم وقال قوم يقال للحية اخزم وكذلك للاسد وقولهم فى المثل شِنْشِنَةٌ أَعْرِفُهَا من أَخْزَمَ هذا احد جدود حاتم وكان جوادا فلما نشا حاتم شُبِّه جوده بجود اخزم فقيل شنشنة من اخزم اى غريزة وخُلْقة ثم كثر ذلك حتى استعمل هذا المثل فى كل شى شُبّه بسواه وكان عُقيل بن عُلَّفَة المرى يعق اباه فلما نشا بنوه امروا به وعقوه وذكر ابن عبد رَبّه المَغْربى فى كتاب العِقْد ان عقيلا خرج فى بعض طرقه ومعه ابنه وابنته فقال قَضَتْ وَطَرًا من دَيْرِ سَعْدٍ وطالما على غَرَضٍ ناطَحْنَه بالجَمَاجِم فقال لابنه أَجِزْ فقال فاصبَحْنَ بالموماة يحملن فتيةً نشاوى من الادلاجِ مِيلَ العَمَايم فقال لابنته اجيزى فقالت كأَنّ الكَرَى سَقَّاهُم مُرْخَدِيَّةً عُقَارا تَمَشَّى فى المَطَا والقَوَايمِ فقال والله ما وَصَفْتِها الا وقد شَرِبْتِها وضربها فرماه ابنه بسهم وخلّاه مطروحا وسار باخته فقال انّ بنىَّ ضَرَّجونى بالدّم شِنْشِنَةٌ أَعْرِفُها مِنْ أَخْزَمِ من يلق ابطال الرجال يُكْلَمِ وذكر ابن عبد ربه ان اخزم فحل تنسب اليه الابل وقال الراجز اما ورَبِّ الكعبة المُسَدَّنَهْ لو قد رايت وهى غيرُ مُزْمِنَهْ رِجْلِىَ والايامُ عندى مُحْسِنَهْ اذًا لابصرتِ فتى ذا شِنْشِنَهْ يَرُوق عينَ الطَّفْلَة المُفْتَتِنَهْ ✱

وقال رجل من طيى

إِنَّ أَمْرَءًا يُعْطِى الأَسِنَّةَ نَحْرَهُ وَرَاءَ قُرَيْشٍ لَا أَعُدُّ لَهُ عَقْلَا

الاول من الطويل يكون وراء بمعنى خَلْف وقُدّام والاولى هنا ان يكون بمعنى قُدّام

يَذُمُّونَ لِي الدُّنْيَا وَقَدْ ذَهَبُوا بِهَا فَمَا تَرَكُوا فِيهَا لِمُلْتَمِسٍ ثُعْلاَ

الثعل زيادة فى اخلاف الشاة شاة ثعول لها ثعل ويقال للسن الزايدة ثعل ايضا وذكر بعض اهل اللغة ان الثعول من الشاء الّة يمكن ان تحلب من ثعلها ايضا يقول من استقتل لاجل قريش ليفوزو بالملك فليس بعاقل ثم وصف الخلفاء فقال يذمون الدنيا فى خُطَبهم وهم لا يتركون وجه رغبة الا اتوه وضرب الخلف الزايدة مثلا ✿

وقال رُوَيْشِدٌ الطاءى لبنى مُوقِعٍ

ومُوقِعُ تَنْطِقُ غَيْرَ السَّدَادِ فَلاَ جِيدَ جِزْعُكِ يَا مُوقِعُ

الثالث من المتقارب موقع قبيلة ومعنى لا جيد جزعك لا سُقى واديك من الجود وهو المطر الشديد وجزع الوادى جانبه نسبهم الى الخنا ودعا عليهم بالجدب ووصفهم بالذلة فقال

فَمَا فَوْقَ ذِلَّتِكُمْ ذِلَّةٌ وَلاَ تَحْتَ مَوْضِعِكُمْ مَوْضِعُ ✿

وقال جابِرٌ

أَجِدُّوا النِّعَالَ لِأَقْدَامِكُمْ أَجِدُّوا فَوَيْهًا لَكُمْ جَرْوَلْ

ثالث المتقارب والقافية متداركٍ يقول استجدوا النعال لاقدامكم او فى اقدامكم استجدوها يا جرول وبها لكم وانما كرر الامر تاكيدا للقول عليهم يريد غيّرو حالكم واحسنو بزّتكم واطلبو حظكم باقدامكم وقوله جرول يريد يا جرول وهو فى اللغة مواضع من الجبال تكون فيها الحجارة وبها سمى الرجل جرول وممن سمى به جرول بن مجاشع وكان له عشرة بنين سماهم كلهم باسماء السباع وكان جرول اجبن الناس مع منظره وهيأته وويها اسم من اسماء الافعال يغرى به ولا يجى الا منونًا وذاك علامة لتنكيره وفى اسماء الافعال ما يعرف وينكر ومنه ما لا يجى الا منكورا مثل ويها للاغراء وايها يستعمل فى الكف وواها للتعجب وكل ذلك يجى منونة منكورة وجعل اول الكلام خطابا لجماعتهم ثم خص بالنداء واحدا منهم وجعله المامور به الا ترى انه قال وابلغ

وَأَبْلِغْ سَلامَانَ إِنْ جِئْتَهَا فَلاَ يَكُ شِبْهَهَا لَهَا المِغْوَلْ

سلامان قبيلة من قَحْطانَ وهو فى اللغة شجر الواحدة سلامانة ومثل هذا فى انه جعل اول الكلام خطابا للجماعة ثم خص بالنداء قول الهذلى احيا اباكن يا ليلى الاماديحُ فقال اباكن ثم قال يا ليلى وكذلك قوله عز وجل حافظو على الصلوات والصلوة الوسطى وما اشبههما وقوله

فلا ىكه شبها لها المغزل لو قال لكم لساغ لانهم يجمعون فى مثل هذا الموضع بين الخطاب والاخبار على هذا قوله تعالى واذ اخذنا ميثاق بنى اسرائيل لا تعبدون الا اللّهَ قُرِى بالتاء والياء فالتاء للخطاب والياء للاخبار والرسالة لله يريد ابلاغها فلا يك شبها لها المغزل والمعنى لا يكوننّ سبيلكم سبيل من ينفع الغير ويضر نفسه كالمغزل الذى يكسّى الخلق ويجعل استه عريان وهذا مثل وكما ضرب المثل بالمغزل لهذا المعنى ضرب له ايضا بالسراج فقيل فلا تكونَنْ ذبالة نُصبت تُضيء للناس وهى تحترق

يُكَسِّي الأَنَامَ ولا يُعْرِي آسْتَهُ ويَنْسَلُّ مِنْ خَلْفِهِ الأَسْفَلُ

ينسل من الانسلال وهو الخروج اى يخرج اسفله من خلفه ويروى ويَنْسُلُ من نسل ريش الطائر اذا سقط وقال المرزوقى اما قوله وينسَلُّ من خلفه الاسفل فانه كان يروى من خلفه بالفاء وليس يصح له معنى والمستقيم من خلعه الاسفل وذلك ان المغزل ينسلُّ اسفله بان يختلع كُبّته وهذا ظاهر وكانّ سلامان كانت تقاحم اهوالا غنمها يصيب لغيرها وغرمها يكون لها فلذلك جعل المغزل مثلا لها

فَإِنَّ بُجَيْرًا وأَشْيَاعَهُ كَمَا تَبْحَثُ الشَّاةُ إِذْ تَدَّأَلُ

أَثَارَتْ عَنِ الْحَتْفِ فَاعْتَالَهَا فَمَرَّ عَلَى حَلْقِهَا المِغْوَلُ

بجير اسم رجل وكما تبحث الشاة مثل فى كل من اعان على حتف نفسه والدالان والدألان مشى النشيط واغتالها اهلكها والمغول ما يُهْلَك به الشى واراد به السكين هنا وقد اشتهر السكين بهذا الاسم اذا جعل فى وسط السوط كالغلاف لها

وَآخِرُ عَهْدٍ لَهَا مُونِقٌ غَدِيرٌ وجَزْعٌ لَهَا مُبْقِلُ

مونق نعت نكرة تقدّم عليها فأعرب اعرابها وجعلت هى بدلا منه ومثله مررتُ بظريف رَجُلٍ لكه ان تروى مونق بالرفع فيكون صفة لآخر ومونق بالجر فيكون للعهد وجعل الايناق للعهد لان المراد بالعهد المعهود وهو المرعى والتقدير وآخرُ عهدٍ لها غدير مونق وجزع مبقل يقال ابقل المكان فهو باقل ومبقل وافعل فهو فاعل ليس بكثير بل هو شاذّ *

وقال اياس بن الأَرَتّ

كَأَنَّ مَرْعَى أُمِّكُمْ إِذْ بَدَتْ عَقْرَبَةٌ يَكُومُهَا عُقْرُبَانْ

الاول من السريع والقافية مترادف يجوز ان يكون مرعى اسما لها وامكم بدلا منه ويجوز ان يكون لقّبها الشاعر بذلك ومثل قوله عقربة يكومها عقربان قول الاخر كالجُعَلِيّ رَكِبًا دُحْرُوجًا دَملمةً ومَنْظَرًا سميجا والعُقرُبان ذكر العقارب والكَوم السفاد

٭

إكليلها زولٌ وفي شولها وخزٌ أليمٌ مثلُ وخزِ السنانْ

كنى عن قرنى العقرب بالاكليل والزول الخفيف الظريف وشولها ما يشول من ذنبها والزول العجب ايضا والوخز طعن غير نافذ شبّه تاثيرها بتاثير السنان وزاد الهاء فى عقربة توكيدا للتانيث وهذا كما يقال جمل وناقة وكبش ونعجة ووعل واروية لحقو الهاء تاكيدا للتانيث ولو لم تلحق لم يحتج اليها وقد قيل عجوزة

كلُّ عدوٍّ يتّقى مقبلًا وأمُّكُمْ سَوْرَتُها بالعجانْ

يقول كل عدو يتقى شره اذا اقبل وامكم يتقى شرها اذا ادبرت يعنى انها اذا غابت نمت بين الناس لان النمايم تشبّه بالعقارب الا تراهم يقولون دبت بينهم العقارب اى النمايم وقيل يعنى انها تبيع عجانها للرجال فتستعين بهم على من تعاديه فقوتها واذاها بعجانها والعجان ما بين السبيلين من الرجل والمراة٭

وقال أدهم بن ابى الزعراء الزعراء القليلة الشعر

بنى خيبريٍّ نهنهوا عن قنازعٍ أتت من لدنكم وانظروا ما شؤونها

الثانى من الطويل قال ابو رياش تزوج عبد الله بن مُدلج بن سُوَيد بن خَيبرى بن أفلت ابن سلسلة بن سَلامان بن ثُعَل بن عمر بن الغَوْث بن طيى عُنَيْدَة بنت عبد الرحمن بن حُدير ابن وَبَرة من بنى خيبرى بن عمر بن سلسلة فابت ان تُنْزله فقال فى ذلك ادهم بن ابى الزعراء الابيات نهنهوا اى كُفّوا والقنازع الدواهى ويروى بالدال والذال ويجب ان يكون الواحد قنذعة والنون زايدة اخذ من قَذَحْتُه اى كففته واذا قيل قنازع فهو من القَذْع وهو الكلام القبيح والقُنْذُع الكلام الفاحش والدَّيُّوث ايضا

وكاين بنا من ناشصٍ قد علمتمُ اذا نفرت كانت بطيئا سكونُها

يقال نشزت المراة على زوجها ونشصت عليه اذا نفرت منه ولم تطاوعه ويقال بنو فلان ينكحون النواشز والنواشص اى يقدمون على امور صعبة لا يستطيعها غيرهم من الناس وقوله وكاين بنا من ناشص يحتمل ان يعنى نفار نسايهم عن الازواج لانهن لا يرضين بهم ويجوز ان يكون ذلك مثلا ضربه لما فيهم من الاباء وكبر النفوس وقالو اراد بالناشص الشعر او الداهية فمن حمله على الشعر قال معنى اذا نفرت ظهرت منا وقلناها فتنتشر فى الناس ومن قال اراد به الداهية وهو الاقرب قال نفرت يعنى سطوة كانت بطيا سكونها اى لم تسكن

وبالحَجَلِ المقصورِ خلفَ ظهورنا نواشٍ كالغزلانِ نُجْلٌ عيونُها

الحجل جمع حجلة والمقصور المرسل عليه الستر نواشى جوار شواب كالغزلان شبّهن بالغزلان للجِيد والحَوَر وكان خطب امراة منهم فردوه

وانا لَحَقُوقُونَ حِينَ غَضِبْتُمْ بِأَيِّمَةِ عَبْدِ ٱللّـٰهِ أَنْ سَنُهِينُهَا

فَلَسْتُ لِمَنْ أُدْعَى لَهُ إِنْ تَفَقَّأَتْ عَلَيْهَا دَمَامِيلُ آسْتِهِ وَجُبُونُهَا

ويروى حين غصبتم بلحية عبد الله وايمة عبد الله يقال الم وتأيّم اذا لم يتزوج واذا كانت له امرأة فماتت قيل الم ييّيم وقوله فلست لمن ادعى له اى انسب اليه كما تقول لست لابى ان لم افعل كذا وتفقأت عليها تشققت والجبون جمع جِبْن وهو الدمّل يقول لست لابى ان اعطيتُه مراده حتى يشتفى قلبه لان تشقق قلبه لان تشقق الدماميل يوذن بالبرء عليها يعنى على ما طلب فهذا يدل على ان الشاعر هو المخطوب اليه☆

وقال حُرَيْث بن عَنَّاب النَبْهانيّ

بَنِي ثُعَلٍ أَهْلَ الخَنَا ما حَدِيثُكُمْ لَكُمْ مَنْطِقٌ غَاوٍ ولِلنَّاسِ مَنْطِقُ

اهل الخَنا يجوز ان يكون على ندااين اراد يا اهل الخنا يا بنى ثعل ويجوز ان يكون اهل الخنا انتصابه على الذم والاختصاص كانه قال يا بنى ثعل اذكرُ اهلَ الخنا وقوله ما حديثكم يريد ما لغتكم ويفسّره قوله بعده لكم منطق غاو وللناس منطق ينسبهم الى انهم نَبَطٌ وان لغتهم ذات غواية وَزيغ ويعنى بقوله وللناس منطق العرب ويجوز ان يكون معنى ما حديثكم ما شانكم المستحدث ينسبهم الى انهم لا قديم لهم ولا حديث

كَأَنَّكُمُ مِعْزَى قَوَاصِعُ جِرَّةٍ مِنَ العِيِّ أَوْ طَيْرٌ بِحَفَّافَ يَنْغِقُ

يقال قصع البعير بجرته اذا دفعها يقول لعيهم اذا تكلمو كانهم معزى تجترّ او غربان تنغق والف معزى اذا جعلت للالحاق فينبغى أن تنون ويكون تانيثها كتانيث عقرب وعناق ليس بعلامة ظاهرة واكثر العرب تونّثه وقد جاء تذكيره وقد حكى ان قوما لا ينونون المعزى ويجعلون الفها للتانيث وانشد سيبويه فى تذكيره ومِعْزًى هَدِبًا يَعْلو قِرانَ الارض سُودانا

دِيَافِيَّةٌ قُلْفٌ كَأَنَّ خَطِيبَهُمْ سَرَاةَ الضُّحَى فِي سَلْحِهِ يَتَمَطَّقُ

دياف ارض بالشام للنَبَط وقصده الى ان يخرجهم من ان يكونو عربا وجعلهم قلفا لحاقا بالعجم وكانّ خطيبهم اى الفصيح منهم والمُعَدّ ليوم فخارهم اذا تكلم يتمطق فى سلحه والتمطق تذوّق الشى بضم احدى الشفتين على الاخرى مع صوت بينهما وجعلهم كذلك فى سراة الضحى اى انهم يتباطوّون فى كل حال حتى لا يقومو من فرشهم الا فى ذلك الوقت☆

وقال شُعَيْث بن عبد الله وهو من كنانة بَلَقَيْن يهجو رجلا من بلقين يقال له عِقال

ابن هاشم وعقال يقول فيهم فما كنانةٌ فى خَيْر بخايرة ولا كنانةٌ فى شرّ باشرار يقال خايَرْتُه فخِرْتُه وانا خايرٌ اذا كنتَ خيرا منه واستخرت الله فخار لى وهذه خِيَرتى اى الذى اختاره وشعيث تحقير شَعث وان شئت كان تحقير اشعث على الترخيم

أَتَرجو حُبَىٌّ أَنْ تَجِىءَ صِغارُهَا بِخَيْرٍ وَقَدْ أَعْيَا عَلَيْكَ كِبارُهَا

الثانى من الطويل اجود الروايتين اترجو حُبَيًّا كانه يخاطب انسانا ويلومه فى تعليقه الرجاء بصغار حُبَىّ وقد اعيا كبارُها والمعنى انهم لا يفلحون ابدا واذا رويت اترجو حُبَىٌّ جعلت الفعل للقبيلة باسرها اى انهم وحالهم ذلك فى ضلال اذا رجو من صغارهم فلاحا وحالهم مع كبارهم ذلك

اِذَا النَّجْمُ وَافَى مَغْرِبَ الشَّمْسِ أُجْحِرَتْ مَقارِى حُيَىٍّ وَاشْتَكَى الغَدْرَ جارُهَا

اشار بالنجم الى الثريا وهم يقولون طَلَع النَّجْمُ غُدَيّة وابتغى الراعى شُكْبَة فهذا يكون فى الصيف وعند اشتداد الحر وقالو طلع النجم عشاءا وابتغى الراعى كساءا وهذا يقال فى شدة البرد وقد كثر تسميتهم الثريا بالنجم فاذا قالو يوم من النجم فانما يعنون شدة الحر فى ايام الثريا لانها تطلع فى ذلك الاوان مع الصبح وجواب اذا النجم اجحرت ومغرب الشمس يجوز ان يكون مفعولا وان يكون اسما لموضع الغروب ويكون وافا من الموافاة ويجوز ان يكون ظرفا ويكون معنى وافى طلع واجحرت سُترت كانها ادخلت الجُحْر ووجه الخر فى اجحرت اى اخليت من الخير من الجَحْرة وهى السنة الجدبة واشتكى الغدر جارها لانهم يسرقون ماله ويروى حاردت اى منعت ما فيها أُخذ من حِراد الناقة وهو قلة لبنها ومنعها منه قال الراجز ابالنوق قد كَفَاتْ أَرْفادَها حرادُها يمنع ان تمتادَها الضمير يرجع الى الارفاد تُطْعِمها اذا شتت اولادها وقد يجوز ان يكون قوله اذا النجم وافى مغرب الشمس يعنى به الثريا وغيرها لانهم قد وصفو الشعرى بنحو من ذلك قال الشاعر وانّا لنَقْرى الضيفَ من قَمع الذُّرَى اذا وافت الشعرى انقطاع نهارها والمقارى جمع مقْرًى وهو الاناء الذى يقرى فيه الضيف فاذا مددت فقلت المقراء فهو الرجل الكثير القرىّ للاضياف وكذلك المِهْدا الطَّبَق الذى يهدى عليه وغيره والمهداء الرجل الكثير الاهداء وروى ابو هلال اترجو حُبَىّ قال حىّ قبيلة وروى غير ابى تَمّام هذه الابيات لحُرَيْث بن عَتّاب احد بنى نَبْهانَ بن عمر بن الغَوْث من طيى واخذ الفرزدق منه فقال اترجو ربيعٌ ان تجىءَ صغارُها بخَيْر وقد اعيا رَبيعا كبارُها واخذه ايضا البَعيث فقال اترجو كُلَيْب اى بجىّ حديثها بخير وقد اعيا كليبا قديمُها فقال الفرزدق اذا ما قلتُ قافية شَرودا تنحّلها ابن حَمْراء العجان ٭

وقال حُرَيْث بن عَتّاب

قُولاَ لِصَخْرَةَ اِذْ جَدَّ الهِجَاءُ بِهَا عُوجِى عَلَيْنَا يُحَيِّيكِ ابْنُ عَتّابِ

يحييك يجوز ان يكون فى موضع الحال اى عوجى محيّيا ومثله هَبْ لى من لدنك وليّا يرثنى ويرث من ال يعقوب اى وارثا ويجوز ان يكون فى موضع الجزم جوابا لقوله عوجى واُجرى

المُعْتل مجرى الصحيح كقوله الم يأتيك والانباء تَنْمى وصخرة اسم امراة وذكر الكحيلة هنا عزء منه

هَلَّا نَهَيْتُمْ عُوَيْجًا عَنْ مُقَاذَعَتِي عَبْدَ المُقَدِّ دَعِيًّا غَيْرَ صُيَّابِ

انتصاب عبد المقذ يجوز ان يكون على البدل ويجوز ان يكون على الذمّ ويجوز ان يكون على الحال والمقذ منقطع شعر القفا وهو ماخوذ من قذذت الشعر اذا قصصته كانه ينقطع فى ذلك الموضع ويقال للمقراض المقذّ ويقال هو عبد المقذّين اى اذا نظر الانسان اليهما علم انه عبد وقيل المقذان جانبا القفا اللذان تحجز بينهما النقرة وقيل المقذان منقطع الشعر فى مقدّم الراس ومؤخّره وغير صُيّاب اى غير خيار يقال هو من صياب القوم وصيابتهم اى خيارهم قال الراجز وقد وَسَطْتُ مالكا وحنظلا صيابهَا والعدد الجلّحلا وقال الراجز فى المقذين لو لا ابو الشَقْوَاء لم يَرْوِ النَعَمْ مُنْخرِقُ السِرْبال عن لَحْمٍ زِيَمْ ماضٍ اذا ماء مَقَذَّيْهِ سَجَمْ

مُسْتَحْقِبِين سُلَيْمَى أُمَّ مُنْتَشِرٍ وَابْنَ المُكَفَّفِ رِدْفًا وَابْنَ خَبَّابِ

يعنى ان هاولاء القوم الذين ذكرهم قد استحقبو ام منتشر اى جعلوها مكان الحقيبة وكذلك ابن المكفف وابن خباب اى قد جاوو بهم خلفهم فان كانو من القوم المهجويين فهو كما يقال جاءنا فلان وفلان فى الاخر قومهما وان كانو ليسو منهم فالمعنى انهم استعانو بهم فصارو كمن يرتدفه الرجل وراءه وقيل فى قوله مستحقبين اى جيتم لمهاجاتى وقد استحقبتم هذه المراة وابن المكفّف معها ردفا وابن خباب كانه رمى سليمى بهما او يعدهم جميعا من مخازيه فهو ايضا عزء اى جاربتمونى بمن هو شينكم وقيل انه اراد انه اسروهم فحملوهم فى موضع الحقيبة من البعير وقيل معناه الانتساب اليهم وهذا اشبه بسرد الابيات

يَا شَرَّ قَوْمٍ بَنِي حِصْنٍ مُهَاجِرَةً وَمَنْ تَعَرَّبَ مِنْهُمْ شَرُّ أَعْرَابِ

ينسبهم الى انهم شر قوم هاجرو الى الامصار وبقو فى البدو وبنى حصن يجوز ان يكون انتصب على النداء كانه قال يا شر قوم يا بنى حصن وانتصب مهاجرة على الحال ناداهم فى هذه الحالة اى انتم شر قوم فى مهاجرتكم ومثله يا بُوسَ للتجهل ضَرّارا لأقْوامِ ويونس يرى وقوع الحال بعد النداء قولهم يا زيد دعاءا حقا فاذا ساغ ان يقع المصدر بعده تاكيدا فكذلك الحال وقوله ومن تعرب فيه معنى التكلف لانّ تفعل يجى كذلك كثيرا ويجوز ان ينتصب بنى حصن على الذم والاختصاص

لَا يَرْتَجِي الجَارُ خَيْرًا فِي بُيُوتِهِمِ وَلَا مَحَالَةَ مِنْ شَتْمٍ وَأَلْقَابِ

قال الخليل يقولون فى موضع لا بدّ لا محالة ويقال حال محالا وحيلة اى احتال وما فيه حايلة اى حيلة *

وقال الاخر

بَنِي أَسَدٍ إِلَّا تَنَحَّوْا تَطَأُكُمْ مَنَاسِمُ حَتَّى تُخْطَمُوا وَحَوَافِرُ

الثانى من الطويل المناسم جمع منسم وسمى خف البعير منسما لانه يتحرك عليه من نسيم الريح وهو حركتها وسمى الحافر لصلابته حافرا لانه اذا اصاب الارض اثر فيها

وَمِيعَادُ قَوْمٍ إِنْ أَرَادُوا لِقَاءَنَا مِيَاهٌ تَحَامَتْهَا تَمِيمٌ وَعَامِرُ

تحامتها اى تركتها هيبة ومخافة يقول لعزنا ومنعتنا يعنى احتمتهـا فلا تجسر على ورودهـا بنو اسد وان كثرو وقوله وميعاد قوم اراد وموضع ميعاد قوم فحذف المضاف وقيل ميعدنا ميـاه لا ننزلها نحن ولا انتم وهى بيننا وبينكم :

وَمَا نَامَ مَيَّاحُ الْبِطَاحِ وَمَنْعِجٍ وَلَا الرَّسِّ إِلَّا وَهْوَ عَجْلَانُ سَاهِرُ

مياح فعال يدل على الكثرة وهو الذى يميح الماء اى يسقيه والبطاح ومنعج والرس مواضع فيها ماء يورّد يقول لسنا نياما يقول اذا نمنا فنحن ايقاظ لحزمنا مجال تختننا ينذر بنى اسد ويقـول ان لم تبعدو عنا داستكم خيولنا وابلنا تحت حوافرها واخفافها يصف قومه بالكثرة وبـنى اسـد بالقلة ويقول ان اردتم لقاءنا فنحن متاهبون لها ثم دل بتيقظ قومه وتحرزهم انهم الغالبون

تَضَاءَلْتُمُ مِنَّا كَمَا ضَمَّ شَخْصَهُ أَمَامَ الْبُيُوتِ الْخَارِئُ الْمُتَقَاصِرُ

التضاؤل التقاصر والخارى الذى يقضى حاجته وخص امام البيوت لان الناس يرونه هناك فيجب ان يجمع شخصه ويتستر لئلا تظهر سوءته ولو كان وراء البيوت لم يحتج الى ذلك وكان متقاصرا ثم تضاءل فيكون اقلّ واحقر

تَرَى الْجَوْنَ ذَا الشِّمْرَاخِ وَالْوَرْدَ يُبْتَغَى لَيَالِيَ عَشْرًا بَيْنَنَا وَهْوَ عَايِرُ

الجون الادهم تعلوه حمرة وهو اهـون سوادا منه والشمراخ غرّة تستدقّ وتسيـل حتى تاخـذ الخيشوم والعاير المنفلت ليالى عشرا اى عشر ليال يصف كثرة خيلهم يقول نطلب الفرس المشهور بلونه عشر ليال فلا يوجد وهو وسطنا

وَلَمَّا رَأَيْنَاكُمْ لِيَامًا أَدِقَّةً وَلَيْسَ لَكُمْ مِنْ سَايِرِ النَّاسِ نَاصِرُ

ادقة جمع دقيق يعنى به الذليل

ضَمَمْنَاكُمُ مِنْ غَيْرِ فَقْرٍ إِلَيْكُمُ كَمَا ضُمَّتِ السَّاقَ الْكَسِيرَ الْجَبَايِرُ

الجبابير جمع جبارة وهى الخشب التى تُشدّ على الكسير حتى يجبر وقال الساق الكسير وهى مؤنثة لان فعيلا اذا كان فى تاويل مفعول ووصف به المؤنّث كان بغير هاء قياس مطّرد عند الكوفيين وعند البصريين لا ينقاس بل يُتّبع فيه المحكىّ عنهم ✿

وقال ابو صَعْتَرَةَ البَوْلانىّ

أَتَهْجُونَا وَكُنَّا أَهْلَ صِدْقٍ وَتَنْسَى مَا حَبَاكَ بَنُو بَرَاءِ

الاول من الوافر والقافية متواتر يقال حَبَوْتُه كذا وبكذا ويروى ابو بَراء وبنو بَراء اجود لقوله هم نتجوك

هُمُ نَتَجُوكَ تَحْتَ اللَّيْلِ سَقْبًا خَبِيثَ الرِّيحِ مِنْ خَمْرٍ وَمَاءِ

السقب الذكر من ولد الناقة وقوله خبيث الريح اى ضربوك حتى سلحت وانت سكران واحدثت حدثا كهيأة السقب ولما قال نتجوك جعل المنتوج سقبا ايغالا فى الصنعة

وَهُمْ جَهِلُوا عَلَيْكَ بِغَيْرِ جُرْمٍ وَبَلُّوا مَنْكِبَيْكَ مِنَ الدِّمَاءِ

اى ضربوك وانت برىٌ فكيف لا يضربونك اذا هجوتهم ✿

وقال الطِّرِمّاح بن جَهْم السِّنْبِسىّ لنافذ بن سَعْد المَعْنىّ

إِنَّ بِمَعْنٍ إِنْ فَخَرْتَ لَمَفْخَرًا وَفِى غَيْرِهَا تُبْنَى بُيُوتُ المَكَارِمِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك معن قبيلة وفى غيرها تبنى بيوت المكارم يعنى فى غير معن تضرب قباب الكرم لان بيوت العرب لا تكون من المدر والمعنى ان فخرت بمعن جاز فانّ فيهم موضع الفخر الا ان الكرم لا يوجد فيهم

مَتَى قُدْتَ يَابْنَ الحَنْظَلِيَّةِ عُصْبَةً مِنَ النَّاسِ تَهْدِيهَا فِجَاجَ المَخَارِمِ

المخارم جمع مَخْرِم وهو انف الجبل وقوله تهديها يقال هديت القوم الطريق والى الطريق يقول متى كنت قايد جماعة تقدمهم

إِذَا مَا ابْنُ جَدٍّ كَانَ نَاهِزَ طَيِّىءٍ فَإِنَّ الذُّرَى قَدْ صِرْنَ تَحْتَ المَنَاسِمِ

جد وقُتَيْب قبيلتان وناهزهم كبيرهم والقيم باموره عند السلطان واصل الناهز الذى ينهز الدلو من البيْر اى يخرجها والذرى اعالى الاسنمة يقول اذا كان ابن جد زعيم طيى فقد انقلب الدهر بهم وصار اشرافهم تحت الاذنابهم وضرب ذلك مثلا هنا

فَقُدْ بِرِمَامٍ بَظْرَ أُمِّكَ وَٱحْتَفِرْ بِأَيْرِ أَبِيكَ ٱلْفَسْلِ كُرَّاتَ عَاسِمِ

الفسل الضعيف وعاسم نقا بعالج يقول انت تصلح لا للقيادة والزعامة فلا تطلبها وقد بظر امك لانه عظيم وخذ اير ابيك مكان السيف فان السيف لا يليق بكفيك وهذا قريب من امصاصهم بهن الاب ٭

وقال الكَرَوَّسُ بن زَيْدِ بن حصن بن مَصَادِ بن مالك بن مَعْقِلِ بن مالك

الكروس العظيم الراس

أَلَا لَيْتَ حَظِّي مِنْ عَطَايَكَ أَنَّنِي عَلِمْتُ وَرَاءَ ٱلرَّمْلِ مَا أَنْتَ صَانِعُ

الثاني من الطويل يقول تمنيت ان يكون الذي حظيتُ به من عطاياك في اني علمت وانا وراء الرمل ما انت صانعه وقد قدمت عليك وقوله وراء الرمل ظرف لعلمت واني علمت خبر ليت كانه ود ان يكون بدل عطايه علمُه ما يفعله وكان اختياره بحسبه ولا يجوز ان يكون وراء الرمل يتعلق بصانع لانك ان جعلت ما موصولا فالصلة لا تتقدم على الموصول ولا على شي مما يتعلق بها وان جعلت ما موصوفا فالصفة لا تتقدم على الموصوف ولا على ما يتعلق بها وان جعلت ما استفهاما فما بعد الاستفهام لا يعمل فيما قبله واذا كان كذلك ظهر فساد تعلقه به على الوجوه كلها لتوفى الاعراب والمعنى جميعا

فَقَدْ كَانَ لِي عَمَّا أَرَى مُتَزَحْزَحٌ وَمُتَّسَعٌ مِنْ جَانِبِ ٱلْأَرْضِ وَاسِعُ .

المتزحزح المُبْعَد اي كان لي جانب من الارض اتزحزح فيه عما اراه وارد عليه

وَهَمٌّ إِذَا مَا ٱلْجِبْسُ قَصَّرَ نَفْسَهُ طَلُوعٌ إِذَا أَعْيَا ٱلرِّجَالَ ٱلْمَطَالِعُ

هم يريد الهمة اي هم يطلب معالي الامور اذا صعب ذلك على الرجال هذا رجل قصد من كان يرجوه فخاب رجاؤه فقال ليتني علمت في بلدي ما تصنعه في امري فكنت ٭ اعرف فاني كنت بعيدا عما ارى من الذل والخيبة وكان لي هم يعلو غير اني ما عرفتك والجبس الثقيل الجافي وقوله اذا ما الجبس ظرف لما دل عليه هم واذا اعيا ظرف لطلوع ولا يمتنع ان يكون اذا ما الجبس ظرفا لطلوع ويجعل اذا اعيا بدلا منه لان المعنيين متقاربان والاول اقرب ٭

وقال وَضَّاح بن اسماعيلَ بن عبد كُلال بن داوود بن ابي احمد

كلال مرتجل وليس منقولا من جنس

مَنْ مُبْلِغُ ٱلْحَجَّاجِ عَنِّي رِسَالَةً فَإِنْ شِئْتَ فَٱقْطَعْنِي كَمَا قُطِعَ ٱلسَّلَا

الثانى من الطويل السلا مقصور وهو الجلد الذى يكون فيه الولد والسلا اذ انقطع عن وجه الصبى حين يولد لم يرجع اليه ابدا انقطاعا لا وصل بعده ويجوز ان يكون المراد اقْطَعْهُ قطعا لا مطمع فى اصلاحه لان السلا اذا انقطع فى البطن لم يمكن اخراجه وقتل الحاملَ واشتقاق السلا من السَّلْوة لانه فراق بعد الوصل من غير معاودة ما دامت السلوة باقية وكذلك السلا يفارق الولد بعد ملازمته اياه فراقا لا معاودة معه

وَإِنْ شِئْتَ فَاقْتُلْنَا بِمُوسَى رَمِيضَةٍ جَمِيعًا فَقَطِّعْنَا بِهَا عُقَدَ ٱلْعُرَا

رميضة حادة رمضت النصل اذا رققته وحددته وكان القياس ان يقول رميضا الا انه جاء على الاصل المتروك مثل اعوز واستَنْوق الجمل وتستعار العُرى فى اسباب الوصل ونصب عقد العرى على المصدر اى فقطعنا تقطيع عقد العرى ثم حذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه

وَإِنْ قُلْتَ لَا إِلَّا التَّفَرُّقَ وَٱلنَّوَى فَبُعْدًا أَدَامَ ٱللَّهُ تَفْرِقَةَ ٱلنَّوَى

فَإِنِّي أَرَى فِي عَيْنِكَ ٱلْجِذْعَ مُعْرِضًا وَتَعْجَبُ إِنْ أَبْصَرْتَ فِي عَيْنِيَ ٱلْقَذَى

الجذع اصل الشجرة اذا ذهب راسها يُظهر قلة مبالاته بالتهاجى يقول ان شئت اقتلعنا قطعا لا وصل بعده وان شئت ابعدنا فلا حاجة لنا فيك وقوله فانى ارى فى عينك الجذع يقول ان العداوة بيننا قد رسخت من جهتك وانا ارى الجذع يعترض فى عينك فلا أُنكره وانت تنكر القذى وهذا ما يقال فى المثل تُبْصر القذاة فى عين اخيك وتدع الجذع المعترض فى عينك وهذا مثل يضرب لمن يرى عيوب الناس القليلة ولا يرى عيب نفسه وان عظم وينصرف هذا الغرض على غير وجه فيحتمل ان ينسب الرجل الى الغباوة بهذا القول لانه من جهله يَخْفى على الناس امره او ينسب الى انه يظلم على عَمْد فيعلم انه مُسيء الا انه يجترىء على القبيح وكانّ هذا القائل اراد ان اساءتك الىّ عظيمة وذنبى يسير حقير *

وقال عَمْرو بن مِخْلاة الحمار الكلبى

ضَرَبْنَا لَكُمْ عَنْ مِنْبَرِ ٱلْمُلْكِ أَهْلَهُ بِجَيْرُونَ إِذْ لَا تَسْتَطِيعُونَ مِنْبَرَا

الثانى من الطويل يعنى معاوية واشياعه وجيرون اسم قديم ويقال انه رجل من عاد وقد ذكر فى الشعر الاسلامى قال ابو قَطيفة عَمْرو بن الوليد بن عُقْبة القصْرُ فالنَّخْلُ فالجَمّاء بينهما أَشْهَى الى النفس من ابواب جَيْرُونِ وجيرون موافق من الفاظ العرب قولهم درع جارنة اذا املاسّت من كثرة الاستعمال وقولهم جُرُنُ الحَمّام وغيره فان كان عربيا فهو من ذلك النحو وكذلك قولهم للموضع الذى يجعل فيه التمر جرين وجيرون فَيْعُول من جَرَن اذا مرن وهى باهل منبر الملك عليا واولاده وقوله اذ لا تستطيعون منبرا اى لا تستطيعون صعود منبر

وَأَيَّامَ صِدْقٍ كُلُّهَا قَدْ عَرَفْتُمُ نَصَرْنَا وَيَوْمَ ٱلْمَرْجِ نَصْرًا مُؤَزَّرَا

يعنى مرج راهط وهو اليوم الذى قتل فيه مروان بن الحكم الضحّاك بن قيس الفهْرىّ صاحب شُرَط معاوية ثم طلب الامر لنفسه وهو يومئ انه مع ابن الزبير مؤزّرا قويًّا من الأزْر وهو موضع عقد الازار من الحقو

فَلَا تَكْفُرُوا حُسْنَى مَضَتْ مِنْ بَلَائِنَا وَلَا تَمْنَحُونَا بَعْدَ لِينٍ تَجَبُّرَا

حسنى مصدر وليس تانيث الاحسن لان الافعل والفعلى اذا كانا صفتين لا يُستعملان نكرة وهاهنا قد روى مُنْكرا فلا تكفروا حُسْنًا من بلائنا

فَكَمْ مِنْ أَمِيرٍ قَبْلَ مَرْوَانَ وَٱبْنِهِ كَشَفْنَا غِطَاءَ ٱلْغَمِّ عَنْهُ فَأَبْصَرَا

يعنى معاوية ويزيد كشفناه اى حصرناه فى الحرب وهو مكروب فاستقام امره وابصر بعد ما كان لا يهتدى له

وَمُسْتَسْلِمٍ نَفَّسْنَ عَنْهُ وَقَدْ بَدَتْ نَوَاجِذُهُ حَتَّى أَهَلَّ وَكَبَّرَا

نفسن عنه يعنى الخيل ولم يتقدم ذكرها ولكنه لما كان فى ذكر الحرب فدلت عليها صارت كالمذكور وقد بدت نواجذه اى قلصت شفتاه من شدة الامر وبالغ بذكر النواجذ يصف معاوية وما لحقه يوم صِفّين

إِذَا ٱفْتَخَرَ ٱلْقَيْسِيُّ فَٱذْكُرْ بَلَاءَهُ بِزَرَّاعَةِ ٱلضَّحَّاكِ شَرْقَ جَوْبَرَا

جوبر بالشام وقيس كانت انصار بنى مروان وكانوا مع الضحاك اسلموه حتى قتل يقول اذا افتخرت قيس فاذكرْ خذلانهم الضحاك ليتركوا الافتخار والزرّاعات مواضع الزرع كالملّاحات والزريع العِذْى يسقى من السماء وكل ناعم زريع تشبيها به وقيل فى جوبر انه نهر وانتصب شرقىّ على الظرف يعنى ما يلى المشرق منه

فَمَا كَانَ فِي قَيْسٍ مِنِ ٱبْنِ حَفِيظَةٍ يُعَدُّ وَلَٰكِنْ كُلُّهُمْ نَهْبُ أَشْقَرَا

قوله نهب اشقرا قيل انه فرس طُفَيْل بن مالك وكان قرّرا يقول كانما انتهبهم طفيل فى ذلك اليوم وكان اسم فرس طفيل قُرْزُلا ولذلك قال الاخر يصف قوما منهزمين يعدو بهم قرزل ويستمع الناس اليهم وتخفق اللمم جعل فرس كل منهم كقرزل لما هربوا يقول كانهم اتبعهم ذلك اليوم وقال ابن الكلبى اشقر رجل من كلب اصاب صُنْدوقا فى اغارة الكلب على اياد فظن ان فيه خيرا كثيرا ففاتحه فاذا فيه عظام فصيرته العرب مثلا لما لا خير فيه وقيل انه اراد بالاشقر العبد

والعرب تسمى النجم الحمراء لان الغـالب على الولى الفرس العبهة وعلى هـذا معناه كلهم نهب من لا قدرة له ولا هيبة*

وقـال جَوَّاس بن القَعْطَـل الكَلْبِيّ جواس فعال من جاس البلد يجوسه اذا وطيه ودوّخه ورجل جواس للبلاد فهو منقول من الوصف واما القعطل فمرتجل علما وليس منقولا

أَعَبْدَ المَلِيكِ مَا شَكَرْتَ بَلَاءنا فَكُلْ فِي رَخَاءِ الأَمْنِ مَا أَنْتَ آكِلُ

الثانى من الطويل يخاطب عبد الملك بن مروان يقول ما شكرت نعمتنـا فى الذب عنك والنصرة لك وتوطيدنا ملكك

بِجَابِيَةِ الجُوْلانِ لَوْ لَا ٱبْنُ بَحْدَلٍ هَلَكْتَ وَلَمْ يَنْطِـقْ لِقَوْمِكَ قَايِلُ

الجولان موضع وابن بحدل قاتل ابن الزبير يقول لو لا حُمَيْد بـن بحـدل هلكـت ولم ينطـق لقومـك ويروى بقومـك قايل اى لم تكـن خليفـة تُخْطَب او يُخْطب لك وانمـا يعاتبه لانه لمـا قتل ابن الزبير وسكنت الحرب اقبل يتالف قيسا وهم اعـداءه ويوحش بنى كلب وهم انصـاره حتى انتهت الحال به الى ان عزل كثيرا عن استعمله من كلب على اعماله وجعـل ابدالهم من قيس وهم اعداءه لان معاوية لما هلك استخلف ابنه يزيد فبايعه الناس ما خلا بنى قيس فانهم قالوا لا نبايع ابن الكلبية فوقعت الحرب بين أميّة وقيس وتعلق قوله بجابية الجولان بقوله ما شكرت بلاءنا وهلكت جواب لو لا وخبر المبتداء محذوف

فَلَمَّا عَلَوْتَ ٱلشَّامَ فِى رَأْسِ بـَـاذِخٍ مِـنَ العِزِّ لا يَسْطِيعُهُ المُتَنَاوِلُ

يعنى لما تم سلطانك وعلا امرك والباذخ العالى

نَفَحْتَ لَنَا سَجْلَ العَدَاوَةِ مُعْرِضًا كَأَنَّكَ مِمَّـا يُحْدِثُ الدَّهْرُ جَاهِلُ

اى عاديتنا والنفح الاصابة اليسيرة نفحته بالسيف اى ضربته بطايفة منه والسجل الدلـو اذا كان فيها ماء كانك مما احدث الدهر جاهل اى كانك من اجل ما احدث الدهر لك جاهل بما يكون

وَكُنْتَ اِذَا أَشْرَفْتَ مِنْ رَأْسِ هَضْبَةٍ تَضَاءلْتَ اِنَّ ٱلْخَايِفَ المُتَضَايِلُ

تضاءلت اى تصاغرت خوفا

فَلَوْ طَاوَعُونِى يَوْمَ بُطْنَانَ أُسْلِمَتْ لِقَيْسٍ فُرُوجٌ مِنْكُمُ وَمَقَاتِلُ

ويروى اسلمت فروج نساء منكم وبطنان بالشام موضع بقِنَّسْرِين وقوله اسلمت فروج نساء يقول كنت اشير على قيس بالاصابة منكم لما عرفت من قلة رعايتهم فلو طاوعونى لملكوا نساءكم.

وقتلوكم وانما قال هذا لأن القيسية كانت تدعو الى ابن الزبير وكلبٌ تدعو الى المروانية وكان الناس يومئذ اما يعرفون بالجَدْلية وهم اصحاب مروان والزبيرية وهم انصار ابن الزبير ولذلك قال عبد الرحمان بن الحكم اخو مروان وما الناسُ الا جدليٌّ على الهُدى والا زُبَيْرِيٌّ عَصَا فتزبَّرا ❁

وقال ايضا

صَبَغَتْ أُمَيَّةُ بِالدِّمَاءِ رِمَاحَنَا وَطَوَتْ أُمَيَّةُ دُونَنَا دُنْيَاهَا

الثاني من الكامل والقافية متواتر اى حاربنا لاجل بنى امية وقتلنا اعداءهم وفازو بالدنيا دوننا

أَأُمَيَّ رُبَّ كَتِيبَةٍ مَجْهُولَةٍ صِيدِ الْكُمَاةِ عَلَيْكُمُ دَعْوَاهَا

عليكم دعواها اى تهديدها والدعوى الانتساب كانه يقول هُدُّدوكم منتسبين

كُنَّا وُلَاةَ طِعَانِهَا وَضِرَابِهَا حَتَّى تَجَلَّتْ عَنْكُمُ غُمَّاهَا

الولاة جمع الوالى وهو المتولى للشى الفاعل له والغمّى الامر الشديد

فَاللَّهُ يَجْزِى لَا أُمَيَّةُ سَعْيَنَا وَعَلَى شَدَدْنَا بِالرِّمَاحِ عُرَاهَا

جِئْتُمْ مِنَ الْحَجْرِ الْبَعِيدِ نِيَاطُهُ وَالشَّامُ تُنْكِرُ كَهْلَهَا وَفَتَاهَا

اراد بالحجر الجنس والمعنى جيتم من المكان الكثير الحجر ومن بلاد الحجر يعنى الحجاز ومعنى البعيد نياطُهُ البعيد معلّقه يقال نُطْتُ الشى انوطه نياطا اذا علّقته وروى بعضهم من الحَجْز بالزاى وقال يريد الحجاز وهذا كما قيل فى التهامة التَهَمُ قال نَظَرَتْ والعيْنُ مُبِينَةُ التَهَمْ والحاجز والحجاز والحجْز واحد وسمى الحجاز حجازا لانه يحتجز بين الغَوْر والشام وبين البادية وقوله والشام تنكر كهلها وفتاها اى لم تَعْرفكم الشامُ لانكم لم تكونو اهلها

إِذْ أَقْبَلَتْ قَيْسٌ كَأَنَّ عُيُونَهَا حَدَقُ الْكِلَابِ وَأَظْهَرَتْ سِيمَاهَا

اذ ظرف لقوله جيْتم من الحجر اى جيْتم وقت اقبال قيس ويجوز ان يكون ظرفا لقوله تنكر كهلها اى تنكر فى ذلك الوقت ويروى وتَزَبَّرَتْ قيس اى صار هواها زبيريًا وقوله كانّ عيونها حدق الكلاب يعنى انها احمرّت للعداوة والغضب واظهرت سيماها اى علامتها للمحاربة ❁

وقال عبد الرحمان بن الحكم

لَحَا اللَّهُ قَيْسًا قَيْسَ عَيْلَانَ إِنَّهَا أَضَاعَتْ ثُغُورَ الْمُسْلِمِينَ وَوَلَّتِ

فَشَاوِلْ بِقَيْسٍ فِي ٱلطِّعَانِ وَلَا تَكُنْ أَخَاهَا إِذَا مَا ٱلْمَشْرَفِيَّةُ سُلَّتِ

الثانى من الطويل يقال شاول الفحلُ الفحلَ وخاطره اذا هايجه يقول مارس بقيس من تريد فى اللين والدعة ولا تمارس بهم فى الحرب فليسو من رجالها ولا تكن اخاها اذا انتضيت السيوف فانهم لا يثبتون ❁

وقال ابو الأسد فى الحسن بن رجاء بن ابى الضحّاك

فَلَأَنْظُرَنَّ إِلَى ٱلْجِبَالِ وَأَهْلِهَا وَإِلَى مَنَابِرِهَا بِطَرْفٍ أَخْزَرِ

الاول من الكامل تعلق الباء من قوله بطرف اخزر بقوله فلانظرن وطرف اخزر يعنى انه ينظر بمؤخر عينه

مَا زِلْتَ تَرْكَبُ كُلَّ شَيْءٍ قَايِمٍ حَتَّى ٱجْتَرَأْتَ عَلَى رُكُوبِ ٱلْمِنْبَرِ

المنبر مفعل من النَّبْرة وهو الارتفاع واصل النبرة وَرَمٌ فى الجسد ويجوز ان يكون اشتقاقه من رفع الصوت فقد قالو رجل نبّار بالكلام فصيح بليغ كان ابو الاسد فى ايام ابى تمام وقد مدح ابو تمام هذا الذى هجاه ابو الاسد يقول لا املأ عينى من الجبال بعد ما صرت اميرا عليها ❁

ونزل بالراعى النُّمَيْرى رجلٌ من بنى كلاب فى ركب معه ليلا فى سنة مجدبة وقد عزبت عن الراعى ابله فنحر لهم ناقة من رواحلهم وصبّحت الراعىَ ابله فاعطى ربَّ الناب نابا مثلها وزاده ناقة ثنية فقال

عَجِبْتُ مِنَ السَّارِينَ وَٱلرِّيحُ قَرَّةٌ إِلَى ضَوْءِ نَارٍ بَيْنَ فَرْدَةَ فَٱلرَّحَا

إِلَى ضَوْءِ نَارٍ يَشْتَوِي ٱلْقِدَّ أَهْلُهَا وَقَدْ يُكْرَمُ ٱلْأَضْيَافُ وَٱلْقِدُّ يُشْتَوَى

الثانى من الطويل والقافية متدارك القد الجلد وانما اشتووه لضيقة لحقتهم

فَلَمَّا أَتَوْنَا فَٱشْتَكَيْنَا إِلَيْهِمِ بَكَوْا وَكِلَا ٱلْحَيَّيْنِ مِمَّا بِهِ بَكَى

اى كل واحد من الحيين منا ومن الذين اتو بكى لما بهم من الضر ثم فسّر بقوله

بَكَى مُعْوِزٌ مِنْ أَنْ يُلَامَ وَطَارِقٌ يَشُدُّ مِنَ ٱلْجُوعِ ٱلْإِزَارَ عَلَى ٱلْحَشَا

انما يشد الازار على الحشا ليستمسك فقد اضعفه الجوع

فَأَلْطَفْتُ عَيْنِي هَلْ أَرَى مِنْ سَمِينَةٍ وَوَطَّنْتُ نَفْسِي لِلْغَرَامَةِ وَٱلْقِرَى

ويروى تدارك فيها نَئُ عامين والصّرا الطفت عينى اى ضممت اجفانى فعل من يُدقق النظر فى الشى لانه يجتمع شعاع عينه اذا فعل ذلك فيكون بصره اقوى وقوله تدارك فيهما اى توالى وتتابع فيها والنّىّ الشحم

فأَبْصَرْتُها كَوْماءَ ذَاتَ عَرِيكَةٍ هِجَانًا مِنَ ٱللَّائِى تَمَتَّعْنَ بِٱلصُّوَا

العريكة السنام والصوى جمع صُوّة وهو ما غلظ من الارض ويروى بالصَّوى من صَوِىَ الضَّرْعُ اذا لم يبق فيه لبن اى انها حايل لا عهد لضرعها باللبن فهو اجدر بان تكون سمينة ويروى بالصَّرى وهو بقيّة اللبن فى الضرع اى تُرك لبنها لم يُحْلَبْ فيُجْهَد غُبْرُهُ واذا روى تَمَتَّعْنَ فالمراد انهن امتنعن من الشتاء وشدته بما ترك فيهن من البقية او بما وجدن من المرعى واذا رويت تَمَتَّعْنَ فهو من المُتْعة اى كان لهن نافعا

فَأَوْمَأْتُ إِيمَاءً خَفِيًّا لِحَبْتَرٍ وَلِلّٰهِ عَيْنَا حَبْتَرٍ أَيَّمَا فَتَى

حبتر اصله القصير من الناس وايّما فتى ينشد بالرفع والنصب فالرفع على تقدير قولك ايّما فتى هو والنصب على الحال وحبتر غلامه

وَقُلْتُ لَهُ أَلْصِقْ بِأَيْبَسِ سَاقِهَا فَإِنْ يَجْبُرِ العُرْقُوبُ لَا يَرْقَاءُ النَّسَا

الايبس ما قل عليه اللحم من الساق وغيرها والعرقوب عَقَبٌ موتّر خلف الكَعْبَيْن فوبق العَقِب من الانسان وبين موصل الوظيف والساق من ذوات الاربع والمعنى اصِبْ ساقها فان العرقوب ان امكن التلافى فيه بالجبر والعلاج فان نساه لا ينقطع الدم منه فصاحبها ييأس منها عند ذلك والمعنى اضربْها ضربة ليس فى البرء منها مطمع ليرضى صاحبها بالعِوض منها ويستقيم امر الضيف والضيافة

فَأَعْجَبَنِى مِنْ حَبْتَرٍ أَنَّ حَبْتَرًا مَضَى غَيْرَ مَنْكُوبٍ وَمُنْصُلَهُ ٱنْتَضَا

غير منكوب اى غير مدفوع فى صدره ويقال حافر منكوب اذا اثّر فيه ما يطاه من حصى او حجر والنصب منصله لانه مفعول مقدّم

كَأَنِّى وَقَدْ أَشْبَعْتُهُمْ مِنْ سَنَامِهَا جَلَوْتُ غِطَاءً عَنْ فُؤَادِى فَٱنْجَلَا

يقول كانه كان على قلبى غطاء من الغم فذهب

فَبِتْنَا وَبَاتَتْ قِدْرُنَا ذَاتَ هِزَّةٍ لَنَا قَبْلَ مَا فِيهَا شِوَاءٌ وَمُصْطَلَا

خبر بتنا قوله لنا قبل ما فيها شواء ومصطلا شواء ارتفع بالابتداء يريد بتنا لنا قبل ما أُدرِكَ القدرُ شواء واصطلاء بالنار وذات هزة خبر باتت قدرنا اى لها هزة بالغليان

وَأَصْبَحَ رَاعِينَا بُرَيْمَةُ عِنْدَنَا بِسِتِّينَ أَبْقَتْهَا الْأَخِلَّةُ وَالْخَلَا

ويروى أنْقَتْهَا والمعنى انها جعلت لها نِقْيا وهو مخ السمن ويقال للسمن نقى واذا روى ابقتها فهى من البقية والاخلّة قال بعضهم جمع خليل وهو الصديق اى نعطى ابلنا اخلاءنا فكانت هذه الابل بقيتهم ويجوز ان يكون الاخلة جمع خليل وهو الفقير اى اعطيناها الفقراء وقيل اراد بالاخلة الرعيان لانهم كالاخلاء لها لاجتهادهم فى الاحسان اليها والخلا ما كان رطبا من النبت وقيل فى الاخلة انه جمع خُلّة من المرعى وهو ضد الحمض على خلال ثم جمع خلالا على اخلة وقيل فى الاخلة انه جمع الخلال الذى يُخَلّ به لسان الفصيل لئلا يرتضع فيكون اقوى للناقة وقيل الاخلة ما اختُلّ واجتُزّ من العشب وهو اخضر وروى بعضهم الاجلة بالجيم يقال جُلّ وجلال واجلّة اى لم نهملها للبرد بل البسناها وتفقدناها

فَقُلْتُ لِرَبِّ ٱلنَّابِ خُذْهَا ثَنِيَّةً وَنَابٌ عَلَيْنَا مِثْلُ نَابِكَ فِى الْحَيَا

فى الحيا يعنى فى الشحم والسمن والعرب تسمّى النبت حيا لانه بالمطر يكون ثم تسمى الشحم حيا لانه بالنبت يكون ومعناه قلت لرب الناب خذها ثنية فضلا عن نابك ونابٌ علينا واجب مثل نابك فى السمن عوضا عما نحرناها نحذها مع الثنية وليس هذا من الهجو فى شى وانما اورده ابو تمام لما يتبعه من قصيدة خنزر بن أرقم *

وقال فى ذلك خَنزَر بن أَرْقَم واسمه الخلالُ وهو احد بنى بَدْر بن ربيعة بن عبد الله بن الحارث بن نُمَيْر والراعى من بنى قَطَن بن ربيعة خنزر ان كانت النون فيه زايدة فهو من خَزَر العين ولفظه من لفظ الخنزير وقيل ان الخَنْزَرة فاس غليظة تكسر بها الحجارة

بَنِى قَطَنٍ مَا بَالُ نَاقَةِ ضَيْفِكُمْ تَعَشَّوْنَ مِنْهَا وَهْىَ مُلْقًى قُتُودُهَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك والقتود خشب الرحل الواحد قَتَدٌ وعند البصريين لا واحد له

غَدَا ضَيْفُكُمْ يَمْشِى وَنَاقَةُ رَحْلِهِ عَلَى طُنُبِ الفَقْمَاءِ مُلْقًى قَدِيدُهَا

الفقماء لقب امراة الراعى والفقم تقدّم الثنايا السفلى فلا تقع عليها العليا وكان من عادتهم ان يُلقوا القديد على الاطناب يجفّفونها ويروى وناقة رَجْله يريد الناقة التى كانت تحمل رَجْلَه ومن روى ناقة رحله اى الرحل الملقى

وَبَاتَ الكِلَابِىُّ ٱلَّذِى يَبْتَغِى القِرَى بِلَيْلَةِ نَحْسٍ غَابَ عَنْهَا سُعُودُهَا

أَمِنْ يَنْقُصُ الأَضْيَافَ أَكْرَمُ عَادَةً اِذَا نَزَلَ الأَضْيَافُ أَمْ مَنْ يَزِيدُهَا

انتصب عادة على التمييز واذا نزل ظرف لقوله امن ينقص الاضياف وكرر لفظ الاضياف ولم يات بالضمير على عادتهم فى تكرير الاعلام والاجناس

كَأَنَّكُمْ إِذْ قُمْتُمْ تَنْحَرُونَهَا بَرَازِينُ مَشْدُودٌ عَلَيْهَا لُبُودُهَا

شبّههم بالبرازين لعجزهم وفشلهم وهم يضربونها مثلا لكل مذموم ويحتمل ان يكون شبههم بالبرازين لما حرصوا على اكل لحمها لان البرازين تحرص على اكل العلف

فَمَا فَتَحَ الْأَقْوَامُ مِنْ بَابِ سَوْءَةٍ بَنِي قَطَنٍ إِلَّا وَأَنْتُمْ شُهُودُهَا ❁

فاجابه الراعى بقصيدة منها

مَا ذَا نَكِرْتُمْ مِنْ قَلُوصٍ نَحَرْتُهَا بِسَيْفِي وَضِيفَانُ الشِّتَاءِ شُهُودُهَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك ويروى من كُرُوم عقرتها والرواية الجيدة ما ذا نَكِرْتم يقال نَكِرتُ الشى وانكرته بمعنى فاما ما ذا ذكرتم فمراده ما ذا عيّرتم والكروم الناقة المُسنّة التى مشفرها الاعلى اطول من الاسفل

فَقَدْ عَلِمُوا أَنِّي وَفَيْتُ لِرَبِّهَا فَرَاحَ عَلَى عَنْسٍ بِأُخْرَى يَقُودُهَا

العنس الناقة الصُلْبة القوية

قَرَيْتُ الْكِلَابِيَّ الَّذِي يَبْتَغِي الْقِرَى وَأُمَّكَ إِذْ تُحْدَى إِلَيْنَا قُعُودُهَا

رَفَعْنَا لَهَا نَارًا تُثَقَّبُ لِلْقِرَى وَلِقْحَةَ أَضْيَافٍ طَوِيلًا رُكُودُهَا

اراد باللقحة قِدْرا وجعل ركودها طويلا لثقلها ولانها لا تُنْزَل الا للغسل ثم تعاد والجفنة الركود الثقيلة الممتلئة

إِذَا أُخْلِيَتْ عُودَ الْهَشِيمَةِ أَرْزَمَتْ جَوَانِبُهَا حَتَّى نَبِيتَ نَذُودُهَا

اذا اخليت اى جعل الحطب لها بمنزلة الخلا للناقة فالولد تحتها ويروى اذا خُلِيَتْ اى جعل الحطب لها بمنزلة الولد فهو لها كالولد وهى له كالناقة الخلية وهى التى تعطف على ولدها فترأمه وارزمت صاحت بغلياتها

إِذَا نُصِبَتْ لِلطَّارِقِينَ حَسِبْتَهَا نَعَامَةَ حِزْبَاءٍ تَقَاصَرَ جِيدُهَا

الحزباء الارض الصلبة المرتفعة شبّه القدر بالنعامة لانها تُكثِر رفع راسها وخفضه لجبنها ونفورها فكذلك القدر ترفع المحال وتخفضها لشدة غليانها وقال تقاصر جيدها ليتبيّن وجه التشبيه منه

تَبِيتُ المَحالُ الغُرُّ فى حَجَراتِها شَكارَى مَرَاهَا ماؤُهَا وحَدِيدُهَا

المحال فقر الظهر وجعلها غرا لسمنها والحجرات النواحى وجعلها شكارى لامتلائها ويقال شاة شَكِرة اذا كانت غزيرة وضرة شكرى ممتلئة ومعنى مراها استخرج دسمها ماؤها مرقتها وحديدها مِغرفتها

بَعَثْنَا إِلَيْهَا المُنْزِلَيْنِ تَحاوَلَا لِكَى يُنْزِلَاهَا وَهْىَ حَامٍ حُيُودُهَا

ارتفع حيودها بحام وانما ثنّى المنزلين ليرى ان الواحد لا يطيقها ولا ينهض بتحريكها لثقلها واللام من قوله لكى ينزلاها يجوز ان تتعلق بقوله بعثنا كانه قال بعثنا المنزلين اليها لكى ينزلاها تحاولا وحذف مفعول حاول وكي هذه هى الناصبة للفعل لذلك دخلها اللام الجارة والمحاولة محاولة الامر بالحِيَل والحيود الجوانب

فَبَاتَتْ تَعُدُّ النَّجْمَ فِى مُسْتَحِيرَةٍ سَرِيعٍ بِأَيْدِى الآكِلِينَ جُمُودُهَا

المستحيرة المتحيرة فى امتلائها اى فى مرقها يقول من صفائها وكثرة دسمها ترى فيها نجوم السماء وقيل شبّه الراعى النفّاخات التى كانت على راسها من كثرة الدسم بالنجوم وجمودها ارتفع بسريع ويجوز ان يروى سريع بالرفع على ان يكون خبرا للمبتداء وقد قُدّم عليه والمبتدا جمودها قال النَّمَرى يعنى امراة اضافها واراد بالنجم النجوم وهذا كما يقال كَثُر الدرهمُ والدينار يراد به الجنس ويقال بل اراد بالنجم الثريا بعينها والاول اصح قال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل انّ الكريمةَ يَنْصُرُ الكَرَمَ ابنُها وابنُ اللئيمة للئام نَصُورٌ كثيرا ما يُرجّح ابو عبيد الله الردىّ على الجيّد والغثّ على السمين وهذا يدل على قلة معرفة منه بمذاهب العرب فى معانى اشعارها ولا يجوز ان يكون النجم هنا الا الثريا وذلك ان فى البيت خبيئة لم يخرجها ابو عبد الله وذلك ان الثريا لا تكاد ترى فى قعر الجفنة وغيرها من الاوانى الا ان يكون قِمّ الراس ولا يكون قم الراس الا فى صميم الشتاء ويقال حينئذ انعم النجم ومنه قول الكُمَيْت اذا النجم أَقْمَرا وقوله تعد النجم اى لصفاء الودك فى الجفنة تعرف عدد الثريا فيها وهذا معنى مليح وذلك ان نجوم الثريا لا يكاد يعدها الا ذو بصر حديد ولذلك يقول القايل اذا ما الثريا فى السماء تعرّضَتْ يراها حديدُ العين سَبْعَةَ أَنْجُمِ وقال ابو العلاء كان بعض الناس يجعل يعد هنا من العَدَد اى ان هذه المراة تعد النجم فى الجفنة المستحيرة اى المملوءة لانها ترى خيال النجوم فيها وقد يجوز هذا الوجه وقد يحتمل ان يكون تعد فى معنى تحسب وتظن واصله راجع الى العدد الا انه قد اخرج بعض الاخراج كما قال اذا اوليتَ معروفا لئيمًا فعُدّك قد قتلتَ له

قتيلا اى فظنّ انك فعلت ذلك والمراد ان المراة تحسب النساجم فى الجفنة لما تراه من بياض الشحم

فَلَمَّا سَقَيْنَاهَا العَكِيسَ تَمَلَّأَتْ مَذَاخِرُهَا وَٱرْفَضَّ رَشْحًا وَرِيدُهَا

وَلَمَّا قَضَتْ مِنْ ذِي الإِنَاءِ لُبَانَةً أَرَادَتْ إِلَيْنَا حَاجَةً لا نُرِيدُهَا ☆

وقال رَجُلٌ من بنى أَسَد

دَبَبْتَ لِلْمَجْدِ وَٱلسَّاعُونَ قَدْ بَلَغُو جَهْدَ النُّفُوسِ وَأَلْقَوْ دُونَهُ الأُزُرَا

الاول من البسيط والقافية متراكب الدبيب المشى الرويد والسعى السير بجدّ وتشمير وقد بلغو جهد النفوس اى احتملو المشقة والقاء الازر مثل للتشمير

وَكَابَرُو الْمَجْدَ حَتَّى مَلَّ أَكْثَرُهُمْ وعَانَقَ الْمَجْدَ مَنْ أَوْفَى وَمَنْ صَبَرَا

اى ركبو العظايم فيه وعانق المجد اى بلغه حتى خالطه من اوفى من الوفا ومن صبر على شدايده

لا تَحْسَبِ الْمَجْدَ تَمْرًا أَنْتَ آكِلُهُ لَنْ تَبْلُغَ الْمَجْدَ حَتَّى تَلْعَقَ الصَّبِرَا

هذا تقريع والمراد لا تظنّن المجد يُدْرَك بالسعى القصير انما يدرك بتجرع المرارات دونه واقتحام المعاطب بسببه ويقال لَعِقْتُ الصبرَ لَعْقًا واسم ما يُلْعَق اللَّعوق ☆

وقال آخر

وَمُسْتَعْجِلٍ بِالْحَرْبِ وَالسِّلْمُ حَظُّهُ فَلَمَّا ٱسْتُثِيرَتْ كَلَّ عَنْهَا مَحَافِرُهْ

الثانى من الطويل يقال استعجل الشى اذا طلب عجلته ولم يصبر الى وقته واناه ومحافره المراد بها سلاحه ضربه مثلا والمحافر جمع مِحْفَر وهو آلة الحَفر

وحَارَبَ فِيهَا بِٱمْرِئٍ حِينَ شَمَّرَتْ مِنَ الْقَوْمِ مِعْجَازٍ لَئِيمٍ مَكَاسِرُهْ

المعجاز الدايم العجز ومكاسره اصوله ومختبره وشمّرت الحرب اشتدت

فَأَعْطَى الذى يُعْطِي الذَّلِيلُ وَلَمْ يَكُنْ له سَعْيُ صِدْقٍ قَدَّمَتْهُ أَكَابِرُهْ

الذى يعطيه الذليل هو الذّل فى الهزيمة او الاسر ولم يكن له سعى صدق اى لم يكن له قديم وسعى لسلفه حميد فكان يرث ذلك منهم او يقتدى بهم ☆

وقال اسماعيل بن عمّار الاسدى

بكت دار بشر شجوها اذ تبدّلت هلال بن مرزوق ببشر بن غالب

الثانى من الطويل والقافية متدارك قال بعضهم هو لعبد الله بن الزبير قال بعض هى للوليد بن كعب قالها لما مات بشر بن غالب واشترى داره هلال بن مرزوق وشجوها انتصب على انه مفعول له والشاعر يفضّل بشرا على هلال ويقول ان الدار التى كان بشر ينزلها فصار هلال بدلا منه فيها بكت وحقّ لها ذلك

وهل هى الّا مثل عرس تبدّلت على رغمها من هاشم فى محارب

يقول ما هى فى استبدالها الا كعرس زُوّجت فى هاشم ثم انتقلت الى مُحارب ومحارب فيها ضعة وخمول حتى قال بعض الشعراء وهو يحلف فصيّرنى ربّى اذًا من محارب

وقالت امراة قتل زوجها فى جوار الزبرقان فلم يطلب بناره

متى تردوا عكاظ توافقوها بأسماع مجادعها قصار

الاول من الوافر والقافية متواتر يقول اذا وردتم سوق عكاظ وهو واد للعرب فيه سوق لهم ووافقتم اهلها تصاممتم لكثرة ما تسمعون من مثالبكم فشبّهتم بمن جُدّع سمعه

أجيران ابن ميّة خبّرونى أعين لابن ميّة ام ضمار

العين النقد الحاضر والضمار دين لا يرجى قضاؤه ومعناه اتدركون ثار ابن ميّة ام يُطلّ دمه

تجلّل خزيها عوف بن كعب فليس لخلفها منه اعتذار

اى ليس مذلّتها اى خزى هذه الخطّة والخلف الاعقاب ولا يستعمل الا فى الذمّ

فانكم وما تخفون منها كذات الشيب ليس لها خمار

اى الامر اظهر من ان يكتم

وخبر هذه الابيات ان رجلا من عبد القيس كان يقال له ابن ميّة وكان جارا للزبرقان بن بدر قتله رجل من بنى عوف بن كعب بن سعد بن زيد مناة فى جوار الزبرقان وكان الذى قتله يقال له هزّال قتله بموضع يقال له ذو شُبَّرمان فحلف الزبرقان ليقتلنّ هزالا وقالت امراته هذه الابيات ثم سعت بنو سعد فى القصة حتى اصلحوها وفدى ابن ميّة ثم مكثو هُنيّة من الزمان وخطب هزال الى الزبرقان اخته خُليدة فزوّجه اياها فلما هاجاه المخبّل قال ذلك

اليه فقال وانكحت فزالا خُلَيْدَةَ بعيذ ما رميت برأس اليعيس انك فسليه والتكحت رَقْوى فكان معليها مشقى اهاب اوسع السَّلْح ناجلة يلاعبها تحت الفراش وجارتهم بفسى شَبْرَمانَ ثم تَرْتَدُّ مَقاصة الناجل الذى يسلح السّلاح من رجليه جميعا فاذا كان من رجل واحدة فهى مُرَجّلة ثم ان الحيغبل سار فى طلب حاجة له فمر بحى من العرب فنزل بهم فاوى الى بيت امراة فقرته واحسنت اليه ثم سفرت فراى احسن الناس وجهها فلما ارتحل زودته فاحسنت زاده فقال ايتها المراة من انت وممن انتِ فما رايت اكرم منك فعلا ولا احسن منك وجها فقالت انا امراة من بعض بنات عمك قال فما اسمك قالت رَقْوى والرَّقو الواسع فقال يا سبحان الله ما وجد لك اهلك اسما غير هذا فقالت انهم قد سمونى خُلَيْدَة وسمّيتنى رَقْوى فقال واسوءتاه ورحل وهو يقول ضَلِلتُ لعمرى فى خُلَيْدَة انّنى ساعتب قومى بعدها واتوبُ فاشهد والمستغفر الله انى كذبتُ عليها والهجاء كذوبُ ❁

وقال الاخر

تَوَلَّتْ قُرَيْشٌ لَذَّةَ العَيْشِ وَاتَّقَتْ بِنَا كُلَّ فَجٍّ مِنْ خُرَاسَانَ أَغْبَرَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك يقول استاثرت قريش بلذة العيش ودفعتنا الى خراسان

فَلَيْتَ قُرَيْشًا أَصْبَحَتْ ذَاتَ لَيْلَةٍ تَعُومُ بِهَا بَحْرًا مِنَ المَوْجِ أَكْدَرَا

اى ليت قريشا امت بنا بحرا بدلا من طرق خراسان لنغرق فنتخلص ويحتمل ان يكون الضمير فى بها يرجع الى العرب او الى القبايل لانهم كانو يوجهون الى خراسان وقيل الضمير فى بها لقريش يتمنى هلاك قريش والكدر نقيض الصفا وقوله ذات ليلة يريد الساعة التى تكون فيها الليلة المطلوبة وعلى هذا قولك فعلت كذا ذات العشاء تريد الساعة التى فيها العشاء والمعنى اصبحت منها على هذه الحالة قريش اى حصلت من ليلتها على صباح هاكذا ❁

وقالت امراة تهجو قَتَادَةَ بن مُغْرِب اليَشْكُرِىّ وهو زَوْجُها

حَلَفْتُ فَلَمْ أَكْذِبْ وَإِلَّا فَكُلُّ مَا مَلَكْتُ لِبَيْتِ اللهِ أُهْدِيهِ حَافِيَهْ

الثانى من الطويل قولها ولم اكذب فى موضع الحال اى حلفت صادقة فى خبرى والا فما املكه لبيت الله يعنى لمن حول بيت الله لحذفت وقولها اهديه يجوز ان يكون فى موضع خبر المبتداء كانها قالت والا فما املكه اهديه لبيت الله حافية اى فى هذه الحال واللام من لبيت الله على هذا تتعلق باهديه ويجوز ان يكون لبيت الله خبر المبتداء واهديه ان شيت كان مستانفا وان شيت كان خبرا ثانيا وان شيت كان بدلا

فَلَوْ أَنَّ المَنَايَا أَعْرَضَتْ لَاقْتَحَمْتُهَا مَخَافَةَ فِيهِ إِنَّ فِيهِ لَدَاهِيَهْ

امرضت اى مسكنت من النظر اليها مُومها اى الى الخاتم الذى تُحى منه لاصبعها اى لونه مهما واغضب الخ على انه مفعول له

فَمَا جِيفَةُ الخِنزِيرِ عِنْدَ ٱبْنِ مُغرِبٍ قَتَادَةَ الَّا رِيحُ مِسْكٍ وَعَنبَرْ

يريد ما رائحة جيفة الخنزير الا ريح مسك

فَكَيْفَ ٱصْطِبَارِى يا قَتَادَةُ بَعْدَ مَا شَمِمْتُ ٱلَّذِى مِنْ فِيكَ أَتَاى صِمَاخِيَهْ

تقول فكيف اتكلف صبرا على مجاورتك والكون معك بعد ما بُليت به من بخرك ونَتْن فيك الذى افسد علىّ آلة الشم والسمع تقول اثّرت ريحه فى الاذن فكيف يكون حال الانف ❊

وقال عبد الله بن أَوْفَى الخزاعى فى امرأته

نَكَحْتُ ٱبْنَــةَ المُنْتَـصَى نَكْحَةً عَلَــى الكُرْهِ ضَرَّتْ وَلَــمْ تَنْفَــعِ

من ثالث المتقارب والقافية متدارك [illegible] على الكره فى موضع الحال من نكحت وقوله ضرّت من صفة نكحة وكذلك ما فى البيت الثانى من الجمل كلها فى موضع الصفة لها وهو

وَلَــمْ تُغْــنِ مِنْ فَــاقَةٍ مُعْـدِمًا وَلَــمْ تُجْدِ خَيْــرًا وَلَــمْ تَجْمَــعِ

يقول نكحت هذه المرأة نكحة ضارة غير نافعة فى شى من الوجوه فمـــا اغنت من العدم عديما ولا انالت خيرا ولا جمعت شملا وحذف مفعول لم تجمع لان المراد مفهوم

مُنَجِّــذَةً مِثْــلَ كَلْــبِ الهِــرَاشِ اِذَا هَــجَعَ النَّاسُ لَــمْ تَهْجَــعِ

منجذة من الناجــذ وهو ضرس الحلم والنواجـــذ اربعة اضراس وقال بعضهم هى الضواحـــك محتجًّا بحديث النبى صلى الله عليه انه ضحك حتى بدت نواجذه فيقول انها قد جُرِّبت ومُــلَّ منها ومَلت وقوله اذا هجع الناس لم تهجع يصفها بانها تمشى بالنمايم ولــذلــك قال الاخر قوم اذا دمس الظلامُ عليهم حدّجو قنافذ بالنميمة تَمْزَعُ لان القنفذ لا ينام بالليل

مُفَرِّقَةً بَيْنَ جِيــرَانِهَــا وَمَــا تَــسْــتَــطِــعْ بَــيْــنَــهُــمْ تَــقْــطَــعِ

يقول هى برشاياتها تفرّق بين الخلطاء وتقطع الاواصر بينهم ولــك ان تنصب منجّــذة ومفرّقة على الحال ولــك ان ترفعهــا على الاستينــاف وقوله ما تستطع شرط وجزاء والمفعول محــذوف فهو كقولك ما يُطِق يَفْعَلْ

بِقَــوْلٍ رَأَيْــتُ لِمَــا لا تَــرَى وَقِــيــلٍ سَمِعْــتُ وَلَــمْ تَسْمَــعِ

الباء فى بقوله تتعلق بقوله تقطع والمعنى انهما تباعدت بتكسير درواه بعصيهم تقول رايت لـ لا ترى وقالت [illegible] جميع وقول اجود

فَإِنْ تَعْبُرِ ٱلرِّقَّ لَا يُنْزِفَهُ وَإِنْ تَطْعَمِ المَيْلَةَ لَا تَشْبَعِ

ان تشرب الزق اى ما فى الزق

وَلَيْسَتْ بِتَارِكَةٍ مَحْرَمًا وَلَوْ حُفَّ بِالْأَسَلِ ٱلشُّرَّعِ

محرما اى حراما والحرمة ما لا يحل انتهاكه ولذلك المحارم وفى المثل لا بُقْيا للحميّة بعد الحرام اى عند الحُرْمة وهو ذو محرم وحرمة فى القرابة ويقال اشرعت الرمح قِبَلَهُ فشرع

وَلَوْ صَعِدَتْ فِي ذُرَى شَاهِقٍ تَزِلُّ بِهَا العُصْمُ لَمْ تُصْرَعِ

العصم الاوعال وانما سميت عصما لبياض ايديها والعَصَم بياض فى يد ذوات الاربع

فَبِئْسَتْ فِعَادُ ٱلْفَتَى وَحْدَهَا وَبِئْسَتْ مُوَفِّيَةُ ٱلْأَرْبَعِ

يقول انها اذا انفردت فهى مذمومة وكذلك ان كان معها ثلث نسوة وقال ابو العلاء فعاد الفتى ما يُقعده فى بيته لان المراة تسمّى قعيدة وهى من القُعود فى البيت ومن ذلك اخذ القعود من الابل وهو الفتيّ الذى قد صلح ان يقعد عليه الراكب والقُعود كلمة اتّسع فيها المتكلمون حتى قال اصحاب الاضداد يقال قعد فى معنى قُم وليس ذلك الا على المجاز لان القاعد خلاف المضطجع فلما كان ذلك خروجا من حال الضجعة الى ما هو اعظم للشخص ظن السامع ان قعد فى معنى قام وقول النابغة والبَطْنُ ذو عُكَنٍ خميصٌ ناعمٌ والنَحْرُ تَنْفُجهُ بِثَدْىٍ مُقْعَدِ اراد انه لم ينكسر للكبر فكانه قعد ولو قيل جارية قايمة الثدى لادّى ذلك معنى قولهم ثدى مُقْعَد فمن هذه الجهة تاوّل بعض الناس ان قعد يكون فى معنى قام ويقع فى بعض النُسَخ هذه الابيات منسوبة الى ابن الهِنْدىّ قالها فى امراته واول البيت نكحتُ بِشَهْبَنْكِ نَكْحةً *

وقال بعض آل المهلّب قال دِعْبِل هو عبد الله بن عبد الرحمان ولقبه ابو الأنواء

قَوْمٌ إِذَا أَكَلُوا أَخْفَوْا كَلَامَهُمْ وَٱسْتَوْثَقُوا مِنْ رِتَاجِ ٱلْبَابِ وَٱلدَّارِ

لَا يَقْبِسُ الجَارُ مِنْهُمْ فَضْلَ نَارِهِمِ وَلَا تَكُفُّ يَدٌ عَنْ حُرْمَةِ الجَارِ

الثانى من البسيط والقافية متواتر القَبَس الشُعْلة من النار والقابس طالبُ النار ويقال قبست النار واقبستها واقتبستها فلان والمِقْباس نحو من القَبَس والرِتاج الغَلَق ورتجت الباب وارتجته بمعنى *

وقال الآخر

كَسائِرْ بِـ... اِنَّ سَعْدًا كَثيرَةٌ وَلا تَبْغِ مِنْ سَعْدٍ وَفاءً وَلا نَصْرا

الآزر من الطويل والقافية متواتر كاثر امر من كاثرته اذا غالبته بالكثرة ويقال كاثرته فكثرته اكثُره بضم العين وعلى هذا يجئ البناء سواء كان مفتوحا فى الاصل او مضموما او مكسورا الا ان يكون البناء معتلاً فانه يترك على حالته يقال باكيته فبكيته ابكيه لا غير وذلك لئلا يلتبس بنات الياء ببنات الواو

وَلا تَدْعُ سَعْدًا لِلْقِراعِ وَخَلِّهـا اِذا اَمِنَتْ وَنَعْتُها البَلَدَ القَفْـرا

يصفهم بالسلاقة فى حال الامن يقول انهم لا يصلحون للحرب وانما يصلحون لقول الشعر

يَرُوعُكَ مِنْ سَعْدِ بْنِ عَمْرٍ جُسُومُها وَتزْهَدُ فِيها حِينَ تَقْتُلُها خُبْرا

وقال الآخر

أَعارِيبُ ذَوُو فَخْرٍ بِإِفْكٍ وَأَلْسِنَةٍ لِطافٍ فِي المَقالِ

اعاريب جمع اعراب واعراب جمع عَرَب وفرق الناس بين المعنيين فجعلو العربىّ الذى له نسب صحيح فى العرب وان كان ساكنا فى الامصار والاعراب الذين يكونون فى البادية والاصل واحد ولانهم ربما فرقو بين الشيئين المتقاربين ارادة البيان قال قد لفّها الليلُ بعَصْلَبىّ مهاجرٍ ليس باعرابىّ وقال الآخر يسمّوننا الاعراب والعرب اسمنا واسماؤهم فينا رقابُ المزاود وسمى الكذب افكا لانه مصروف عن الحق والسنة لطاف يعنى العاطا لطاطا

رَضُوا بِصِفاتِ ما عَدِمُوهُ جَهْلاً وَحُسْنُ القَوْلِ مِنْ حُسْنِ الفَعالِ

وقال مالك بن أَسْماء ذكر اسماء سيبويه فى جملة الاسماء التى فى آخرها زيادتان زيدتا معا تُحذفتا فى الترخيم معا نحو سَكْران وبَصْرِىّ ومُسْلمات وقال ابو العبّاس لم يكن يجب ان يذكر هذا الاسم فى جملة هذه الاسماء من حيث كان وزنه افعالا لانه جمع اسم وذهب ابو العباس الى انه مُنع الصرف فى العلم المذكر من حيث غَلَبة تسمية المؤنث به فلحق عنده بباب سُعاد وزينب وقال ابو بكر تقوية لقول سيبويه انه فى الاصل وسماء ثم قُلبت فاؤها همزة وان كانت مفتوحة وذهب لذلك الى باب احد واَجَمٍ وأَناة واجّ فى وَجّ اسم موضع وقال دِعْبل بل قالها عُيَيْنة بن اسماء بن خارجة وذلك انه زار صديقا له فلما بلغ باب دار بيته شد عليه كلب صديقه فعضه فقال

لَوْ كُنْتُ أَحْمِلُ خَمْرًا يَوْمَ زُرْتُكُمْ لَمْ يُنْكِرِ الكَلْبُ أَنِّي صاحِبُ الدَّارِ

لَكِنْ أَتَيْتُ وَرِيحُ المِسْكِ يَفْغَمُنِي وَعَنْبَرُ الهِنْدِ أُذْكِيهِ عَلَى النَّارِ

الثانى من البسيط والقافية متواتر يفغمنى اى يسد خياشيمى ويملاها وشبّة النار اشتعالها قد شبّتها وتوسعو فيه فقالو فلانة يشبها فرعها اذا اظهر بياض وجهها سواد شعرها وانتصب مشبوا على الحال

فَأَنْكَرَ الكَلْبُ رِيحِي حِينَ أَبْصَرَنِي وَكانَ يَعْرِفُ رِيحَ الزِّقِّ وَالقارِ

وقال الاخر

هَجَوْتُ الأَدْعِياءَ فَناصَبَتْنِي مَعاشِرُ خِلْتُها عَرَبًا صِحاحا

الاول من الوافر والقافية متواتر ناصبتنى عادتنى وناصبت فلانا الحرب والعداوة ونصبنا لهم حربا ويقال العرب العاربة والعرباء اى الخلّص والعرب المستعربة الذين دخلو فيهم بعد وعرب صحاح اى صحاح الانساب

فَقُلْتُ لَهُمْ وَقَدْ نَبَحُوا طَوِيلًا عَلَيَّ فَلَمْ أُجِبْ لَهُمُ نُباحا

النباح يستعمل فى صوت التيس عند السفاد وفى الهدهد والظبى ويستعمل فى الشاعر على طريق الذم ويقال نبحه ونبح عليه قال الهذلى ولو نبحتنى بالشكاة كلابها والمراد بقوله لهم نباحا اى لم اجب نباحهم ولهم تبيين

أَمِنْهُمْ أَنْتُمُ فَأَكُفَّ عَنْكُمْ وَأَدْفَعَ عَنْكُمُ الشَّتْمَ الصُّراحا

امنهم انتم فى موضع المفعول من قلت وانتصب فاكفّ باضمار ان وهو جواب الاستفهام بالفاء

وَإِلَّا فَاحْمَدُوا رَأْيِي فَإِنِّي سَأَنْفِي عَنْكُمُ التُّهَمَ القِباحا

وَحَسْبُكَ تُهْمَةً بِبَرِيِّ قَوْمٍ يَضُمُّ عَلَى أَخِي سَقَمٍ جَناحا

حسبك تهمة ببرى قوم ارتفع على الابتداء ويكتفى لان فيه معنى الامر اى اكتف وانتصب تهمة على التمييز

وقال مُدْرِك او مُغَلِّس بن حِصْن الفقعسى

لَقَدْ كُنْتُ أَرْمِي ٱلْوَحْشَ وَهْيَ بِغِرَّةٍ وَيَسْكُنُ أَحْيَانًا الَيَّ شُرُودُهَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك شرودها اى نفورها جعل الوحش [illegible] عن النساء يقول كنت اتعرض للنساء وهي مغترة فاصيبها بمحاسنى فيما مضى والآن فقد رثّت سهامى، وكلّت الاتى فالوحش تمكننى ولكن لا ارميها لعجزى عنها

فَقَدْ أَمْكَنَتْنِى ٱلْوَحْشُ مُذْ رَثَّ أَسْهُمِى وَمَا ضَرَّ وَحْشًا قَانِصٌ لا يَصِيدُهَا

فَأَعْرَضْتُ عَنْ سَلْمَى وَقُلْتُ لِصَاحِبِى سَوَاءٌ عَلَيْنَا بُخْلُ سَلْمَى وَجُودُهَا

فَلاَ تَحْسُدَنْ عَبْسًا عَلَى مَا أَصَابَهَا وَذُمَّ حَيَاةً قَدْ تَوَلَّى زَهِيدُهَا

تُشَبِّهُ عَبْسٌ هَاشِمًا أَنْ تَسَرْبَلَتْ سَرَابِيلَ خَزٍّ أَنْكَرَتْهَا جُلُودُهَا

يقال شبّهته كذا وبكذا وقوله ان تسربلت يريد لان تسربلت واما قال انكرتها جلودها لانها لم تعتدها من قبل ومثله قول الاخر بكى الخزّ من عوف وانكر جلده وعجّت عجيجًا من جذام المطارف

فَلا تَحْسِبَنَّ ٱلْخَيْرَ ضَرْبَةَ لازِبٍ لِعَبْسٍ اِذَا مَا مَاتَ عَنْهَا وَلِيدُهَا

فَسَادَةُ عَبْسٍ فِي ٱلْحَدِيثِ نِسَاؤُهَا وَقَادَةُ عَبْسٍ فِى ٱلْقَدِيمِ عَبِيدُهَا

قوله فسادة عبس فى الحديث نساؤها يعنى وَلَّادة بنت الوليد بن حَزْن بن الحارث بن زهير بن جَذيمة العَبْسيّة وكانت زوجة عبد الملك بن مروان فولدت له الوليد وسليمان وكان لعبس فى ذلك الوقت وجه بها وقوله وقادة عبس فى القديم عبيدها يعنى عَنْتَرة ومنه قول حُضَيْن بن المُنْذر الرَّقاشى ابى ساسانَ لخُلَيْد بن القعقاع العبسى وكان قد ادلّ على سليمان والوليد لانه خالها فبعثا به الى الحجّاج بالعراق فضجر الحجاج من ادلاله عليه فبعث به الى قُتَيبة بن مسلم بخراسان فكان يُدِلّ على قتيبة فقال لحضين يا ابا ساسان الا تكفينى هذا فقد بلغ منّى كل مبلغ فقال ما كنت لاوذى خال امير المؤمنين ولا ابتدئه بشى فسكت ثم قال لخُلَيْد ويحك ان هذا الرقاشى قد ثقل على موضعه افلا تكفينيه قال بلى لعمرى وكان قتيبة يرفع حضينا فى المجلس حتى لا يكون لاحد فوقه فدخل عليه خليد بن القعقاع وحضين مع قتيبة جالس وعليه عمامة عظيمة فقال ايها الامير من هذه العجوز المكوّرة عندك فقال مهلا لا تقل هذا لشيخ بكر بن وايل فقال حضين تكلّمْ على قدرك يا اخا عَبْس قال اذًا والله املأ فمى فقال ولِمَ انما قدمكم فى الاسلام حرككم وفى الجاهلية عبيدكم وقيل انه قال لما نازعه انما انتم يا بنى عبس بحر فان ابتلّ ابتللتم وان يبس يبستم والمراد

بالعبد عنترة وكان هجينا ولذلك قال انى أمروٌ من خَيْر عَبْس منصبا شطرى وأَحْمى سايرى بالْمُنْصُل وقال ايضا انا الهجين عنترةْ كلُّ امرئ يَحْمى حِرَهْ أَسْوَدَهْ وأَحْمَرَهْ وكانَ عنترة بن شَدّاد ابن امة وشدّاد لم يقبله ابنا وكان يسميه عبدا ثم قبله ابنا فى بعض الحروب وذلك انهم كانوا قد اغاروا على قبيلته فانهزم فقال له شَدّادُ كُرّ يا عَبْدُ فقال العبد لا يُحْسِن الكَرّ الا الحَلْبَ والصَرّ فقال له كُرَّ وانت حُرٌّ فكر واستنقذ الاموال التى اكتسحتها الاعداء وصار حرا وقال ابو محمد الاعرابى فى رده على النمرى هذا موضع المثل اذا لم تستطع شيا فدَعْه ليبلغ قدرُ باعك ما تُطيق غلط ابو عبد الله فى هذا البيت من جهات منها انه ذكر البيت لمدرك او مغلس وليس هو لواحد منهما وانما هو لحمّاد بن الخَلف وهو الربيع بن عبد الله ابو مُلَيْل اليَرْبوعى يقوله لبنى زُهَيْر بن جَذيمة بن رَواحة العبسى ومنها انه ذكر فى تفسير البيت انه اراد ولّادة بنت الوليد العبسية وهذا غلط لان ام الوليد وسليمان هى ولادة بنت خُلَيْد بن جَزْء بن الحارث بن زهير وفى ذلك يقول الاخر يهجو بنى القعقاع بن خليد بن جَزْء ساد الهُبَيْريون بالبيض والقنا وساد بنو القعقاع بالجليب والكُحْل ❊

وقال الاخر ❊

أَقُولُ حِينَ أَرَى كَعْبًا وَلِحْيَتَهُ لَا بَارَكَ ٱللَّهُ فِي بِضْعٍ وَسِتِّينِ

مِنَ السِّنِينَ تَمَلَّاهَا بِلَا حَسَبٍ وَلَا حَيَاءٍ وَلَا قَدْرٍ وَلَا دِينِ

الثانى من البسيط والقافية متواتر اجرى جمع السلامة فى ان اعرب الاخره مجرى جموع التكسير وقد جاء ذلك كثيرا وعلى هذا قول الاخر وقد جاوزْتُ راسَ الاربعين وجعل نونه باقيا فى الاضافة لمثل ذلك قال بعضهم سِنينى كلها قد شَيَّبَتْنى وقوله من السنين تعلق بقوله فى بِضْع والبضع مختلف فيه فمنهم من يقول يتناول ما بين الثلثة الى العشرة كله ومنهم من يجعله متناولا للنصف من ذلك والاول هو الصحيح وقيل فى قوله تعالى بضعَ سنينَ انها سَبْعةٌ ويقال بِضْعٌ وبَضْع واصله من القطع وتملاها عاش ملاوتَها والملاوة تكسر ميمه وتُضَم ومنه المَلَىّ من الدهر وتملَّيتُ حبيبا ❊

وقال عُوَيْف القَوافى

وَمَا أُمُّكُمْ تَحْتَ ٱلْخَوَافِقِ وَٱلْقَنَا بِثَكْلَى وَلَا زَهْرَاءَ مِنْ نِسْوَةٍ زُهْرِ

الاول من الطويل قوله ولا زهراء اى ليست بكريمة فى نفسها وهذا ضد قول الاخر امسك بيضاء من قُضاعةَ يريد بياض الكرم لا بياض اللون

أَلَسْتُمْ أَقَلَّ ٱلنَّاسِ عِنْدَ لِوَائِهِمْ وَأَكْثَرَهُمْ عِنْدَ ٱلذَّبِيحَةِ وَٱلْقِدْرِ

يقررهم على لومهم وتاخرهم فى الحرب وانما يقرر بأليس وبالم وما اشبهه فى الواجب لان الاستفهام كالنفى والنفى اذا دخل على النفى صار واجبا ❊

وقال الاخر

وُنُبِّيتُ رُكْبَانَ الطَّرِيقِ تَنَاذَرُوا عَقِيلًا اِذَا حَلُّوا الذِّنَابَ فَصَرْخَدَا

الثانى من الطويل تناذروا اى انذر بعضهم بعضا وموضعه من الاعراب نصب على ان يكون مفعولا ثالثا لنبيت والذناب وصرخد موضعان والمعنى ان الركبان قد عرفوا عقيلا بالغدر والخيانة فاذا نزلوا هاذين الموضعين وهما مما يقارب محل عقيل ومأواه حذّر بعضهم بعضا وتواصوا بالاحتراز منه ثم قال

فَتًى يَجْعَلُ الْمَحْضَ الصَّرِيحَ لِبَطْنِهِ شِعَارًا وَيَقْرِى الضَّيْفَ عَضْبًا مُجَرَّدَا

الصريح الخالص من اللبن والاصل فى الشعار ما يلى الجسد من الثياب ثم تُوسِّع فيه فقيل أشعر قلبى هما اى ابطنه ٭

وقال الاخر

أَنَاخَ اللُّؤْمُ وَسْطَ بَنِى رِيَاحٍ مَطِيَّتَهُ فَأَقْسَمَ لا يَرِيمُ

الاول من الوافر يقال اناخت البعير فبرك ولا يقال فناخ وهذا من باب ما استغنى عن غيره به ومعنى لا يريم لا يبرح

كَذَلِكَ كُلُّ ذِى سَفَرٍ اِذَا مَا تَنَاهَى عِنْدَ غَايَتِهِ مُقِيمُ

كذلك فى موضع الحال لان كل ذى سفر مبتداه ومقيم خبره كانه قال وكل مسافر اذا ما انتهى الى غايته يلقى عصاه كذلك اى مثل اقامة اللؤم فيهم وقد نقل البُحْتُرى هذا المعنى الى المدح فقال اوما رايت المجد القى رحله فى ال طَلْحة ثم لم يَتحوّلِ ٭

وقال الاخر

اِذَا بَكْرِيَّةٌ وَلَدَتْ غُلَامًا فَيَا لُؤْمًا لِذَلِكَ مِنْ غُلَامِ

الاول من الوافر قوله يا لؤما لفظه لفظ النداء والمعنى معنى التعجب اى ما اشده من لؤم ومثله يا حسرة على العباد وقوله فيا شاعرًا لا شاعرَ اليوم مثلَه جريرٌ ولكنْ فى كُلَيْبٍ تَواضُعُ وقوله من غلام اى لذلك الغلام من بين الغلمان

يُوَاجِمُ فِى الْمَآدِبِ كُلَّ عَبْدٍ وَلَيْسَ لَدَى الْحِفَاظِ بِذِى زِحَامِ ٭

وقال الاخر

رِدِى ثُمَّ اشْرَبِى نَهَلًا وَعَلًّا وَلا تَغْرُرْكِ اَقْوَالُ ابْنِ ذِيبِ

تخاطب ناقته بقول ردى الماء واشربى كيف شيئت ولا تعترى بقول ابن ذيب

فَلَوْ كَانَ القَلِيبُ عَلَى لِحَاهُمْ لَأَسْهَلَ وَطْؤُهَا شَفَةَ القَلِيبِ

اسهل وجدها سهلا يعنى مُوطيئها وطى الابل ولم يجر لهـا ذكر وسميت البير قليبا لانه قلبت الارض بالحفر يصفهم بالذلة وانهم لا يقدرون على منع الابل عن وطء لحاهم *

وقال الاخر

إِنْ تَبْغِضُونِي فَقَدْ أَسْخَنْتُ أَعْيُنَكُمْ وَقَدْ أَتَيْتُ حَرَامًا مَا تَظُنُّونَا

الثانى من البسيط والقافية متواتر ما تظنونـا يجوز ان يكون من غـالب الظن ومن اليقين اسخنت اعينكم اى ابكيتكم اى ان ابغضتمونى فحـقّ لكم ذاك لانى فعلت ما اقتضى ذلك وانتصب حراما على الحال من اتيت وما تظنون فى موضع المفعول والضمير العايد من الصلة محذوف

وَقَدْ ضَمَمْتُ إِلَى الأَحْشَاءِ جَارِيَةً عَذْبًا مُقَبَّلُهَا مِمَّا تَصُونُونَا

قال مما تصونونا ولم يقل ممن لان القصد الى الجنس وما للصفات والاجناس ولما دون الناطقين *

وقال الاخر

يَا قَبَّحَ اللَّهُ أَقْوَامًا إِذَا ذُكِرُو بَنِي عَمِيرَةَ رَهْطَ اللُّومِ وَالعَارِ

المنادى فى قوله يا قبح الله محذوف كـانه قال يا قوم او يا ناس قبح الله اقواما اى ابعدهم الله وانتصب بنى عميرة على البدل من اقواما والمعنى فى قوله اذا ذكرو اى وقت ذكرو فابعدهم الله ورهط اللوم انتصب على الذم والاختصاص والعامل فيه فعل مضمر كـانه قال اذكر رهط اللوم

قَوْمٌ إِذَا خَرَجُو مِنْ سَوْءَةٍ وَلَجُو فِي سَوْءَةٍ لَمْ يُجِنُّوهَا بِأَسْتَارِ

ارتفع قوم على انه خبر المبتداء اى هم قوم اذا خرجو من سوءة وخَزيَة من اكتسابهم دخلو فى مثلها او اسوا منها لا يتسترون منها *

وقال الاخر يهجو الحَضَرِيّ و يمدح البَدَوِيّ

جَوَّابُ بَيْدَاءَ بِهَا عَرُوفُ لا يَأْكُلُ البَقْلَ ولا يَرِيفُ

من العروض الرابعة من السريع جواب اى قطاع يقال رجل عزوف وعزوفة وعريف اى عـارف ويروى عروف ويقال من العرف بكسر العين وهو الصبر عـارف وعرف اى صبور فتجوز الوجهـان فيه ويروى جَوَّابُ بِيدٍ آيِهِ عَرُوفُ والايه الصَّبَت المتيقظ وقوله لا ياكـل البقـل اى هو قوى صلب

العروق لان البقول ترخى الاعصاب ولا يريف اى لا يدخل الحضر كانه لا يقيم فى الريف من ريع وخرف اذا اقام فى الربيع والخريف والقياس يريف من اراف اذا اتى الريف يجعل اسهل اذا اتى السهل والريف الحضر قال ابن دريد الريف ما قارب السواد من ارض العرب والجمع أرياف ورُيوف وتريّف القوم وراقو دنو من الريف

وَلَا يُرَىٰ فِي بَيْتِهِ ٱلْقَلِيفُ إِلَّا ٱلْحَمِيتُ ٱلْمُفْعَمُ ٱلْمَكْشُوفُ

القليف التمر البَحْرِىّ يتقلف عنه قشره اى ليس هو من اهل الحضر فيكون فى بيته التمر والقليف ايضا ما يتقلف اى يتقشر من الخبز ويابس الفاكهة والحميت نِحْىُ السمن ويكون للعسل وقال ابو العلاء القليف يذكرون انها جلال التمر وهى ماخوذة من قَلَفْتُ الشى اذا قشرته وقيل القليف يريدون به الخمر لانهم يقولون قلفت الطين عنه اذا نحيته والحميت نحى السمن اذا قُوِّى بعكر الزيت قال الشاعر فان الظُّلْمَ أنّ لنا حَمِيتًاو ليس لبيت جارتنا حَمِيتُ وقوله الا الحميت بدل من القليف

لِلْجَارِ وَالضَّيْفِ إِذَا يَضِيفُ وَالْحَضَرِيُّ بَطْنُهُ مَعْلُوفُ

اللام من قوله للجار تتعلق بالمكشوف وجعله مكشوفا للجار والضيف ليدل على سخائه بما فيه

لِلْقَسْوِ فِى أَثْوَابِهِ شَفِيفُ أَعْجَبُ بَيْتَيْهِ لَهُ ٱلْكَنِيفُ

شفيف يعنى شَفّت ثيابه اى رَقّت بكثرة فَسْوِه ويجوز ان يكون المراد بالشفيف هنا الندوة فقد قيل الشفيف برد ريح فى ندوة واسم تلك الريح الشَّفَّانُ وقيل الشفيف شدة حر الشمس وقوله اعجب بيتيه الكنيف اى لحاجته اليه لكثرة اكله

أَوْطَانُهُ مُبْقِلَةٌ وَسِيفُ

ويروى أَوْطَايَةٌ مبقلة وريفُ والطاية الارض الفضاء الواسعة والسيف ساحل البحر

وقال رَيْعَانُ ويقال رَيْعان فاما رَيْعان فاسم مرتجل علما وهو فَعْلان من ر ب ع واما رَيْعان فمنقول من ريعان السراب وهو تردده يقال تربّع وتريّه فهو فَعْلان منه ويجوز ان يكون ريعان فَيْعالا من رَعْن الجبل وهو الانف النادر يتقدم منه والتفاوعما ان السراب يتقيك باوله ومقدمته ويشهد لهذا القول الثانى قول الشاعر كانّ رَعْنَ الآل منه فى الآلْ بين الضحا وبَيْنَ قيلِ القَيَّالْ اذا بَدا دُهامِجٌ ذو أعدالْ

إِذَا كُنْتَ عَمِيًا فَكُنْ فَقْعَ قَرْقَرٍ وَإِلَّا فَكُنْ إِنْ شِئْتَ أَيْرَ حِمَارِ

الثالث من الطويل الفقع الكماة والجمع فقعة ويضرب المثل بها فى الذل فيقال الذُّيهون فقع بقاع

لـه لأنه يجتنبها من يشاء واضافه الى قرقر منبته ويقال قاع قرقر اى مستو والمعنى اذا كنت عيبا من المهلا كالقاع او شيأ فاحشا يُتحامى ذكره ومنظره كذلك العصو ✿

فَمَا دارُ عَمّي بِدَارِ خُفَارَةٍ وَلا عَقْدُ عَمّي بِعَقْدِ جِوارِ

الخُفارة مصدر خَفَرت الرجلَ اذا اجَرْتُه خُفَرة وخُفارة واخفرته اذا نقضت عهده والخفارة والخفر الاستحياء والبيت يحتمل الوجهين اى فما دارُ عمى بدار حياء او بدار وفاء ✿

وقال الخر

أَرَانِي فِي بَنِي حَكَمٍ غَرِيبًا عَلَى قَتَرٍ أَزُورُ وَلَا أُزَارُ

أُنَاسٌ يَأْكُلُونَ اللَّحْمَ دُونِي وَتَأْتِينِي المَعَاذِرُ وَالقُتَارُ

الاول من الوافر النمرىّ القُتَر والقطر والحَرف والجانب واحد وقوله وتاتينى المعاذر اى ريح عَذِراتهم وافنيتهم كخلاف المصاف والقتار اى وياتينى ريح اللحم المشوى قال النمرى وقيل فى المعاذر انها جمع مَعْذِرة والاول اجود والعاذر والعاذرة والعَذِرة الحَدَث وقد اعذر اى احدث ويرتفع اناس على انه خبر مبتداء محذوف كانه قال هم اناس وقد وصفو بجملتين وكان يجب ان يقول وياتينى المعاذر والقتار منهم فحذف الضمير ويجوز ان يكون وتاتينى على الاستيناف ويروى المقاذر جمع قَدر على غير قياس وقال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل وتوسعنا فقصاه سَلَحنا ولا ترى لفقصاه درًّا فارجعاها الى عمّر فى قول النمرى الاحسنُ عندى ان يكون المعاذر هنا روايح العذرات وقال هذه الفايدة يجب ان تُرَدّ الى ابى عبد الله ومتى رُوى شاعرٌ هجا انسانا بالبخل على الطعام فقال فى شعره ياتينى قتاره وريح خَرْيه ومتى سُمع المعاذر فى معنى العَذِرات والتفسير غير الذى اختاره ✿

وقال الخر

وَمَا إِنْ فِي الحُرَيْشِ وَلَا عُقَيْلٍ وَلَا أَوْلَادِ جَعْدَةَ مِنْ كَرِيمِ

وَلَا البُرْصِ الفِقَاحِ بَنِي نُمَيْرٍ ولا العَجْلانِ زَايِدَةِ الظَّلِيمِ

زايدة الظليم لخف لانه لا يكون للطير اى هم زيادة فى الناس بمنزلة تلك الزيادة فى الظليم والفقاح جمع فقحة وهى دارة الدُبُر سُمّيت بذلك لانها تنفتح عند الحاجة ومنه فقح الجرو اذا فتح عينيه وذكر النمرى انه يريد بزايدة الظليم زال النعام يعنى فرخها وانما شبّههم به لان النعام يوصف بالخفة وسرعة النفار فيقولون هو اشرد من ظليم وقد زف زاله اذا خف حلمه او هرب من العدو

أُلَايِكَ مَعْشَرٌ كَبَنَاتِ نَعْشٍ رَوَاكِدَ لا تَسِيرُ مَعَ النُّجُومِ

قوله كبنات نعش يعنى فى الركود والثبات لانها تدور حول القطب فلا تزول عن راى العين يقول هاولاء القوم لا يغدون الى الملوك ولا يغزون العدو ولا ينتجعون الغيث بل يقيمون على الذل والرضا باليسير

وقال رجل من جَرْم لزياد الاعجم وقيل انه لزياد الاعجم

دَلَفْتُ إِلَيَّ صَمِيمِكَ بِالقَوَافِي عَشِيَّةَ مَحْفِلٍ فَهَتَمْتُ فَاكَا

اول الوافر دلفت اى مشيت والصميم الخالص وهاهنا اراد به قلبه اى جرحت قلبك بالقوافى عشية محفل يعنى اجتماع القوم والهتم الكسر يقال هتّم فاه اذا القى مقدّم اسنانه وبذلك سمى الاهتم التميمى لان قيس بن عاصم ضربه بقوس فهتم فاه

وَصَدَّقَ مَا أَقُولُ عَلَيْكَ قَوْمٌ عَرَفْتَ أَبَاهُمُ وَنَفَوْا أَبَاكَا

يقول هجوتك فتركتك لا تحسن تتكلم وصدّقنى فيما اقول فيك من تشهد بصحّة نسبهم

وقال زيادُ الأَعْجَمُ

وَمَنْ أَنْتُمُ إِنَّا نَسِينَا مَنَ انْتُمُ وَرِيحُكُمُ مِنْ أَيِّ رِيحِ الأَعَاصِرِ

من ثانى الطويل يجوز ان يجعل من استفهاما وقد كرره وعلق نسينا قبله وان لم يكن من افعال الشك واليقين لانه اجراه مجرى نقيضه وهو عرفتُ وذكرت وهم يجرون النظير مجرى النظير والنقيض مجرى النقيض كثيرا ويجوز ان يجعل من بمعنى الذى وقد حذفت بعض صلته كانه قال انا نسينا الذين هم انتم والاول اوجه ونظير الثانى عند البصريين قوله تعالى لنعلَم اىُ الحزبَيْن احصى وفى باب الذى قوله تعالى تمامًا على الذى احسَنَ لانّ المعنى من هو احسَنُ وقوله من اى ريح الاعاصير فالاعاصر جمع الاعصار وهو الغبار الساطع المستدير وفى المثل ان كنت ريحا فقد لاقيتَ اعصارا وانما خصّها بالذكر لانها لا تسوق غيثا ولا تُلقح شجرا فضرب لهم المثل بها لقلة الانتفاع بهم وهم يجعلون الريح كناية عن الدولة فيقال فلان قد هبّت له ريح

وَأَنْتُمْ أُلاَ جِئْتُمْ مَعَ البَقْلِ وَالدَّبَا فَطَارَ وَهذَا شَخْصُكُمْ غَيْرُ طَائِرِ

الاجهتم يريد الذين جئتم مع البقل والمعنى ان شرفكم حديث ومثله قول الاخر تموتون هزلى فى السنين وانتم لساريعُ تحيَا كلّما نبَتَ البقْلُ والدبا صغار الجراد يقول ما عهدناكم قبل الخصب ولا راينا لكم اثرا فلما اخصب الناس نبتم فكانكم انما جيتم مع البقل والدبا فطار وبقى شخصكم يرميهم بانهم لا اصل لهم

فَلَمْ تَسْمَعُوا إِلاَّ بِمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ وَلَمْ تُدْرِكُوا إِلاَّ مَدَقَّ الحَوَافِرِ

الدلق موضع وقع الحوافر يقول سمعتم عمن كان قبلكم ولم تدركوه لحداثة ولادتكم اى ليس قديم ولم تكونوا الا الذلة يطأكم كل حافر

وقال عَمْرو بن الهُذَيْل العَبْدىّ وقال ابو رياش هو لرجل من بنى عجل

لا تَرْجُ خَيْرًا عِنْدَ بَابِ ٱبْنِ مِسْمَعٍ اذَا كُنْتَ مِنْ حَيَّىْ حَنِيفَةَ أَوْ عِجْلِ

وَنَحْنُ أَقَمْنَا أَمْرَ بَكْرِ بْنِ وَايِلٍ وَأَنْتَ بِتَاجٍ مَا تُمِرُّ وَمَا تُحْلِى

تاج ماء لبنى سَعْد يخاطب مالك بن مسمع حين فى ايام العَصَبيّة فنزل تاجا حتى انجلت العصبية وقوله ما تمر وما تحلى اى ما تاتى بخير ولا بشر يقول باشرنا امر الحرب ولا نفع فيك ولا ضر

وَمَا تَسْتَوِى أَحْسَابُ قَوْمٍ تُوُرِّثَتْ قَدِيمًا وَأَحْسَابٌ نَبَتْنَ مَعَ ٱلْبَقْلِ

اى لم يكن لكم قبل ذكر وانما ذكرتم حين نبت البقل اى حين اخصبتم

وقالت كَنْزَة أُمُّ شَمْلَةَ المِنْقَرِىّ فى مَيَّةَ صاحبة ذى الرُّمَّة وقيل هى لذى الرمة وذلك انه كان يشبّب بمية وكانت من اجمل الناس ولم تَرَهُ قطّ فجعلتْ لله عليها ان تنحر بدنة اول ما تراه فلما راته رات رجلا دميما اسود فقالت واسَوْءتاه فقال ذو الرمة فيها

أَلَا حَبَّذَا أَهْلُ المَلَا غَيْرَ أَنَّهُ اذَا ذُكِرَتْ مَىٌّ فَلَا حَبَّذَا هِيَا

الثانى من الطويل قوله ذا من حبذا اشير به الى الشى وهو مع حَبّ بمنزلة الرجل من نعمَ الرجلُ الا انه أُجرى معه مجرى الامثال لا يغيّر ولا يُفصَل بينهما والمعنى محبوب فى الاشياء اهل الملا غير مىّ فانها اذا ذكرت لا تستحق مدحا ولا اختصاصا وقوله فلا حبذا هيا جعل الف ذا على انفصالها تاسيسا لان الروى من اسم مضمر وهو هى

عَلَى وَجْهِ مَىٍّ مَسْحَةٌ مِنْ مَلَاحَةٍ وَتَحْتَ ٱلثِّيَابِ ٱلْخِزْىُ لَوْ كَانَ بَادِيَا

يريد ان ظاهرها حسنٌ كانّ الله مسحها بالجمال ويكون اصله من مسح الراس باليد واستعمل فى الدعاء فقيل للمريض مسح الله ما بك من علة وقيل ايضا هو ممسوح الوجه اى مستوى الخلقة وحذف جواب لو اى لو كان باديا لما رغب فيها احد وحذف الجواب لدلالة الكلام عليه

أَلَمْ تَرَ أَنَّ المَاءَ يَخْلُفُ طَعْمُهُ وَإِنْ كَانَ لَوْنُ ٱلْمَاءِ أَبْيَضَ صَافِيَا

يخلف طعمه اى يتغير ويخلف طعمه اى يجى بخلاف ما ظن به

اذا ما أتاهُ وارِدٌ من ضرورةٍ تولّى بأضعافِ الّذى جاء ظاميا

الذى جاء ظاميا اى جاء عليه فحذف الجار ووصل الفعل بنفسه فصار جاءه ثم حذف الضمير من الصلة استثقالا واستطالة لكون اربعة اشياء شيا واحدا الموصولُ والفعل والفاعل والمفعول ومن جوّز حذف الجار والمجرور من الصلة فالامر عنده اقرب وشبّهها بالماء الصافى اللون الخبيث الطعم اذا اتاه العطشان زاده عطشا لانه لا يتمكن من شربه لزعوقته وانتصب ظاميا على الحال

كَذٰلِكَ مَىٌّ فى الثيابِ اذا بَدَتْ وأثوابُها يُخفين منها المَخازيا

فلو أنّ غيلانَ الشَّقِىَّ بَدَتْ لَهُ مُجَرَّدَةً يومًا لمَا قال ذا ليَا

انتصب مجرّدة على الحال واشار بذا من قوله لما قال ذا ليا الى مجرّد ميّة اى ما حدّثت نفسه بانها له ويروى لما قال اليا اى مقصرا عند نفسه فى دعواه ولصرف نسيبه الى غيرها او لتسلى من النساء راسا وزهد فيهن وانتصب اليا على الحال

كقولٍ مضى منهُ ولكن لَرَدَّهُ الى غيرِ مَىٍّ أو لأصبحَ ساليا

قوله لرده اللام جواب يمين مضمرة وذكر بعضهم ان معنى اليا حالفا اى كان لا يقسم بها وهذا خطا لانه كان يجب ان يكون مُوليًا الا ترى انه يقال الّيتُ فى اليمين ايلاءا وقيل فى معناه ان اه تاوّهٌ وتوجّعٌ والمعنى لم يقل لما يستجدّ من الزهد فيها الى متاوّها فعلى هذا يكون اا حكاية صوت موضعه رفع بالابتداء ولى خبره وهو الاقرب على ما ذكره المرزوقى ⁂

وقال ابو العَتاهية العتاهية من التعته وهو التحسن والتزين قال رؤبة بَعْدَ لجاجٍ ما يكاد يَنْتَهى عن التَّصابى وعن التَّعتُّه وقال ايضا فى عُتهىّ اللّبْس والتّقيّن وكانّ العَتاهية مصدر كالكراهية واجازوا فيه العَتاهة كالكراهة وقال ابن الأعرابى عُته الرجل اذا جُنّ وما ابين عَتاهيته وقال ابو العلاء قيل انّ العتاهية ماخوذ من التعته وهى المبالغة فى الاشياء مثل تنظيف الثياب ونحوها والمعروف ان العُتاه مثل الجنون وان كان ما قالوه فى التعته محفوظا فالمراد ان الرجل يبالغ فى الاشياء حتى يُحْسَب ان به عتاها وفعالية تكثر فى المصادر كالنصاحية والرفاهية وقد يجى فى الاسماء كعَباقية لضرب من الشجر قال فَدَاةَ شُواحِطٍ فنَجَوْتَ شَدًّا وثوبُك من عَباقِيَةٍ قَرِيدُ وقالو للداهية عياقية وقيل للجرح فى الوجه عباقية ⁂

جزى البخيلُ عَلىَّ صالِحةً عَنّى بخِفّتِه على ظَهْرى

الضرب الثانى من العروض الثانية من الكامل والقافية متواتر يقول جزى الله البخيل علىّ بماله خصلة صالحة فقد خفّ محمله على ظهرى لسقوط مِنّته عنى

أَظَلَّنِي وَأَكْرَمَ عَنْ يَدَيْهِ يَدِي فَعَلَتْ وَنَوَّهَ قَدْرُهُ قَدْرِي

اى اجلّنى عن صنيعته وصان قدرى حين لم يبتذله بعطيته

وَرُزِقْتُ مِنْ جَدْوَاهُ عَافِيَةً أَلَّا يَضِيقَ بِشُكْرِهِ صَدْرِي

اى رزقنى الله عافية من ضيق الذرع بشكره وقوله الا يضيق لك ان ترفعه وان تنصبه فالنصب على ان تكون لن الناصبة للافعال والرفع على ان تكون مخففة من الثقيلة ويكون اسمه مضمرا والجملة خبره وموضع الا يضيق نصب بكونه بدلا من قوله عافية والعافية تكون مصدرا كالعاقبة ومثله ما اباليه بالية وقم قايما ولا خلاف فى ان اسم الفاعل يكون اسما للمصدر وان اختلفو فى بناء المفعول

وَغَنِيتُ خِلْوًا مِنْ تَفَضُّلِهِ أَحْنُو عَلَيْهِ بِأَوْسَعِ الْعُذْرِ

مَا فَاتَنِي خَيْرُ امْرِئٍ وَضَعَتْ عَنِّي يَدَاهُ مَؤُونَةَ الشُّكْرِ

انتصب خلوا على الحال وجملة المعنى انه لم يفتنى احسان رجل لم يلزمنى شكر افضال ٭

وقال ابنُ عَبْدَلٍ الأَسَدِيُّ

أَضْحَى عُرَاجَةُ قَدْ تَعَوَّجَ دِينُهُ بَعْدَ الْمَشِيبِ تَعَوُّجَ الْمِسْمَارِ

الثانى من الكامل والقافية متواتر قوله تعوج دينه اى ترك الاستقامة التى كان عليها فى الدين وشبّه ذلك بتعوج المسمار لانه اذا اعوجّ قل ما يستقيم او ينكسر

وَإِذَا نَظَرْتَ إِلَى عُرَاجَةَ خِلْتَهُ فُرِجَتْ قَوَائِمُهُ بِأَيْرِ حِمَارِ

يعنى عن اير حمار فاتى بالباء مكان عن قالو ويجوز ان يكون المراد كانّ قوايمه فرجت من اير حمار اى شُقّت منه وخُلقت لوحشتها والباء قد تجئ بمعنى من وقيل يحتمل ان يكون المراد به عوَج القوايم لانّ اير الحمار ليس بالة القطع فا يقطع به لا يكون مستويا والاشبه ان يكون المراد به غير هذه الوجوه وهو الفحش الذى رماه به ومعناه مفهوم ٭

وقالت ام عَمْرٍو بنت وَقْدَانَ وهو فَعْلان علم مرتجل من الوَقْد وهو الوقود بعينه

إِنْ أَنْتُمُ لَمْ تَطْلُبُو بِأَخِيكُمُ فَذَرُو السِّلَاحَ وَوَحِّشُو بِالأَبْرَقِ

الاول من الكامل اى كونو مع الوحوش بالابرق لانكم لستم بناس فلا ينبغى ان تحملو السلاح لانكم لا تغنون شيا

وَخُذُو المَكَاحِلَ وَالمَجَاسِدَ وَٱلْبَسُو نُقَبَ ٱلنِّسَاءِ فَبِئْسَ رَهْطُ المُرْهَقِ

يقول انما انتم نساء فعليكم بما يفعلن من الاكتحال ولبس المجاسد وهى الثياب المصبوغة بالزعفران والنقب بفتح القاف جمع نُقبة وهى ان تجعل له حجزة كحجزة السراويل تلبسه المراة واذا رويت بالضم فهو جمع نقاب المراة والمرهق المضيّق عليه والتقدير وبئس رهط المضيّق عليه انتم وحذف مذموم بئس وهو انتم لان المراد مفهوم وقوله

أَلْهَاكُمُ أَنْ تَطْلُبُو بِأَخِيكُمُ أَكْلُ الخَزِيرِ وَلَعْقُ أَجْرَدَ أَمْحَقِ

الخزير لحم يُقطَّع صغارا ويطبخ فى دقيق وهى الخزيرة ولعق اجرد يعنى لبنا قد اخذ زبده او رغوته او مرقا لا ودك عليه وامحق ممحوق وقيل ان المراد بالاجرد الامحق نِحْى او زقّ من دِبْس وغيره والامحق القليل كانه يصير لكم محقا لا يبارك فيه والمحق من باب افعل الذى لا فعلاء له واللعق هو لما فى النحى لا له فتوسع فيه وهذا قول والاول هو الوجه الذى لا يُعْدَل عنه الى غيره ❊

وقالت امراة من طيى وهى عاصيةُ البَوْلانية

أَعَاصِيَ جُودِى بِالدُّمُوعِ ٱلسَّوَاكِبِ وَبَكِّى لَكِ ٱلْوَيْلَاتُ قَتْلَى مُحَارِبِ

فَلَوْ أَنَّ قَوْمِى قَتَّلَتْهُمْ عِمَارَةٌ مِنَ ٱلسَّرَوَاتِ وَالرُّؤُوسِ الذَّوَائِبِ

الثانى من الطويل العمارة بفتح العين وكسرها حى عظيم يطيق الانفراد والعميرة مثله وقيل هما جميعا البطن والسروات الرؤساء والذوايب الاعالى والذنايب ضده وهو جمع ذنابة وهما اسمان فى الاصل وصف بهما

صَبَرْنَا لِمَا يَأْتِى بِهِ الدَّهْرُ عَامِدًا وَلَٰكِنَّمَا أَثْآرُنَا فِى مُحَارِبِ

الثار جمع ثار فيقول لو الذين اصابنا على ذلتهم ولو اصابنا غيرهم كان الخطب ايسر وهذا كالمثل لو ذات سوار لطمتنى

قَبِيلٌ لِئَامٌ إِنْ ظَهَرْنَا عَلَيْهِمِ وَإِنْ يَغْلِبُونَا يُوجَدُو شَرَّ غَالِبِ

ويروى ظفرنا عليهم وعدى ظفرنا تعدية علونا لانه فى معناه والمعنى لا اشتفاء فى الانتقام منهم اذا نبلو ولا ينيمون طُلّاب الاوتار الّا ثارو وجواب الشرط وهو قوله ان ظفرنا مقدّم يشتمل عليه قولها قبيل لئام لان فيه معنى الفعل اى ان ظفرنا بهم لم نستحق الافتخار للومهم ومثل قوله وإنْ يَغْلِبونا يوجَدو شرّ غالب قول امرى القيس ولم يَغْلِبك مثلُ مُغَلَّبِ ❊

وقالت غيرها

إذَا مَا ٱلرِّزْقُ أَجْحَمَ عَنْ كَرِيمٍ وَأَلْجَأَهُ ٱلزَّمَانُ إِلَى زِيَادِ

الاول من السوافر الاجحام النوكوص عن القرن والمكفهر المستقبل بكراهة وتغضن وجه ويقال سحاب مكفهر ويروى بوجه مقشعرّ والاصل فى الاقشعرار تقبض الجلد وانتصاب الشعر ثم يتوسع فيه فيقال اقشعرت الارض والنبات والسنة وجواب اذا قوله

تَلَقَّاهُ بِوَجْهٍ مُكْفَهِرٍّ كَأَنَّ عَلَيْهِ أَرْزَاقَ ٱلْعِبَادِ

وقال ابو محمد اليزيدىّ

عَجَبًا لِأَحْمَدَ وَالعَجَايِبُ جَمَّةٌ أَنَّى يَلُومُ عَلَى ٱلزَّمَانِ تَبَذُّلِى

اول الكامل والعجايب جمة اعتراض بين احمد وقصته التى تعجب منها ويقال امر عُجَبٌ وعجاب وعجيب وعاجب وابلغ هذه الابنية العجاب وانتصب عجبا على المصدر وقوله على الزمان اى على تصاريف الزمان فحذف المضاف

إِنَّ ٱلْعَجِيبَ لَمَا أُبِثُّكَ أَمْرَهُ مِنْ كُلِّ مَثْلُوجِ ٱلْفُؤَادِ مُهَبَّلِ

قوله ابثك امره اى اجعل امره مما يُبَث ويحزن له

وَغْدٍ يَلُوكُ لِسَانَهُ بِلَهَاتِهِ وَتَرَى ضَبَابَةَ قَلْبِهِ لَا تَنْجَلِى

الوغد الدنى واللوك المضغ

مُتَصَرِّفٍ لِلنُّوكِ فِى غُلَوَائِهِ زَمِرِ ٱلْمُرُوَّةِ جَامِحٍ فِى ٱلْمِسْحَلِ

النوك الحُمْق والمسحلان حلقتا شكيم اللجام والجميع المساحل والمسحل اللسان الذى لا يتانى للكلام والمسحل حمار الوحش والمسحل فاس اللجام ويقال هو فى غلواء شبابه وغيره ذلك اذا كان فى زيادته وارتفاعه وزمر المروة اى قليلها يقال نبت زمر ونعجة زمرة اذا كانت قليلة الصوف وكذلك الناقة اذا كانت قليلة الوبر قال طَرَفَةُ فليت لنا مكان المَلْكِ عَمْرٍ رَغُوثًا حول قُبَّتنا تَخُورُ من الزَّمِرات أَسْبَلَ قادماها وضَرَّتُها مُرَكَّنَةٌ دَرُورُ

وَإِذَا شَهِدْتَ بِهِ مَجَالِسَ ذِى ٱلنُّهَى وَبَلَتْ سَحَابَتُهُ بِنُوكٍ مُسْهِلِ

غَلَبَ ٱلزَّمَانَ بِجَدِّهِ فَسَمَا بِهِ وَكَبَا ٱلزَّمَانُ لِوَجْهِهِ وَٱلْكَلْكَلِ

وَلَقَدْ سَمَوْتُ بِهِمَّتِي وَسَمَا بِهَا طَلَبِي الْمَكَارِمَ بِالْفَعَالِ الأَفْضَلِ
لِأَنَالَ مَكْرُمَةً لِلْحَيَاةِ وَرُبَّمَا عَثَرَ الزَّمَانُ بِذِي الدَّهَاءِ الحُوَّلِ
فَلَئِنْ غُلِبْتُ لَتَمْضِيَنَّ ضَرِيبَتِي كَلَبَ الزَّمَانِ بِعِفَّةٍ وَتَجَمُّلِ ✿

تم باب الهجاء

باب الاضياف والمديح

وقالَ عُتَيْبَةُ بن بُجَيْر المازنيّ من بنى الحارث بن كَعْب عتيبة يجوز ان يكون تحقير عَتَبة الباب وهى أسْكُفّته وقال قوم بل عتبته العليا واسكفته السفلى وان كان عتيبة تحقير عُتْبة فغير هذا وعُتَيْبة علم مرتجل غير منقول

وَمُسْتَنْبِحٍ بَاتَ ٱلصَّدَى يَسْتَتِيهُهُ اِلَى كُلِّ صَوْتٍ فَهْوَ فِي ٱلرَّحْلِ جَانِحُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك الصدى الطاير الذى يصيح بالليل واكثر ما يقولون فيه انه ذكر البوم وجمعه اصداء قال ابو مُقْبِل ولا تَهَيَّبُنى المَوْماةُ اركبُها اذا تَجاوبت الاصداء بالسَّحَر وقد يُوقعون الصدى على ضرب من الجنادب يصيح بالليل والنهار ويستتيهه هو يستفعل من تاه يتيه اذا ضل والجانح المايل

فَقُلْتُ لِأَهْلِي مَا بُغَامُ مَطِيَّةٍ وَسَارٍ اَضَافَتْهُ ٱلْكِلَابُ ٱلنَّوَابِحُ

يعنى انهم اذا اقفرت عليهم الارض نبح الرجل نباح الكلب لعل بعض الكلاب يسمعه فيجيبه ويقال كَلَب الرجل اذا فعل ذلك قال الشاعر وداعٍ دعا بعد ما اقفرت عليه البلاد وقد يُكَلِّب يريد ان الكلاب سمعت صوته فاجابته فكانها مضيفة له وقد يمكن الا يكون الرجل نبح ولكن لما سمع صوت الكلاب مال اليها فكانها اضافته وربما حملوا رواحلهم على الرغاء ايذانا بانفسهم وفى المثل كَفَى بِرُغايها مُناديًا واصله ان بعض المتعرضين للقرى ارغى ناقته فلم يُتلقّ بالاستنزال فجعل يذم قبيلا لو ناديتهم لعلموا بك فقال كفى برغايها مناديا وقال متمّم وضيفٌ اذا ارغى طُروقًا بعيرُهُ وعانٍ ثَوى فى القِدِّ حتى تكنّعا اى تقبّض

فَقَالُوا غَرِيبٌ طَارِقٌ طَوَّحَتْ بِهِ مُتُونُ ٱلْفَيَافِي وَٱلْخُطُوبُ ٱلطَّوَارِحُ

كان يجب ان يقول والخطوب المُطَوِّحات فى الجمع بالالف والتاء لان اسم الفاعل من اَطوَح مطوّح ولكنه اخرج الطوايح على حذف الزيادة من الفعل ومثله قوله عز وجل وارسلنا الرياح لواقح لان اصله ان يجئ ملاقح او مُلْقِحات لكونها مُلقِحة للاشجار والفعل منه القح فاخرجه على حذف الزوايد فصار لَقِح ولواقح وكذلك الطوايح قياسه ان يكون اذا عُدل عن الجمع بالتاء مَطاوِح وارتفع غريب على انه خبر ابتداء محذوف كانه قال هو غريب طارق ومعنى طوّحتْ به حملتْه على ركوب المهالك والطايح الهالك

فَقُمْتُ وَلَمْ أَجْثِمْ مَكَانِي وَلَمْ تَقُمْ مَعَ ٱلنَّفْسِ عِلَّاتُ ٱلْبَخِيلِ ٱلْفَوَاضِحُ

الجثوم الصاق الصدر بالارض ولزومها ويستعمل كثيرا فى الطير والسباع والجثمان الشخص منه اشتق وقوله ولم تقم مع النفس علات البخيل يريد ان نفسى لما تهيات للاضافة لم تقم معها العلات التى تفضح اربابها

وَنَادَيْتُ شِبْلاً فَٱسْتَجَابَ وَرُبَّمَا ضَمِنَّا قِرَى عُشْرٍ لِمَنْ لا نُصَافِحُ

يريد بشبل ابنه قال ابو العلاء اشبه ما روى فى هذا البيت قرى عُشْر لمن لا نصافح بفتح العين اى عشر ليال لمن ليس بيننا وبينه مصادقة توجب مصافحة وبعض الناس يضم العين وله وجه اى ربما ضمنّا قرى عُشْر اموالنا لمن لا نعرف وقد يمكن ان يكون عشر جمع عشير وهو الذى يعاشره من الغرباء او يكون من عشيرته مثل ما يقال صديق وصُدُق وكريم وكُرُم ومن روى عُسْر بالسين غير معجمة فالمعنى انا نقرى الضيف وان كنا مُعْسرين وقال غيره قرى عَشْر اى عَشْر نسمة ولا يمتنع عنده ان يكون المراد عَشْر ليال كما تقدّم ذكره وقوله لمن لا نصافح يجوز ان يكون من المصافحة المعروفة ويجوز ان يكون من صَفَحْتُ الناسَ اى نظرت فى احوالهم

فَقَامَ أَبُو ضَيْفٍ كَرِيمٌ كَأَنَّهُ وَقَدْ جَدَّ مِنْ فَرْطِ ٱلْفُكَاهَةِ مَازِحُ

عنى بابى الضيف نفسه وارتفع مازح على انه خبر كانّ وموضع وقد جد موضع الحال كانه قال يشابه المازح من فرط الصبابة وهو جادٌّ ويقال فاكهته مُلَح الكلام وهى الفكاهة

إِلَى جِذْمِ مَالٍ قَدْ نَهِكْنَا سَوَامَهُ وَأَعْرَاضُنَا فِيهِ بَوَاقٍ صَحَائِحُ

تعلق الى قوله قام ويريد بالقيام غير الذى هو ضد القعود وانما يريد به الاشتغال بما يونسه ويطيّب قلبه والجذم الاصل ونهكنا سوامه اى اثّرنا فى السايمة من المال بما عوّدناها من النحر من قولهم نهكه المرض اذا اضرّ به

جَعَلْنَاهُ دُونَ ٱلذَّمِّ حَتَّى كَأَنَّهُ إِذَا عُدَّ مَالُ ٱلْمُكْثِرِينَ ٱلْمَنَايِحُ

المنايح جمع منيحة وهى الناقة او الشاة تدفع الى الجار لينتفع بلبنها ما دام بها لبن فاذا انقطع لبنها رُدّت وقوله جعلناه دون الذم يريد صيّرناه دون الذم فعلى ذلك يحتمل ان يكون دون ظرفا ويجوز ان يكون مفعولا ثانيا فيكون معنى دون الذم قاصرا عن الذم فيبعد الذم عنا ولا يلحقنا لان مالنا يحول بيننا وبين الذم

لَنَا حَمْدُ أَرْبَابِ ٱلْمِئِينَ وَلا يُرَى إِلَى بَيْتِنَا مَالٌ مَعَ ٱللَّيْلِ رَايِحُ

يعنى انها على قلتها باركة بالفناء للحقوق لا تبلغ ان تصير سارحة وراجعة *

وقال مُرّة بن مُحَكَّان التميمى محكان علم مرتجل وهو فعلان من م ح ك

يا رَبَّةَ ٱلْبَيْتِ قُومِى غَيْرَ صاغِرَةٍ ضُمِّى إِلَيْكِ رِحالَ ٱلْقَوْمِ وَٱلْقُرُبا

اول البسيط والقافية متراكب القرب جمع قراب السيف وهو كالجراب يوضع السيف فيه بغمده وغير السيف وانما امرها بضم الرحال والقرب لانهم لما نزلوا عنده فقد امنوا لا يحتاجون الى حضور السلاح عندهم

فى لَيْلَةٍ مِنْ جُمادَى ذاتِ أَنْدِيَةٍ لا يُبْصِرُ ٱلْكَلْبُ مِنْ ظَلْمائِها ٱلطُّنُبا

فى ليلة ان شئت جعلت الجار متعلقا بضمى وان شئت جعلته متعلقا بقومى والاجود فى الجمع بين الفعلين فى باب الامر ان يدخل الثانى حرف العطف كقول الله تعالى قُمْ فَأَنْذِرْ وَأَذِّنْ وَٱكْتُبْ وما اشبه ذلك وهذا قال قومى غير صاغرة ضمى ولم يات بالعاطف فيه وهو جايز وانتصب غير على الحال وجعل الليلة من ليالى جمادى لانها من شهور البرد والمراد فى ليلة من ليالى جمادى ذات انداء وامطار وكانوا يجعلون شهر البرد جمادى وان لم يكن جمادى فى الحقيقة كانّ الاسماء وُضعت فى الاصل مقسّمة على عوارض الزمان والحر والربيع والبرد والمطر وتبدّل الفصول ثم تغيرت فصارت تستعار وقوله ذات اندية تكلم الناس فيه لان جمع النَّدَى انداء قال الشاعر اذا سقط الأنداء صينَتْ وأُشْعِرت حَبيرا ولم تُدْرَجْ عليها المَعاوِزُ وكان المبرّد يقول هو جمع نَدِيّ المجلس وكان أماثل الناس اذا اشتد الزمان يجلسون مجالس يدبّرون امر الضعفاء ويفرّقون فيها ما تحصّل عندهم من فضل الزاد ويفيضون الميسر وقال غيره هو جمع نَدًى كانه جمع فَعَلًا على فعال ثم جمع فعالا على افعلة كانه نَدًى ونداء ثم جمع النداء على الاندية ككساء وأكسية ورواق وأروقة وقيل هو شاذ استعير ما للممدود للمقصور يفعلون ذلك فى المعانى كما يفعلون فى الالفاظ قالوا ومثله قَفًا وأقْفِية ورَحًا وأَرْحِية وهذا مما حكاه الكوفيون وقال بعضهم هو أَفْعُلة بضم العين كانه جمع فَعَلًا على أَفْعُل كما قيل زَمَنٌ وأَزْمُنٌ فجاء نَدًى وأَنْدٍ ثم الحق الهاء توكيدا لتانيث الجمع كما يقولون بعولة وحجارة فصار اندية ويكون فى هذا الوجه شاذّا ايضا وقوله لا يبصر الكلب مبالغة فى شدة الظلمة والكلب قوىّ البصر بالليل فاذا بلغ امره الى ما وصف فهو نهاية الظلمة والطنب حبل البيت ومثله أُنَاسٌ اذا ما انكر الكلبُ اهلَه حَمَوْا جارَهم فى كل شَنْعاء مُعْضِلِ وقيل فى هذا البيت وجه آخر وهو ان المراد به نَهْس السلاح عند اللقاء وتغيير الزىّ وموضع الجملة جرّ على الصفة لليلة وساغ ذلك فيها لاحتمالها ضميرها وكذلك قوله

لا يَنْبَحُ ٱلْكَلْبُ فِيهَا غَيْرَ واحِدَةٍ حَتَّى يَلُفَّ عَلَى خَيْشُومِهِ ٱلذَّنَبا

اراد غير نبحة واحدة وانتصب غير على انه مصدر ولما لم يجى غير الا مضافا ولم يكن له معنى الا مخالفة ما يضاف اليه جاز ان يجى فاعلا ومفعولا وحالا وظرفا ووصفا واستثناءا ومصدرا وقوله حتى

يلف انتصب الفعل باضمار ان وحتى بمعنى الى كانه قال الى ان يلف الذئب على خرطومه اى لا ينبح الى ان يلف الذئب على خرطومه الا نبحة واحدة ولو رفعت الفعل فقلت حتى يلف لجاز ذلك ويراد به الحال والمعنى ان يكون الفعل الثانى متصلا بالاول اى لا ينبح الا نبحة فهو يلف الذئب وعلى هذا قولك سِرْتُ حتى ادخلُها فقرن السير بالدخول ومعناه انه خرج من السير الى الدخول الا انه يخبر انه فى حال دخوله فمعناه كمعنى الفاء اذا قلت سرتُ فانا ادخلها اى هذا متصل بهذا

مَا ذَا تَرَيْنَ أَنُدْنِيهِمْ لِأَرْحُلِنَا فِي جَانِبِ ٱلْبَيْتِ أَمْ نَبْنِي لَهُمْ قُبَبَا

ترين اصله تَرْأَيِينَ لانه تَفْعَلِينَ فحذفت الهمزة استخفافا بعد ان أُلقى حركتها على الراء فصار تَرَيِينَ ثم قلبت الياء الاولى الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها فاجتمع ساكنان فحُذفتْ الالف منهما فصار ترين

لِمُرْمِلِ ٱلزَّادِ مَعْنِيٍّ بِحَاجَتِهِ مَنْ كَانَ يَكْرَهُ ذَمًّا أَوْ يَقِي حَسَبَا

اللام من قوله لمرمل الزاد تتعلق بقوله ما ذا ترين كانه اعاد الذكر فقال وهذا السوال والاستشارة لاجلهم ولمكانهم والمرمل الذى قد انقطع زاده ويجوز ان يكون لمرمل الزاد بدلا من المضمرين فى نبنى لهم وقد اعاد حرف الجر معه وقوله من كان يكره موضعه رَفْعٌ بمَعْنِيّ كانه قال ذلك مَن لمنقطع يُعْنَى بحاجته من كان كارها لذم الناس او صاينا لشرفه كانه بيَّن العلة فى العناية به

وَقُمْتُ مُسْتَنْبِطًا سَيْفِي فَأَعْرَضَ لِي مِثْلَ ٱلْمَجَادِلِ كُومٌ بُرِّكَتْ عُصَبَا

انتصب مستبطنا على الحال من قمت ويقال استبطنت فلانا دونك اى خاصمته وتبطنت كذا دخلت فيه حتى عرفت باطنه وقوله واعرض لى اى ابدت لى عرضها نوق كانهن قصور والكوم جمع اكوم وكوماء وهى العظام الاسنمة وقوله برِّكت انما ضعّف عين الفعل على التكثير او التكريم وجعل ابله قُرّحا باركة لشدة البرد كما قال ابو ذُؤَيْب واَعْصَوْصَبَتْ بَكْرًا من حَرْجَف ولها وَسْطَ الدِيار رَذِيّاتٌ مَرَازِيحُ وانتصب عصبا على الحال وهو جمع عُصْبة

فَصَادَفَ ٱلسَّيْفُ مِنْهَا سَاقَ مُتْلِيَةٍ جَلْسٍ فَصَادَفَ مِنْهُ سَاقُهَا عَطَبَا

اراد انه عرقب ناقة منها والمتلية هى التى لها ولد يتلوها وقيل هى الحامل والجلس الصلبة المُشْرِفة وقيل هى الواسعة الاخذ من الارض والجلس المكان المرتفع الصلب واما سمّيت الناقة الصلبية بذلك ونجد سمى بذلك يقال جلسنا اذا اتينا نجدا قال مروان بن الحَكَم للفَرَزْدَق قل للفرزدق والسَّفاهة كاسمها ان كنت تاركَ ما امرتُك فاجلس اى ايت نجدا وكان الفرزدق حين قدم المدينة مستجيرا بسعيد بن العاصى بن زياد بن ابيه فامتدح سعيدا ومروان قاعد فقال الفرزدق ترى الغُرّ الجَحاجِحَ من قريش اذا ما الامرُ بالمكروه علا قياما ينظرون الى سعيد كانهم يرون به هلالا

فقال له مروان قُعودٌ يا غلامُ فقال لا والله يا ابا عبد الملك الا قيامًا فغضب مروانَ وكان معاوية يعاوم بين مروان وسعيد فلما ولى مروان كتب للفرزدق كتابا الى واليه بضَرِيَّة ان يعاقبه اذا جاءه وقال للفرزدق انى قد كتبت لك بماية دينار فلما اخذ الكتاب وانصرف على انه جايزة ندم مروان فكتب الى الفرزدق بهذا قل للفرزدق والسَّفاهة كاسمها ان كنتَ تارك ما امرتُك فاجلس ودَع المدينة انها مذمومة واعمِدْ لمكةَ او لبيت المَقْدِس فرد عليه الفرزدق يا مَرْوُ انَّ مَطِيتي محبوسةٌ ترجو الحِباء وربُّها لم ييأس وحَبَوْتَني بصحيفة مختومة يُخشى علىَّ بها حِباء النقرس الق الصحيفة يا فرزدقُ لا تكن نكداء مثل صحيفة المتلمِّس فكان الفرزدق لا يقرب مروان فى خلافته ولا عبد الملك ولا الوليد

زَيَّافةٍ بِنْتِ زَيَّافٍ مُذَكَّرةٍ لَمَّا تَعَوَّضَا لِرَاعِى سَرْحِنَا ٱنْتَحَبَا

الزيافة التى تزيف فى مشيها وتتبختر

أَمْطَيْتُ جَازِرَنَا أَعْلَى سَنَاسِنِهَا فَصَارَ جَازِرُنَا مِنْ فَوْقِهَا قَتَبَا

يقال امطيت البعير اذا ركبت مطاه وهو الظهر وامطيته غيرى وانما يصف إشراف ناقته التى نحرها فيقول ركبها جازرنا لما نحرها اذ كان اعلى سناسنها لم تصل يده اليها فصار منها لما علاها بمكان القتب والسناسن اعلى السنام والخارج من فقار الظهر واحدتها سِنْسِنة

يُنَشْنِشُ ٱللَّحْمَ عَنْهَا وَهْىَ بَارِكَةٌ كَمَا تُنَشْنِشُ كَفَّا فَاتِلٍ سَلَبَا

ينشنش اى يَكْشِف ويفرّق وقيل النشنشة مباشرة الشى حتى تاخذه كما تريد ويروى كفَّا فاتل قالو شبَّه نشنشته بنشنشة فاتل الحبل من السلب وهو نبات وقيل هو شجر يُدَقّ ويتخذ منه الحبال وبايعها ومتخذها سَلَّاب هاكذا حكاه ابو حَنيفةَ الدينَوري والرواية هى الاولى وقال ابو محمد الاعرابى لو قال قايل لم قال فنشنش الجلد عنها وهى باركة ولم يذكر وهى مضطجعة وليس شى من الحيوان يسلخ الا مضطجعا قيل له من عادة العرب انهم اذا نحرو الناقة وخشو ان تضطجع رفدها الرجال من جانبيها حتى تموت وهى باركة وذلك ان جزرهم اياها وهى باركة مستوية هو خير من جزرهم اياها وهى مضطجعة على جنبها فاذا ماتت جزّلوها والجزْل ان يحزّو اصل العنق ما بين المنكبين حتى تسترخى العنق ولم يقطعوه كله وقد فصلوه ثم يكتنفها الرجال فيكشف السنام رجلان وذلك ان يكون احدهما من جانبها من شقّ والاخر من الشق الاخر والاخران من قبل الكتفين والاخران من قبل العجز فثلثة من جانب وثلثة من جانب والسلخ واحد وهى باركة .

وَقُلْتُ لَمَّا غَدَوْا أُوصِى قَعِيدَتَنَا غَدِّى بَنِيكِ فَلَنْ تَلْقَيْهِمِ حِقَبَا

اوصى فى موضع النصب على الحال اى موصيا قعيدتنا ومفعول قلت قوله غدِّى بنيك والحقب السنون واحدتها حِقْبة

أُنْعَى أَبَاهُمْ وَلَمْ أُقْرَفْ بِأُمِّهِمِ ۞ وَقَدْ عَمِرْتُ وَلَمْ أَعْرِفْ لَهُمْ نَسَبَا

أَنَا ٱبْنُ مُحْكَانَ أَخْوَالِي بَنُو مَطَرٍ ۞ أَنْمِي إِلَيْهِمْ وَكَانُوا مَعْشَرًا نُجُبَا

بنو مطر بن شيبان رهط مَعْن بن زايدة ۞

وقال الخر

وَمُسْتَنْبِحٍ قَالَ ٱلصَّدَى مِثْلَ قَوْلِهِ ۞ حَضَأْتُ لَهُ نَارًا لَهَا حَطَبٌ جَزْلُ

الاول من الطويل والقافية متواتر حضات له نارا فتحت عينها لتلتهب وقد أُوقدت بغلاظ الحطب وكبارها وحضات له نارا جواب رب

فَقُمْتُ إِلَيْهِ مُسْرِعًا فَغَنِمْتُهُ ۞ مَخَافَةَ قَوْمِي أَنْ يَفُوزُوا بِهِ قَبْلُ

انتصب مسرعا على الحال ومخافة قومي مفعول له اى فعلت ما فعلت لهذه العلة

فَأَوْسَعَنِي حَمْدًا وَأَوْسَعْتُهُ قِرًى ۞ وَأَرْخِصْ بِحَمْدٍ كَانَ كَاسِبَهُ ٱلْأَكْلُ

ويروى أَكْلٌ جعل النكرة اسم كان والمعرفة خبرا والابهام الحاصل من التنكير فى هذا الموضع ابلغ فى المعنى المستفاد ۞

وقال الخر

تَرَكْتُ ضَأْنِي تَوَدُّ ٱلذِّئْبَ رَاعِيَهَا ۞ وَأَنَّهَا لَا تَرَانِي آخِرَ ٱلْأَبَدِ

ٱلذِّئْبُ يَطْرُقُهَا فِي ٱلدَّهْرِ وَاحِدَةً ۞ وَكُلَّ يَوْمٍ تَرَانِي مُدْيَةٌ بِيَدِي

الاول من البسيط والقافية متراكب يجوز ان يكون عدّى تود الى مفعولين يسوّغ ذلك انه عطف على مفعوله الاول قوله وانها لا تراني الخر الابد ويكون التقدير يكشفه وتود انهما لا تراني ابدا ويشهد لهذا قول الاخر وددتُ وما تُغْنِي الوَدادة انى بما فى ضمير الحاجبيّة عالمُ الا ترى انّ وقوع ان بعده يقرّب الامر فى تعدّيه الى مفعولين وان يُجْرَى مجرى افعال الشك واليقين كما تقول ان زيدا منطلق ويمثل هذا الاستدلال حكم على زعمتُ بانه يتعدى الى مفعولين ولا يمتنع ان يكون راعيها فى موضع الحال والمراد راعيا لها ويتعدى تود حينئذ الى مفعول واحد والمعنى ان ضانى تتمنى ان يكون مدبّرها فى الرعية الذئب وقوله الذئب يطرقها هو بيان سبب تمنيها وانتصب واحدة على الظرف اى مرة واحدة ويجوز ان يكون صفة مصدر محذوف كانه اراد طَرْقة واحدة وقوله وكل يوم هو ظرف لقوله تراني ومدية بيدى نصب على الحال اى تراني حاملا مدية لها وان شئت

رويت مدينة ويكون بدلا من المضمر فى ترانى وهذا البدل هو بدل الاشتمال اى ترى مدينا ببيدى فلما وجد الرفع فالضمير الذى فى ببيدى سبغنى عن الواو المطلقة للجَمَل بما بعدها وهى صفات او احوال لان الضمير يعلق كما يعلق العاطف ومن الوجه الثانى وهو البدل قول الله تعالى يسالونك عن الشهر الحرام قتال فيه وقال ابو العلاء مدينة الاجود فيها الرفع على الابتداء ويكون ما بعدها فى موضع حال لان الروية هنا روية العين والفعل يكتفى بالاسم الاول ✿

وقال الخر

وَمَا انــا بِــالسَّاعِى اِلَى أُمِّ عـــاصِــمٍ لِأَضْرِبَهَا اِنِّى اذًا لَجَهُولُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر قوله لاضربها اللام منه لام كى فان قيل كيف يكون كذلك وفى صدر الكلام ما النافية ولم لا يكون لام الجحود قلت لام الجحود يقع بعد كان وما تصرّف منه كقول الله تعالى وما كان الله ليُطْلِعَكم على الغيب وقوله وما كان الله ليعذّبهم وانت فيهم وكقولك ما كنتُ لاشتمك لانه جواب قول قيل كنت شتمتنى فاجبت ما كنت لاشتمك ولهذا لم تظهر معه ان الناصبة للفعل وان جاز ظهوره مع لام كى واذا وقع لغوا لافتقار ما قبلها الى ما وقع بعدها وقوله وما انا بالساعى كانه راى انسانا يضرب امراته ويحول بينهما وبين تدبيرها دارها فنفى عن نفسه مثل ذلك بفعله المتناهى فى الجهل

لَكِ ٱلْبَيْتُ اِلَّا فَيْنَةً تُحْسِنِينَهَا اِذَا حَانَ مِنْ ضَيْـفٍ عَلَـىَّ نُزُولُ

حكى ابو زيد ان قولهم فينة ما تعتقب عليه تعريفان احدهما بالوضع والاخر بالالف واللام ومثله شَعوب والشعوب والفينة الوقت يقول اليك تدبير البيت ولك الامر فيه نافذ الا وقتا تحسنين وقت يحين نزول الضيف فيه علىّ لانه يجب من اجله ان تُحسى فيه اليه وقوله تحسنينها قدّر الظرف تقدير المفعول الصحيح كما قال ويوم شهدناه وما اشبهه وروى بعضهم الا فينة تَحْسِبينها اى تظنين فيها انها لغيرك لا لك وعلى هذا يكون قد حذف مفعولا تحسب وشغل بضمير الفينة وانتصب الا فينة على استثناء من واجب كانه لك البيت كل وقت وساعة الا ساعة كذا ويروى تُحْبَسينها اى تتخلّين فيها عن تيسيرك طعام الضيف قال ابو العلاء واذا رويت قَيْنَةً احتمل وجهين احدهما ان يكون القينة الامة اى انت المحْكَمة فى البيت غير حَبْسك القينة عن القيام بما يجب للضيف والاخر ان تكون القينة بمعنى الفقارة من الظهر اى وقْرى قرى الضيف عليه ولا تحبسى من الطعام شيا عندك فان تقديمه اليه وهو كثير اجمل ✿

وقال بعض بنى اسد

وَسَوْدَاء لا تُكْسَى ٱلرِّقَاعَ نَبِيلَـةٍ لَهَـا عِنْدَ قَرَّاتِ ٱلْعَشِيَّاتِ أَزْمَـلُ

الثانى من الطويل القرة القُرّ بالهاء والازمل الصوت الشديد والسوداء يعنى قدرا والرقاع يعنى

الثياب قال القطامى قـلّنا بَعْدَ لأى وجُوهها على ما كسلن اذ طرّحو الرقعـا وقوله لا تُكتَسَى الرقاع فى موضع الصفة لها ومثله اذا النيرانُ أُلبِسن القِناعا جعلها مكسوّة رقعا لان الرقعة والرقعتين لا تكفى فى سترها لعظمها وانما تستر القدر لشدة الزمان ويجوز ان يريد انهـا كبيرة لا يمكن سترها بالرقاع ولا تستر كمـا قال ولا ترى الضّبُّ بها يَنْجَحِرْ ونبيلة عظيمة الشان وخص قرات العشيات لانها وقت الاضياف

اذا ما قَرَيْنَاهَا قِرَاهَا تَضَمَّنَتْ قِرَى مَنْ عَرَانَا أَوْ تَرِيدُ فَتَفْضُلُ

يقول اذا ما ملاناهـا قِدْرا واوصالا تضمنت لنا الكفـاية ولمن اتـانا من ضيف او تزيـد على المطلوب فتُفْضل على غيرهم ممن لا يُعَدّ فى الوقت ويروى وتَفْضُل بفتح التـاء وجعـل المطبوخ فى القدر قرى لها ليطابق قوله تضمنت قرى من عرانا *

وقال الاخر عُرْوَةُ بن الوَرْد

سَلِى الطَّارِقَ الْمُعْتَرَّ يا أُمَّ مالِكٍ إذَا مَا أتَانِي بَيْنَ قِدْرِي وَمَجْزَرِي

الثانى من الطويل الطارق الاتى ليـلا وسلى اصله اسالى فحـذفت الهمزة والقيت حركتهـا على السين ثم استُغْنِى عن الهمزة المجتلبة لتحرك السين بالفاتحة فحـذفت والمعتر المتعرض ولا يسـال وقوله بين قدرى ومجزرى يريد اذا اتانى فى موضع الضيـافة اعطيته اما لحمـا نيًّا وذلـك من المجزر واما مطبوخا وذلك من القدر

أَيُسْفِرُ وَجْهِي أَنَّهُ أَوَّلُ الْقِرَى وَأَبْذُلُ مَعْرُوفِي لَـهُ دُونَ مُنْكَـرِي

ايسفر وجهى فى موضع المفعول الثانى لسلى وقد اكتفى به لان فى الكلام اضمـار امر لا وساغ حذفه لما يدل عليه من قراين اللفظ والحـال وقال سيبويه لو قلت علمتُ ازيدٌ فى الـدار لاكتفى به من دون اضمار ولو قلت سواء علىّ اوْ ما ابالى لم يكن بد من ذكر امر لا بعدهمـا ومعنى قوله انه اول القرى يريد ان اظهار البشاشة للضيف من اوايـل قراه والضمير من قوله انه اول القرى لمـا يدل عليه قوله ايُسْفِر وجهى لان الفعل يدل على مصدره والمراد ان الاسفـار اول القرى وعلى هـذا قولهم من كذب كان شرًّا له وما اشبهه وقال النمرى المعروف هاهنـا القرى والايناس وما شاكلهمـا والمنكر هاهنـا ان يساله عن اسمه ونسبه وبلده ومقصده وكـل هذا مما يجلـب عليه حيـاءا وقال ابو محمد الاعرابى المعروف هنا القرى والمنكر الحِرْمُ يعنى انه يبذل للضيف كـل ما يمتلكه ولا يُكِنّ منه شيا سوى الحِرَم قال ومثل هـذا قول جُبَيْهَـاء الأَشجعىّ فى صفة ضيف وقلتُ تَحَفَّضْ ما لضَيْف يَصيفنا كَنِينٌ سوى خُصْن النّساء الحرايم *

وقال الاخر

وَإِنَّا لَمَشَّاؤُونَ بَيْنَ رِحَالِنَا إِلَى ٱلضَّيْفِ مِنَّا لَاحِفٌ وَمُنِيمُ

فَذُو ٱلْحِلْمِ مِنَّا جَاهِلٌ دُونَ ضَيْفِهِ وَذُو ٱلْجَهْلِ مِنَّا عَنْ أَذَاهُ حَلِيمُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر قوله لاحف اى يُلبسه اللحاف ومنيم بحدّثه حتى ينسام فذو الحلم منا جاهل انما يتجاهل الحليم دون ضيفه اذا اوذى عند طلب ثار من جهته او تخشين جانب له بكلام او فعال وذو الجهل منا عن اذاه حليم يريد وان اخذ الضيف يوذينا يرى الجهول يحتمله ولا يواخذه به ✿

وقال ابن هَرْمَةَ

أَعْشَى ٱلطَّرِيقَ بِقُبَّتِي وَرِوَاقِهَا وَأَحُلُّ فِي نَشْزِ ٱلرُّبَى فَأُقِيمُ

الثانى من الكامل والقافية متواتر يعنى انه يضرب قبته على الطريق ويروى فى قُلَل الرُّبى

إِنَّ ٱمْرَأً جَعَلَ ٱلطَّرِيقَ لِبَيْتِهِ طُنُبًا وَأَنْكَرَ حَقَّهُ لَلَئِيمُ

حقه يعنى حق الطريق ولم يرض بالحلول على الطريق حتى وصله بالاقامة وقوله جعل الطريق لبيته طنبا اراد جعل الطريق موضع طنب بيته فحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه ويجوز ان يكون على القلب اراد جعل طنب بيته للطريق اى مما يليه ومثله يسط البيوت لكى يكون مَظَنَّةً من حيث تُوضَع جَفْنَةُ المسترفِدِ وقول الاخر ويابى الذَّمُّ لى أنّى كريمٌ وانّ مَحَلِّيَ القَبَلُ اليَفاعُ ✿

وقال الاخر

وَمُسْتَنْبِحٍ تَسْتَكْشِطُ ٱلرِّيحُ ثَوْبَهُ لِيَسْقُطَ عَنْهُ وَهْوَ بِٱلثَّوْبِ مُعْصِمُ

ثانى الطويل كشط واستكشط بمعنى وهو كعجب واستعجب والكَشْط والقَشْط يتقاربان واصل الكشط للبعير وان استعمل فى غيره والجلد يقال له الكِشاط والمُعْصِمُ والمستعصم والمعتصم واحد وهو المستمسك بالشى

عَوَى فِي سَوَادِ ٱللَّيْلِ بَعْدَ ٱعْتِسَافِهِ لِيَنْبَحَ كَلْبٌ أَوْ لِيَفْزَعَ نُوَّمُ

عوى اى نبح وصاح وفلان ما يعوى وما ينبح اذا استُضعف ويقال للداعى الى الفتنة عوى تشبيها له بالكلب وازراءا به والاعتساف الاخذ فى الطريق على غير هداية وانما قال ليفزع نُوَّم لانهم اذا انتبهوا لصوته اجابوه وتلقوه او رفعوا النار له وجواب رب عوى

فَجَاوَبَهُ مُسْتَسْمِعُ ٱلصَّوْتِ لِلْقِرَى لَهُ عِنْدَ إِتْيَانِ ٱلْمُهِبِّينَ مَطْعَمُ

منى بمستسمع الصوت الكلب ومستسمع بمعنى سمع وقوله له عند اتيان المهبين محلمر بمعنى سعة عيش الكلب فيما ينْحَر للضيف والمهبّون الاضياف يقال هب من نومه واهببته والسلام فى للقرى يجوز ان تتعلق بقوله جاوبه وان تتعلق بمستسمع الصوت

يَكَادُ إِذَا مَا أَبْصَرَ ٱلضَّيْفَ مُقْبِلاً يُكَلِّمُهُ مِنْ حُبِّهِ وَهُوَ أَعْجَمُ

انتصب مقبلا على الحال اى يكاد الكلب يكلّم الضيف حبا له انا البسل على تجمته وقال الاخر فى هذا المعنى حبيبٌ الى كلب الكريم مُناخُه بغيضٌ الى الكوماء والكلبُ ابصَرُ وصف الكلب بحبه للضيف وللظاعن ولذلك قيل فى المثل احَبُّ اهلِ الكلب اليه الظاعنُ ويصف بحبه لوقوع الافات فى المال وفى المثل نعيم كلب فى بوس اهله ٭

وقال سالم بن قُحْفان العنبرى قحفان علم مرتجل وتركيبه من ق ح ف

لَا تَعْذُلِينِى فِى ٱلْعَطَاءِ وَيَسِّرِى لِكُلِّ بَعِيرٍ جَاءَ طَالِبُهُ حَبْلاَ

اول الطويل يسّرى اى هَيّئى عَلىّ

فَإِنِّى لَا تَبْكِى عَلَىَّ إِفَالُهَا إِذَا شَبِعَتْ مِنْ رَوْضِ أَوْطَانِهَا بَقْلاَ

افالها صغارها الواحد افيل وفى معناها قولان احدها ان الابل بهايمُ لا تهتمُّ لى اذا متُّ بل ترتع وتشبع موتى عندها وموت من لم ينحرها سواء والاخر ان ابلى لا تبكى بعد موتى بل تفرح بموتى لانى انحرها فاذا مت فلعله باخذها من لا ينحرها وانتصب بقلا على التمييز

فَلَمْ أَرَ مِثْلَ ٱلْإِبْلِ مَالاً لِمُقْتَنٍ وَلَا مِثْلَ أَيَّامِ ٱلْحُقُوقِ لَهَا سُبْلاَ

المقتنى الذى يقتنى المال وهو نفس المال المدّخر قنوة ٭

ومن خبر هذه الابيات ان سالم بن قحفان اتاه اخو امراته فاعطاه بعيرا من ابله وقال لامراته هاتى حبلا يقرن به ما اعطيناه الى بعيره ثم اعطاه بعيرا اخر وقال هاتى حبلا ثم اعطاه ثالثا فقال هاتى حبلا فقالت ما بقى عندى حبل فقال علىَّ الجمال وعليك الحبال فرمت اليه خمارها وقالت اجعله حبلا لبعضها فانشا يقول لا تعذلينى فى العطاء الابيات ٭

فاجابته امراته

حَلَفْتُ يَمِينًا يَابْنَ قُحْفَانَ بِٱلَّذِى تَكَفَّلَ بِٱلْأَرْزَاقِ فِى ٱلسَّهْلِ وَٱلْجَبَلْ

تَزَالُ حِبَالٌ مُحْصَدَاتٌ أُعِدُّهَا لَهَا مَا مَشَى مِنْهَا عَلَى خُفِّهِ جَمَلْ

فَأَعْطِ وَلَا تَبْخَلْ لِمَنْ جَاءَ طَالِبًا فَعِنْدِى لَهَا خُطْمٌ وَقَدْ زَاحَتِ العِلَلْ

قولها تزال اى ما تزال وجاز حذفها لدلالة اليمين عليها وزاحت بمعنى زالت وازحتها ازلتها ۞
وقال الخر

أَلَا تَرَيْنَ وَقَدْ قَطَّعْتِنِي عَذَلًا مَا ذَا مِنَ ٱلْبُعْدِ بَيْنَ ٱلْبُخْلِ وَٱلْجُودِ

إِلَّا يَكُنْ وَرَقٌ غَضًّا أُرَاحُ بِهِ لِلْمُعْتَفِينَ فَإِنِّى لَيِّنُ الْعُودِ

الثانى من البسيط والقافية متواتر الورق المال من الابل والوراق الرجل الكثير الورق يقال رِحْتُ له اراح اى ارتحت وقيل الأَرْيَحِيّ أَفْعَلِى من هذا وذكر الورق كناية عن المال فى كلامهم كثير قال زُهَيْر ولبس مانعَ ذى قُرْبى ولا رحم يوما ولا مُعْدِمٍ من خابط وَرَقًا لما استعار الورق للمال وصله بالخابط تحسينا للكلام وكذلك هذا لما كنى عن معروفه بالورق وصله بالعود واذا لان العود اهتزّ وهن الاهتزاز للكرم يحصل الندى ۞

وقال قيس بن عاصم المِنْقَرِىّ

إِنِّى آمْرُؤٌ لا يَعْتَرِى خُلُقِى دَنَسٌ يُفَنِّدُهُ وَلَا أَفْنُ

من الضرب الثانى من العروض الثانية من الكامل والقافية متواتر يفنده يفحشه والفَنَد الفُحش ويقال افند الرجل اذا اتى بالفحش والافن اصله فى استخراج اللبن من الضرع حتى يخلو منه ثم قيل أُفِن الرجل فهو مأفون اذا زال عقله

مِنْ مِنْقَرٍ فِى بَيْتِ مَكْرُمَةٍ وَٱلْغُصْنُ يَنْبُتُ حَوْلَهُ ٱلْغُصُنُ

خُطَبَاءُ حِينَ يَقُومُ قَائِلُهُمْ بِيضُ ٱلْوُجُوهِ مَصَاقِعٌ لُسُنُ

المصاقع جمع مِصْقع واصل الصَّقْع الضرب وهو هنا رفع الصوت واللسن جمع لَسِن يقال لسِن يلْسَن لَسَنا اذا تناهى فى البلاغة والفصاحة

لَا يَفْطُنُونَ لِعَيْبِ جَارِهِمْ وَهُمُ لِحِفْظِ جِوَارِهِ فُطُنُ

يقول هم يلابسون الجار على ظاهر امره لا يتحسسون عليه وان اتفق له ما يوجب عليهم حفظه بعقد الجوار فطنوا له والفطن جمع فطِن ۞

وقال ابن عَنْقاء الفَزارىّ

رَأَنِي عَلَى مَا بِي عُمَيْلَةُ فَٱشْتَكَى إِلَى مَالِهِ حَالِي أَسَرَّ كَمَا جَهَرْ

الثاني من الطويل اشتكى الى ماله مجاز جعل رجوعه الى ماله فى اصلاح امره شكاية منه اليه وقوله اسرّ كما جهر اى لم ينافق يعنى انه اسرّ الاهتمام بامرى كما اظهره

دَعَانِي فَآسَانِي وَلَوْ ضَنَّ لَمْ أَلُمْ عَلَى حِينَ لا بَدْوٌ يُرَجَّى وَلا حَضَرْ

اسانى اى جعلنى اسوة له بان اعطانى من ماله ولو ضن اى بخل لم المه لضيق الزمان

غُلامٌ رَمَاهُ ٱللَّهُ بِٱلْخَيْرِ يَافِعًا لَهُ سِيمِيَاءُ لا تَشُقُّ عَلَى ٱلْبَصَرْ

السيمياء الحسن والبهجة وقوله لا تشق على البصر اى لا يُكْرَه النظر اليه وقيل معناه يَسُرّ الناظر اليه لكرمه وطلاقته ويروى لا يُشَقّ لها البصر اى لا يمكن النظر اليها لفرط شعاعها كالشمس ويقال سيمياء وسيما جميعا ويروى بالخير مقبلا وينتصب مقبلا على الحال وتحقيق معنى قوله سيمياء اى قد وسمه الله تعالى بسيما حَسَنَة مقبولة يلتذّ الناظر اليها

كَأَنَّ ٱلثُّرَيَّا عُلِّقَتْ فِي جَبِينِهِ وَفِي خَدِّهِ ٱلشِّعْرَى وَفِي وَجْهِهِ ٱلْقَمَرْ

إِذَا قِيلَتِ ٱلْعَوْرَاءُ أَغْضَى كَأَنَّهُ ذَلِيلٌ بِلَا ذُلٍّ وَلَوْ شَاءَ لَٱنْتَصَرْ

العوراء الكلمة القبيحة واغضى طبّق اجفانه

وَلَمَّا رَأَى ٱلْمَجْدَ ٱسْتُعِيرَتْ ثِيَابُهُ تَرَدَّى رِدَاءً وَاسِعَ ٱلذَّيْلِ وَٱئْتَزَرْ

فَقُلْتُ لَهُ خَيْرًا وَأَثْنَيْتُ فِعْلَهُ وَأَوْفَاكَ مَا أَسْدَيْتَ مَنْ ذَمَّ أَوْ شَكَرْ

اثنيت فعله اى على فعله فحذف حرف الجر ويجوز ان يكون عدّى اثنى لانه بمعنى مدح وسمى الثناء ثناءا لانه يعاد ويكرّر وقوله من ذم او شكر اى من ذم اساءتك وشكر احسانك فقد وفّاك حق ما اسديت اليه واسدى من سدى البعير اذا قدّم يديه فى السير ومن اسداك خيرا فكانه بسط به اليك يده مقبلا ❊

قال ابو رياش مر عُمَيْلة الفزارى على ابن عَنْقاء الفزارى وهو يحتش لغنمه وقيل يجمع من البقل وياكله فقال يابن عنقاء ما اصارك الى هذه الحال فقال له ابن عنقاء تَغَيُّرُ الزمان وتعذر الاخوان وضنّ امثالك بما معهم فقال عميلة لا جَرَمَ والله لا تطلع الشمس غدا الا وانت كاحدنا ثم انصرف كل واحد منهما الى اهله وكان عميلة غلاما حين بقل وجهه فبات ابن عنقاء يتململ على فراشه لا ياخذه النوم اشتغالا بما قال له عميلة فقالت له امراته ما شانك فاخبرها الخبر فقالت

قد خرفتَ وذهب عقلك حتى تعلّق نفسك بكلام غلام حديث السن لا يعقل بما يجرى على لسانه ويحكى انه لما اصبح قالت له ابنته لو اتيت عميلة فقد وعدك ان يقاسمك ماله فقال يا بنيّةُ ان الفتى كان سكران ولا ادرى لعله لم يعقل ما قاله فبينما هى تراجعه الكلام اذ اقبل عليهم كالليل من ابل وغنم وخيل واذا عميلة قد وقف عليه فقال يابن عنقاء اخرج الىّ فخرج اليه فقال هذا مالى اجمع علم تقتسمه فقاسمه اياه بعيرا وبعيرا وفرسا وفرسا وشاة وشاة وجارية وجارية وغلاما وغلاما ثم انصرف فقال ابن عنقاء الابيات ✿

وقال الآخر

سَأَشْكُرُ عَمْرًا إِنْ تَرَاخَتْ مَنِيَّتِى أَيَادِىَ لَمْ تُمْنَنْ وَإِنْ هِىَ جَلَّتِ

لم تمنن يجوز ان يكون المراد لم تقطع وان عظمت وقال ذلك لان الايادى السنية لا تكاد تتناسق ويقال حبل منين وممنون وفى القران لهم اجر غير ممنون ويجوز ان يراد به لم يخلط بمن

فَتًى غَيْرُ مَحْجُوبِ ٱلْغِنَى عَنْ صَدِيقِهِ وَلَا مُظْهِرِ ٱلشَّكْوَى إِذَا ٱلنَّعْلُ زَلَّتِ

ارتفع فتى على انه خبر مبتداء محذوف والمعنى هو فتى يُشرك صديقه فى غناه مدة مساعدة الزمان له فان تولى الامر وزلت النعل لا يتشكى ولا يتألم

رَأَى خَلَّتِى مِنْ حَيْثُ يَخْفَى مَكَانُهَا فَكَانَتْ قَذَى عَيْنَيْهِ حَتَّى تَجَلَّتِ

الخلة الفقر هنا وقوله فكانت قذى عينيه اى لم يصبر عليها كما لا يصبر الرجل على قذى عينيه حتى يخرجه وذكر انه كان عند عمر بن سعيد بن العاص رجل من اشراف المدينة فبينما هو يحدّثه ظهر كمّ قميصه من تحت جبته وكان قد تخرق فنظر اليه عمر فلما انصرف بعث اليه بعشرة آلاف درهم ومائة ثوب فقال الرجل فيه ساشكر عمرا الابيات ويقال ان الرجل هو محمد بن سعيد الكاتب وقال ابو محمد الاعرابى رادا على النمرى قوله فى تفسير هذه الابيات الخلّة الفقر والحاجة وفى المثل الخلة تدعو الى السلّة هذا موضع المثل لو أنّ نُميًّا ليله كنهاره وجَدّك ما يعْنا نُمَيًّا بفارس نمىّ رجل من فرسان قيس لو ان ابا عبد الله عرف من علم النسب وايام العرب مثل ما عرف من لغاتها ونوادر كلامها لما شق غباره فى استخراج هذه المعانى نقابٌ لكنه قصد به عن اصابة الغرض أنْ لم يخطئ قوسه بوتر قرات على ابى السندى قال نظر عَمْر بن ذَكْوانَ الى عمر ابن كُمَيْل وعليه جبة بلا قميص وهذا معنى قوله راى خلتى من حيث يخفى مكانها فتشفّع له حتى ولّى الحرب بالبصرة فاصاب فى ولايته مالا عظيما فقال ساشكر عمرا الابيات ✿

وقال رجل من بَهْراء واسمه فَدَكِىٌّ بهراء مرتجل علما غير منقول ولا مذكّر لها فاما الابهر للعرْق فى الصلب فليس بمذكّر لها لكن التقاءهما تركيب اتفق فى اللغة بمنزلة

ثَلْثانَ فى ثَلْثَى وليس سلمان من سلمى كسكران من سكرى لان فعلان بصاحب فعلى بابه الوصف كغضبان وغضبى وعطشان وعطشى واما سلمان وسلمى فَثَلْمان مرتجلان وليس من الوصف فى قبيل ولا دبير واما فَدَكىّ فعلم مرتجل وكانه مع ذلك منسوب الى فَدَك وهو موضع

إِنْ أُجْزِ عَلْقَمَةَ بْنَ سَيْفٍ سَعْيَهُ لا أُجْزِهِ بِبَلاءِ يَوْمٍ وَاحِدِ

الاول من الكامل والقافية متداركة يقول جزيت عن سعيه وجزيت سعيه ببلاء يوم واحد اى بنعمة يوم واحد

لَأَحَبَّنِي حُبَّ ٱلصَّبِيِّ وَرَمَّنِي رَمَّ ٱلْهَدِيِّ إِلَى ٱلْغَنِيِّ ٱلْوَاجِدِ

رمنى اصلح حالى رم الهدى الهدىُّ العروس اذا زفت العروس الى الغنى تكلف اهلها فى حسن تجهيزها لئلّا يعيّرها اهل زوجها خَلَلا وقع فى امرها ولا يعيِّر زوجها بتزوجه اياها

وَأَجَابَنِي يَوْمَ ٱلصُّرَاخِ بِهَجْمَةٍ مايةٍ تَشُقُّ عَلَى عِصِيِّ ٱلذَّايِدِ

وَلَقَدْ نَضَحْتُ مُلَيْلَتِي فَتَمَيَّثَتْ عَنْ آلِ عَتَّابٍ بِمَاءٍ بَارِدِ

المليلة شدة العطش والحرارة وتميثت بردت وذابت من ماث الدواء اذا اذابه ❊

ومن خبر فدكى انه كان مجاورا فى بنى تغلب لبنى عَتّاب بن سعد بن زهير بن جُشَم ابن بكر بن حُبَيْب بن عمرو بن غَنْم بن تَغْلِبَ فاقام فيهم مدة ثم ان علقمة بن سيف العَتّابىّ غزا فى بعض مغازيه فاغار حَنَش بن مَعْبَد احد بنى ثَعْلبة بن بَكر بن حُبَيْب فاخذ ابل البَهْرانى فكان اذا اورد بنو عَتّاب نَعَمَهُم حَوَّض حوضا واستقى فيه حتى يملأه ثم يغمس فيه ذكره ويقول اشربْه فما لى مال غيرك واذا حضر مجالسهم انشا يقول هل انا الّا مُغْرِبٌ لَيَالِيَا لياليًا من رَجَب ثَمانيا ثم تجىء جيرتى بمَالِيَا فلما قدم علقمة بن سيف اخبروه شان البهرانى فقال ان حنش بن مَعْبَد لى صديق وان وجدت عليه رد علىّ الابل فوفد عليه فى جماعة من بنى تغلب فيهم رجل من بنى الأَوْس بن تغلب وهم اشأَمُ حى فى العرب بسبب رجل منهم وقعت حرب البسوس وبسبب رجل اخر منهم وقعت حرب ابنى بَغيض ذبيان وعَبْس فلما قدموا على حَنَش بن معبد فرح بهم وبنى عليهم قبة واكرمهم ووعدهم ان يرد على علقمة بن سيف الابل اذا اصبحوا فلما كان الليل استمع عليهم حنش بن معبد وهم يتحدثون ويذكرون ما صنع بهم حنش ووعده اياهم برد الابل وسمع الأَوْسىّ وهو يقول الم احدّثكم انها كالعَضْبة ازدردتها اللبوة الا تقيّها نخراها فغضب لذلك حنشا وحلف الا يرد منها بعيرا فلما رجعوا اخرج علقمة بن سيف من ماله ماية بعير فاعطاها البهرانى وقال هذا بدل ما أُخذ منك فقال البهرانى هذه الابيات ❊

وقال ابو زياد الاعرابي الكلابي

لـــه نـــارٌ تُشَبُّ عَلَى يَفَاعٍ إذَا النِّيرَانُ أُلْبِسَتِ ٱلْقِنَاعَـــا

وَلَمْ يَـكُ أَكْثَرَ ٱلْفِتْيَـــانِ مَالاً وَلٰكِـــنْ كَـانَ أَرْحَبَهُمْ ذِرَاعَـا

الاول من الوافر والقافية متواتر ويروى تشب بكل واد والذراع والذَّرْع يراد بهما النفس وتُشَبّ توقد وموضع الجملة من الاعراب رفع على ان يكون صفة لنار وجواب اذا مقدَّم عليه كانه قال اذا النيران جُعلت كذلك فله نار توقد بكل واد ويجوز ان يكون اوقدت نـاره في جوانب محله وفي كـل واد من اودية فنايه وداره اذا أُخمدت نيران النـاس فلـذلـك قال تشب بكـل واد وهذا يكون منهم كايهامهم الانسان ونيابتهم عن غيرهم اذا عدم الشركاء ومالا وذراعـا ينتصبان على التمييز ❊

وقال العَرَنْدَس العرندس البعير الشديد قال جرير تَشُق بهـا العَساقِلَ مُوجَـدات وكـل عَرَنْدَس يَنْفِي اللُّغَاما والعرندس ايضا الاسد العظيم

هَيْنُونَ لَيْنُونَ أَيْسَارٌ ذَوُو كَرَمٍ سُوَّاسُ مَكْرُمَـةٍ أَبْنَـاءُ أَيْسَـارِ

الثاني من البسيط والقافية متواتر العرندس احـد بني بكر بن كلاب يمـدح بنى غَنْم الغَنَويّين وكان ابو عُبَيدة اذا أنشدها يقول هـذا والله مُحـالٌ كلابيّ يمدح غَنَويـا والايسار جمع يَسَر يقال يسَر الرجل اذا اجال قداحَه فهو ياسر ويَسَر قال اذا يَسَرو لم يُورث اليَسْر بينهم فواحش يَبْقَى ذكرُها في المَصَايف وقوله سُوّاسُ مَكْرُمَة اى يروضون المكـارم ويلون امرهـا ويروى ذَوُو يَسَر يعني في اخـلاقهم يُسْر ويَسَر

إنْ يُسْأَلُو ٱلْحَقَّ يُعْطُوهُ وَإنْ خُبِرُو فِي ٱلْجَهْدِ أُدْرِكَ مِنْهُمْ طِيبُ أَخْبَارِ

وَإنْ تَوَدَّدْتَهُمْ لَانُو وَإنْ شُهِمُو كَشَّفْتَ أَذْمَـارَ شَـرٍّ غَيْـرَ أَشْـرَارِ

توددتهم اى طلبت مودتهم وان شهمو من الشهـامة وهي الخشونة ومنه الشيهم لخشونة مسه ومعنى شُهِمو من شَهَمْت الفرس اذا حركتهـا ليُسْرع يقول اذا حرّكو على سبيـل الاخـافة لم يكن عندهم لين ولكن كانو شجعان حرب واشرار جمع شِرّير على غير قياس

فِـيـهِـمْ وَمِنْهُمْ يُعَدُّ ٱلْمَجْدُ مُتَّلِدًا وَلَا يُعَدُّ نَثَا خِزْيٍ وَلَا عَارِ

متلد مفتعل من التليد نثا خزى اى نثا سوء يـذل صاحبه اذا ذكر به وانتصب متلدا على الحال ويقال تَلَد واتلد بمعنى

لا يَنْطِقُونَ عَنِ الفَحْشاء إِنْ نَطَقُوا ولا يُمارُونَ إِنْ مارَوْا بِإِكْثارِ

مَنْ تَلْقَ مِنْهُمْ تَقُلْ لاقَيْتُ سَيِّدَهُمْ مِثْلَ النُّجُومِ التي يَسْرِي بها السّارِي ✿

وقال آخر

رَهَنْتُ يَدِي بِالعَجْزِ عَنْ شُكْرِ بِرِّهِ وَما فَوْقَ شُكْرِي لِلشَّكُورِ مَزِيدُ

وَلَوْ أَنَّ شَيْئًا يُسْتَطاعُ اسْتَطَعْتُهُ وَلٰكِنَّ ما لا يُسْتَطاعُ شَدِيدُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر . يقول ان استطاع احد شكر اياديه فلكم يدى بالعجز عنه ثم اخبر ان شكره للمنعم فوق كل شكر فقال ليس لمن دام على الشكر زيادة على شكرى وانا عاجز عن شكر بره مع هذا ✿

وقال الحُسَيْن بن مُطَيْر الاسدى

لَهُ يَوْمُ بُؤْسٍ فِيهِ لِلنّاسِ أَبْؤُسٌ وَيَوْمُ نَعِيمٍ فِيهِ لِلنّاسِ أَنْعُمُ

الثانى من الطويل يقول ايام هذا الممدوح مقسّمة بين انعام وانتقام يوم بؤس تشقى به اعداؤه ويوم نعيم تحيا به وتسعد اولياؤه ثم جاء بما بعده من الابيات مشروحا فقال

فَيَمْطُرُ يَوْمَ الجُودِ مِنْ كَفِّهِ النَّدَى وَيَمْطُرُ يَوْمَ البَأْسِ مِنْ كَفِّهِ الدَّمُ

وَلَوْ أَنَّ يَوْمَ البَأْسِ خَلَّى عِقابَهُ عَلَى النّاسِ لَمْ يُصْبِحْ عَلَى الأَرْضِ مُجْرِمُ

وَلَوْ أَنَّ يَوْمَ الجُودِ خَلَّى يَمِينَهُ عَلَى النّاسِ لَمْ يُصْبِحْ عَلَى الأَرْضِ مُعْدِمُ ✿

وقال ابو الطَّمَحانِ القَيْنِيّ واسمه شَرْقُ بن حَنْظَلَةَ

إِذا قِيلَ أَيُّ النّاسِ خَيْرٌ قَبِيلَةً وَأَصْبَرُ يَوْمًا لا تَوارَى كَواكِبُهْ

الثانى من الطويل والقافية متدارك انتصب قبيلة على التمييز وكذلك يوما ويعنى بذكر اليوم الوقعات والحروب وقوله لا توارى كواكبه اى لا تتوارى فحذفت احدى التاءين تخفيفا ويروى لا تُوارى كواكبه بضم التاء اى لا تُسْتَتَر والاصل فى هذا وما يجرى مجرى الامثال يوم حَليمةَ وذلك انه غُطّيت عين الشمس فى ذلك اليوم بالغبار الثاير فى الجو فرُئيت الكواكب

ظهرا على ما تكرهونه قيل ما يوم حليمة بسرّ وصار الامر الى ما قيل فى التوعد لاريتك الكواكب ظهرا واصل الصبر حبس الناس على الصبر لذلك قيل قتل فلان صبرا

فَإِنَّ بَنِي لَامِ بْنِ عَمْرٍو أَرُومَةٌ سَمَتْ فَوْقَ صَعْبٍ لَا تُنَالُ مَرَاقِبُهْ

المراقب الحارس واحدها مَرْقبة اى سمت فوق صعب يشق الارتقاء اليه والثقوب الاضاءة يقال نار ثاقبة وكوكب ثاقب وحسب ثاقب وقد ثقب اى اشتد ضوءه وتلالوه

أَضَاءَتْ لَهُمْ أَحْسَابُهُمْ وَوُجُوهُهُمْ دُجَى ٱللَّيْلِ حَتَّى نَظَّمَ ٱلْجَزْعَ ثَاقِبُهْ

معنى نظّم حمل على النظم واقدر فهو بمعنى انظم ومثله اكرم وكرّم والضمير من ثاقبه يعود على ظاهر صدر البيت فهو مثل قولهم من كذب كان شرًّا له ومن صَدَق كان خيرا له يريد كان الكذب وكان الصدق فكذلك هذا كانه قال حتى نظّم ثاقب حسبهم الجزع لناظمه ❊

وقال اخر

يَا أَيُّهَا ٱلْمُتَمَنِّي أَنْ يَكُونَ فَتًى مِثْلَ ٱبْنِ زَيْدٍ لَقَدْ خَلَّا لَكَ ٱلسُّبُلَا

الاول من البسيط والقافية متراكب اراد بابن زيد عروة بن زيد الخيل اى لقد خلى لك الطرق فى اكتساب مناقب الفتوة

أَعْدُدْ نَظَايِرَ أَخْلَاقٍ عُدِدْنَ لَهُ هَلْ سَبَّ مِنْ أَحَدٍ أَوْ سُبَّ أَوْ بَخِلَا

وتروى لمحمد بن بشير الخارجي وفيها

إِنْ تُنْفِقِ ٱلْمَالَ أَوْ تَكْلَفْ مَسَاعِيَهُ يَصْعُبْ عَلَيْكَ وَتَفْعَلْ دُونَ مَا فَعَلَا

لَوْ يُبْعَثُ ٱلنَّاسُ أَدْنَاهُمْ وَأَبْعَدُهُمْ فِي سَاحَةِ ٱلْأَرْضِ حَتَّى يَحْرُثُو ٱلْإِبِلَا

كَيْ يَطْلُبُو فَوْقَ ظَهْرِ ٱلْأَرْضِ لَمْ يَجِدُو مِثْلَ ٱلَّذِي غَيَّبُو فِي بَطْنِهِ رَجُلَا ❊

وقال اخر

لَمْ أَرَ مَعْشَرًا كَبَنِي صُرَيْمٍ تَلُفُّهُمُ ٱلتَّهَايِمُ وَٱلنُّجُودُ

الاول من الوافر والقافية متواتر تلفهم اى تجمعهم وموضع تلفهم التهايم نصب لانه صفة لقوله معشرا والتقديم لم ار معشرا تلفهم الاغوار والانجاد كبنى صريم

أَجَلَّ جَلَالَةً وَأَعَزَّ فَقْدًا وَأَقْضَى لِلْحُقُوقِ وَهُمْ قُعُودُ

اى ولم ار اجلّ جلالة منهم ايضا وانتصب جلالة على التمييز وكذلك فقدا ولا يجوز ان يكون مصدرا اعنى قوله جلالة لان افعل هذا لا يؤكَّد بالمصدر فهو من باب شعر شاعر وموْت مايت

وَأَكْثَرَ نَاشِئًا مِخْرَاقَ حَرْبٍ يُعِينُ عَلَى السِّيَادَةِ أَوْ يَسُودُ

انتصب ناشئا على التمييز والمخراق بناء الآلة وهو كالمفتاح يريد انه ينخرق فى الحرب واصل المخراق هو ما يتلاعب به الصبيان من منديل يفتلونه او زِقّ ينفخونه او ما يجرى مجراهما ويتضاربون به وسمى مخراقا لانه يخرق الهواء فى استعمالهم اياه ❁

وقال شُقْرانُ مولى سَلامانَ من قُضاعةَ شقران علم مرتجل وقد يمكن ان يكون جمع اشقر كاحمر وحُمْران واصلع وصلعان غير انا لم نسمعه الا علما فاما سلامان فشجر واحدته سلامانة واما قضاعة فعلم مرتجل وهو من قولك تقضّع القوم اذا تفرقو

لَوْ كُنْتُ مَوْلَى قَيْسِ عَيْلَانَ لَمْ تَجِدْ عَلَيَّ لِإِنْسَانٍ مِنَ النَّاسِ دِرْهَمَا

وَلٰكِنَّنِي مَوْلَى قُضَاعَةَ كُلِّهَا فَلَسْتُ أُبَالِي أَنْ أَدِينَ وَتَغْرَمَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك يقول لو كان ولاى فى قيس عيلان لاتنديت بهم فى الكفّ عن الانفاق لئلا يركبنى دين ولكن ولاى فى قضاعة ومهما اخذتُ علىّ من الدين غرموا عنّى فلا ابالى فى اى وجه أُنفق من وجوه البر

أُولٰئِكَ قَوْمِي بَارَكَ اللّٰهُ فِيهِمِ عَلَى كُلِّ حَالٍ مَا أَعَفَّ وَأَكْرَمَا

قوله على كل حال تعلق بقوله بارك الله فيهم وموضعه من الاعراب نصب على الحال اى بارك الله فيهم متحولين فى ابدال الدهر وتصاريفه ثم قال مستانفا ما اعفّهم واكرمهم

ثِقَالُ الْجِفَانِ وَالْحُلُومِ رَحَاهُمُ رَحَا الْمَاءِ يَكْتَالُونَ كَيْلًا غَذَمْذَمَا

قوله رحاهم رحا الماء لانها اكثر طحنا من رحا اليد ودل بذلك على كثرة اطعامهم والغذمذم الكثير الجُزاف

جُفَاةُ الْحَزِّ لَا يُصِيبُونَ مَفْصِلًا وَلَا يَأْكُلُونَ اللَّحْمَ إِلَّا تَخَذُّمَا

المحزّ هو الحزّ هنا اى لا يتانقون فى فصل اللحم كفصل الجزار لانهم ليسوا بجزارين ولا [illegible]

عادتهم والخذم سرعة القطع وفى التخذم زيادة تكلف يقول اذا اكلوا اللحم على موايدهم لم يتناولوه الا قطعا بالسكاكين لا نهسا بالاسنان ومن قال ان التخذم ان ينهش بعضهم من بعض ويختذم ذا من ذا لكثرته عندهم فليس بوجه مرضىّ لان هذا فعل الكلاب وقيل ان المراد بالاختذام هو طيب النفس يقال رجل خَذِم اى طيّب النفس والخَذِم السَمْح *

وقال ابو دَهْبَل الجُمَحىّ قالو يمدح النبى صلى الله عليه وسلم

إِنَّ ٱلْبُيُوتَ مَعَادِنٌ فَنِجَارُهُ ذَهَبٌ وَكُلُّ بُيُوتِهِ ضَخْمُ

الضرب الثالث من العروض الاولى من الكامل والقافية متواتر اراد بالبيوت القبايل والاصول والنجار الاصل اى اصله خالص نفيس كالذهب لا عيب فيه وكل بيوته ضخم يعنى القبايل التى اكتنفته من اخواله واعمامه مثل هاشم وأُميّة ومخزوم

عُقِمَ ٱلنِّسَاءُ فَمَا يَلِدْنَ شَبِيهَهُ إِنَّ ٱلنِّسَاءَ بِمِثْلِهِ عُقْمُ

اصل العقم اليبس ومنه تتعقّمُ اصلابُ المنافقين واراد عُقِم النساء بمثله فحذف لدلالة ما بعده عليه والعَقْم المنع يقال عُقِمت المراة وعقمت الرحم عُقْما بضم العين فعقيمت وهى معقومة بناء على عُقِمت وعقيم بناء على عَقِمت ولهذا جُمِعَ عقيم على عُقْم لانه فعيل بمعنى فاعل ولم تلحق به الهاء للمونث لان المراد به النسبة فهو كقولهم طالق وحايض ولو كان عقيم كجريح وصريع فى انه فعيل بمعنى مفعولة لوجب ان يقال فى الجمع عَقْمى كما قيل جرحى ومرضى ويقال رجل عقيم وريح عقيم والدنيا عقيم والملك عقيم والمعنى ان النساء مُنعن ان يأتين بمثله فعقمن اى صرن كذلك

مُتَهَلِّلٌ بِنَعَمْ بِلَا مُتَبَاعِدٌ سِيَّانِ مِنْهُ ٱلْوَفْرُ وَٱلْعُدْمُ

يريد يلفظ بلفظ نعم وجعل نعم اسما للانعام ولا اسما للمنع اى يعطى عند الاضافة كما يعطى عند السعة

نَزْرُ ٱلْكَلَامِ مِنَ ٱلْحَيَاءِ تَخَالُهُ ضَمِنًا وَلَيْسَ بِجِسْمِهِ سُقْمُ

الضمن الزمن والضمانة الزمانة ومنه راحو تخالهم مَرْضى من الكَرَم وقيل للسقيم ضَمِنٌ قال الراجز ان تكتُبو الضَمْنَى فانى لَضَمِنْ أبيتُ أَهْوى فى شياطين تُرِنّ يلعبن احوالى من حِنّ وَجِنْ وقال ابن احمر اليك الاه الخلق ارفع رغبتى عياذًا وخوفا ان تُطيل ضَمانيا ويقال بعينه ضَمانة اى عَوَرٌ او نحوه قال الشاعر بكيتُ بعين لم تُصبها ضمانة واخرى رماها صايبُ الحَدَثان *

وقالت لَيْلَى الأَخْيَلِيَّة ليلى علم مرتجل وقد قالو ليلة ليلاء فقد يجوز ان يكون ليلى هذه مقصورة من ليلاء فيكون ذلك من تغيير العلم والأخيل الشقراق سمى بذلك لتخيل لونه قال فما طايرى فيها عليك بأخيلا

يَا أَيُّهَا ٱلسَّدِمُ ٱلْمُلْوِى رَأْسَهُ لِيَقُودَ مِنْ أَهْلِ ٱلْحِجَازِ بَرِيمَا

الثانى من الكامل والقافية متواتر السّدِم والسادم النادم الحزين وقيل السادم ماخوذ من المياه الاسدام وهى المتغيرة لطول المكث والسّدِم ايضا الفحل العظيم الهايج والسّدم ايضا اللّهج بالشى ومنه قيل لفحل سَدِم ومسدّم وذلك انه يرسل فى الابل وهو غير كريم فاذا ضبعت خُمِس عنها فجعل يهدر فلذلك قالو هو كالمهدّر فى العُنّة وهو شبيه الحظيرة من الشاجر قال ابو حاتم قلت للاصمعى الكه تحفظ من الرجز ما لم يحفظه احد فقال انّه كان قمّنا وسَدَمنا والبيت يحتمل الوُجوه الثلثة والملوّى راسه يجوز ان يكون مثل قول الاخر كاررا راسه فى سِنة وقد يكون من الكبر والتجبر واصل البريم خيط يفتل من قوى بيض وسود يقال قطيع بريم اذا كان فيه خِلطان ضان ومعزى وكل لونين اجتمعا مثل السواد والبياض فهو البريم وانما يتخذون البريم من الخيوط ليشد فى أَحْقِى الصبيان فتدفع به العين والمراد به هنا جيش متفاوتون ادنياء

أَتُرِيدُ عَمْرَ بْنَ ٱلْخَلِيعِ وَدُونَهُ كَعْبٌ اذًا لَوَجَدْتَهُ مَرْؤُومَا

القصد فيما ذكرته الى الانكار على المخاطب فيما ياتيه ودونه كعب تعنى كعب بن ربيعة ابن عامر يقول لو طلبته لوجدت قومه منعطفين عليه يمنعونه

إِنَّ ٱلْخَلِيعَ وَرَهْطَهُ فِى عَامِرٍ كَٱلْقَلْبِ أُلْبِسَ جُؤْجُؤًا وَحَزِيمَا

الجوجو الصدر والحزيم موضع الحزام من الصدر يقول موضع الخليع من قومه موضع القلب من البدن اى هو واسط عامر يعنى عامر بن صعصعة

لَا تَغْزُوَنَّ ٱلدَّهْرَ آلَ مُطَرِّفٍ لَا ظَالِمًا أَبَدًا وَلَا مَظْلُومَا

نهته عن غزوهم على كل حال وانتصب ظالما على الحال اى لا تقصدهم طامعا فيهم ومحاربا لهم اى لا مبتديا ولا منتقما لانك لا تدرك ثارك منهم ولا تقدر على الانتصاف منهم

قَوْمٌ رِبَاطُ ٱلْخَيْلِ وَسْطَ بُيُوتِهِمْ وَأَسِنَّةٌ زُرْقٌ تُخَالُ نُجُومَا

زرق اى صافية تخال نجوما فى التماعها

وَمُخَرَّقٌ عَنْهُ ٱلْقَمِيصُ تَخَالُهُ وَسْطَ ٱلْبُيُوتِ مِنَ ٱلْحَيَاءِ سَقِيمَا

اى لا يبالى كيف كان ثيابه لانه لا يزيّن نفسه انما يزيّن حسبه ويصون كرمه وقيل معناه انه غليظ المناكب واذا كان كذلك اسرع الخرق الى قميصه وقيل ارادت انه كثير الغزوات متّصل الاسفار فقميصه متخرق لذلك وقولها من الحياء سقيما تعنى انه ينتقع لونه من شدة الحياء وانما يستحيى من ان لا يكون قد بلغ من اكرام القوم ما فى نفسه

حَتَّى إِذَا رُفِعَ ٱللِّوَاءُ رَأَيْتَهُ تَحْتَ ٱللِّوَاءِ عَلَى ٱلْخَمِيسِ زَعِيمَا

سمى اللواء لواءا لانه يُلوى لكبره فلا ينشر الا عند الحاجة وسمى الخميس خميسا لانه يكون خمس كتايب او خمسة صفوف المقدمة والميمنة والميسرة والقلب والجناح وسمى الرئيس زعيما لانه يزعم عنهم اى يقول كما قيل له قِيل ومقول وقيها لن تستطيع بان تحوّل عزمه حتى تحوّل ذا الهضاب يسوما من كان من رايه ان يجعل الباء زايدة فى مثل هذا الموضع جعلها زايدة فى قولها بأن تحول ومن ابى ذلك جعل تستطيع واقعة على مفعول كانها قالت لا تستطيع شيا او مرفدا بالتحويل عزمه فتكون الباء غير زايدة كما تقول لا تستطيع الحج بان تمشى ويسوم اسم جبل وهو مسمى بالفعل من سام يسوم ومن امثالهم الله يعلم ما حطّها من راس يَسُومَ يضرب ذلك مثلا للرجل اذا اظهر امرا والباطن غيره وذلك ان رجلا مر براعى غنم فى يَسُومَ فاشترى منه شاة وامره ان يذبحها عنه فذبحها البايع عن نفسه فقال مشترى الشاة الله يعلم ما حطّها من راس يَسُومَ *

وقالت ويقال بل قالها ابوها

نَحْنُ ٱلْأَخَايِلُ لَا يَزَالُ غُلَامُنَا حَتَّى يَدِبَّ عَلَى ٱلْعَصَا مَذْكُورَا

فى مثل الوزن الذى قبله الاخايل جمع وهى قبيلة ويقال للشاهين الاخيل والجمع الاخايل فاما قول الشاعر له بَعْدَ ادْلاجٍ مِراحٌ وَأَخْيَلُ فهو الخُيلاء والفعل منه اختتال ومراد الشاعر نحن المعروفون المشهورون كما قال ابو النّجم انا ابو النجم وشعرى شعرى اى نحن اصحاب هذا الاسم النبيه الخطير وقوله ولا يزال غلامنا اى الغلام منا رفيع الذكر من صباه الى ان يهرم

تَبْكِي ٱلسُّيُوفُ إِذَا فَقَدْنَ أَكُفَّنَا جَزَعًا وَتَعْلَمُنَا ٱلرِّفَاقُ بُحُورَا

اى اذا فقدت السيوف اكفنا بكت حنينا اليها وجزعا على ما يفوتها منها

وَلَنَحْنُ أَوْثَقُ فِي صُدُورِ نِسَايِكُمْ مِنْكُمْ إِذَا بَكَرَ ٱلصُّرَاخُ بُكُورَا

يقول نحن نحمى نساءكم وثقتهن بنا اكثر من ثقتهن بكم وانما خص الصراخ بالبكور لان الغارة تقع صباحا *

وقال اخر

يُشَبِّهُونَ سُيُوفًا فِي مَرَاءتِهِمْ وَطُولِ أَنْصِبَةِ ٱلْأَعْنَاقِ وَٱلْأُمَمِ

اول البسيط والقافية متراكب الانصبة جمع نَصِيّ وهو مركّب النصل فى السيف فى الاصل والمراد به هنا مركب الراس فى العنق ونصى السهم قدحه وهو ما جاوز من السهم الريش الى النصل وانشد الخليل فى ذلك فر نصى السهم تحت لَبانه وجال على وَحْشِيّه لم يُعْتَمِ والامم جمع امة وهى القامة يقال ما احسن امته

إِذَا غَدَا ٱلْمِسْكُ يَجْرِي فِي مَفَارِقِهِمْ رَاحُوا تَخَالُهُمُ مَرْضَى مِنَ ٱلْكَرَمِ

يصفهم بالحياء والوقار عند استعمال الطيب والقعود فى مجالس الانس يدل على هذا المعنى قوله اذا غدا المسك وان لم يصرّح به لانه على ذلك رسم الاصطباح وعادة الكرام فى الشرب عند الاجتماع ✿

وقال الخر من طيى يرثى الربيعَ وعُمارةَ ابنى زياد العَبْسيَّين

فَإِنْ تَكُنِ ٱلْحَوَادِثُ حَرَّقَتْنِي فَلَمْ أَرَ هَالِكًا كَٱبْنَيْ زِيَادِ

الاول من الوافر والقافية متواتر حرقتنى اصابتنى واخذت منى فلم أُصَبْ بمثلهما ويروى خَرَّقتنى

هُمَا رُمْحَانِ خَطِّيَّانِ كَانَا مِنَ ٱلسُّمْرِ ٱلْمُثَقَّفَةِ ٱلصِّعَادِ

رمح خطى منسوب الى الخط قرية بالبحرين والصعاد جمع صَعْدة

تُهَالُ ٱلْأَرْضُ أَنْ يَطَآ عَلَيْهَا بِمِثْلِهِمَا تُسَالِمُ أَوْ تُعَادِي

يريد انهم اهل الصلاح والفساد والصداقة والعداوة وابنا زياد لم يكونا منه بسبيل من قرابة ولا اصرة وكانا من جملة من تاتى بهم فعلى هذا يكون الكلام تانيبا والشعر مرثية وقال ابو محمد الاعراق ما اراد الشاعر بابنى زياد الربيع وعُمارة اخبرنى ابو النَّدَى قال قتلت نَهْد ابنى زياد الْجُشَميين من بنى حَرام فقال الحارث بن عَوْف اخو بنى حرام يرثيهما ان تكن الحوادث غيّرتنى فلم ار هالكا كابنى زياد تهال الارض ان يطآ اليها بمثلهما تُسالمُ او تُعادى فلا بَرِحَتْ تجود على جهاد بجادٍ بالروايح والغوادى ديارَ الأَخْطبين وكيف أَسْقى قتيلا بين نَهْد او مُرادِ هما رُمحان خَطّيّان كانا من السمر المثقفة الجيادِ مثقفة صدورُهما وشيفت صدورُ اسنّة لهما جدادِ ✿

وقال الخر

كَرِيمٌ يَغُضُّ ٱلطَّرْفَ فَضْلَ حَيَائِهِ وَيَدْنُو وَأَطْرَافُ ٱلرِّمَاحِ دَوَانِ

الثالث من الطويل والقافية متواتر اذا روى فضل حيايه بالرفع كان الفضل هو الفاعل واذا نصب كان مفعولا له اى لتناهى حيايه يكسر طرفه عند النظر فعل من عمل ما يُسْتحيا منه او لزمه منّة مُنْعم توالى نِعَمُه عليه ومثل قوله ويدنو واطراف الرماح دوان قول الاخر ضَرَبًا ترى منه الغلام الشَّذْلبا اذا احسّ وجعا او كَرْبا دنا فما يزداد الا قربا تحكُّكَ الجرباء لاقت جَرْبا

وَكَٱلسَّيْفِ إِنْ لَايَنْتَهُ لَانَ مَسُّهُ وَحَدَّاهُ إِنْ خَاشَنْتَهُ خَشِنَانِ ✿

وقال الْعُجَيْر السَّلولىّ عجير يحتمل ان يكون تحقير عَجِر يقال حافر عَجِرٌ اى صُلْبٌ

شديد قال سابل شِنْراخَهُ نَهْدٌ ذى جُبَبٍ سَلِيطِ السُّنْبُلِ ذى رُسُغٍ عَجْرِ ويجوز ان يكون الجر على الترخيم كبش اعجر وبطن اعجر اذا كان ممتليا جسدا قال عنترة ابنى زبيبة ما لمهركم متخددا وبطونكم عُجْرٌ وسلول علم مرتجل غير منقول

إِنَّ ٱبْنَ عَمِّي لَابْنُ زَيْدٍ وَإِنَّهُ لَبَلَّالُ أَيْدِي جِلَّةِ ٱلشَّوْلِ بِٱلدَّمِ

الجلة المسان من الابل وقوله بلال ايدى الجلة يعنى انه يعرقبها اذا اراد نحرها

طَلُوعُ ٱلثَّنَايَا بِٱلْمَطَايَا وَسَابِقٌ إِلَى غَايَةٍ مَنْ يَبْتَدِرْهَا يُقَدَّمِ

طلوع الثنايا مثل اى يسمو الى المكارم لانه بعيد الهمة من يبتدرها اليها فحذف الجار ووصل الفعل الى الاسم فنصبه ومن يبتدرها يقدم فى موضع الصفة لغاية والمعنى من يبتدر مثل هذه الغاية تقدم فى اقرانه

مِنَ ٱلنَّفَرِ ٱلْمُدْلِينَ فِي كُلِّ حُجَّةٍ بِمُسْتَحْصِدٍ مِنْ جَوْلَةِ ٱلرَّأْيِ مُحْكَمِ

يقال ادلى بحجته اذا احتج بها لانه يطلب باحتجاجه فوزا بشى فشبه بارسال الرجل دلوه فى البئر لينزع الماء والمستحصد المستحكم والنفر يقع على ما بين الثلاثة الى العشرة ولذلك صلح ان يقال ثلاثة نفر واربعة نفر ونافرة الرجل بنو ابيه الذين يغضبون لغضبه قال لو انّ حَوْلى من عُلَيْم نافرةْ ما غلبتنى هذه الضَّيَاطِرَةْ عبد السلام فى جولة الراى والجول والجال جانب البئر

جَدِيرُونَ أَلَّا يَذْكُرُوكَ بِرِيبَةٍ وَلَا يَغْرَمُوكَ ٱلدَّهْرَ مَا لَمْ تَغَرَّمِ

الجدير بمعنى الخليق المنصمّ فقولهم هو جدير بكذا اى اهل له ومنضمّ اليه ومنه سمى القصير جديرا لتضامّ شخصه ولا يغرموك اى لا يُلزمونك ارش جنايتك الا ان تاتى وتكره ان يحملها غيرك وروى بالعين لا يَعْرمونك ومعناه لا يجنُون عليك ما لم تجنه وهو من العُرام اى لا يحملونك عليه حتى تفعله ✲

وقال ايضا

أَقُولُ لِعَبْدِ ٱللَّهِ وَهْنًا وَدُونَنَا مُنَاخُ ٱلْمَطَايَا مِنْ مِنًى فَٱلْمُحَصَّبُ

الثانى من الطويل وهنا اى بعد ساعة من الليل ومثله الموهن ودوننا موضع للحال ومنى منا لما يمنى فيه من الدماء اى يسفك ويسال ويقال بل لما قُدّر فيه من الاجسال والمحصب حيث يرمى حصى الجمار

لَكَ ٱلْخَيْرُ عَلِّلْنَا بِهَا عَلَّ سَاعَةً تَمُرُّ وَسَهْوَاءُ مِنَ ٱللَّيْلِ يَذْهَبُ

فظللنا بها يعنى بالمرأة فى غيّها بذكرها وحديثها حديثها وسهواء اى قدر من الليل ويسرون تهواها من الليل يقال مر تهواء من الليل مثل هُوِيّ وهذا الحرف احدُ ما جاء على تُفْعال وهى حروف معدودة منها قولهم مصيبت تلقاء القوم والتيتاء ذكره لمه العَكْبُوط ورجل تلعاب من اللعب وتعشار اسم موضع والتقصار قلادة قصيرة وناقة تضراب اذا ضربها الفحل وترباع اسم موضع وكذلك تبراك ورجل تمسلح كَذَّاب والتمساح هذه الدابة التى تكون فى النيل وتجفاف الفرس وقد جاء فى الشعر الفصيح قال المسيّب بن عَلَس هو الفيل يمشى صاحبها وسط عرّعر بتجفافه كانه فى سراول والتِرْياق فيه ثلث لغات ترْياق ودرياق وطرياق قال ابو العلاء وقد ذكره ابن دُرَيْد فى باب تفعال وفيه نظر لانه يجوز ان يكون على فعيال والتنبال القصير اذا حكم على تائه بالزيادة فهو على تفعال وتمثال معروف وتبيان الشى بيانه والتمتان واحد التناتين وهى خيوط الفسطاط والتمراد برج صغير للحمام والتيهار الذى تعرفه العامة والتلفاق ثوب يلفق مع الاخر وجاء لتيفاق الهلال اى لوفاقه ورجل تكلام كثير الكلام وتلقام عظيم اللقم وسهواء يجوز ان يكون فعلاءا من السَهْو وتكون همزتها ملحقة ويجوز ان يكون فعلالا وتكون همزتها مبدلة من الواو فاما سهوان فكانه اريد به الوقت الذى يسهو فيه الناس عن مباغيهم ويُحمل على ذلك السهواء وفى المثل ان المُوَصّيْنَ بنو سَهْوان اى الذين يسهون عن الحاجة يحتاج معهم الى التوصية ولا يمتنع ان يكون السهوان فى الوقت ماخوذا من الساهية وهو ما استطال واتسع من الارض من غير خَمَر يرد العين فنقل من المكان الى الزمان اى طائفة من الليل ممتدة واسعة ويقال ايضا مر سِهْو من الليل وسِعْو وسَعْو وسِعْواء وقِنىٌ وهِتاء بمعنى

فَقَامَ فَأَدْنَى مِنْ وِسَادِي وِسَادَهُ طِوَى ٱلْبَطْنِ مَمْشُوقُ ٱلذِّرَاعَيْنِ شَرْجَبُ

جمع بين فعلين قام وادنى فيجوز ان يكون قوله طوى البطن يرتفع بالاول منهما وهو قام ويجوز ان يرتفع بادنى وقد اضمر فى قام على شريطة التفسير فاعله والمعنى قام به او منه رجل هاكذا فقرّب مجلسه من مجلسى والطوى البطن الصغيره خلقة والممشوق الطويل العليل اللحم وجارية ممشوقة حسنة القوام قليلة اللحم ويقال رجل شرجب اى طويل وكذلك الفرس واما الشرجب الذى تعرفه العامة من الخشب فلا يذكر فى الشعر القديم ويجوز ان يكون عربيا لانهم قد نطقوا بمثاله

بَعِيدٌ مِنَ ٱلشَّيْءِ ٱلْقَلِيلِ ٱحْتِفَاظُهُ عَلَيْكَ وَمَنْزُورُ ٱلرِّضَا حِينَ يَغْضَبُ

احتفاظه غضبه يريد انه سهل الجانب لا يكاد يحتمى من الشى القليل الخطر والموقع من النفوس لكنه قليل الرضا اذا غضب لا يكاد يرجع اذا ذهب عنك بالهوينا وذكر البعد هنا يفيد النفى وهذا كما يستعمل القليل والاقل ويُراد بهما النفى والاحتفاظ افتعال من الحفيظة وهو الغضب ويقال نزرت الشى نزرا ثم يقال المنزور هو نزر

هُوَ ٱلظَّفَرُ ٱلْمَيْمُونُ إِنْ رَاحَ أَوْ غَدَا بِهِ ٱلرَّكْبُ وَٱلتِّلْعَابَةُ ٱلْمُتَحَبِّبُ

التلعابة تفعالة من اللعب

وقال ابو دَهْبَل فى الأَزْرَق المَخْزومى

ما ذا رُزِينَا غَداةَ ٱلْخَلِّ مِنْ رِمَعٍ عِنْدَ ٱلتَّفَرُّقِ مِنْ خِيمٍ وَمِنْ كَرَمِ

الاول من البسيط والقافية متراكب الخل هنا موضع والخل المستطيل من الرمل ورمع موضع وقيل جبل باليمن

ظَلَّ لَنَا وَاقِفًا يُعْطِى فَأَكْثَرُ مَا قُلْنَا وَقَالَ لَنَــا فِــى وَجْهِهِ نَعَمِ

اى اكثر شى قلنا ان سالناه واكثر شى قاله لنا نعم ونعم حرف ايجاب ويعطى موضعه نصب على الحال ووجهه الذى مضى فيه يعنى سفرا قد مضى فيه فلم يرجع وحرّك ميم نَعَمْ للاطــلاق وحقها السكون

ثُمَّ ٱنْتَحَى غَيْرَ مَذْمُومٍ وَأَعْيُنُنَا لَمَّا تَوَلَّى بِدَمْعٍ سَافِحٍ سَجِــمِ

انتحى اى مرّ واخذ ناحيــة غير مذموم لانا نحمده واعيننا سايلة بدموعها وسافح ذو سَفْح اى نبكى لفرقته ويروى سُجُمْ وهو جمع سَجُوم

تَحْمِلُهُ ٱلنَّاقَةُ ٱلْأَدْمَاءُ مُعْتَجِرًا بِٱلْبُرْدِ كَٱلْبَدْرِ جَلَّــى دَاجِىَ ٱلظُّلَــمِ

الادماء البيضاء ومعتجرا معتمــا وسميت العمامة مِعْجرا لانه يكون على الراس واصله العقد وقيل المعجر العمامة فى الراس من غير ادارة تحت الحنك وقيل بل المعجر ضرب من ثياب اليمن

وَكَيْفَ أَنْسَاكَ لا نُعْمَاكَ وَاحِدَةٌ عِنْدِى وَلا بِٱلَّذِى أَوْلَيْتَ مِنْ قِدَمِ

قوله لا نعماك واحدة فى موضع الحال من انساك ❊

وقال ايضا فيه

مَا زِلْتَ فِــى ٱلْعَفْــوِ لِلذُّنُــوبِ وَإِطْــلَاقٍ لِعَــانٍ بِجُرْمِــهِ غَلِــقِ

حَتَّى تَمَنَّى ٱلْبُرَاةُ أَنَّهُــمُ عِنْــدَكَ أَمْسَــوْا فِــى ٱلْقِــدِّ وَٱلْحَلَــقِ

الاول من المنسرح والقافية متراكب قوله فى العفو فى موضع النصب على انه خبر ما زال والجارّ منه تعلق بمضمر كله قال ما زلت الحفنة فى العفو وداخلا فيه الى ان تمنى من لا جرم له ان يكون جارما عليك حتى يجوز عليه عطاه واحسانك وتمّ ابو تمّــام بهــذا المعــنى فقال وتكفّــل الأيتام عن آبايهم حتى وددنا اننا أيتام والقياد المتروك لا يُفَكّ ويروى حتى تمنّى البراة انهمُ قال ابو هلال هذا الشعر معيب المعنى الا ترى انه ذكر الممدوح فقال انك تُطلق الاسرى حتى

الحليق انه تاسره وتطلقه ولا اعرف كيف يتمنى الاسير ان الاطلاق وهو مُطْلَق مُعاق وان اراد انــه يتمنى ذلك لانه يجد عندك احسانا فلم لا يتمنى الاحسان مع الاطلاق ويتمنــاه مع الاسار وبــاب التمنى مفتوح يجوز ان يدخله من كل وجه ✿

وقال الحَزِين اللَّيْثِىّ فى على بن الحسين بن على بن ابى طالب عليه السلام والحزين الكنانى هو عَمْر بن عبد بن وُهَيْب بن مالك بن حُرَيْث بن جابر بن راعى الشمس الاكبر بن يَعْمَر بن عبد بن عَدِىّ بن الديل بن بكر بن عبد مَناة بن كِنانَةَ بن خُزَيْمَةَ ويقال انها للفرزدق قالها حين قال الشامى لهشام بن عبد الملك من هذا الذى اعظَمَهُ النّاسُ وفرجو له عن استلام الحجر الاسود فقال لا ادرى فقال الفرزدق لكننى اعرفه فقال الشامى من هذا يا ابا فراس فقال

هَذَا ٱلَّذِى تَعْرِفُ البَطْحَاءُ وَطْأَتَهُ وَٱلْبَيْتُ يَعْرِفُهُ وَٱلْحِلُّ وَٱلْحَرَمُ

الاول من البسيط والقافية متراكب والحل خارج المواقيت من البلاد والحرم ما بين المواقيت المعروفة وانما اراد اهل الحل والحرم

إِذَا رَأَتْهُ قُرَيْشٌ قَالَ قَايِلُهَا إِلَى مَكَارِمِ هٰذَا يَنْتَهِى ٱلْكَرَمُ

قوله الى مكارم هذا الجملة فى موضع المفعول لقال والبطحاء أرض مكة المنبطحة وكذلك الابطح وبيوت مكة التى هى للاشراف بالابطح والتى هى فى الروابى والجبال للغرباء واوساط الناس والابطح والبطحاء وان كانا صفتين فانهما قد لحقا بالاسماء لذلك جمع على الاباطح والبطحاوات

يَكَادُ يُمْسِكُهُ عِرْفَانَ رَاحَتِهِ رُكْنُ ٱلْحَطِيمِ إِذَا مَا جَاءَ يَسْتَلِمُ

الحطيم الجدار الذى عليه ميزاب الكعبة وكانه حُطِم بعض حَجَرِه وانتصب عرفان على انه مفعول له اى يكاد يُمْسكه ركن الحطيم لان عرف راحته ويستلم بمعنى يلمس الحجر الاسود وقال عبد السلام عِرفانُ راحتِه وعرفانَ راحته والرياشى يختار الرفع

أَىُّ ٱلْقَبَايِلِ لَيْسَتْ فِى رِقَابِهِمِ لِأَوَّلِيَّةِ هٰذَا أَوْ لَهُ نِعَمُ

بِكَفِّهِ خَيْزُرَانٌ رِيحُهَا عَبِقٌ مِنْ كَفِّ أَرْوَعَ فِى عِرْنِينِهِ شَمَمُ

يعنى بالخيزران المِخْصرة التى يُمْسكها الملوك بايديهم يتعبثون بها ويشيرون وريحها عَبِق بكسر الباء على الصفة وعَبَق بفتح الباء على المصدر اى ذو عَبَق واذا قُرِن الشمّ بالعرنين او الانف فالمعنى انه الكرم

يُغْضِي حَيَاءً وَيُغْضَى مِنْ مَهَابَتِهِ فَمَا يُكَلَّمُ إِلَّا حِينَ يَبْتَسِمُ

اى يُغْضِي لحيائه ويغضى معه مهابة له فقوله من مهابته فى موضع المفعول له كما ان قوله يغضى حياءا انتصب لمثل ذلك والمفعول له لا يقام مقام الفاعل كما ان الحال والتمييز لا يقام واحد منهما مقام الفاعل فان قيل فاذا كان الامر على ذا فبين الذى يرتفع بيُغْضَى من مهابته قلت المنا المصدر مقام الفاعل وهو الاغضاء كانه يغضى الاغضاء ❊

وقال الآخر

إِذَا ٱنْتَدَى وَٱحْتَبَى بِٱلسَّيْفِ دَانَ لَهُ شُوسُ ٱلرِّجَالِ خُضُوعَ ٱلجُرْبِ لِلطَّالِى

الثانى من البسيط والقافية متواتر انتدى اى جلس فى النادى والنَدِىّ وهو مجلس القوم ومتحدَّثهم وقوله واحتبى بالسيف الاحتباء بالسيف عند عقد جوار او حرب او تسويد رئيس وما يجرى هذا المجرى لان السيف فى امثال هذه الاحوال ربما مَسَّت الحاجة اليه لذلك قال جَرير ولا يَحْتَبى عند عَقْد الجوار بغير السيوف ولا يَرْتَدى وفى غير هذه الاحوال انما يحتبون بالاردية واشباهها ودان له خضع له والشوس جمع اشوس وهو الذى ينظر بمؤخر عينه عداوة او كبرا وانتصب خضوع الجرب على انه مصدر من غير لفظه لان معنى دان له خضع له ومثله وَرَضْتُ فَذَلَّتْ صَعْبَةً اىّ اذلالٍ لان معنى رضت اذللت فانتصب اى اذلال عنه وخص الجرب لانها اذا هنيت بالطلاء ذاب لها وطاعت لطاليها لذلك قال امرؤ القيس كما شَعَفَ المَهْنوءةَ الرَّجُلُ الطالى وقوله

كَأَنَّمَا ٱلطَّيْرُ مِنْهُمْ فَوْقَ هَامِهِمْ لَا خَوْفَ ظُلْمٍ وَلٰكِنْ خَوْفَ إِجْلَالِ

اراد ان مجالسهم مَهيبة وان حاضريها لا يتخففون بل يتوقرون ويسكنون فكانّ على رؤسهم الطير فان حركوا رؤسهم طارت وقوله لا خوف ظلم اى يخافونه لا خوف ظلم وانتقام ولكن خوف جلالة واحتشام ❊

وقالت لَيْلَى ٱلْأَخْيَلِيَّةُ

فَإِنِّي لَمْ أَكَدْ آتِيكَ تَهْوِي بِرَحْلِي رَاذَةُ ٱلْأَصْلَابِ نابُ

قَرِيحُ ٱلظَّهْرِ يَفْرَحُ أَنْ يَرَاهَا إِذَا وُضِعَتْ وَلِيَّتُهَا ٱلْغُرَابُ

الاول من الوافر والقافية متواتر قولها لم اكد آتيك من قولهم لعطائى الامير ما لم يكد يعطى وسمع عما لم يكد يسمع تقول لم اكد ازورك وقد زرتك تطير برحلى راحلة وثيقة الظهر لينته وقد أخذت من السن بالنصيب الاوفر دبرة الظهر يفرح الغراب اذا كُشف عنها برذعتها فيطير الى ظهرها

لانه ينقره ويدميه وقولها رائد الاصلاب من راد يرود اذا جاء وذهب للمنه والاصل رايد فخففت الهمزة تخفيفا كما قيل شايك وشاكى السلاح ويجوز ان تكون فعلا بنيت منه وعلى ذلك قولهم رجل مال كقائد مول وقال المرزوقي وبعضهم رواه رازة الاصلاب وزعم ان عيده باه واحتج بقول الاخر والساق منى باديات الريز والرار والريم المخ وليس الصلب بموضع مخ ومثله على الوجه الاول في صلب مثل العنان المؤدم الا ترى انه شبهه بالعنان للجنه

وقال العريان لسهلة وذم غيره

مَرَرْتُ عَلَى دارِ آمْرِئِ ٱلسُّوءِ حَوْلَهُ لَبُونٌ كَعَيْدَانٍ بِحَايِطِ بُسْتَانِ

الاول من الطويل والقافية متواتر اللبون اراد بها الجنس لذلك قال حوله لبون واصل اللبون الابل ذات الالبان وقوله دار امرى السوء ضد قوله دار امرى الصدق والمعنى فيها نعم الرجل وبيس الرجل واذا قصد الى الوصف به فتح فقيل الصَدق ويقال رجل صَدْق ونساء صَدْقات والسوء يوصف به فيقال الرجل السوء وقال الخليل الصَدْق بفتح الصاد الكامل من كل شى والعيدان الطوال من النخل وسمى عيدانا لطول لبث النخل لان معنى عَدَن اقام وهو فيعال من عدَن بالمكان ومثله غيداق من غدَق وعنى بالحايط موضع الشجر والحايط اصله فاعل من الحياطة

فَقَالَ أَلَا أَضْحَتْ لَبُونِى كَمَا تَرَى كَأَنَّ عَلَى أَقْتَابِهَا طِينَ أَفْدَانِ

اراد السمن والافدان القصور واحدها فَدَن ومثله كما بطنت بالفدن السياعا

فَقُلْتُ عَسَى أَنْ يَحْوِيَ ٱلْجَيْشُ سِرْبَهَا وَلَا وَاحِدٌ يَسْعَى عَلَيْهَا وَلَا ٱثْنَانِ

اى لا يسعى عليها مالك واحد ولا اثنان لكنها تصير مقسمة ويجوز ان يريد ليس له عون ولا عونان يطلبون معه ويعاونونك على استدراكها لانك لم تكن تطعم منها

وَرُحْتُ إِلَى دَارِ آمْرِئِ ٱلصِّدْقِ حَوْلَهُ مَرَابِطُ أَفْرَاسٍ وَمَلْعَبُ فِتْيَانِ

قوله وملعب فتيان لانهم يجتمعون عنده لسخايه

وَمُنْتَحَرٌ مِيثَاتٍ يَجُرُّ حُوَارَهَا وَمَوْضِعُ إِخْوَانٍ إِلَى جَنْبِ إِخْوَانِ

يجر حوارها لانها تجزر وهو في بطنها فيجره من بطنها

فَقُلْتُ لَهُ إِنِّى أَتَيْتُكَ رَاغِبًا بِدَعْلَبَةٍ تَدْمَى وَإِنِّى آمْرُؤٌ عَانِ

الدعلبة الناقة السريعة وتدمى اى يخرج الدم من منسمها للتعب الذى يلحقها وعان اى خاضع لطلب في دم او فكاك ويروى تكمى من الذماء وهى باقية النفس

فَقَالَ أَلَا أَهْلًا وَسَهْلًا وَمَرْحَبًا جَعَلْتُكَ مِنِّي حَيْثُ أَجْعَلُ أَشْجَانِي

اى جعلتك فى قلبى حيث اجعل همى وحاجتى

فَقُلْتُ لَهُ جَادَتْ عَلَيْكَ سَحَابَةٌ بِنَوْءٍ يُنَدِّي كُلَّ نَوْرٍ وَرَيْحَانِ

بنوء اى بمطر يتّهمت كل ما طابت ريحه والنفو والفاغية نور الحنّاء وكل ما له رائحة طيبة والنفو مثل الزهر وسُئل بعض الفقهاء المتقدمين عن زكاة الزعفران فقال اذا انفى وجاء فى الحديث المأثور افضل ريحان اهل الدنيا واهل الآخرة الفاغية والريحان يقال لكل نبت غض ويخصون ذلك فى بعض المواضع ما كان طيب الرائحة ولذلك سمى الولد ريحانة وبعضهم يجعل الورد وغيره من الازهار المشمومة ريحانا

وَقُلْتُ سَقَاكَ ٱللَّهُ خَمْرَ سُلَافَةٍ بِمَاءِ سَحَابٍ حَائِرٍ بَيْنَ مُصْدَانِ

حائر متحير متردد والمصدان جمع مصاد وهو هضبة ويجمع ايضا أمصدة ❊

وقال الآخر

لَمَسْتُ بِكَفِّي كَفَّهُ أَبْتَغِي ٱلْغِنَى وَلَمْ أَدْرِ أَنَّ ٱلْجُودَ مِنْ كَفِّهِ يُعْدِي

فَلَا انا مِنْهُ مَا أَفَادَ ذَوُو ٱلْغِنَى أَفَدْتُ وَأَعْدَانِي فَأَتْلَفْتُ مَا عِنْدِي ❊

الاول من الطويل والقافية متواتر قوله ابتغى الغنى فى موضع الحال وافدت بمعنى استفدت يقول لم اعلم ان السخاء يعدى من يده فلا انا استفدت من جهته ما استفاده الاغنياء منه واعدانى لمس كفه الجود فاتلفت ما عندى ايضا وقوله ما افاد فى موضع المفعول من قوله افدت وقال ابو هلال هذا الشعر لعبد الله بن سالم الخياط مولى هذيل دخل على المهدىّ فانشده هذين البيتين فامر له بخمسين الف درهم ففرّقها ولم يرجع الى منزله منها بشىء ووضع لا موضع لم معناه لم افد منه ما افاد ذوو الغنى كما قال الله تعالى فلا صدّق ولا صلّى ❊

وقال الآخر قال ابو هلال هو لجثّامة بن قيس وهو اخو بلعاء بن قيس

إِذَا لَاقَيْتِ قَوْمِي فَاسْأَلِيهِمْ كَفَى قَوْمِي بِصَاحِبِهِمْ خَبِيرَا

الاول من الوافر والقافية متواتر قوله كفى قومى بصاحبهم خبيرا مقلوب كان الواجب ان يقول كفى بقومى خبيرا بصاحبهم يعنى نفسه والخبير ذو الخبرة التامة وانتصابه على الحال ان شئت او على تمييز ابو هلال كان ينبغى ان يقول خُبَراء ولكن الواحد قد ينوب عن الجمع ويروى قوم ذوقوما نسبه على التمييز والاصل كفى بقوم خبراء كما تقول كفى بزيد فارسا ولكن لما حذف الباء جعل

الفعل فنصب والمعنى كفى ما اعلم قوما بصاحبهم خبيرا ويجوز الرفع انه اراد كفى علمُ قوم ثم حذف العلم واقام قوله قومٌ مقامه

هَلْ أَعْفُو عَنْ أُصُولِ ٱلْحَقِّ فِيهِمْ إِذَا عَسُرَتْ وَأَقْتَطِعُ ٱلصُّدُورَا

يريد سليهم هل اتسامح بما يجب من اصول حقى وهل اترك الاستقصاء فى استخراجها ومثله انّا اذا شاربَنا شريبٌ له ذنوبٌ ولنا ذنوبُ فان ابى كان له القليبُ وقوله واقتطع الصدور اى اخذ ما سهل اخذه من اوايل الحقوق وقيل اراد مودّات الصدور فحذف المضاف وقيل اراد بالصدور الرؤساء والمراد من البيت انى اسامح فى معاملة اوساط قومى لامتلكهم بذلك واجعل رؤساءهم ما يلسين تحوى

وقال عمرو بن الاطنابة احد بنى الخزرج الاطنابة سير الحزام يكون عونا لسيره الذى قال سلامةُ يركضن قد قلقت عقدُ الاطانيب والاطنابة سير يُشدّ فى وتر القوس العربيّة والاطنابة المظلة واما الخزرج فالريحُ الجنوب

إِنِّي مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ إِذَا ٱنْتَدَوْا بَدَأُوا بِحَقِّ ٱللَّهِ ثُمَّ ٱلنَّائِلِ

الاول من الكامل والقافية متدارك بداو بحق الله يعنى الواجبات ثم النايل يعنى العطاء للسايل

ٱلْمَانِعِينَ مِنَ ٱلْخَنَا جَارَاتِهِمْ وَٱلْحَاشِدِينَ عَلَى طَعَامِ ٱلنَّازِلِ

الحاشدين اى الذين لا يفترون عن القيام بذلك وهو من قولهم فى الابل لها حاشدٌ وهو الذى لا يفتر عن حلبها وقيل معناه اذا نزل لم يُطعموه وحده ولكنهم يجمعون القوم ياكلون معه ويونسونه والحشد الجمع

وَٱلْخَالِطِينَ فَقِيرَهُمْ بِغَنِيِّهِمْ وَٱلْبَاذِلِينَ عَطَاءَهُمْ لِلسَّائِلِ

اى يقرّبون الفقير ولا يميّزونه من الاغنياء اجلالا له وتوفرا عليه

وَٱلضَّارِبِينَ ٱلْكَبْشَ يَبْرُقُ بَيْضُهُ ضَرْبَ ٱلْمُهَجْهِجِ عَنْ حِيَاضِ ٱلْآبِلِ

المهجهج الذى يطرد الابل عن الحوض اذا رويت فيقول لها جهِ او جاه وهذه ان جسوه من زجر الاناث وجاه من زجر الذكور قال الشاعر اذا قلتَ جاه لجّ حتى ترده عُرى حلقٍ اطرافهـا فى السلاسل ويقال جهجهتُ بالسبع وهجهجتُ به قال رؤبة جَهْجَهتُ فارتدّ ارتداد الأكمه والابسل الابل كالمتنامر والمتلابس

*وَٱلْقَاتِلِينَ لَدَى ٱلْوَغَا أَقْرَانَهُمْ إِنَّ ٱلْمَنِيَّةَ مِنْ وَرَاءِ ٱلْوَايِلِ

يقول ان المنية من وراء الهارب اى تلحقه على كل حال لا منجا منه

* وَٱلْقَايِلُونَ فَلَا يُعَابُ كَلَامُهُمْ يَوْمَ ٱلْمَقَامَةِ بِٱلْقَضَاءِ ٱلْفَاصِلِ

خُورٌ عُيُونُهُمُ ٱلَى أَعْدَايِهِمْ يَمْشُونَ مَشْيَ ٱلْأُسْدِ تَحْتَ ٱلْوَابِلِ

لَيْسُو بِأَنْكَاسٍ وَلَا مِيلٍ اِذَا مَا ٱلْحَرْبُ شُبَّتْ أَشْعَلُو بِٱلشَّاعِلِ

الانكاس جمع نِكْس وهو الذى لا خير فيه والميل جمع اميل وهو الذى لا يثبت على الفرس وقوله اشعلو يقول اوقدو وهيجو وبالشاعل يجوز ان يراد به اشعلو الشاعل والباء مقحمة والمراد بالشاعل يسير الايقاد والاشعال له تقويته ويجوز ان يكون المراد بالشاعل اى ذا الشَّعْل ويكون معناه المُشْعَل ويقال اشعلت الخيل فى الغارة فشعلت واشعلتُ النار فى الحطب فاشتعلت وقال ابو العلاء قد حكى شعَلْتُ الحرب واشعلتها وهذا البيت قد جمع فيه بين اللغتين كانه قال اشعلو بالمُشْعَل اى اشعلوها بما يوقدها لانهم لا يكرهون قيام الحرب كما يكرهها الجبناء والانكاس*

وقالت حَبِيبةُ بنت عبد العُزَّى العَوْراء

أَلَى ٱلْفَتَى بَرٍّ تَلَكَّأُ نَاقَتِي فَكَسَا مَنَاسِمَهَا ٱلنَّجِيعُ ٱلْأَسْوَدُ*

الاول من الكامل والقافية متداركة تريد اتتلكا ناقتى اى اتحبس فحذف احدى التاءين تخفيفا لان الادغام ممتنع هنا وبر اسم الممدوح واللفظ استفهام ومعناه الانكار والمعنى ان فلسكن لا يكون واجرّ بر على البدل من الفتى ثم دعت على ناقتها بالعرقبة ان تاخرت فى المسير والنجيع فى الاصل دم الجوف ويقال تنجّع به اى تلطّخ

إِنِّي وَرَبِّ ٱلرَّاقِصَاتِ إِلَى مِنًى بِجُنُوبِ مَكَّةَ هَدْيُهُنَّ مُقَلَّدُ

اقسمت بالله والهدى ما يهدى الى البيت وكانو يقلدونه ويجعلون فى عنقه لحاء الشجر او الصوف المفتول ليكون علامة لاهدايها وهديهن مقلّد فى موضع الحال للراقصات واكتفى بضميرها فى الجملة عن ادخال العاطف عليه لان الضمير يعلّق الحال بما قبله كما يعلق حرف العطف ومثله* سيقولون ثلثة رابعهم كلبهم والمراد بهديهن التكثير لا الواحد وابدا فى المستقبل بمنزلة قط فى الماضى

أُولِي عَلَى هُلْكِ ٱلطَّعَامِ أَلِيَّةً أَبَدًا وَلَاكِنِّي أُبِينُ وَأُنْشِدُ

اولى على ملك الطعام هو جواب القسم اى لا اولى فحذف حرف النفى ولم يخف الالتباس لانه لو اريد الايجاب لوجب ان يقال لاولين باللام واحدى النونين وقولهما ولكنى ابين اى ابين موضع طعامى وانشد بالله من صافنى ان ياكل من طعامى وقيل معنى ابين أظهر منزلى ولا أخفيه وانشد اى اطلب من ياكل طعامى

وَصَّى بِهَا جَدِّى وَعَلَّمنى أَبِى نَفْضَ الْوِعَاءِ وَكُلُّ زَادٍ يَنْفَدُ

فَٱحْفَظْ حَمِيتَكَ لَا أَبَا لَكَ وَٱحْتَرِسْ لَا تَخْرِقَنْهُ فَأْرَةٌ أَوْ جُدْجُدُ

الجدجد صَرّار الليل واسمه شبيه بصوته وفى مثله قول الراجز ما السّن بالسِّمْع ولا بالماجد فاحفظ سقاءكَ من الجداجدِ ٭

وقال مالك بن جَعْدَةَ التَّغلَبىّ

فَأَبْلِغْ صَلْهَبًا عَنِّى وَسَعْدًا تَحِيَّاتٍ مَآثِرُهَا سُفُورُ

الاول من الوافر والقافية متواتر يقال سلهب وصلهب وقوله مآثرها سفور اى يستغرقها سفور اذا كُتبت ونسخت وهذا على وجه الازراء بالمخاطب والغضّ منه والسفور جمع سِفْر وهو الكتاب يقال سِفْرٌ واسفار وسفور والمآثر واحدها مأثرة ويجوز ان يريد مكارمها التى تُوثَر اى تُروَى وتنسب واضحة كسفور الصبح ويقال سفر الصبح واسفر وكان الاصمعى يابى الا سفر هذا قول المرزوقى فى السفور وقال ابو العلاء مآثرها جمع مأثورة وهى ما يُؤثَر من الحديث يقال اثره يأثره ويأثِره وانما أُخذت من الأَثر لان اثرها يبقى فى الناس وسفور اى مسافرة قال ومن روى شُقُور اخذها من قولهم نفضتُ له شقورى اذا حدّثته بما فى نفسك وربما قالو الشقور للحاجات وقيل شقور الرجل حاله واشبه ما يجعل هاهنا ان يكون ما يُخْفى ويكتم قال العَجّاج جارِىَ لا تَسْتنكرى عَذيرى سَيْرِى واشفاقى على بَعيرى وكثرةَ الحديث عن شُقُورى

فَإِنَّكَ يَوْمَ تَأْتِينِى [illegible]ـرِيبًا تَحِلُّ عَلَىَّ يَوْمَئِذٍ نُذُورُ

الحريب السليب وانتصابه على الحال ويوم مضاف الى تاتينى على وجه التبيين وهو ظرف لقوله تحلّ علىّ يومئذ نذور وانتصب يومئذ على البدل من يوم تاتينى فكانّ الشاعر عراه سايلا فحرمه او وعده وعدا لم يف له به فقال ان تيتنى حريبا وجدتنى لك بخلاف ما كنت لى وقوله تحل علىّ اى تجب من حلّ الدَّين

تَحِلُّ عَلَىَّ مُفْرِقَةٌ سِنَادٌ عَلَى أَخْفَافِهَا عَلَقٌ يَمُورُ

المفرقة التى تلد اولادا فَرَعا قال ابو ذويب ومُفْرِقة عَنْس قدرتُ لِساقها فخرّتْ كما تتتايع

الهيج بالقفل والسناد التصمرة تنبل رق الطويلة والمعنى التى يجب على ان احسر ناقة هذه صسقتها يمور العلق على اخفافها والعلق الدم*

لِأُمِّكَ وَيْلَةٌ وَعَلَيْكَ أُخْرَى فَلا شَاةٌ تُنِيلُ وَلا بَعِيرُ

اخرى اى ويلة اخرى دعاء عليه واللام وعلى هنا متقاربان فى المعنى وقوله فلا شاة تنيل لك ان تنصب شاة بتنيل وبرتفع بعير على الاستيناف فكانه قال ولا بعير مطموع فيه منك ولا مقول ولك ان ترفعهما جميعا ويكون مفعول تنيل محذوفا والمراد لا يرجى من جهتك شاة ولا ما فوقها ويقال نلتُ الشى فهو منيل نَيْلا اذا كنت تتناوله بيدك وليس هو من النَّوْل لانه من النَّوال يقال نُلْته النوله نَوْلا ونوّلته تنويلا ومنه اذا قلتُ هاتى نَوِّلِينى تمايلت علىَّ هَضيمَ الكَشْحِ رَيَّا المُخَلْخَلِ والنَّوْل ايضا منوال الحايك وتناولت الشى تناولا اذا تعاطيته وما كان نَوْلَك ان تفعل كذا اى ما كان ينبغى لك ان تفعل ومنولة اسم ام حى من العرب وما اصبت من فلان نَيْلاً ولا نيلة ولا نُولة *

وقال عبد الله الحَوَالِيُّ من الأَزْد الحوالى الجيد الراى وهو فعالىّ من الحيلة قال ابن احمر او يَنْسَأَنْ يومى الى غَيْره انى حَوَالِيّ وانّى حَذِر وبنو حَوالة حى من العرب قال واحسب عبد الله هذا منهم

لَمَّا تَعَيَّا بِالقَلُوصِ وَرَحْلِهَا كَفَى ٱللَّهُ كَعْبًا مَا تَعَيَّا بِهِ كَعْبُ

يقال عَيِيتُ الامرَ وعييتُ بالامر وتعيا وتعايا من العِى وتَعَيِّيه بالقلوص هو انها حسرت فنحروها وقوله ما تعيّا به الضمير راجع الى ما ويقال تعايا عليه كذا اى اعياه

دَعَوْنَا لَهَا فِينَا رَفِيقًا بِمُدْيَةٍ يُجَزِّئُهَا فِينَا كَمَا يُجزأُ النَّهْبُ

يجزّئها اى يقسمها *

لَعَمْرِي لَقَدْ ضَيَّعْتَ يا كَعْبُ نَاقَةً يَسِيرًا عَلَيْهَا أَنْ يُضَرِّبَهَا ٱلرَّكْبُ

يسيرا عليها اى كان اتعاب الراكب اياها هينا عليها

مُوَكَّلَةً بِٱلأَوَّلِينَ فَكُلَّمَا رَأَتْ رُفْقَةً فَالأَوَّلُونَ لَهَا نُصْبُ

اى كانت تقصد فى اوايل الركاب ولم تفارقها فكانها موكّلة بالاولين والرفقة الجماعة والنصب الشى المنصوب اى كانت ترمى بنفسها الى اول الرفاق كما يرمى الهدف *

وقال حُجْر بن خالد يمدح النعمان بن المُنْذِر

سَمِعْتُ بِفِعْلِ ٱلْفَاعِلِينَ فَلَمْ أَجِدْ كَمِثْلِ أَبِي قَابُوسَ حَزْمًا ونايلا

الثانى من الطويل والقافية من المتدارك ابو قابوس كنية النعمان وانتصب حزما على التمييز والكاف من كمثل زايدة ومثله كواحش الاقراب فيها كالمَقَق اراد فيها المقق كما ان هذا يريد لم ار مثل ابى قابوس

فَسَاقَ إِلَيْهِ الغَيْثَ مِنْ كُلِّ بَلْدَةٍ إِلَيْكَ فَأَضْحَى حَوْلَ بَيْتِكَ نَازِلَا

ومن روى فسيق اليه الغيث من كل بلدة اليك كانه أخبر فى صدر البيت ثم خاطب على عادتهم وقوله من كل بلدة اليك اى اليك امرها وتدبيرها فصرت تتولاها وهذا كما يقال جُعل بلد كذا الى فلان والمراد من هذا البيت على هذه الرواية جعل الله الدنيا تحت امرك وساق الغيث من افاقها الى ما حولك وانكر ابو محمد الاعرابى هذه الرواية وقال الصحيح فساق الالاه الغيث من كل بلدة ويروى فسيق الغمامُ الغرُّ من كل بلدة

فَأَصْبَحَ مِنْهُ كُلُّ وَادٍ حَلَلْتَهُ مِنَ الْأَرْضِ مَسْفُوحَ الْمَذَانِبِ سَايِلَا

فاصبح منه اى من الغيث وانتصب مسفوح المذانب على انه خبر اصبح والمذانب المسايل

مَتَى تَنْعَ يَنْعَ الْجُودُ وَالْبَاسُ وَالتُّقَى وَتُصْبِحْ قَلُوصُ الْحَرْبِ جَرْبَاءَ حَايِلَا

ليس للحرب قلوص انما هو مجاز استعمله لضعف الحرب بعده لان القلوص اذا جربت لم تركب واذا حالت لم تحلب

فَلَا مَلِكٌ مَا يُدْرِكَنَّكَ سَعْيُهُ وَلَا سُوقَةٌ مَا يَمْدَحَنَّكَ بَاطِلَا

السوقة سمو سوقة لان الملك يسوقهم على حكمه والواحد والجمع فى اللفظ سواء وادخل النون الثقيلة فى يمدحنك ويدركنك لما فى الكلام من معنى النفى ولان ما الزايدة للتوكيد لفظه لفظ ما النافية ومثله فى عضةٍ ما يَنْبُتَنَّ شَكِيرُهَا وبالم ما تُخْتَنَنَّهْ وقوله ما يمدحنك باطلا اى مدحا باطلا وانتصب باطلا على انه صفة لمصدر محذوف ومثل قوله متى تنع ينع الجود قول النابغة فانْ يَهْلِكْ ابو قابوس يَهْلِكْ ربيعُ الناس والشهر الحَرَامُ ونأخذُ بعده بذِناب عَيْش أَجَبَّ الظهر ليس له سَنَامُ وقول الاخر فاذا ولّى ابو دُلَف ولّت الدنيا على أَثَرِه

وقال الخر

وَمُسْتَنْبِحٍ بَعْدَ الْهُدُوءِ دَعَوْتُهُ بِشَقْرَاءَ مِثْلِ الْفَجْرِ ذَاكٍ وُقُودُهَا

الثانى من الطويل بعد الهدوء اى بعد قطعة من الليل يهدا فيها الناس وشقراء نار شبّهها بالفجر لارتفاعها وانتشارها وقوله ذاك وقودها اى متقد ايقادها وهذا من باب جنونك مجنون وشعرك شاعرٌ ومعنى دعايه الى النار الهاية ليلاها ليبصر ضوءها فيجى اليها

فَقُلْتُ لَهُ أَهْلًا وَسَهْلًا وَمَرْحَبًا بِمُوقِدِ نَارٍ مُحْمِدٍ مَنْ يَرُودُهَا

يعنى بموقد نار نفسه والباء تتعلق بفعل مضمر كانه لما قال اهلا وسهلا قال تنال ذلك كله

يرقد لنار وقوله محمد من يردها اى محمد رايدها يعنى من اتاها حيذ امرها واهلها واهلا انتصب بفعل مضمر

نَصَبْنَا لَهُ جَوْفَاءَ ذَاتَ ضَبَابَةٍ مِنَ ٱلدُّهْمِ مِبْطَانًا طَوِيلًا رُكُودُهَا

جوفاء اى قدرا واسعة الجوف كثيرة الاخذ والضبابة ما يتعقب المطر من الظلمة الرقيقة والسحاب الركيك وذكر هاهنا مثلا ويروى ذات ضُبابة اى يفضل ما فيها عن الآكلين لعظمها والدهم السود ويروى ذات ضَبابة من الزَّهم وهو الشحم شبّه الشحم فوق المرق فى القدر بالضبابة ويحتمل ان يكون المراد بالضَّبابة ما يعلوها من البخار وجعلها مبطانا من الزَّفم طويلا ركودها اى لبثها على النار لعظمها وكثرة اللحم فيها

فَإِنْ شِئْتَ أَثْوَيْنَاكَ فِي ٱلْحَيِّ مُكْرَمًا وَإِنْ شِئْتَ بَلَّغْنَاكَ أَرْضًا تُرِيدُهَا

يقال ثوى بالمكان واثواه غيره وانتصب مكرما على الحال والمعنى ان اردت الاقامة اقمت مُكْرَما معظّما وان اردت التوجه فى مقصدك بلغناك مقرك ٭

وقال الآخر

وَمُسْتَنْبِحٍ تَهْوِي مَسَاقِطُ رَأْسِهِ إِلَى كُلِّ شَخْصٍ فَهْوَ لِلسَّمْعِ أَصْوَرُ

النانى من الطويل والقافية متدارك المساقط جمع مَسْقَط ويريد به المصدر لا اسم المكان اى يميل راسه الى كل شخص يقدّره انسانا ليلتجى اليه لانه ضل الطريق وهو مُرْمِل اى يكاد يسقط راسه من شدة ما يلتفت يمينا وشمالا والاصور المائل والسَّمْع مصدر سَمِعَ

يُصَفِّقُهُ أَنْفٌ مِنَ ٱلرِّيحِ بَارِدٌ وَنَكْبَاءُ لَيْلٍ مِنْ جُمَادَى وَصَرْصَرُ

يصفقه يضربه والانف من الريح اولها ومن غيرها كذلك وصرصر برد شديد والصر والصرصر بمعنى وليس من بناء واحد لان صرصرا رباعى والآخر ثلاثى وجمادى يريد به شهرا من شهور الشتاء وان لم يكن جمادى فى الحقيقة وانما وصف ما قد اشرف عليه المستنبح من اذى الريح والبرد والمطر ليكون ذلك عذرا فى الاستنباح وطلب النزول

حَبِيبٌ إِلَى كَلْبِ ٱلْكَرِيمِ مُنَاخُهُ بَغِيضٌ إِلَى ٱلْكَوْمَاءِ وَٱلْكَلْبُ أَبْصَرُ

حبيب يجوز ان يرتفع على انه خبر مقدم والمبتداء مناخه ويجوز ان يكون صفة للمستنبح وقد يجعل خبر مبتداء مضمر فيرتفع مناخه على انه مفعول لما لم يسم فاعله من حبيب وانما حُبِّبَ مناخ الضيف الى الكلب لانه يشركه فى القرى وصار بغيضا الى الكوماء لانها تنحر والكوماء العظيمة السنام والكلب ابصر بمعنى اعلم من بصر القلب لا من بصر العين

حَضَأْتُ لَهُ نَارِي فَأَبْصَرَ ضَوْءَهَا وَمَا كَادَ لَوْ لَا حَضْأَةُ ٱلنَّارِ يُبْصِرُ

حصات جواب رب المصرة في قوله ومستنبح ومعنى حصأت النار رفعتها ليستدل بها ولو لا رفع النار لكان لا يبصر الطريق ولا يرى مستدلا به وفصل بين كان وخبره بقوله لو لا حصاة النار وفي كان ضمير المستنبح لو لا ذلك لما جاز ان يقال زيد كان يخرج لان الفعل لا يلي الفعل وقوله حصاة ارتفع بالابتداء وخبره محذوف واستغنى بجواب لو لا عنه وجواب لو لا في قوله وما كان يبصر لو لا حصاة النار

دَعَتْهُ بِغَيْرِ ٱسْمٍ هَلُمَّ إِلَى ٱلْقِرَى فَأَسْرَى يَبُوعُ ٱلْأَرْضَ وَٱلنَّارُ تَزْهَرُ

انما نكره ولم يقل بغير اسمه لان المدعو قد يدعى باسمه وبكنيته وبلقب له وبصفة له وباسم جنسه كقولك يا رجل ويا فتى ويا مُقبِلُ ويا راكب ويا فلان والنار لم تدع الضيف بشيء من ذلك فلذلك قال بغير اسم اي اسم يدعى به مثله ويجوز ان يكون قال ذلك لان دعوتها لم تكن بكلام وانما كان علامة واستدلالا كما ان الاجابة كانت قصدا وهلم يجوز ان يكون ها التنبيه ولُمّ فعل وعلى هذا يثنى ويجمع ويجوز ان يكون اسما للفعل وعليه لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث وهذا افصح اللغتين ويقال سرى واسرى بمعنى ويبوع الارض اي يقطعها بخطو واسع وحركة سريعة ويقال بُعْتُ ابوع بَوْعا من هذا وفرس بيّع واسع الخطو ولما استعمل البوع في هذا استعمل الذرع ايضا ومنه قيل ناقة ذارعة اذا كانت واسعة الخطو والنار تزهر الواو واو الحال وتزهر تُضيُّ في صعود

فَلَمَّا أَضَاءَتْ شَخْصَهُ قُلْتُ مَرْحَبًا هَلُمَّ وَلِلضَّالِّينَ بِٱلنَّارِ أَبْشِرُوا

. اي لما دنا مني وتراءى لي شخصه بضوء النار تلقيته بالترحيب وقلت لمن حول النار من المصطلين ومن الاهل والخَوَل استبشروا بالضيف وقوله مرحبا هلم كلامان ولم يتوسطهما العاطف لان مرحبا تسليم عليه وهلم امر بالدّنو له فكانه استانف بعد التسليم بهذا الكلام ولم يجمعهما اللفظ به في حالة واحدة

فَجَاءَ وَمَحْمُودُ ٱلْقِرَى يَسْتَفِزُّهُ إِلَيْهَا وَدَاعِي ٱللَّيْلِ بِالصُّبْحِ يَصْفِرُ

ويروى وراعي فمن روى داعي بالدال اراد ما يصوّت سحرا من الديك وغيره والصفير كل صوت يمتدّ ولا يغلظ ومن روى وراعي الليل اراد ان الليل مُخبر اي جاء في آخر الليل والاصل في ذلك ان الراعي اذا اراد سوق الماشية صفر بها فتنساق لصفيره فكانه قال والليلُ قد سيق وطُرد

تَأَخَّرْتَ حَتَّى لَمْ تَكَدْ تَصْطَفِي ٱلْقِرَى عَلَى أَهْلِهِ وَٱلْحَقُّ لا يَتَأَخَّرُ

اي قلت له تاخرت حتى لم تكد تصطفي القرى اي يسبق غيرك الى القرى فينال صفو القرى اي خياره والحق يعني حق الضيف لا يؤخّر وان تاخر حضوره

وَقُمْتُ بِنَصْلِ ٱلسَّيْفِ وَٱلْبَرْكُ هَاجِدٌ بَهَازِرُهُ وَٱلْمَوْتُ فِي ٱلسَّيْفِ يَنْظُرُ

البهازر جمع بُهْزورة وبهزرة وبِهْزار في القياس وهي السمينة الضخمة ومن ابيات المعاني صانتْ

وبنا تعْلُ منه براكبها حتى أتّقاها بنخكل غير مَسْمور ثم اعتلاها فجلّى عن شَطايبها معوجٌ ضرْب اعْناق البهازير اى عالت هذه الناقة براكبها يعنى سنامها لان صاحب الناقة اذا راها سمينة حسنة ربما ضن بعقرها فيقول هذه الناقة لم ينفعها سمنها عند صاحبها وبكل غير مسمور يريد به السيف وشطايب السنام واحدتها شطيبة وانما قال عاجد ولم يقل عاجدة ردًّا على لفظه لان لفظه واحد وان اريد به الكثرة ورد بهازره على المعنى لا على اللفظ والهجود النوم قال الخليل هجدو اى نامو هجودا وتهجدو استيقظو تهجّدا والواو من قوله والموت فى السيف بنظر واو الحال ومعناه ان السيف معد له وموعود به ويجوز ان يكون المعنى والموت المركب فى سيفى ينتظر ما ذا يكون منى

فَأَعْضَضْتُهُ الطُّولَى سَنَامًا وَخَيْرَهَا بَلَاءً وخَيْرُ الخَيْرِ مَا يَتَخَيَّرُ

اى عرقبتها به وجعلته يعض عليه وانتصب سناما على التمييز وكان الواجب فى مقابلة الطولى ان يقول والجُودى بلاءا او وجُوداها بلاءا فعدل به للوزن عن تخير المقابلة وقوله وخيرها بلاءا اى فرها ولدا واغزرها لبنا وادلاها ظهرا واخفها سيرا لان البلاء النعمة وهذه نعمة الناقة

فَأَوفَضْنَ عَنْهَا وَهْىَ تَرْغُو حُشَاشَةً بِذِى نَفْسِهَا وَالسَّيْفُ عُرْيَانُ أَحْمَرُ

اوفضن اى تفرقن بسرعة واصل الايفاض الاسراع قال الشاعر وبذر اذا ما أنفض الناس أوفضت اليها بايتام الشتاء الارامل والحشاشة بقية النفس وقال بذى نفسها يريد خالصة نفسها وقال الخليل الحشاشة روح القلب وهو رمَقٌ من حياة النفس وانتصابه على الحال ويجوز ان ينتصب على التمييز فيكون مما نُقل الفعل عنه كانه كان وهى ترغو حشاشتها فنُقل الفعل اليها فصار تمييزا كقولك طِبتُ به نفسا وما اشبهه وقوله والسيف عريان احمر لم يصرف عريان ضرورة وجعله احمر مما تلطّخ به من دمها

فَبَاتَتْ رُحَابٌ جَوْنَةٌ مِنْ لِحَامِهَا وَفُوقًا بِمَا فِى جَوْفِهَا يَتَغَرْغَرُ

عنى بالرحاب القدر والجونة السوداء وقوله من لحامها خبر باتت كقولك انت منى والمعنى باتت من لحامها وفوقا يتغرغر اى يسيل بما فى جوفها عند غليانها على النار ✿

وقال الخر

وَمَا يَكُ فِىَّ مِنْ عَيْبٍ فَإِنِّى جَبَانُ ٱلْكَلْبِ مَهْزُولُ ٱلْفَصِيلِ

انما قال جبان الكلب لانه عُوّد ان يسالم الطُرّاق ليلًا يتاذى به الضيوف اذا وردو وقال مهزول الفصيل لانه يوثر بلبن امه غيرُه او تُنحر عنه ✿

وقال الخر

سَأَقْدَحُ مِنْ قِدْرِي نَصِيبًا لِجَارَتِي وَإِنْ كَانَ مَا فِيهَا كَفَافًا عَلَى أَهْلِي

الاول من الطويل القدح الغرف والكفاف الذى لا يفضل عنهم ولا ينقص من حاجتهم

إِذَا أَنْتَ لَمْ تُشْرِكْ رَفِيقَكَ فِي ٱلَّذِي يَكُونُ قَلِيلًا لَمْ تُشَارِكْهُ فِي الفَضْلِ

معناه ليس اعطاء من الفضول سماحةً حتى تجود بما لديك قليل ٭

وقال عمر بن الأهتم الاهتم المكسور الثنايا والرباعيات هتم فاه يهتمه هتما وهتم لرجل يهتم هتما رجل اهتم وامراة هتماء والاهاتم والهتم مثل الاحاوص والحوص فى التكسير جماعة اسم كل واحد منهم اهتم قال الفرزدق وجئت من وجوه الاهاتم

ذَرِينِي فَإِنَّ الشُّحَّ يا أُمَّ هَيْثَمٍ لِصَالِحِ أَخْلَاقِ ٱلرِّجَالِ سَرُوقُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر يقول ذرينى أجرِ على كرمى فان الشح مزيّن للانسان العُذْرَ الكاذب والعلل الباطلة فكانه يَسرق كل أخلاقه الحميدة

ذَرِينِي وَحُطِّي فِي هَوَايَ فَإِنَّنِي عَلَى الحَسَبِ ٱلزَّاكِي الرَّفِيعِ شَفِيقُ

حطى فى هواى اى ساعديني على الجود واصل هذا من انْ من وافق غيره حَطَّ رحله حيث يحط صاحبه ولا يفارقه والزاكى الزايد وشفيق مُشفق والشفقة عَطف مع خوف ولهذا لا يوصف الله تعالى بالشفقة

ذَرِينِي فَإِنِّي ذُو فَعَالٍ تُهِمُّنِي نَوَائِبُ يَغْشَى رُزْءَهَا وَحُقُوقُ

ويروى ذو عيال يعنى من يلزمه حقه من الضيفان والزُوّار جعلهم عيالا له يغشى رزءها اى يغشانى رزءها فحذف المفعول ومعنى الرزء هنا اصابة الناس من ماله وانتفاعهم به ويقال منه هو مَرْزَأ اذا كان سخيًّا ينال الناس فضاله

وَكُلُّ كَرِيمٍ يَتَّقِي ٱلذَّمَّ بِٱلْقِرَى وَلِلْحَقِّ بَيْنَ ٱلصَّالِحِينَ طَرِيقُ

اى طريق يسلكونه ولا يسلكون ما لا يفيدهم حمدا ومن روى للحق فمعناه انهم يعرفون الحق ويسلكون سبيل قضايه فمن عدل منهم عن ذلك فكانه قد ضل الطريق

لَعَمْرُكَ مَا ضَاقَتْ بِلَادٌ بِأَهْلِهَا وَلَكِنَّ أَخْلَاقَ ٱلرِّجَالِ تَضِيقُ

اى تضيق بهم فحذف ذلك لان ما تقدمه يدل عليه ٭

وقال عُرْوَةُ بن الوَرْد

إِنِّي ٱمْرُؤٌ عَافِي إِنَاءِيَ شِرْكَةٌ وَأَنْتَ ٱمْرُءٌ عَافِي إِنَايِكَ وَاحِدُ

الثاني من الطويل والقافية متدارك قيل سمى الاناء اناءا لانه مقدّر لما يُجْعَل فيه والاوقات مقدّرة فسميت اناءا لذلك يقول اناءى شركة اى ياكل معى عدة يشاركونى فيها فى الاناء وانت رجل تاكل وحدك فعافى انايك واحد ويقال عفاه واعتفاه اذا طلب معروفه فاعفاه اى اعطاه كما يقال طلب منه فاطلبه ومنه عافية الطير والسباع قال وانشد بعضهم فيه يَعِزّ علينا ونِعْمَ الفَتَى مَصيرُك يا عَمْرُ للعافيه للسباع والطيور وقيل بل اراد العُوّاد ومثله قول حاتم يرى البَخيلُ سبيلَ المال واحدةً انّ الجواد يَرى فى ماله سُبُلا

أَتَهْزَأُ مِنِّي أَنْ سَمِنْتَ وَأَنْ تَرَى بِوَجْهِي شُحُوبَ ٱلْحَقِّ وَٱلْحَقُّ جَاهِدُ

ان سمنت اى لان سمنت ولان ترى بوجهى شحوب الحق واضاف الشحوب الى الحق لان سببه كان توفره على اقامة الحقوق وادايها فى وجوهها

أُقَسِّمُ جِسْمِي فِي جُسُومٍ كَثِيرَةٍ وَأَحْسُو قَرَاحَ ٱلْمَاءِ وَٱلْمَاءُ بَارِدُ

اى اقسم قوت جسمى وطعمه اى اوثر به الغير على نفسى واجتزئ بحسو الماء القراح وهو البَحْت لا يخالطه شى من اللبن وغيره والماء بارد اى والشتاء شات وقال بعضهم المهزول يجد برد الماء اكثر مما يجده السمين وانشد عافت الماء فى الشتاء فقلنا بل رِدِيهِ تُصادفيه سَخينا اى سمنت فرديه تصادفى حارًا ما صادفته باردا ويدل على انه حكى عن الهزال ببرد الماء قوله اتهزأ منى البيتَ ✿

وقال آخر

أَجَلَّكَ قَوْمٌ حِينَ صِرْتَ إِلَى ٱلْغِنَى وَكُلُّ غَنِيٍّ فِي ٱلْقُلُوبِ جَلِيلُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر

وَلَيْسَ ٱلْغِنَى إِلَّا غِنًى زَيَّنَ ٱلْفَتَى عَشِيَّةَ يَقْرِي أَوْ غَدَاةَ يُنِيلُ

يقول لما استغنيت عظمت فى عيون الناس فاجلو قدرك وليس الغنى الا ما يضاف به القومُ عشية اذا نزلو ويصلهم بالغداة اذا ارتحلو ويقال ان هذا الشعر لابى العَتاهيَة ✿

وقال المُثَلَّمُ بن رياح المُرّيُّ

تَكَرَّرَ العَوَاذِلُ بِالسَّوَادِ يَلُمْنَنِي جَهْلًا يَقُلْنَ أَلَا تَرَى مَا تَصْنَعُ

الاول من الكامل. والقافية متدارك قال دغبل هى لشبيب بن البرصاء وانما قال بكر العواذل لان العرب تشرب ليلا وتسكر وتهب فاذا اصبحت لامها من اراد لومها على ذلك بالسواد قبل الاسفار ونصب جهلا على الحال ويجوز ان يكون مفعولا له ويلمدنى فى موضع الحال وقوله الا تـرى ما تصنع يجوز ان يكون ما مفعولا له ويجوز ان يكون بمعنى الذى وقد حذف المفعول لـه من صلته يريد تصنعه ويجوز ان يكون مفعولا مقدّما لتصنع والمعنى اى شى تصنع

أَفَنَيْتَ مَالَكَ فِي ٱلسَّفَاهِ وَإِنَّمَا أَمْرُ ٱلسَّفَاهَةِ مَا أَمَرْتُكَ أَجْمَعُ

ما امرتك ما مع الفعل فى تقدير المصدر واجمع توكيد له والسفاه والسفاهة الخفة والطيش وسفّهت الريح الغصن حرّكته وتسفهت الرياح اضطربت

وَقُتُودِ نَاجِيَةٍ وَضَعْتُ بِقَفْرَةٍ وَٱلطَّيْرُ غَاشِيَةُ ٱلْعَوَافِى وُقَّعُ

الجرّ قتود ناجية باضمار رب وجوابه وضعت بقفرة اى تركتها لانى عرقبتها والواو من قوله والطير واو الحال واكثر ما يجى المجرور برب موصوفا وهاهنا لم يصفه وقوله غاشية العوافى وجب ان يكون فيه ضمير للناقة حتى يكون بين ذى الحال وبينه تعلق فحذف ذلك الضمير لان المراد مفهوم ولـو اتى به لكان غاشية العوافى اياها وقع عليها والعوافى جمع عافية وهو من قولهم عفاه واعتفاه وقد مر ذكره

بِمُهَنَّدٍ ذِى حِلْيَةٍ جَرَّدْتُهُ يَبْرِى ٱلْأَصَمَّ مِنَ ٱلْعِظَامِ وَيَقْطَعُ

الباء من قوله بمهند تعلق بقوله وضعت بقفرة لانه لم يجدك الرحل عن الناقة ولم يضعها بالقفرة الا وقد عرقبها فكانه جعل وضعت بقفرة دلالة على العرقبة وقوله ذى حلية يريد انه كان ملطّخا بالدم فجعل ذلك الدم كالحلية له والاصم ما ليس باجوف فاذا برى الاصم فهو للمجوّف ابرى

لِتَنُوبَ نَائِبَةٌ فَتَعْلَمَ أَنَّنِى مِمَّنْ يَعِزُّ عَلَى ٱلثَّنَاءِ فَيَخْدَعُ

اللام فى قوله لتنوب تعلق بفعل مضمر دل عليه ما تقدم كانه قال فعلت ذلك لكى اذا نابت نائبة علمت انى انهض فيها وأُخْدَعُ عن المال بالثناء والشكر

إِنِّى مُقَسِّمُ مَا مَلَكْتُ فَجَاعِلٌ أَجْرًا لِآخِرَةٍ وَدُنْيَا تَنْفَعُ

فكان الوجه ان يقول ومَنْفَعَةً لدنيا حتى يكون نِقْضا للاول ودنيا فُعْلَى وحقها ان لا يستعمل الا مضافة او بالالف واللام كقولك الصغرى وصغراهن الا ان العرب تستعملها نكرة وفى تانيث الادنى وسميت لدنوّها ٭

وقال ابو البُرْجِ القاسم بن حَنْبَل المُرّىّ فى زُفَر بن ابى هاشم بن مسعود بن سنان

أَرَى ٱلْقُلَّانَ بَعْدَ أَبِي حَبِيبٍ وَحُجْرٍ فِي جَنَابِهِمِ جَفَاءُ

الاول من الوافر والقافية متواتر الجناب ناحية القوم

مِنَ ٱلْبِيضِ ٱلْوُجُوهِ بَنِي سِنَانٍ لَوَ ٱنَّكَ تَسْتَضِيءُ بِهِمْ أَضَاءُوا

لَهُمْ شَمْسُ ٱلنَّهَارِ إِذَا ٱسْتَقَلَّتْ وَنُورٌ مَا يُغَيِّبُهُ ٱلْعَمَاءُ

اى لهم الشرف الذى ليس فوقه شرف والنباهة التى لا توازنها نباهة كما ان الشمس لا نظير لها وقوله ما يغيّبه العماء يعنى ان النور اذا غيّبه العماء فخفى لم يخف هاولاء جعلهم اشهر من النور واعمّ نباهة منه

هُمُ حَلُّوا مِنَ ٱلشَّرَفِ ٱلْمُعَلَّى وَمِنْ حَسَبِ ٱلْعَشِيرَةِ حَيْثُ شَاءُوا

بُنَاةُ مَكَارِمٍ وَأُسَاةُ كَلْمٍ دِمَاؤُهُمُ مِنَ ٱلْكَلَبِ ٱلشِّفَاءُ

المعلى يعنى المرفّع ويجوز ان يكون اراد القدح المعلى لانه اشرف القداح واكثرها انصباء فجعله مثلا لارفع المراتب والبناة جمع بان والاساة جمع اس وهذا الجمع يختص بالمعتل كما ان فَعَلَة نحو كفرة وظلمة يختص بالصحيح وقوله من الكلب الشفاء يعنى انهم ملوك ففى دمايهم شفاء من عض الكلب الكَلِب ويقال ان من عضه ينبح نبح الكلاب فينتظر به سبعة ايام فان بال عنات على خِلْقة الكلاب برا والاّ مات ويقولون انه لا دواء له انجع من شرب دم ملك وقيل فى دوايه ان تُشْرَط الاصبع الوسطى من يسرى رجل شريف ويوخذ من دمه قطرة على تمرة فيُطْعَم المعضوض فيبرا وقيل انه يُسْعَط به

فَأَمَّا بَيْتُكُمْ إِنْ عُدَّ بَيْتٌ فَطَالَ ٱلسَّمْكُ وَٱتَّسَعَ ٱلْفِنَاءُ

السمك اعلى البيت الداخل فاما اعلاه الخارج فانه الصهوة والمراد بالبيت الشرف والعرب اذا قالت فلان من اهل البيوت فانما يعنون الشرف ويصفون البيت بالعلو ويراد به علوّ الشان وكل شى رفعته فقد سمكته وقوله فاما بيتكم فانه يريد اذا عدت البيوت فبيتكم طويل السمك

وَأَمَّا أُسُّهُ فَعَلَى قَدِيمٍ مِنَ ٱلْعَادِيِّ إِنْ ذُكِرَ ٱلْبِنَاءُ

فَلَوْ أَنَّ ٱلسَّمَاءَ دَنَتْ لِمَجْدٍ وَمَكْرُمَةٍ دَنَتْ لَكُمُ ٱلسَّمَاءُ ✿

وقال أَرْطاة بن سُهَيَّة المُرِّى

فَلَوْ أَنَّ ما نُعْطِى مِنَ ٱلْمَالِ نَبْتَغِى بِهِ ٱلْحَمْدَ يُعْطِى مِثْلَهُ زاخِرُ ٱلْبَحْرِ

الاول من الطويل والقافية متواتر قوله نبتغى موضعه نصب على الحال وموضع يعطى مثله الجملة رفع على خبر ان وقد حذف الضمير العايد الى ما من قوله نعطى فكانه قال لو ان الذى نعطيه من المال مبتغين به الحمد يعطى مثله طامى البحر

لَظَلَّتْ قَرَاقِيرٌ صِيامًا بِظَاهِرٍ مِنَ ٱلضَّحْلِ كانَتْ قَبْلُ فِى لُجَجٍ خُضْرٍ

اى لظلت سفن راكدة وواحد القراقير قرقور وهى السفن والضحل الماء القليل يترقرق على وجه الارض والخضر السود والبحر الاخضر الاسود

وَلا نَكْسِرُ ٱلْعَظْمَ ٱلصَّحِيحَ تَعَزُّزاً وَنُغْنِى عَنِ ٱلْمَوْلَى وَنَجْبُرُ ذَا ٱلْكَسْرِ

اى لا نفصل اللحم اذا اعطينا ولكنا نعطيه صحيحا لعزنا وقيل معناه لا نكسر عظم ابن عمنا اى لا نذله ولا نقهره ولا نتعزز عليه وانتصب قوله تعززا على انه مصدر فى موضع الحال ولا يمتنع ان يكون مفعولا له ونجبر ذا الكسر اى نصلح امره ونزيل فقره

غَلَبْنَا بَنِى حَوَّاءَ مَجْدًا وَسُودَدًا وَلٰكِنَّنا لَمْ نَسْتَطِعْ غَلَبَ ٱلدَّهْرِ

وقال حُجْرُ بن حَيَّةَ العَبْسىّ

وَلا أُدَوِّمُ قِدْرِى بَعْدَ مَا نَضِجَتْ بُخْلًا لِتَمْنَعَ مَا فِيهَا أَثَافِيهَا

الثانى من البسيط والقافية متواتر لا ادوّم اى لا اطيل ادامة قدرى بعد ادراكها على الاثافى بخلا بما فيها وجعل المنع للاثافى لانها لم تُفَرَّق ما دامت على الاثافى منصوبة وانتصب بخلا على التمييز او على الحال ان شئت ويقال ادمتُ الشي اذا سكّنته ودوّمته ايضا وكان البخيل فيهم يفعل ذلك ليرى ان القدر لم تُدرِك

حَتَّى تَقَسَّمَ شَتَّى بَيْنَ مَا وَسِعَتْ وَلا يُؤَنَّبُ تَحْتَ ٱللَّيْلِ عَافِيهَا

لا أَحْرِمُ ٱلْجَارَةَ ٱلدُّنْيَا إِذَا ٱقْتَرَبَتْ وَلا أَقُومُ بِهَا فِى ٱلْحَيِّ أُخْزِيهَا

يريد انه يشركها فى فضل نعمته بعد دنوّها من داره ويقال قام بى فلان وقعد اى لمّا هجانى فيها وقوله اخزيها يجوز ان يكون الف النقل دخل على خَزِى خِزْيًا من الهوان ويجوز ان يكون دخل على خَزِىَ خَزَايَة من الاستحياء لانها اذا ذُكرت بالقبيح فقد تستحيى كما تذل وتذل كما تستحيى

لا أُكَلِّمُهَا إِلَّا عَلَانِيَةً وَلَا أُخَبِّرُهَا إِلَّا أُنَادِيهَا

انتصب علانية على انه مصدر فى موضع الحال ولا يجوز فى علانية ان يكون تمييزا بدلالة ان المصدر يجب ان يكون حكمه حكم المعجز ومن الظاهر ان اناديها فى موضع الحال وكان الواجب ان يقول ولا اخبّرها الا مناداة الا انه لما كان الغرضُ الا مناديا لها ناب الفعل عن المصدر

وقال المُساوِر بن هِنْد بن قيس بن زُهَيْر

فِدًى لِبَنِي هِنْدٍ غَدَاةَ دَعَوْتُهُمْ بِجَوِّ وَبَالٍ النَّفْسُ وَالأَبَوَانِ

الثالث من الطويل والقافية متواتر خبر المبتداء الذى هو فدى قوله النفس وجَوُّ وَبَالٍ اضاف الجو الى وبال وهو اسم ماء وانما دعا لبنى هند بالتفدية لانه وجدهم عند الظن بهم لما استنفرهم على اعدائه بجو وبال

إِذَا جَارَةٌ شُلَّتْ لِسَعْدِ بْنِ مَالِكٍ لَهَا إِبِلٌ شُلَّتْ لَهَا إِبِلَانِ

اذا ظرف لقوله شلت لها ابلان وهو جوابه وتلخيص الكلام اذا شلت ابل لجارة سعد شلت بسببها ولمكانها ابلان والشَّلّ الطَّرْد وقوله لها ابل موضع لها ان يكون بعد ابل لانها صفة لها والصفة لا تتقدم على الموصوف كما ان الصلة لا تتقدم على الموصول لكنها قُدِّم على ان يكون حالا والحال كما تتاخر تتقدم اذا لم يمنعه مانع فهو كقول الآخر لِمَيَّةَ مُوحِشًا طَلَلُ كانّ رُسُومَها الخِلَلُ وتقدم لها على ابل كتقدم موحشا على طلل وقوله ابل اسم صيغ للجمع ويتناول الكثير دون القليل وقد ثُنِّي هاهنا على فرقتان فقيل ابلان وهذا كما يقال قومان وعشيرتان واهلان قال الشاعر هما ابلان فيهما ما علمتم فعَنْ أيها ما شِئْتُمْ فَتَنَكَّبُوا وقال الآخر هما سَيِّدَانا يزعُمان وانما يَسُودانِنا أَنْ يَسَّرَتْ غَنَمَاهُمَا وقوله لها اى من اجلها وبسببها ويروى شُلَّت لها وبها ويرجع معناه الى الباء لانه فى معنى المفعول له اى شلت عوضا عما شُلَّ منها فيكون لها الاول فى موضع الحال لكونه صفة متقدمة وضميرها يرجع الى الجارة لا غير اى ابل متملَّكة لجارة القبيلة سعد بن مالك ولها الثانية تكون فى موضع المفعول له والضمير فيها يعود الى الابل ان شئت وان شئت الى الجارة وقوله لسعد بن مالك تبيين ولولا ان حكمه حكم الظرف لكان ذلك غير جائز لان الفصل بين الفعل وبين المُنْبَا عنه بالاجنبى لا يجوز عند البصريين الا ترى انهم امتنعوا من جواز قول القائل كانت زَيْدًا الحُمَّى تاخذه وان جوّزوا كان فى الدار زيدٌ واقفا لكون الحال هنا ظرفا وفى ذلك غير ظرف وانما جاز ان يفصل بين شلت وبين ابل بقوله لسعد بن مالك لانه اذا كمل الفصل بحرف الجر والظرف احتمل لسعتها فى الكلام كقولك كان فيك زيد راغبا

إِذَا عَقَدَتْ أَفْنَاءُ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ لَهَا ذِمَّةً عَزَّتْ بِكُلِّ مَكَانِ

إِذَا سُئِلُوا مَا لَيْسَ بِٱلْحَقِّ فِيهِمِ أَبَى كُلُّ مَجْنِيٍّ عَلَيْهِ وَجَانِ

أفناء سعد قبايلها يقول اذا عقدت قبايل ليس عهدنا لغيرهم حفظ ولم ينقض واذا طلب الضيم منهم ابو سواءا كان الطلب فيما جُنى عليهم او جنوه على غيرهم وفى الكلام حذف اى كل مجنى عليه وجان منهم

وَدَارِ حِفَاظٍ قَدْ حَلَلْتُمْ مَهَانَةً بِهَا نِيبُكُمْ وَٱلضَّيْفُ غَيْرُ مُهَانِ

دار الحفاظ هى التى يقيم بها اهلها فى الجدب والخصب بحافظ على صيانتها مهانة بها نيبكم اى تنحرونها للاضياف ✿

وقال الخر

جَزَى ٱللَّهُ خَيْرًا غَالِبًا مِنْ عَشِيرَةٍ إِذَا حَدَثَانُ ٱلدَّهْرِ نَابَتْ نَوَايِبُهْ

الثانى من الطويل والقافية متداركة حدثان الدهر مصدر حدث

فَكَمْ دَافَعُوا مِنْ كُرْبَةٍ قَدْ تَلَاحَمَتْ عَلَيَّ وَمَوْجٍ قَدْ عَلَتْنِي غَوَارِبُهْ

الكربة الاسم من الكَرْب وهو الغم ياخذ بالنفس والمتلاحم اللازم بعد ان كان متباينا ويقال التحم وتلاحم بمعنى والغارب اعلى الموج واعلى الظهر وكم موضعه من الاعراب نصب على الظرف والمعنى مرارا كثيرة دافعوا دونى

إِذَا قُلْتُ عُودُوا عَادَ كُلُّ شَمَرْدَلٍ أَشَمَّ مِنَ ٱلْفِتْيَانِ جَزْلٍ مَوَاهِبُهْ

يقول اذا عرض على كل واحد من بنى غالب معاودة الحروب والكرور فيها عاد منهم كل رجل كريم النفس كثير العطيّة ولك ان تروى اشمُّ جَزْلٌ واشمَّ جَزْلٍ فالرفع على كل والجر على شمردل والشمردل الطويل والشمم كناية عن الكرم واصله ارتفاع الانف

إِذَا أَخَذَتْ بُزْلُ ٱلْمَخَاضِ سِلَاحَهَا تَجَرَّدَ فِيهَا مُتْلِفُ ٱلْمَالِ كَاسِبُهْ

المراد بسلاحها محاسنها وامارات متنها وكرمها كانها تتحلّى بتلك المحاسن فى عيون اربابها فيمنعهم ذلك سببا للضن بها وقوله متلف المال كاسبه هو كقولهم مُخْلِف مُتْلِف ومخلاف متلاف والبزل جمع بازل وهو المتناهى قوة وشبابا واصل البَزْل الشَقّ والمخاض النوق الحوامل وهو اسم موضوع للجمع كالقوم والنسوة ومعنى تجرّد فيها اى تشمّر فى عقرها ونحرها يريد ان تحسّنها بسلاحها عينه لا يجدى عليها نفعا لما به من اكرام الضيوف ويوجب على نفسه من قضاء الحقوق✿

وقال الخر

أَيَا ٱبْنَةَ عَبْدِ ٱللّٰهِ وَٱبْنَةَ مَالِكٍ وَيَا ٱبْنَةَ ذِي ٱلْبُرْدَيْنِ وَٱلْفَرَسِ ٱلْوَرْدِ

الاول من الطويل والقافية متواتر حسن تكرير ابنة وان كان المراد واحدة لاختلاف المضاف اليه والقصد الى تفخيم امرها والذي يدل على ان المراد واحدة قوله

إِذَا مَا صَنَعْتِ ٱلزَّادَ فَٱلْتَمِسِي لَهُ أَكِيلًا فَإِنِّي لَسْتُ آكِلَهُ وَحْدِي

هذه الابيات لحاتم الطاءى يخاطب امراته مَاوِيَّة بنت عبد الله وعنى بذي البردين عامر بن أُحَيْمِر بن بَهْدَلَة وكان من حديث البردين حين لُقِّب به ان الوفود اجتمعت عند المنذر بن ماء السماء وهو المنذر بن امرى القيس وماء السماء قيل امه نُسب اليها لشرفها وقيل لقّبت بماء السماء لصفاء نسبها ويقال لنقاء لونها ويراد انها كماء السماء لم يحتمل كُدورة واخرج المنذر بردين يوما بحضرة الوفود وقال ليقم اعزُّ العرب قبيلة فلياخذهما فقام عامر بن احيمر فاخذهما وائتزر باحدهما وارتدى بالآخر فقال له المنذر انت اعزّ العرب قبيلة قال العز والعدد في مَعَدّ ثم في نزار ثم في مُضَر ثم في خِنْدِفَ ثم في تميم ثم في سَعْد ثم في كَعْب ثم في عَوْف ثم في بَهْدَلَة فمَن انكر هذا فلينافرني فسكت الناس فقال المنذر هذه عشيرتك كما تزعم فكيف انت في اهل بيتك وفي نفسك فقال انا ابو عَشَرَة واخو عشرة وخال عشرة وعم عشرة واما انا في نفسي فشاهد العز شاهدي ثم وضع قدمه على الارض فقال من ازالها عن مكانها فله مائة من الابل فلم يقم اليه احد من الحاضرين ففاز بالبردين وقوله اذا ما صنعت الزاد اي اذا فرغت من اتخاذ الزاد واعداده فاطلبي من اجله من يواكلني فانسي لم اعوّد نفسي الاكل وحدي وموضع وحدي من الاعراب نصب على المصدر والتقدير لست آكله وقد اوحدتُ نفسي في اكله ايحادا فوضع وحده موضع الايحاد والكوفيون يجعلون وحدي في موضع الحال وان كان لفظه معرفة يجعلونه من باب جاءوا قضّهم بقضيضهم وكلّمته فاه الى فيّ وما اشبهه وجواب اذا قوله فالتمسي له اكيلا واكيل الرجل وشريبه وجليسه لا ينطلق هذا الاسم الا على من عُرف بهذه الصفة فتكررت منه فاما اذا اكل مع صاحبه او شرب مرة واحدة او جالسه مرة فلا يقال له اكيل وشريب وجليس فان قيل كيف نكّره وقال التمسي له اكيلا وهلا قال اكيلي قلت لا يمتنع ان يكون قد عرف بمواكلته مدة فاراد التمسي واحدا من المعروفين بمواكلتي الا ترى انه قال

أَخًا طَارِقًا أَوْ جَارَ بَيْتٍ فَإِنَّنِي أَخَافُ مَذَمَّاتِ ٱلْأَحَادِيثِ مِنْ بَعْدِي

فابدل من الاول وهو اكيلا والمذمة بالفتح الذم والمذمات جمعها والمَذِمّة بكسر الذال الذمام واضاف المذمات الى الاحاديث ليري ان خوفه مما يبقى من الذم فيما يتحدث به بعده

وَإِنِّي لَعَبْدُ ٱلضَّيْفِ مَا دَامَ ثَاوِيًا وَمَا فِيَّ إِلَّا تِلْكَ مِنْ شِيمَةِ ٱلْعَبْدِ

موضع ما دام نصب على الظرف اي مدة دوام ثوايه عندي وموضع من شيم العبد رفع على ان يكون اسم ما وخبره فيّ والا تلك استثناء مقدم وزايدة من التبيين فهو كمن الذي في قوله

تعالى فاجتنبوا الرِّجْس من الاوثان لان الاوثان كلها رجْس وليس يريد التبعيض بذكر من لتكسن المراد اجتنبوا الرجس من هـذا الضرب اذ كل الاثْم فيها يجب اجتنابه ٭

وقال اخر

وَلَيْسَ فَتَى ٱلْفِتْيَانِ مَنْ جُلُّ هَمِّهِ صَبُوحٌ وَإِنْ أَمْسَى فَفَضْلُ غَبُوقِ

وَلَاكِنْ فَتَى الْفِتْيَانِ مَنْ رَاحَ أَوْ غَدَا لِضَرِّ عَدُوٍّ أَوْ لِنَفْعِ صَدِيقِ

الثالث من الطويل والقافية متواتر الصبوح شرب الغداة والغبوق شرب العشي وعن الاصمعي انه قال اكثم بن صَيفيّ اصحَبْ من الاخوان من ان صحبتَه زانك وان خدمته صانك وان اختللت مانك ان رأى منك حسَنة جازاك عليها او سَقطة اغضى لك عنها لا تخلف عليك طرايقه ولا تخشى بوايقه ثم انشد وليس فتى الفتيان البيتين ٭

وقال جَوَّاز بن عَمْرو من بني عبد مَنَاف

لَنَا إِبِلٌ لَمْ نُهِنْ رَبَّهَا كَرَامَتُهَا وَٱلْفَتَى ذَاهِبُ

الثالث من المتقارب والقافية متداركة قوله لم نهن ربها كرامتها يريد انا نوثر اكرام نفوسنا وصيانتها على اكرام المال وصيانته وقد اعترض بقوله والفتى ذاهب بين الصفة والموصوف لان قوله

هِجَانٌ يُكَافِئُ مِنْهَا ٱلصَّدِيقُ وَيُدْرِكُ فِيهَا ٱلْمُنَى ٱلرَّاغِبُ

من صفة الابل كما ان لم نهن ربها من صفتها ايضا ولو لا تاكُّد الجملة به لكان يقبح ما فعل لكون الاعتراض اجنبيا مما قبله وبعده والهجان يقع على الواحد والجمع قال سيبويه يدلك على ان هجانا ليس كالمصادر التي وُصف بها نحو ضيف وزَوْر وجُنُب ما اشبهها انك تقول هجانان فتثنّيه واذا كان مُرْصَدا للتثنية فهو للجمع كذلك ومعنى يكافا منها الصديق يماثل من الكُفْء المثل في المال والحسب وغيرهما والمراد بالصديق الجنس اى نتساوى فيها لا نستاثر بشي منها دونهم واراد بالراغب العُفاة وطالب الخير اى اذا نزلوا بساحتنا نالوا امانيّهم منها

وَنَطْعَنُ عَنْهَا نُحُورَ ٱلْعِدَى وَيَشْرَبُ مِنَّا بِهَا ٱلشَّارِبُ

وَنُولِغُهَا فِي ٱلسِّنِينَ ٱلْكُلُولَ اِذَا لَمْ يَجِدْ مَكْسَبًا كَاسِبُ

اراد بالكلول الضعفاء الواحد كَلٌّ وقوله اذا لم يجد مكسبا كاسب بدل من قوله في السنين اى اذا اشتد الزمان جعلنا ابلنا يالفها كلول الناس فيتالون منها

وَلَمْ تَكُ يَوْمًا إِذَا رُوِّحَتْ عَلَى ٱلْحَيِّ يَلْقَى لَهَا حَاجِبُ

يقول هذه ابل اربابها كرام فاذا نظر اليها وهى رايحة نُحى لاهلها وأُدى عليهم ولم يقل القايل فى ابل سوء لا يُسقى فيها العيمان ولا يُقفر منها مُكتل السفر والجانب العايب وانشد ابن الاعرابى فلما رأى زَوى وَجْهَه ونكب عن حاجب حاجبا فلا يَرِحُ الزَوُّ من وَجْهه ولا زال رابِنُه جادبا

حَبَانا بِهَا جَدُّنَا وَٱلْإِلٰهُ وَضَرْبٌ لَنَا خَذِمٌ صَايِبُ

الخذم القطع ويقال سيف مِخْذم وخذوم وصايب ذو صواب واخرجه مخرج النسب ويجوز ان يكون من صاب المطر يصوب صوبا اذا وقع ✿

وقال منصور بن مِسْجاح مسجاح مفعال من قولهم ملكت فاسجح

وَمُخْتَبِطٍ قَدْ جَاءَ أَوْ ذِي قَرَابَةٍ فَمَا ٱعْتَذَرَتْ ابلي عَلَيْهِ وَلَا نَفْسِي

الاول من الطويل والقافية متواتر والمختبط الذى يقصد طالبا للمعروف من غير تقدم معرفة فما اعتذرت ابلى اى ما تعذرت ابلى عليه يريد اعطيته منها ولم اتعلل بانها غايبة

حَبَسْنَا وَلَمْ نَسْرَحْ لِكَيْلَا يَلُومَنَا عَلَى حُكْمِهِ صَبْرًا مُعَوَّدَةَ ٱلْحَبْسِ

على حكمه اى على حكم المختبط وقوله معودة الحبس يعنى ابله وهى مفعول حبسنا ومفعول لم نسرح محذوف اى لم نسرحها وقوله على حكمه تعلق بحبسنا وتقدير البيت حبسنا على حكم هذا المختبط العافى او النسيب ابلا جُعل من عادتها الحبس بالفناء صبرا ولم نخرجها الى المرعى ليُلا نلام ويجوز ان ينتصب صبرا على انه مصدر لعلة اى لصبرنا على ما نتحمله للعفاة ويجوز ايضا ان يكون انتصابه على الحال لان المصادر تقع مواقع الاحوال اى صابرين على ذلك لهم

فَطَافَ كَمَا طَافَ ٱلْمُصَدِّقُ وَسْطَهَا يُخَيَّرُ مِنْهَا فِي ٱلْبَوَازِلِ وَالسُّدْسِ

اى تحكّمه فى ابلنا كما تحكم المصدق الذى يجبى بالعز والقهر يريد ان ادلاله ادلال من يستخرج حقا واجبا وقوله يُخيَّر منها اعرابه نصب فى موضع الحال من طاف الاول ومعنى يخير يجعل الاختيار فيها اليه وهذا تحكيم ثان منه سوى ما سوّغت له نفسه بادلاله وخص هاتين السِنّين لانها انفس الاسنان واعزها عندهم ومتى وقع التخيير فيهما فما دونهما اهون والبازل ابن تسع سنين والسديس ابن ثمان سنين ✿

وقال عامر بن حَوْط من بنى عامر بن عبد مَناة بن بكر بن سَعْد بن ضَبَّة

وَلَقَدْ عَلِمْتُ لَتَأْتِيَنَّ عَشِيَّةٌ ما بَعْدَهَا خَوْفٌ عَلَيَّ وَلَا عَدَمْ

الاول من الكامل والقافية متدارك قوله ولقد علمت يجرى على القسم فلذلك اجابه بلتاتين ويعنى بالعشية اخر النهار من يوم موته يقول لقد علمتُ انى اموت وليس بعد الموت مَفر ولا خَوف

وَأَزُورُ بَيْتَ ٱلْحَقِّ زَوْرَةَ مَـاكِـثٍ فَعَلَامَ أَحْفِلُ مَا تَقَوَّضَ وَٱنْهَدَمْ

اضاف البيت الى الحق لانه لا سكنى بعده فكانه الموضع الذى يودّى اليه الحق وينقضى اليه من انزله الموت ناقلا من دار الى دار فعلامَ احفل اى على اى شى ابالى ما تقوّض اى ما تراجع من امر الدنيا وقيل ما تقوض اى ما انهدم من حياض ابلى ويقال لا احفل كذا ولا احفل بكذا

وَلَأَتْرُكَنَّ لِلسَّـامِـلِـيـنَ حِيَاضَهُمْ وَلَأَحْبِسَنَّ عَلَى مَكَارِمِ ٱلنَّعَمْ

ويروى فلاتركنّ السامليِن حياضهم والسامل المُصْلح والمعنى انى ارفض حال من همّه مقصورة على تثمير ماله وعمارة حياضه ومن سمل الحوض سمّى الماء الذى فى اسفل الحوض السَّمَلة والنعم يقع على الازواج الثمانية والغالب عليه الابل ✿

وقال زَيْدُ الفَوارس بن حُصَيْن بن ضِرار

أَقِلِّى عَلَىَّ ٱللَّوْمَ يَا ٱبْنَةَ مُنْذِرٍ وَنَامِى فَإِنْ لَمْ تَشْتَهِى ٱلنَّوْمَ فَٱسْهَرِى

الثانى من الطويل والقافية متدارك قوله نامى كانه يستكفها عن لومه لانه يامرها بالنوم او السهر يقول لعاذلته لا تلومى وافعلى ما شئت فانى لا اطيعك ولا اكف عن عادة جودى بلومك

أَلَمْ تَعْلَمِى أَنِّى إِذَا ٱلدَّهْرُ مَسَّنِـى بِنَائِبَـةٍ زَلَّـتْ وَلَـمْ أَتَتَرْتَـرِ

مسنى اصابتنى من الدهر نايبة زلت اى زلت النايبة عنى اى مرت ولم اتترتر التترتر التجلجل وكان المراد زلت النايبة ولم تستخفنى فكنت اتجلجل واتحول عما كنت عليه

يَرَانِى ٱلْعَدُوُّ بَعْدَ غِبِّ لِقَايِهِ خَلِيًّا نَعِيـمَ ٱلْبَـالِ لَـمْ أَتَغَـيَّـرِ

قوله بعد غب لقايه اى بعد يوم لقايه بيوم وكانه ما مسنى الذى قال المرزوقى قوله نعيم البال هو من الصَّوَاَل التى وُجدت الآن وذلك لان فعيلا وهو فى معنى مُفْعَل محصور معدود ونعيم البال من ذلك يقال انعم الله بالك وبال مُنْعَم ونعيم ولا يمتنع ان يكون نعيم فعيلا من نَعِمَ او نَعُمَ عيشُه واكثر ما يستعمل مصدرا تقول هو فى نعيم لا يزول واذا كان كذلك فهو غريب ان جعلته اسم الفاعل كقَدُمَ فهو قديم او حزن فهو حزين او فعيل فى معنى مُفْعَل كحبس حبيس ومُحْبَس وباب تربص ومُتَرَبِّص وانتصب خليا على الحال من يرانى وهو الذى لا هم له وقد يكون فى غير هذا المكان المخلى

وَرَاكِدَةٍ عِنْدِي طَوِيلٍ صِيَامُهَا قَسَمْتُ عَلَى ضَوْءٍ مِنَ ٱلنَّارِ مُبْصِرِ

راكدة يعنى قدرا ويروى عَتْبَى وغضبى وجعلها عتبى لغليانها ويروى غَيْرَى فيكون من الغَيْرة شبّه غليانها بغليان الغَيْرَى وفي الحديث رُدّوا الى اهلى غَيْرى نَغِرَةً وقوله قسمت على ضوء من النار مبصر جعل الضوء مبصرا لما كان الابصار فيه على ذلك قوله تعالى وجعلنا آية النهار مُبْصِرَةً وجعل القسمة للقِدْر وهو يريد قسمة مرقها وما احتوت عليه ليلا وعلى ضوء من النار لشدة الزمان وتناهى البرد ولانه وقت طروق الضيف

طُرُوقًا فَلَمْ أُحْشِ وَقَسَّمْتُ لَحْمَهَا إِذَا ٱجْتَنَبَ ٱلْعَافُونَ نَارَ ٱلْعَذَوَّرِ

لم احش اى لم آت بفحش وقوله اذا اجتنب العافون ظرف لقوله لم احش وطروقا ظرف لقسمت على ضوء والعذور السيئ الخُلُق وجعل لنفسه قسمين كأنّ احدهما للمرق على الثرد والثانى للحم وعلى الاول قول الآخر وَيَبْغِ بِجَدِّهِ ماء اللحم تَقْسِمُهُ

وقال الهُذَيْل بن مَشْجَعَةَ البَوْلانيّ مشجعة علم مرتجل ويجوز ان يكون في الاصل مصدرا كالمَجْبَنة والمَبْخَلة

إِنِّي وَإِنْ كَانَ ٱبْنُ عَمِّي عَايِبًا لَمُقَاذِفٌ مِنْ خَلْفِهِ وَوَرَايِهِ

الاول من الكامل والقافية متداركة المقاذف المرامي يقول انى الأَبُّ عنه من قُدّامه ومن خلفه ووراء ههنا بمعنى قدّام لانه قد تُحكى معه خَلْف واصله من المواراة وهى المساترة ولذلك صلح وقوعه موقع خلف وقدّام وموضع من خلفه وورايه نصب على الحال اى متخلفا ومتقدما

وَمُفِيدُهُ نَصْرِي وَإِنْ كَانَ ٱمْرَأً مُتَزَحْزِحًا فِي أَرْضِهِ وَسَمَايِهِ

يقول لا امسك عن معونته بل انصره وان تباعد عنى في ارضه وسمايه اى في غوره ونجده لان السماء العلو والارض السفل كانه قال في سهله وجبله وقيل معناه في اى موضع كان

وَمَتَى أُجِيبُهُ فِي ٱلشَّدَايِدِ مُرْمِلًا أُلْقِي ٱلَّذِي فِي مِزْوَدِي لِوِعَايِهِ

المرمل الذى قد نفد زاده واصله ان الزاد اذا نفد في السير خلا الوعاء منه الا من الرمل الذى تلقيه الريح فيه فيقال ارمل الرجل اذا وجد الرمل في وعايه ويروى بوعايه اى مع وعايه ولوعايه اى الى وعايه

وَإِذَا تَتَبَّعَتِ ٱلْجَلَايِفُ مَالَنَا خَلَطَتْ صَحِيحَتَنَا إِلَى جَرْبَايِهِ

يروى الجلايف والخلايف قال ابو العلاء اذا رويت الخلايف بالخاء فهى جمع خليفة يقال خليفة

وخلايف وقالو خلفاء وليس باب فعيلة ان يجمع على فعلاء ولكن لما قالو فلان خليفة فلان وخليفه ساغ لهم ان يقولو خلفاء ولم تجر العادة بان يقولو خليفة المسلمين خليف وان كان جايزا فى الاصل قال أوس بن حجر ان من القوم موجودا خليفته وما خليف ابى ليلى بموجود وقالو خلايف على قولهم خليفة وانشد الفراء لعمرك ما تخلى بدار مضيعة ولا ربها ان غاب عنها بخايف وان لها جارين لن يغدرا بها ربيب النبى وابن خير الخلايف وقالو خلفاء على قولهم خليف قال عدى بن الرقاع احد من الخلفاء كان ارادها وفى القرآن خلفاء من بعد قوم نوح وفيه خلايف الارض واذا صحت الرواية بالخاء فذلك دليل على ان البيت قيل فى الاسلام لانه يعنى ما كان يوخذ من اموالهم للصدقة وقوله قرنت صحيحتنا الى جربايه يريد انهم يخلطون المال لتخف الصدقة ولانه اذا كان مفترقا امكن المصدقين ان يتحيفو الضعيف ومن يطمع فيه واذا كان المستضعف خليطا لصاحب الجاه والذى له محق عز بعزه وامتنع واذا رويت الجلايف بالجيم فهى جمع جليفة من قولهم اصابتهم جليفة اى سنة شديدة كانها تجلف المال اى تقشره كما يقشر الجلد اذا جلف ولا يكون فى البيت دليل على انه قيل فى الاسلام لان الجلايف تقع فى كل زمان ويكون معنى قوله قرنت صحيحتنا الى جربايه انا ساويناه بانفسنا وهذا مثل معناه انا نخلط فقره بغنانا وغثه بسميننا

وَاِذَا أَتَى مِنْ وِجْهَةٍ بِطَرِيفَةٍ لَمْ أَطَّلِعْ مِمَّا وَرَاءَ خِبَايِهِ

الطريفة ما استطرفه من المال واستحدثه والقصد فيها الى ما يستحسن من الاعراض لكونه طرفة ومن روى من وَجْهِه فمعناه من سفره الذى توجه اليه ومن روى وِجهةً فالوجهة اراد بها الاسم لا المصدر قال المرزوقى ولذلك سلم فاه والمصدر الجهة أُعلّ كما اعل فعله على ذلك العدة والزنة والوعدة والوزنة اذا بنيت اسما وقوله لم اطّلع مما وراء خبايه يعنى من وراء خبايه وما زايدة ويروى لم اطّلع ما ذا وراء خبايه اى ما ذا الذى وراء خبايه اى لم اسال عما ستره عنى وقيل بطريفة بجارية استحدثها فخدّرها اى لم اطلب النظر اليها ويجوز ان يكون المعنى لم اعرض نفسى عليه متعرّفا ما جاء به ليشركنى فى طُرَفه ويجعلنى اسوة نفسه

وَاِذَا اكْتَسَى ثَوْبًا جَمِيلًا لَمْ أَقُلْ يَا لَيْتَ أَنَّ عَلَيَّ حُسْنَ رِدَايِهِ

فى قوله يا ليت منادى محذوف وموضع يا ليت نصبٌ على انه مفعول لم اقل كانه قال لم اقل يا ناس ليت ان علىّ رداءه الحسن *

وقال حَسَّان بن حَنْظَلَةَ بن ابى رُهْم بن حَسَّانَ بن حَيَّةَ بن سَعْنَةَ الطائى

تِلْكَ ٱبْنَةُ العَدَوِيِّ قَالَتْ بَاطِلًا أَزْرَى بِقَوْمِكَ قِلَّةُ الأَمْوَالِ

الثانى من الكامل والقافية متواتر انتصب باطلا على انه مفعول قالت اى قالت باطلا ومن شرط القول ان يحكى ما بعده اذا كان جملة فان لم يكن جملة انتصب على ان يكون

مفعوله كقوله قال زيدٌ حقًا وموضع قوله ازرى بقومك تلك الاموال نصب على البدل من قوله باطلا ويجوز ان يكون صفة لمصدر محذوف كانه قال قولا باطلا ويجوز ان يكون ازرى بقومك فى موضع المفعول لقالت وقد حكاه لكونه جملة وقوله قالت باطلا فى موضع رفع على انه خبر المبتداء وابنة العدوى ارتفع على انه عطف البيان لتلك ومعنى البيت قالت ابنة العدوى زورا من القول وباطلا لقد قصّر بقومك فقرهم وقلة مالهم فاجبتها بقولى

إِنَّا لَعَمْرُ أَبِيكَ يَحْمَدُ ضَيْفُنَا وَيَسُودُ مُقْتِرُنَا عَلَى ٱلْإِقْلَالِ

يقول اخبرتها او قلت لها ومثله يحذف من الكلام كثيرا على ذلك قوله عز وجل فاما الذين اسودّت وجوههم اكفرتم بعد ايمانكم

غَضِبَتْ عَلَيَّ أَنِ ٱنْتَصَلْتُ بِطَيِّىءٍ وَأَنَا ٱمْرُؤٌ مِنْ طَيِّىءِ ٱلْأَجْبَالِ

يقال انتصل الرجل اذا انتسب وقيل هو ان يقول يال فلان قال الاعشى اذا انتصلت قالت لبكر ابن وائل وبكر سبتْها والانوف رواغمُ وقال حسّانُ اذا انتصلت دعَتْ كعبًا وانّى بكعب بعد ما وقع السّباء يقول غضبت ابنة العدوى علىّ وقالت انت من تميم فلم تتّصل بطيىء فقلت لها انما من ضبى واضاف طيّئًا الى الاجبال المشهورة فى بلادهم نحو اجاء وسلمى وعوارض وهذه الاضافة على طريق التخصيص والتبيين وذلك لان طيئا فرقتان فرقة تنزل السهْل من جبالهم وفرقة تنزل العلو

وَأَنَا ٱمْرُؤٌ مِنْ آلِ حَيَّةَ مَنْصِبِى وَبَنُو جُوَيْنٍ فَٱسْأَلِي أَخْوَالِى

منصبى يجوز ان يكون مبتدا ومن ال حية خبره والجملة فى موضع الصفة لامرئ ويجوز ان يكون من ال حية فى موضع الصفة ومنصبى فى موضع الرفع بدل من امرؤ كانه قال انا منصبى من ال حية وقوله فاسالى قد توسط المبتدا والخبر ومفعوله محذوف

وَإِذَا دَعَوْتُ بَنِى جَدِيلَةَ جَاءنِى مُرْدٌ عَلَى جُرْدِ ٱلْمُتُونِ طِوَالِ

انما خص المرد لاقدامهم فى الحروب على غرة يدل على ذلك قوله

أَحْلَامُنَا تَزِنُ ٱلْجِبَالَ رَزَانَةً وَيَزِيدُ جَاهِلُنَا عَلَى ٱلْجُهَّالِ

ويحتمل ان يكون جعل مردهم الذين لم يجرّبوا الحروب ككهول غيرهم الذين جربوها وباشروها *

وقال اياس بن الأرَتّ

وَإِنِّى لَقَوَّالٌ لِعَافِىَّ مَرْحَبًا وَلِلطَّالِبِ ٱلْمَعْرُوفَ إِنَّكَ وَاجِدُهْ

الثانى من الطويل والقافية متدارك قوله عافىّ اصله عافوىّ فقلبت الواو ياءا وادغمت الياء فى

الباء وكسرت الفاء لمجاورتها الباء وانتصب مرحبا على المصدر وقد وقع وهو يجرى مجرى المثل لكن العامل فيه معه موقع المفعول من قوله قوّال وانعطف عليه قوله وللطالب المعروف انك واجدهٗ كانه قال وقوال للطالب المعروف انك واجدهٗ فقوله انك واجده واقع في مثل موقع قوله مرحبا

وَإِنِّي لَمِمَّنْ يَبْسُطُ ٱلْكَفَّ بِٱلنَّدَى إِذَا شَنِجَتْ كَفُّ ٱلْبَخِيلِ وَسَاعِدُهْ

ويروى وانّي لمّا أَبْسُطُ الكفّ اى من القوم الذين يبسطون الكف بالندى ووضع ما مكان مَنْ كقوله تعالى وما بناها يعنى ومن بناها وان شئت جعلت ما هنا مصدرية على معنى وانى لمن بَسْطِيَ الكفَّ بالندى ان جُودى لا افارقه ولا يفارقنى واذا شنجت طرف لابسط ويشير الى زمان المحل وظهور البخل والشنجُ التقبض يبسا

لَعَمْرُكَ مَا تَدْرِي أُمَامَةُ أَنَّهَا ثِنًا مِنْ خَيَالٍ مَا أَزَالُ أُعَاوِدُهْ

ثنا اى مرة بعد اخرى وفى الحديث لا ثنا فى الصدقة اى لا تؤخذ فى السنة مرتين وقوله اعاوده اى يعاودنى, لان الخيال كان يغشاه لا هو كان يغشى الخيال وانما جاز هذا لان ما لقيك فقد لقيته

فَشَقَّتْ عَلَى رَكْبِي وَعَنَّتْ رِكَابِي وَرَنَّتْ عَلَى ٱللَّيْلِ قِرْنًا أُكَابِدُهْ

اى شقت الرحلةُ على اصحابى وقيل شقت معاودة الخيال ودل اعاود على المعاودة وانما شقت عليهم لانهم كانوا قد استراحوا فلما عاودنى خيالها انتبهت ورحلت اكابد،الليل سيرا كما يكابد الرجل قرنه ❁

وقال الخر

أَنْبِي عَلَيَّ بِمَا لَا تُكْذَبِينَ بِهِ يَا طَيْبَ أَيُّ فَتًى لِلضَّيْفِ وَٱلْجَارِ

الثانى من البسيط والقافية متواتر ويروى يا بَكْرُ وقوله لا تكذبين به اى لا تصادفين كاذبةً ويقال خبّرنى فلان فاكذبته اى وجدته كاذبا والمعنى ليكن ثناؤك علىّ حقا وعولى يا بكر اى فتى كنت للجار اذا استجار والضيف اذا استضاف واى فتى مبتدا وخبره مضمر كانه قال اى فتى انت

إِنِّي أُجَاوِرُ مَا جَاوَرْتُ فِي حَسَبِي وَلَا أُفَارِقُ إِلَّا طَيِّبَ ٱلدَّارِ

فى حسبى اى مع حسبى فموضعه نصب على الحال واذا جاور جعل حسبه منعه مما لا يحسن الا ترى الى قوله تعالى فى صفة المومنين واذا مروا باللغو مروا كراما اى الكرم يمنعهم من التعريج

على اللغو ويقال جاءنا فلان فى درع اى وعليه درع والعامل فى موضع الحال اجاور وكذلك قوله الا طيب الدار النصب على الحال والعامل فى الحال لا افارق وجعل الطيب كناية عن الكرم على ذلك قوله تعالى سلام عليكم طبتم اى كرمتم ومثله قول الاخر اذا كنت فى دار فحاولت تركها فدعها وفيها ان رجعت معادُ ❊

وقال الاخر

كَمْ مِنْ لَئِيمٍ رَأَيْنَا كانَ ذَا إِبِلٍ فَأَصْبَحَ ٱلْيَوْمَ لا مُعْطٍ وَلا قَارِ

الثانى من البسيط والقافية متواتر كم موضعه نصب على المفعول من راينا يريد راينا كثيرا من اللئام كانوا يملكون نفايس الاموال ثم ازيلت نعمهم وقوله لا معط فى موضع خبر المبتدا كانه قال لا هو معط

وَلَوْ يَكُونُ عَلَى ٱلْحَدَّادِ يَمْلِكُهُ لَمْ يَسْقِ ذَا غُلَّةٍ مِنْ مَائِهِ ٱلْجَارِى

الحداد النهر وقيل انه البحر وقيل انه واد معروف كثير الماء لا ينقطع ماؤه وهو لبعض بجيلة كثير الخصب وقوله على الحداد من قولهم من عليكم اى من يامر عليكم ويليكم واذا كان كذلك فقوله على الحداد يتم الكلام به لانه خبر يكون ويملكه فى موضع النصب على الحال ❊

وقال حسّان بن ثابت

ٱلْمَالُ يَغْشَى رِجَالًا لا طَبَاخَ بِهِمْ كَٱلسَّيْلِ يَغْشَى أُصُولَ ٱلدِّنْدِنِ ٱلْبَالِى

الثانى من البسيط والقافية متواتر لا طباخ بهم اى لا خير عندهم ويقال هذا لحم لا طباخ له اى لا دسم له وشابّ متطبّخ امتلأ ما يكون شبابا وارواه وطبّخ الغلام ترعرع وعمل والدندن المسودّ من الكلاء لقدمه ويبسه والمعنى ان المرء لا يوتى الغنى لفضل فيه واما ذلك بمقادير قُدّرت وقد يتفق حصول المال عند من لا يستحقه وقيل الدندن ما بلى من الشجر فينبت بعد السيل يمر به اذا كان اصله فى الارض فمعناه على هذا المال ياتى من لا عقل له ولا قوة فيُخْبِيه وقيل المعنى المال يغشى رجالا لا ينتفعون به كما ان الشجر البالى لا ينتفع بالسيل اذا اصابه

أَصُونُ عِرْضِى بِمَالِى لا أُدَنِّسُهُ لا بَارَكَ ٱللّٰهُ بَعْدَ ٱلْعِرْضِ فِى ٱلْمَالِ

لا ادنسه اى لا اتى دنسا من الفعل يقول احفظ نفسى وابذل مالى كى لا يلزمنى عيب ولا خير فى صلاح المال بعد فساد النفس لان المال يمكن جمعه بالحيلة بعد هلاكه والنفس لا حيلة فى ردها بعد الهلاك وبيّنه بقوله

أَحْتَالُ لِلْمَالِ إِنْ أَوْدَى فَأَجْمَعُهُ وَلَسْتُ لِلْعِرْضِ إِنْ أَوْدَى بِمُحْتَالِ

وقال عبد العزيز بن زُرارَة الكلابى زرارة علم مرتجل وهو فعالة من زررت والزَر العَضّ

دَعَوْتُ إِلَيْهَا فِتْيَةً بِأَكُفِّهِمْ مِنَ ٱلْجَزْرِ فِي بَرْدِ ٱلشِّتَاءِ كُلُومُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر دعوت اليها يعنى الى ناقة باكفهم من الجزر يعنى ان برد الشتاء قد اشتد عليهم فتزلعت اكفهم فصار فيها شقوق كالجراحات وقيل ان المراد ان باكفهم كلوما لسرعة ما يفصّلون الجزر استعجالا لاطعام الضيف فتصيب الشفرة ايديهم او لانهم لا يهتدون الى المفاصل لان ذلك ليس من شانهم انما تولو ذلك لشدة الزمان وخدمة الضيفان ويدل عليه قوله من الجزر ولم يقل من البرد

إِذَا مَا ٱشْتَهَوْا مِنْهَا شِوَاءً سَعَى لَهُمْ بِهِ هِذْرِيَانٌ لِلْكِرَامِ خَدُومُ

هذريان خفيف فى كلامه وخدمته من الهَذر وقال ابو العلاء اشتقاق الهذريان من الهَذَر وهو كثرة الكلام وانما جعله هذريانا لان الذى يخدم يحتاج ان يتكلم وينادى فى المادب فيجيب والمخدوم ليس كذلك ✿

وقال الخر

وَإِلَّا أَكُنْ عَيْنَ ٱلْجَوَادِ فَإِنَّنِي عَلَى ٱلزَّادِ فِي ٱلظَّلْمَاءِ غَيْرُ شَتِيمِ

يقول ان لم اكن كل الجواد والجامع لاسباب السخاء فانى لا أشتَم فى الظلماء بقلة الزاد وحبسه عن مريده وكذلك تفسير البيت الذى بعده وليس الجود والشجاعة الا ما ذكره

وَإِلَّا أَكُنْ عَيْنَ ٱلشُّجَاعِ فَإِنَّنِي أَرُدُّ سِنَانَ ٱلرُّمْحِ غَيْرَ سَلِيمِ ✿

وقال الخر

وَسِّعْ بِمَذْقِكَ مَاءَ ٱللَّحْمِ تَقْسِمُهُ وَأَكْثِرِ ٱلشَّوْبَ إِنْ لَمْ يَكْثُرِ ٱللَّبَنُ

الاول من البسيط والقافية متراكب قوله بمذقك مصدر مذقت القدر اذا اكثرت مرقها والشوب مصدر شاب يشوب اذا خلط يقول شُب اللبن بالماء فان شربهم سمارا يعمّهم خير من ان يشرب بعضهم محضا ويبقى منهم نفر لم يشربوا شيئا ومثله تَمُدُّ لهم بالماء من غيرٍ فوتهم ولكنس اذا ما ضاق شى يُوسّعُ وهذا مثل ما سار به المثل وهو مثلُ الماء خيرٌ من الماء واصله ان رجلا استسقى من رجل لبنا فقال انه مثل الماء اى هو فضلة بقيت من لبن مشوب فقال المستسقى مثل الماء خير من الماء يريد ان المشوب من اللبن خير من الماء القراح

وَسِّعْ بِهِ وَتَلَفَّتْ حَوْلَ حَاضِرِهِ إِنَّ ٱلْكَرِيمَ ٱلَّذِى لَمْ يُخْلِهِ ٱلْفِطَنُ

يقول تلفت عن يمينك وشمالك فانظر هل حضر من هو محتاج الى اللبن وهذا المعنى يتردد فى اشعار العرب ويروى لجاثم فانّ الكريمَ من تلفّت حوله وان اللئيمَ دايم الطَرْف اقْوَدُ اى ان اللئيم لا يلتفت ونحو من ذلك قول الراجز ان لنا لجارة غير فُنُقْ من الفنق وهو النعّمة جميلة الوجه حميدة الخُلُقْ وهى مع ذلك هَوْجاء العُنُقْ يريد انها تعطف عنقها اذا حضر الطعام لتنظر هل حولها من هو مفتقر اليه ❁

وقال آخر

إِذَا هِيَ لَمْ تَمْنَعْ بِرِسْلٍ لُحُومَهَا مِنَ ٱلسَّيْفِ لَاقَتْ حَدَّهُ وَهْوَ قَاطِعُ

الثانى من الطويل والقافية متدارك الرسل اللبن نفسه يقول اذا لم يكن لابلنا لبن نسقيه اضيافنا نحرناها لهم وذلك ان العرب اذا وجدت اللبن لم تكد تنحر وتقول اللبنُ احد اللحمين فاذا لم تَدُرّ ابلهم لم يكن لهم بد من نحرها للضيف قال وان تعتذرْ بالمحلّ من ذى ضُروعها على الضَيْف يَجْرَحْ فى عَراقيبها نَصْلى ومن العرب من لا يقنع لضيفه باللبن حتى ينحر له قال الشاعر فَتَى لا يَعُدُّ الرِسْلَ يَقْضِى ذِمامَه اذا نَزَل الاضيافُ او تُنْحَر الجُزر

تُدَافِعُ عَنْ أَحْسَابِنَا بِلُحُومِهَا وَأَلْبَانِهَا إِنَّ ٱلْكَرِيمَ يُدَافِعُ

اى نُطْعم لحومها ونسقى البانها الناس حتى لا تلحق احسابنا سبة

وَمَنْ يَقْتَرِفْ خُلْقًا سِوَى خُلْقِ نَفْسِهِ يَدَعْهُ وَتَرْجِعْهُ إِلَيْهِ ٱلرَّوَاجِعُ

الاقتراف الاكتساب واراد به الابتداع هنا ❁

وقال مُضَرِّس بن رِبْعِى

وَإِنِّى لَأَدْعُو ٱلضَّيْفَ بِٱلضَّوْءِ بَعْدَ مَا كَسَا ٱلْأَرْضَ نَضَّاحُ ٱلْجَلِيدِ وَجَامِدُهْ

الثانى من الطويل والقافية متدارك يقول ادعو الضيف بايقاد النار عند اشتداد البرد والنَضْح كالنَضْخ الا ان النضح له اثر والعين تَنْضَح بالماء وكذلك الكوز والنضيح العَرَق لان جرم الانسان ينضح به وسمّى ابو ذُويب ساق النخل نَضّاحًا كما سمى البعير الذى يُسْتَقى عليه الماء الناضح فقال كما يَسْتقِى الجُذوعَ خِلالَ الدور نَضّاحُ

لِأُكْرِمَهُ إِنَّ ٱلْكَرَامَةَ حَقُّهُ وَمِثْلَانِ عِنْدِى قُرْبُهُ وَتَبَاعُدُهْ

يعنى فى النسبة

أَبِيتُ أُعَشِّيهِ ٱلسَّدِيفَ وَإِنَّنِي بِمَا نَالَ حَتَّى يَتْرُكَ ٱلْحَيَّ حَامِدُهْ

السديف شحم السنام وقوله وانى بما نال يقول لن اقترح عليّ شيا اعدّ نعمة يستوجب منى حمدًا وشكرا عليها وذلك له طول مقامه الى ان يفارقنى ❁

وقال حِماسُ بن ثامِلٍ قال ابو الفتح قد يمكن ان يكون حماس جمع احمس وهو الرجل الشديد كُسّر افعل على فعال كاعجف وعجاف وسمى الرجل بالجمع كما سمى بكلاب وأنمار وضِمار وذو حماس موضع معروف وقد يجوز ان يكون حماس من تحامس القوم تحامسا وحماسا اذا تشادّوا واقتتلوا واما ثامل ففاعل من الثَّمْل واظنه وصفا وقال ابو العلاء حماس لا يمتنع ان يكون من الحماسة وهى الشدة وقيل من الحِماس وهو شجر وعلى ذلك فسّروا قول القطامىّ حَدا فى صَحَارى ذى حِماس وعَرْعَرٍ لقاحًا يُغَشِّيهاَ رؤوسَ الضَّياَهِبِ وقال بعضهم الحمَسة السُّلَحْفاة فيجوز ان يكون حِماس جمع حَمَسة مثل اكمة واكمام وثامل من قولهم ثمل القوم اذا كان لهم ثمالا اى عمادا يقومون بامورهم

وَمُسْتَنْبِحٍ فِي لُجِّ لَيْلٍ دَعَوْتُهُ بِمَشْبُوبَةٍ فِي رَأْسِ صَمْدٍ مُقَابِلِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك المشبوبة النار ولج الليل معظم ظلمته والصَمْد الجبل او الارض المرتفعة جعل ناره فى يفاع مقابل لسمت الضيف فدعاه بها لما اعلاها حتى اهتدى بها

وَقُلْتُ لَهُ أَقْبِلْ فَإِنَّكَ رَاشِدٌ وَإِنَّ عَلَى ٱلنَّارِ ٱلنَّدَى وَٱبْنَ ثَامِلِ

اى قوّيتُ نفسه فى النزول واريته استبشارى به وانتظارى اياه الا ترى انه قال وان على النار الندى وابن ثامل ❁

وقال النمرىّ ويقال انها لرجل من باهلة

وَدَاعٍ دَعَا بَعْدَ ٱلْهُدُوءِ كَأَنَّمَا يُقَاتِلُ أَهْوَالَ ٱلسُّرَى وَتُقَاتِلُهْ

الثانى من الطويل والقافية متدارك اى بلغ الحال به حدا راى السُّرَى تغالبه عن نفسه وتصارعه عنها ❁

دَعَا بَائِسًا شِبْهَ ٱلْجُنُونِ وَمَا بِهِ جُنُونٌ وَلَٰكِنْ كَيْدُ أَمْرٍ يُحَاوِلُهْ

دعا بائسا يعنى كلبا ذا بوس لضرر القحط ويكون على هذا مفعولا ويجوز ان ينتصب على الحال للداعى وهو ذو بوس ويجوز ان يريد دعا دعاءا من بوس يشبه الجنون فلما تكريره الدعاء فيه لتهويل الامر وانتصب شبه الجنون اى دعا دعاءا يشبه الجنون فهو صفة للمصدر المحذوف ثم قال.

وما به جنون لكنه يكابد امرا يطلب الخلاص منه وليس له طريق التخلص الا على ذلك الوجه وتحقيق الكلام ليس به جنون ولكن به كيد امر يطلب دفعه والسلامة منه

فَلَمَّا سَمِعْتُ ٱلصَّوْتَ نَادَيْتُ نَحْوَهُ بِصَوْتٍ كَرِيمِ ٱلْجَدِّ حُلْوٍ شَمَايِلُهْ

فَأَبْرَزْتُ نَارِى ثُمَّ أَثْقَبْتُ ضَوْءَهَا وَأَخْرَجْتُ كَلْبِى وَهْوَ فِى ٱلْبَيْتِ دَاخِلُهْ

قوله وهو فى البيت داخله فى البيت موضعه خبر الابتداء وليس بلغو وداخله خبر ثان والهاء من داخله تعود الى البيت كانه قال وهو مستقر فى البيت داخل فيه ولا يمتنع ان يكون داخله فى موضع البدل من قوله فى البيت ويكون كقولك زيد داخل البيت وخارجه

فَلَمَّا رَآنِى كَبَّرَ ٱللَّهَ وَحْدَهُ وَبَشَّرَ قَلْبًا كَانَ جَمًّا بَلَابِلُهْ

فَقُلْتُ لَهُ أَهْلًا وَسَهْلًا وَمَرْحَبًا رَشَدْتَ وَلَمْ أَقْعُدْ إِلَيْهِ أُسَايِلُهْ

وَقُمْتُ إِلَى بَرْكٍ هِجَانٍ أُعِدُّهُ لِوَجْبَةِ حَقٍّ نَازِلٍ أَنَا فَاعِلُهْ

لوجبة حق اى لوقوعه وهو راجع الى وجبة الحايط واشتقاق الواجب فى جميع الوجوه واحد وانما يفرقون بالمصادر وقولهم وَجب الرجل اذا مات انما يريدون انه خر كما يخرّ الجدار فسمعت له وجبة قال قيس بن الخطيم اطاعت بنو عَوْف اميرًا نهاهم عن السلم حتى كان اول واجب وقولهم للأكلة الواحدة فى اليوم والليلة وجبة ارادو انها كالسَّقْطة كانهم قالو وجب الاكل اذا جلس على الطعام وهو راجع الى وجوب الجدار قال الشاعر فاستغنِ بالوَجبات عن ذهب لم يبقِ قبلك من مضى نَهَبَهْ واللام من قوله لوجبة حق تعلق بقوله أُعدّه وموضع الجملة صفة للبَرْك كما ان انا من قوله انا فاعله صفة لحقّ

بِأَبْيَضَ خَطَّتْ نَعْلُهُ حَيْثُ أَدْرَكَتْ مِنَ ٱلْأَرْضِ لَمْ تَخْطَلْ عَلَىَّ حَمَايِلُهْ

تعلق الباء من قوله بابيض بقوله قمت وقوله لم تخطل علىّ اى لم تضطرب وتقلق يقال شاة خطلاء اذا كانت طويلة الاذن وصف نفسه بان نعل سيفه يصل الى الارض ولم يُفْرِط فى الصفة كما قال الاخر الى مَلِكٍ لا تَنْصُفُ الساقَ نَعْلُهُ اجَلْ لا وان كانت طوالا حمايلهْ

فَجَالَ قَلِيلًا وَٱتَّقَانِى بِخَيْرِهِ سَنَامًا وَأَمْلَاهُ مِنَ ٱلنِّىِّ كَاهِلُهْ

انتصب قليلا على الظرف اى زمنا قليلا وفاعل جال هو البرك ويجوز ان ينتصب قليلا على انه وصف لمصدر محذوف كانه قال جال جولانا قليلا واقام الصفة مقام الموصوف لان المراد مفهوم

وانتصب سناما على التمييز وارتفع كاهله بفعل مضمر دل عليه وإملاء كأنه لما قال وإملاءً من القَسِيِّ قال امتلأ كاهله ويشبه هذا قول الآخر في إضمار الفعل وإن كان هذا ناصبا وذاك رافعا وهو وأَضْرَبَ منا بالسيوف القَوَانِسَا فانتصاب القوانس بفعل مضمر دل عليه واضرب منا كما ان ارتفاع الكاهل بفعل دل عليه وإملاء

بِقَرْمٍ هِجَانٍ مُصْعَبٍ كَانَ فَحْلَهَا طَوِيلِ ٱلْقَرَى لَمْ يَعْدُ أَنْ شَقَّ بَازِلُهْ

قوله بقرم اعاد حرف الجر فيه وهو بدل من قوله بخيره سناما ومثله في اعادة حرف الجر في المُبْدَل قوله تعالى قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استُضعفوا لِمَنْ آمن منهم والمصعب الفحل الكريم الذي لا يبتذل في العوارض بل يُقْصَر على الفحلة وقال الخليل هو الذي لم يركب قط ولم يمسه حبل ويقال أُصعب الفحل فهو مصعَب وبه سمي الرجل اذا كان مسوّدا مصعبا وقوله كان فحلها رجع الضمير الى البرك اى كان هذا القرم فحل هذه البرك وهو طويل الظهر لم يَعْدُ هذه الحالة الى ما وراءها فكان يضعف

فَخَرَّ وَظِيفُ الْقَرْمِ فِي نِصْفِ سَاقِهِ وَذَاكَ عِقَالٌ لَا يُنَشَّطُ عَاقِلُهْ

خر سقط يخِر خرورا وخر الماء يخِر خريرا وفي الكلام اضمار كأنه قال الثاني بخيره فعرقبتُه فخر وظيفُه ويروى فخر وظيفَ القرم وفاعل خر يكون السيف اى عقرته فعمل السيف في وظيفه واندره في نصف ساقه وقوله لا ينشط عاقله اى لا يجعله انشوطة يقال نَشَطْتُ العقال اذا شددته وانشطته اذا حللته ويجوز ان يجعل ينشّط هنا في معنى يُنْشط اى ان هذا العقال لا يُحَل كما يحل العُقُل وهذا كما قال ابن مُقبل يا صاحبَيَّ على تأد سَبيلكُمَا علما يقينا أَلَمَّا تَسْمَعَا خَبَرِي انى اقيّدُ بالمأثور راحلتي ولا ابالي وان كُنَّا على سَفَرِ

بِذَلِكَ أَوْصَانِي أَبِي وَبِمِثْلِهِ كَذَلِكَ أَوْصَاهُ قَدِيمًا أَوَائِلُهْ

اى بهذا الفعل الذي وصفته وصّاني ابي وموضع كذلك نصب على الحال وانتصب قديما على الظرف والمعنى انى لم ارث ذلك عن كلالة بل ورثته ابا عن اب ❊

وقال النابغة الذُّبْيَانى يقال ذَبَنْ شفتُه بمعنى ذَبَنَتْ اى ذبلت فينبغى ان يكون ذبيان منه

لَهُ بِفِنَاءِ ٱلْبَيْتِ سَوْدَاءُ فَخْمَةٌ تَلَقَّمُ أَوْصَالَ ٱلْجَزُورِ ٱلْعُرَاعِرِ

الثاني من الطويل والقافية متداركة ويروى دهماء جونة يعني قدرا وجعل اشتمالها على الاوصال كتلقمها اياها والجزور مؤنثة ولذلك وصفها هنا بالعراعر وهو من وصف المذكر يقال جمل عُراعر اى عظيم الخلق والجمع عَراعر وهذا البيت ينشد بفتح العين وضمها خلَع الملوك وسار تحت لوائه

شجرُ القُوى وخُراعر الاقوام يعنى بالعراعر السيد وبالعَراعر السادات ولما كان الجرر يقع على الذكر والانثى جاء العراعر فى بيت النابغة على وصف المذكّر

بَقِيَّةُ قِدْرٍ مِنْ قُدُورٍ تُوُرِّثَتْ لِآلِ الْجُلَاحِ كَابِرًا بَعْدَ كَابِرِ

لم يوجد كابر فى معنى كبير الا فى هذا المكان وقد بيّن بذكر لفظة بعد ان من فى قولهم كابر عن كابر بمعنى بعد وكان ابو على يقول كابر ليس باسم الفاعل كالقاعد والقايم والجالس وانما هو اسم صيغ للجمع كالباقر والجامل والمراد كُبَراء بعد كبراء

تَظَلُّ الْإِمَاءُ يَبْتَدِرْنَ قَدِيحَهَا كَمَا ٱبْتَدَرَتْ سَعْدٌ مِيَاهَ قُرَاقِرِ

القديح الغَرْف شبه تبادر الاماء نحو القدر بتبادر بطون سعد الى تلك المياه والقديح فعيل بمعنى مفعول وهو المرق المقدوح *

وقال الفرزدق

وَدَاعٍ بِلَحْنِ ٱلْكَلْبِ يَدْعُو وَدُونَهُ مِنَ ٱللَّيْلِ سِجْفَا ظُلْمَةٍ وَغُيُومُهَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك يعنى مستنبحا تكلف نبح الكلب فى صوته وفعل ذلك اذ حال بينه وبين المناظر من الليل ستران من الظُلَم والتباس الغُيوم

دَعَا وَهْوَ يَرْجُو أَنْ يُنَبِّهَ إِذْ دَعَا فَتًى كَٱبْنِ لَيْلَى حِينَ غَارَتْ نُجُومُهَا

بَعَثْتُ لَهُ دَهْمَاءَ لَيْسَتْ بِلِقْحَةٍ تَدُرُّ إِذَا مَا هَبَّ نَحْسًا عَقِيمُهَا

ليست بلقحة اى ليست هى بناقة وانما هى قدر تدر بمرقها اذا هب عقيم الرياح بالنحس ويعنى به الدبور لانها لا تلقح وبها هلكت الامم السالفة وجواب رب المضمرة فى قوله وداع قوله بعثت له دهماء وقد اعترض بينهما بيت

كَأَنَّ ٱلْمَحَالَ ٱلْغُرَّ فِى حَجَرَاتِهَا عَذَارَى بَدَتْ لَمَّا أُصِيبَ حَمِيمُهَا

جعل المحال وهى فقر الظهر والواحدة محالة فى نواحى القدر وجوانبها لسمنها وبياضها مع تحسن القدر السوداء لها كابكار النساء وقد لبسن ثياب السلاب لما اصبن بحميمهن وكذلك المهن يلبسن السواد ووجوههن تشرق بياضا شبّه قطع السنام فى القدر بالجوارى يبرزن عند المصيبة بحميمهن وقطع السنام بيض والقدر سوداء وايضا فان العذارى تهل الدموع وجوههن وقطع السنام فى ماء القدر بمنزلة وجوه العذارى فى الدموع وحَجَراتها نواحيها ويقال قعد فلان حَجرة فيتجعل طرفا

عَصُوبًا كَحَيْزُومِ ٱلنَّعَامَةِ أُحْمِشَتْ بِأَجْوَازِ خُشْبٍ زَالَ عَنْهَا هَشِيمُهَا

جعل غليانها عصبا لها كحيزوم النعامة وهو صدرها وقيل عصوب بمعنى الحال جعلها عصوبا لغليانها ونصب عصوبا ردا الى دهماء واحماش النار الهابها واحمشت القدر اذا اشبعت وقود النار تحتها حتى تغلي وعنده خمش الشر والغضب اشتد وقوله باجواز خُشْب جَوْزُ كل شي وسطه وانما اراد الغلاظ من الحطب

مُحَضَّرَةٌ لا يُجْعَلُ ٱلسِّتْرُ دُونَهَا إِذَا ٱلْمُرْضِعُ ٱلْعَوْجَاءُ جَالَ بَرِيمُهَا

محضرة اى لا يمنع منها احد والعوجاء التى اعوجّت هزالا وجوعا والبريم خيط او سير يُنْظَم فيه خرز فتشده النساء فى اوساطهن وانما يجول البريم اذا اثّر الهزال فيها ❊

وقال شُرَيْحُ بن الأَحْوَصِ بن جَعْفَرِ بن كِلاب

وَمُسْتَنْبِحٍ يَبْغِى ٱلْمَبِيتَ وَدُونَهُ مِنَ ٱللَّيْلِ سِجْفَا ظُلْمَةٍ وَسُتُورُهَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك ستورها ستور الظلمة وزيادة ظلمتها ويروى كسورها والكسر جانب البيت من موخّره وهو الذى يُثْنَى فيكسَّر عند الرفع

رَفَعْتُ لَهُ نَارِى فَلَمَّا ٱهْتَدَى بِهَا زَجَرْتُ كِلَابِى أَنْ يَهِرَّ عَقُورُهَا

يريد ان لا يهر عقورها فان قيل لم جعل فى كلابه العقور حتى احتاج الى زجره عن ضيفه قلت كانه كان فى الكلاب ما لم يكن يلزم الفناء وانما يكون مع الراعى فى السرح للحفظ فاتفق ان حضر مع كلاب الحى فلذلك احتاج الى زجره وموضع قوله ان يهر نصب على البدل من كلابى

فَبَاتَ وَإِنْ أَسْرَى مِنَ ٱللَّيْلِ عُقْبَةً بِلَيْلَةِ صِدْقٍ غَابَ عَنْهَا شُرُورُهَا

وانتصب عقبة على الظرف واصلها ان يتعاقب اثنان على بعير فاذا ركب احدهما مشى الاخر ثم كثر استعماله فاجرى مجرى النوبة والفرصة ❊

وقال مِسْكِينٌ الدارمىّ قال ابو العلاء اسم مسكين عمّ ويقال انما سمى مسكينا بقوله وسُمِّيتُ مسكينا وليست لحاجة الى لمسكين الى الله راغبُ قال هكذا يزعم بعض الناس وليس فى هذا البيت دليل على انه سمى به وانما هو اعتذار من هذا الاسم والمعروف فى مسكين كسر الميم وحكى الفراء فتحها

عَلَى قُدُورٍ قَوْمِي كُلَّ يَوْمٍ قِبَابُ التُّرْكِ مُلْبَسَةَ الجِلَالِ

الاول من الوافر جعل القدور لكبرها مشبّهة بخركاهات الترك وقد جُلّلت وأُلبست الخطيبة سودا وانتصب ملبسة الجلال على الحال

كَأَنَّ المُوقِدِينَ بِهَا جِمَالٌ طَلَاهَا الزِّفْتَ وَالقَطِرَانَ طَالِ

يريد بالموقدين المزاولين لها في نصبها وانزالها وطبخها والموقد المُشْرف على الشي العالي عليه ومن روى كأنّ الموقدين لها فظاهرٌ حَسَنٌ من قولك اوقدْ لقدرك اى تحتها وشبّه الطباخين بالجمال المُطْلية بالقطران لانه يدل على كثرة الطبخ

بِأَيْدِيهِمْ مَغَارِفُ مِنْ حَدِيدٍ أُشَبِّهُهَا مُقَيَّرَةَ الدَّوَالِي

شبّه المغارف بالدوالى لكبرها وسعتها وموضع قوله اشبّهها مقيّرة الدوالى رفع على الصفة للمغارف ٭

وقال العُكْلِيّ عُكْل اسم امة حضنت ابا بطن من العرب فسمّى بها كذا ذكر

ابن الكلبى وهو من قولهم عكَلْتُ الشي أَعْكِله وأَعْكُله عَكْلا اذا جمعته بعضه الى بعض قال وقَمْ على عَدَف الأميل تداركو نَعَمًا يُشَلّ الى الرئيس ويُعْكَلُ

أَعَاذِلَ بَكِّينِي لِأَضْيَافِ لَيْلَةٍ نَزُورِ القِرَى أَمْسَتْ بَلِيلًا شَمَالُهَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك نزور القرى اى قليل القرى او يقل من يقرى فيها وبليلا باردة مع مطر

أَعَامِرُ مَهْلًا لا تَلُمْنِي وَلا تَكُنْ خَفِيًّا إِذَا الخَيْرَاتُ عُدَّتْ رِجَالُهَا

انتقاله من ذكر اللائمة الى مذكّر مثله قول تابّط شرّا بل مَنْ لِعَذّالة خذّالة أَشِبٍ حَرّق باللّوم جلْدى اىّ تحراق ثم قال عاذلتا انّ بعض اللوم مَعْنَفَةٌ جمع على نفسه لايما ولايمة فيقول يا عامرُ رِفْقًا فى عَتْبك علىّ ولا تكن خفيا يقول اجعلنى أُسْوةً واعمَلْ على ان تكون سامى الذكر عالى الصيت حتى لا يخفى امرك اذا عُدّت رجال الخيْرات واشار بالخيرات الى الخصال الشريفة وواحدها خيرة وليست هذه التى تكون فى موضع افعل من كذا ومعناه كقولك فلان خير من فلان بل هى الواردة فى قوله هو وجل فيهن خيرات حسان وفى قول الشاعر وأُمّها خيرة النساء على ما خان منها الدِّبحاقُ والاتْمُر

أَرَى إِبِلِي تَجْرِي مَجَارِيَ هَجْمَةٍ كَثِيرٍ وَإِنْ كَانَتْ قَلِيلًا إِفَالُهَا

اى تلوم مقام الهجمة وهى القطعة من الابل التى السابلة وقال كثير وهو نصب الهجمة لان فعيلا قد كثر فى نعت المونث بغير هاء وقال جمع الهيل وهو ابن عباس والانثى الهيلة

مَثَاكِيلُ مَا تَنْفَكُّ أَرْحُلَ جُمَّةٍ تَرِدُّ عَلَيْهِمْ نُوقَهَا وَجِمَالَهَا

مثاكيل جمع مثكال وهى الناقة التى اعتادت ان تثكل ولدها بموت او نحر او هبة والجمة الجماعة ترد فى الحمالة والصلح وغيرها قال وجُمَّةٍ تسالنى أَعْطيتُ جعله اسم الجماعة من الناس وان وردو لغير ذلك القصد وقوله ترد عليهم نوقها وجمالها يقول لا تزال ارحل جماعة من الناس وهو جمع رَحْل اى منازلهم ومنه قولهم عاد الى رحله اى الى منزله وفى الحديث اذا ابتلت النعال فالصلاة فى الرحال اى لا تزال ماوى جماعة نعرف اليهم اذا وردو ذكورها واناثها اما اناثها فللحلب واما ذكورها فللفحل ✿

وقال حاتم بن حيّانَ

فَإِنْ يَقْتَسِمْ مَالِي بَنِيَّ وَإِخْوَتِي فَلَنْ يَقْسِمُو خُلْقِي ٱلْكَرِيمَ وَلَا فِعْلِي

الاول من الطويل والقافية متواتر يقول ان اقتسم مالى اولادى فلن يقتسمو ما تفردتُ به من خلق كريم اعدّه لزُوّارى

أُهِينُ لَهُمْ مَالِي وَأَعْلَمُ أَنَّنِي سَأُورِثُهُ ٱلْأَحْيَاءَ سِيرَةَ مَنْ قَبْلِي

اهين لهم اى للزوار والاضياف والهاء فى ساورثه ضمير المال اى ساورث مالى الاحياء كله قال اسير فيما اتركه سيرة اسلافى والناس قبلى يقال سار سيرة حسنة يشار بها الى الحالة المعتادة ما جرى مجرى الشيم والعادات

وَمَا وَجَدَ ٱلْأَضْيَافُ فِيمَا يَنُوبُهُمْ لَهُمْ عِنْدَ عِلَّاتِ ٱلزَّمَانِ أَبًا مِثْلِي

علات الزمان مكارهه وشدايده وجعل نفسه ابا للاضياف لانه يحنو عليهم حنوّ الاب وهذا على عادتهم فى تسمية المضيف ابا المثوى قال ابو العيال الهُذَلِيّ ابو الأَيْتَامِ والأَضْيَافِ ساعَةَ لا يعُدُّ أبٌ ✿

وقال حاتم

وَعَاذِلَةٍ قَامَتْ عَلَيَّ تَلُومُنِي كَأَنِّي إِذَا أَعْطَيْتُ مَالِي أَضِيمُهَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك ويروى وعاذلة هبت بليل اى قامت من نومها وانما قال هبت بليل تلومنى لانها لا تتمكن بالنهار لاشتغاله بخدمة الاضياف فانتهزت الفرصة ليلا لتلومه على بذل ماله واضيمها أَظْلِمُها

أَعَاذِلَ إِنَّ ٱلْجُودَ لَيْسَ بِمُهْلِكِي وَلَا مُخْلِدٍ ٱلنَّفْسَ ٱلشَّحِيحَةَ لُومُهَا

عاذلة في البيت الذى قبله انجر باضمار رب وجوابه يجوز ان يكون قامت علىّ وتلسومنى في موضع الحال ويجوز ان يكون الجواب محذوفا كانه قال قلت لها اعاذل ان الجودَ ليس بمهلكى لان قامت علىّ من صفة العاذلة وقوله كانى اذا اعطيتُ مالى اضيمها اعتراض وقع بين رب وجوابه والمجرور برب اكثر ما يجى يجى موصوفا ويجوز ان يكون قوله كانى اذا اعطيت مالى اضيمها الجواب ثم اقبل عليها يخاطبها

وَتُذْكَرُ أَخْلَاقُ ٱلْفَتَى وَعِظَامُهُ مُغَيَّبَةٌ فِي ٱللَّحْدِ بَالٍ رَمِيمُهَا

البالى والرميم واحد الا انه جاء بالرميم مصدرا لم يُتِمّ فعلى هذا معناه بال بلاءها وهو من باب جنونك مجنونٌ

وَمَنْ يَبْتَدِعْ مَا لَيْسَ مِنْ خِيمِ نَفْسِهِ يَدَعْهُ وَيَغْلِبْهُ عَلَى ٱلنَّفْسِ خِيمُهَا

الخيم الطبيعة قال ابو عُبَيْدَةَ في فارسية معرّبة يقول من تكلف ما ليس من خلقه فارقه المستحدَثُ وعاوده المتقدّم ومثله ومَنْ يَبْتَدِعْ خُلْقًا سِوَى خُلْقِ نفسه يَدَعْه وترجِعْه اليه الرَّواجِعُ ❊

وقال

أَكُفُّ يَدِي عَنْ أَنْ يَنَالَ ٱلْتِمَاسُهَا أَكُفَّ صِحَابِي حِينَ حَاجَاتُنَا مَعَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك اكف يدى اى اقبضها اذا جلسنا على الطعام ايثارا لهم وخوفا ان يفنى الزاد وقيل معناه لا اجاوز ما بين يدىّ اذا اكلتُ والاول الوجه وقوله حاجتنا معا اى كلنا جائع فحاجته الى الطعام كحاجة صاحبه ومعا نصب على الحال وانما كان الجيد الوجه الاول لقوله

أَبِيتُ هَضِيمَ ٱلْكَشْحِ مُضْطَمِرَ ٱلْحَشَا مِنَ ٱلْجُوعِ أَخْشَى ٱلذَّمَّ أَنْ أَتَضَلَّعَا

فهذا يدل على كفه عن الاكل ايثارا للاكيل على نفسه ومضطمر الحشا مفتعل من الضُمْر اخشى الذم يقول لا امتلئ طعاما مخافة ان أُذَمَّ عليه وقوله حين حاجتنا معا حاجتنا مبتدا ومعا سد مسد الخبر وان كان في موضع الحال لان المصادر اذا ابتُدِئَ بها وقعت الاحوال اخبارا لها كقولك ضَرْبِى زيدًا قايما وكذلك المضاف الى المصدر تقول اكثرُ ضَرْبِى زيدا قايما وانتصب حين على الظرف وقد اضيف الى الجملة بعده والعامل فيه اكف يدى وليس لاحد ان يقول في قوله اكف يدى ان انقباضه يؤدى الى انقباض اكيله وذلك مذموم وانما المحمود ان يبسط في الاكل ويبسط من اكيله وذلك انه بيّن الغرض في البيت الذى يجى بعد

وَإِنِّي لَأَسْتَحْيِي رَفِيقِيَ أَنْ يَرَى مَكَانَ يَدِي مِنْ جَانِبِ الزَّادِ أَقْرَعَا

اقرع اى خالٍ من الطعام واصل القَرَع خلوّ بعض الراس من الشعر ثم استعمل فى غيره فقيل فناء اقرعُ اذا خلا من الابل وفى دعاء العرب نعوذ بالله من صفر الاناء وقَرَع الفناء يقول انى لاستحيى من مواكلى ان يرى ما يلينى من المائدة والسفرة خاليا فلهذا لا أُبْقِرُ

وَإِنَّكَ مَهْمَا تُعْطِ بَطْنَكَ سُؤْلَهُ وَفَرْجَكَ نَالَا مُنْتَهَى الذَّمِّ أَجْمَعَا

موضع اجمع من الاعراب جر على ان يكون تاكيدا للذم وهو الى التاكيد احوجُ من قوله منتهى لانه متناول للجنس والعموم وما يفيده فى الجنس اولى والسول يجوز ان يكون من سوّلت له نفسه كذا اذا زيّنته له وسوّل الشيطان كذا اذا ارخى حبله فيه وفى القرآن الشيطانُ سوّل لهم وقال الهذلى سَحٌّ نجاه لحَمَلٍ الأَسْوَلِ فوصف السحاب لتدلّيه واسترخائه ❊

وقال ايضا

أَمَا وَالَّذِي لَا يَعْلَمُ السِّرَّ غَيْرُهُ وَيُحْيِي الْعِظَامَ الْبِيضَ وَهْيَ رَمِيمُ

لَقَدْ كُنْتُ أَخْتَارُ الْقِرَى طَاوِيَ الْحَشَا مُحَافَظَةً مِنْ أَنْ يُقَالَ لَئِيمُ

الثالث من الطويل والقافية متواتر انتصب محافظة على انه مفعول له وطاوى الحشا انتصب على الحال ويروى محاذرة واذا رويت القرى فالمراد به قرى الضيف والمعنى انى اقرى الضيف وانا طاوى الحشا لانى اوثره على نفسى ويروى القَوَى ويفسّرونه الجوع وقلة الزاد قوله الزاد وهو راجع الى قولهم اقوى القومُ اذا فنى زادهم ومنه قول الشاعر سَواءٌ اذا لم يَحُنْ امرُ دنيةً على تتساوى ليلة نعيمها وكان احدهم ربما اطفا النار وامسك عن الاكل واوهم الضيف انه ياكل ليشبع الضيفُ وهذا معنى قوله

وَإِنِّي لَأَسْتَحْيِي يَمِينِي وَبَيْنَهَا وَبَيْنَ فَمِي دَاجِي الظَّلَامِ بَهِيمُ

البهيم الذى لا وضح فيه ❊

وقال رجل من آل حَرْب ذكر المدائنى ان الثقفى امر بقتل رجل من بنى أُمَيَّة فتبعته امراته وابنه الصغير فجعل يفرّق امواله فامراته تعذل وتبكى لذلك فقال

بَاتَتْ تَلُومُ وَتَلْحَانِي عَلَى خُلُقٍ عُوِّدْتُهُ عَادَةً وَالْجُودُ تَعْوِيدُ

الثانى من البسيط والقافية متواتر يقول اذا جعل الله الجود عادة انسان لم يمكنه مفارقته ولا ينفع اللوم فيه.

قَالَتْ أَرَاكَ بِمَا أَنْفَقْتَ ذَا سَرَفٍ فِيمَا فَعَلْتَ فَهَلَّا فِيكَ تَصْرِيدُ

التصريد التقليل من كل شي يقال صرّد له عطائه اى اعطاه قليلا قليلا

قُلْتُ أَتَتْرُكِينِى أَبِعْ مَالِى بِمَكْرُمَةٍ يَبْقَى ثَنَاءِى بِهَا مَا أَوْرَقَ الْعُودُ

ما اورق العود فى موضع الظرف وقوله ثناءى بها اضاف المصدر الى المفعول والمراد ثناء الناس علىّ وقال ابع مالى والمال ثمن المبيعات لان المتبايعين كل منهما يبيع ويشترى

إِنَّا إِذَا مَا أَتَيْنَا أَمْرَ مَكْرُمَةٍ قَالَتْ لَنَا أَنْفُسٌ حَرْبِيَّةٌ عُودُوا

اى اذا فعلنا مكرمة عدنا الى فعل مكرمة اخرى لان فعل المكارم عادتنا فانفسنا تدعو الى العود *

وقال ابو كَدْرَاءَ العِجْلِىّ هى تانيث اكدر يوم اكدر وليلة كدراء وعديم اكدر ونطفة كدراء وكَدِرًا وكَدِرَ الماء وكُدِرَ وكَدُرَ وقيل الكدراء موضع

يَا أُمَّ كَدْرَاءَ مَهْلًا لَا تَلُومِينِى إِنِّى كَرِيمٌ وَإِنَّ اللَّوْمَ يُوذِينِى

فَإِنْ بَخِلْتُ فَإِنَّ الْبُخْلَ مُشْتَرَكٌ وَإِنْ أَجُدْ أُعْطِ عَفْوًا غَيْرَ مَمْنُونِ

الثانى من البسيط والقافية متواتر قوله فان البخل مشترك ان شيئت جعلته على حذف المضاف ويكون المراد فان ذا البخل وان شيئت جعلته المفعول كما يقال الخَلْق والمراد المخلوق والممنون يجوز ان يكون من المَنّ وهو القطع اى أُديم ذلك اذامة من تصرّفَ فى ملكه لا من يتصرف فى مشتركه ويجوز ان يكون من المَنّ والاذى وقال بعضهم اراد بقوله فان البخل مشترك اى ان الناس اكثرهم بخّال ليكون لى شركاء وهذا كلام معتذر من البخل لا كلام ذامّ له ومع ذلك فعجز البيت يبعد عنه ولا يلايمه وقد ابان الغرض فى قوله

لَيْسَتْ بِبَاكِيَةٍ إِبْلِي إِذَا فَقَدَتْ صَوْتِي وَلَا وَارِثِى فِي الْحَيِّ يَبْكِينِى

اى لا ابقى على ابلى ولا ابقى منها الا ما يفضل عن افضالى ثم قال

بَنَى الْبُنَاةُ لَنَا مَجْدًا وَمَكْرُمَةً لَا كَالْبِنَاءِ مِنَ الْآجُرِّ وَالطِّينِ

يقول ان اسلافى بنوا لى مجدا وكرما فاحتاج ان اقتدى بهم واعمر خططهم وان لم تكن كالبناء من الآجر والطين لان المكارم تستترّ فتدعو الى تفقدها بخلاف ما تتفقد به المصانع اذا استرمّت *

وقال عُتَيْبَةُ بن مُجَيْر وقيل إنّه لِمِسْكِين الدارمي

لِحَافِي لِحَافُ الضَّيْفِ وَالْبُرْدُ بُرْدُهُ وَلَمْ يُلْهِنِي عَنْهُ غَزَالٌ مُقَنَّعُ

أُحَدِّثُهُ إِنَّ الْحَدِيثَ مِنَ الْقِرَى وَتَعْلَمُ نَفْسِي أَنَّهُ سَوْفَ يَهْجَعُ

الثاني من الطويل والقافية متدارك يقول اوثره بمكاني وثيابي ولا يشغلني عنه الاهل والولد وقوله وتعلم نفسي اى تعلم وقت هجوعه فلا أمَلّه فان قيل كيف يُحَمّد بقوله ان الحديث من القرى وقد قال غيره في انزال الضيف ولم اقعد اليه اسائله قلت ليس قوله احدّثه مما انتفى منه ذلك في قوله ولم اقعد اليه اسائله لان ذلك اشار الى ابتداء النزول وذلك وقت الاشتغال بالضيافة وهذا يريد انه يحدّثه بعد الاطعام كانه يسامره حتى تطيب نفسه فاذا رآه يميل الى النوم خلّاه

وقال عَمْرو بن أَحْمَرَ الباهلي

وَدُهْمٍ تُصَادِيهَا الوَلَائِدُ جِلَّةٍ إِذَا جَهِلَتْ أَجْوَافُهَا لَمْ تَحَلَّمِ

الثاني من الطويل والقافية متدارك اراد بالدهم قدورا سودا ومعنى تصاديها تداريها في النصب والانزال وشبّهها بالدهم الجِلّة من الابل ووصف شدة غليانها وجعله جهلا لاجوافها

تَرَى كُلَّ هِرْجَابٍ لَجُوجٍ لِهَمَّةٍ زَفُوفٍ بِشِلْوِ النَّابِ هَوْجَاءَ عَيْلَمِ

لما وصف القدور وجعلها مثل الابل حسن ان يصف القدر بالهرجاب لان الهرجاب من صفات النوق وهي الطويلة على وجه الارض وقيل السريعة وانما يريد بها هاهنا العظم او سرعة انضاج اللحم ولهمّة اى تلتهم ما يلقى فيها والالتهام الابتلاع وزفوف من صفات النوق وهي الحسنة المشي السريعة اراد ان شلو الناب يذهب ويجيء في الغليان فكأنّ القدر تزف به وعيلم اراد ان مرقها كثير شبّهها بماء العيلم اى الكثير الغمر

لَهَا لَغَطٌ جُنْحَ الظَّلَامِ كَأَنَّهُ عَجَارِفُ غَيْثٍ رَائِحٍ مُتَهَزِّمِ

اللغط اختلاط الاصوات يقال لَغَط ولَغْط وعجارف غيث اى مجيئه بالرعد والرائح ومتهزّم له هزيم وهو صوت الرعد

إِذَا رَكَدَتْ حَوْلَ الْبُيُوتِ كَأَنَّمَا تَرَى الْآلَ يَجْرِي عَنْ قَنَابِلِ صُيَّمِ

شبّه ما يجرى من الاهالة في هذه القدور بالسراب يجرى فيزل عن متون الخيل ويحتمل ان يكون اراد تشبيه ما يرتفع من بخارها حول البيوت بالآل الذى يجرى على خيل قيام

وقال المَرّار الفَقْعَسىّ

أَلَيْتُ لا أُخْفِي إِذَا ٱللَّيْلُ جَنَّنِي سَنَا ٱلنَّارِ عَنْ سَارٍ وَلَا مُتَنَوِّرِ

فَيَا مُوقِدَيْ نَارِي ٱرْفَعَاهَا لَعَلَّهَا تُضِيءُ لِسَارٍ آخِرَ ٱللَّيْلِ مُقْتِرِ

وَمَا ذَا عَلَيْنَا أَنْ يُوَاجِهَ نَارَنَا كَرِيمُ ٱلْمُحَيَّا شَاحِبُ ٱلْمُتَحَسَّرِ

الثانى من الطويل والقافية متداركه شاحب المتحسر اى متغيّر ما يبدو منه كالوجه واليد والرجل وانما شحب لتعب السفر

إِذَا قَالَ مَنْ أَنْتُمْ لِيَعْرِفَ أَهْلَهَا رَفَعْتُ لَهُ بِٱسْمِي وَلَمْ أَتَنَكَّرِ

اى رفعت صوتى باسمى اى خبّرته باسمى ولم اتنكر ليجوزنى الى غيرى

فَبِتْنَا بِخَيْرٍ مِنْ كَرَامَةِ ضَيْفِنَا وَبِتْنَا نُهَيِّي طُعْمَةً غَيْرَ مَيْسِرِ

من كرامة ضيفنا اى من فضل ما نحرنا له من الابل ويجوز ان يكون المراد انّا لما اكرمناه اطمأنّنا وسكنّا فجعل ذلك خيرا نالوه وبتنا نهدّى لجيراننا غير ميسر اى لم يكن مما ضُرب عليه بالقداح والطعم الطعام بيّن انه لم ينحرها للقمار فيكون له فيها شركاء بل نحرها للضيف ليكون احمد وجايز ان يكون معنى كرامة ضيفنا اكرامنا له بالنحر فوضع الاسم مكان المصدر وجايز ان يريد بقوله من كرامة ضيفنا بقصده ايانا وثقتنا بشكره وقد كان فى العرب من اذا نزل به ضيف فى الجدب ضرب بالقداح على الجزور فمن فاز قِدْحُه تولّى قرى الضيف ويروى نهدّى هديّة غير مَيْسِر *

وقال عُرْوَة بن الوَرْد العَبْسى

أَرَى أُمَّ حَسَّانَ ٱلْغَدَاةَ تَلُومُنِي تُخَوِّفُنِي ٱلْأَعْدَاءَ وَٱلنَّفْسُ أَخْوَفُ

الثانى من الطويل والقافية متداركه يقول الموت يلحق المقيم كما يلحق المسافر

لَعَلَّ ٱلَّذِي خَوَّفْتِنَا مِنْ أَمَامِنَا يُصَادِفُهُ فِي أَهْلِهِ ٱلْمُتَخَلِّفُ

قوله خوفتنا حذف الضمير العايد الى الذى منه استطالة للاسم بصلته وموضع يصادفه رفع على ان يكون خبر لعل وفى اهله تعلق الجار منه بفعل مضمر وموضعه نصب على الحال اى يصادفه المتخلف مقيما فى اهله ومستقرا

إِذَا قُلْتُ قَدْ جَاءَ ٱلْغِنَى حَالَ دُونَهُ أَبُو صِبْيَةٍ يَشْكُو ٱلْمَفَاقِرَ أَعْجَفُ

المفاقر جمع فقر على غير قياس مثل عيب ومعايب والعجف هزال من الضُرّ

لَهُ خَلَّةٌ لا يَدْخُلُ الحَقُّ دُونَهَا كَرِيمٌ أَصَابَتْهُ حَوَادِثُ تَجْرِفُ

الخلة الحاجة ويقول قيد القرابة هنا ويروى بضم الخاء من الخلة وهى الصداقة اى لم صداقة لا تجاوزها القرابة وقوله كريم اى هو كريم وتجرف تذهب بالمال كما تذهب الجرفة بما يجرف بها ٭

وقال يزيد بن الطثرية وهو قشيرى واسمه من عقر وطثر من الازد ويقال من جرم

إِذَا أَرْسَلُونِي عِنْدَ تَقْدِيرِ حَاجَةٍ أُمَارِسُ فِيهَا كُنْتُ نِعْمَ المُمَارِسُ

امارس اعانى ورجل مرس اذا كان شديد المعالجة وامارس فيها فى موضع الجر على ان يكون وصفا لحاجة يصف نفسه بحسن التأنى فى الامور يرتسل فيها

وَنَفْعِي نَفْعُ المُوسِرِينَ وَإِنَّمَا سَوَامِي سَوَامُ المُقْتِرِينَ المَفَالِسِ

انما قيل للفقير مفلس لانه من قولهم افلس الرجل اذا صار صاحب فلوس بعد ان كان صاحب اموال وتفليس الحاكم معروف وهو من هذا كانه ينسبه الى ذلك فهذا كالتعديل والتفسيق يقول عطاءى كثير ومالى قليل لانى غنى النفس ٭

وقال سالم بن قحفان وعاتبته امراته

لَقَدْ بَكَرَتْ أُمُّ الوَلِيدِ تَلُومُنِي وَلَمْ أَجْتَرِمْ جُرْمًا فَقُلْتُ لَهَا مَهْلَا

فَلَا تُحْرِقِينِي بِالمَلَامَةِ وَاجْعَلِي لِكُلِّ بَعِيرٍ جاء سَائِلُهُ حَبْلَا

فَلَمْ أَرَ مِثْلَ الإِبْلِ مَالًا لِمُقْتَنٍ وَلَا مِثْلَ أَيَّامِ العَطَاءِ لَهَا سُبْلَا

الاول من الطويل فرمت امراته بخمارها وقالت صيّره حبلا لبعضها وانشأت تقول

حَلَفْتُ يَمِينًا يَابْنَ قُحْفَانَ بِالَّذِي تَكَفَّلَ بِالأَرْزَاقِ فِي السَّهْلِ وَالجَبَلْ

تَزَالُ حِبَالٌ مُبْرَمَاتٌ أُعِدُّهَا لَهَا مَا مَشَى يَوْمًا عَلَى خُفِّهِ جَمَلْ

فَأَعْطِ وَلَا تَبْخَلْ إِذَا جَاءَ سَائِلًا فَعِنْدِي لَهَا عُقْلٌ وَقَدْ زَاحَتِ العِلَلْ

وقد مرت هذه الابيات بتفسيرها فى خبر سالم فيما تقدم من الكتاب ٭

وقال الأقرع بن معاذ

إِنَّ لَنَا صِرْمَةً تُلْقَى مُخَيَّسَةً فِيهَا مَعَادٌ وَفِي أَرْبَابِهَا كَرَمُ

الاول من البسيط والقافية متراكب الصرمة من الابل نحو الاربعين ومخيسة محبوسة للقرى والمخيسة المذللة وفيها معاد تعود فيها العفاة يصيبون منها مرة بعد اخرى وفي اربابها كرم اى كلما عادت العفاة

تُسْلِفُ الْجَارَ شِرْبًا وَهْيَ حَايِمَةٌ وَلَا يَبِيتُ عَلَى أَعْنَاقِهَا قَسَمُ

الشرب الماء بعينه والمراد به اللبن هنا والحايم العطشان الذى يحوم حول الماء يقول هذه الابل تروى الجار من لبنها وهي عطاش ويروى نسلف بالنون اى نقدّم شرب ابل الجار عليها لكرمنا ولا يبيت على اعناقها قسم اى لا نُقسم عليها ان لا تنحر ولا توهب

وَلَا تُسَفِّهُ عِنْدَ الْحَوْضِ عَطْشَتُهَا أَحْلَامَنَا وَشَرِيبُ السَّوْءِ يَحْتَدِمُ

يقول اذا اوردناها الماء وبها عطش لا نواثب المُوردين ولا نجفوهم فيكون عطشها سفه احلامنا واصل الاحتدام الاحتراق والواو في قوله وشريب السوء يحتدم يجوز ان تكون للحال وان تكون للاستيناف *

وقال يزيد بن الجهم الهلالىّ ويروى لحُمَيْد بن ثَوْر

لَقَدْ أَمَرَتْ بِالْبُخْلِ أُمُّ مُحَمَّدٍ فَقُلْتُ لَهَا حُثِّي عَلَى الْبُخْلِ أَحْمَدَا

الثاني من الطويل والقافية متدارك اى حثى على البخل انسانا احمد لك فيكون احمد مفعولا وقد نابت الصفة عن الموصوف ويروى حثى على الجود احمدا فيكون احمد منتصبا باضمار فعل ويكون كقوله وراءك اوسع لك وانتهوا خيرا لكم ومن روى حثى على البخل يجوز ان يكون احمد اسما علما لولد لها او قريب منها فقال ابعثى ذلك على البخل من دوني لأنى لا اصغى اليك فقد تعودت عادة وكل امرئ سيجرى على عادته ويوضحه قوله

فَإِنِّي امْرُؤٌ عَوَّدْتُ نَفْسِيَ عَادَةً وَكُلُّ امْرِئٍ جَارٍ عَلَى مَا تَعَوَّدَا

أَحِينَ بَدَا فِي الرَّأْسِ شَيْبٌ وَأَقْبَلَتْ إِلَيَّ بَنُو عَيْلَانَ مَثْنَى وَمَوْحَدَا

رَجَوْتِ سِقَاطِي وَاعْتِلَالِي وَنَبْوَتِي وَرَاءَكِ عَنِّي طَالِقًا وَارْحَلِي غَدَا

قوله احين بذا الف الاستفهام والاستفهام وان كان المراد به التوبيخ والتقريع بطلب الفعل وهو رجوت فيقول ارجوت منى بعد اشتعال الشيب فى راسى اتّباعى لك وقد ابليت بنو غَيْلانِ نحوى معلّقين الملاهم بى وهذا كقول الآخر فكيف يرجون سقاطى بعد ما جَلّل الراسَ مَشيبٌ وصَلَعٌ ويقال لمن قد بان منّى الكرم هو يساقط فيقول كيف امّلت سقاطى واعتلاق على المعتلين مع تجربتى واجتماع هذه الاحوال فىّ وقوله وراءك الاصل ظرف وقد جعله اسما للفعل والمراد ابعُدى عنى وعطف عليه وارحلى وهو فعل وهذا يبيّن قوة الظروف اذا جعلت اسماءا للافعال لانه لو لا نيابتها عن الافعال لما جاز عطف الفعل عليها وذلك ان المعطوف والمعطوف عليه فى حكم المثنّى والتثنية لا تحسن الا بين متوافقين فكذلك العطف ومثنى وموحد مما عدل فى النكرة فلا ينصرف فى النكرة والمعرفة جميعا لكونه معدولا عن اسماء الاعداد وعن الافراد الى التكرير وطالقا انتصب على الحال من قوله وراءك عنى ولم يقل طالقة لانه أُخْرِجَ مخرج النسب ٭

وقال الآخر

إِنِّي وَإِنْ لَّمْ يَنَلْ مَالِي مَدَى خُلُقِي ... فَيَّاضُ مَا مَلَكَتْ كَفَّايَ مِنْ مَالِ

لَا أَحْبِسُ ٱلْمَالَ إِلَّا رَيْثَ أُتْلِفُهُ ... وَلَا تُغَيِّرُنِي حَالٌ إِلَى حَالِ

الثاني من البسيط والقافية متواتر قوله الا ريثَ فى موضع الظرف من لا احبس ٭

وقال سَوَادَةُ اليَرْبُوعيّ وقال ابو الفتح سَوادة علم مرتجل وقد قالوا بياض وبياضة ولم اسمع سَوادة فى هذا النحو فقد يكون هذا من خاصّ العلميّة

أَلَا بَكَرَتْ مَيٌّ عَلَيَّ تَلُومُنِي ... تَقُولُ أَلَا أَهْلَكْتَ مَنْ أَنْتَ عَايِلُهْ

ذَرِينِي فَإِنَّ ٱلْبُخْلَ لَا يُخْلِدُ ٱلْفَتَى ... وَلَا يُهْلِكُ ٱلْمَعْرُوفُ مَنْ هُوَ فَاعِلُهْ ٭

وقال خُطَايِطُ بن يَعْفُرَ اخو الأَسْوَد بن يَعْفُرَ النَهْشَليّ وقال ابو الفتح الخطايط الصغير المخطوط من كل شى وهو احد الاسماء التى زيدت الهمزة فيها غير اول ومثله ما تبعد من قولهم بطايط قالت انْ جرى خُطايطٌ بُطايطٌ كاثر الظّبى بجنْب الحايطْ ومنها ايضا النُيدلان للجاثوم وشَأْمَلٌ وجُرَائِضٌ واما ضُوَايِنٌ فهى همزته نظر مع انها عندنا غير زايدة لكن النظر منها فى كونها اصلا او بدلا ومنها ضهيياء لقولهم فى معناه امراة ضهياء واما يعفر فمثال بمنزلة يَزِيدَ ويَشْكُرَ وتَغْلِبَ يقال عفَرْتُ الزرع اذا سقيته اول مرة وعفرت النخل اذا فرغت من لقاحه وعفرت الرجل فى التراب أَعْفره وفيه ثلث لغات يَعْفُر ويُعْفُر ويُعْفِر فمن فتح الياء فقياسه الا يصرف للتعريف ومثال الفعل بمنزلة يَشْكُر ومن ضم الياء فقياسه ان يصرف لزوال مثال الفعل وذلك ان باب ما

لا ينصرف لاجل الصورة انما يراعى اللفظ فيه الا تراك لو سمّيت رجلا بشُدَّ ومُدَّ او قيل وبيع لصرفت وان كان الاصل شُدِد ومُدِد وقُوِل وبُيِع لانك لما اصرته الى شُدَّ ومُدَّ وقيل وبيع اشبه باب كُرّ وبُرّ وَديك وفيل وكذلك لو سميت بأَنْظُورُ من قوله وانى حيثما يُشْرِى الهَوَى بَصَرى من حَوْثُمَا سلكوا أَدْنُو فَانْظُورُ لصرفته لزوال مثال الفعل وكذلك لو سمّيت بيدعَسُ لم تصرفه معرفة فان صغّرتَ فقلت يُدَيْعِسُ صرفته وذلك ان باب ما لا ينصرف يراعى فيه اللفظ وقال ابو الحسن فى يُعْفُرٌ بترك الصرف فراعى اصلَه من فتح يايه وقد يمكن ان يفرّق بينه وبين شُدَّ ومُدَّ وقيل وبيع بان تقول اصل هذا مرفوض غير مستعمل واما يَعْفُرُ فاكثر ما استُعمل مفتوح الياء وانما ضُمّ اتباعا فجاز ان يراعى اصل هذا لجواز استعماله فهذا فرق ما وفى الموضع بقية من النظر واما يُعْفِرُ فكيكُرِم فلا سوال فى ترك صرفه

تَقُولُ ٱبْنَةُ العَبَّابِ رُهْمٌ حَرَبْتَنَا حُطَايِطُ لَمْ تَتْرُكْ لِنَفْسِكَ مَقْعَدَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك ابنة العباب كانت زوجته وهى امراة من بنى منجل من بطن منهم يقال لهم العباب قال ابو رياش ليس فى العرب عبّاب غيره ورُهْم فى اسم المراة هو من السكون والاصلاح أُخذ من رهم المطر ومن المرهم الذى تداوى به الجراح ورُهْم ارتفع على البدل من ابنة العباب وحطايط منادًى مفرد ويقولون ما ترك له مقاما ولا مقعدا اى لم يُبْقِ لك ما يُمْكنك الاقامة والقعود له وبه

إِذَا مَا أَفَدْنَا صِرْمَةً بَعْدَ هَجْمَةٍ تَكُونُ عَلَيْهَا كَابْنِ أُمِّكَ أَسْوَدَا

اى تعود عليها سالكا طريق اخيك الاسود بن يَعْفُر فى بذلك المال

فَقُلْتُ وَلَمْ أَعْيَ بِٱلْجَوَابِ تَبَيَّنِى أَدَانَ ٱلْهُزَالُ حَتْفَ زَيْدٍ وَأَرْبَدَا

ويروى حتف نَهْد واربدا وقوله ولم اعى بالجواب اعتراض بين القول وبين ما عمل فيه ومعناه تاملى وانظرى هل كان الفقر والهزال سبب موت من مات من عشيرتنا

أَرِينِى جَوَادًا مَاتَ هَزْلًا لَعَلَّنِى أَرَى مَا تَرَيْنَ أَوْ بَخِيلًا مُخَلَّدَا

ارينى جوادا اى دُلّينى عليه وعرّفينى مكانه وقال ابو عُبَيْدة فى قوله ارنا مناسكنا المراد علّمنا ويروى لاننى بمعنى لعلى يقال ايتِ السُّوق لانك تشترى لنا شيا اى لعلك ويقال انك تشترى كما تقول علّك ولعنّك فى معنى لعلك قال ابو النّجم واغْدُ لعنّا فى الرهان نُرْسِلُهْ لى أَرِينى سَخِيًّا اماته العمر منا او من غيرنا لعلى اقتدى بهديك وقيل ان نهدا واربد كانا اخوين لحطايط *

وقال المُقَنَّع الكِنْدِىّ

نَزَلَ ٱلْمَشِيبُ فَأَيْنَ تَذْهَبُ بَعْدَهُ وَقَدِ ٱرْعَوَيْتَ وَحَانَ مِنْكَ رَحِيلُ

كَانَ ٱلشَّبَابُ خَفِيفَةً أَيَّامُهُ وَٱلشَّيْبُ مَحْمَلُهُ عَلَيَّ ثَقِيلُ

لَيْسَ ٱلْعَطَاءُ مِنَ ٱلْفُضُولِ سَمَاحَةً حَتَّى تَجُودَ وَمَا لَدَيْكَ قَلِيلُ

الثانى من الكامل والقافية متواتر قوله وما لديك يجوز ان يريد والذى لديك ويكون ما مبتدا ولديك صلته وقليل خبره ويجوز ان تكون ما نافية وقليل اسمه ولديك خبره والمعنى تجود بكل شى لك فلا تُبقى قليله ايضا ٭

وقال جُوَيَّةُ بن النَّضْر جوية يحتمل ان يكون تحقير جُوَّة غير انه أُلزم التخفيف كالبنى والبريّة واصلها جُوَيْوَة فابدلت الواو ياءا لكونها لاما بعد ياء ساكنة ومن قال فى اسود وأُسَيْوِدُ لم يقل هنا الا بالاعلال لكون واو جوّة لاما ويحتمل ان يكون تحقير الجِيَّة وهو الماء المستنقع الفاسد واصلها جِوْيَة لانها من جَوِيَ جوفه اى دوى والتقاؤهما ان الفساد شامل لكل منهما فلما اجتمعت الواو والياء على هذه الصورة قلبت الواو ياءا وادغمت فى الياء فصارت جيّة فلما حقّرتها زالت الكسرة عادت الواو كما تقول فى الطيّة والنيّة طُوَيَّة ونُوَيَّة ولو كسرت جيّة قلت جِوًى ولم يجز جِيًّا على قيمة وقِيَم لئلا يجتمع فى جيّا اعلالان ويحتمل ان يكون تحقير جَيْأَوة وهو ما تحطّ اليه القدر واصلها على هذا جُوَيْأَوَة فقلبت الف فصارت للياء قبلها ياءا صارت جُوَيْيَوة ثم قلبت اللام للياء قبلها ياءا فصارت جوييية هذا بعد ان ابدلت الهمزة لانفتاحها والضمة قبلها وارادة تخفيفها واوا فلما اجتمعت ثلث يآت الاولى ساكنة والثانية مكسورة حذفت الاخيرة كما حذفت من الخر تحقير احوى اذا قلت أُحَيٌّ ومن الخر تحقير معاوية اذا قلت مُعَيَّة فصارت جُوَيَّة

قَالَتْ طُرَيْفَةُ مَا تَبْقَى دَرَاهِمُنَا وَمَا بِنَا سَرَفٌ فِيهَا وَلَا خُرُقُ

طريفة اسم امراة وهو تصغير طَرْفَة واحدة الطَّرْفاء

إِنَّا إِذَا ٱجْتَمَعَتْ يَوْمًا دَرَاهِمُنَا ظَلَّتْ إِلَى طُرُقِ ٱلْمَعْرُوفِ تَسْتَبِقُ

قوله انا اذا اجتمعت ظرف لقوله ظلت الى طرق المعروف تستبق ويوما ظرف لاجتمعت

مَا يَأْلَفُ ٱلدِّرْهَمُ ٱلصَّيَّاحُ صُرَّتَنَا لَاكِنْ يَمُرُّ عَلَيْهَا وَهْوَ مُنْطَلِقُ

حَتَّى يَصِيرَ إِلَى نَذْلٍ يُخَلِّدُهُ يَكَادُ مِنْ صَرِّهِ إِيَّاهُ يَنْمَزِقُ ٭

وقال زُرْعَة بن عَمْرو زرعة علم مرتجل فُعْلَةٌ من زَرَع

وَأَرْمَلَةٍ تَنُوءُ عَلَى يَدَيْهَا مِنَ ٱلضَّرَّاءِ أَوْ قَصَصِ ٱلْهُزَالِ

الاول من الوافر والقافية متواتر تنوء اى تنهض وتعتمد على يديها لتاثير الضر فيها وقصص الهزال اياها دنوّ الموت منها ويقال اقصّه كذا من الموت اى ادناه وقال الرياشى اقصه الموت اذا اشرف عليه وتنوء على يديها فى موضع الصفة لارملة وجواب رب قوله

خَلَطْتُ بِغَثِّهَا سِمَنِي فَأَضْحَتْ شَرِيكَةَ مَنْ يُعَدُّ مِنَ ٱلْعِيَالِ

يقال لحم غَثٌّ بيّن الغثاثة والغثوثة اذا كان مهزولا وكلام غثّ على التشبيه لا طلاوة عليه

وَأَفْنَتْنِي ٱللَّيَالِي أُمَّ عَمْرٍو وَحَلِّي فِي ٱلتَّنَائِفِ وَٱرْتِحَالِي

وَتَرْبِيَتِي الصَّغِيرَ إِلَى مَدَاهُ وَتَأْمِيلِي هِلَالًا عَنْ هِلَالِ

هلالا عن هلال اى بعد هلال ومما جاء فيه عن بمعنى بعد قوله سادو كابرا عن كابر لان معناه كبيرا بعد كبير *

وقال عبد الله بن الحَشْرَج الجَعْدىّ الحشرج الحِسْى قال فلبّثتْ ساعة أعداد بعُرُونها شُرْبَ النَّزيف ببَرْد ماء الحَشْرَج

أَلَا بَكَرَتْ تَلُومُكَ أُمُّ سَلْمٍ وَغَيْرُ ٱللَّوْمِ أَدْنَى لِلسَّدَادِ

اى استعمال غير اللوم اقرب فى تسديدى وارشادى اذ كان اللوم ربما يعود اغراءا وتلومك فى موضع الحال اى لايمة لك

وَمَا بَخْلِي تِلَادِي دُونَ عِرْضِي بِإِسْرَافٍ أُمَيْمَ وَلَا فَسَادِ

خاطب نفسه فى البيت الاول ثم نقل الخطاب الى الاخبار على عادتهم فى كلامهم ويروى وما بذلى تلادى دون عرضى باسراف سُرَيْرَ ولا فساد وسريرة جاريته

فَلَا وَأَبِيكِ مَا أُعْطِي صَدِيقِي مُكَاشَرَتِي وَأَمْنَعُهُ تِلَادِي

المكاشرة ابداء الاسنان بالضحكة وقوله وامنعه تلادى عطفه على اعطى فرفعه والمعنى لا اكشر للصديق ولا امنعه تلادى ومثاله ولا يؤذن لهم فيعتذرون لان المعنى لا يؤذن لهم ولا يعتذرون

ولو رويت وامنعه بالنصب كان جائزا ويكون انتصابه بان مضمرة ويكون كقوله لا يسعنى شى ويعجز عنك والمعنى لا يسعنى شى عاجزا عنك فكذلك هذا وتقديره ما اعطى صديقى مكاشرتى مانعا له تلادى اى لا يجتمع هذان فى شى العاجز لك والسعة لى وكذلك لا يجتمع على صديقى منى الكشر والمنع ويجوز فى امنعه وجه آخر وهو ان يكون على الاستيناف والانقطاع مما قبله ويكون المعنى لا اعطى صديقى مكاشرتى وانا امنعه تلادى ومثله قول الآخر ما تأتينى وتحدّثنى والمراد ما تاتينى وانت الآن تحدّثنى والرفع اجود الا ترى ان القايل اذا قال ما جاءنى زيد وعمر كان دون قوله جاءنى زيد ولا عمر لان الاول يجوز ان يريد انهما لم يجتمعا فى المجى ولكن تفرد كل واحد منهما عن صاحبه فيه وفى الثانى اذا قال ولا عمر جمعهما النفى ولا مجى على حال من الاحوال وكذلك البيت لو كان يتكرر فيه حرف النفى لكان يمتنع حصول الكشر والمنع جميعا على كل وجه ووجه الرفع عليه يدور

وَلَكِنَّنِي آمْرُءٌ عَوَّدْتُ نَفْسِي عَلَى عِلَّاتِهَا جَرْيَ ٱلْجَوَادِ

مُحَافَظَةً عَلَى حَسَبِي وَأَرْعَى مَسَاعِيَ آلِ وَرْدٍ وَٱلرُّقَادِ

انتصب محافظة على انه مفعول له يقول افعل ذلك لاحفظ شرفى وارعى مكارم الآباى واسلاف وقوله وارعى حمله على المعنى فعطف على ما قبله وان اختلفا اى افعل ذلك لاحفظ وارعى اى محافظة على الشرف ورعيا لمساعى آل ورد والمساعى واحدتها مسعاة وهى السعى فى تحصيل الكرم ويقال هو يسعى لعياله اى يكتسب وقيل السعى العمل فى الكسب وورد والرقاد بطنان من بنى جَعْدَةَ يقول لهم الشاعر اذا اشْرَقَ المعجّانَ رَكْبٌ بدت له بيوت بنى وَرْدٍ مُجاوِرُها الغَدْرُ وكان ورد بن عمر بن عبد الله بن جَعْدَةَ قتل بعض الملوك غدرا وكان قد سبا نساء هَوازِنَ وقتل رجالهم فبنوه يفخرون بتلك الغدرة وهو قول الاخطل يهجو النابغة قُبَيِّلَةٌ يرون الغَدْرَ فخرا ولا يَدْرُون ما نَقْلُ الجفان واخوه الرقاد

وقال رجل من بنى سَعْدٍ

أَلَا بَكَرَتْ أُمُّ ٱلْكِلَابِ تَلُومُنِى تَقُولُ أَلَا قَدْ أَبْكَأَ ٱلدَّرَّ حَالِبُهْ

الثانى من الطويل والقافية متداركة الدر اللبن وابكأ حالبه اى اقله ويقال بَكُؤَتِ الشاة اذا قل لبنها وابكأ الدر وجده بَكِيًا والبكية ضد الغزيرة

تَقُولُ أَلَا أَهْلَكْتَ مَالَكَ ضَلَّةً وَهَلْ ضَلَّةٌ أَنْ يُنْفِقَ ٱلْمَالَ كَاسِبُهْ

انتصب ضلة على المصدر وهو فى موضع الحال ويجوز ان يكون مصدرا لعلة فيكون مفعولا له

وقوله على حملة حملة خبر متقدم وان يتعلق الحال في موضع المبتدا والتقدير على انفاق كاسب لسبه ضلال ❊

وقال مُرْعِفٌ

وَإِنِّي لَأَسْدِي نِعْمَتِي ثُمَّ أَبْتَغِي لَهَا أُخْتَهَا حَتَّى أُعَلَّ وَأُشْفَعَا

الثاني من الطويل اسدى اى اصطنع والسدى والندى واحد ثم ابتغى لها اختها اى اطلب مثلها حتى أُعَلَّ وأُعِلَّ بضم العين وكسرها من العَلَل وهو الشرب الثاني واشفع اى اقرن النعمة التالية بالسابقة

وَأَجْعَلُ نُعْمَى مَا فَعَلْتُ ذِمَامَةً عَلَيَّ وَإِنِّي صَاحِبِي حَيْثُ وَدَّعَا

اجعل بمعنى اسمّى او بمعنى اصيّر والذمامة الذمّ كانه يعتقد في الاحسان اليه اساءة والذمامة بكسر الذال للحُرْمة والمعنى اتذمم من نعماى عند غيرى لاني مهما بلغت اكون لنفسي مستقصرا ويجوز ان يكون المراد واجعل نعمي ما فعلت ذمامة اى حقا وهو الذمام يقول انعامي على الرجل حرمة له عندي ووسيلة لسدى واتني صاحبي اى اتى قبره زايرا احفظ عهده حيا وميتا ويحتمل ان يكون المعنى ازوره حيث نزل وودّع راحلته ❊

وقال عارقٌ الطاءى

أَلَا حَيِّ قَبْلَ ٱلْبَيْنِ مَنْ أَنْتَ عَاشِقُهْ وَمَنْ أَنْتَ مُشْتَاقٌ إِلَيْهِ وَشَايِقُهْ

وَمَنْ لَا تُوَاتِي دَارُهُ غَيْرَ فَيْنَةٍ وَمَنْ أَنْتَ تَبْكِي كُلَّ يَوْمٍ يُفَارِقُهْ

ومن لا تواتي داره الاحسن ان ترفع الدار بتواتي والمواتاة المساعدة والفينة الوقت يكون معرفة ونكرة ولك ان تنصب داره والمعنى لا تقدر على مواتاتها والالمام بها الا ساعة وقوله من انت تبكي يريد من انت تبكيه او تبكي عليه وكذلك قوله تفارقه تفارق فيه فحذف مفعول الفعلين ولا يمتنع ان يجعل كل يوم مفعول تبكي فكانه يتاسف على كل يوم يفارقه فيبكيه شوقا اليه اذ كان التوديع جمعه واياه فيه وقد كرر من في البيتين جميعا وهو يحتمل ان يكون بمعنى الذى والجُمَل بعده في صلته كانه قال حي الذى انت عاشقه والذى انت مشتاق اليه وشايقه والذى انت كذا وكذا ويجوز ان يكون نكرة في معنى انسان وتكون الجمل بعده صفات له يريد حي انسانا هذ صفاته فاما تكريره فهو على طريق التفخيم في كل ما يهولّ امره من مرجو او مخوف

تَخُبُّ بِصَحْرَاءِ ٱلثُّوَيَّةِ نَاقَتِي كَعَدْوِ رَبَاعٍ قَدْ أَمَحَّتْ نَوَاهِقُهْ

الخبب ضرب من العدو والارباع قبل القروح بسنة وجعلته ارباً استحكمه شبابه وقوته وقوله قد الحت نواحقه اى قد اطاعه العلف والمرتع فصار لعظمه مع والنواحق عظمان فى الساق وفى غير هذا المكان ما يكتنف الخياشيم من الدابة والواحدة ناحقة

إلى ٱلْمُنْذِرِ ٱلْخَيْرِ بْنِ هِنْدٍ تَزُورُهُ وَلَيْسَ مِنَ ٱلْفَوْتِ ٱلَّذِى هُوَ سَابِقُهْ

الى تتعلق بتخب والخير من صفة المنذر وهو الذى تانيثه خَيْرة ولا يمتنع ان يكون مخففا من الخيّر كما يقال لَيْن ولَيِّن وهَيْن وهَيِّن وتزوره فى موضع الحال ويريد المنذر بن ماء السماء وقوله وليس من الفوت الذى هو سابقه يقول ليس هذا عند ابن هند مما يفوت عارفا ويسبقه بصفته بكثرة المعروف وانه ليس لاول وارد فقط ويجوز ان يكون المعنى من قدر انه سبقه فانه لا يفوته ويجوز ان يكون المعنى ان الذى سبق اليه المنذر من سبى النساء ليس مما يفوت لانهن كُنَّ فى عهده وذمته وفى هذا الوجه ابعاد وذلك ان هذا الملك كان غزا ارضا فاخفق ومر فى منصرفه فعثر بطايفة من طيى كانو فى ذمته فاراد ان يجاوزهم فحمله بعض ندمايه على ان استباحهم فلذلك توعده وقال ما سبق به لا يفوت تداركه

فَإِنَّ نِسَاءً غَيْرَ مَا قَالَ قَايِلٌ غَنِيمَةُ سَوْءٍ وَسْطَهُنَّ مَهَارِقُهْ

غير ما قال قايل يجوز ان يكون صفة لنساء وغنيمة سوء يرتفع على ان يكون خبر مبتدا ويكون حكاية لكلام القايل الذى ذكره واضافة الغنيمة الى السوء يكون على طريق الازراء والاستحقار وقوله وسطهن مهارقه الجملة فى موضع خبر ان فيكون المعنى ان نساءً مخالفة صفتها لما قال قايل يعنى من حسّن فى عين الملك الايقاع بهن من غنيمة سوء معهن كتب العهد والذمة اللذين يخرجن بهما عن كونهن غنيمة لهذا وجه ويجوز ان يكون غنيمة سوء خبر ان وسطهن مهارقه من صفة النساء وقد فصل بين الصفة والموصوف بخبر ان وغير ما قال قايل ينتصب على المصدر فيكون موكّدا للقصة والتقدير ان نساءً وسطهن مهارقه غنيمة سوء لا قول القايل المحسّنَ الايقاع بهن ويجرى هذا مجرى قولهم هذا لا زَعَماتك اى هذا هو الحق لا ما تزعمه ويكون المعنى ان نساءً معهن عهدك ولا اقول ما قاله قايل حسّن الايقاع بهن غنيمة سوء لا غنيمة صدق والمهارق جمع مُهْرَق وهو فارسية معربة وكانت العرب تصقل الثياب البيض وتكتب فيها كتب العهود وما ارادو بقاءه من الدهر

وَلَوْ نِيلَ فِي عَهْدٍ لَنَا لَحْمُ أَرْنَبٍ وَفَيْنَا وَهَذَا ٱلْعَهْدُ أَنْتَ مُعَالِقُهْ

قوله لحم ارنب ذكره تحقيرا لانه صيد مستباح وقوله انت معالقه له ان تروية بالعين والمعنى وهذا العهد الذى معهن متعلق بذمتك وفى رقبتك حتى تخرج منه ومن روى مغالقه بالغين معجمة يكون من غلق الرهن اى انت مفسده ومحتبسه تاركا للوفاء به

أَكُلُّ خَمِيسٍ أَخْطَأَ ٱلْغُنْمَ مَرَّةً وَصَادَفَ حَيًّا دَانِيًا هُوَ سَائِقُهْ

اكل خميس لفظه استفهام ومعناه تقريع فيقول اكل جيش اخفق فى وجه قـدّر الغنـم فيه وصادف حيا فى منصرفه اوقع به هذا غير مستحسن وعاقبته مذمومة !!

وَكُنَّا أُنَاسًا دَائِنِينَ بِغِبْطَةٍ تَسِيلُ بِنَا تَلْعُ ٱلْمَلَا وَأَبَارِقُهْ

دائنين اى الخذين بالطاعة ومغتبطين بما لنا من الخصلة وبغبطة فى موضع الحال ويروى دانين وهو القرب ويكون من الدنّو اى كنا نسير الامنين مغتبطين ويدل على هـذا قوله تسيـل بنـا تلع الملا وابارقه والتلعة مسيل ماء وجمعه تلع واباارق جمع الابرق وهى المواضع الـتى قد البسـت حجارة سودا وبيضا ومنه جبل ابرق اذا كان ذا لونين سواد وبياض

فَأَقْسَمْتُ لَا أَحْتَلُّ إِلَّا بِصَهْوَةٍ حَرَامٌ عَلَيْكَ رَمْلُهُ وَشَقَائِقُهْ

يقول حلفت لا انزل الا بعيدا من ارضك فى صهوة اى فى مكان عال يحرم عليك جوانبـه والشقائق جمع شقيقة وهى رملة بين ارضين ورمله يرتفع بحرام اى يحرم عليك ولك ان تـروى حرام عليك رمله بالرفع فيكون خبرا مقدما ورمله مبتدا والجملة فى موضع الصفة للصهوة

حَلَفْتُ بِهَدْيٍ مُشْعَرٍ بَكَرَاتُهُ تَخُبُّ بِصَحْرَاءِ ٱلْغَبِيطِ دَرَادِقُهْ

الاشعار ان يُطعن فى اسنمتها فيسيل الدم عليها فيستدل بذلك على كونه هديا وجعل الهدى دالا على الجنس وما بعده صفته والدرادق صغار الابل

لَئِنْ لَمْ تُغَيِّرْ بَعْضَ مَا قَدْ صَنَعْتُمُ لَأَنْتَحِيَنْ لِلْعَظْمِ ذُو أَنَا عَارِقُهْ

ويروى يُغَيِّرْ بَعْضُ ويروى لانتحِيَنْ العَظْمَ وقوله لئـن فيما بين القسم والمقسـم له موطيـة للقسم وجواب القسم لانتحين للعظم فيقول البيت ان لم تغيّر بعض صنيعك لَأَقصدنّ فى مقابلتـك كسر العظم الذى صرت اعرقه اى انتزع اللحم منه جعل شكواه كالعرق وجعل ما بعده ان لم يغير معاملته تاثيرا فى العظم نفسه وقد احسن فى التوعد وفى الكناية عن فعله وذو انـا لغتهـم وهو فى معنى الذى ❊

وقال بُرْج بن مُسْهِر الطائى

سَرَتْ مِنْ لِوَى ٱلْمَرُّوتِ حَتَّى تَجَاوَزَتْ إِلَيَّ وَدُونِي مِنْ قَنَاةَ شُجُونُهَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك اللوى مسترق الرمل والمروت فَعُّول من المَرْت وهـى الارض التى لا تنبت شيا وقناة واد بالمدينة وشجونها شعابها وجوانبها لمتقاربة والشجون ايضا الاشجـار

الملتقة المتداخلة والشواجن واحدتها شاجنة وهي المواضع التي فيها الشجون ومن التداخل والالتفاف قولهم للحديث ذو شُجون

إِلَى رَجُلٍ يُزْجِي ٱلْمَطِيَّ عَلَى ٱلْوَجَا دِقَاقاً وَيَشْقَى بِٱلسِّنَانِ سَمِينُهَا

الى يتعلق بقوله سرت ويعنى بالرجل نفسه ويزجي يسوق والوجا الحفا ودقاقا النصب على الحال اى ضوامر مهازيل ويشقى بالسنان سمينها اى بالسنان له فحذف الضمير لان المعنى لا يحيل يعنى انه ينحر سمان الابل للشفاة والضيوف

فَلِلْقَـوْمِ مِنْهَـا بِٱلْمَرَاجِـلِ طَبْخَـةٌ وَلِلطَّيْـرِ مِنْهَـا قِرْنُهَـا وَجَنِينُهَـا

الضمير فى منها يرجع الى قوله سمينها لانه اراد بها الجنس وقوله طبخة كانه كان على السفر فيطبخون طبخة واحدة ويجوز ان يريد كثرة القوم فكل ما ينحر منها يطبخ دفعة واحدة ولا يدّخر لكثرة الأكلة يصف خبالا اتاه من المروت ويتمدح بكثرة الاسفار ونحر الابل للاضياف ٭

وقال مِلْحَةُ الجَرْمِيّ يقال ماء مِلْح ومياه مِلْحة وتربة ملحة وهو وصف كنِضْو ونِضوة ونِفْض ونِقْضة قال وردتُ مياها ملحة فكرهتُها بنفسيَ اهلى الاوّلون ومالِيا

فَتًى عُزِلَـتْ عَنْـهُ ٱلْفَوَاحِشُ كُلُّهَا فَلَمْ تَخْتَلِطْ مِنْهُ بِلَحْمٍ وَلَا دَمِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك عزلت اى نُحيت منه فى جانب

كَـأَنَّ زُرُورَ ٱلْقُبْطُـرِيَّـةِ عُلِّقَـتْ عَـلَائِقُهَـا مِنْهُ بِجِـذْعٍ مُقَـوَّمِ

القبطرية ضرب من الثياب وعلائقها ما تعلق بهذا الممدوح منها وشبّه قامته بجذع مستقيم

عَمَلَّسُ أَسْفَارٍ إِذَا ٱسْتَقْبَلَـتْ لَهُ سَمُـومٌ كَحَرِّ ٱلنَّارِ لَـمْ يَتَلَثَّـمِ

العملس من اسماء الذئب وهو القوىّ المقدام يوصف به الذئاب والكلاب وزاد اللام فى قوله استقبلت له فاكدها والاصل استقبلته وجواب اذا قوله يتلثّم وهو العامل فيه

إِذَا مَا رَمَى أَصْحَابُهُ بِجَبِينِهِ سُرَى ٱللَّيْلَةِ ٱلظَّلْمَاءِ لَمْ يَتَهَكَّـمِ

اراد انهم اذا قدّموه ليهتدو به وهم يسيرون فى ليلة شديدة الظلام لم يجبن وقوله لم يتهكم اى لم يتعدّ اى لم يتخطى والتهكم التندم فى غير هذا وقيل فى معنى لم يتهكم لم يَمْتَنّ عليهم والتهكم التكذب وقال ابو العلاء التهكم ركوب الرأس ومجاوزة القدْر فى الاشياء يقال تهكم فلان بفلانة اذا اكثر ذكرها قال الراجز فى ذِكْر ليلى دائمًا تهكّمُهْ ولك ان تروى اصحابَهُ بالنصب ويكون

فاعل رَنَى سُرَى الليلة الظلماء اى اذا اتفق من سرى الليل ما الزمه تكلفه وسَمّق اصحابه السير تحمّل تلك الكلفة ولم يعتمد على غيره وهذا احسن من الاول وما قرأته على ابى العلاء الا بالنصب

كَأَنَّ فُؤَادَيْ زَوْرِهِ طَبَعَتْهُمَا بِطِينٍ مِنَ ٱلْجَوْلَانِ كُتَّابُ أَعْجَمِ

وصفهما بالصغر ثم شبّههما بطابعين من طين الجولان وهو موضع بالشام بينه وبين دمشق مسيرة ليلة وطين الجولان الى السواد والطَبْع الختم والطابع الخاتم وحكى هذا طَبّعان الامير اى طينه الذى يختم به واراد بكتاب العجم كتاب الروم والفرس لانهم حينيذ كانوا احذق بالكتابة ويعنى بفؤادى زوره حلمتى الثديين*

وقال اخر

إِنَّكَ يَا ٱبْنَ جَعْفَرٍ نِعْمَ ٱلْفَتَى وَنِعْمَ مَأْوَى طَارِقٍ إِذَا أَتَى

وَرُبَّ ضَيْفٍ طَرَقَ ٱلْحَيَّ سُرًى صَادَفَ زَادًا وَحَدِيثًا مَا ٱشْتَهَى

إِنَّ ٱلْحَدِيثَ طَرَفٌ مِنَ ٱلْقِرَى ثُمَّ ٱللِّحَافُ بَعْدَ ذَاكَ فِي ٱلذُّرَى

من مشطور الرجز والقافية هنا يجتمع فيها المتراكب والمتدارك والمتكاوس يخاطب بهذا الكلام عبد الله بن جعفر بن محمد الصادق فيقول نعم الفتى انت اى محمود من الفتيان انت ومحمود مأواك ومدارك فى ماوى الطراق اذا وردو وقوله ماوى طارق اضافه الى النكرة لان القصد بطارق الى الجنس واسم الجنس فى مثل هذا المكان وان تنكر فايدته فايدة المعارف واذا كان كذلك كان قوله ماوى طارق بمنزلة ماوى الطُراق والمحمود هو المخاطب ويجب ان يكون فى نعم الفتى ضمير يرجع الى المخاطب وقد اشتمل عليه قوله فكانه قال انك محمود فى الفتيان يابن جعفر وقد قيل فى قول القايل زيدٌ نِعْمَ الرَجُلُ انه لما كان القصد بالرجل الى الجنس وكان زيد منهم اكتُفى بكونه منهم من ضمير يعود اليه وقوله ورُبَّ ضَيْف طرق الحىَّ سُرَى يريد ليلا لان السرى لا يكون الا بالليل والسرى فى موضع ظرف واسم الزمان محذوف معه وهو كقولك جيْتُك مقدم الحاجّ وما اشبهه وقوله ما اشتهى فى موضع الظرف فهو كقوله أُحدثه انّ الحديث من القرى وتعلم نفسى انه سوف يَهْجَعُ والذرى الكَنَفُ*

*

وقال الشَمّاخ

وَأَشْعَثَ قَدْ قَدَّ ٱلسِّفَارُ قَمِيصَهُ وَجَرُّ شِوَاءٍ بِٱلْعَصَا غَيْرِ مُنْضَجِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك الاشعث الذى يبتذل نفسه ولا يصونها عن التعجل

فيصير مقطوع القميص في السفر لتحمله من اصحابه الثقل للخدمة ويتخرق ثوبه وقوله وجسر شواه اشارة الى توليه من خدمة الرفقاء والاصحاب ما لا يكون من عمله وقوله غير منضج الاجود ان تنصب غير على ان يكون حالا للنكرة حتى لا يكون قد فصل بين الصفة والموصوف بالاجنبى منهما وهو قوله بالعصا لان التعلق بينهما يقارب التعلق بين الصلة والموصول

دَعَوْتُ إِلَى مَا نَابَنِي فَأَجَابَنِي كَرِيمٌ مِنَ الْفِتْيَانِ غَيْرُ مُزَلَّجِ

اى استغثت به وطلبت منه الاغاثة على ما نابنى من حدثان الدهر فاجابنى منه كريم من الفتيان غير ضعيف المُنّة والمزلّج اصله من قولهم قِدْحٌ زَلوج اى سريع فى الاجالة اى اذا وقف على حد مكرمة لم يُزلّج عنه ولم يخدع لان الزَّلْج السرعة فى المشى وغيره وكل زالج سريع ومنه مزلاج الباب للخشبة التى يُغلَق بها

فَتًى يَمْلَأُ الشِّيزَى وَيُرْوِى سِنَانَهُ وَيَضْرِبُ فِي رَأْسِ الْكَمِيِّ الْمُدَجَّجِ

الشيزى جفان الشيز ويقال هو الشيز بعينه اى يُكرِم الاضياف ويقتل الابطال ومثل الشيزى والشيز ما اتى بالف التانيث وبغير الفها الذِّكْر والذكرى والبُوس والبوسى والنُّعْم والنُّعْمى والضَّبَغْطَر والضبغطرا والسِّبَطْر والسبطرا والبهير والبَهْبَيرا

فَتًى لَيْسَ بِالرَّاضِي بِأَدْنَى مَعِيشَةٍ وَلَا فِي بُيُوتِ الْحَيِّ بِالْمُتَوَلِّجِ

يقول ليس بالراضى بادنى معيشة ولكنه يطلب المعالى من الامور وقوله ولا فى بيوت الحى بالمتولج جعل فى بيوت تبيينا وقد حصل الاكتفاء بقوله المتولج فيكون موقعه منه كموقع بك من قولهم مرحبا بك ليسلا يحصل تقديم الصلة على الموصول وان شئت جعلت الالف واللام فى قوله المتولج للتعريف لا بمعنى الذى فلا يحتاج الى تقدير الصلة فى الكلام ✿

وقال يزيد الحارثىّ

وَإِذَا الْفَتَى لَاقَى الْحِمَامَ رَأَيْتَهُ لَوْ لَا الثَّنَاءُ كَأَنَّهُ لَمْ يُولَدِ

وَأَنْبَتُّ أَبْيَضَ سَابِغًا سِرْبَالُهُ يَكْفِي الْمُشَاهِدَ غَيْبَ مَنْ لَمْ يَشْهَدِ

الاول من الكامل والقافية متدارك السابغ التام والعرب تعبّر عن النفس بالثياب ويقولون ايضا فلان طاهر الثياب فى المدح ودنس الثياب فى الذم ويجوز ان يكون اراد بقوله سابغا سرباله طول قامته ولا يتم سرباله الا وقامته تامة وقوله يكفى المشاهد اى يقوم مقام الغايب كفاية له ونيابة عنه

وقال دُرَيْد بن الصِّمّة

تَرَاهُ خَمِيصَ ٱلْبَطْنِ وَٱلزَّادُ حَاضِرٌ عَتِيدٌ وَيَغْدُو فِي ٱلْقَمِيصِ ٱلْمُقَدَّدِ

وَإِنْ مَسَّهُ ٱلْإِقْوَاءُ وَٱلْجَهْدُ زَادَهُ سَمَاحًا وَإِتْلَافًا لِمَا كَانَ فِي ٱلْيَدِ

قَصِيرُ ٱلْإِزَارِ خَارِجٌ نِصْفُ سَاقِهِ صَبُورٌ عَلَى ٱلْعَزَّاءِ طَلَّاعُ أَنْجُدِ

قَلِيلُ ٱلتَّشَكِّي لِلْمُصِيبَاتِ حَافِظٌ مِنَ ٱلْيَوْمِ أَعْقَابَ ٱلْأَحَادِيثِ فِي غَدِ

وقد مرت هذه الابيات مشروحة ٭

وقال آخر

كَرِيمٌ رَأَى ٱلْإِقْتَارَ عَارًا فَلَمْ يَزَلْ أَخَا طَلَبٍ لِلْمَالِ حَتَّى تَمَوَّلَا

فَلَمَّا أَفَادَ ٱلْمَالَ عَادَ بِفَضْلِهِ عَلَى كُلِّ مَنْ يَرْجُو جَدَاهُ مُؤَمِّلَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك الاقتار نقيض الاكثار يقال قتّر على اهله واقتر اذا ضيّق عليهم فى الانفاق يمدح رجلا بانه أَنِفَ الفقر وطلب المال فكلما استغنى افضل على مؤمّله ٭

قال ابو تمّام لما أُتى بيزيد بن عبد الملك بآل المهلّب قام كُثَيّر بين يدى يزيد فقال

حَلِيمٌ إِذَا مَا نَالَ عَاقَبَ مُجْمِلًا أَشَدَّ ٱلْعِقَابِ أَوْ عَفَا لَمْ يُثَرِّبِ

قال ابو عُبَيْدة فى قوله لا تثريبَ عليكم اليومَ اى لا تخليط ولا فساد وقال غيره لا تعيير ولا توبيخ

فَعَفْوًا أَمِيرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَحِسْبَةً فَمَا تَكْتَسِبْ مِنْ صَالِحٍ لَكَ يُكْتَبِ

قوله فعفوا امير المومنين طلب وسؤال وانتصاب عفوا على المصدر فيقول اعفُ فقد قدرت واحتسبْ عند الله بما تاتيه حِسبة

أَسَاءُوا فَإِنْ تَغْفِرْ فَإِنَّكَ أَهْلُهُ وَأَفْضَلُ حِلْمٍ حِسْبَةً حِلْمُ مُغْضَبِ

فقال له يزيد أَطَّتْ بك الرَّحِمُ اى عطفتك عليهم الرحم ولو لا انهم قدحوا فى المُلك لعفوت عنهم ٭

وقال يزيد بن الجهم

تُسَائِلُنِي هَوَازِنُ أَيْنَ مَالِي وَهَلْ لِي غَيْرَ مَا أَتْلَفْتُ مَالُ

الاول من الوافر هل لي استفهام على طريق النفي كانه قال وما لي مال الا ما اتلفته والنصب بغير على انه استثناء مقدّم

فَقُلْتُ لَهَا هَوَازِنُ إِنَّ مَالِي أَضَرَّ بِهِ الْمُلِمَّاتُ الثِّقَالُ

أَضَرَّ بِهِ نَعَمْ وَنَعَمْ قَدِيمًا عَلَى مَا كَانَ مِنْ مَالٍ وَبَالُ

انتصب قديما على الظرف والعامل فيه ما اشتمل عليه قوله على ما كان من مال وبالٌ ونعم حرف وُضع للايجاب ونقيضه لا وقد جعله الشاعر على قِصّته منقولا الى باب الاسماء وهو فاعل لاضرّ ومبتدأ في قوله ونعم قديما والخبر وبال ويجوز ان يكون قديما انتصب على الصفة المتقدمة اي نعم وبال قديم على الاموال فلما قُدّم نصبه ومثله لميّة مُوحشا طَلَلُ ❊

وقال أعرابيّ

أَلَا فَتًى نَالَ الْعُلَى بِهَمِّهِ لَيْسَ أَبُوهُ بِابْنِ عَمِّ أُمِّهِ

تَرَى الرِّجَالَ تَهْتَدِي بِأَمِّهِ

من مشطور الرجز والقافية متداركة الا فتى تمنّ والف الاستفهام دخل على لا النافية لهذا المعنى وقوله ليس ابوه بابن عم امه هو المعنى الذي ورد الخبر به افتخروا تضوو لانهم كانوا يعتقدون ان الولد اذا كان بين مشاركين في النسب متقاربين جاء ضاويا ❊

وقال ابن المولى ليزيد بن حاتم بن قبيصة بن المهلّب

وَإِذَا تُبَاعُ كَرِيمَةٌ أَوْ تُشْتَرَى فَسِوَاكَ بَائِعُهَا وَأَنْتَ الْمُشْتَرِي

الاول من الكامل والقافية متداركة قوله تباع او تشترى او بمعنى الواو فهو كما يكتب في العقود ولا حق داخل او خارج

وَإِذَا تَوَعَّرَتِ الْمَسَالِكُ لَمْ يَكُنْ مِنْهَا السَّبِيلُ إِلَى نَدَاكَ بِأَوْعَرِ

يريد واذا اشتد الزمان فانسدت الطرق الى من يبتدى بالمعروف وتوعرت من قولهم طريق وَعْر

اى غليظ وقد وَعُر يَعِر ويَعِرَ يَوْعَر وطريق اوعر من هذه اللغة اى وَعِرٌ كقوله تعالى وهو اهونُ عليه يقول الوصول الى عطاياه سَهْل لسماحته

وَإِذَا صَنَعْتَ صَنِيعَةً أَتْمَمْتَهَا بِيَدَيْنِ لَيْسَ نَدَاهُمَا بِمُكَدَّرِ

وَإِذَا هَمَمْتَ لِمُعْتَفِيكَ بِنَائِلٍ قَالَ ٱلنَّدَى فَأَطَعْتَهُ لَكَ أَكْثِرِ

يَا وَاحِدَ ٱلْعَرَبِ ٱلَّذِى مَا إِنْ لَهُمْ مِنْ مَذْهَبٍ عَنْهُ وَلَا مِنْ مَقْصِرِ

قوله ما لهم من مذهب اى من طريق يعدلون اليه عنه ولا من مقصر بكسر الصاد والقياس فتحها لانه من قصَر يقصُر والمَقْصِر الغاية وفسّر هنا بالحيلة والملجأ والمقصر ايضا اخر النهار لانه غايته ❊

وقال المُعَذَّل بن عبد الله الليْثى واخذ بُجَير فكفل عنه النفس بن ربيعة العَتَكىّ وكان حيث كفل به دُفع اليه فحمله على فرس وبغل وامره ان ينجو بنفسه واسلم نفسه مكانه فقال له المعذل اخيّرك بين ان امدحك او امتدح قومك فاختار امتداح قومه فقال

جَزَى ٱللَّهُ فِتْيَانَ ٱلْعَتِيكِ وَإِنْ نَأَتْ بِىَ ٱلدَّارُ عَنْهُمْ خَيْرَ مَا كَانَ جَازِيَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك ان قيل ما فايدة قوله وان نأت بى الدار عنهم قلت اراد انه يشكرهم غير معارض للثناء ولا طامع فيه

هُمُ خَلَطُونِى بِٱلنُّفُوسِ وَأَكْرَمُوا الصَّحَابَةَ لَمَّا حُمَّ مَا كُنْتُ لَاقِيَا

قوله لما حم يجوز ان يكون ظرفا لخلطونى ويجوز ان يكون ظرفا لاكرموا ومعنى حم قُدّر

هُمُ يَفْرِشُونَ ٱللِّبْدَ كُلَّ طِمِرَّةٍ وَأَجْرَدَ سَبَّاحٍ يَبُذُّ الْمُغَالِيَا

يفرشون اللبد بضم الياء يجعلون اللبد فراشا لظهور كل حجْر وَقَبّالة وكل فحل كريم سَبّاح يقال فرشت الفراش وافرشته فلان وافترشتُ الارضَ والمرأة وروى بعضهم يَفْرُشون بفتح الياء وقال اراد ان يفرش اللبد على كل طمرة فحذف الجارّ ويقال فرشتُ ساحتى الآجُرَّ والآجُرّ وقوله يبذ المُغاليا ان ضممت التّيم جاز ان يراد به للسهم نفسه او فرس يغاليه وجاز ان يراد به الرامى بذه بالسهم يريد به اقصى الغاية ويقال بينى وبينه غَلْوة سهم كما يقال قيد رمح وقاب قوس وان فتحت الميم يكون جمعا للمغلاة وهى السهم يتخذ للمغالاة والمعالى بضم الميم والعين غير معجمة الذى يريد ان يعلوه ولا يقدر على ذلك لطوله

تُعَلِّمُهُمْ فَوْضَى فَضَى فِى رِحَالِهِمْ وَلَا يُحْسِنُونَ السِّرَّ الَّا تَنَادِيَا

فوضى فضا فوضى من فوضت اليك الامر والفضا من فضت الارض اذا اتسعت ومنه الفضاء والفضى اليك بكذا وقال ابو العلاء فوضى فضا اى مختلط بريد انهم لا يستاثر بعضهم على بعض فى الماكول قال الشاعر فقلت لها يا عمّتا لك ناقتى وتمر فضا فى عيبتى وزبيب وقيل ان الفضا المفترق والمعنى متقارب واهل العلم منهم من يفسّر السر فى هذا البيت بالنكاح ولا يمتنع ذلك والاحسن ان يكون المعنى لا يفعلون فيها يُستر ككل افعالهم ظاهرة لانها جميلة فعلى هذا يكون تناديا مستثنى ويكون التقدير ولا يحسنون السر لكنهم يتنادون ويجوز ان يكون تناديا فى موضع الحال فيكون من باب تحيّة بينهم ضربٌ وجيعٌ واعتبو بالصيلم وما اشبهها

كَأَنَّ دَنَانِيرًا عَلَى قَسِمَاتِهِمْ اذَا ٱلْمَوْتُ لِلْأَبْطَالِ كَانَ تَحَاسِيَا

القسمة الوجه ويقال وجه مقسّم اذا وُفّى كل جزء منه حظه من الحسن ٭

وقال أعرابى

وَزَادٍ وَضَعْتُ ٱلْكَفَّ فِيهِ تَأَنُّسًا وَمَا بِىَ لَوْ لَا أُنْسَةُ ٱلضَّيْفِ مِنْ أَكْلِ

الاول من الطويل والقافية متواتر يقال أُنس وأُنسة كما يقال بُعْد وبُعْدة وشقاء وشقاوة ومنزل ومنزلة ودار ودارة وقوله من اكل فى موضع الرفع لانه اسم ما

وَزَادٍ رَفَعْتُ ٱلْكَفَّ عَنْهُ تَكَرُّمًا اذَا ٱبْتَدَرَ ٱلْقَوْمُ ٱلْقَلِيلَ مِنَ ٱلثُّفْلِ

تكرما فى موضع الحال واذا ابتدر ظرف لرفعت وهو جوابه والثفل رُذال الطعام

وَزَادٍ أَكَلْنَاهُ وَلَمْ نَنْتَظِرْ بِهِ غَدًا إِنَّ بُخْلَ ٱلْمَرْءِ مِنْ أَسْوَإِ ٱلْفِعْلِ

اى لم ننتظر باستيفائه غدا اى مجى الوقت الذى نسميه غدا ٭

وقال بعضهم

لَقَلَّ عَارًا اذَا ضَيْفٌ تَضَيَّفَنِى مَا كَانَ عِنْدِى اذَا أَعْطَيْتُ مَجْهُودِى

الثانى من البسيط والقافية متواتر اللام من لقل جواب يمين مضمرة والفاعل قل ما كان عندى وعارا انتصب على التمييز وهو مما نُقل الفعل عنه كانه قال لقل عارُ ما كان عندى فنقل قل وجعله لقوله ما كان واشبه عارا المفعول فنصبه وقوله اذا اعطيت ظرف لقوله ما كان عندى اى اذا اعطيتُ

منه مجهودى اذا ضيف تضيّفنى والمعنى لا عذر فى القليل الذى منحتنى اذا لطيت مجهودى فى الوقت الذى يتضيّفنى الضيف

جُهْدُ ٱلْمُقِلِّ إِذَا أَعْطَاكَ نَائِلَهُ وَمُكْثِرٍ فِى ٱلْغِنَى سِيَّانِ فِى ٱلْجُودِ

جهد المقل مبتدا وعطف مكثر على المقل وقد حذف المضاف منه والمراد وجهد مكثر فى الغنى فاكتفى بالاول من الثانى وسيّان خبر المبتداء كانه قال جهد المقل اذا اعطاك ما عنده وجهد مكثر فى الغنى مثلان فى احكام الجود وشرايطه لان كلا منهما فعل مجهوده واما قيل هذا لانك ان لم تضمر فى قوله ومكثر المضاف تكون قد جمعت بين الحدث وهو جهد المقل وبين الذات وهو مكثر فجعلتهما سيّيْن والشرط ان تضم الحدث الى الحدث والذات الى الذات وقوله فى الغنى فى موضع الصفة لمكثر كانه قال ومكثر غنىّ كما تقول جاءنى رجل فى جُبّة تريد وعليه جبة وتحقيقه جاءنى رجل لابس جبةً ۞

وقال خَلَفُ بن خَلِيفَةَ مَوْلَى قَيس بن ثَعْلَبَةَ ويقال له الاقطع لانه قُطعت يده لسرقة أُتهم بها وكان لسنا بذيا وقال ابو عثمان المازنى لقى رجل خَلَف بن خليفة الاقطع فقال له خلف من الذى يقول هو القَيْنُ وابنُ القين لا قَيْنَ مثله لقَطْعِ المساحى اولجَدْل الاداهم يعرّض بالفرزدق فقال الذى يقول هو اللصّ وابنُ اللص لا لصّ مثله لنَقْبِ البيوت او لطَرِّ الدراهم

عَدَلْتُ إِلَى فَخْرِ ٱلْعَشِيرَةِ وَٱلْهَوَى إِلَيْهِمْ وَفِى تَعْدَادِ مَجْدِهِمِ شُغُلُ

قوله والهوى اليهم مبتدا وخبر قد اعترض بين عجز البيت وصدره والواو واو الحال والمعنى وهواى معهم لان الى بمعنى مع كما يقال هذا الى ذاك ويجوز ان يُعْطَف والهوى على فخر العشيرة فيكون المراد عدلت الى الافتخار بهم والى الهوى معهم فيقول صرفت همّى الى ذكر مفاخر العشيرة وهواى معهم وتركت غيره لان فى عد مجدهم واحصايه ما يشغلنى عن غيره ثم كرّر الى مفخّما ومعظّما فقال

إِلَى هَضْبَةٍ مِنْ آلِ شَيْبَانَ أَشْرَفَتْ لَهَا ٱلذِّرْوَةُ ٱلْعَلْيَاءُ وَٱلْكَاهِلُ ٱلْعَبْلُ

إِلَى النَّفَرِ ٱلْبِيضِ ٱلْأُلَى كَأَنَّهُمْ صَفَائِحُ يَوْمَ ٱلرَّوْعِ أَخْلَصَهَا ٱلصَّقْلُ

إِلَى مَعْدِنِ ٱلْعِزِّ ٱلْمُؤَيَّدِ وَٱلنَّدَى هُنَاكَ هُنَاكَ ٱلْفَضْلُ وَٱلْخُلُقُ ٱلْجَزْلُ

فقال الى هضبة من شانها كذا والى النفر والى معدن والمراد بجميع ما ذكر العشيرة وان اختلفت العبارات عنها والنفر البيض يعنى آل شيبان ذكر عزهم وكنى عنهم بالهضبة والقصد الى الملجاء والالاء فى معنى الذين وما بعده من صلته ويُمَدّ ويُقْصَرُ واراد بالبيض الكرام المنقّى الاحساب وقوله كانهم صفايح يوم الروع ان شيت اضفت الصفايح الى يوم الروع وان شيت نصبت اليوم على الظرف

وعلى الوجهين يكون اخلصها الصقل من صقل الصفايح والمؤيد القوى ويروى المؤبد بمعنى الدايم الثابت على مر الايام وقوله والندى لك ان تجره معطوفا على العز وينصب هناك مكررا والفصل مبتداء وهناك خبره وقد كرّر الخبر تفخيما وكما يكرر الخبر يكرر المبتدا كقول زيدٌ زيدٌ عاقلٌ وزيدٌ عاقل عاقلٌ ولك ان تجعل والندى مبتداء ويكون هناك الاول خبره والواو واو الحال ويكون هناك الفصل مستانفا والجزالة تستعمل فى الراى والخُلُق والعقل

أَحِبُّ بَقَاءَ ٱلْقَوْمِ لِلنَّاسِ إِنَّهُمْ مَتَى يَظْعَنُو مِنْ مِصْرِهِمْ ساعَةً يَحْلُو

الجزم يحلو لانه جواب الشرط وهو متى يظعنو والواو للاطلاق لا التى كانت لام الفعل

عِذابٌ عَلَى ٱلْأَفْوَاهِ مَا لَمْ يَذُقْهُمُ عَدُوٌّ وَبِالْأَفْوَاهِ أَسْمَاؤُهُمْ تَحْلُو

ما لم يذقهم ما فى موضع الظرف اراد ان طعمهم حُلْوٌ الا على افواه العُداة لان مذاقتهم تُمرّ على افواههم وتخشن جانبهم لهم وقد جمع بين الطعم والذكر فى البيت ولذلك اعاد ذكر الافواه فقال وبالافواه كانه قصد فى الاول الانباء عن كرم طبعهم ولين اخلاقهم عند التجربة وفى الثانى انه يُسْتحلى ذكرهم فيطيب فى السمع لشمول احسانهم وكثرة محاسنهم

عَلَيْهِمْ وَقَارُ ٱلْحِلْمِ حَتَّى كَأَنَّمَا وَلِيدُهُمُ مِنْ أَجْلِ هَيْبَتِهِ كَهْلُ

إِذَا ٱسْتُجْهِلُو لَمْ يَعْزُبِ ٱلْحِلْمُ عَنْهُمُ وَإِنْ أَثَرُو أَنْ يَجْهَلُو عَظُمَ ٱلْجَهْلُ

هُمُ ٱلْجَبَلُ ٱلْأَعْلَى إِذَا مَا تَنَاكَرَتْ مُلُوكُ ٱلرِّجَالِ أَوْ تَخَاطَرَتِ ٱلْبُزْلُ

تناكرت تفاعلت من النُكر الداهية وهو حسن ويجوز ان يكون تفاعل من الانكار فيكون تناكرت ضد تعارفت اى يُنْكر بعضهم بعضا لما ينطوى عليه كل لصاحبه من سوء الراى واضمار الشر وتخاطرت البزل هو تفاعل من الخَطَران وهو اشالة الاذناب وادارتها عند الهياج وهذا اشارة الى المحاربين اذا تدافعو باركانهم كما ان قوله تناكرت ملوك الرجال اراد تداعو بمكايدهم فيريد انهم يعلون روساء الناس قولا وفعلا ومكرا

أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱلْقَتْلَ غَالٍ إِذَا رَضُو وَإِنْ غَضِبُو فِى مَوْطِنٍ رَخُصَ ٱلْقَتْلُ

لَنَا فِيهِمِ حِصْنٌ حَصِينٌ وَمَعْقِلٌ إِذَا حَرَّكَ ٱلنَّاسَ ٱلْمَخَاوِفُ وَٱلْأَزْلُ

لَعَمْرِى لَنِعْمَ ٱلْحَىُّ يَدْعُو صَرِيخُهُمْ إِذَا ٱلْجَارُ وَٱلْمَأْكُولُ أَرْهَقَهُ ٱلْأَكْلُ

. المحمود بنعم محذوف كانه قال اذا استغاث بهم الصريخ وهو المستغيث فستنعرهم وجاهم اجابوه فنعم الحيّ هم وقد نحو الدا الجارُ ماكول ومطموع فيه واذا اشتد الزمان وقوله الجار مبتدا وارهقه الاكل في موضع الخبر واكتفى بالاخبار عنه وان كان عطف الماكول عليه كانه قال اذ الجار ارهقه الاكل والماكول كذلك ويشبهه قول الاخر في الاخبار عن المعطوف عليه دون المعطوف فاني وقيّارا بها لغريبُ ومعنى ارهقه الاكل ضيّق عليه وغشيه وقد قيل الكلُ فلانا اذا غلبته وكُنى عن المستضعف باللحم والشحم فقيل ترك فلان لحما على وَضَم وفلان شحم للمبتلع قال فلا تحسِبنّي يا ابنَ ارنمَ شحمة تزرّدُها طاهٍ شِواءً مُلَهْوَج

سُعَاةٌ عَلَى أَفْنَاءِ بَكْرِ بْنِ وَايِلٍ وَنَبْلُ أَقَاصِي قَوْمِهِمْ لَهُمْ نَبْـلُ

السعي يستعمل على وجوه وكذلك السعاية يقال للمصدّق الساعي والمصدر السعاية وهو يسعى على قومه اذا قام باموره والمسعاة في الكرم والجود والشاعر يريد انهم يذُبون عنهم ويسعون في مصالحهم وقوله ونبل اقاصي قومهم لهم نبل اى نَحْلُ الاباعد من قومهم كنحل المختص بهم لانهم يتشمرون في الانتقام والانتصار فيهما على حد واحد

إِذَا طَلَبُو ذَحْلًا فَلَا ٱلذَّحْلُ فَايِتٌ وَإِنْ ظَلَمُو أَكْفَاءَهُمْ بَطَلَ ٱلذَّحْلُ

مَوَاعِيدُهُمْ فِعْلٌ إِذَا مَا تَكَلَّمُو بِتِلْكَ ٱلَّتِي إِنْ سُمِّيَتْ وَجَبَ ٱلْفِعْلُ

بتلك اى بالكلمة وهى نعم اى اذا قالو نعم وجب الفعل فلم يتاخر

بُحُورٌ تُلَاقِيهَا بُحُورٌ غَزِيرَةٌ إِذَا زَخَرَتْ قَيْسٌ وَإِخْوَتُهَا ذُهْلُ

زخر البحر زخورا اذا طما موجه واصل البحر من الشق ومنه سميت البحيرة وهى التى تُشقّ اذنها ☆

وقال الاخر

عَادَوْ مُرُوءَتَنَا فَضُلِّلَ سَعْيُهُمْ وَلِكُلِّ بَيْتِ مُرُوءَةٍ أَعْدَاءُ

لَسْنَا إِذَا ذُكِرَ ٱلْفَعَالُ كَمَعْشَرٍ أَزْرَى بِفِعْلِ أَبِيهِمِ ٱلْأَبْنَاءُ

الثانى من الكامل والقافية متواتر ويشبهه قول الاخر انّ العَرَانينَ تَلْقَاهَا مُحَسَّدَةً ولا تَرَى لِلِئَامِ الناسِ حُسَّادَا وقوله لا يملكون عداوة من حاسد وحذاء كل مروءة حُسّادُها وقوله ضُلّل سعيهم اى نُسب الى الضلال لما لم يلحقو شاوهم وقوله لسنا اذا ذكر الفعال كمعشر يريد انّا لا نعتمد على مناسبنا وعلى ما قدّمه اسلافنا من المفاخر والمساعى لكننا نعمر ما شيّدوه ☆

وقال المتوكل الليثى

لسنا وإن أحسابنا كرمت يوما على الأحساب نتكل

نبنى كما كانت أوائلنا تبنى ونفعل مثل ما فعلوا ✿

وقال طريح بن اسماعيل الثقفى طريح يجوز ان يكون تصغير طروح من قولك طرحت الشى طرحا او طارح او طروح او اطريح ونحو ذلك وثقيف يمكن ان يكون فعيلا فى معنى مفعول من قولهم ثقفت الشى أثقفه ثقافة وثقوفة اذا حذقته او من ثقفت الرجل اذا طعنته وهو مثقوف وثقيف منهما جميعا واسم ثقيف قسى وانما ثقيف لقبه يمدح خالد بن عبد الله القسرى

طلبت ابتغاء الشكر فيما صنعت بى فقصرت مغلوبا وإنى لشاكر

وقد كنت تعطينى الجزيل بديهة وأنت لما استكثرت من ذاك حاقر

فأرجع مغبوطا وترجع بالتى لها أول فى المكرمات وآخر

قوله فأرجع مغبوطا اى ارجع عنك مرموقا ومحسدا فى الناس مذكورا وترجع انت بخصل الكرم والسبق الى الغاية المطلوبة لها اول يبتدى به واخر ينتهى اليه ✿

وقال حبيب بن عوف

فتى زاده السلطان فى الحمد رغبة اذا غير السلطان كل خليل

اى لم يبطره الغنى ولا اطغته السلطنة ✿

وقال ابن الزبير الأسدى يفضل محمد بن مروان على عبد العزيز

لا تجعلن منحنا ذا سرة ضخما سرادقه عظيم الموكب

الاول من الكامل والقافية متدارك البثدن الثقيل الجسم الكثير اللحم وجعله ذا سرة اى انها ضخمة وكل الناس لهم سرر ولكنهم عظمون فى بعض المواضع لعظم السامع بجسمه يريدون فيقولون لفلان راس اى راس عظيم وعمر من هذا قولهم فلان رجل اى قد فاتق وهذا الاسم يقع على الناقص وغيره ولكنهم يطلقون بذلك اذا ارادوا التفضيل كانهم يصفون الصفة والسرادق ما حول الخيمة والقبة يقول هو مستظل له بما من الشمس والبرد لا يجالد فى الحروب ولا يركب مركبا صعبا

كَأَنَّهُ يَتَّخِذُ ٱلسُّيُوفَ سُرَادِقًا يَمْشِي بِرَايَتِهِ كَمَشْيِ ٱلْأَنْكَبِ

الانكب الذى احد منكبيه اشرف من الآخر

فَتَحَ ٱلْإِلَٰهُ بِشَدَّةٍ لَكَ شَدَّهَا مَا بَيْنَ مَشْرِقِهَا وَبَيْنَ ٱلْمَغْرِبِ

جَمَعَ ٱبْنُ مَرْوَانَ ٱلْأَغَرُّ مُحَمَّدٌ بَيْنَ ٱبْنِ أَشْتَرِهِمْ وَبَيْنَ ٱلْمُصْعَبِ

بين ابن اشترهم اضافه الى من كان يلجى له ويدخل تحت طاعته وعزاه اى جمع بين قتل ابن الاشتر ومصعب بن الزبير فاراح منهما ٭

قال ابو تمّام دخل أَعْشَى بنى رَبِيعَةَ وهو من بنى عَيْبَانَ ثم من بنى ربيعة من بطن منهم يقال لهم بنو أُمامة على عبد الملك بن مروان فقال له يا ابا الْمُغيرة ما بقى من شعرك فقال يا امير المومنين لقد بقى منه وذهب على انى الذى اقول

وَمَا أَنَا فِى حَقِّى وَلَا فِى خُصُومَتِى بِمُهْتَضَمٍ حَقِّى وَلَا قَارِعٍ سِنِّى

قوله فى حقى اى فيما استحقه من الناس كافة ولا قارع سنى اى لا اندم على شى افعله لكمال حزمى وصواب تدبيرى ويروى ولا قارع قرنى يريد انه لا يامننى فيشغل باسبابه ومصارفه ولكن نكون ابدا خايفا منى ومشغولا بى

وَلَا مُسْلِمٍ مَوْلَاىَ عِنْدَ جِنَايَةٍ وَلَا خَايِفٍ مَوْلَاىَ مِنْ شَرِّ مَا أَجْنِى

اى اذا جنى ابن عمى جناية لم اخذله ولكنى ادفع عنه ولا ألزمه جنايتى

وَإِنَّ فُؤَادًا بَيْنَ جَنْبَىَّ عَالِمٌ بِمَا أَبْصَرَتْ عَيْنِى وَمَا سَمِعَتْ أُذْنِى

نكّر فؤادا لانه باتصال قوله بين جنبى اختص حتى عُلم انه قلبه من بين القلوب

وَفَضَّلَنِى فِى ٱلشِّعْرِ وَٱللُّبِّ أَنَّنِى أَقُولُ عَلَى عِلْمٍ وَأَعْرِفُ مَا أَعْنِى

وَأَصْبَحْتُ إِذْ فَضَّلْتُ مَرْوَانَ وَٱبْنَهُ عَلَى ٱلنَّاسِ قَدْ فَضَّلْتُ خَيْرَ أَبٍ وَٱبْنِ ٭

وقال ايضا فى سُلَيْمَانَ بن عبد الملك

أَتَيْنَا سُلَيْمَانَ ٱلْأَمِيرَ نَزُورُهُ وَكَانَ ٱمْرَءًا يُحْبَى وَيُكْرَمُ زَايِرُهْ

اذَا كُنْتَ بِالنَّجْوَى بِهِ مُتَفَرِّدًا فَلا ٱلْجُودُ مُخْلِيهِ ولا ٱلْبُخْلُ حَاضِرُهْ

الثانى من الطويل والقافية متدارك النجوى المسارّة يقول اذا خصصته فى خاطره وتفردت بمناجاته فالجود نصب عينيه والبخل غايب عن همه

كِلَا شَافِعَىْ سُؤَّالِهِ مِنْ ضَمِيرِهِ عَنِ ٱلْجَهْلِ نَاهِيهِ وبِالْحِلْمِ آمِرُهْ

جعل للسوال شافعين وزعم ان كلا منهما ينهاه عن البخل ويامره بالبذل والافضال وهذا على طريقتهم فى ان الانسان له نفسان عند ما يحضره من الفعال والمقال فاحداها تامره بالفعل والاخرى تنهاه وتبعثه على الترك ومثله اذا ايتمرت نفساه فى السر خاليا

وقال الكُمَيْت يمدح مَسْلَمَة بن عبد الملك

فَمَا غابَ عَنْ حِلْمٍ وَلا شَهِدَ ٱلْخَنَا وَلا ٱسْتَعْذَبَ ٱلْعَوْرَاءَ يَوْمًا فَقَالَهَا

يَحُومُ عَلَى خَيْمِ ٱلْجِلالِ وَيَتَّقِى تَصَرُّمَهَا مِنْ شِيمَةٍ وَٱنْتِقَالَهَا

وَتَفْضُلُ أَيْمَانَ ٱلرِّجَالِ شِمَالُهُ كَمَا فَضَلَتْ يُمْنَى يَدَيْهِ شِمَالَهَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك يقول تزيد فى الفضل والافضال شمال هذا الرجل على ايمان الرجال كلهم كما غلبت يمينه شماله فهذا وجه والاولى ان يُجعل الضمير من الشمال عايدا الى الرجال فيكون المعنى كما فضلت يمناه شمائل الرجال كلهم يريد ان زيادة شماله على ايمانهم فى الظهور مثل زيادة يمينه على شمالهم فى الظهور

وَمَا أَجِمَ ٱلْمَعْرُوفَ مِنْ طُولِ كَرِّهِ وَأَمْرًا بِأَفْعَالِ ٱلنَّدَى وَٱفْتِعَالِهَا

ما اجم اى ما كره وقوله امرا بافعال الندى عطفه على المعروف يريد ولم ياجم الامر بفعل الندى واكتسابه له كانه كان يبعث الغير عليه ويتولى فعله بنفسه

وَيَبْتَذِلُ ٱلنَّفْسَ ٱلْمَصُونَةَ نَفْسَهُ اذَا مَا رَأَى حَقًّا عَلَيْهِ ٱبْتِذَالَهَا

تنصب نفسه على البدل من النفس ويكون المعنى انه اذا راى ابتذال نفسه واجبا عليه حقا ملازما له يبتذلها ولا يصونها وانما يريد انه يفعل تلك فى الشدايد وهذا كما روى فى الخبر كنا اذا اشتد بنا الامرُ اتّقينا برسول الله صلى الله عليه وسلم ويروى وتبتذل النفسَ المصونةَ نفسُه بالرفع ويكون فاعل تبتذل ويريد بالنفس المصونة كرايم الصحابة واموالة فيكون المعنى انه لا يبقى ذخيرة من ذخايره اذا وجب انفاقها ولا يصون نفسا عزيزة عليه كريمة اذا وجب ابتذالها

بَلَوْنَاكَ فِي أَهْلِ ٱلنَّدَى فَفَضَلْتَهُمْ وَبَاعَكَ فِي ٱلْأَبْوَاعِ قِدْمًا فَطَالَهَا

ويقال فاضلته ففضَلْتُه افضُله ولذلك تعدى وان كان فضَل الشي اذا زاد لا يتعدى ومن شرط فعل المبالغة ان يجعل مستقبله على يفعل اذا كان صحيحا وان كان في الاصل يجى مفتوح العين او مضمومه او مكسوره وكذلك قوله فطالها انما تعدى وطال الذى هو ضد قصر لا يتعدى لانه من طاولتُه فطلتُه اطوله والمعتل في هذا المعنى يجرى على اصله يقال باكيتُه فبكيتُه أبكيه اذا غلبته في البكاء وطاولته فطلته اطوله اذا غلبته في الطول وانما لم يغيّر المعتل لئلا يلتبس بنات الواو ببنات الياء ولا يجى هذا في كل فعل

فَأَنْتَ ٱلنَّدَى فِيمَا يَنُوبُكَ وَٱلسَّدَى إِذَا ٱلْخَوْدُ عَدَّتْ عُقْبَةَ ٱلْقِدْرِ مَالَهَا

الندى والسدى بمعنى واحد وقد قيل الندى بالنهار والسدى بالليل وقال الخليل في الخود انها المرأة الشابة ما لم تصر نصفا وعقبة القدر ما يبقّى فيها من المرق وغيره اذا استعيرت وهذا كانوا يفعلونه في شدة الزمان وخص الخود لكرمها ونعمتها وكان المستعير منهم اذا استعار قدرا فردها رد في اسفلها شيا يسيرا مما يطبخ ليكون ذلك كالاجرة لها وذلك الشي هو عاق القدر قال الشاعر اذا ردَّ عافى القدر من يستعيرها وقيل اراد بعاق القدر الذى يطلب شيا مما فيها فيرده المستعير

وقال الْمُتَوَكِّل اللَّيْثِيّ

مَدَحْتُ سَعِيدًا وَٱصْطَفَيْتُ ٱبْنَ خَالِدٍ وَلِلْخَيْرِ أَسْبَابٌ بِهَا يُتَوَسَّمُ

الثاني من الطويل والقافية متدارك يقول اخترت من بين الناس ابن خالد وفرّطتُ في شعرى سعيدا وللخير وجوه يتبين وسمه وعلامته بها

فَكُنْتُ كَمُجْتَسٍّ بِمِحْفَارِهِ ٱلثَّرَى فَصَادَفَ عَيْنَ ٱلْمَاءِ إِذْ يَتَرَسَّمُ

اى كنت في اصطفاى اياهما كرجل يتطلب الماء بمحفاره من ثرى الارض فصادف عينه ومنبعه اى اصبت في القصد والاختيار ووضعت الثناء موضعه ومن روى مُحْتَسّ بالحاء فهو مفتعل من الحَسّ والجَسّ من التجسس وهما يتقاربان ومعنى يترسم يتتبع رسومه

فَإِنْ يَسْأَلِ ٱللَّهُ ٱلشُّهُورَ شَهَادَةً تُنَبِّئْ جُمَادَى عَنْكُمُ وَٱلْمُحَرَّمُ

انما خص جمادى والمحرم لان جمادى من اشهر القحط والقُرّ والمحرم من اشهر الحرم

بِأَنَّكُمَا خَيْرُ ٱلْحِجَازِ وَأَهْلِهِ إِذَا جَعَلَ ٱلْمُعْطِي يَمَلُّ وَيَسْأَمُ

اذا ظرف لما دل عليه قوله خير اهل الحجاز وجعل بمعنى طَفِق واقبل فلا يتعدى والسآمة

فوق الهلال يقول ان يسال الله عنكم الشهور لخبرت جمادى بقراكم الضيف وصلتكم الرحم وهو شهر برد وجدب واخبر المحرّم بحفظكم حرمته وتاديتكم حقه لانه شهر حرام لا يُسفك فيه دم ولا يُنتهب شيء

وقال نُصَيْبٌ فى عمر بن عُبَيد الله بن معمر التيمى

وَٱللَّهِ مَا يَدْرِي ٱمْرُؤٌ ذُو جَنَابَةٍ وَلَا جَارُ بَيْتٍ أَيُّ يَوْمَيْكَ أَجْوَدُ

جعل الجود لليوم على طريقة قوله تعالى بل مكر الليل والنهار لما كان فيهما وعلى حد قول الناس نهاره صايم وليله قايم

أَيَوْمٌ إِذَا أَلْفَيْتَهُ ذَا يَسَارَةٍ فَأَعْطَيْتَ عَفْوًا مِنْكَ أَمْ يَوْمَ تُجْهَدُ

ايوم اذا الفيته تفسير لما اجمله ومعنى الفيته الفيت فيه فحذف الجار وجعل اليوم مفعولا على السعة ويقال يسار ويسارة كما يقال ذِكْر وذِكْرَى ومَكان ومكانة وقوله ام يوم تجهد اى تجهد فيه فاضاف اليوم الى الفعل وجعل الفعل مفسرا والمعنى لا يعلم الغريب المتنائي عنك ولا القريب المتدانى منك اى وقتيك اكثر سخاءً وخيرا ايوم كذا ام يوم كذا ويروى ايوما اذا الفيته ذا يسارة ام يومَ تجهد ويكون هذا مردودا على المعنى لانه لما اراد بقوله اى يوميك اجود اى جُودَيْك افضل قال ايوما اى اجودك فى يوم اذا الفيت فيه موسرا ام جودك فى يوم تكون فيه مجهودا معسرا

وَإِنَّ خَلِيلَيْكَ ٱلسَّمَاحَةَ وَٱلنَّدَى مُقِيمَانِ بِٱلْمَعْرُوفِ مَا دُمْتَ تُوجَدُ

جمع بين السماحة والندى لان السماحة هو سهولة الجانب فى الاعطاء وطيب النفس به وقوله مقيمان اى ثابتان من قوله تعالى الا ما دمت عليه قايما ومنه اقام بالمكان اى جعل لنفسه ثباتا ومنه قوام الامر اى دوامه وما دمت ظرف فيقول السماحة والندى مقيمان بسبب معروفك وانما قال بالمعروف كما يقال فلان مقيم بمكان كذا اى جعل قيامه به وثباته له وكذلك جعل قيامه بالمعروف على هذا الوجه

مُقِيمَانِ لَيْسَا تَارِكَيْكَ لِخَلَّةٍ مِنَ ٱلدَّهْرِ حَتَّى يُفْقَدَا حِينَ تُفْقَدُ

وقال أُمَيَّةُ بن ابى الصَّلْت امية تصغير امة وهى فَعَلَة ولامها واو والصلت البارز المشهور

أَأَذْكُرُ حَاجَتِي أَمْ قَدْ كَفَانِي حَيَاؤُكَ إِنَّ شِيمَتَكَ ٱلْحَيَاءُ

وَعِلْمُكَ بِالْحُقُوقِ وَأَنْتَ فَرْعٌ لَكَ الْحَسَبُ الْمُهَذَّبُ وَالسَّنَاءُ

خَلِيلٌ لا يُغَيِّرُهُ صَبَاحٌ عَنِ الْخُلُقِ الْجَمِيلِ وَلا مَسَاءُ

الاول من الوافر والقافية متواتر خليل ارتفع بانه خبر مبتداء مُضْمَر كانه قال انت خليل لا تغيره الاوقات عمّا الف من برّه واشار فى قوله الصباح والمساء وهما طرفا النهار الى وَقْتى الغارة والضيافة

وَأَرْضُكَ كُلُّ مَكْرُمَةٍ بَنَتْهَا بَنُو تَيْمٍ وَأَنْتَ لَهَا سَمَاءُ

يريد بارضه ما توطّده له من مبانى المجد والشرف فجعله كالارض له وجعل مراعاته له من بعد وتوفره على ما يشيّده بنفسه كالسماء له وقد علم ان حياة الارض بما ياتى عليها من حيا السماء

إِذَا أَثْنَى عَلَيْكَ الْمَرْءُ يَوْمًا كَفَاهُ مِنْ تَعَرُّضِهِ الثَّنَاءُ

يقول ان المثنى عليك لا يحتاج الى قصدك به لانه متى تادى اليك ثناوه انلته احسانك فاغنيته عن التعرض والقصد

تُبَارِى الرِّيحَ مَكْرُمَةً وَمَجْدًا إِذَا مَا الْكَلْبُ أَحْجَرَهُ الشِّتَاءُ

اذا ما الكلب ظرف لتبارى اى تفعل ذلك فى مثل هذا الوقت ومكرمة انتصب على انه مفعول له ويجوز ان يكون فى موضع الحال ٭

وقال ابن عَبْدَلٍ الأَسَدِىّ

بَيْنَاهُمُ بِالظَّهْرِ قَدْ جَلَسُوا يَوْمًا بِحَيْثُ يُنَزَّعُ الذَّبَحُ

الضرب الاول من العروض الثانية من الكامل والقافية متراكب بينا يستعمل فى المفاجاة وكذلك بينما وكان ابو على يقول هو ظرف زمان كانّ الاصل كان بين اوقات فحذف المضاف والظهر موضع والظهر ما علا من الارض ويجوز ان يقال لكل ظاهر ظهر ويوما انتصب على البدل من بينا ويريد به المتصل من الاوقات كما يقال فلان يفعل كذا وكذا وكان بالامس يفعل كذا والذبح نبت له اصل يقشر عنه ويُخْرَج كالجزر ويقشّر عنه جلد اسود وهو حلو يوكل وله نور احمر قال الاعشى وعُفار تحسب العينُ اذا صُفّقت جُنْدُعَها نورَ الذُّبَح وقوله بحيث ينزّع الذبح بيان للميقات المشار اليه

فَإِذَا ابْنُ بِشْرٍ فِى مَوَاكِبِهِ تَهْوِى بِهِ خَطَّارَةٌ سُرُحُ

الفاء زايدة لان بينا وبينما يجيبان ولا يجى ما يقعان فيه من اذ واذا على ذلك قوله فبينا

يَمشيان جَرَتْ عُقابٌ من العقبان خايتةً طلوبا فاما ان فقد ذكر سيبويه خاصة انه يقع بعدها ولم يذكر اذا وكثير من النحويين والاصمعى يذكرون هذا ويقولون لا حاجة الى ان واذا ويستشهدون بقول ابى ذُؤَيب بينا تعنّقه الكماة وروغه يوما أُتيح له جَرِيءٌ سَلْفَعُ وما يختارونه هو الاكثر واستشهد سيبويه بقوله بينما نحن بالكثيب ضُحًا اذ اتى راكبٌ على جَمَلِهْ والبيت الذى نحن فيه جاء بلاذا فهو اغرب وتهوى تُسرع والخطارة التى تخطر بذنبها نشاطا فعل الفحولة او تخطر فى مشيتها والسرح السهلة اليدين والمواكب جمع موكب وهم الجماعة يكونون ركبانا يقال واكب الرجلُ الرجلَ اذا سار معه فى الموكب واوكب الشى اذا دنا كانهم يريدون انه صار مع القوم فى الموكب قال يزيد بن الطَّثْرِيّة وَصَاتَك بالعُهود فقد رايتا غراب البين اوكَبَ ثم طارا

فَكَأَنَّمَا نَظَرُوا إِلَى قَمَرٍ أَوْ حَيْثُ عَلَّقَ قَوْسَهُ قُزَحُ

قوسُ قُزَحَ قوس السحاب قال ابو دُوَاد فترى خلفها فى هَبْوة من غُبار ساطع قوسَ قُزَحْ والبيت الذى لابن مُقْبِل مبنى على ان قزح اسم معروف وجاء فى الحديث ان قزح ملك وقيل شيطان وزعم قوم ان القُزَح الطرايق التى ترى فى القوس من الالوان المختلفة فيجب ان يكون قزح على هذا نكرة كما تقول قوس الوان مختلفة هذا قول ابى العلاء وقال المرزوقى قوله او حيث يجوز ان يكون معطوفا على قمر فيكون المعنى نظروا الى قمر او الى مكان قوس قزح وجُعل قزح فاعل لعلّق فى اعتقاد من يعتقد ان قزح اسم شيطان لهذا أُخبر عن المضاف اليه من قولهم قوسُ قُزَحَ وذُكر فى الخبر ان فيه امانا من الغرق وعند النحويين ان قولهم قوس قزح كحمار قَبّانَ وما اشبهه واذا كان كذلك لم يصلح الاخبار عن المضاف اليه لا يجوز ان تقول حمارٌ لقبّانَ لانك تومى الى مجهول وذكر بعضهم انه يقال للقوس قزح قوسُ قريع وهو من تَقَزَّعَ الفرسُ اذا تشمّر للعدو وخف

وقال حاتم بن عبد الله الطاءىّ

مَتَى مَا يَجِئْ يَوْمًا إِلَى ٱلْمَالِ وَارِثِى يَجِدْ جُمْعَ كَفٍّ غَيْرَ مَلْأَى وَلَا صِفْرِ

الاول من الطويل والقافية متواتر قوله جمع كف هو قدر ما يشتمل عليه الكف من المال وغيره ويقال للمراة الحامل هى بجُمْع وكذلك البكر منهن يقول متى جاء وارثى بعد موتى يجدْ قدرا من المال لا يوصف بالكثرة ولا بالقلة

يَجِدْ فَرَسًا مِثْلَ ٱلْعِنَانِ وَصَارِمًا حُسَامًا إِذَا مَا هُزَّ لَمْ يَرْضَ بِٱلْهَبْرِ

اى يجد فرسا ضامرا كالعنان فى اندماجه وضمره وسيفا قاطعا اذا حُرّك فى الضريبة لم يرض بالقطع ولكن يتجاوزه ويخرج الى ما وراءه

وَأَسْمَرَ خَطِّيًّا كَأَنَّ كُعُوبَهُ نَوَى القَسْبِ قَدْ أَرْمَى ذِرَاعًا عَلَى ٱلْعَشْرِ

الكعوب العُقَد شبّهها فى صلابتها بنوى القسب وهو ضرب من التمر غليظ النوى صلبه وقوله قد ارمى ذراعا على العشر وصفه بانه لم يكن طويلا ولا قصيرا حتى لا يكون مضطربا ولا دصرا ❁

وقال الخر

آلُ الْمُهَلَّبِ قَوْمٌ خُوِّلُوا شَرَفًا مَا نَالَهُ عَرَبِيٌّ لَا وَلَا كَادَا

الثانى من البسيط والقافية متواتر خوّلوا مُلّكوا والخَوَل الخدم من ذلك كانهم خدمة للمخدوم وقوله ولا كادا اى ولا قرب من نيل ذلك الشرف

لَوْ قِيلَ لِلْمَجْدِ حِدْ عَنْهُمْ وَخَالِهِمِ بِمَا ٱحْتَكَمْتَ مِنَ ٱلدُّنْيَا لَمَا حَادَا

خالهم اتركهم وهو فاعل من خلا يخلو كانه قال فارقهم قال النابغة قالت بنو عامر خالوا بنى أسد يا بُوسَ للجَهْلِ ضرّارًا لأقوام يقول لو قلت للمجد وكان ممن يعقل انصرف عن ال المهلب وخذ حكمك ما شيت لم يفارقهم

إِنَّ ٱلْمَكَارِمَ أَرْوَاحٌ يَكُونُ لَهَا آلُ ٱلْمُهَلَّبِ دُونَ ٱلنَّاسِ أَجْسَادَا

جعل ال المهلب دون الناس ارواحا للمكارم يقول قِوام المكارم بهم كما ان قوام الاجساد بالارواح ❁

وقالت اخت النَّضْرِ بن الحارث

الوَاهِبُ ٱلْأَلْفَ لَا يَبْغِى بِهَا بَدَلًا إِلَّا ٱلْإِلَهَ وَمَعْرُوفًا بِمَا ٱصْطَنَعَا

كانه يتلذذ بفعل المعروف واحتساب الاجر عند الله عز وجل ❁

وقالت صَفِيَّةُ بنت عبد المُطَّلِب

أَلَا مَنْ مُبْلِغٌ عَنِّى قُرَيْشًا فَفِيمَ ٱلْأَمْرُ فِينَا وَٱلْإِمَارُ

الاول من الوافر والقافية متواتر الرسالة التى تطلب ابلاغها قولها ففيم الامر فينا والامار كانها تستبطئ قبيلتها قريشا فتقول من يبلّغهم عنى لما ذا كان الامر فيهم وهم يتقبضون عما يجب عليهم السعى فيه والامار المشاورة والايتمار الافتعال وقيل الامار الامارة وقال ابو العلاء الامار من قولهم امر الرجل صاحبه يوامره امارا اذا شاوره فى الشى وراجعه فيه وكل واحد منهما امير لصاحبه كما يقال جالسه فهو جليس له

لَنَا السَّلَفُ المُقَدَّمُ قَدْ عَلِمْتُمْ وَلَمْ تُوقَدْ لَنَا بِالْغَدْرِ نَارُ

قولها السلف جمع سالف وقولها ولم توقد لنا بالغدر نار اى لم نغدر فتوقد نار للشهرة وكانو اذا ارادو ان يشهرو انسانا بالغدر اوقدو نارا فاجتمع اليها الناس ثم نادى مناد الا ان فلانا قد غدر تخاطب بنى أُمَيَّة وتقول كيف تكون الولاية لكم والسلفُ المقدَّم لنا تعنى النبى صلى الله عليه وسلم وَيُحْمَل على مثل هذا المعنى فى ايقاد النار للغدر قول زُهَيْر وتُوقَدْ نارُكم شَزْرًا ويُرْفَعْ لكمْ فى كل مُجْمَعَة لِوَاء

وَكُلُّ مَنَاقِبِ الْخَيْرَاتِ فِينَا وَبَعْضُ الْأَمْرِ مَنْقَصَةٌ وَعَارُ

تعنى ما يوثر من مناقبهم وهى جمع منقبة ومنقبة مَفْعَلة من النَّقابة وهى المعرفة ۞

وقال زياد الأَعْجَمُ يمدح عُمَرَ بن عُبَيْد الله بن مَعْمَر

أَخٌ لكَ لَيْسَ خُلَّتُهُ بِمَذْقٍ إِذَا مَا عَادَ فَقْرُ أَخِيهِ عَادَ

المذق اللبن المخلوط بالماء يقول هذا الاخ لا ينطوى لك على غلّ واذا اعطى راجيه اغناه فان راجعه الفقر لكثرة مُونه عاد بالاحسان اليه

أَخٌ لَكَ لَا تَرَاهُ الدَّهْرَ إِلَّا عَلَى الْعِلَّاتِ بَسَّامًا جَوَادَا

بسام بناء للمبالغة ولم يبن على بَسَمَ لان البناء على بسم باسمٌ يقال بسم وابتسم وتبسم ۞

وقالت امراة من بنى مخزوم

إِنْ تَسْأَلِي فَالْمَجْدُ غَيْرُ الْبَدِيعِ قَدْ حَلَّ فِي تَيْمٍ وَمَخْزُومِ

قَوْمٌ إِذَا صَوَّتَ يَوْمَ النِّزَالْ قَامُوا إِلَى الْجُرْدِ اللَّهَامِيمِ

مِنْ كُلِّ مَحْبُوكٍ طُوَالِ الْقَرَى مِثْلِ سِنَانِ الرُّمْحِ مَشْهُومِ

هذه من السريع والبيتان شاذان وذلك ان فى وزنهما شيا لم تجر العادة باستعمال مثله وهما يزيدان على البيت الثالث فالبيت الاول يزيد بالعين من البديع والبيت الثانى يزيد باللام من النزال على ما جرت به العادة وهو فى ذلك مثل البيت الاول ولو روى يَوْمَ الوَغَا للحق بالبيت الثالث من القطعة وهو الصحيح وغير البديع نصب على الحال واللهاميم من الابل جيادها ولهاميم الابل غزارها ولهاميم الناس اشياخهم والمحبوك المحكم الخَلْق والصنعة والقرا الظهر والفرس لا يحمد

منه طول القرى وانما ارادت انه بعيد الظهر من الارض لا ان ظهره طويل ولسو روى رغيسع الغسراء لكسان اخلص من الشبهة ومشهسوم حديسد النفسس كانسه قسد شهسم اى أفسزع وقال المرزوقى مشهوم حديد القلب ومنه الشَّيْهَم القنفذ للشوك الذى فى ظهره ومسموم بالسين الذى قد اثر لغزو فيه ولوحه سموم الحر والحرب ٭

وقالت اخرى

أَلَا إِنَّ عَبْدَ ٱلْوَاحِـدِ ٱلرَّجُلُ ٱلَّذِى يُنِيلُكَ مَا تَبْغِيهِ وَٱلْعِرْضُ وَافِرُ

تقول يعطى قبل ان يسال ويبذل الوجه ويشبهه قول الاخر أخُنـا المعـروف ما لم تُبْتَـذَلْ فيـه الـوجـوه ٭

وقالت الخنساء

دَلَّ عَـلَـى مَعْـرُوفِـهِ وَجْهُهُ بُـورِكَ هَـاذَا هَـادِيًـا مِنْ دَلِـيـلْ

تَحْـسَـبُـهُ غَـضْـبَـانَ مِنْ عِـزِّهِ ذَلِـكَ مِـنْـهُ خُلُـقٌ مَا يَحُـولْ

تصفه بالطلاقة ونصب هاديا على الحال وما يحول اى يتغير اى هو ظاهر العز دايما

وَيْلُمِّهِ مِسْـعَـرَ حَـرْبٍ إِذَا أُلْقِـىَ فِـيـهَـا وَعَلَيْـهِ ٱلشَّـلِيـلْ

ويلمه تعاجب ونصب مسعر حرب على التمييز وقيل على المدح والشليل درع قصيرة والجمع اشلّة والشليل ايضا ثوب يلبس تحت الدرع ٭

وقالت امراة من أياد الاياد ما حبا وارتفع من الرمل وينبغى ان تكون عينه ياءا كما ترى لانه اسم لا مصدر ولو كانت واوا لصحّت نحو اوان وخوان وصوان فاما صيان للتخت ايضا فشاذ والاياد كل ما قُوِّى به شيء من جانبيه ومن طريق الاشتقاق انه من الأَيْد اى القوة

لِلْخَيْلِ تَعْلَمُ يَوْمَ الرَّوْعِ إِنْ هُزِمَتْ أَنَّ ٱبْنَ عَمْرٍ لَدَى الْهَيْجَاءِ يَحْمِيهَا

الثانى من البسيط والقافية متواتر اللفظ للخيل والمعنى لاصحابها

لَمْ يَبْدِ فُحْشًا وَلَمْ يَهْدُدْ لِمُعْظِمَةٍ وَكُلُّ مَكْرُمَةٍ يَلْقَى بِسَامِيهَا

لم يهدد اى لم يُحرِّكْ لمعظمة اى لحادثة توجد عظيمة تريد لم يبال بالعظـايم لجرأتـه

يساميها اى يسمو اليها ويساميها فى موضع الحال اى مساميا لها ولك ان تروى يلقى بالقاف وتلفى بالفاء ومعناهما قريب

المُسْتَشَارُ لِأَمْرِ ٱلْقَوْمِ يَحْزُبُهُمْ إِذَا ٱلْهَنَاتُ أَهَمَّ ٱلْقَوْمَ مَا فِيهَا

الهنات جمع هنة وهى كالكناية عن المنكرات ولا تستعمل فى الخير البتة وقولها اهم القوم اى جعل من همّهم وموضع يحزبهم نصب على الحال

لَا يَرْهَبُ ٱلْجَارُ مِنْهُ غَدْرَةً أَبَدًا وَإِنْ أَلَمَّتْ أُمُورٌ فَهْوَ كَافِيهَا

انتصب ابدا على الظرف وهو فى المستقبل بمنزلة قط فى المضىّ ٭

تمّ باب الاضياف والمديح

باب الصفات وما اختار منه

قال البَعيث الحَنَفيّ قال ابو رياش هو البعيث بن حُرَيْث بن جابر بن سَرِيّ بن مَسْلَمَة ابن عُبَيْد بن ثعلبة بن يربوع بن ثعلبة بن الدُّوَل بن حَنيفة بن لُجَيْم بن صَعب بن عليّ بن بكر بن وايل

وَهَاجِرَةٍ يَشْوِى مَهَاهَا سَمُومُهَا طَبَخْتُ بِهَا عَيْرَانَةً وَٱشْتَوَيْتُهَا

الثانى من الطويل والقافية متدارك اراد بالهاجرة الوقت يُهْجَر السير اى اذا قام قايم الظهيرة وغلب الحر فيه وهى فاعلة بمعنى مفعولة والمها بقر الوحش فيريد ان حرّها يشوى الوحش ويطبخها والعيرانة الناقة تشبه العير فى الصلابة واشتويتها اى سرت عليها حتى انضاها حر الهواجر وحسرها واذهب لحمها فصارت كالمحترقة وقوله يشوى مهاها سمومها فى موضع الصفة للهاجرة وطبخت جواب رب

مُفَرَّجَةً مَنْفُوجَةً حَضْرَمِيَّةً مُسَانَدَةً سِرَّ ٱلْمَهَارِى ٱنْتَقَيْتُهَا

المفرجة التى بعدت مرافقها عن زورها واتّسعت اباطها فهى فتلاء المرافق والمنفوجة الواسعة الجنبين وحضرمية من نسل ابل حَضْرَمَوْت والمساندة القوية الظهر وقيل المساندة التى قد سوند خلقها اى قد اشبه بعضه بعضا وقد ذهب قوم الى ان المساندة التى يخالف بعض خلقها بعضا لان السنام مخالف لغيره فيكون من قولهم تساند القوم اذا خرج كل امير منهم بطايفة ولا يرجعون الى امير واحد وسر المهارى خيارها

فَطَرْتُ بِهَا شَجْعَاءَ قِرْوَاءَ جُرْشُعًا اِذَا عُدَّ مَجْدُ ٱلْعِيسِ قُدِّمَ بَيْتُهَا

طرت بها اراد حثثتها فى السير فيكون معناه اطرتها كما يقال ذهبت بزيد واذهبته ويجوز ان يكون المراد انتزعتها من عيون الباعة والمشترين وطرت بها بدلالة انه قال فى البيت الذى بعده فاعطيت فيها الحكم حتى حويتها والشجعاء الجريئة القلب وانتصب على الحال والقرواء الطويلة الظهر والجرشع المنتفخة الجنبين وقوله اذا عد مجد العيس يريد اذا ذكرت مفاخر العيس ومناسبها قدّم نَسْلُها

وَجَدْتُ أَبَاهَا رَايِضِيهَا وَأُمَّهَا فَأَعْطَيْتُ فِيهَا ٱلْحُكْمَ حَتَّى حَوَيْتُهَا

فصل بين المعطوف والمعطوف عليه بمفعول وجدت الثانى والمعنى وجدت اباها وامها رايحتين لها اى نتاجين مروضة ✿

وقال عَنْتَرَةُ بن الأَخْرَس

لَعَلَّكَ تُمْنَى مِنْ أَرَاقِمِ أَرْضِنَا بِأَرْقَمَ يُسْقَى ٱلسَّمَّ مِنْ كُلِّ مَنْطِفِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك هذا دعاء على المخاطب وان كان لفظه تَرَجِّيا وقوله تمنى اى يقدّر لك يقال مناه الله يمنوه ويمنيه اذا قدّره ومُنى بكذا اذا رُمِىَ به قال الشاعر ولا تقولَنْ لشى سوف افعله حتى تَبيّن ما يَمْنى لك المانى وقوله بارقم يجوز ان يعنى به حيّةً فى الحقيقة والارقم الذى فيه نُقَطٌ بيض ولا يمتنع ان يعنى بالارقم رجلا يشبّه بالارقم اى الحية فى عداوته وشره وقوله من كل منطف اذا روى بالميم جاز ان يكون من نطف السم اذا قطر ويستعمل النَطْف فى كل سايل كالماء والدمع ونحوهما والنُّطفة هى القطرة قال جِرانُ العَوْد فبتُّ كانّ العينَ افنانُ سِدْرة عليها سَقيطٌ من ندى الليل يَنْطُفُ ويجوز ان يكون من نَطِف قلبُه اذا فسد واصل ذلك ان تهجم الغُدّة فى قلب البعير ثم قيل لكل فساد قلب نَطَفٌ قال الراجز شُدًّا على سُرّى لا تَنْقعفْ اذا مشيتُ مشيةَ العَوْد النَّطِفْ واذا روى انطف فالاغلب عليه ان يكون من نطف ...؟ القلبُ ولا يمتنع ان يكونَ من نطف السمُّ كانه قال يُسْقَى السمّ من كل ذى سم ينطف وافعل يوضع موضع فَعِل وفاعل

تَرَاهُ بِأَجْوَازِ ٱلْهَشِيمِ كَأَنَّمَا عَلَى مَتْنِهِ أَخْلَاقُ بُرْدٍ مُفَوَّفِ

اجواز الهشيم اوساطه والهشيم ما تكسّر من يابس الشجر والنبات ومفوّف اى منقوش واصل ذلك ان يكون فيه نقوش بيض لان الفوف شى يكون فى العُشَر ابيض ويقال لبياض الظُفْر الفوفة والحية يشبّه بسلاخها البرد الموشّى قال الشاعر انى كسانى ابو قابوس مُنْخَمَةً كانهما طَرَفُ أَبْكار المَخاريط يعنى بالمخاريط الحيات اللواتى يسلخن جلودهن

كَأَنَّ بِضَاحِي جِلْدِهِ وَسَرَاتِهِ وَمَجْمَعِ لِيتَيْهِ تَهَاوِيلَ زُخْرُفِ

ضاحى جلده ما ظهر منه ويروى ولبانه فاستعار له اللبان واكثر ما يستعمل فى الخيل يقال فرس رحب اللبان وهو موضع اللبب والليتان صفحتا العنق وتهاويل نقوش يقال هذه تهاويل الوشى وتهاويل الربيع اى ما يظهر فيه من الزهر المختلف قال عَبْدةُ بن الطَبيب حتى رَفعنا الى بَيْت يزيّنه من فاخر الوَشْى الوانٌ تهاويلُ والزخرف كل ما زُيّن وحُسّن وربما خص به الذهب وقيل فى التهاويل انها ما يعلّق على الابل من العهون ولا واحد لها من لفظها والقياس تَهْوال كما يقال تحفاف

كَأَنَّ مُثَنَّى نِسْعَةٍ تَحْتَ حَلْقِهِ بِمَا قَدْ طَوَى مِنْ جِلْدِهِ الْمُتَغَضِّفِ

اراد بالمتغضف المتثنّي المتكسّر يقال غضّف الوسادة اذا ثناها شبّه غضون حلقه لما قد طوى من جلده المتكسر لكونه فاضلا عن لحمه لكثرة سمه بنسعة مثنية تحت حلقه ويقال ان الحيات اذا اجتمعت سمومها وكثرت دقت وُهزلت لان سمها ينقص لحمها فيتغضف اى يتثنى

اِذَا أَنْسَلَ الحَيَّاتُ بالصَّيْفِ لَمْ يَزَلْ يُشَاعِرُ بَاقِي جُلْبَةٍ لَـمْ تَقَرَّفِ

استعار انسل من ذوات الريش وانما يريد سلخ الحية جلدها فى كل سنة ويشاعر يباشر من قولك شاعر المراة اذا بات معها فى شعار والشعار الثوب الذى يلى الجسد واشتقاقه من انه يلى الشعر النابت على الجسد ولم تقرّف لم تقشّر والجلبة مثل القشرة يقال جلب الجرح واجلب اذا علته قشرة للبرء يصف جلده بالصلابة وانه لا يُخْلق سريعا ويروى يساعر بالسين من قولهم كَلْب مِسْعَر اى كَلِبٌ وفُسّر قوله تعالى فى ضلال وسُعُر اى جنون ومنه ناقة مسعورة لا تستقر قلقا ❁

وقال ملحة الجرمى

أَرِقْتُ وَطَالَ اللَّيْلُ لِلْبَارِقِ الْوَمْضِ حَبِيًّا سَرَى مُجْتَابَ أَرْضٍ اِلَى أَرْضِ

الاول من الطويل والقافية متواتر الارق لا يكون الا بالليل يقول فارقنى النوم فطال الليل من اجل سحاب فيه برق يومض اسرى ليلا وقد قطع ارضا الى ارض والوَمْض مصدر كالوميض وهو لمعان البرق وقد وصف به ويقال ومض واومض وانتصب حَبيًّا على الحال والعامل فيه ان شئت البارق وان شئت الومض ومجتاب ارض اى قاطعها وانتصابه على الحال والعامل سرى والحبى سحاب معترض فى الافاق وسمى حبيا لانه دنا من الارض فكانه يحبو كما يحبو الصبى وهو فعيل من حبوت كما ان السحاب فَعال من سحَب

نَشَاوَى مِنَ الْاَدْلَاجِ كُدْرِيُّ مُزْنِهِ يُقَضِّي بِجَدْبِ الْاَرْضِ مَا لَمْ يَكَدْ يَقْضِى

قوله نشاوى من الادلاج رد على قطع السحاب الا ترى انه قال فى البيت الاول للبارق الومض ثم قال نشاوى من الادلاج وهو جمع نشوان يريد ان اقطاعه لسُراه صارت كالسكارى تميل من جانب الى جانب كانه جعل السارى من السحاب كالسارى من الناس وقوله كدرى مزنه مبتدا ويقضى بجدب الارض فى موضع الخبر وما لم يكد مفعول يقضى وجعله فى لونه كدرة لكثرة مايه وارتوايه والمعنى الكدرى منه يحكم للمجدب من الارض ما لم يكد يقضى به لنفسه وقيل هذا كما يقال اعطانى الامير ما لم يكد يعطيه لاحد وسمح لى بما لم يكد يسمح به لاحد والاول احسن وقال بعضهم اُخبر ان هذا السحاب اذا اتى على ارض مجدبة لم يفارقها بمطرها

حتى يبريق بها من الماء ما يكون فيه جهد وولى فى دفعة واحدة وفراغه من هذا لا يكون سريعا كأنّ حاجة السحاب فى الارض الجدبة احياؤها واخصابها من مطرة واحدة فلما فعل قضى وطره ولم يكد يقضيه الا بعد بطء

تَحِنُّ بِأَجْوَازِ ٱلْفَلَا قَطَرَاتُهُ كَمَا حَنَّ نِيبٌ بَعْضُهُنَّ إِلَى بَعْضِ

قطراته اى نواحيه والقطر الجانب يريد ان جوانبه تتجاوب بالرعد فكانها تحن الى مواضع لها وقال ابو العلاء فى البيت الذى قبله يشاوى من الادلاج اى يسابق وهو من الشأو اى الطلق يقال شاءه يَشاه اذا سبقه وهذه الكلمة جاءت على غير قياس لانك اذا بنيت فاعل من الشأو وجب ان تقول شاءى لان الهمزة عين الفعل فتقع طرفا وقبلها فتحة فتقلب الى الالف ويجب ان يكون قوله يشاوى من المقلوب وحثهم على ذلك انهم وجدوا الواو فى الشأو وارادوا ان يظهروها فى الفعل لان ذلك بيانا للسمع فجاء يشاوى الثابتة مخففة من الهمزة والكدرى ضرب من القطا وهذا المعنى شبيه بقول النابغة كالطَّيْر تَنْجو من الشُّؤْبوب ذى البَرَدِ ومن روى نشاوى من الادلاج اراد قطاة نشاوى من الادلاج والاجود ان يجعل تقضى من وصف المزنة لانه يتصل بها فان جعل يقضى للحى او للبرق فجايز والاول احسن ويكون فى هذه الرواية بالياء وفى الاولى بالتاء واذا روى نشاوى فالاحسن ان يروى مزنه باضافة مزن الى الهاء وقال فى قوله تحن باجواز الفلا قطرات جمع قَطْر وقُطْر جمع قِطار من الابل ومن زعم ان قطرات جمع قطر اى ناحية فقوله ضعيف لان البيت قد جاء فيه ما يدل على انه من قطار الابل وذلك ذكره الحنين والنيب

كَأَنَّ ٱلشَّمَارِيخَ ٱلْعُلَى مِنْ صَبِيرِهِ شَمَارِيخُ مِنْ لُبْنَانَ بِٱلطُّولِ وَٱلْعَرْضِ

شماريخ الجبل اعلاه وكذلك شماريخ الشجر واستعار الشماريخ للسحاب والعلى جمع العُلْيا لما كانت الشماريخ تقع على القليل والكثير جاز ان يقال فيها ذلك لان العليا تقع على الثلثة فما زاد ثم تجمع بعد ذلك فهكذا ينبغى ان تنزل حال هذا الجمع وما جرى مجراه مثل ان يقال هذه المساجد القصى والقصى جمع القُصْوَى او القصيا وان كانت ثلثة مساجد لم يحسن اللفظ لان المساجد مذكر لا يحتمل ان يقال فيه المسجد القصوى الا عند ضرورة فاذا كثرت المساجد حسن ان توصف بالفعل على ما تقدم والصبير السحاب الذى فيه سواد وبياض وقيل الصبير السحاب الابيض وقال بعض اصحاب الاشتقاق انما أُخذ من قولهم صبرته اصبره اذا حبسته فيراد به البطىء السير وذلك لثقله وكثرة مايه وجمع الصبير صُبُر

يُبَارِي ٱلرِّيَاحَ ٱلْحَضْرَمِيَّاتِ مُزْنُهُ بِمُنْهَمِرِ ٱلْأَرْوَاقِ ذِي قَزَعٍ رَفْضِ

يُغَادِرُ مَحْضَ ٱلْمَاءِ ذُو هُوَ مَحْضُهُ عَلَى إِثْرِهِ أَنْ كَانَ لِلْمَاءِ مِنْ مَحْضِ

اصل المحض اللبن الخالص بلا رغوة ثم استعمل فى الحسب وغيره يقول بترك خالص الماء الذى هو خالصة السحاب فى مسايل الاودية على اثره وانما يشير به الى ما تقطّع ورق من ماء المطر يُشْبِره مابى الاحجار وقوله ان كان للماء من محض انما قال هذا لان المطر جنس واحد اذا لم يختلط به غيره لا يختلف

يُرَوِّى ٱلْعُرُوقَ ٱلْهَامِدَاتِ مِنَ ٱلْبِلَى مِنَ ٱلْعَرْفَجِ ٱلنَّجْدِىِّ ذُو بَادَ وَٱلْحَمْضِ

وَبَاتَ ٱلْحَبِىُّ ٱلْجَوْنُ يَنْهَضُ مُقْدِمًا كَنَهْضِ ٱلْمُدَانَا قَيْدُهُ ٱلْمُوعِثَ ٱلنَّقْضِ

ينهض مقدما انتصب مقدما على الحال يريد ان سير السحاب لثقله وحركاته مثل سير هذا البعير وحركاته ثم وصفه فقال المدانى قيده اى الذى قصر عقاله وضُيِّق عليه قيده ولم يرض بذلك حتى جعله سايرا فى الوعث وهى الارض اللينة الكثيرة التراب والرمل والسير فيها يصعب ويقال فى الدعاء اللهم انى اعوذ بك من وعثاء السفر يراد شدته وصعوبته ويقال اوعث اذا سار فى الوعثاء ثم لم يرض بذلك حتى جعله نِقْضا وهو المهزول الضعيف يقال نقضت البعير نَقْضا والمنقوض نِقْض

تم باب الصفات

باب السَّيْر والنُّعَاس

وقال الحَطيم

وَقَالَ وَقَدْ مَالَتْ بِهِ نَشْوَةُ ٱلْكَرَى نُعَاسًا وَمَنْ يَعْلَقْ سُرَى ٱللَّيْلِ يَكْسَلِ

الواو فى قوله وقد مالت به نشوة الكرى للحال والنشوة السكر وانتصب نعاسا على انه مصدر فى موضع الحال وقوله ومن يعلق سرى الليل يكسل اعتراض بين الفعل ومفعوله ويعلق فى معنى يتعلق ومفعول قال اول البيت الثانى وهو قوله

أَنِخْ نُعْطِ أَنْضَاءَ ٱلنُّعَاسِ دَوَاءَهَا قَلِيلًا وَرَفِّهْ عَنْ قَلَايِصَ ذُبَّلِ

الانضاء المهازيل ودواؤها يعنى النوم لان دواء من سَهِرَ النومُ والترفيه التوسيع وذُبَّل مهازيل واحدها ذابل وانتصب قليلا على الظرف ويجوز ان يكون صفة لمصدر محذوف كانه قال نُعْطِها دواءها اعطاءا قليلا او وقتا قليلا

فَقُلْتُ لَهُ كَيْفَ ٱلْإِنَاخَةُ بَعْدَ مَا حَدَا ٱللَّيْلَ عُرْيَانُ ٱلطَّرِيقَةِ مُنْجَلِ

حدا الليل ساقه وعريان الطريقة يعنى الصبح ۞

وقال الخر

وَفِتْيَانٍ بَنَيْتُ لَهُمْ رِدَاءِى عَلَى أَسْيَافِنَا وَعَلَى ٱلْقِسِىِّ

الاول من الوافر والقافية متواتر يقول رب فتيان اثر الحر فيهم ومالو الى النزول فبنيت لهم ما اظلّهم على الاسياف والقسى وكانو يستظلون من الشمس بالاردية ويعمدونها بالسيوف والقسىّ

فَظَلُّو لَايَحْذِينَ بِهِ وَظَلَّتْ مَطَايَاهُمْ ضَوَارِبَ بِٱللَّحِىِّ

لايحذين لاجئين الى رداءى من حر الشمس

فَلَمَّا صَارَ نِصْفُ ٱللَّيْلِ هَنَّا وَهَنَّا نِصْفُهُ قَسْمَ ٱلسَّوِىِّ

قال ابو العلى ليس هَنًا من لفظ هَنا فى شى ووزنه فعلل مثل جعفر فهو رباعى وهذا ثلاثى

كانّ اصله فَتَنٌ فابدلو من احدى نوناته الالف هربا من التضعيف وقوله قسم السوى انتصب على المصدر والمراد قد قُسم قسم الانصاف ودل على الفعل قوله نصف الليل عنا والسوى اكثر ما يجى فى اخره هاء التانيث السوية قال الشاعر أَلَا انّ السَّوِيّةَ أَنْ تُضَامُو ويجوز ان يراد بالسوى كما جاء فى الخبر لا تحلّ الصدقة لغنىّ ولا لذى مرّة سَوِىّ

دَعَوْتُ فَتًى أَجَابَ فَتًى دَعَاهُ بِلَبَّيْهِ أَشَمَّ شَمَرْدَلِىِّ

دعوت جواب لما من قوله فلما صار نصف الظل وهو العامل فيه لكونه علما للظرف وقوله اجاب فتى دعاه يريد اجابنى لانه هو الداعى له وقوله بلّبيه اراد اجاب بالتلبية اضاف لبّى الى ضمير الحبيب وحكى ما لفظ به ولَبَّيكَ من قولهم الَبّ بالمكان اذا اقام به وهذه اللفظة مثنّى والتثنية فيها ايذان بان المراد الباب بعد الباب لان التثنية قد تفيد التكثير فكانّ المراد دواما على طاعتك واقامة عليها مرة بعد اخرى قال سيبويه انتصابه على المصدر كانتصاب سبحان الله ولا ينصرف كما لا ينصرف سبحان الله وقال يونس انه واحد غير مثنى والياء فيه كالياء فى لَدَيْكَ وعليك وانشد سيبويه والخليل عن العرب فَلَبّى فَلَبّى يدَى مسْوَرِ وموضع الحجة انه لو كان كلدى وعلى لكان يجى بالالف اذا اضيف الى الظاهر كما تقول لَدَى زيد وعَلَى عَمْر والشاعر قال لَبّى يَدَى وقوله اشمَّ فى موضع الجر على ان يكون بدلا من الضمير المتصل بلبيه واصل الشَمم الطول فى الانف والشمردل الطويل وزاد ياء النسبة فى اخره توكيدا للوصفية فهو كقول العجّاج اطربًا وانت قِنَّسْرِىٌّ والدَّهْرُ بالانسان دَوَّارِىٌّ يريد قِنّسْرًا ودوّارًا فزاد الياء لمثل ذلك

فَقَامَ يُصَارِعُ الْبُرْدَيْنِ لَدْنًا يَفُوتُ الْعَيْنَ مِنْ نَوْمٍ شَهِىِّ

يريد انه قام يتمايل من النعاس فكانه يصارع برديه وهذا المعنى يجى فى الشعر كثيرا يصفون انهم يدعون الصاحب ليرحل فيتثاقل لما يجده من النعاس والحاجة الى النوم قال الراجز نَبّهْتُ مَيْمُونًا لها فانّا وقام يشكو عَصَبًا قد رَنّا انّ وقال نَمْ قليلا عَنّا ما ذا تُرِيد لا رَحَلْتَ مِنّا فعلتُ والله لتَرْحَلْنّا مُلابِصًا لا يَشْتَكِين المَنّا

فَقَامُو يَرْحَلُونَ مُنَفَّهَاتٍ كَأَنَّ عُيُونَهَا نُزُحُ الرَّكِىِّ

منفهات قد نفّهها اصحابها اى جعلوها نُفّها يقال ناقة نافهة اى معيية ويشبّهون عيون الابل بالقُلُب النازحة وذلك اذا غارت عيونها من التعب وطول السفر ❀

وقال رجل من بنى بَكْر

وَلَقَدْ هَدَيْتُ الرَّكْبَ فِى دَيْمُومَةٍ فِيهَا الدَّلِيلُ يَعَضُّ بِالْخِمْسِ

الثانى من الكامل والقافية متواتر الديمومة الارض الواسعة أُخِذت من أَنّ السراب يدوم

فيها او ان الانسان ياخذه فيها الدُّوام وهو شبيه الدُّوار واصلها على مذهب البصريين دَيْمُومَة على على مثال فَيْعَلُولة وذلك شي لم يسمع من العرب وانشدو بيتا لا يبعد ان يكون مصنوعا يا لبت انا ضمّنا سَفِينَةْ حتى يكون الوَصْلُ كَيْنُونَةْ وكذلك يزعمون في جميع هذه الاوزان التى تجرى هذا المجرى ويحملون ذوات الياء على ذلك فيقولون نسار الطاير طَيْرورة اصلها طَيّرورة بالتشديد ولا يجعلونها فَعْلولة لان ذلك عندهم بناء مُسْتَنْكَر والفراء يرى ان الواو قلبت في ديمومة لان الباب غلبت عليه الياء فجعلها مشابهة لقولهم شكاية وهو من شكوت لان الياء كثرت في هذا النحو وقوله يعضّ بالخمس يقال عَضّ كذا وعض على كذا وعض بكذا ويريد بالخمس الاصابع وفي مرتّثة لذلك قيل السّبّابة والدّعّاءة والوسطى

مُسْتَعْجِلِينَ إِلَى رَكِيِّ الْجِنِّ هَيْهَاتَ عَهْدُ الْمَاءِ بِالْأَمْسِ

ارتفع عهد الماء بقوله هيهات وهو اسم لبعد والمراد ركيٌّ متغيّر بعد عهده مابه بالانس وقد روى عهد الماء بالامس ويكون على هذا عهد الماء مرتفعا بالابتداء وبالامس خبره واتى بلفظة هيهات على طريق الاستبعاد كانه قال الى ركيّ الجن بعيد المطلوب والمبتغى ثم قال عهد لماء بالامس اى كان الماء في وقت متقادم والرواية الاولى اصح واجود واعاد لفظة مستعجلين تاكيدا والاول منهما حال الركب

مُسْتَعْجِلِينَ فَمُشْتَوٍ وَمُعَالِجٌ نَقَبًا بِخُفِّ جُلَالَةٍ عَنْسِ

مشتو مبتدا وخبره مضمر كانه قال على الاستيناف فمنهم مشتو ومنهم معالج نقبا والنقب اشدُّ من الحَفا

وَمُهَوِّمٍ رَكِبَ الشِّمَالَ كَأَنَّمَا بِفُؤَادِهِ عَرَضٌ مِنَ الْمَسِّ

ومهوم اراد ورجل نايم لما نبّهه ركب شماله لغلبة النوم عليه وقيل في تفسير قوله ركب الشمال اى نام عليها وقيل اخطا في القصد من قولهم ركب شُومَاهُ وركب الاشام ويجوز ان يريد بقوله ركب الشمال نفسه والراكب اذا لم يبرع من شرتله ان يركب من يمين نفسه وشمال مركوبه ومتى ركب من شمال نفسه ويمين مركوبه كان معكوس الركوب ويجوز ان يريد ركب الشمال مرة واليمين الاخرى فاكتفى بذكر احدهما والمعنى لا يبالى على اى جنبيه سقط لغلبة النعاس عليه ومثله قول لبيد قَلَّ مَا عَرَّسَ حتى هِجْتُهُ بالتَّباشير من الصُّبْحِ الأُوَلْ يلمُسُ الأَحْلاسَ في منزله بيدَيْه كاليهوديِّ المُصَلّ يتمارى في الذى قلتُ له ولقد يسمَعُ قولي حَيَّ هَلْ

وقال الاخر

وَهُنَّ مُنَاخَاتٌ يُحَاذِرْنَ فَوْلَةً مِنَ الْقَوْمِ أَنْ شَدُّوا قُتُودَ الرَّكَايِبِ

تَكَادُ إِذَا قُمْنَا يَطِيرُ قُلُوبُنَا تَسَرْبَلْنَا وَلُوْنَنَا بِالْعَصَايِبِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك قوله وهى مناخات يريد الابل وحاذرن فى موضع الصفة اى خايفة محاذرة وفى القوم اتصل بقوله ان شدو وهو فى موضع المفعول لقوله وان مخففة من الثقيلة واسمه مضمر والمراد ان الامر والشان شدو تكود ركابيكم وشدو بما بعده فى موضع الخبر فيريد ان مطاياهم وهى مناخات فى مباركها خايفات قول المنادى ۞

وقال الخر

حُبِسْنَ فِي قُرْحَ وَفِى دَارَاتِهَا سَبْعَ لَيَالٍ غَيْرَ مَعْلُوفَاتِهَا

قرح موضع ويريد بالدارات دارات الرمل ودارات العرب نيّف وعشرون دارة وانتصب سبع ليال على الظرف وغير معلوفاتها فى موضع الحال والمراد غير معلوفات فيها لكنه قدّر الظرف تقدير المفعول الصحيح وحذف فى

حَتَّى إِذَا قَضَّيْتُ مِنْ بَتَاتِهَا وَمَا تُقَضِّى النَّفْسُ مِنْ حَاجَاتِهَا

البّتات المتاع والبتات جمع بَتّ وهو الكساء

حَمَّلْتُ أَثْقَالِى مُصَمِّمَاتِهَا غُلْبَ الذَّفَارَى وَعَفَرْنَيَاتِهَا

المصممت الابل التى لا ترغو الصابرات على السير الماضيات فيه والغُلْب الغلاظ الاعناق والذفارى جمع الذفرى وهى للقَيْذ الناتئ عن يمين النقرة وشمالها والعفرنيات جمع عفرناة وهى الصلبة السريعة

فَانْصَلَتَتْ تَعْجَبُ لِانْصِلَاتِهَا كَأَنَّمَا أَعْنَاقُ سَامِيَاتِهَا

انصلتت اى مضت جادة وساميانها التى تسمو باعينها وترفع روسها

بَيْنَ قَرَوْرَى وَمَرَوْرَيَاتِهَا قِسِىُّ نَبْعٍ رُدَّ مِنْ سِيَاتِهَا

قروری وما حولها من الارضين هى التى لا نبات بها وقروری بين النقرة والحاجر ومروريانها صحار على طريق مكة من الكوفة

كَيْفَ تَرَى مَرَّ طَلَاحِيَّاتِهَا وَالْحَمْضِيَّاتِ عَلَى عِلَّاتِهَا

يقال ابل طِلاحية وطُلاحية اذا ألفت الطلح واكلته والطلاح جمع طَلْحة او طِلْح وكان القياس فى النسب اذا كسرت الطاء ان يقال طِلْحيّة لان الجمع يرد الى واحده وهو صفة قال الفرّاء فى

طلاحى اذا نسبت الى الطلح هو بمنزلة اناثى ورواسى وانساقى قال وانما هذه النسبة تكون للاصعاء فشبّه طلاحيا به ان كان ملازما له فصار كانه منه وقال غيره قيل طُلاحى كما قيل نُباطى وهو منسوب الى النَبَط وكيف كان فانه لم يجى على القياس الاكثر وما هو الاصل والحَمَصيّات التى ترعى الحَمْض وانما القياس الحَمْضيات بالسكون ولكن هذا الحرف من شواذ النسب التى جاءت على غير قياس وقوله على علاتها على ما بها من الدَّبَر والهزال وما عليها من الاثقال

يَنبَثِن يَنْقُلْنَ بأَجْهِزاتِهَا ۞ والحَادِيَ اللَّاغِبَ مِنْ حُدَاتِهَا

زاد الباء تاكيدا باجهزاتها وهو جمع الجمع يقال جَهاز واجهزة وهى الامتعة وعطف الحادى على موضع باجهزاتها اراد ينقلن اجهزاتها وينقلن الحادى ايضا لانه قد لغب فانتقل الى ان يُحْمَل قال الراجز ما نَتيبْتُ فى لَيْلِها تَميلا حتى تَبَيّنتُ حاديَها زَميلا ويروى بالغَضَوياّت وهى التى ترعى الغَضا ❊

وقال حَكيمُ بن قَبيصة بن ضرار لابنه بِشْر وقد هاجرَ .

لَعَمْرُ أَبِي بِشْرٍ لَقَدْ خَانَهُ بِشْرٌ عَلَى ساعَةٍ فيهَا الِيَ صاحِبٍ فَقْرُ

الاول من الطويل والقافية متواتر ذكر المَدايني فى كتاب العَقَقَة ان هذا الشعر لحكيم ابن ضرار الضَبّى قاله لابنه وكان غزا وترك اباه وذكر غيره انه حكيم بن قبيصة وان ابنه كان فارقه مهاجرا البدو الى الامصار وابو بشر يعنى به نفسه وقوله فيها الى صاحب فقر اى فى ساعة يشتد فقره اليه يشير الى اوان كبره وضعفه وقوله على ساعة فى موضع الحال وتعلّق على بفعل مضمر كانه قال مُشْرِفا على وقت كذا وقوله الى صاحب فى موضع النصب على الصفة المتقدمة لان المراد فيها فقر الى صاحب وصفة النكرة اذا قُدّمت نُصبت

فَمَا جَنَّةَ الفِرْدَوْسِ هَاجَرْتَ تَبْتَغِي ولَكِنْ دَعَاكَ الخُبزُ أَحْسَبُ والتَمْرُ

انتصب جنة الفردوس على انه مفعول تبتغى فى موضع الحال والتقدير ما هاجرت مبتغيا جنة الفردوس وانما دعاك الى المهاجرة نَهْمة بطنك ورغبتك فى اطعمة الحضر وقوله احسب قد حذف منه مفعولاه

أَقْرِصٌ تُصَلِّي ظَهْرَهُ نَبَطِيَّةٌ بِتَنُّورِهَا حَتَّى يَطِيمَ لَهُ قِشْرُ

يقال صليت الشواء اذا شويته واصليته وصلّيته اذا القيته فى النار ويقال ايضا صلّى عصاه اذا ادارها على النار فهو مثل اكرمته وكرّمته وافرحته وفرّحته وفى القرآن الا من هو صالِ الجحيم ويقال تصليت حرّ النار واصطليته قال ابو العلاء فى قوله اقرُص تصلّى ظهره تصلّيه اى تلوّحه على صلاء

النار يقال صلّيت العصا على النار اذا لوّحتها عليها قال الشاعر فلا تَعْجَلْ بامرك وَاسْتَدِمْه فما صلّى عصاك كمُسْتَديم والتنور ادّعى قوم انه بكل لسان يسمى تنورا ولا يصح مثل هذا القول وقد جاء في الكتاب الكريم فروى عن على عليه السلم انه اراد بالتنور وجه الارض وقال بعض اصحاب الاخبار بل هو التنور المعروف وكانت امراة نوح تَخْبِز فيه فار تنورها بالماء وليس في كلام العرب التَنْر ووزن تَنّور فَعّول وذكر الحسن بن احمد الفارسى النحوى ان احمد بن يحيى المعروف بثعلب قال ثلث مرات ان وزن تنور تَفْعول وانما ذكر مُنْكِرا عليه ما قال وهذا المذهب قد يسوغ على بعض الوجوه وذلك ان يجعل تنورا من النُور او من النار وهما متقاربان في المعنى واللفظ فيقال ان اصله تَنْوُور فهمزت الواو لانها مضمومة ثم شدّد الحرف الذى قبل الهمزة وحذفت هى على لغة من ينشد رايتُ عَرابَةَ اللوْسِىَّ يَسْمو الى الغايات مُنْقَطِعَ القرين يريد الأوسىّ

أَحَسْبُ الْبَيْكِ أَمْ لِقَاحٌ كَثِيرَةٌ مُعَطَّفَةٌ فِيهَا الْجَلِيلَةُ وَالْبَكْرُ

كَأَنَّ أَدَاوِى بِالْمَدِينَةِ عُلِّقَتْ مِلَاءًا بِأَحْقِيهَا إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ

اداوى جمع اداوة قال الشاعر اذا ما ضل هاديهم وامسَتْ أَداواهُمْ مُشَوَّلَةَ النِطاف شبّه ضروع الابل بالاداوى وهذا كما قال الجعدىّ اذا هى سيقت دافعت ثفناتُها الى سُرَرٍ مجرٍ مَزادًا مُفَيّرا وقد جعل امرء القيس ضروع المعز كالدِلىّ فى قوله تروح كانها مما اصابت معلّقةٌ بأحْقيها الدِلىّ احقيها جمع حَقْو وهو من الانسان معقد الازار ولذلك سمى الازار حقوا قال الراجز أسبلْنَ أذْيالَ الحُقِىّ وارْتَعْنَ مَشْىَ حَبِيّات كَأَنْ لم يَفْزَعْنَ إنْ تُمْنَع اليومَ نساءٌ تُمْنَعْنْ وانتصب ملاءا على الحال

كَأَنَّ قُرَى نَمْلٍ عَلَى سَرَوَاتِهَا يُلَبِّدُهَا فِى لَيْلِ سَارِيَةٍ قَطْرُ

قوله كانّ قرى نمل على سرواتها يُشْبه قول الاخر الى سَراة مثل بيت النَمْل غَنيّة من وَبَر وخَمْل السروات الاعالى وقرية النمل ربما يُرى كامثم جثوة ولذلك شبّه ارتفاع اسنمتها وكثرة الشحم واللحم عليها بها ولبّدها صلبّها ❊

وقال واقد بن الغِطْرِيف بن طَرِيف بن مالك بن طبى وكان مريضا فحُمى الماء واللبن والغطريف السيد الكريم ويقال انه فى الاصل البازى وشبه الرجل به يقال باز غطريف وغطراف قال ابو طالب الحمدُ لله الذى قد شرّفا قومى واعلاهم معا وغطرفا نى جعلهم كراما وقال ابو الطُفيانية وانى لمن قوم زُرارةُ منهم وعَمْرٌ وقَعْقاعٌ ألاكَ الغطارف وقال جَعْوَنَةُ العجلى نَمْنعها مِنْ أنْ تُشَلّ وإنْ نُخَفْ يَحُلْ دونَها الشُمُّ الغَطاريفُ من عِجِل

يَقُولُونَ لَا تَشْرَبْ نَسِيًّا فَإِنَّهُ وَإِنْ كُنْتَ حَرَّانًا عَلَيْكَ وَخِيمُ

الثالث من الطويل والقافية من المتواتر النمس الرثية والحران الشديد العطش وعلبة من صفة وخيمر وقد تقدمه فانتصب على الحال يريد قال الناس وهم يحمونني الماء واللبن لا تشربهما فانه يثقل عليك ويزيد في المك شربهما

أَيْنَ لَبَنُ الْمِعْزَى بِمَاءِ مُوَيْسِلٍ بِغَانِيَ دَاءٍ أَنَّنِي لَسَقِيمُ

يقول قلت لهم مجيبا ان كان اللبن ممزوجا بماء هذه العين يكسبني الخاما وهو غذاى ومساك قوتي مذ كنت فانني لمتناهي السقم فاطلق لفظة سقيم والمراد المبالغة وفعيل من ابنيتها وقوله بغاني داءا كسبني وانزل بي وقوله بماء مويسل الباء افاد الجمع والاختلاط يقولون خذ كذا بكذا والمعنى مجموعا اليه ومختلطا به ومويسل تصغير ماسل الذى ذكره امرء القيس في قوله وجارتها ام الرباب بمأسل في غالب الظن ٭

وقال حُنْدُجُ بن حُنْدُجٍ المُرِّيّ الحندج الكثيب اصغر من النقا ويقال رملة طيّبة تُنْبِت الوانا ونونه اصل كذا موجَب صَنْعة التصريف

فِي لَيْلِ صُولٍ تَنَاهَى الْعَرْضُ وَالطُّولُ كَأَنَّمَا لَيْلُهُ بِاللَّيْلِ مَوْصُولُ

الثاني من البسيط والقافية متواتر جعل الليل كالجسمات حتى جعله ذا طول وعرض عنده وقال ابو تمام مستطيلا لليوم بيوم كطول الدهر في عَرض مثله ومن كلام الناس عشنا زمنا طويلا عريضا والدهرَ الطويلَ العريض وكل ذلك تشبيه بالاجسام وقد استعمل العرض منفردا عن الطول والمراد به السعة على ذلك قوله تعالى فذو دعاء عريض ويتعلق الجار من قوله في ليل صول بتناهي

لَا فَرَّقَ الصُّبْحُ كَفِّي إِنْ ظَفِرْتُ بِهِ وَإِنْ بَدَتْ غُرَّةٌ مِنْهُ وَتَحْجِيلُ

قوله لا فارق الصبح كفي يجوز ان يكون دعاءا يريد ان ظفرت بالصبح فلا فرّق الله بيني وبينه ويجوز ان يكون اخبارا والمعنى انه يتشبث به فلا يفارقه وقوله وان بدت غرة منه وتحجيل يريد تباشيره ممتزجة بالظلام والغرة والتحجيل معروفان وقد قيل صبح ابرح ماخوذ من الفرحة لانه بياض وسواد

لِسَاهِرٍ طَالَ فِي صُولٍ تَمَلْمُلُهُ كَأَنَّهُ حَيَّةٌ بِالسَّوْطِ مَقْتُولُ

اللام في لساهر تعلق بقوله وان بدت يعني بالساهر نفسه كما اراك بذكر الغرة والتحجيل الصبح نفسه والتململ القلق والانزعاج

مَتَى أَرَى الصُّبْحَ قَدْ لَاحَتْ مَخَايِلُهُ وَاللَّيْلُ قَدْ مُزِّقَتْ عَنْهُ السَّرَابِيلُ

متى لفظه استفهام ومعناه التمنى ولك ان تروى والليل بالنصب مردودا على الصبح والليل بالرفع وتكون الواو للحال ويرتفع الليل بالابتداء وقد مؤقت فى موضع الجر ويعنى بالسرابيل الظلام

لَيْلٌ تَحَيَّرَ مَا يَنْحَطُّ فِي جِهَةٍ كَأَنَّهُ فَوْقَ مَتْنِ ٱلْأَرْضِ مَشْكُولُ

جعل الليل لاتصال دوامه كالمتحير الواقف كواكبه عن المسير وهذا المعنى اراد امرؤ القيس فى قوله كأنّ الثريا عُلّقت فى مَصامها بامراس كَتّان الى صُمّ جَنْدَلِ

نُجُومُهُ رُكَّدٌ لَيْسَتْ بِزَايِلَةٍ كَأَنَّمَا هُنَّ فِي ٱلْجَوِّ ٱلْقَنَادِيلُ

مَا أَقْدَرَ ٱللَّهَ أَنْ يُدْنِي عَلَى شَحَطٍ مَنْ دَارُهُ ٱلْحَزْنُ مِمَّنْ دَارُهُ صُولُ

ما اقدر الله لفظه تعجب ومعناه الطلب والتمنى وكان الواجب ان يقول ما اقدر الله على ان يدنى فحذف الجار ومثل هذا الحذف يكثر مع ان لطولها بصلتها والشحط البُعْد شَحَط شَحْطا وشحوطا قال والشَّحْطُ قَطَّاعٌ رَجَاءَ من رَجَا لكنه حرّك الحاء وموضع على شَحَط نصب على الحال

اَللَّهُ يَطْوِي بِسَاطَ ٱلْأَرْضِ بَيْنَهُمَا حَتَّى يُرَى ٱلرَّبْعُ مِنْهُ وَهْوَ مَأْهُولُ

البساط الارض الواسعة وجعل الكلام لما يتمناه على انه اخبار عن الشى وقد وقع وكل ذلك تحقيق لما يؤمّله وبساله وهذا كما يجعل الدعاء على لفظ الخبر كانه لقوة الاصل يجعل المطلوب فى حكم ما قد حصل وقوله حتى يرى الربع منه يعنى الربع الذى بالحَزْن ممن هو مقيم بصول ❊

وقال حُمَيْدٌ ٱلْأَرْقَطُ

قَدْ أَغْتَدِي وَٱلصُّبْحُ مُحْمَرُّ ٱلطُّرَرْ وَٱللَّيْلُ تَحْدُوهُ تَبَاشِيرُ ٱلسَّحَرْ

من مشطور الرجز والقافية متداركة وقد وقع فى هذه القافية ايضا المتراكب فى قوله من الخيل زمر الطرر جمع الطُرّة وهى الناحية والحرف

وَفِي تَوَالِيهِ نُجُومٌ كَٱلشَّرَرْ بِسُحُقِ ٱلْمَيْعَةِ مَيَّالِ ٱلْعُذَرْ

الميعة النشاط وجعله سحقا لاتصاله ودوامه والسُّحُق البُعْد ونخلة سحوق طويلة والعذر العُذَر من الشعر والعذر ايضا علامة تُعقد فى ناصية الفرس السابق من العين والواحدة عُذرة وروى السُكّرى يُشعل الميعة وهو من اشعال النار والغضب

كَأَنَّهُ يَوْمَ ٱلرِّهَانِ ٱلْمُحْتَضَرْ وَقَدْ بَدَا أَوَّلَ شَخْصٍ يُنْتَظَرْ

دُونَ أُنَابِىٍّ مِنَ الخَيْلِ زُمَرْ   ضَارٍ غَدَا يَنْفُضُ صِيبَانَ المَطَرْ

الاناتى الجماعات وليس لها واحد وقيل واحدها أُنْبِيَّة أُفْعُولَة وهى الجماعة الكثيرة يقول كانه وقد جاء سابقا فى هذا اليوم لاول طالع يُنْتظر دون جماعات من الخيل جاءت زمرة بعد زمرة صَقْر قد ضَرِى بالصيد وصيبان المطر قال ابو العلاء اذا روى بكسر الصاد فهو جمع صايب مثل حايط وحيطان ويجوز ان يكون مصدرا مثل حِرْمان واذا قيل صَيْبانَ بالفتح فالمراد به ما صاب من المطر وليس يمتنع ظهور الياء فيه لعونهم صاب يصوب لان له نظاير منها رَيْحَانٌ من الرَّوح وعَيْدان للنخل الطوال من العَوْد وقال غيره شبّه ما عليه من الرذاذ بالصِّيبان وهو جمع صُؤاب

عَنْ زِقٍّ مِلْحَاحٍ بَعِيدِ المُنْكَدَرْ   أَقْنَى تَظَلُّ طَيْرُهُ عَلَى حَذَرْ

الملحاح بناء المبالغة من الحّ يُلِحّ ويجوز ان يكون من لحّت عينه ولَحِحت اذا التصقت اجفانها بالرمص وقوله بعيد المنكدَر المنكدر الموضع الذى ينكدر فيه ويجوز ان يكون مصدرا ويقال انكدر وانصلت وخات وانقضّ بمعنى وقوله اقنى القنا فى الصُقور والشواهين وكذلك طول المنكب وقِصَر الذنب وغُوور العينين وبعد ما بين المنكبين

يَلُذْنَ مِنْهُ تَحْتَ أَفْنَانِ الشَّجَرْ   مِنْ صَادِقِ الوَدْقِ طَرُوحٍ بِالبَصَرْ

بَعِيدِ تَوْهِيمِ الوِقَاعِ وَالنَّظَرْ   كَأَنَّمَا عَيْنَاهُ فِى حَرْفَىْ حَجَرْ

بَيْنَ مَآقٍ لَمْ تُخَرَّقْ بِالإِبَرْ

فى حرفى حجر اى فى جانبى حجر يعنى راسه وقال النمرى فى قوله بين ماق لم تخرق بالابر اى لم يُضْنَد فيخاص عيناه ليانس ويالف وكذلك يفعل اذا اريد تعليمه وقال ابو محمد الاعرابى هنا زيادة شرح ومعناه انه أُخذ وهو فرخ صغير فُرْجَن ولم يحتج الى خياصة عينيه لانهم يخوصون عين التكش من الصقور وهو الذى يُجاء به كثيرا ثم يعلّم وهو كبير فلا يكاد يَتعلم ويضرب النِكّش مثلا لمن يعلّم على الكبر ۞

تم باب السيم والنعاس

باب المُلَح

قال بعضهم

يَقُولُ لِىَ ٱلأَمِيرُ بِغَيْرِ جُرْمٍ ... تَقَدَّمْ حِينَ جَدَّ بِنَا ٱلْمِرَاسُ

فَمَا لِى إِنْ أَطَعْتُكَ مِنْ حَيَاةٍ ... وَمَا لِى غَيْرَ هٰذَا ٱلرَّاسِ رَاسُ

الاول من الوافر والقافية متواتر ذكر المبرّد ان المهلّب بن ابى صُفرة قال يوما وقد اشتدت الحرب بينه وبين الخوارج لابى عَلْقمة اليَحْمَدى أَمْدِدْنا بخيل اليَحْمَد وقل لهم أَعِيرونا جماجمَكم ساعة فقال ايها الامير ان جماجمهم ليست بفَخّار فتُعارَ واعناقَهم ليست بكُرّاث فتنبتَ وقال لحبيب ولده كُرّ على القوم فقال يقولُ لِىَ الاميرُ بغَيْرِ نُصْحٍ وقيل البيتان للاعور الشَّنّى قالهما للمهلّب ابن ابى صُفرة ۞

وقالت امراة

فَقَدْتُ ٱلشُّيُوخَ وَأَشْيَاعَهُمْ ... وَذٰلِكَ مِنْ بَعْضِ أَقْوَالِيَهْ

الثالث من المتقارب والقافية متدارك ارادت بالاشياع من يرضى مناكحهم او تعصب لهم وقولها وذلك من بعض اقواليه ايذان منها بان لها فى ذم الشيوخ طرايق

تَرَى زَوْجَةَ ٱلشَّيْخِ مَغْمُومَةً ... وَتُمْسِى لِصُحْبَتِهِ قَالِيَهْ

فَلَا بَارَكَ ٱللّٰهُ فِى عَرْدِهِ ... وَلَا فِى غُضُونِ ٱسْتِهِ ٱلْبَالِيَهْ

العرد الذكر قال الخليل هو الشديد المنتصب من كل شى ومنه وتر عُرُدّ وكانت هذه المراة تزوجت شابا فاستطابت عيشها معه ثم خلّفها وتزوجت شيخا من اهل المدينة فلم تحمد صحبته

وَإِنَّ دِمَشْقَ وَفِتْيَانَهَا أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنَ الْجَالِيَةْ

الجالية الغرباء جلو عن اوطانهم الواحد جالٍ

نَكَحْتُ الْمَدِينِيَّ إِذْ جَاءَنِي فَيَا لَكِ مِنْ نَكْحَةٍ غَالِيَةْ

غالية من الغلا اى كانت تزوجة غالية خاسرة لانه لم يكن مشاكلا لى

لَهُ ذَفَرٌ كَصُنَانِ التُّيُوسِ أَعْيَا عَلَى الْمِسْكِ وَالْغَالِيَةْ

الذفر الريح طيبة كانت او خبيثة والدفر بالدال غير منقوطة وسكون الفاء النتن لا غير وقولها اعيا على المسك موضعه من الاعراب نصب على الحال ومفعول اعيا محذوف اى اعجز ذلك الذفر ما يستعمل من الطيب ٭

وقال اخر

مِنْ أَيْنَا تَضْحَكُ ذَاتُ الْحِجْلَيْنْ أَبْدَلَهَا اللّٰهُ بِلَوْنٍ لَوْنَيْنْ

سَوَادَ وَجْهٍ وَبَيَاضَ عَيْنَيْنْ

من العروض الثالثة من السريع والقافية مترادف لحجلان للخلخالان الواحد حِجْل ولما كان اللون ينتظم السواد والبياض وغيرهما بيّن بقوله سواد وجه وبياض عينين ونصب سواد على اضمار اعنى ٭

وقال ابو الخَنْدَق الأَسَدى وقيل انه لجعْبل

أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ لَيْلٍ يُقَرِّبُنِي إِلَى مُضَاجَعَةٍ كَالدَّلْكِ بِالْمَسَدِ

الاول من البسيط والقافية متراكب الدلك الغمْز والفرْك والمسد الحبْل واصله من الفتل يقال مسدت الحبل مَسْدا والحبل ممسود ومَسَد كما يقال نفضت الشى نَفْضا والشى منفوض ونَفَض فاما قوله تعالى فى جيدها حبل من مسد فقيل المسد ليف المقل ولا يمتنع ان يكون الليف سمى مسدا بما يؤول اليه من الفتل عند اتخاذ الحبل

لَقَدْ لَمَسْتُ مُعَرَّاهَا فَمَا وَقَعَتْ مِمَّا لَمَسْتُ يَدِي إِلَّا عَلَى وَتِدِ

يصفها بالهزال وتعرى العظام من اللحم حتى صار لها حجوم اشبهت الاوتاد

فِي كُلِّ عُضْوٍ لَهَا قَرْنٌ تَصُكُّ بِهِ جَنْبَ الضَّجِيعِ فَيُضْحِي وَاهِيَ الْجَسَدِ

الصك الدفع يقال صكه بحجر او غيره وصك البازى صيده اذا ضربه بكفه فجدله ۞

وقال الخر وهو لابى العلاء العُقَيلى يَفْلِي ثيابه

وَإِذَا مَرَرْتَ بِهِ مَرَرْتَ بِقَانِصٍ مُتَشَمِّسٍ فِي شَرْقَةٍ مَقْرُورِ

الثانى من الكامل الشَّرْقة والمَشْرَقة بمعنى وهما المكان الذى يُتشرق فيه

لِلْقَمْلِ حَوْلَ أَبِي الْعَلَاءِ مَصَارِعٌ مِنْ بَيْنِ مَقْتُولٍ وَبَيْنَ عَقِيرِ

وَكَأَنَّهُنَّ لَدَى دُرُوزِ قَمِيصِهِ فَذٌّ وَتَوْءَمُ سِمْسِمٍ مَقْشُورِ

ضَرِجِ الْأَنَامِلِ مِنْ دِمَاءِ قَتِيلِهَا حَنِقٍ عَلَى أُخْرَى الْعَدُوِّ مُغِيرِ

يقال ضَرَّجت الثوب اذا صبغته بالحمرة وضرج الانامل من ذلك ۞

وقال الخر هو لبعض الحجازيين

خَبَّرُوهَا بِأَنَّنِي قَدْ تَزَوَّجْتُ فَظَلَّتْ تُكَاتِمُ الْغَيْظَ سِرًّا

الاول من الخفيف والقافية متواتر حذف المفعول الاول من تكاتم ويجوز ان يكون تكاتم بمعنى تكتم فلا يكون من اثنين ولكن كما يقال قاتله الله وسرًّا يجوز ان يكون مصدرا من غير لفظه لان تكاتم بمعنى تُسرّ ويكون كقوله ورَضِتُ فَذَلَّتْ صَعْبَةً اى اذلالِ ويجوز ان يكون مصدرا فى موضع الحال

ثُمَّ قَالَتْ لِأُخْتِهَا وَلِأُخْرَى جَزَعًا لَيْتَهُ تَزَوَّجَ عَشْرًا

جزعا انتصب على انه مفعول له وموضع قوله ليته تزوج عشرا نصب على انه مفعول قالت

وَأَشَارَتْ إِلَى نِسَاءٍ لَدَيْهَا لَا تَرَى دُونَهُنَّ لِلسِّرِّ سِتْرَا

يجوز فتح السين وكسرها فى سترا فالسَّتر المصدر والسِّتر احد السُّتور

مَا لِقَلْبِي كَأَنَّهُ لَيْسَ مِنِّي وَعِظَامِي كَأَنَّ فِيهِنَّ فَتْرَا

يقال فَتَر الانسان اذا لانت مفاصله

مِـنْ حَدِيثٍ نَمى إِلَـىَّ فَظِيعٍ خِلْتُ فِي ٱلْقَلْبِ مِن تَلَظِّيهِ جَمْرَا ✿

وقال الآخر

جَزَى ٱللّٰهُ عَنَّا ذاتَ بَعْلٍ تَصَدَّقَتْ عَلَى عَزَبٍ حَتَّى يَكُونَ لَهُ أَهْلُ

الاول من الطويل والقافية متواتر قيل ورد اعرابى البصرة فحضر الجامع وسمع المؤذنين يؤذّنون فقال ما لهاولاء يصيحون ولم يكن له بالاذان عهد فقال له بعض المُجّان كل من كان فى قلبه شي صعد وباح بما فى قلبه أُعطى مناه فقال الاعرابى انى والله صاعد اذًا فقال الماجن لنقيب المؤذنين هذا اعرابى جيد الاذان يريد ان يؤذّن فقال ليصعدْ فصعد وكان جهير الصوت ورفع صوته بهذه الابيات فعدا الناس اليه فطرحوه من المنارة فهلك فسُمع بعض نساء البصرة تقول رحم الله ذلك المؤذّن ما كان اطيب اذانه

فَإِنَّا سَنَجْزِيهَا بِمَا فَعَلَتْ بِنَا إِذَا مَا تَزَوَّجْنَا وَلَيْسَ لَهَا بَعْلُ

أقْبِضُو عَلَى عُزَّابِكُمْ بِنِسَايِكُمْ فَمَا فِى كِتَابِ ٱللّٰهِ أَنْ يَحْرُمَ ٱلْفَضْلُ

عُزّاب جمع عازب وقصده الى جمع عَزَب لكنه تَصَوّر بَعدَهما من الاهل وتساويهما فيه فجعل العَزَب والعازب بمعنى ثم استعار بناء العازب للعزب وهذا كما قيل تَمِر وتَمْر لانه لما تُصُوِّر انه أَثْمَرُ فى لونه جمعوه جمع اسمر فاجروه مُجرى احمر وحُمْر وقوله أقبضو توهم فى اقبضو معنى تصدقو فعدّاه تعديته فلذلك زاد الباء فى بنسايكم ويجوز ان يكون من قولهم اقاض الاناء بمايه علينا فيكون التقدير اقبضو العطايا بنسايكم وقوله فما فى كتاب الله يجوز ان يريد بالكتاب المقدّر اى فيما كتبه وفرضه ويجوز ان يكون اراد به القران ✿

وقال الآخر

أَنْشُدُ بِٱللّٰهِ وَبِٱلدَّلْوِ ٱلْخَلَقْ يَا رَبِّ مَنْ أَحَسَّهَا مِمَّنْ صَدَقْ

من مشطور الرجز والقافية متداركة وفيها المتراكب ايضا فى قوله بلاه وارقى هذا رجل سُرقت له دلو فقال انشد بالله اى مستغيثا بالله او مذكرا بالله وقوله وبالدلو الخلق يريد وبسبب الدلو نشدانى وطلبى فأفصلْ بين دخول البايين وقوله من احسّها اى من رآها وادركها بعلمه وصدقنى عند السوال عنها فقوله ممن صدق يجوز ان يكون من نكرة والمراد من انسان يصدق ويجوز ان يكون معرفة والمراد من الذين يصدقون فى المقال

فَهَبْ لَهُ بَيْضَاءَ بَلْهَاءَ ٱلْخُلُقْ وَمَنْ نَوَى كِتْمَانَ دَلْوِى فَٱحْتَرَقْ

دعا له بان يملّكه الله امراة كريمة لا غايل لها وقوله فاحترق يعنى بالنار

وَٱبعَثْ عَلَيْهِ عَلَقًا مِنَ العَلَقْ ‌ ‌ ‌ إِنْ لَمْ يُصَبِّحْهُ بِمَا سَاء طَرَقْ

العلق دويبة حمراء تكون فى الماء وتاخذ بالحلق ويجوز ان يكون العلق مصدر علقت به العلوق اى الداهية

وَبَاتَ فِى جَهْدِ بَلَاءٍ وَأَرَقْ ‌ ‌ ‌ وَهَبْ لَهُ ذَاتَ صِدَارٍ مُنْخَرِقْ

مَشْؤومَةً تَخْلِطُ شُومًا بِخُرُقْ

الصدار الثوب الذى يبلغ الصدر وجعله منخرقا لجنون صاحبته لانه دعا على من يكتم دلوه بان يهب له امراة مجنونة والخرق ضد الرفق ٭

وقال الخر

كَأَنَّ خُصْيَيْهِ مِنَ ٱلتَّدَلْدُلِ ‌ ‌ ‌ سَحْقُ جِرَابٍ فِيهِ ثِنْتَا حَنْظَلِ

التدلدل الاضطراب ويقال ثوب سحق وجرد وانما قال ثنتا حنظل لان مراده ثنتان من الحنظل ولو اراد تثنية حنظلة لم يجز الا حنظلتان وذكر ابن الاعرابى انه يجوز ان يكون مدحا وان يكون ذما لان البطل يوصف بطول الخصية وقلة تقلصها ورد عليه ابو محمد الاعرابى واورد الأُرجوزة التى فيها البيتان وهى فى الذم ٭

وقال الخر

كَأَنَّ خُصْيَيْهِ إِذَا تَدَلْدَلَا ‌ ‌ ‌ أُثْفِيَّتَانِ تَحْمِلَانِ مِرْجَلَا

اثفية يجوز ان يكون افعولة بدلالة قولهم أَثْفيتُ القدر وثفّيتها ويجوز ان يكون فعلية بدلالة قولهم اثّفت القدر ٭

وقالت امراة

كَأَنَّ خُصْيَيْهِ إِذَا مَا جَبَّا ‌ ‌ ‌ دَجَاجَتَانِ تَلْقُطَانِ حَبَّا

من العروض الرابعة من السريع والقافية متواتر يقال جبّا تجبية اذا طأطأ بدنه ويديه ورفع البيتين هذه الارجوزة لامراة تهجو زوجها واراد زوجها ان يسافر فقال لها ان لم أُقَيِّدْهُ بقيد فأجمحى يردّ من غرب الدواهى الطّمّح عن الغُدوّ وعن التروّح وذلّج الليل الى ان تصبحى فاعتكفى فى مسجدى وسبّحى فاجابته مَنْ يشترى منّى زوجا خَبًّا أَخَبُّ من ضَبٍّ

يُداعى ضُبا كان خصييه اذا أكبّا اى طاطا راسه لالتماس شى شبّهت خصيتيه بفروجتين اذا لقطتا فاجابها يا ربِّ إنْ كنتَ لربًّا ربّا فاقدرْ لها أريدَ مُسْلَحِبًّا يريد حيلة فى ابيات ۞

وقال الخر

وَقَيْشَةٍ زِيْنٍ وَلَيْسَتْ فَاضِحَهْ قَابِلَةٍ طَوْرًا وَطَوْرًا رَاجِحَهْ

القيشة راس القضيب والقيشلة فى معناه وليس من بنايه لكنه من باب سَبِط وسِبَطْر

عَلَى ٱلْعَدُوِّ وَٱلصَّدِيقِ جَانِحَهْ مَنْ لَقِيَتْ فَهِىَ لَهُ مُصَافِحَهْ

المصافحة اصله فى الالتقاء والتسليم ووضع اليد فى اليد يقال لقيته صِفاحا اى مفاجاة والجانحة الصلبة الراس لا تميّز بين العدو والصديق

تَسُدُّ فَرْجَ ٱلْقَحْبَةِ ٱلْمُسَافِحَهْ مُفْسِدَةٍ لِٱبنِ ٱلْعَجُوزِ ٱلصَّالِحَهْ

المسافحة الزانية واصله من سفح الماء عند الجاع وهذا كما يقال من المذى مانيته واشتهر السفاح عصابة النكاح

كَأَنَّهَا صَنْجَةُ أَلْفٍ رَاجِحَهْ ۞

وقال الخر

وَقَيْشَةٍ لَيْسَتْ كَهَاذِى ٱلْقَيْشِ قَدْ مُلِيَتْ مِنْ خُرُقٍ وَطَيْشِ

إِذَا بَدَتْ قُلْتَ أَمِيرُ ٱلْجَيْشِ مَنْ ذَاقَهَا يَعْرِفُ طَعْمَ ٱلْعَيْشِ

من العروض الرابعة من السريع والقافية متواتر ۞

ودل الخر

لَا أَنْتُمُ الأَسْرَارَ لَاكِنْ أَنُمُّهَا وَلَا أَتْرُكُ الأَسْرَارَ تَغْلِى عَلَى قَلْبِى

وَإِنَّ قَلِيلَ الْعَقْلِ مَنْ بَاتَ لَيْلَةً تُقَلِّبُهُ الأَسْرَارُ جَنْبًا إِلَى جَنْبِ

قوله انمها اى أفشيها وأظهرها يقال نمّ ينُمّ وينِمّ وقوله جنبا الى جنب فى موضع الحال والمعنى يقلق فى مضجعه محافظة على السر ولا يعركها بجنبه ويجوز ان يكون جنبا بدلا من الهاء فى تقلبه ۞

وقال الخر

فَجَاءَ وبِشَيْخٍ كَدْحَ ٱلشَّرِّ وَجْهُهُ جَهُولٍ مَتَى مَا يَنْقُدِ ٱلسَّبُّ يَلْطِمِ

الكَدْح والخَدْش والخَمْش يتقارب فى المعنى

وقالت امراة لاخرى اخذها الطَّلْق واسمها سَحَابَةُ

أَيَا سَحَابُ طَرِّقِي بِخَيْرِ وَطَرِّقِي بِخُصْيَةٍ وَأَيْرِ

وَلَا تُرِينِي طَرَفَ البُظَيْرِ

التطريق ان يظهر عند الولادة نَوَقَة الولد وهى اطرافه راسه ويداه ولك ان تروى يا سحابُ ويا سحابَ فيا سحاب بفتح الباء على اصل الترخيم ولك ان تضمها تنوى تمام الاسم بعد ذهاب الهاء وتبنيه على الضم للنداء ✿

وقال الخر

فَإِنَّكَ إِنْ تَرَى عَرَصَاتِ جُمْلٍ بِعَاقِبَةٍ فَأَنْتَ إِذًا سَعِيدُ

لَهَا عَيْنَانِ مِنْ أَقِطٍ وَتَمْرٍ وَسَائِرُ خَلْقِهَا بَعْدُ ٱلثَّرِيدُ

الاول من الوافر والقافية متواتر قوله ان ترى اتى بترى تاما وان كان فى موضع الجزم فهو كقوله فلا تَرْضَاها ولا تَمَلْنِي وكقوله أَلَمْ ياتيك والأَنباء تَنْمى والذى حذفه للجزم فى ترى حركة كانت فى النية فى موضع الرفع وقوله فانت اذا سعيد جمع بين الفاء وبين اذًا فى جواب الشرط تاكيدا للجزاء ولو قال فانت سعيدٌ لكفى واغنى ويكون اذًا للحال كانه يحكى الكاين من الامر فى ذلك الوقت وكذلك لو قال فانت اذٍ سعيدٌ كما قال الهُذَلى بعاقبة وأَنْتَ يَوْمَئِذٍ صحيحُ وسعيد يجوز ان يكون اسم الفاعل من سَعِد ويجوز ان يكون فعيلا فى معنى مفعول ويقال سَعَده اللهُ بمعنى اسعده وقوله بعاقبة اى بعقب ما عَرَفْتَها وذَهَبْتَ اليها ومن روى فأَنْتَ يَوْمَئِذٍ اراد فانت اذ الامرُ ذاك وفى ذلك الوقت ونَوَّن اذٍ ليكون التنوين فيه عوضا مما كان يضاف اليه وعلى هذا حينئذٍ ويومئذٍ ✿

وقال الخر

أَنِخْ فَاصْطَبِحْ قُرْصًا إِذَا ٱعْتَادَكَ ٱلْهَوَى بِزَيْتٍ كَمَا يَكْفِيكَ فَقْدَ ٱلْحَبَائِبِ

إِذَا ٱجْتَمَعَ ٱلْجُوعُ ٱلْمُبَرِّحُ وَٱلْهَوَى نَسِيتَ وِصَالَ ٱلْآنِسَاتِ ٱلْكَوَاعِبِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك الرواية الجيدة انخ فاصطبغ من الصباغ وهو الأُدْم يدل على صحة هذه الرواية قوله يزبت وروى بعضهم فاصطنع كانه يجعله من الصُنْع كما قال الاخر اذا ما صَنَعْتِ الزاد فالتمسى له اكيلا البيتَ والوجه هو الاول وقوله كما يكفيك قال الكوفيون كما فى معنى كَيْمَا واحتجو بقول الاخر اذا جئتَ فامنحْ طَرْفَ عَيْنَكَ غَيْرَنا كما يَحْسَبُو انّ الهَوَى حيث تَنْظُرُ والبصريون يروون لكى يحسبو وكذلك روو البيت الاول لكى يكفيك ولا يعرفون ما ذكروه ❀

وقال الاخر

كَأَنَّ ثَنَايَاهَا وَمَا ذُقْتُ طَعْمَهَا لُبَا نَعْجَةٍ سَوَّطْتَهُ بِدَقِيقِ

يقال سُطْتُ الشى اذا جمعته مع غيره فى الاناء وضربتهما حتى يختلطا وسمى السَوْطُ الذى يضرب به لانه يسوط اللحم بالدم ❀

وقال الاخر

رَمَتْنِى بِسَهْمِ ٱلْحُبِّ أَمَّا قِذَاذُهُ فَتَمْرٌ وَأَمَّا رِيشُهُ فَسَوِيقُ

يريد انها كانت تُطعمه التمر والسويق فلذلك احبها والقذاذ جمع القُذَّة وهو الريش ويقال قَذَذْتُ السهم اذا جعلت له قذاذا وكان ابو زيد يجيز اقذذتُ السهم ايضا وأباه الاصمعى وكل شى سوّيته واصلحته فقد قذّذته والسهم الاقذّ الذى لا ريش عليه ومن امثالهم ما اصبت منه اقذ ولا مريشا ❀

وقال الاخر

أَلَا رُبَّ خَوْدٍ عَيْنُهَا مِنْ خَزِيرَةٍ وَأَنْيَابُهَا ٱلْغُرُّ ٱلْحِسَانُ سَوِيقُ

الخود المراة الناعمة الجسم والخزيرة دقيق يُلْبَك بشحم وكانت العرب تعيّر باكله وقيل ان المقصود بذلك بنو مُجاشع والريش وهى السخينة ايضا والصحيح ان الخزيرة لحم يقطّع صغارا ويُغلى بماء ويُذَرّ عليه دقيق ❀

وقال الاخر

وَمَا ٱلْعَيْشُ إِلَّا نَوْمَةٌ وَتَشَرُّقٌ وَتَمْرٌ كَأَكْبَادِ ٱلْجَرَادِ وَمَاءُ

التشرق التظاهر للشمس والنوم فيها لانها تطلع من الشرق ولانهم يقولون شرّقت واشرقت

ويقولون طلعَ الشرق وزعم بعضهم ان الشمس تسمى شَرْقَةَ معرفة قال الشاعر بَليتُ كما يَبْلَى الرداء ولا أَرى ابانا ولا أَكْنافَ ذِرْوَةَ مخْلِقِ أُلوّى حَيازيمي بهن صَبابةً كما يَتلوّى الحيّةُ المُتَشَرِّقُ فيجـوز ان يعنى بالمتشـرق الـذى قـد ظهر للشمس ويحتمل ان يريد بالمتشرق انه قد بلغ شيا فساق عليه المسلك ياخذه من الشرق والرواية الصحيحة اكباد الجِرار جمع حَرّانَ وهو العطشان ومن روى كاكباد الجراد فروايته ضعيفة ✿

وقال الخر

قامَتْ تَمطَّى وَٱلْقَميصُ مُنْخَرِقْ فَصَادَفَ ٱلْخَرْقُ مَكَانًا قَدْ حُلِقْ

كَأَنَّـهُ تَعْـبُ نُضَارٍ مُنْفَلِـقْ

تمطى اراد تتمطى فحذف احدى التاءين ونضار شجر تُتَّخَذ من خشبه القِصاع ويجوز ان يكون المراد بالنضار الذهب ومثل هذا قول الاخرى اذا قعدتُ مَقْعَدا نَبايِنَهْ كالقَدَحِ المكبوب فوق الرابِيَهْ ✿

وقال الخر

إِذَا ٱجْتَمَعَ ٱلْجُوعُ ٱلْمُبَرِّحُ وَٱلْهَوَى عَلَى ٱلرَّجُلِ ٱلْمِسْكِينِ كَادَ يَمُوتُ ✿

وقال الخر

يَا رَبِّ إِنْ قَتَلْتَهَـا فَعُـدْ لَهَـا فَلَنْ تَمُـوتَ أَوْ تُجِيـدَ قَتْلَهَـا

اراد الا ان تَشُدَّ قتلها وتبالغ فيه ✿

وقال الخر

وَأَبْغَضُ ٱلضَّيْفِ مَا بِى جُلُّ مَأْكَـلِهِ إِلَّا تَنَفُّجُـهُ حَـوْلِى إِذَا قَعَـدَا

مَا زَالَ يَنْفُـجُ جَنْبَيْـهِ وَحُبْوَتَهُ حَتَّى أَقُولَ لَعَلَّ ٱلضَّيْفَ قَدْ وَلَدَا

الاول من البسيط والقافية متراكب قوله الا تنفجه استثناء خارج والتنفج قيـل هو التجشّؤ وقيل تنفج فلان اى توسع فى جلوسه ومنه قيل هو متنفج الجنبين وهذا غرض الشاعر بدلالـة قوله ما زال ينفج جنبيه وحبوته والنفج الكبر وفى التنفج زيادة تكلف ✿

وقال بِلال بن جرير بلال احد اسماء الماء والجرير حبل الزمام

وَعَكْلِيَّةٍ قَالَتْ لِجَارَةِ بَيْتِهَا إِذَا الْعَيْرُ أَدْلَى حَبَّذَا مِثْلُ ذَا عِلْقَا

قال ابو العلاء كان البغداديون ينشدون علقا بالقاف والعين وقدم الوزير بن ابى خالد التبريزى ومعه سبط له فقرا الغلام الحماسة على بعض اهل العلم وانشد هذا البيت بالغين والفاء غلفا وذكر بعده بيتا وهو فقالت لها جاراتها ان سمعنها نعم حبذا بل حبذا مثله القا وزعم ان هذه الرواية وقعت اليهم عن ابى عبد الله الاسدى البصرى صاحب كتاب المشاكهة وكان من اروى البصريين الذين فى زمانه لشعر العرب والغلف الشي الذى يجعل فى الغلاف ٭

وقال الاخر

وَإِنَّا لَنَجْفُو الضَّيْفَ مِنْ غَيْرِ عُسْرَةٍ مَخَافَةَ أَنْ يَضْرَى بِنَا فَيَعُودُ

قوله فيعود لم يعطفه على ان يضرى بنا لكنه على الاستيناف والمراد فهو يعود ويروى ان الاصمعى كان يقول هذا البيت على مذهب الاخساء وخالفه غيره فيه فتحاكما الى عبد الله بن طاهر فحكم على الاصمعى على معنى انه يريد انا لا نبالغ فى بر الضيف ولا نتكلف لئلا يحتشم ولكن نقدم اليه بعض ما يحضر ليانس فيكثر زيارتنا ثم نوفيه حق اكرامه بعد ذلك وقال مخافة ان يضرى يريد ان لا يضرى كقوله تعالى يبين الله لكم ان تضلوا يريد ان لا تضلوا لان عادة اهل المروة ان يتكلفوا للضيف ابتداءا ليعرف محله عندهم فاذا ازالت الحشمة ترك التكلف وقال من يتعصب للاصمعى ان الصواب ما قاله بدليل البيت الذى بعده وهو

وَنُشْلِي عَلَيْهِ الْكَلْبَ عِنْدَ مَحَلِّهِ وَنُبْدِى لَهُ الْحِرْمَانَ ثُمَّ نَزِيدُ

وقال ابو العلاء هذا البيت يروى لحاتم الطائى ويقال انه اراد بالضيف الاسد وهذا لا يمتنع من مذاهب العرب لانهم يسمون كل طارق ضيفا حتى جعلوا الاسد كالضيف وكذلك السهم قال الشاعر تضيفنى وهنا فقلت اسابقى الى الزاد شلّت من يدىّ الاصابعُ فلم تلف للسعدىّ ضيفا بقفرة من الارض الا وهو غرثانُ جايعُ وقال المرقش ولما أضأنا النار عند شوائنا عرانا عليها أطلسُ اللون بائسُ نبذتُ اليه فلذة من شوائنا حياءا وما فحشى على من أجالسُ فآض بها جذلانَ ينفض راسهُ كما آبَ بالنهب الكمىُّ المخالسُ وقال الفرزدق فبتُّ اقسّدُ الزاد بينى وبينه على ضوء نار مرة ودخانِ وسمو المال ضيفا لانه يجى ويذهب ومن ذلك قول القايل وانا لنقرى الضيف ان جاء طارقا من الضيف انْ كان الصحيحَ المسلّما ٭

وقال الاخر ونظر الى جارية سوداء تخضب كفها فقال

تَخْضِبُ كَفًّا بُتِكَتْ مِنْ زَنْدِهَا فَتَخْضِبُ الْحِنَّاءَ مِنْ مُسْوَدِّهَا

قوله بتكت من زندها منقطع مما قبله كانه خبّر عنها ثم دعا على كفها ولا يجوز

ان يتصل بما قبله لانه حينئذ يكون واقعا موقع الصفة للكف والامر والنهى والدعاء لا تكون صفات ولا صلات ولا أخبارا الا بتاويل وقوله فتخضب الحنا يريد ان سواد لونهما يغيّر من الحنّاء فيخضبه والحناء وزنه فِعّال مهموز والهمزة منه اصلية بدلالة قولهم حنّاته بالحنّاء

كَأَنَّهَا وَٱلْكُحْلُ فِى مِرْوَدِّهَا   تَكْحُلُ عَيْنَيْهَا بِبَعْضِ جِلْدِهَا

قوله فى مرودها استقبح الزحاف فشدّد الدال ومثله تعرُّض المُهرّة فى الطوَلِّ وقال ابو العلاء لما كان بعض العرب يقول هذا مروَدّ ومررت بمرْوَدّ فيشدِّد فيشدّد فى الوقف اجترأ هذا القايل على ان يجى بالتشديد فى الوصل وهو نحو قول الاخر كانّ مَهْواها من الكَلْكَلِّ موضعُ كفَّىْ راهب يُصلّى غير ان التشديد فى مرودها ابعد منه فى الكلكلّ لان اللام ليس بعدها الا ياء الصلة والدال هنا بعدها حرفان *

وقال اعرابى لابنه وكان قد دخل الحمّام فاحرقته النُورة

لَعَمْرِى لَقَدْ حَذَّرْتُ قُرْطًا وَجَارَهُ وَلَا يَنْفَعُ ٱلتَّحْذِيرُ مَنْ لَيْسَ يَحْذَرُ

نَهَيْتُهُمَا عَنْ نُورَةٍ أَحْرَقَتْهُمَا وَحَمَّامِ سُوءٍ مَاؤُهُ يَتَسَعَّرُ

فَمَا مِنْهُمَا إِلَّا أَتَانِى مُوَقَّعًا بِهِ أَثَرٌ مِنْ مَسِّهَا يَتَقَشَّرُ

الثانى من الطويل والقافية متداركة موقعا انتصب على الحال يقال بعير موقّع به اثار الجروح

أَجِدَّكُمَا لَمْ تَعْلَمَا أَنَّ جَارَنَا أَبَا ٱلْحِسْلِ بِٱلصَّحْرَاءِ لَا يَتَنَوَّرُ

لا يتنور الاجود فى هذا ان يقال يَنْتار وقد قيل تَنَوّرَ ايضا وقال ابو العلاء النُورة قد تكلموا بها قديما وليا اشتقاق لانها اذا ازالت الشعر انار موضعه لذهابه عنه وزعم قوم ان النورة امراة كانت تصنع هذا الشى فسمى باسمها ولا يمتنع ذلك قال الراجز يا ربّ ان كان بنو عميرةْ قد اجتمعو لخلْقة مشهورةْ واجتمعو كانهم قارُورةْ فابعَثْ عليهم سَنَةً قاشورةْ تحتلق المالَ احتلاقَ النُورةْ واجدكما انتصب على المصدر من فعل مضمر كانه قال اتجدان جدّكما وذكر سيبويه فى باب ما ينتصب من المصادر توكيدا لما قبله كقولك هذا زيدٌ حقًا لا باطلا وهذا القول لا قولك وهذا زيدٌ غيرَ ما تقولُ والتقدير هذا القولُ لا اقول قولك قال سيبويه ومثله فى الاستفهام أجِدَّك لا تفعل كذا ولا يستعمل الا مضافا والتقدير أجِدًا منك وجرى مجرى ما لزمته الاضافة نحو لبّيك ومعاذ اللهِ والمعنى اعلى جدٍّ لم تعلما من ذكره

وَلَمْ تَعْلَمَا حَمَّامَنَا بِبِلَادِنَا إِذَا جَعَلَ الْحِرْبَاءُ بِالْجِذْلِ يَخْطِرُ

الحرباء اعظم من العظاة وهو اغبر ما دام صغيرا ثم يصفرّ اذا كبر فاذا حميت الشمس عليه اخذ جلده يخضرّ ولذلك قال ذو الرمّة ويَخْضرّ مِنْ لَفحِ الهَجير غَباغِبُهْ ❀

وقال اخر

أَلَا فَتًى عِنْدَهُ خُفَّانِ يَحْمِلُنِي عَلَيْهِمَا أَنَّنِي شَيْخٌ عَلَى سَقَمِ

الاول من البسيط والقافية متراكب يروى انى بفتح الهمزة والمعنى لاننى وانني بكسر الهمزة على الاستيناف

أَشْكُو إِلَى اللَّهِ أَحْوَالًا أُمَارِسُهَا مِنَ الْجِبَالِ وَأَنِّي سَيِّئُ الْبَصَرِ

إِذَا سَرَى الْقَوْمُ لَمْ أُبْصِرْ طَرِيقَهُمُ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ ضَوْءٌ مِنَ الْقَمَرِ

قوله لم ابصر طريقهم يريد انه لا جادة فى بلادهم وهذا خلاف قوله قد جعل المُبْتَغُون الخَيْرَ فى هرم والسائلون الى ابوابه طُرُقًا كانه عيّرهم فالغر فى كلامه ❀

وقالت جارية فى نساء يتسابَبْنَ

سُبِّي أَبِي سَبُّكِ لَنْ يَضِيرَهْ

إِنَّ مَعِي قَوَافِيًا كَثِيرَهْ

يَنْفَحُ مِنْهَا الْمِسْكُ وَالذَّرِيرَهْ

العروض الرابعة من السريع والقافية متواتر ويروى سبّى ابى سَبُّكِ لى بَصيرَهْ فاذا رويت سَبُّكِ لَنْ يضيرَهْ ارتفع سبك بالابتداء واذا رويت سَبُّكِ لى بصيرَهْ انتصب سبك على المصدر اى كما تسبّينى فسُبّى ابى ايضا وبصيرة اسم امراة يريد يا بصيرَهْ هذا وجه وقالوا الصواب سبك لى بصيرةٌ اى حاجة لى من قول الله تعالى بل الانسان على نفسه بصيرة اى حجة تقول السباب مبتديا مذموم واذا كان مكافيا لم يستحق الذم تقول ان سبك حاجة لى فى مجازاتك والانتقام منك فلا الام على سبك ويحتمل ان يكون المراد سبك لى بصيرةٌ تصرك لانك تسبيننى بما فيك من العيوب فاستبصر به معايبك وينفح منها اى يفوح اى معى قواف تستطاب لجودتها كما تستطاب رايحة المسك ❀

وقالت اخرى فى مثل هذا الوزن

إِنَّ أَبَاكِ زَهْــرَقٌ نَقِيــقُ

لَا حَسَــنُ ٱلْــوَجْهِ وَلَا عَتِيقُ

تَضْحَكُ مِنْ طَرْطَبِهِ ٱلْعُنُــوقُ

الزهرق السمج الدقيق الحسب والعتيق الكريم والنقيق مثل نقيق الضفدع والطرطب صوت الراعى اذا سكّن معزاه والعنوق اناث اولاد المعزى ويروى تضحك من طرطبة وذكر ان الاحمق كانت له لحية طويلة والضرع الطويل يقال له الطرطب وان العنوق امرأة تريد انه يسخر منه وتعجبها خلقته وقال ابو العلاء زهرق خفيف طياش ويجوز ان يعنى انه يضحك من لان الزهزهة كثرة الضحك قال النابغة اذا غضبت لم يشعر الحى انها غضوب وان نالت رضى لم تزهزق والعنوق يستعمل فى معنى الخفيف الاصل لانه بدنى عن الادراك والطرطب من الطرطبة وهى صوت يخرجه الراعى بين شفتيه ٭

وقالت اخرى

يا رَبِّ مَنْ عَادَى أَبِي فَعَادِهْ

وَارْمِ بِسَهْمَيْــنِ عَلَى فُــؤَادِهْ

وَٱجْعَلْ حِمَامَ نَفْسِهِ فِى زَادِهْ

من مشطور الرجز والقافية متدارك اذا أُطلقت واذا قُيِّدت فمن العروض الرابعة من السريع والقافية متواتر قولها عاده اى اهلكه لان من عاداه الله هلك ٭

وقالت ام النُّحَيْف وهو سَعْد بن قُرْط احد بنى حُذَيْمة وكان تزوج امرأة نهته امه عنها يقال نَحُف الرجل ينحف ونَحِف يَنْحَف نحافة وهو نحيف فيجوز ان يكون النحيف تصغير ترخيم النحيف

لَعَمْرِى لَقَدْ أَخْلَفْتَ ظَنِّى وَسُؤْتَنِى فَحُزْتَ بِعِصْيَانِى ٱلنَّدَامَةَ فَٱصْبِرِ

وَلَا تَكُ مِطْلَاقًا مَلُولًا وَسَامِحِ ٱلْقَرِينَةَ وَٱفْعَلْ فِعْلَ حُرٍّ مُشَهَّرِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك المطلاق الكثير التطليق ذكر انه يطلّقها فذمّته امه وقالت له احذر من المطالبة بالمهر وغير ذلك مما تخافه المطلّق ولكن اصبر عليها الى ان تموت

فَقَدْ حُزْتَ بِالْوَرْهَاءِ أَخْبَثَ خِبْثَةٍ فَدَعْ عَنْكَ مَا قَدْ قُلْتَ يَا سَعْدُ وَاحْذَرِ

الورهاء الحمقاء واصل الوره الخرق فى كل عمل يقال تورّه الرجل فى عمله وقولها اخبث خبثة نعتٌ لكل فاسد وكذلك الخابث وقد استعمل الخبثة فى العجوز ايضا والاخْبَثان الجَهْد والسير وقيل الرجيع والبول وقولها فَدَعْ عنك ما قد قلت كانه كان هم بمباينتها فانكرت ذلك وقالت

تَرَبَّصْ بِهَا الْأَيَّامَ عَلَّ صُرُوفَهَا سَتَرْمِي بِهَا فِي جَاحِمٍ مُتَسَعِّرِ

الجاحم النار الشديدة التاجج ومنه جاحم الحرب واجحمت النار والحرب جَحْمة اشتدت

فَكَمْ مِنْ كَرِيمٍ قَدْ مَنَاهُ إِلَاهُهُ بِمَذْمُومَةِ الْأَخْلَاقِ وَاسِعَةِ الْحِرِ

فَطَاوَلَهَا حَتَّى أَتَتْهَا مَنِيَّةٌ فَصَارَتْ سَفَاةٌ جُثْوَةٌ بَيْنَ أَقْبُرِ

السفاة من التراب الكُبّة منه

فَأَعْقَبَ لَمَّا كَانَ بِالصَّبْرِ مُعْصِمًا فَتَاةً تَمَشَّى بَيْنَ إِتْبٍ وَمِيزَرِ

اعصم من الشر واعتصم واستعصم التجأ وامتنع

مُهَفْهَفَةَ الْكَشْحَيْنِ مَحْطُوطَةَ الْمَطَا كَهَمِّ الْفَتَى فِي كُلِّ مَبْدًى وَمَحْضَرِ

محطوطة المطا اى كانها قد صُقلت بالمحط وهو ما يحط به السيف والجلد والمهفهفة الخميصة البطن الدقيقة الخَصْر وقولها كهم الفتى اى كما يهواها ويَهُمّه حيث ما تصرف

لَهَا كَفَلٌ كَالدِّعْصِ لَبَّدَهُ النَّدَى وَثَغْرٌ نَقِيٌّ كَالْأَقَاحِي الْمُنَوِّرِ ٥

وقال سُعْد وليس من الكتاب

يَا لَيْتَ مَا أُمَّنَا شَالَتْ نَعَامَتُهَا أَيْمَا إِلَى جَنَّةٍ أَيْمَا إِلَى نَارِ

تَلْتَهِمُ الْوَسْقَ مَشْدُودًا أَشِظَّتُهُ كَأَنَّمَا وَجْهُهَا قَدْ طُلِّيَ بِالْقَارِ

لَيْسَتْ بِشَبْعَى وَلَوْ أَوْرَدْتَهَا هَجَرًا وَلَا بِرَيَّا وَلَوْ قَاظَتْ بِذِى قَارِ ۞

وقال ابو الطَمَحان القَيْنِيّ الأَسَدى وحلقه صاحب شُرْطة يوسف بن عمر

وبالحِيرَةِ ٱلْبَيْضَاءِ شَيْخٌ مُسَلَّطٌ اذَا حَلَفَ الأَيْمَانَ بِٱللّٰهِ بَرَّتِ

الثانى من الطويل والقافية متدارك يقال برّت اليمين بَرًّا وهى برّة وبارّة وابررتها انا

لَقَدْ حَلَقُوا مِنْهَا غُدَافًا كَأَنَّهُ عَنَاقِيدُ كَرْمٍ أَيْنَعَتْ فَٱسْبَكَرَّتِ

شبّه لمّته فى طولها ولينها بعناقيد من الكرم استرسلت وقوله لقد حلقوا منها اى من الهامة والغداف الاسود

فَظَلَّ العَذَارَى يَوْمَ تُحْلَقُ لِمَّتِى عَلَى عَجَلٍ يَلْقُطْنَهَا حَيْثُ خَرَّتِ

ظل بمعنى صار وانما لقطن لمّته لحسنها وولوعهن بها من قبل واكثر ما يستعمل الغداف فى صفة الغراب يراد انه كثير الريش كانّ ريشه أُغْدِفَ عليه كما تُغْدِفُ المراة قناعها ووصف الشعر فى هذا البيت بالغداف لانهم يشبّهونه بالغراب قال الشاعر يصف الشباب وانه كالغراب طار من راسه فلا يُبْعِد اللهُ ذاك الغراب وان كان لا هو الا الكارا وقال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل ما كُلُّ سَوْداء تَمْرةً ليس كل اسم فيه طاء وحاء وميم فهو ابو الطَمَحان على قياس ابى الطمحان القَيْنى وقايل البيت طُخَيْم ابو الطَخْماء الاسدى والذى حلق لمّته هو العباس بن مَعْبِد المُرّى صاحب شرطة يوسف بن عمر ومن هذا الباب۞

وقال الآخر

وَلَقَدْ غَدَوْتُ بِمُشْرِفٍ يَافُوخُهُ عَسِرِ ٱلْمَكَرَّةِ مَاؤُهُ يَتَدَفَّقُ

أَرِنٍ يَسِيلُ مِنَ ٱلنَّشَاطِ لُعَابُهُ وَيَكَادُ جِلْدُ اهَابِهِ يَتَمَزَّقُ

الاول من الكامل والقافية متدارك قد ذكر النمرى تفسيرهما وهو معروف والمراد به الذكر وروى ان اعرابيا حضر مجلس ابى عُبَيْدةَ فالقى البيتين عليه فذهب ابو عبيدة الى ان الشاعر يصف فرسا واخذ يصفه ويفسّره فقال الاعرابى حملك الله يا شيخ على مثله ففطن ابو عبيدة وخجل وقال ابو محمد الاعرابى هذا موضع المثل اشبه شَرْجٌ شَرْجًا لَوْ أَنَّ أُسَيْمِرًا تفسير ابى عبيد الله للبيتين صحيح لو لم يكن الضرب منهما مغيّرا والصواب ما انشدناه ابو الندى وهو للأُقَيْشر الاسدى ولقد غَدَوْتُ بمُشْرِف يافوخُه عَسِرُ المَكَرَّةِ ماؤُه يتفَصَّدُ مَرِحٍ يَمُجُّ من المِراح لُعابَهُ ويكاد

حلذ اهابه بَتقدّدْ حتى، عَلَوْتُ به مشَقّ ثنيّة طَوْرًا أَغُورُ بها وطورًا أُنْجِدُ والبيتان معروفان وهده الابيات الثلثة غريبة ولا يمتنع ان تكون هده غير البيتين فقد يقع الحافر على الحافر حتى ان يختلف كلمة من البيت غير ما معلق بالقافية نحو قول امرى القيس يقولون لا تَهْلِكْ اسى وتَجَمَّلِ وقول طَرَفة يقولون لا تَهْلِكْ اسى وتَجَلَّدِ وقول الكَنَّاز الجَرْمى بها أَثْنُهَا وبها ذابُها وقول غيره بها افتّها وبها ذانها والذان والذاب كلاهما العيب ولم يتغير من البيتين غير الكلمتين وهما لمعنى واحد ❁

تم باب الملح

باب مَذَمَّةِ النِّساء

قال بعضهم

بِدِمَشْقَ خُذِيهَا وَٱعْلَمِى أَنَّ لَيْلَةً تَمُرُّ بِعُودَى نَعْشِهَا لَيْلَةُ ٱلْقَدْرِ

الاول من الطويل والقافية متواتر قوله تمر بعودى نعشها ان جعلت الفعل لدمشق انتصب أن يكون فى قوله تمر بعودى نعشها ضمير يرجع الى ليلة والمراد تمر بعودى نعشها فيها ليلة القدر وان جعلت الفعل لليلة يكون المعنى ان الليلة التى تموت فيها او تميتها تحل منه محل ليلة القدر التى هى خير من الف شهر

أَكَلْتُ دَمًا إِنْ لَمْ أَرُعْكِ بِضَرَّةٍ بَعِيدَةِ مَهْوَى ٱلْقُرْطِ طَيِّبَةِ ٱلنَّشْرِ

اكلت دما يجرى مجرى اليمين وان كان لفظه لفظ الدعاء واكل الدم يسوغ عند الاشفاء على الهلكة والمعنى ان لم أُفْزِعْك بامرأة حسنة السالفة طيبة الرائحة فابتلانى الله بما يحل معه اكل الدم ويروى ان قايل هاذين البيتين اعرابى وكان تزوج امراة فلم يوافقها فقيل له ان حُمّى دمشق سريعة فى موت النساء فحملها الى دمشق وقال الابيات وقال ابو العلاء يجوز ان يريد بقوله شربت دما اى ان لم ارعك بضرة فشربت دما لان الدم لا يشرب ولا يمتنع ان يعنى بقوله شربت دما ان يصيبه جَدْب وحاجة فيفتقر الى شرب الدم كما كانت العرب فى الجاهلية اذا اشتد عليهم الزمان فصدوا النوق وشربوا دماءها وخلطوها بغيرها فاكلوها ولا يبعد ان يعنى بالدم دم الحية لانه عندهم كالسم قال الشاعر أَسودُ وَغًا لاقت اسودَ خَفِيَّةٍ تَساقوا على حَرْدٍ دماءَ الأَساوِدِ واجود الوجوه ان يكون الغرض بقوله شربت دما اى قُتل لى قتيل فاخذت الابل فى ديته فشربت البانها فكانى اشرب دم ذلك القتيل وهذا المعنى كثير [illegible] اشعار العرب قال الشاعر اذا العَسُوفُ أنّ الابل يَنْقَعُ رِسْلُهَا وكان دَمُ الثار النُّمَيْرِيّ انْقَعَا تَبَكّى على رِيًّا اذا الخيلُ أَصْعَدُوا وتذكر رَيَّانَ القَتيل المُضَيَّعا . اذا صُبَّ ما فى الوَطْبِ فاعلمْ بانه دَمُ الشيخِ فاشْرَبْ من دمِ الشيخِ او دَعَا وانشد ابو رياش اما لَكِ عُمْرٌ انما انت حيةٌ اذا هِىَ لم تُقْتَلْ تَعِشْ آخر الدهر فلو اقتُرِ هُمّر لحبة ثلثمائة

سنة ثلثين حولا لا ارى منك راحة لِهَنّك فى الدنيا لباقية العُمْر دمشق خُدَيها لا تَفْتُه فليلة يُراحُ بفَوْتى نَعْشها ليلةُ القَدْر فان انفلتْ من عُمْر صَعْبَةٍ سالماً تكن من نساء النـاس لى بَيْضة العُقْر هذه الهاء لهنك بدل من همزة ان فى قول البصريين وقال غيرهم هى فى معنى لله آنك قال المَرارُ وَمَا لِهَنّكَ مِنْ تَذَكُّرِ وَصْلِها لعلّى شقا يابس وإنْ لم تيأس ❊

وقال اخر

سَقَى ٱللّهُ دَارًا فَرّقَ ٱلدَّهْرُ بيننا وبَيْنَكِ فِيهَا وَابِلًا سايـلَ القَطْرِ

وَلَا ذَكَرَ ٱلرَّحْمنُ يَوْمًا وَلَيْلَةً مَلَكْنَاكِ فِيهَا لَمْ تَكُنْ لَيْلَةَ ٱلبَدْرِ

الاول من الطويل والقافية متواتر قوله ملكناك فيها رد الضمير على الليلة دون اليوم واختار الاقرب الله علم ان المعطوف والمعطوف عليه يستويان فى الاخبار ومثله قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله وقوله لم تكن ليلة البدر من صفة الليلة اى كانت ليلة مظلمة لا بدر فيها ولا سُعودَ ❊

وقال اخر فى امراة طلّقها

رَحَلَتْ أُنَيْسَةُ بِٱلطَّلَاقِ وَعَتَقْتُ مِنْ رِقِّ ٱلوَثَاقِ

من مرفل الكامل والقافية متواتر قوله بالطلاق موضع الباء نصب على الحال اى رحلت ومعها طلاقها يقول كنت كالاسير الموثق ففككت وثاق

بَانَتْ فَلَمْ يَأْلَمْ لَهَا قَلْبِى وَلَمْ تَبْكِ ٱلمَآقِى

جعل البكاء للماقى مجازا وهو جمع مُوقٍ وهو طرف العين الذى يلى الانف وهو مخرج الدمع ولذلك جعل الفعل لها

وَدَوَاءُ مَا لَا تَشْتَهِيهِ ٱلنَّفْسُ تَعْجِيلُ الفِرَاقِ

يريد تعجيل فراقه فجعل اللفظ عاما والمراد الخاص وعلى هذا قوله من رق الوثاق بريد وثاقها

لَوْ لَمْ أُرَحْ بِفِرَاقِهَا لَأَرَحْتُ نَفْسِى بِٱلإِبَاقِ

الاباق الهرب والراحة وجدانك الروح بعد مشقة وما لك رواح اى راحة والتراويح فى رمضان منه وكذلك تراوحته الامطار وانفعل ذلك فى سراح ورواح

وَخَصَيْتُ نَفْسِي لا أُرِيدُ حَلِيلَةً حَتَّى ٱلتَّلاقِ

الحليلة الزوج سميت بذلك لانها تحالّه اى تنازله وقوله حتى التلاق اى وقت تلاق الخلق فى يوم القيامة وانعطف وخصيت على قوله لارحت نفسي وموضع لا اريد نصب على الحال والعامل خصيتُ ٭

وقال آخر

أَلِمَّمْ تَجَوْهَرَ بِٱلْقُضْبَانِ وَالْمَدَرِ وَبِٱلْعِصِيِّ ٱلَّتِي فِي رُوسِهَا عُجَرُ

الاول من البسيط والقافية متراكب الالمام الزيارة الخفيفة والباء من قوله تجوهر تعلق به وقوله بالقضبان اى والعصيان معك وهذا كما يقال خرج بسلاحه اى والسلاح معه او عليه وعجر جمع عُجْرة وهي العُقْدة غيظ تجر وعصا مجراء وقال فى روسها جمع راس لانه جمع فَعْلا على فُعْل كقولهم سَقْف وسُقُف ورَهْن ورُهْن وقد اقوى فى بيت واحد فهو اقبح

أَلِمَّمْ بِهَا لا لِتَسْلِيمٍ وَلَا مِقَةٍ إِلَّا لِيَكْسِرَ مِنْهَا أَنْفَهَا ٱلْحَجَرُ

أَلِمَّمْ بِوَطْبَاءَ فِي أَشْدَاقِهَا سَعَةٌ فِي صُورَةِ ٱلْكَلْبِ إِلَّا أَنَّهَا بَشَرُ

قال فى اشداقها جمعا على ما حواليه كقولهم هو ضخم العثانين والوطباء العظيمة الثديين وهى فعلاء ولا افعل منها وديمة وطلاء ويتناول الانس دون سايره

حَدْبَاءُ وَقْصَاءُ صِيغَتْ صِيغَةً عَجَبًا وَفِي تَرَائِبِهَا عَنْ صَدْرِهَا زَوَرُ

الوقصاء القصيرة العنق ٭

وقال آخر

تَمَّتْ عُبَيْدَةُ إِلَّا مِنْ مَحَاسِنِهَا وَٱلْمُلْحُ مِنْهَا مَكَانَ ٱلشَّمْسِ وَٱلْقَمَرِ

قُلْ لِلَّذِي عَابَهَا مِنْ عَايِبٍ حَنِقٍ اقصِرْ فَرَأْسُ ٱلَّذِي قَدْ عِبْتَ لِلْحَجَرِ

الاول من البسيط والقافية متراكب اطلق القول بتمامها ثم استثنى المحاسن من خالصها فخلص التمام فى المقابح لا غير والمحاسن جمع الحُسْن على غير قياس والملح منها اى بعد الملاحة منها كبعد هذه المراة من الشمس والقمر ولك ان تنصب فكان على الظرف يريد ان الملح منهما بعيد فهو فى السماء ولك ان ترفعه كما تقول هو منّى فرسخان وعلى هذا ينعطف قوله والقمر واما ان يجرى على موضع مكان وقد نُصب لانه وهو ظرف فى موضع الرفع واما ان يجرى على

لفظ مكان وقد رُفع لانه يصح ان يقال الملح منها القمر كما يصح ان يقال المدح منها مكان
القمر واذا جررت والقمر معطوفا على الشمس ويكون الشاعر مُقْويا في البيت الذي بعده في
قوله فراس الذي قد عبت والحجر واراد راس الانسان الذي قد عبت لذلك لم يقل فراس التي
وعطف الحجر على الراس على احد الوجهين اما ان يريد راسه والحجر مقرونان على سبيل الدعاء
لا على طريق الاخبار فحذف الخبر لان المراد مفهوم وهذا كما يقال كل امرى وشانه واما ان
يريد بالواو معنى مع كانه قال راسُه مع الحجر وحينئذ يكون الخبر في الواو ويكون هذا كقوليهم
الرجال واعضادها والنساء واعجازها لان المراد الرجال باعضادها والنساء باعجازها ☆

وقال الاخر

لا تَنْكِحَنَّ ٱلدَّهْرَ مَا عِشْتَ أَيِّمًا مُجَرَّمَةً قَدْ مُلَّ مِنْهَا وَمَلَّتِ

الثاني من الطويل والقافية متدارك اراد بالنكاح العقد لا الجماع والايم التي مات عنها
زوجها وقد امت تئيم أيمة وقوله قد مل منها وملت يريد انها طعنت في السن وقضت مآرب
الشهوات وقضيت منها

تَحُكُّ قَفَاهَا مِنْ وَرَاءِ خِمَارِهَا اِذَا فَقَدَتْ شَيْئًا مِنَ ٱلْبَيْتِ جُنَّتِ

تحك قفاها اى لما فيها من القمل ويريد انها غير نظيفة فلا تكشف راسها ولكن تحكه
وراء الخمار وهى المقنعة وقوله اذا فقدت شيا من البيت جنت اى اذا فقدت ما لا خطر له كان
عندها كالشى الذى لا عوض منه

تَجُودُ بِرِجْلَيْهَا وَتَمْنَعُ دَرَّهَا وَإِنْ طُلِبَتْ مِنْهَا الْمَوَدَّةُ هَرَّتِ

هذا يجوز ان يكون مثلا لقلة خيرها فشبّهها بالشاة التى تعالج رجليها فاذا اريد حلبها
منعت ويجوز ان يكون المراد انها قعدت عن الولادة فهى تساعد في الجماع ولا تحمل ولا تلد
واراد بهرت كرهت وتغضبت ☆

وقال

لِأَسْمَاءَ وَجْهٌ بِدْعَةٌ مِنْ سَمَاجَةٍ يُرَغِّبُنِي فِي نَيْكِ كُلِّ أَتَانِ

بَدَا فَبَدَتْ لِي شُقَّةٌ مِنْ جَهَنَّمٍ * فَقُمْتُ وَمَا لِي بِٱلْجَحِيمِ يَدَانِ

الثالث من الطويل والقافية متواتر قوله بدا بالفعل للوجه وشقة اى قطعة ولك ان تروى
بكسر الشين فيكون كصرمة وكسرة ولك ان تضم الشين منها فيكون كالشُّعبة

والمعْذرة وقوله فقمت وما لى بالجحيم بدان اى تهيأت للهرب منها اذ لم تكن لى طاقة بالصبر عليها وجهنم من قولهم بئر جِهِنّام اى بعيدة القعر من وقع فيها هلك

وَغَادَرْتُ أَصْحَابِى ٱلذِينَ تَخَلَّفُو بِمَا شِئْتَ مِنْ خِزْيٍ وَطُولِ هَوَانِ

كانه شايعه فى النهضة قوم ومن تخلف منه كانت حالته على ذلك

وما كُنْتُ أَدْرِى قَبْلَهَا أَنَّ فِى ٱلنِّسَا تَحِبُّهَا أَرَاهَا جَهْرَةً وَتَرَانِى ۞

وقال الخر

لَا تَنْكِحَنَّ عَجُوزًا إِنْ أُتِيتَ بِهَا وَٱخْلَعْ ثِيَابَكَ مِنْهَا مُمْعِنًا هَرَبًا

الاول من البسيط والقافية متراكب قوله واخلع ثيابك منها يجوز ان يكون مثل قول امرى القيس فسُلّى ثيابى من ثيابك تَنْسُلِ ويجوز ان يكون معناه تشمّرْ وتَخفّفْ ومعنى منهـا اى من اجلها ونصب ممعنا على الحال يقال امعن فى الشى اذا ابعد وقوله هربا يريد هاربـا وانما سماه ما سماه نيكون اخفّ سيرا واسرع حراكا

وَإِنْ أَتَوْكَ فَقَالُو إِنَّهَا نَصَفٌ فَإِنَّ أَمْثَلَ نِصْفَيْهَا ٱلَّذِى ذَهَبَا

امثل نصفيها اى اصلحهمـا تقول فلان امثل من فلان اى هو ادنى منه الى الخير واماثل اسوء خيارهم ۞

وقال الخر

رَقْطَاءُ حَدْبَاءُ يُبْدِى ٱلْكِبْدَ مَضْحَكُهَا فَنْوَاءُ بِالْعَرْضِ وَٱلْعَيْنَانِ بِالطُّولِ

الثانى من البسيط والقافية متواتر الرقطاء المنقّطة بالبَرَص والفنا طول الانف فذا كان بالعرض فهو القبح

لَهَا فَمٌ مُلْتَقَى شِدْقَيْهِ نُقْرَتُهَا كَأَنَّ مِشْفَرَهَا قَدْ طُرَّ مِنْ فِيلِ

كانه اراد انها لسعة فمها يلتقيان عند نقرة القفا ومعنى طر اى قُطِعَ مـن طُرّتـه اى مـن جـانـبـه

أَسْنَانُهَا أُضْعِفَتْ فِى خَلْقِهَا عَدَدًا مُظْهَرَاتٌ جَمِيعًا بِٱلرَّوَاوِيلِ

مظهرات جعل بعضها فوق بعض كالظهارة ويجوز ان يكون من قولك هو ظهيرك اى

معيكى ويقال بعير مظهّر اى شديد الظهر قوى والرواييل جمع راؤول وهى اسنان زوايد تكون خلف الاسنان وهو فى وزن طواويس ولا يهمزون مثله لان اليساء قد حالت بين الواو وبين الطرف وكذلك لو حذفو الياء وهى مستعملة فى الاصل لجاءو به على لفظه كما قال الراجز وكحّل العينين بالعواور اراد العواوير فحذف ولو لم تكن ثمّ ياء وكان فى الاسم واوان لهمز الجع كما قالـو اول للواحد وقالو فى الجع اوايل ۞]

وقال الاخر

إصْرِمِينِي يَا خِلْقَةَ المِجْدَارِ وَصِلِينِي بِطُولِ بُعْدِ ٱلْمَزَارِ

الاول من الخفيف والقافية متواتر اختلفو فى المجدار فقالو يريد به انت ثقيلة غليظة فكانك فى غلظ الجدار وثقله وكما قيل فى الجدار مجدار قيل فى الغليظ الثقيل من الرجال مجبال هـذا قول المرزوقى وقال غيره المجدار شى ينصب فى المزارع للسباع والطير يقال لها الفزاعة وقال ابو العلاء المجدار هنا رجل معروف كان قبيح الخلقة ويجوز ان يكون لفظه مشتقا من الجُدْرة وهى السلعة التى تظهر فى الجسد والمراد انها تظهر به كثيرا كما يقال مذكار للتى تلد الذكور ويجوز ان يكون من قولهم جدّرتُ الجدار اذا بنيته واسّسته

فَلَقَدْ سُمْتِنِي بِوَجْهِكِ وَالوَصْلِ قُرُوحًا أَعْيَتْ عَلَى المِسْبَارِ

المسبار الميل الذى يسبر به الجرح يقال مِسْبَر ومسبار وسبرتُ الجرح اذا قدّرته ولا يمتنع ان يكون المسبار هنا الرجل الذى يسبر الجرح

ذَقَنٌ نَاقِصٌ وَأَنْفٌ غَلِيظٌ وَجَبِينٌ كَسَاحَةِ ٱلْقِسْطَارِ

الساحة واحدة الساج وهو هذا الخشب المعروف والقسطار بضم القاف وكسرها قالو الصيرفى وقالو التاجر وساحته لوحه الذى تقوم عليه كفّتا الشاهين اذا وُزن به وقال ابو العلاء القسطار ليس بعربى فيما قيل والمراد به الميزان ويقال للذى يلى امور القرية وشؤونها قُسْطار وهو راجع الى معنى الميزان

طَالَ لَيْلِي بِهَا فَبِتُّ أُنَادِي يَالَ ثَارَاتِ مُسْتَضَاءِ ٱلنَّهَارِ

قَامَةُ ٱلْفُسْعُلِ ٱلصَّبِيلِ وَكَفٌّ خِنْصِرَاهَا كُذَيْنِقَا قَصَّارِ

المعروف ان الفصعل العقرب الصغيرة وقد وصفو به الرجل اذا ارادو انه بخيل لئيم وان فيه شرا مع ذلك ويجوز ان يقال لكل صغير الشان فصعل قال الشاعر قُبِّحَ الحُطَيْئَةُ مِنْ مُنَاخِ مَطِيَّةٍ عَوْجَاءَ سَاهِمَةٍ تَأَرَّضُ لِلقِرَا سال الوَلِيدة هل سَقَتْنِى بعد ما شرب المُرِضَّة فُصْعُلٌ حَدَّ الضُّحَا وكذينقا

قعّار تثنية كُذيتق وليس بعربى وهو الذى تسميه العامّة كُودينًا وروى بعضهم كُوذيـتّنا قضّار وكُذيتّنا قصّار

وقال آخر

أَلَامُ عَلَى بُغْضِي لِمَا بَيْنَ حَبَّةٍ وَضَبْعٍ وَتِمْسَاحٍ تَغَشَّاكِ مِنْ تَحْرٍ

الاول من الطويل والقافية متواتر جمع بين الحبة والضبع والتمساح لانه ليس يقصد التشبيه من وجه واحد وانما يريد التشبيه من وجوه كثيرة من الخَلق والخُلق

تُحَاكِي نَعِيمًا زَالَ فِي قُبْحِ وَجْهِهَا وَصَفْحَتُهَا لَمَّا بَدَتْ سَطْوَةُ الدَّهْرِ

يريد به المثل السائر اقبحُ من زوال النعْمة يريد تحاكى فى قبح وجهها قبح زوال النعمة والسطو البَسْط على الانسان بقهره من فوق يقال سَطَوْتُ به وسمى الفرس ساطيا لانه يسطو على غيره

هِيَ الضَّرَبَانُ فِي الْمَفَاصِلِ خَالِيًا وَشُعْبَةُ بِرْسَامٍ ضَمَمْتَ إِلَى النَّحْرِ

اى اذا خلوتَ بها كانت خلوتها كموجان العروق بالالم فى مفاصل المنقرس وان حدثتها الى نفسك قاسيتَ منها ما يقاسى المُبَرْسَمُ ويقال ان البرسام ليس بعربى فى الاصل وقيل يقال برسام وبلسام بمعنى واحد

إِذَا سَفَرَتْ كَانَتْ لِعَيْنِكَ سُخْنَةً وَإِنْ بَرْقَعَتْ فَالْفَقْرُ فِي غَايَةِ الْفَقْرِ

فالفقر فى غاية الفقر يعنى اذا تناهى الفقر حتى لا يكون وراءه شر منه

وَإِنْ حَدَّثَتْ كَانَتْ جَمِيعَ مَصَايِبٍ مُوَقَّرَةٍ تَأْتِي بِقَاصِمَةِ الظَّهْرِ

المصايب جمع مُصيبة وهى مُفعِل وشُبّه مَدتُها بمدة فعيلة وجُمع جمعَها والقياس مصاوب وقد جاء ولكنه فى الاستعمال دون مصايب

حَدِيثٌ كَقَلْعِ الضِّرْسِ أَوْ نَتْفِ شَارِبٍ وَغُنْجٌ كَحَطْمِ الْأَنْفِ عِيلَ بِهِ صَبْرِي

الحطم الكسر للشى اليابس والحُطام ما تحطّم من ذلك ورجل حُطَم وعِيل به صبرى اى غُلِب وفى المثل عيل ما هو عايله

وَتَفْتَرُّ عَنْ قَلْحٍ عَدِمْتُ حَدِيثَهَا وَعَنْ جَبَلَىْ طَيٍّ وَعَنْ هَرَمَىْ مِصْرِ

وتفتر اى تضحك ومنه نرت الدابة والقلح من القَلَح وهو صفرة الاسنان ويقال فى المثل صَوْتٌ

يُقلَعُ اى يُنْزَع القَلَعُ من اسنانه بضرب ذلك مثلا لمن هو مُسِنّ يُفعَل به ما يفعل بالشُبّان او يفعل هو فعل الاحداث وهرما مصر ذكر بعض الناس ان الذى بناهما رجل يعرف بسنان بن المشلّل كان ملكا فى ذلك الزمان والناس ينطقون بهما فى لفظ تثنية الهرم وذلك محتمل لمعنى بيّن يراد انهما اهرما مصْر وهما باقيان او كان الذى بناهما قد ثَقُل على اهل مصر فكانه اهرمها ببنيانهما وقال بعض الناس هما ارما مصر والارم العلم من الحجارة فابدلت العامّة الهاء من الهمزة كما قالو ارَقْتُ الماء وهَرَقتُ وهذا قول لا يبعد الا ان المعروف فى العلم من الحجارة انه الإرَم بكسر الهمزة وقد حكى فتحها وليس بكثير

وقال الشعر

لَوْ تَسَمَّعْتَ صَوْتَهُ قُلْتَ هَذَا صَوْتُ فَرْخٍ فِى عُشِّهِ مَزْقُوقِ

الاول من الخفيف والقافية متواتر مزقوق يزقه ابوه زقّا

أَوْ تَأَمَّلْتَ رَأْسَهُ قُلْتَ هَذَا حَجَرٌ مِنْ حِجَارَةِ الْمَنْجَنِيقِ

قوله قلت هذا حجر يريد شبّهته فقلت من كبره هو حجر المنجنيق والمَنْجنيق معرّب وقد اختُلف فى الفعل منه فقال بعضهم الميم فيه زايدة واحتجّ بما حكاه التوّزى عن ابى عُبَيْدة قل سالت اعرابيا عن حروب كانت بينهم فقال كانت بيننا حروب عُونٌ تفقأً فيها العيون مرة نُجْنَق ومرة نُرْشَق فقوله نجنق دال على ان الميم زايدة ولو كانت اصلية لقال نُمَجْنَق وكان المازنىّ يقول الميم من نفس الكلمة والنون زايدة لقولهم مجانيق فسقوط النون فى الجمع كسقوط الياء فى جمع عَيْضَمُوز اذا قلت عَضامير ويقال مَنْجَنيق ومِنْجَنيق بفتح الميم وكسرها وقيل الميم والنون فى اوله اصليتان وقيل زايدتان وقيل الميم اصلية والنون زايدة وقد ذكرت الاستشهاد عليه من قولهم مجانيق وقيل الميم زايدة والنون اصلية بدليل قولهم نُجنق مرة ونُرْشَق اخرى فهذه اربعة اقوال فى المنجنيق

مُعْمَلٌ قَصَّ لِحْيَةً لَوْ تَرَاهَا قُلْتَ عُثْنُونُ هِرْبِذٍ مَحْلُوقِ

العثنون ما تدلّى من اللحية عن الذقن ويقال لاول كل شى عثنون فيقال اصابتنا عثانين المطر وعثانين الريح والهربذ الذى يصلّى بالمجوس وبعضهم يقول فى قول امرى القيس مَشْى الهِرْبِذِىّ فى دفّه ثمّ فَرْقَرا ان الهربذى مشى الهَرابذة من المجوس

لَمْ أَعِبْهُ أَلَّا يَكُونَ تَقِيًّا مُومِنًا مُبْغِضًا لِأَهْلِ الْفُسُوقِ

غَيْرَ أَنِّى أَرَدْتُ أَنْ يَنْظُرَ النَّاسُ إِلَى خَلْقِ رَبِّنَا الْمَخْلُوقِ

وصف الخلق بالمخلوق تاكيدا ويجوز ان يكون المراد خلق ربنا المقدّر لان الاصل فى الخلق التقدير الا ترى قوله ولأنت تفرى ما خلقت وبعض القوم يخلُقُ ثم لا يفرى ✿

وقال اخر فى القصر

أَلَا يَا شَبِيهَ ٱلضَّبِّ مَا لَكَ مُعْرِضًا وَقَدْ جَعَلَ ٱلرَّحْمَانُ طُولَكَ فِي ٱلعَرْضِ

وَأُقْسِمُ لَوْ خَرَّتْ مِنِ ٱسْتِكَ بَيْضَةٌ لَمَا ٱنْكَسَرَتْ لِقُرْبِ بَعْضِكَ مِنْ بَعْضِ

الخرور السقوط من وجه ومن وجه اخر المكان فيه اخاديدُ وماء والخرخار الماء الجارى الكثير ✿

وقال اخر

أَظُنُّ خَلِيلِي مِنْ تَقَارُبِ شَخْصِهِ يَعَضُّ ٱلقُرَادُ بِٱسْتِهِ وَهْوَ قَايِمُ ✿

وقال بعض المحدثين

لَوْ تَأَنَّى لَكَ ٱلتَّحَوُّلُ حَتَّى تَجْعَلِي خَلْفَكِ ٱللَّطِيفَ أَمَامَا

الاول من الخفيف والقافية متواتر يصفها بانها قليلة اللحم على العجيزة عظيمة البطن فيقول لو قدّم مؤخرك واخّر مقدّمك لارتضى خلفك وقدّامك واستعمل الخلف والقدام استعمال المقدّم والموخر فجعل اسمين

وَيَكُونُ ٱلأَمَامُ ذُو ٱلخِلْقَةِ ٱلجَبْلَةِ خَلْفًا مُرَكَّنًا مُسْتَكَامَا

المركن الذى له اركان والجبْلة الغليظة والمستكام من الكوم وهو الجماع

لِأَذًا كُنْتِ يَا عُبَيْدَةُ خَيْرَ ٱلنَّاسِ خَلْفًا وَغَيْرَهُمْ قُدَّامَا

انتصب خلفا وقداما على التمييز ✿

وانشد ابو عُبيدة لابى الغَطَمّش الحنفى هو ابو المُغَطّش فسر ابو الفتح ابو المغطّش من غطش الليل واغطشه الله وليل اغطش وليلة غطشاء اى مُظْلمة وقصرها الاعشى فقال ونَهْماء بالليل غَطْشى الفلاة يورّقنى صوتُ فيّادها وغطش الليل فهو غاطش وغطش الرجل فهو غاطش والغَطَش كالعَمَش فى عينيه فقد يكون المغطّش اسم المفعول من غطّشه الله فى معنى اغطشه فن لله تعالى واغطش ليلها واخرج ضحاها

مُنِيتُ بِزِتْمِرَّةٍ كَالْعَصَا أَلَصَّ وَأَخْبَثَ مِنْ كُنْدُشِ

الثالث من المتقارب والقافية متداركة ويروى بزنمرّة بفتح الزاى وكسر الميم ويكون مما عُرّب وليس له نظير فى ابنية العرب ويروى بفتح الزاى وفتح الميم ويكون من الرباعى وهو الغليظ الشديد او يكون فِعْلَلَّ نحو حِتْرَقْر وهو القصير وقِرْطَعْبٌ وَالمراد بها المراة التى خُلُقُها وخَلْقُها كما يكون للرجال وشبّهها بالعصا لقلة لحمها وهزالها وكُنْدُش لقب لص مُنْكَر معروفا عندهم وقال ابو العلاء الزِنْمِرّة فيما قيل الصغيرة الجسم وليس بمعروف ويجوز ان يكون منقولا الى العربية وكُنْدُش قيل انه اسم لص وقال قوم الكندش العَقْعق لانه يوصف بالسَّرِق وذكر بعضهم انه الفارة

تُحِبُّ ٱلنِّسَاءَ وَتَأْبَى ٱلرِّجَالَ وَتَمْشِي مَعَ ٱلْأَخْبَثِ ٱلْأَطْيَشِ

لَهَا وَجْهُ قِرْدٍ إِذَا ٱزْيَنَتْ وَلَوْنٌ كَبَيْضِ ٱلْقَطَا ٱلْأَبْرَشِ

ويروى لها شَعْرُ قِرْدٍ اذا زُيّنَتْ وَازْينت اراد تزينت فاراد الادغام فيها فابدل من التاء زايا فسكن الاول للادغام فجلب الف الوصل ليتوصل بها الى النُطْق بساكن فصار اَزْيَنَتْ

وَثَدْيٌ يَجُولُ عَلَى نَحْرِهَا كَقِرْبَةِ ذِي ٱلثَّلَّةِ ٱلْمُعْطِشِ

الثلة القطعة من الغنم والمعطش الذى قد عَطِشت غنمه يصفها بعظم الثدى ويحتمل ان يريد ان ثديها طويل وان كانت خالية فقد وصفه بالطول والتشنج

لَهَا رَكَبٌ مِثْلُ ظِلْفِ الغَزَالِ أَشَدُّ ٱصْفِرَارًا مِنَ ٱلْمِشْمِشِ

الركب اصل الفخذ الذى عليه لحم الفرج من المراة ومعلّق الذكر من الرجل

وَفَخْذَانِ بَيْنَهُمَا نَفْنَفٌ يُجِيزُ ٱلْحَامِلَ لَمْ تَخْدِشِ

النفنف المهواة بين الجبلين والخدش والخمش واحد

وَسَاقٌ مُخَلْخَلُهَا حَمْشَةٌ كَسَاقِ ٱلْجَرَادَةِ أَوْ أَحْمَشِ

الحمشة الرقيقة وانما انّث والمخلخل مذكّر لان المخلخل من الساق والساق مؤنثة وبعض شىء اذا اطلق عليه اسم الكُل اجرى فى الاحوال مجراه الا ان يمنع مانع وهذا كما قال الاخر كما شَرِقَت صدرُ القناة من الدم لان صدر القناة قناة كما ان المخلخل يقال له الساق

كَأَنَّ ٱلثَّآلِيلَ فِي وَجْهِهَا إِذَا سَفَرَتْ بَدَدُ ٱلْكِشْمِشِ

البدد جمع بدّة وهى القطعة المتفرقة وتبادّ القوم تباعدوا

لَهَا جُمَّةٌ فَوْقَهَا جَثْلَةٌ كَمِثْلِ ٱلْخَوَافِي مِنَ ٱلْمُرْعَشِ

الجمة من الشعر دون اللمة فى الطول والجثلة الكثيرة الاصول والمرعش الحمام الابيض والخوافى ما دون الريشات العَشْر وقال ابو العلاء عنى بالمرعش النَسْرَ الذى قد هرم ✿

وقال الاخر

مَا ذَا يُؤَرِّقُنِي نَوْمًا وَيُسْهِرُنِي مِنْ صَوْتِ ذِي رَعَثَاتٍ سَاكِنِ ٱلدَّارِ

الثانى من البسيط والقافية متواتر قوله ما ذا يورقنى لفظه استفهام ومعناه تعجب وقوله من صوت ذى رعثات اى من انتظار صوته فحذف المضاف ورعثات جمع رَعْثة من الديك وهى عثنونه ورَعثة الشاة زنمتها والرعاث كل معلاق من قُرْط او قلادة وغيرها وربما عُلق من الرجل والهودج رُعُث من الصوف ويروى ما ذا يؤرقنى والنوم يعجبنى من صوت ذى رعثات ساكن الدار

كَأَنَّ حُمَّاضَةً فِي رَأْسِهِ نَبَتَتْ مِنْ أَوَّلِ ٱلصَّيْفِ قَدْ هَمَّتْ بِإِثْمَارِ

ويروى بازهار والحُماض من ذكور البقل لها ثمرة حمراء كانها الدم فلذلك شبّهها بعُرف الديك قال الراجز كشامر لحُمّاض مِنْ هفت العَلَق والاثمار اخراج الثمر ✿

وقال الاخر

صَوْتُ ٱلنَّوَاقِيسِ بِٱلْأَسْحَارِ هَيَّجَنِي بَلِ ٱلدُّيُوكُ ٱلَّتِي قَدْ هِجْنَ تَشْوِيقِي

الثانى من البسيط والقافية متواتر قوله صوت النواقيس اراد انتظار صوت النواقيس فحذف المضاف كما حذف الاخر فى قوله لما تذكرتُ بالديرَين أرّقنى صوتُ الدجاج وقرْعٌ بالنواقيس يريد ارّقنى انتظار صوت الدجاج وقال غيرهما وصوتُ نواقيس لم تضرب على انه كان منتظرا لا واقعا

كَأَنَّ أَعْرَافَهَا مِنْ فَوْقِهَا شُرَفٌ حُمْرٌ بُنِينَ عَلَى بَعْضِ ٱلْجَوَاسِيقِ

الجواسيق جمع جَوْسَقٍ وهو القصر واصله الجواسق الا انه اشبع كسرة السين فتولدت منها ياء ومثله نفْيُ الدراهم تنقاد الصَّياريف ويجوز ان يكون زادها للضرورة والجوسق اصله الحصن المتهدم والقصر الخرب وليس الجوسق بعربى فى الاصل ولا الجسق معروف فى كلام العرب قال القُطامىّ لُعن الكواعبُ بعد يوم لقيتنى بشرى الفرات وليلة بالجَوْسَق وقال الاخر الا هل اتى الحسناء ان

حا لَها بِبَيْسانَ يُسْقَى في زُجاجٍ وحَنْتَمِ اذا شِئْتُ غَنَّتْنِي دَهاقِينُ قريةٍ وصَنَّاجةٌ تحدو على كل مَنْسِمِ *
لعل امير المومنين يسوءه تنادُمُنا في الجَوسَقِ المتهدِّمِ والشُرَف جمع شرفة وهى التى يقول لها الناس الشُرّافة وفي الحديث أُمِرْنا ان نبنى المساجد جُمًّا والمداين شُرفا

عَلَى نَغَانِغَ سَالَتْ فِي بَلَاعِمِهَا كَثِيرَةِ ٱلرَّفْضِ فِي لَبْقٍ وَتَرْقِيقِ

النغانغ جمع نغنغ ونغنوغ وقال المرزوقى النغانغ هى اعراف الديكة قال واصل النغنغ الاضطراب ولذلك قيل للطويل المضطرب نغنغ وقال غيره النغانغ هنا ما سال تحت منقاره كاللحية وهو المراد في هذا الموضع وان كان ما تقدم له وجه

كَأَنَّمَا لَبِسَتْ أَوْ أُلْبِسَتْ فَنَكًا فَقَلَّصَتْ مِنْ حَوَاشِيهِ عَنِ ٱلسُّوقِ

الفنك اشبه شى بوجه الديك الابيض فلذلك شبهها بالفنك وقوله قلصت اى ارتفعت وحواشيه حوانبه ومن هنا زايدة والسُوق جمع ساق والمعنى ان صوت النواقيس او صوت الديوك التى وصفها سوقه الى من يُحبه *

قال **ابو العلاء** اشتمل ما وضعه ابو تمّام حبيب بن اوس الطاءى من اجناس الشعر الخمسة عشر على اثنى عشر جنسا وهى الطويل والمديد والبسيط والوافر والكامل والهزج والرجز والرمل والسريع والمنسرح والخفيف والمتقارب وفاته ثلثة اجناس وهى المضارع والمتقضب والمجتث وفيه من الضروب الثلثة والستين تسعة وعشرون ضربا ومن القوافى الخمس اربع وهى المتدارك والمتراكب والمتواتر والمترادف وفاته المتكاوس وفيه من الاوزان الشاذ ثلثة الاول قول الضبى انْ شِوَاءً ونَشْوةً وخَبَب البازِلِ الأَمُون والثاني قول السُلَيْك او ام تابط شرا طاف يبغى نجوةً من هلاك فهلَكْ والثالث قول المَخْزُوميّة انْ تَسَلْ فالمَجْدُ غيرُ البَدِيعْ قد حَلَّ فى تَيْمٍ ومَخْزومِ

هذا اخر شرح الحماسة لابى تمام الطاءى وانما ذكرت فيه ما ذكر من تقدم من العلماء غير انى قد جمعت بين اشتقاق اسامى الشعراء والإعراب والمعانى والاخبار ولا يشتمل كتاب من كتبهم في الحماسة على ما جمعته فيه وانما توجد هذه الاشياء متفرقة في كتبهم فجمعت بينها ليكون الكتاب مستقلا بنفسه والناظر فيه والقارئ منه مستغنيا عن غيره من الكتب التى صُنفت في الحماسة فان وقع تقصير فيما جمعت او سهو فيما اتيت به فالعذر واضح عند المتميز الفاضل ولا يكاد يخلو كتاب في هذا الفن وغيره بعد الاجتهاد والتحرى من استدراك عليه او تتبع فيه لا سيما والشعر شَعْب والمعانى مشتركة وربما ذهب الفهم الصحيح الى معنى يكون اوقع في التفسير من المعنى الذى اراده الشاعر واذا تامله المنصف حق التامل وجده جامعا لاغراض الكتاب ومعانيه نافعا لملتمس الفايدة مما يحويه والله الموفق للصواب المرجو لجزيل الثواب *

اخر كتاب الحماسة

فهرست ما وجدته من اسماء الشعراء وغيرهم فى كتاب الحماسة وشرحه

ا

بان بن عَبْدَة ٣٤٣
برهم وابرهم وابراهام وابرهيم ١٣٠، ١٥٢
براهيم بن عربىّ ٩٣٤
براهيم بن كُنَيف النَبهانى ١٢٥
براهيم بن المَهدى ١٤٠
بو الأبيض العَبسى ١٣٠
بو الأسَد ٩٦٠
بو الأسود الدُؤلى ٣٠٤، ٥٩١
بو أُمَيّة بن المُغيرة بن عبد الله ٣٩٤
بو إنس ٣٩٣
بو البُرج القاسم بن حَنبَل المُرّى ٧٤٤
بو بَرزة ١٤٤
بو بَكر ٢٢٧، ٣٧٢
بو بكر بن عبد الرحمن بن المِسوَر بن مَخرَمة ٥٥٠
بو بكر بن عبد الرحمن الزهرىّ ٥٨٢
بو بَيان ٥٠١
بو تَمّام ٢، ٦٩، ١٣٧، ١٤٣، ١٤٨، ١٥٠، ١٦٩، ١٩٨، ١٩٩، ٣٤٩، ٤٣٠، ٥٣٢، ٧٠٩، ٧٩٤
بو المثلّم الهُذَلى الخناعى ٢٣٨

ابو ثُمامة بن عازب ٢٨٩
ابو جابر ٣٠٩
ابو جَبر ٣٣٣
ابو جُندَب الهُذَلىّ ٤٢٩
ابو جَندَل حارثة بن مُرّ الثعلى ١٤١، ١٤٧
ابو الجُودىّ ٤٨٠
ابو حِبال البَراء بن رِبعىّ الفقعسىّ ٣٨٦
ابو حاتم ١٩١، ٢١٨
ابو مِحجَن ٤٩٣
ابو الجَنّاد ٤٠٣
ابو الحَسَن ٤٩٣
ابو حَكيم المُرّى ٤٧٠
ابو احمد ١٤٣
ابو محمد التيمرتى ٩٧
ابو محمد الأعرابىّ ٤١، ٥٤، ٦٥، ٩٧، ١٣٣، ١٤٠، ١٦٥، ١٨٠، ١٩١
ابو محمد اليزيدى ٦٨٣
ابو حَنَش الهلالى ٤٢٩
ابو حنبعة الدستورىّ ٩٠٦
ابو حَوط ٩٨، ٧٠٠
ابو حَيّة النُميرى ٥٧٨، ٦٣٠

ابو خِراش الهُذَلىّ ٣٦٥، ٣٧٠
ابو الأخضر ٣٣٠
ابو الخَشّاب الأرَبىّ ٤٣٠
ابو الخَندَق الأسَدىّ ٧٩٨
ابو نُخَيش ٩٣٠، ٩٣٩
ابو دنف ١٣٧، ٥٩٩
ابو دَقبَل الجُحيىّ ٥٨٠، ٥٨٣، ٧٠٣، ٧٠٩
ابو دُوّار ٧٧٨
ابو ذُؤاب الأسدىّ ٣٨٧
ابو ذُؤيب ٤٥، ٥١، ٢١٤، ٤٠٧، ٤٣٤، ٤٩٩، ٩١٤، ٩٣٤، ٩٨٠، ٧١٩، ٧٣٩، ٧٧٨
ابو ذُحافة ٣٧٧
ابو رُبَيد ٢٣٩
ابو رُتبش الثعلبى ٥٠٣
ابو رَمَيح الخزاعىّ ٤٣٥
ابو الرياش ١٢٧، ١٣٠، ١٣٣، ١٩٠، ١٩٧، ١٨٠
ابو زكريا يحيى بن على الخطيب التبريزى ١
ابو زُبَيد ٤٨، ٩٩، ١٢٨، ٢٠٠، ٢٠١

٢٠٧ , ٥٠٩
ابو زياد الأعرابى الكلابىّ ٩٩
ابو مِسْحَل ٢١٤
ابو سَرْج ١٣٧
ابو سَعيد ٩١
ابو سعيد الضرير النيسابورى صاحب الاصمعىّ ٢ , ١٥٣
ابو سُفْيان ٣٨٩
ابو سُفْيان بن حَرْب ٣٩٨
ابو سَلْمَى ٢١٤
ابو سلهب ٣٦١ , ٣٦٣
ابو السَّمّال ٩١
ابو سُود ١٢
ابو الشَّغْب العَبْسىّ ١٣٣
ابو شَهْلة ٨
ابو الشَّيص الخُزاعىّ ٦٠٢
ابو الأَصْبَغ ٣٩٢
ابو الصَّخْر الهُذَلىّ ١٩١ , ٥٢٤
ابو صَعْتَرة البَوْلانى ٣٩٢ , ٥٢٤ , ٩٥٤
ابو الصَّمْعاء ٢١٢ , ٢١٣
ابو الصَّهْباء ٤٥٧
ابو طالب ٧٩٣
ابو الطَّمَحان الأَسَدىّ ٥٥٨
ابو الطَّمَحان الطائىّ ٥٥٨
ابو الطَّمَحان القَيْنىّ ٥٥٨
٧٠٠ , ٨١١
ابو الطَّمَحان النَّهْشلى ٥٥٨
ابو الطَّيِّفانيّة ٧٩٣
ابو عبد الله ٤٩ , ٨١١
ابو عَبْد الله المفجَّع ٥٤٠
ابو عُبَيْدة ١٧٨ , ١٩٩ , ٣٣٩ , ٤٤٨ , ٨١١
ابو عُبَيْدة بن عَبْد الله بن زَمْعة ٣٤٢
ابو عُبَيْدة مَعْمَر بن المثنّى التَّيْمى ٨
ابو العبّاس ثَعْلب ٢٩٨
ابو العبّاس محمد بن يزيد ٢٧٤
ابو عُثمان المازنىّ ٧٩٩
ابو العَوَاذل ٢
ابو عَنْقاء السِّنديّ ٣٧٢
ابو العلاء ٤٩ , ٩١ , ١٢٥ , ١٣٠ , ١٣١ , ١٣٥ , ١٣٨ , ١٤٢ , ١٥٠ , ١٥٣ , ١٧٧ , ١٨٠ , ١٨١ , ١٨٥ , ١٨٦ , ١٨٨ , ١٩٢ , ١٩٩ , ١٩٧ , ٢٠٧
ابو العلاء العُقَيلى ٧٩٩
ابو عَلىّ الفارسىّ ١٧٨ , ١٩٩ , ٢٤٧
ابو العَمَيْثَل ٢
ابو عَمْرو ٢٧٧ , ٢٩٩ , ٣٣٣
ابو عَمْرو بن العَلاء ١٨١
ابو عَمْرو الشَّيْبانى ١٣٩
ابو عَمّان ٩٧
ابو عَوْس ٤٩
ابو العِيال الهُذَلى ٧٤٩
ابو الغطمّش الحنفىّ ٨٢١
ابو الغَول الطُّهَوىّ ١٢
ابو المُغيرة ٧٧٣
ابو الفتح ٥ , ٩ , ١٥٠ , ١٩٥ , ١٩٧ , ١٧٥ , ١٧٨ , ١٨٣ , ١٩٩ , ٢٠٠ , ٢٠١
ابو فِرْعان ٣٧٧
ابو قِرْعان ٣٧٧
ابو فَيْد مؤرّج السَّدوسىّ ١٣٥
ابو قابوس ٧١٧
ابو قُبَيس ٣١٩
ابو مُقْبِل ١٨٠ , ٩٨٥
ابو القاسم الرَّقّى ٤٤٨
ابو قطيفة عَمْرو بن الوليد بن عُقْبة ٩٥٩
ابو القَمْقام الأَسَدى ٩٠٣
ابو كَبير ٤٠ , ٤١
ابو كَدْراء العِجْلىّ ٧٤٩
ابو كُرام ٣٤٧
ابو لَطيفة العُقَيلىّ ٥٩٠
ابو مُلَيل ١٨
ابو نُجْدة ٣٢٨
ابو النَّجْم ٣٥ , ١٤٤ , ٥١٤ , ٧٥٥

ابو النَّدْنَى ٣٦, ٤٩, ٥٩, ٩٥, ١٣٢, ١٨٠
ابو ناشِب ٣٣٣
ابو النَّشْناش ١٥٦
ابو نَضْلَة ٣٧٤
ابو نُمَيْر ٣٣٥
ابو الهَنْجَفْنَجِل ٧٣
ابو هُرَيْرة ١٢
ابو هِفّان ٥٢٦
ابو هِلال ٩٦, ٩٧, ١٣٠, ١٣٢, ١٣٥, ١٣٧, ١٤٤, ١٤٣, ١٤٧, ١٥٤, ١٥٦, ١٨٧, ٢٤٨
ابو هِنْد ٢٦٤
ابو الوفاء ابن سَلَمَة ٢
ابو أَوْفَى ٣٧٧
ابو الوَلِيد ٢٢٨
أُبَيّ بن سُلْمِيّ بن رَبِيعَة ٢٧٧
أُحَيْحَة بن الجُلاح ١٢
أُخَيذة ٣١٠
أُدّ ١٩٥
أَرِيب بن عَشْعَس ٣١٥
أَرْطاة بن سُهَيّة المُرّى ١٩٥, ٤٠٦, ٧٤٥
إِرَم ١٧٤, ٢٨٥
أَزْد ١٧٨, ١٩٨
اسحاق بن ابراهيم المَوْصلى ٥٤٩
اسحاق بن خَلَف ١٤٩
أَسَدٌ ٣٠٣
أَسِيد بن جابر ٣٣٤
أُسَيْد ٣١٧
الأَسْدِيّ ٣٧
أَسْماء ابنة ابى بكر ٣٩٦
أَسْماء ابنة عُمَر الغاضريّة من بنى اسد ٣١٠
إِسْماعيل بن اسحاق الأَزرق المَدِينيّ ١٣٦
إِسماعيل بن عَمّار الأَسَدى ٣٣٦
الأَصْمَعى ٩٧
أَلْياء بن صهد ٢٥٨
أُمّ تأَبَّط شَرًّا ٤١٤
امّ ثَوّاب ٣٥٥
امّ مُحارِب ٤٧٤
امّ حَسّانَ ١٤٠
امّ خارِم اخت لزيادة بن زيد ٣٣٣
امّ زَرْع ٤٥
امّ السَّلْسَبيل ١٨٣
امّ السُّلَيك بن السُّلَكة ٤١٢
امّ سَهْل ١٧١
امّ الصَّرِيح الكِنْدِيّة ٣٣٤
امّ العَلاء ٤٠٦
امّ عَمْرٍ ٤١١
امّ عَمْر بنت وَقْدانَ ٩٨١
امّ قيس الضَّبّية ٤٧٣
امّ النَّحَيْف ٨٠٦
امّ الهَيْثم ٣١٢
أُمامَة ١٩٣, ٩٠٥
أَمْرُو القَيْس ٤٩, ٢٧٣, ٣١٤, ٣٤٠, ٤٧٤, ٥٩٧, ٧١١, ٧٦٣, ٧٩٥, ٨١٢, ٨١٧, ٨٣٠
أمرو القيس بن ابان ٢٥١, ٢٥٤
أمرو القيس بن حُجْر ١٣٦, ٢٩٧, ١٤٨, ١٨٣, ١٨٥, ٢١٣, ٢٣٨
المُؤَمَّل بن أُمَيْل المُحاربىّ ٥٠٦
الملمون ٥٨٨
أُمَيْمَة ١٤٠, ٩٥٨
أُمَيّة ٧٠٣
امية بن ابى الصَّلْت ٢٨٤, ٣٥٤, ٧٧٦
امية بن عبد الله بن عَمْرو بن عثمان ٣٠٣
أَنَس بن مُدْرِكَة ٤١٦
أَنَس الفَوارس بن زِياد العَبْسىّ ١٣٦
أُنَيْف بن حَكِيم النَّبْهانى ٣١٤
أُنَيف بن زَبّان ٧٨
أَقْبان بن عُرْفُطة ٣٦١, ٣٦٣

أقبان القفعسيّ ٤٧١
أوس ٤٧، ٣٣٥، ٤٤٢
اوس بن ثعلبة ٣٣٤
اوس بن حَبْناء ٣٣١
اوس بن حجر ٤٧٧، ٩٣٢، ٧٣٤
اوس بن حارثة بن لأم ٤٧١
أوس بن خالد بن عمر ٣٨١
إياد ٤٩٠، ٧٨١
إياس بن الأرتّ ٤٩٠، ٥١٣، ٩٢٨، ٧٣٥
اياس بن قبيصة الطاءى ١٠٠
اياس بن القايف ٥٠٤
إياس بن مالك بن عبد الله ٣١٤

ب

بثين، بثينة ١٩٠، ٣٣١
بجاد ٩٤٣
بجير ٩٢٨
بجير بن عمر ٢٥١، ٢٥٤
بجير بن مرّة ٤١١
بجيلة ٨، ٧٣٧
بحتر بن عتود ٣٦٣
البحتري ٣٩١، ٣٩٢، ٩٧٤
البخذلية ٩٥١
بخنين ١١٥
بُر ٧١٥
البرج بن مسهر الطاءى ١٧٥، ٣٠٤، ٣٠٩، ٥٩٠، ٧٩١
المبرّد ١٩١
بردة ٣٩٣
البرّاص بن قيس ٣٥١
برقة عمان ٤٤٣
البرّيق بن عياض الهذليّ ٤٣٨
بريقة ٤٨
البرق ٥٤، ٥٩
البرك ٢٥٣
البريمة ٤٨٠
البرامكة ٤٢٨
البزاز بن مازن ٢٥٤
بزرجمهر ١٣٨
البسوس ٨، ٩، ٣٩١، ٩٢٨
بشر ١٢٨، ١٣٩، ١٤٥
بسطام بن قيس الشيباني ٢٨٤، ٤٥٧
بشر بن أبيّ بن حمام العبسى ١٣٣
بشر بن حكيم ٧١٤
بشر بن عمر بن مرثد بن سعد ابن مالك ٩٧
بشر بن غالب ٣٣١
بشر بن المغيرة ١٢٨، ١٣٩، ١٤٥
بشر بن مروان ٣٦٢، ٣٦٣
بشر بن يزيد المرّى ٣٤٧
بشار ٣٣١
بشير بن أبيّ بن جذيمة بن الحكم بن مروان ٩٣٣
بشامة بن حزن النهشليّ ٤١، ٤٤، ١٩٣، ٢٥٤
بشامة بن غدير ١٩٣
البصريون ١١٣، ١٣١، ٤٧٠، ٧١٧
البعيث ١٤٢
البعيث بن حريث ١٨٣، ٩٠٣، ٧٨٣
البعيث المجاشعى ١٨٣
البعيث الحنفيّ ٧٨٣
باعث بن صريم بن أسد ٣٤٧
بقثر بن لقيط الأسديّ ٣٣٣
بكر ١٧١، ١٩٩
بكر بن النطاح ٥٩٥
بكر بن وائل ٩، ٧٠، ٢٥٣، ٢٥٥، ٣٣٣، ٤٢٠، ٤٧٩
بلال الخارجى ٣٠١
بلعاء بن قيس ٤٧، ٤٣٠
بلعدوية ٩٠٨

بلعنبر ٣

بلقين ٣٢٨

بلقين بن جسر ٣٠٣

ابن ابى ذباكل الخزاعى ٥٩٤

— أبى ربيعة ٩٣٧

— ابى ربيعة بن ذهل ٩١

— ابى عتيق ٥٨٣

— ابى لبيد ١٩١

— ابى نمير القتالى ١٩٨

— أثينة ٥٤٩

— بحدل ٩٥٨

— برقان النخوى ٤٧٤ ,٥٩٧

— بيشة احد بنى عبد مناف ١٩٢

— جحل الطعان الفراسى ٣٧٢

— جرموز ٤٩٣

— جفنة ٩٣٥

— جنى ٥ ,٢٩٣

— جوين ١٧٧

— حجاج ١٣٧

— حذيفة ٤٤٩

— حرب ٩٨

— أحمر ٧٠٣ , ٧١٧

— الأحمر ١٧٣ ,٥٢٣ ,٥٥٥

— خباب ٩٥٢

— الخياط ٢١١ ,٣٩٣

ابن دارة ١٩٠

— دارم ٢٥٥

— دريد ٩ ,٤١ ,١٥٤

— دلهم ٣٩٩

— الدمينة ٥٤٩ ,٥٩٨ ,٩٠٤ ,٩٠٦ ,٩٢٠

— الرمى ١٢٥ ,٣١٠ ,٣١٢ ,٣١٨ ,٣١٩

— رباح الغسانى ٣٠٤

— الزبير ٤١١ ,٥٤٤ ,٩٥٨ ,٧٧٢

— الزرقه ٢٩٣

— زيابة التيمى ٩٣ ,٩١

— زيد ٧٠١

— سعد ١٣٩

— مسعود ٢١٣

— سعيل ١٥٣

— السليمانى ٣٥٩

— سهية ٢١٢ ,٢١٣

— الأشتر ٧٧٣

— صرمة ٤٨٩

— صفوة ٩٤٣

— ضبارة ٣٠٤

— الشرية ٥٨٨

— عبد ربه المغربى ٩٤٩

— عبدل الأسدى ٩٨١ ,٧٧٧

ابن عمار الأسدى ٤٧٩

— عنقاء الفزارى ٩١٥ ,٩٣٩

— عنمة البولانى ١٧٧

— عنمة الضبى ٤٥٧

— غادية ٤١١

— الغريزة ٤١٠

— مقبل ٧٤٢

— القعقاع ٤٤٨

— قيلة ١٩٩

— المكعبر الهجيمى ٢١٢

— المكفف ٩٥٢

— الكلبى ١٢٣ ,٤٣٠ ,٤٠٥

— كناسة ٤٧٣ ,٥٢٣

— كور ١١٨

— لذعة ٩٢

— الموق ٧٩٩

— مية ٩٢٩

— مبادة ٨١٩ ,٥٩٤ ,٩٣٧

— ضبيرة ٣٠٤ ,٣٧٢

— همام الكلابى ٩٢٣

— هرمة ٣٥٠ ,٥٥٠ ,٩٠٣ ,٩٩٣

— هند ١٧٣

— يوسف ١٠٩

ابنا العنبرية ١٨٠

أبنة العباب ٧٥٥

بَنَاتُ نَعْش ٣٦٦
بنو ال حَزْن ١٤٥
بنو ابى الخليل ٢١٣
بنو ابى رَبيعة بن ذُهْل بن شَيْبان ٤١٠
بنو أَسَد ١٣٨, ١٤٥, ١٤٩, ١٥٣, ١٦٧, ٢٥٥, ٢٦٦, ٤٥٠, ٩٣٦, ٧٧٦
ابو أُسَيِّد بن عَمْرو بن تَميم ٢٦٩, ٢٧٠
بنو أُمّ الكهف من جَرْم طَيّئ ٢٩٣
بنو أُمامة ٧٧٣
بنو أُميّة ٩٥٦
بنو بَدْر ١٧٧, ٤٤٩, ٤٥٠
بنو بَدْر بن رَبيعة بن عَبْد ٦٦٢
بنو بَدْر بن فَزارة ٣٠٢, ٣٤٣
بنو بُطاح ٣٦١
بنو بَغيض ٦٦٨
بنو بكر بن كِلاب ٦٦١
بنو بَلال ٣٦٥
بنو بَهان ٣٧١
بنو بَهْدَلة ٣٣٧
بنو بَوْلان ٣٦١
بنو تَغْلِب ٢٥٥
بنو تَميم ١٦٨, ٢١١, ٣٣٢, ٣٧١, ٩٦٥
بنو تَيْم الله بن ثَعْلَبة ٥٨, ٧٠, ٤٧٩
بنو التَيْم بن مُرّ ١١٣, ١١٤, ١١٥, ١١٦, ١١٧
بنو ثُعَل ١٤٩, ١٤٧, ١٧٧, ٣٠١, ٩٥١
بنو ثَعْلَبة ٣٧١, ٣٧٢
بنو ثَعْلَبة بن بَكْر بن حُبَيْب ٩٦٨
بنو ثَوْبان ٥٨٩
بنو ثَوْر بن عبد مَناة ١٦٧
بنو ثَوْر بن وُدّ ٩٤٤
بنو جَديلة ٧٧, ١٧٥, ١٧٧, ٢٧٩, ٣٠٧
بنو جَذِيمة ١٦١, ١٦٢
بنو مُجاشع ٣٣٢
بنو جُشَم ٣٧٧
بنو جاشِم بن عَوْف ١٦١
بنو مُجاشِن ٢٥٥, ٢٥٩
بنو جَعْدَة ٧٥٨
بنو جَناب ١٣٢
بنو جَنْدَل نَهْشَل ٢١٠
بنو جُهَيْنة ٢١٠
بنو جُوَيْن ٣٤٧
بنو حَرْب ٩٢٧
بنو مُحارِب بن خَصَفَة بن قَيْس بن عَيْلانَ ٥٧٩
بنو الحارث ٥٤, ٣٣٣
بنو حُرْثان بن ثَعْلَبة ٩٣٨
بنو حُرْقَة بن ثَعْلَبة بن بَكْر... ٤٥٩
بنو حِصْن ٩٥٢
بنو حَمامة ٩٧
بنو حِماس, بنو حَبيس ٣
بنو حُنّ ٢٣٦
بنو حَنيفة ٩
بنو حُوالة ٧١٧
بنو مُحَوِّلة ١٩١
بنو جِذْيَم من بنى عَبْس ٢١٢
بنو الخارِجيّة ٣١٤
بنو الخَزْرَج ٧١٤
بنو خُزاعة ٩٣٦
بنو مَخْزوم ٧٨٠
بنو خَيْبَرِيّ ٣٠٣
بنو دارِم ٥٩, ١٨٨, ٤٥٩, ٤٧٥
بنو مُدْلِج من بنى الهُجَيْم ٢١٢
بنو دُول بن عَمْرو ٢١٣
بنو الدَّيان ٥٤
بنو ذُبْيانَ ٤٥٠
بنو رَبيعة بن عامر بن جُهَيْل ابن ثَعْلَبة بن غَنْم ٢٧٠

بنو رَقَاش ٣٣٣
بنو مرهوب ٢٨٩
بنو رِياح ٣٧١, ٣٧٢
بنو زِياد, ٣٣٩, ٤٤٩, ٤٥٠
بنو سَعْد, ١٢٤, ٤١٠, ٩٧٩, ٧٥٨
بنو سَعْد بن تَميم ٤١٥
بنو سَعْد بن زَيْد مَنَاة, ٤١٠, ٩٢٢
بنو سَعْد بن هُذَيْل ٣٦
بنو سَلُول ٥٠٧
بنو سَلَمَة الخَيْر ٥١٤
بنو سُلَيْم ١٧٧, ٢١٥, ٤٩١
بنو سُلَيْم بن مَنْصور ٤١١
بنو سَلامَة ٢١١
بنو سَلامانَ بن مفرّج ٢٤٤
بنو السِّيد بن مالك بن بكر بن سَعْد بن ضَبَّة, ٢٧٤, ٤٨٩, ٤٥٧, ٩٤٤
بنو شَبابة حَيّ من فَهْم ٢٤٤
بنو شَيْبانَ ٥٩, ٩١, ١٤٨, ١٤٩, ٤٠١, ٤٢٢, ٤٥٧, ٧٧٣
بنو صُبْح ٢٧٩
بنو الصارِد بن مرة ١٩١
بنو صِرْمَة ٢١٠
بنو ضَرِيم ٧٠٩
بنو المُصْطَلِق ٤٥٨

بنو ضَبَّة ١٤٤, ١٨٥, ٢٧٤, ٢٨٢, ٢٨٣, ٤٩٠,
بنو ضُبَيْعَة ٣٤٤, ٣٩٣
بنو ضُرَيْب ١٧٥
بنو طَيِّئ ٣٢٢
بنو عبد الله بن غَطَفان ٩٣٦
بنو عبد عُزّى ١٩١
بنو عبد مَنَاف ٧٣٠
بنو عَبْد مَنَاة بن أُدّ ١٢٢, ١٢٤, ١٢٥, ١٢٦,
بنو عَبْد وُدّ ٣٢١
بنو عَبْس ١٢١, ١٣٢, ١٨٨, ٢١٠, ٢٣٣, ٤٥٠, ٤٥١,
بنو عَتّاب بن سَعْد بن زُهَيْر بن جُشَم ٩١٨
بنو عَجْم ٤٢٢ ؛
بنو عِجْل ١٣٥, ٤٧٩
بنو عَدِيّ بن جُنْدَب بن العَنْبَر ٩٣٩
بنو عَدِيّ بن عبد مناة بن أُدّ ١٢٤, ١٢٥,
بنو عَدِيّ بن فَزارة ٣١٣
بنو عُقَيْل ١٧٤, ٤١٥
بنو عُلَيْم ٣٢١
بنو عَيْلانَ ٧٥٤
بنو عَمْر ٤٢٧

بنو عمر بن سَلَمَة بن قُشَيْر ٥٨٨
بنو عَمْر بن صِلاب ٩٣٦
بنو عَمْر الغَنَوِيِّين ٩٩٩
بنو عامِر ٧٧٩
بنو عامر بن عبد الله ٣٣٣
بنو عامِر بن عبد مَنَاة بن بكر ابن سَعْد بن ضبة ٧٣٩
بنو عَمِيرة ٩٧٥
بنو العَوْص بن تغلب ٩١٨
بنو عَوْف بن كَعْب بن سَعْد ٩٢٢, ٧٤١
بنو أَعْيَا ١٣٣
بنو غُبَر ٤٧٠
بنو الغراب ١٩٤
بنو غالب بن عَبْس ٢٣٦, ٢٣٢
بنو فِراس ٤١١
بنو فَزارة ١٥٣, ٢٣٣, ٣٢١, ٣١٣, ٤٤٩, ٤٥٠, ٤٥١
بنو قُعَيْس ١٣٣, ٢٠١, ٣٩١, ٣٩٣
بنو قُرّة بن خَشْرَم ٣٣٣
بنو كارِب بن عَبْس ٢٤٤
بنو قِرْد ٩٣٣
بنو قُرَيْع ٥١١
بنو قُرّانَ ٣٣٤

بنو قُشَيْر ٢٨٥ ,٣٥٤
بنو قَطَن بن رَبيعة ٣١٣
بنو القَعْقاع بن خُلَيْد بن جَزْء ٩٧٣
بنو قُنْفُذ ٤١١
بنو قَيْس بن ثَعْلَبَة ٤١
بنو المُكَعْبَر ٣١٢
بنو كَلْب ١٣٥
بنو كُوز ٢٨٦ ,٣٧١ ,٣٩٠
بنو لَيْث ٥٦٩
بنو مُرَّة بن صَعْصَعَة بن قَيْس عيلان ٥٠٧
بنو مُرَّة بن عُبَيْد ٣١٠
بنو مازن من بنى فَزارة ٣٤٣
بنو مطر بن شَيْبان ٦١٠
بنو مَعْن ٣٦١
بنو مَعْن الحَرُوريَّة ٣٩٧
بنو مَعْن بن عَتُود ٣٩٧
بنو مالك ٣٥ ,٤٥٦
بنو نَبْهان ١٧٧ ,٣٨٩ ,٩٥١
بنو نَصْر ٣٧٧
بنو نَصْر بن قُعَيْن ٣٨٧
بنو نُمَيْر ٣٣٩
بنو نَهْشَل ٣٥ ,٣٩ ,٢٥٦ ,٤٥٦
بنو هاجَر ٣٧١
بنو الهُجَيْم بن عَمْر ٢٠٩ ,٩٣٨
بنو هِرْم ١٣٠
بنو هِرْم بن العُشَراء من فَزارة ٣٤٣
بنو هِزّان ٣٥٥
بنو هِلال ٣٧٥
بنو هِنْد ٩ ,٢٨٥
بنو مُوقِع ٩٤٧
بنو يَرْبوع ٣٨٧
بنو يَشْكُر ٣٣٨ ,٣٦١
بُهْثَة ٣١٩
بَهْراء ٩٩٧
بَهْدَل بن قَرْفَة ١٠٣
البَهْرانىّ ٩٩٨
بَيْهَس ٣٣٢
بَيْهَس الغَرابى ٤٥١ ,٥١٠
بُهَيْشَة ٥٦٠
باهِلة ٧٤٠
باهِلة بن أعْصُر ٣٣٠
الباهِلىّ (القعقاع) ٣٩٠ ,٥٥٧
بَوْلان ٧٦

ت

تأبَّط شرًّا وهو ثابت بن جابر ابن سفيان ٣٣ ,٢٨٤ ,٣٨٣ ,٧٤٥
تُجِيب ٩٤
الترجمان ٣٤٩
تَغْلِب ٩ ,٢٦١ ,٣٣٠ ,٣٩٠
تَغْلِب بن حُلْوان بن الحاف بن تَنُوخ ١٣٧
قُضاعة ٧١
تَغْلِب بن وائل ٧١
مُتَمِّم ٩٨٥
مُتَمِّم بن نُوَيْرة ٣٧٠ ,٣٧١ ,٣٧٣
تَميم ٣٨ ,٥٦ ,٣٦١
تَوْبَة بن الحُمَيِّر ٥٧٩ ,٥٩٣
تَيْم ٣٢٨ ,٧٨٠
تَيْم الله بن أسَد ٣٣٧ ,٣٣٨
تيم الرِّباب ٣١٥
تَيْم قُرَيْش ٨
التَّيْمىّ ٣٣٠

ث

ثابت بن جابر بن سفيان (تأبّط شرًّا) ١٨٩ ,٤٣٥
ثابت بن خُوَيْلد البَجَلىّ ٣٩٧
ثابت بن قُطْنَة ٣٣٩
ثابت بن المُنْذِر بن حزام ٤٤٢
ثُرْمُلَةُ بن شَعْثاث الأَجائِىّ ٩٣٥ , ٩٤
ثَعَل ٣٩٩
ثَعَل بن عَمْر بن الغَوْث ٩٤٣
ثَعْلَبٌ ١٨٩ ,٤٣٥
ثَعْلَبَة ١٨
ثَعْلَبَة بن سَعْد بن ذُبْيَان ٥٠٥
ثَعْلَبَة بن يَرْبُوع ٣٠٣
المُثَلَّم بن رِياح بن ظالم المُرّى ١٨٩ , ٧٣٣
المُثَلَّم بن المُشَجِّرة الضَّبّى ١٨٩
المُثَلَّم (عبد الرحمان بن قُنْسبة) البَلَوىّ احد بنى حَرام بن سَعْل ١٨٩
المثلّم بن عَطاء بن ثَعْلَبة من بنى ثَعْلَبَة بن عَدِىّ ١٨٩
المثلّم بن عَمْر التَّنُوخى ١٨٩ ,٣٣٨
المثلّم (الحارث بن كعب) الغسّانىّ ١٨٩
ثُمَالة ٣٦٥
ثُنَيَّة ٢٥٣ , ٢٥٤
ثَوْر ٥٩٠

ج

جانستان ٩٧
جابر ٩٤٧
جابر بن الثَّعْلَب الطاءى ١٥٠ ,٥٩٠
جابر بن حُرَيْش ٢٩٣
جابر بن حَيّانَ ٧٤٩
جابر بن رَأْلانَ السِّنْبِسىّ ١١٣ ,٢٩٩
جَبَّار ٢٥٨
جَبَّار بن جَزْء ابن اخى الشَّماخ ابن ضِرار ١٤٣
جَبَّار بن صَخْر بن ضِرار ١٨٩
جبار بن عَمْر بن عُمَيْرة الطاءى ١٤٣
جبار بن مالك بن حِمار الشَّمْخِى من فزارة ١٤٣
جُبَيْهاء الأَشْجَعِىّ ٦٩٣
جَثّامة بن قَيْس ٧١٣
جَحْدَر بن ضُبَيْعَة بن قَيْس ٢٥٢ , ٢٥٣ , ٢٥٤
الجَحّاف بن حكيم بن عاصم ٩١
أَجْحَمُ بن دِنْدِنَة الخزاعىّ ٤١٣
جُحْدُب بن جَرْعَب التَّيْمىّ ٢٩٠
جَحْد ٩٥٤
جَدِيس ٧٩ , ٣١٤ , ٣٢٣
الأَجْدَع والِد مَسْرُوق الفقيه ٤٧
جِذْع ٣٩٥
جُذَام ٧١ , ٣٩٠
جَذِيمة ٢٩٠ , ٣١١ , ٣١٢
جَذِيمة بن رَواحة ٢٠٢
جَرِير ٤٥ , ١٤٧ , ٢٩٥ , ١٩٨ , ١٩٩ , ٢٨٢ , ٣٠٥ , ٣٩١ , ٤٣٩ , ٤٩٩ , ٥٤٠ , ٥٩٠ , ٩٢٥ , ٧١١ ,
جَرِير بن عبد العُزّى ٣٣٣ , ٣٣٤
جَرِير بن عَبْد المَسِيح ٣٣٣
جَرِير بن كُلَيْب ١١٧
جُرَيْبَة بن الأَشْيَم الفَقْعَسى ٣٣١ , ٣٩٣
جَرّاد بن مالك ٣٧٢
جَرْم ٧٥ , ١٩٢ , ٤٣١ , ٩٧٨
جِران العَوْد ٥٤٢
جَرْوَل بن مُجاشِع ٩٤٧
جُرَيّة العَمْرىّ ٣٨٩ , ٣٩٠

جَزْء بن ضِرار اخو الشَّمّاخ ١٩٩
جَزْء بن كُلَيْب الفَقْعَسىّ ١١٧
مَجْزأة بن ثَوْر ١٨١
جِساس بن نُشْبَة التَيْمىّ ١٩٥
جَسّاس بن مُرّة ٤١١
جُشَيْش بن مالك بن حَنْظَلة ١٢
الجَعْد بن عبد الله ٣٩١
جَعْدة بن عَبْد الله اخو بنى غَيْظ بن مالك ٤٩١
الجَعْدىّ ٣٧٥
جُعَيْس بن الهُذَيْل ٤١٠
جَعْفَر بن ثَعْلَبة بن يَرْبوع ٥٨٨
جَعْفَر بن عُلْبة الحارِثىّ ١٩, ١٧٤
جَعُونة العِجْلى ٧٩٣
جَلِيلة ٤٢٠
جُلْهُمة ١٣٤
جُلّى ٣٣٤
مُجمّع بن هِلال بن خالد بن مالك بن هلال ... ٣٤٢
جُمْل ١٥٩
جَميل ٥٤٣, ٦٠٦, ٩١٣
جَميل بن سَيْدان الأَسَدىّ ١٥٩
جميل بن عبد الله بن مَعْمَر العُذْرىّ ١٥٥, ١٥٩, ١٩٠, ٢٣١
جَنابْ ٢٣٦
جَناب بن هُبَل بن عبد الله بن كَلْب ١٩٧, ١٩٨
جُنْدُب ١٥٢
جُنْدَب بن مُرّة ٤١١
جُنَيْدِب الخليفة العَبْسىّ ٤٥٠, ٤٥١
جَنْدَل بن عَمْر ١٥٣
الجِنّى ٤١٩
جُهَيْنة ١٨٨, ٢٣٠, ٣١٠
جُوَيْرِية بنت الحارث ٤٥١
جَوّاس بن قُطْبة العُذْرى ٩٣٨
جَوّاس بن القَعْطَل الكَلْبى ٩٣٨, ٩٥٨
جَوّاس بن نُعَيْم بن الحارث ٩٣٨
جَوْن ٣٣٣, ٢٨٣
جُوَيْن ٣٣٢
جَوِىّ ٤٤٢
جُوَيّة بن النَضْر ٧٥٩
جَيْرون ٩٥٩

ح

حُباب ١٥٥
حَبيب بن حَبْتَر ٤١٩
حَبيب بن عَوْف ٧٧٤
حُبَيْب بن كَعْب بن يَشْكُر ابن بكر بن وايل ٣٣٤
حَبيبة بنت عبد العُزّى العَوْراء ٧١٥
حَبْتَر ٩١١
الحَبَشة ١٨٨
حُبْشىّ بن عُبَيْد بن ثَعْلَبة ٣٧١
حاتم ٢٣٣, ٧٣٩, ٧٤١
حاتم بن عبد الله ٢٢٥, ٢٤٣, ٢٤٤, ٧٧٨
حاتِم بن النُعْمان ٣٩٩
حاتم الطاءى ١٧٧, ١٩٣, ٣٤٠, ٥١٨, ٧٣٩, ٧٤٣
حَجّاج ١٥٥
الحَجّاج ١٢٧, ١٤٠, ١٨٠, ٢٣٠, ٤٤٠, ٦٧٤
الحَجّاج بن سَلامة ٣٤٣
الحَجّاج بن يُوسُف ٣١٣, ٣١٩, ٣٣٣, ٣٤٧
الحاجِبيّة ١٩٥
حُجْر بن خالد ٣٩٩
حُجْر ابو امرى القَيْس ٥٢
حُجْر حَيّة العَبْسىّ ٧٣٩
حُجْر بن خالد بن محمود ١٧٤, ٢٥٩, ٢٥٨, ٧١٧
الحَجّاف مولى بنى اسد ٤١٧

جَحْجَبة بن المعرَّب السَّكسونىّ ٩٨, ٧٠, ٥٣٣, ٥٣٤
الحَدَث ١٥١
حُذَيْفة ۴
حُذَيفة بن بَدْر الفَزارىّ ٢١٠, ٢٣٣, ٢٣٣, ٢٤٩, ٢٥١
الحُذاقىّ ٢٤٩
حُرَىّ بن ضَمْرة بن ضَمْرة ٢٥٥, ٢٥٦
الحَرُوريّة ٢٩٤
حرب ٧٤٠
مُحارِب ٤٧٤, ٩٢٢
الحارث ٣٦٨
الحارث بن ابى شِمْر الغسّانىّ ٤٠٤
الحارث بن خالد المَخْزومى ٥١٤
الحارث بن ظالم ٤٧٣
الحارث بن عبـاد ٢٤٨, ٢٥١, ٢٥٣, ٢٥٤, ٢٥٥
الحارث بن عوف اخو بنى حَرام ٧٩
الحارث بن عوف المُرّىّ ٢٣٣
الحارث بن كَعْب ٥٤
الحارث بن كعب بن ضَبّة ٢١١, ٢١٣, ٢١٤
الحارث بن كَلَدَة ٢٥٤
الحارث بن مُرّة ٢٩١
الحارث بن هشام بن المُغيرة بن عبد الله بن عُمَر بن مخزوم ٨٧, ٢٥٢, ٢٥٣
الحارث بن هَمّام بن مرّة بن ذُهْل ٩٥, ٤٤٩
الحارث بن وَعْلة الذُّهْلىّ ٩٩
الحارثىّ ٩٣٥
حُرَيث بن جابر بن سَرِى ١٨٢
الحُرَيث بن زَيد الخَيل ٣٨٨, ٣٨٩
حُرَيث بن عَتّاب بن مَطَر بن سِلْسِلة ١٣٣, ٣٤٣, ٩٥٠, ٩٥١
الحُرَيز بن يَزيد بن حَمَل ٣٤٣
مُحْرِز بن المُكَعْبِر الضَّبّىّ ٩٩, ٢٨٤
الحُرَيش بن هِلال القُرَيعىّ ٩٩
حُرَق ٥٣٤
حُرَقة بنت النُّعمان ٥٣٤
حُرَيق ٥٣٤
المحرّق ١٨٨
حارُوق الخارجىّ ٣٣٤
حَزْن ٣٦٧
حَزّاز بن عَمْرو ٧٣٠
حُزَابة ٣٣٣
مخزوم ٧٨٠
حَزْن ١٨
الحَزين الكِنانىّ ٧١٠
الحَزين اللَّيثى ٧١٠
الحَسْحَاس ١٧٧
حِسْل ١٧١
حُسَيْل ١٧١
حُسَيل بن سُجَيح ٢٨٣
حُسام ٩٣
الحَسَن بن احمد الفارسى النحوى ٧٩٣
الحَسَن بن رَجاء بن ابى الضَّحّاك ٩٢٠
الحسن بن الأسْوَد ٣٩١
الحسن بن وَهْب ١٧٥
حَسّان ٣٣٩, ٤٤٢, ٧٣٥
حسّان بن ثابت ٧٣٧
حسان بن الجَعْد ٢٣٠
حَسّان بن حَنْظلة بن ابى رُهْم ٧٣٤
حَسّان بن مالك بن بَحْدَل الكَلْبى ٣٦٨, ٣٦٩
حَسّان بن المُنْذِر بن ضِرار ٢٧٩
حسّان بن نُشْبَة العَدَوىّ ٢١٥
حَسّان بن الهُذَيْل ٣٩٠
الحُسَيْن بن على بن ابى طالب ٢٣٥
الحُسَيْن بن مُطَيْر ١٣٥, ٢٢٥, ٥٤٣, ٥٥٢, ٥٩١, ٧٣٠
حَوْشَب ١٥٣
المحصَّب ٧٧

الحصف بن معبد بن عبد الحارث ٣٦٢
الحصين بن حمام بن ربيعة المرى ٩٢، ١٨٧، ١٩٠
حصين بن عوبة ٣١٠
محصن ١٤٥
حضين بن المنذر الرقاشى ٩٠٢
حطان بن خفاف بن زهير ٣٩٤
حطان بن المعلى ١٤١
حطان بن قيس بن عمرو بن ثعلبة ٣٧٣
الحطيئة ٦٥، ١٨٩، ٤٢١، ٦٣٠، ٩٣٣، ٩٤١
حطايط بن يعفر ٧٥٤
حفص بن الأحنف الكنانى ٣١٠
حفص بن الأخيف ٣١٠
حفص العليمى ٥٨١
الحكم ٩١٥
الحكم بن الحضرى ٥٧٦
الحكم بن زهرة ١٤١
حكم بن عبدل ٥٣٤
حكيم ٤٧٠
حكيم بن ضرار الضبى ٧٤٢
حكيم بن قبيصة بن ضرار ٧٤٢
الحلال ٦٦٢
محل ٣٧٢
حلحلة بن قيس ٣٢، ٢٩٣
حليس ٣٧
حليمة ٧٠٠، ٧٠٩
محلم بن سويد الضبى ١٩٨
حماد بن المحلف ٩٧٣
حميد بن بحدل ٣١٠، ٣١١، ٩٥٥
حميد بن ثور ٧٥٣
حميد الأرقط ٧١٥
أحمد بن يحيى ١٧٣، ٣٩٠
احمد بن يحيى المعروف بثعلب ٧٩٣
محمد ١٨٩، ١٩١، ١٩٤
محمد بن ابى بكر ٥٢٣
محمد بن ابى شحاذ الضبى ٥٣٣
محمد بن بشير ٤٩٤، ٥١٣
محمد بن بشير الخارجى ٣٧٦، ٥١١، ٧٠٦
محمد بن حبيب ٥٣٥
محمد بن الحسن ١٧٣
محمد بن سعيد الكاتب ٩١٠
محمد بن عبد الله الأزدى ١٩٨
محمد بن عبد الله بن رزين ٩٠٢
محمد بن عميرة ٥٣٤
محمد بن مروان ٧٧٢
محمد بن منصور بن زياد ٢٢٨
محمد بن يزيد بن مسلمة بن عبد الملك ... ٣١
حمير ٧١، ١٩٢، ١٩٣، ٢١٣، ٢١٥، ٢١٩، ١٩٧، ١٩٨
حماس بن ثامل ٧٤٠
أحمس ٣٣٤
الأحامس ٣، ٢٨٣
حميضة الفزارى ٤٥١
حمل بن بدر الفزارى ٤، ٢١٠، ٣٣٣، ٤٤٩، ٤٥٠
حمل بن القليبة الفزارى ١٩١
حن بن دراج ٢٣٩
حنذج ١٣٩
حنذج بن حنذج المرى ٧٤٤
الخنساء ٤٤٩
حنش بن معبد ٩١٨
حنظل ١٥٠
حنظلة ٣١٥
حنظلة بن الشرقى ٥٥٨
حنفاء ٣٣٣
الحنفى ٢٤٨
حنيفة ٢١٠
الأحنف بن قيس ٦٥، ٩٩، ٢٤٩، ٣١٠، ٩٣٤

الأَحْوَص ١٨, ٩٣٢
الاحوص بن محمد بن عاصم ابن ثابت ١٠٨
حَوْط بن خَشْرَم ٣٣٣
حُوَىٌّ ٤٤٣
حَبّان (حِبّان) بن رَبيعة الطائى ١٠٣, ١٤٣
حَيّة بنت مالك بن مُرّة ٢٠٢

خ

المُخَبَّل ٩٣١
خَثْعَم ٧٤, ٣٧٤, ٤١٥, ٤١٩
خِداش بن زُهَيْر ٩٤, ٣٥١, ٣٦٢, ٣٦٣
خارِجَة بن ضرار المُرّىّ ٩٣٩
خَرْقاء ٥٨٧, ٩٢٣
المُخارِق ٩٣٩
خَرْقَعَة البَلَوِيّة ١٩٠
الأَخْرَم السِنْبِسىّ ٣٢٩
خُزاعَة ٢, ٤١٢
خازِم النَقِمىّ ٣٤٤
أَخْزَم ٩٤٩
مَخْزوم ٧٠٣
خَشْرَم بن كُرْز ٣٣٣
الخُضَّر ٥٧٩
خُضَيْر بن قَيْس النُمَيْرِىّ ٣٤٩
الأَخْضَر بن هُبَيْرة بن المُنْذِر ٣١١
خُضَيْلة ١٩٠
الخَطّار ٢٣٣
الأَخْطَل ٩١, ٧٥٨
الخَبْليم ٧٨٨
خُفاف ١٨
خُفاف بن نُدْبَة ٣٠٩
خَفاجَة ٤١٥
أَخْفَش ٥٤, ١٣٩, ١٣٥, ١٩١, ١٧٩, ٣٠٠, ٣٠٨, ٤١٣
الخَليل ١٣٣, ١٧٤, ١١٥, ١٩٩, ٢٤٢, ٤٣٧, ٥٠٩
خَليج ٩٣٤
خالِد ٢٠٥, ٣٧٧, ٩٣٤
خالِد بن دِثار بن كُرَيْز ٣٦٢
خالِد بن عبد الله القَسْرىّ ١٣٨, ٧٧٤
خالِد بن نَضْلَة ١١٩
خالِد بن الوَليد ٩٢, ٣١١, ٢٧١
خالد بن يَزيد ٣٩١
خُلَيْد بن القَعْقاع العَبْسى ٩٧٤
خُلَيْد مَوْلَى العَبّاس ٩٠٣
خالدة بنت هاشم بن عبد المطّلب ٤١٢
خُلَيْدة ٩٣١
خُوَيْلِد بن مُرّة ٣١٥
الأَخْلَط ٣٤٢
خَلَف الأَحْمَر ٣٨٢
خَلَف بن خَليفة ٤٠٤, ٧٩٩
الخِمْس ٤٣٩
خَنْدَق ١٩٣, ١٩٤
خَنْزَر بن أَرْقَم ٩٦٢
الخَنْساء ١٥٨, ٣١٤, ٧٨١
الأَخْنَس بن شِهاب بن شريق ٣٤٤
الخَيْف ٤١٠
الأَخْيَل العِجْلى ٣٤٧
الأَخايِل ٣٥

د

داود ١٨٩ , ٢٨٤
داود بن يزيد بن حاتم ٤٢٨
دبّ بن مرّة ٤١١
داحس ١٩٩ , ٢٢٣ , ٢١٠ , ٢٩١
دَرْءُ ٩٠
دَرّاج ٣٢٢
دُرَيد بن حرملة المُرّى ٤٨٩
دُرَيد بن الصِمّة ٤١ , ٥١ , ٩٢ , ٣٧٧ , ٣٩٧ , ٧٩٤
أذرُع ابن الغسّانية ٣٣٤
مُدْرِك بن حِصْن الفقعسى ٩٧١
دَرْى ٩٠
دَرِيّة ٩٠
دِعْبِل ٣٩٥ , ٧١٤ , ٧١٨
دِعْبِل بن على ٦٢١
دعبل بن على بن رَزين ٩٠٣
دعامة ٤٥٢
دَغْفل النسّابة ١١٤
دُمْلُج ١٣٤
أدْهَم بن ابى الزهراء ٣٠٢ , ٦٤٩
الدَيّان ٥٤
الديمرتى ٣٧٠

ذ

ذُوّاب ٣٨٧
ذُبْيان بن بَغيض ١٨٧ , ٢١٠ , ٢٣٣ , ٦١٨
ذُهْل ٣٦١
ذُهْل بن شَيْبان بن ثَعلبة ١٢٤
ذُهْل بن ثَعْلبة بن بَكْر ١٧٧
ذُهْل بن ثعلبة بن عُكابة ٣٣٤
ذُو ثات ١٩٤
ذو الرمّة ١٢٨ , ١٧١ , ٢١١ , ٣٣٢ , ٣٦١ , ٤٧٤ , ٥٠٣ , ٥١٠ , ٥٥٤ , ٥٥١ , ٥٦٥ , ٥٧٤ , ٥٨٧ , ٩٠٩ , ٩٢٣ , ٩٧١
ذو الرمة غَيْلانَ ٣١٨
ذو الأصبع العَدْوانى ١٣٩
ذو الفقار ٤٥٨
الذائِدُ ٥١٣

ر

رُوَيّة ٤٢ , ١٩٣ , ٥٣٤ , ٥٣٩ , ٩٨٠
رَباب ٢٤٩
رِباب ١٩٤ , ٢٤٩
رِباتّ ١٣٢
أرْبَد ١٤٥ , ٦١٨ , ٧٥٥
رَبيع بن ابى الحُقيق ٥٢٨
الرَّبيع بن زياد العَبْسى ٢٢٣ , ٢٣٩ , ٣٣٢ , ٣٤١ , ٤٤٧ , ٤٥٠ , ٤٥١ , ٧٠٩
الربيع بن عبد الله ابو مُلَيل اليَربوعى ٩٧٣
الرَبيع بن عُتَيبة بن الحارث ٣٨٨
رَبيعة ١٨ , ٦٦٣
ربيعة اصحم ٢٢٩
ربيعة بن رُفَيع السلمى ٩٣
رَبيعة بن عَوْف بن غَنْم ٥٥٨
رَبيعة بن مَقْروم الضبّى ٢٨ , ٢٧٢ , ٥٠٥
رَبيعة بن عُبَيد بن سَعد بن جَذيمة ٣٨٠ , ٣٨٨

رَيْعان ٩٧٩
الأَرَتّ ٤١٠
مِرْداس بن شمّاس بن لأى ١٨٠
مرداس بن قمّام الطائى ٩١٧
رُدَيْنة ٢١٨, ٢٢٧
المَرْزوقى ١٣٠, ١٤٠, ١٣٣, ٢٩٣, ١٨٠, ١٨٦, ١٨٧, ١٩٩, ٥١٥, ...
راسب ١٩٢
راشد بن شهاب بن عَبْدة بن عصم ٢٧٠
الرَشيد ١٣٩, ٩٢٨
رُشَيْد بن رُمَيْض العنبرى ١٧٣
رُوَيْشِد الطائى ٢٤٧
أَرْطاة بن سُهَيّة المُرّى ١٢٨, ٩٣٠
رَيّعان ٩٧٦
الراعى ١٣٩, ١٥٢, ٢١١, ٥٥٤
الراعى النُمَيْرى ٩٤٠
مُرْعى ٩٤٨
تُراغِمُ ١٤٨
رُقَيْبة الجرمىّ ٤٤٣
الرُقاد ٧٥٨
الرُقاد بن المُنْذر بن ضِرار الضبّى ٢٨٠
مُرَقّش ٣٩٧
الرَقاشى ٤٠٧
الأَرْقط بن رُعَبل بن كُلَيب العَنْبَرى ٣٣٣
رُمَيم ٥٧٨
الرَمّاح بن أَبْرَد بن ثَوْبان ٥٨٩
الرَمّاح بن يزيد ٥٨٩
رَمْلة ٤٢٧
راهِط ٣١٧
رَهْوى ٩٢٧
رَيّا ٥٣٨
رَيْحانة امّ قُدْبة ٤٣٤
رَيْسان ٩٤٣
رَيْطة بنت عاصم ٤١٢

ز

الزَبّاء ٣٣٣
زَبّان بن سَيّار ٤
زَبّان بن عَمْرو بن جابر ١٩٠
الزُبَيْر ١٩٢
الزُبَيْر بن العوّام ٤٩٣
الزُبَيْر بن بكّار ١٥١
الزُبَيْرية ٣٩٧, ٦٥٩
الزِبْرِقان بن بدر ٦٣١
الزَجّاج ٤١٤
زُرارة بن عُدُس ٢٣٥, ٩٣٥
المُزَرِّد ٢٠٧
زُرْعة بن عمرو ٧٥٧
الأَزْرق المخزومىّ ٧٠٩
مُزَعْفَر ٧٥٩
زُفَر بن ابى هاشم ٧٤٤
زُفَر بن الحارث بن مُعاذ بن يزيد ٧٠, ٣٢٠, ٣٤٢, ٣٩٧, ٣٩٨, ٣٩٩
زُكَيْرة ٤٣٢
زَمْعة ٣٦٨
زَمْعة بن الأَسْود ٤٩٢
زِمْل ١٩٠
زُمَيْل بن أُبَيْر ٩٣٩
زَنْبة ٣٩٨
زُفَر عمّ قُدْبة ٣٣٣
زاهر ابو كرام التيميّ ٣٢٧
زُهَيْر ٥, ٤١, ٤٢, ١٧٩, ٢٣٢, ٢٨٩, ٤٣٣, ٥٣٤, ٦٩٥, ٧٨٠
زُهَيْر بن الحارث بن ضِرار ٤٥٩
زيد ١٧٩, ١٨٠, ٢٨٨, ٢٨٩
زيد اخو عمر بن الخطّاب ٨٤

زَيد بن ابى الخليل ٣٤٣
زيد بن ثابت ٩٤٤
زيد بن عُيَيْنة بن حِصن بن حُذَيْفة ٣٦١
زيد الخَيْل ٤٧٦, ٤٨٠
زَيد الفَوارِس ٣٨٨, ٤٧٩, ٤٥٥, ٧٣٢
زياد ١٥٥
زياد العَبْسِىّ ٧٠٩
زياد الأَعْجم ٩٣٣, ٧٨٠
زياد بن حَمَل بن سَعْد ٩٠٨
زياد بن عَمرو بن مُحْرِز الأَعْجَمِىّ ٣٩٨
زياد بن مُنْقِذ ٩٠٨
زيادة الحارثى ١١٨
زيادة بن زَيد ٣٤٣
الزِيادِىّ ٣١١
زَيْنَب بنت الطَثْرِيّة ٤٩٨, ٥١٠

س

سَبأ ١٩٨
سَبْرة بن عَمْرو الفَقْعَسىّ ١١٥, ٣٦١
المِسْجاح بن سِباع الضَبِّىّ ٤٥٥
المَساحِق ٩٣٩
مِسْحَل بن شَيْطان ,٣٠ ,٣١
سُحَيْم ٩ ,١٨
سُحَيْم بن وَثِيل ١٣٩ ,٤٧٤
سَرْج ١٧٣
سَرْحة ٩٠٣
سَرْحان مَوْلَى قَيْس ٣٤٣
سَعْد ٤٢١
سَعْد بن ابى وَقّاص ٣٧٢
سَعْد بن قُرْط ٨٠٩
سَعْد بن مُرّة ٤٢١
سَعْد بن مالك ٧٤٧
سَعْد بن مالك بن ضُبَيْعة بن قَيْس ,٣٤٧ ٤٤٣
سَعْد بن ناشِب ٣٠ ,٣٢٥
سَعْد الطَلائِع ٣٣٩
سَعْدُ هُذَيم بن زَيْد ١٥٩ ,١٩٤
سَعِيد بن أَبان ٣٣ ,٣٤٤
سَعِيد بن مَسْعَدة ٤١٤ ,٥٠٩
سَعِيد بن سَلْم ٥٥٢
سَعِيد بن العاصى ١١٩
سَعِيد بن العاصى بن أُمَيّة ٤٣٩
سعيد بن العاصى عامل المدينة ٣٣٥, ٦٨٨, ٦٨٩
أَسْعَدُ بن زُرارة الخَزْرَجىّ ٤٢٨
مَسْعُود ٣٩١
مَسْعُود بن عامر بن عَمْرو بن ابى رَبِيعة ٤٠٢
مَسْعُود بن وَتَّمار ٣٧١
سُعَيْر بن سُوَيْد عَرْفَجة ٣٤٣
السَفّاح ٧٤٨
مسافِر بن ابى عَمْرو بن أُمَيّة ٤٤٤
مُسافِع بن حُذَيْفة العَبْسىّ ٤٤٦
مُسافِع بن خَلَف بن قَوّالة ٤١٢
سُفْيان ٣٣
سَكاب ١٠١
سَلُول ١٥ ,٤٢٩ ,٥٠٧
سَلِيط ٣٧٢
السُلَيْك بن السُلَكة ٤١٣ ,٤١٥ ,٤١٦
سالِم بن مُسافِع [ابن دارة] ١٩١
سالِم بن قُحْفان العَنْبَرىّ ٦٦٤, ٧٥٢
سالِم بن وابِصة الاسدى ٣٤١ ,٥٠٩ ,٥١٥
آلُ سَلَمة ٢
سَلَمة بن خَرْشَب ٣٣٩ ,٣٤٧
سَلَمة بن نُفَل ٩٧
سَلَمة بن رَبِيعة ٤٢١

سَلامَةُ ٧١٤

سلامة بن جَنْدَل ٧

سَلْمَى ,سُلْمَى ١٣٥ ,٢١٤

سَلْمَى بنت خَشْرَم ٢٥٣

سُلَيْمَى امُّ مُنْتَشِر ٩٥٢

سُلَمِيُّ بن رَبِيعَة ٢٧٤ ,٥٠٩

سَلاَمانُ ١٢٤ ,٤٣٥ ,٩٤٧

سلامانُ بن قُضَاعَة ٧٠٢

سُلَيْمان ٤٣٦

سليمان بن بِشْر بن مَرْوان ٣٩٩

سليمان بن عبد الملك ١٢٢ ,٧٧٣

سُلَيْمان بن قَتَّة العَدَوِىّ ٤٣٥

أَسْلُمْ ١٨٨

أَسْلَمْ ١٥٩

مُسْلِم ١٣٢

مُسْلِم بن الوليد ١٤٧ ,٤٢٨ ,٩٠٢

مَسْلَمَة بن عبد الملك ١٧١ ,٧٧٤

سَمَيْر ٤ ,١٣ ,٥١١

سَمَوْءَل بن عَادِيَاء ٤٩ ,٥١

سَمْهَر ٢٤٧

السَّمْهَرِى ٢٤٧

سَمْهَرِىّ بن بِشْر العُكْلِى ١٠٣

سُمَيَّة ٢٩٣

سِنَان ١٨٦

سنان بن المشلّل ٨٤٠

سِنان بن الفَحْل ٣٢

سِنْبِس ١٢٩ ,١٧٩ ,٢٢١

سَهْل بن أَنْمار ٨

سَهْلَة ٧١٢

سُهَيْل ١٩٣

سَوَّاد بن عَمْر ٣٨٥

سَوَادَة بن كِلاب بن حَنِيفَة ... ٥١٠

سُوَيْد بن المَرَاثِد الحارثى ٣٨٩

سويد بن مَسْعُود بن جعفر ٣٠٢

سُوَيْد بن مَشْنُوء ٩٤٢

سُوَيْد بن صُنَيع المَرْثَدِى ٥٤

سَوَادَة اليَرْبُوعِى ٧٥٤

الأَسْوَد بن زَمْعَة بن المطّلب ٣٩٧ , ٣٩٨

الأَسْوَد بن يَعْفُر ١١٩

سَوَّار ٣٣٣

سَوَّار بن المضرَّب السَّعْدِى ٥٧ ,٥٩٣

المِسْوَر بن زِيادة ٢٣٥

المُسَاوِر بن هِنْد بن قَيْس بن زُهَيْر ١٢ ,٢١١ ,٢٢٥ ,٦٣٩ ,٧٢٧

المسيَّب بن عَلَس ٩٣٢ ,٧٠٨

سِيبَوَيْه ٥ ,٩ ,١٠٩ ,١٨١ ,١٨٤, ٢١٤, ٢٢٢, ٢٤٨, ٢٧٥, ٢٧٤, ٢٧٩, ٢٨٩, ٣٠٨, ٥٨٤, ٦٠٢, ٧٧٨, ٧٨٩

سِيار بن مُرَّة ٤٢١

سَيَّار ٤ ,١٣٢

سَيَّار بن قَصِير الطائى ٧٥

سَيَّار بن مُوَأَلَة ١٤٧ ,١٤٨

ش

شَأْس بن ابو بَكِى عُبَيْد بن ثَعلَبَة بن رُوَيْبَة ١٣٩ ,١٤٠

شَبِيبُ ٤٢٢

شَبِيب بن البَرْصاء المُرِّى ٥٠٠ ,٥٠٩

٧٢٢,

شَبِيب بن عَمْر ابن كُرَيْب ٣٦١

شَبِيب بن عَوَانَة الطائىّ ١٥٨ ,٤٣٩

شَبِيب بن الهُذَيْل ٣٩٠

شُبْرُمَة بن الطُّفَيْل ٥٥٩

شِبْل بن قِلادة بن عَمْر ٤٣١

شُبَيْل الفَزَارِىّ ٣٣٩

الأَشْتَر بن عامر ٩٠

الاشتر الشامي الازدي ٩٧
الأَشْتَرُ النخعيّ ٩٧
أَشْجَعُ بن رَيْث بن سِنان ١٨١
أَشْجَعُ بن عَمْر السُلَميّ ٣٩١, ٤٢٩
شَجَنَةُ ١٨٩
شَدّاد ٩٧٣
شدّاخ بن يَعْمر الكنانيّ ٩١
شُرَيْح بن الأَحْوَص بن كِلاب ٧٤٣
شُرَيْح بن مُشْهِر ٣٠١
شُرَيْح بن شُرَحْبيل الحُطَمْ ١٧٣
شُرَيْح بن قِرْواش العَبْسيّ ٣٠٠
أَشْرَس بن بَشامة بن حَزْن النَهْشَليّ ٣١٠
شَرْقيّ بن حَنظلة ٣٠٠
شِعْب الحَيْس ٣٣٣
شُعَيْث بن عبد الله ٩٥٠
الأَشْعَث بن قيس ١٧٤
شَقيق ٢٨٥, ٣٢٠
شَقيق بن سُلَيْك الأَسَديّ ٣٣٣
الشَقيقة ٤, ٢٨٥
شُقْران ٧٠٤
الشَمّاخ ٧٣٣
الشَمَيْذَر الحارثيّ ٥٤
شِمْر بن عَمْر الحَنَفيّ ٣٠٢
شَمّاس بن أَسْوَد الطُهَويّ ٢٥٥
شَمْط بن عبد الله اليَشْكُريّ ٣٧٤
شَمْعَلة بن الأَخْضَر ٢٨٤ ٩٤٠
الشَنْفَرى الأَزْديّ ١٠٣, ٢٣٣, ٢٣٢, ٢٤٣
شَهْل بن أَنْمار ٨
شَهْل بن شَيْبان بن رَبيعة بن زِمّان ٨, ٢٥٤
أَشْهَل ٨
أَشْهَل بن أَنْمار ٨
شَوْلة ٢٧٩
مِشْوَل بن الهُذَيْل ٣٩٠
مُشايع ٣٩٨
أَشْيَم بن شراحيل ٣٣٩

ص

صُحار ١٩٤, ١٩٥
صَخْر ٤٨٩
صَخْرة ٩٥٢
صَدّاء ١٩٨
صارد بن مُرّة ١٩٠
صِرْمة بن مُرّة ١٩٠
مُصْعَب بن الزُبَيْر ٣٩٠, ٧٧٣
صَعْصَعة بن ناجية ١١٨
صَفيّة ابنة عبد المطّلب ٣٩٠, ٧٧٩
صفية الباهليّة ٣٣٩
صَفيّة بنت حُيَيّ ٤٥٨
الصَلَتان العَبْديّ ٥٣٩
صالح بن عبد القُدّوس ٣٩
صالحة بنت ابى عُبَيْدة بن المُنْذر ٥٥٠
الصِمّة الأَصْغَر ٣٨١
الصِمّة الأَكْبَر ٣٨١
الصمة بن عبد الله بن طُفَيْل ابن قُرّة ٣٨١, ٥٣٨
الصِمْت ٣٧٧
الصَمْصامة ٣٩٧
الأَصْمَعيّ ٣٩, ١٣٩, ١٥٩, ١٣٢, ١٧٨, ٢٠١, ٧٧٩
صَنّان بن عَبّاد اليَشْكُريّ ٣٧٣
مُصاب ١٧٧

ض

ضِبابٌ ١٧١
ضُبَيْب ١٧١
ضَبَّة ١٥٩, ٢٤٤, ٢٩٨, ١٧١
الضَبّى ٤٢٩
الأَضْبَط بن قُرَيْع السَّعْدى ٩٢, ٢٩٨
ضُبَيْعَة ٣٢٢
ضُبَيْعَة بن رَبِيعَة ٣٢٤
الضَحّاك ٣٦٣
الضَحّاك بن قَيْس الفِهْرى ٧٠, ٣٩٧, ٣٩٨, ٣٦٣
ضِرار بن الأَزْوَر ٣٩٩, ٣٧١
ضِرار بن القَعْقاع بن مَعْبَد ... ٣٧١
مُضَرِّس بن رِبْعِىّ ٥٣١
ضَرِيَّة بنت رَبِيعَة بن نِزار بن مَعَدّ بن عَدْنان ٤٣٥
ضَمْرَة ٥٠٥, ٥٠٩
ضَمْرَة بن ضَمْرَة ٧٠, ١١٥
ضِياء ١٣٩

ط

طَثْر ٥٨٨, ٧٥٤
الطَثَرِيَّة ٥٨٨
طَخَيْم ابو الطَخْماء الاسدى ٨١١
طُرَيْح بن اسماعيل الثَقَفى ٧٧٤
طَرَفَة ٣٠٤, ٥٥٤, ٩١٠, ٨١٤
طَرَفَة الخُذَيْمىّ ١٨٩, ٢٠١, ٥٠٨
طَرَفَة بن العَبْد ٣٣٢
طَرِيف بن ابى وَهْب العَبْسىّ ٤٧٧
طُرَيْفَة ٧٥٩
الطِرِمّاح بن جَهْم السِنْبِسىّ ٩٥٤
طَسْم ٣٩٤, ٣٣٣
طُفَيْل الغَنَوىّ ١٣٩
طُفَيْل بن مالك ٩٥٧
طَلْحَة بن عُبَيْد الله ٣٧٢
طُهَيَّة ١٢
طَيِّئ ١٥١, ١٧٧, ٣٠٣, ٤٠٧, ٤٣٤, ٤٧٩, ٦٣٥, ٩٤٥
الطائىّ ٢٣٧
مُطِيع بن اياس ٣٩٠

ع

العَبّاب ٧٥٥
عَبْد الله ٤, ١٠٩, ٣٧٧
عبد الله الحَوالىّ ٧١٧
عَبْد اللهِ بن ابى بَكْر ٤٦٣
عَبْد الله بن أَوْفَى الخُزاعىّ ٢١٨
عبد الله بن أَيُّوب ٤٣٠
عبد الله بن ثَعْلَبَة الحَنَفىّ ٤٠٥
عبد الله بن جَعْفَر ٢٣٥, ٧٤٣
عَبْد الله بن حَسَن بن على ٤١٤
عبد الله بن الحَشْرَج الجَعْدىّ ٧٥٧
عبد الله بن خازِم ٤٣٠
عبد الله بن مُغْلِس بن سُوَيْد ابن خُبَيْرى ... ٩٤٩

عبد الله بن الدُمَيْنَة الخثعمي ٥٥, ٥٧٠
عبد الله بن رَبيعة ٢٩١
عبد الله بن الزُبَيْر الأَسَدي ٣٣٤, ٤٢٧, ٥٤٠
عبد الله بن زُهَيْر ١
عبد الله بن سَبْرَة الحَرَشي ٢٣٩
عبد الله بن سالم الخيّاط مَوْلَى هُذَيل ٧١٣
عبد الله بن الصِمّة القُشَيْري ٤٩٦
عبد الله بن طاهر ١
عبد الله بن عبد الله بن عُتْبان ٥٩٤
عبد الله بن عبد الرحمان ٦٦٩
عبد الله بن العبّاس ١
عبد الله بن عَجْلان ٥٥٥
عبد الله بن عَذّاء البُرْجُمي ٢٨٥
عبد الله بن مُعاوية بن عبد الله بن جَعْفَر ٥٣٦
عبد الله بن عُمَر بن الخطّاب ١٣٥
عبد الله بن عَمّار بن عُيَيْنة بن حِصْن ٣٩١
عبد الله بن عَنَمة ٢٨٨, ٢٨٩
عبد الله بن غَطَفان ٢٨٠
عبد الله بن قَسْمَلر ٥٠٧
عَبْد بن حَبْتَر ١١٧
عبد بني الحَسْحاس ٤٣٢
عبد الرَخْمان ٥٣٣
عبد الرحمان المَعْنِي ٢٤٧
عبد الرحمان اخو لزيادة بن زَيْد ٣٣٤
عبد الرحمان بن حسان بن ثابت الانصاري ٢٣٦
عبد الرحمان بن الحكم اخو مَرْوان ٩٥٩
عبد الرحمان بن الأشعث بن قَيْس ١٨٠
عبد الشارق بن عبد العُزّى الهُجَيْني ٢١٨
عبد شَمْس ١٨, ١٣٩
عبد شَمْس بن سَعْد بن زَيْد مَنَاة ١٣
عبد الأشهل ٨
عبد الصَمَد بن المُعَذَّل ١٣٥
عبد المطّلب ١٢٥
عبد العَزيز بن ابى نَهْبَل الجعفرى ٣٠٤
عبد العزيز بن زُرارة الكِلابي ٧٣٨
عبد العزيز بن مروان ٣٣٢, ٧٧٤
عبد العُزّى ١٩٨
عبد عَمْر ابو عَجْرَد بن ضَمْرة ٢٥٩
عبد عمر بن بِشْر بن مَرْثَد ٢٥٨
عبد القَيْس ١٩٠, ١٩١
عبد القَيْس بن خُفاف البُرْجُمي ٣٥٤
عبد المَلِك ١٩٤, ١٨٠, ٥٩٤
عبد المَلِك بن مَرْوان ٣٢٠, ٣١١, ٣٣٢, ٣٤٨, ٣٤٩, ٣٥٣, ٦٥٨, ٦٧٤, ٧٧٣
عبد الملك بن عبد الرحيم الحارثي ٣٩, ٥٤, ٤٠٠
عبد مَناف بن رِبْع ١٢٥
عبد هِنْد بن زَيْد ١٣٠
عبد الواحد بن مَنيع السَعْدي ٣٤٣
عبد وُدّ ١٩٨
عبد يَغُوث الحارثي ٢٩٨
عَبْدة بن الطَّبيب ٣٦٧, ٣٦٨, ٧٨٤
عُبَيْد الله بن قَيْس ٤٣٩
عُبَيْد بن الأَبْرَص ٦٣٧
عُبَيْد بن حُصَيْن بن جَنْدَل الراعي (الراعى) ١٣٩
عبيد بن ماوِيّة الطائى ٢٩٨

عبّاد بن انف الكلب ١١٩
عبّاد بن زيد بن عمرو بن نفيل ابن شيبان ٢
معبد بن علقمة ٣٤٠
عبس ١٢١ ,١٨٥ ,٣٣٣ ,٤٧٤ ,٦١٨
العبّاس ١٢٤
العبّاس بن الأحنف ٤٠٨
العبّاس بن مرداس السلمي ٩١ ,١٢٤ ,٣٠٦ ,٥١٢
العبّاس بن معبد المري ٨١
عباس بن الوليد ١٧٩
عتبة بن بشير ٧٥٠
عتيب ٤٥٢
عتاب ١٨
عتّاب بن المكعبر ٣١١ ,٣١٢
عتبان ٤٣٦
عتيبة بن بجير المازني ٩٨٥
عتيبة بن الحارث بن شهاب اليربوعي ٣٨٧
عتيبة بن مرداس ٥٧٥
العتبي ٤٧٨
عاتكة بن مر بن اد ١٢٤
عاتكة بنت انيس الأشجعي ٤٠٨
عاتكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل ٤٩٣ , ٤١٥
عاتكة بنت عبد المطلب ٣٥١
عثّى بن مالك العقيلي ٤٩
عثمان بن عفّان ١٢٤ , ٢١١
العجلج ٥١٣ , ٩٠٢, ٧١٩, ٧٨٩
العجير السلولي ١١٥ , ٢٣٩, ٧٠٩
العجلي ٥٥٨
معد ١١٥ , ٢١٥, ١٧٣, ٢٢٨, ٤٢٠
العديل بن الفرخ العجلي ٣٣٧
عدي ٥٢ , ٤٢١
عدي بن ربيعة ٢٥٤
عدي بن الرقاع ٧٣٤
عدي بن زيد ٦٨ , ٣٣٩
عدي بن أقلت ١٢٨
عدي بن يزيد بن خمار ١٢٨
عدوان ٢٢٤
عذرة بن سعد هذيم ١٥٩ , ٢١٤
العذرية ٤
المعذل بن عبد الله الليثي ٧١٧
عرار ١٣٩ , ١٤٠
الأعرج المعني ١٢٤ ,١٧١ , ٣٤٧
الأعرج بن رئاب ١٧٧
العرجي ٥٢٩
عارض ٣٧٧
عارق الطائي ٤١٥ ,٩٣٥, ٩٤٥, ٧٥١
عرقوب ٣٤٠
العرنجج ٧١
العرندس ٩٢٩
عروة بن أذينة ٥٢٩
عروة بن زيد الخيل ٧٩
عروة بن عتبة الجعفري ٣٥١
عروة بن مرة ٣٩٥
عروة بن الورد ٥٢ , ٩١٢ , ٧٢٣
عروة بن الورد العبسي ٢٠٧ , ٢٢٧, ٢٣٨, ٥١٩ , ٧٥١
العريان ٧١٢
العريان بن الهيثم ٤٢٧
عزيز بن زرارة ١٣٨
عسلس ٢١٥
الأعشى ٥ , ١٢ , ١٥١ , ١٨١ , ١٩٤ , ١٩٨, ٢٠١ , ٢١٤ , ٢٧٢ , ٣٥٣ , ٤١٩ , ٤٣٦, ٤٤١ , ٤٦٥ , ٥٠٠ , ٥١٥ , ٥٤٨ , ٥٥٦, ٥٥٧ , ٥٨٢ , ٥٩١ , ٦٠٧ , ٧٣٥, ٧٧٣ , ٧٧٧
العصبية ٦٧٩
عاصم بن خليفة الضبي ٢٨٢ ٤٥٧
عصام بن عبيد الزماني ٥٠٠
العصفاء ١٥٨
عصيمة ١٨
العصا ٣١١

عَامِيَة البَوْلانِيَّة ٩٠٢
عُطَارِد ٥٩٠
عِفْرَانْ ١٥٢
عُقْبَة بن كَعْب بن زُهَيْر ٩٤٠
عُقَيْبَة الأَسَدِىّ ٥٨٠
الأَقْرَع بن مُعَاذ ٧٥٣
عِقَال ٩٤١
عِقَال بن هَاشِم ٩٥٠
عَقِيل ٣٦٨
عَقِيل بن عُلَّفَة المُرِّىّ ١٢١، ٣٢٥، ٥٠٩، ٩٣١
عُقَيْل ٣٤٣
عِكَبّ ٣٦٧
عُكْبُرَة ١٠٨
عِكْرِشَة ابو الشَّغْب ٣٦٧
عِكْرِشَة العَبْسِىّ ٤٧٢
عِكْرِمَة ١
عُكْل ١٢٤، ٧٢٥
العُكْلِىّ ٧٢٥
عِلْقَة ٥٠٩
عَلْقَمَة ١٨٢، ٣٦٨
علقمة بن ذى يَزَن الحِمْيَرِىّ ١٢٢، ١٢٥
عَلْقَمَة بن مَرْضُوب ٢٧١
عَلْقَمَة بن سَيْف العَتَّابِىّ ٩٦٨
عَلْقَمَة بن شَيْبَان بن صَدِىّ بن الحارث ... ٩٠
عَلْقَمَة بن عَبَدَة ١٢٧
علقمة بن النُّعْمَان بن قَيْس ابن عَمْر ٣٧٣
الأَعْلَم ٩٢٩
العَلَاء بن الحَضْرَمِىّ ١٠
العَلَاء بن قُرْظَة ٩٢٤
عَلِىّ ١٢٤، ٣٢٣
عَلِىّ (ابو تُرَاب) ١٢٢، ٣٤٠
عَلِىّ بن ابى طالب ٣٧٢
علىّ بن الحُسَيْن بن على بن ابى طالب ٧١٠
علىّ بن الأَصْمَع ٢٣٠
عَلِىّ بن عِيسَى ٥٢٩
عَلِىّ من بَنِى فَزَارَة ٤١١
عُمَر ٤، ١٢٥
عُمَر بن ابى رَبِيعَة المُزْدَلِف بن ذُهْل ٤٢٣
عمر بن الحارث بن شَيْبَان ٤٢٣، ٩٣٥
عمر بن مُحْرِز ٣٦٨
عمر بن حَكِيم ٩٣٥
عَمْر بن أَحْمَر الباهلىّ ٧١٠
عَمْر بن مِخْلَاة الحِمَار الكَلْبِىّ ٣١٧، ٩٥٦
عمر بن ذَكْوَان ٩٦٧
عَمْر بن زَيْد ٣٣٠
عمر بن سَعْد بن مالك بن ضُبَيْعَة ٤٩
عمر بن سَعِيد ٣٦٨
عمر بن مَسْعُود بن عبد مُرَارَة ١٢٩
عَمْر بن سعيد بن العاص ٩٦٧
عمر بن شَأْس ١٣٦
عمر بن شَقِيق الفِهْرِى ٣١٢
عَمْر بن ضُبَيْعَة الرِّقَاشِى ٩١٩
عمر بن الإِطْنَابَة ١٠١٤
عَمْر بن عبد العزيز ١٣٥
عمر بن عبد وَدّ ٣٧٣
عمر بن عَبْد بن وُهَيْب بن مالك ابن جابر ٧١٠
عَمْر بن عُثْمَان بن عَفَّان ٢٣٥
عمر بن مَعْدِى كرب ٧٣
عمر بن عِمْرَان ٢٥٥، ٢٥٩
عمر بن الغَوْث بن طيى ٣٢٩
عمر بن قَمِيئَة ١٣٩، ٥٠٤
عمر بن كُلْثُوم التَّغْلِبى ٢٣٩، ٢٥٨
عمر بن كُمَيْل ٩٦٧
عمر بن مَعْدِيكَرِب ٣٦٧

عمر بن معاوية العُقَيلى ٣١٨
عمر بن معاوية بن تميم بن سعد بن هُذَيل ٣١٥
عمر بن المُنذِر بن ماء السَّماء ٣٣٥
عمر بن الأقْثَم ٧٣
عمر بن الهُذَيل العَبْدى ٩٧١
عمر بن هِنْد ٥١, ٣٣٢, ٩٤٥
عمر بن يَثْرِبى ١٤٤
عمر بن أبْهَر ٩٧
عُمَر بن أبى رَبيعة ١١٣, ٥٢٩, ٥٥٤
عُمَر بن الخطّاب ٣٨٩, ٣٩٣
عُمَر بن هُبَيرة الفَزارى ٣٣٧
عُمَر بن عُبَيد الله بن مَعْمَر التَّيْمى ٧٧٩, ٧٨٠
عامر ٥١, ٣٤٣
عامر بن تيم اللات بن ثَعْلَبة ٢٥٣
عامر الأجْدار ٣١٧
عامر بن جُوَين ١٤٨
عامر بن الحارث ٥٤٤
عامر بن حُلَيس ٣٦
عامر بن أُحَيمر بن بَهْدَلة ٧٤٩
عامر بن حَوْط ٧٤٩
عامر بن شَقيق ٢٨٥, ٣٤٠
عامر بن شَمّاس بن لأى من بنى أنف الناقة ١٨٠
عامر بن صَعْصَعة ٥١, ١٢٧, ٧٠٤
عامر بن الطُّفَيل ٧٣, ٣٤٢
عامر بن الظرب ١١٤
عامر بن مالك ٢٥٣
عَمْرة بنت مِرْداس ٣١
عُمَير بن الحُباب السُّلَمى ٣٤
عُمَير بن شُيَيم (القُطامى) ١٧٠
عُوَيمر بن حَليس ٣٦
عُمارة بن زِياد ٢٥١, ٧٠٩
عُمارة بن زِياد الواهب العَبْسى ٣٣٩
عُمارة بن عَقيل بن بلال بن جَرير ابن عَطِيّة ... ٤٧٤, ٩٣٦
عِمْران بن خطّاب الخارجى ١٨١
عِمْران بن مُرّة بن الحارث ٢٨٥
عُمَيلة الفَزارى ٣٣٣
عَمَلَّس بن عَقيل بن عُلَّفة ٩٤٧
عَنْبس بن عُيَيْنة بن حِصْن ٣١
عَنْتَرة ٢١٥, ٢٨٠, ٩٨٤, ٧٧٧
عَنْتَرة بن الأخْرَس المَعْنى من طَيِّئ ١٠٨, ٧٨٤
عَنْتَرة بن شَدّاد ٩٨٣, ٧٧٧
عَنْتَرة بن عُكْبَرة الطائى ١٠٨, ٣٠٩
عَنْتَرة بن عُروس مَوْلى ثَقيف ٢٠٦
عَنْتَرة بن معاوية شَدّاد ٢٠٦, ٢٠٩
عَنْس ٣٩٧, ٩٠٩
عَكّ ١١٥, ٢٨٥
عَوْف بن غالب ٤٨٠
عُوَزة ٣٧١
عُبَيدة بن مالك ٩٣٨
عُمَانة ٣٧١
العَوْراء بنت سُبَيْع ٣٤٤
عَوْس بن حُجْر ٧٤
عَوْف ١٢, ١١٤, ٣٣٤, ٣٨٠
عَوْف بن بَدْر ١١٠, ١١٣, ٤٥٠, ٤٥١
عَوْف بن مُحَلِّم بن ذُهْل بن شيبان ٢٥٤
عَوْف بن مالك بن ضُبَيعة بن قَيس ٢٥٣
عَوْف بن نُعْمان من بنى شيبان ٢٨٥
عُوَيف ٣٤٣
عُوَيف القَوافى الفَزارى ١١٧, ٩٧٣
العَوّام بن عُقْبة ٩٤٠
عَوْن ٣٤٣
عَوانة ١١٤

مُعاوِيَةُ ١٩٤, ٢١١, ٢٣٥
العَيَّار ٣٢٧
عِيسَى بن عُمَرَ الثَّقَفِيّ ٤٣٧
عايِشَةُ ١٤٤, ٤١٣, ٥١٣
عُيَيْنَةُ بن أَسْماء بن خارِجَةَ ١٢٧, ٩٧٠
أَعْيا [حذيمة] ٢٥

غ

الغَبْراء ١٩٩, ٢٦١
غَزْوانُ بن عَمْر بن قَيْس عَيْلانَ ٣٤٤
غَسّانُ بن وَعْلَةَ ٢٥٩
غاضِرَة امرأة من بنى غراب ٢٤٢
غَطَفان ١٢٨, ٢٦٣
الغَطَمَّش الضَّبِّيّ ٤٠٦, ٤١٣
غِفار ١٨٨
غالِبٌ ٩٤٣
غالِب بن الحُرّ بن ثَعْلَبَةَ المَعْنِيّ ٣٠٣
مغلّس بن حِصْن الفَقْعَسِيّ ٩٧١
غَلاق بن مَرْوانَ بن الحَكَم بن زِنْباع ٢٢٤
غامِدٌ ٣١٥
غَوْث ١٧٧
يَغُوثُ ويَعُوقُ ١٢٥
غُوَيَّةُ بن سُلْمِيّ بن رَبيعةَ ٤٥٢
غَيْث ١١٥
غَيْظ بن مُرَّةَ ١٩٠
غَيْلان ٣٧٠

ف

المُفَجَّع ٤٤٩
فَدَكِيٌّ ٩١٧
الفَرّاء ٥, ١٥٦, ٤٤٩
الفَرَزْدَق ١٥٥, ١٩٧, ١٨٩, ٣٢٩, ٤٧٤, ٣٣٩, ٤٣٠, ٥٠٣, ٥٣٩, ٦٥١, ٦٨٨, ٦٨٩, ٧١٠, ٧١٢, ٧٤٣, ٧٩٩
قُرْعانُ بن الأَعْرَف ٩٣٣
قُرَّة بن مَرْثَد بن نَوْفَل بن نَضْلَةَ ٣٦٣
قُرَّة بن مَسْعُود ٤٠٤
الفِزْر ١٩٠, ١٩٢
فَزارَة ٣١٠, ٣١٣
الفَساد ٢٢٤
الفَضْل بن الأَخْضَر بن هُبَيْرَة ٣١١
الفَضل بن سَهْل ٤٣٠
الفَضْل بن العَبّاس بن عُتْبَةَ بن ابى لهب ١٠٩
فَضالة ابن ابى معرّض البُخْتُرِيّ ١٧٧
فُضَيْلة القُرَشِيّ ١٩١
المفضَّل النُّكْرِيّ ٤٤٩
فُطْرة (جَديلة) ١٥٩, ١٧٥
فاطِمَةُ اخت لِهُدْبَة بن خَشْرَم ٢٢٣
فاطِمَةُ بنت الاخْثَم الخُزاعيّة ٤١٢
فاطمة بنت الخُرْشُب الأَنْمارِيّة ٢٣٦
فُطَيْمَة ٥٩٩
قَعْس بن نكيف ٢٠٢, ٢٠٥, ٣٦١
القَعْقاع ٦٦٢
فُكَيْهَةُ بن المضرّب ٧٠
الفِنْد الزِّمّانِيّ ٨, ٢٥٤, ٢٧٠
فِهْر ٩٤٣
فَهْم ٣٦, ٢٤٤
الأَفْوَه ١٨٩

ق

قبيصة الجرمىّ من طيى ١٨
قبيصة بن جابر ٣٤٠
قبيصة بن ضرار ٤٧١
قبيصة بن النصرانى الجرمىّ ٣٠٠
٣٠٩ , ٤١١
قتيبة بن مسلم ٩٧٢
قتادة بن مسلمة الحنفى ٣٥٨
قتادة بن مغرب اليشكرى ٣٩٧
القتال الكلابىّ ٧٠, ٩٤, ٣٣٢, ٣٦٠
قتيلة بنت النضر بن الحارث بن كلدة ٤٣٦
قحطبة ٣٠٤
القحيف بن خمير ٥٨٧
القادس الهروىّ ١٥٢
قدم ٩٠٩
قدامة ٥١٣
القرار السلمىّ ٨٩
قرد ٣٩٥
قراد بن حنش الصاردىّ ٣٣٦
قراد بن عبّاد ٣٩٧
قراد بن العيّار ٣٩٧
قراد بن غويّة بن سلمىّ ٤٥٣
قرزل ٣٣٣ , ٩٥٧
قريش ٢ , ٥٥٠ , ٩٣٦
قرواش بن حوط الضبى ٣٣٩
قرط ٣٣١
قريط بن أنيف ٨
قريع بن عوف ٩٣
قريعة بنت عامر ٤٩٠
القريعى ١٥٩
الأقرع بن حابس بن عقال بن محمد ٣٧٠
الأقرع ابن معاذ القشيرىّ ١٣٣
قرن الشمس ٣١٩
مقرن بن عايذ ٤٤٢ , ٤٤٣
قزح ٧٧٨
القاسم ٥٢٣
قسىّ ٧٧٢
قشير بن كعب ٥١٣
الأقيشر الأسدى ٨١١
المقعص ٤٩٠
المقعص اخو بنى الصموت ٤٩١
قصير ٣٣٢
قضاعة ١٥٩, ١٣٣, ١٦٢, ٣٣٩ , ٣٣٢
قصىّ بن كلاب ٣٣٦
قطرىّ بن الفجاءة ٣, ٩٤, ٩٠, ٣٣٦
قطرب ٩١٣
الأقطع ٧٩٩
القطامىّ ١٢٨ , ١٤١, ١٧٠, ٢٠٥, ٢٨٢
٣٦٠, ٤٥١, ٦٩٢, ٧٤٠ , ٨٣٣
قعسوس ٢٤٤
القعقاع بن عطيّة الباهلىّ ٣١٠
قعنب ١٨
قعنب بن ضمرة ٩٣٦
القلاخ ٤١٤
القلاخ بن زيد ٤١٥
القلاخ الراجز بن حزن بن جناب
٤١٤ , ٤١٥
القلاخ العنبرى ٤١٥
قمامة ٤٧٠
المقنع الكندىّ ٥٢٤ , ٧٥٥
قوال الطائىّ ٣٩٥
قيار ٤٢٥
قيراط ٣٣١
قيس ٣١٠ , ٣١٣, ٣٠٢ , ٣١٧, ٩٥٧
قيس بن أوس ٢٨٠
قيس بن ثور بن معن السلمىّ
٣١٨

قَيْس بن جِرْوَة ٩٣٥, ٩٤٥
قَيْس بن جُجْر ٣٩٤
قَيْس بن حَسَّان ٢٥٥, ٢٥٦
قَيْس بن الخَطِيم ٧٠, ٨٥, ١٨٨, ٥٢٨, ٧٤٢
قَيْس بن خالد الشَّيْبانيّ ٩٨
قيس بن زُهَيْر ٢٥, ٢١٠, ٢٢٢, ٢٣٩, ٣٣٤٠, ٣٤١, ٤٥٠, ٤٥١
قَيْس بن زُهَيْر بن جذيمة العَبْسِيّ ٩٩
قيس بن زياد الحافظ العَبْسِيّ ٣٣٩
قيس بن مَسْعُود ٤٠٣
قيس بن ضرار بن القَعْقاع بن مَعْبَد بن زُرارة ٣٣٩
قيس بن عاصم ٣٣٩٧, ٩٧٨, ٩٩٥
قيس بن عَيْلانَ ٣١٠
قيسُ عَيْلانَ ١٩٠, ١٩١, ١٩١, ١٩٢
القَيْسِيّات ٢٤٠
قين ٣٣١

ك

كِبْدُ الحَصاةِ العِجْلِيّ ٤٧٥
كَبْشَة اخت عَمْرو بن مَعْدِيكَرِبَ ٩, ١٠٩
كُثَيِّر ٢٨, ٩١, ١١٤, ٣٥٣, ٤٢٩, ٥٤٢, ٥٤٨, ٥٧٢, ٥٨٣, ٢٣٩, ٧١٥
كُثَيِّر بن عبد الرحمان ... ٥٣٩
أَكْثَم بن صَيْفِيّ ٧٣٠
كُرْز بن خالد اخو بنى الحارث ابن فِهْر ٤١٢
كُرَيْز ١٧
الكَرَوَّس بن زيد بن حِصْن ... ٣٦٤, ٥٥٠
الكَرَوَّس بن زَيْد بن الأَخْزَم الطائى ١٨٨
كِسْر بن مُرَّة ٤٢١
كِسْرى ١٥٤
المُكَبِّر بن حَنْظَلة ٤٧٩
كَعْب بن رَبِيعة بن عامر ٧٠٤
كَعْب بن زُهَيْر ٤٤١, ٤٥١, ٩٢٣
كعب بن سَعْد ٤٩٣
كَعْب بن مالِك ٤٨
كَلْب ٣٠, ٢٩٣, ٣١٧, ٤٠٩
كَلْب بن وَبْرة بن تَغْلب بن حلوان ٧١, ١٢٢, ١٢٤, ١٢٥, ١٧٥, ٢٣٥
كِلاب ٢٤٣
كُلَيْبُ وائِل ٤٢٠, ٤٢١
كَلْثَم ٢٣٦
كُمَيْت ١٢٨, ٣٣٥, ٤١٠, ٦١١, ٦٢٤, ٧٧٤
كُنَّة ٢٥٤
كِنانة ٤
كِنانة بن بشر التُّجِيبيّ ٩٤
كِنَانة بن بَلْقَيْن ٩٥٠
كِنْدَة ٩٩
كُنْدُش ٨١٢
الكَنَّار الجَرْمِيّ ٨١٤
كَنْزة أُمُّ شَمْلة بن بُرْد المنقرى ٩٧٩
الأكوز ٩٤٩
الكُوفِيُّونَ ٤١٣, ٤٤٠, ٤٧٠

ل

لَبيد ٤٥ ,١٥٩ ,١٥٨ ,٢٠٠ ,٤١٨ ,٩١٥ ,٧١٠
لبيد بن ربيعة ٤١٨
لبيد بن أَزْنَم احد بنى عبد الله بن غطفان ٤١٠
لبيد بن عطارد بن حاجب ... ٤١٨
لُبْنَى لُبَيْنَى ٤٣٦
لُجَيْم ١٨٢
لِحْيان ٣٤
لَخْم ١٨٨
اللَقيطة ٤
لُقْمانُ بن عاد ٢٥٣
المُتَلَمِّس ١٧٤ ,٣٦١ ,٩٨٩
لُمَىٌّ ٩٦٧
لَيْلَى ١٩٣ ,٣٣٦ ,٣٧١
لَيْلَى الأَخْيَلِيَّة ٧٠٣ ,٧١١

م

ماء السَّمَاء ٥٣ ,١١٩ ,٧٣٩
ماء السماء النَّمَرِية ٤٠٢]
ماوِيَّة ٤٣٠ ,٧٣٩
المَدَائِنىّ ٧٤٨ ,٧٩٢
مدينة ٣٩٨
المَرّار ٩١٥
المَرّار بن سَعيد ٤٣٩
مِرّار بن هَمّاس ٩١٨
المَرّار الفَقْعَسىّ ٧٥١
مُرَّة ١٩٤
مُرَّة بن ذُهْل بن شَيْبان بن ثَعْلَبَة ٤٣١
مُرَّة بن صَعْصَعَة ٤٣٩
مرة بن عَدّاء الفَقْعَسى ١٠٤
مُرَّة بن عَوْف ١٩٠ ,٥٠٩
مُرَّة بن مُحَكّانَ التَّميمىّ ٩٨٧
مُرَّة بن وَاقِع ١٩١
مرارة ١٨
مِرْداس بن جُشَيْش ١١٢
مرقّش الاكبر ٣٩
مَرْوان ١٠٣ ,٣٩٧ ,٣٩٨ ,٣٩٩
مَرْوان بن ابى الحليل العَبْسىّ ٢١٢
مَرْوان بن الحكم عامل المدينة ١٥٩, ٩٥٧, ٩٨٨, ٩٨٩
مروان بن عبد الله بن حىّ ٤٣١
المَرْوانية ٣٩٧ ,٣٩٩
مازِنٌ ٣٣٤
مازن تميم ,مازن رَبيعة ,مازن قيس ,مازن اليمن ٤
مازن بن مالك بن عَمْرو بن تَميم ٩
المازِنىّ ١٥
المَوازِن ٤
مُزَيْنَة ١٨٨ ,٤٤٢ ,٤٤٣
مَسْعَدَة ١٨
مِسْكين الدارِمىّ ٤١٨ ,٧٤٤ ,٧٥٠
مِسْوَر ١١٩
مُضَر ٣١ ,١٩٤ ,٩١٣
تُماضِر ١٧٤
مُعَلِّم بن الأَشْيَم ٣٦١
متمطِّر ٥١
مَعْبَد بن نَضْلَة بن الأَشْتَر الفقعسى ١٢٩
مَعْدانُ ٥١٤
مَعْدان بن جَوّاس الكِنْدى ٩٨ ,٩٩ ,١٠

مَعْدَانُ بن المضَرِّب الكِنْدى ٥٨٥
مَعْدَانُ بن عُبَيْد بن عَديّ ٣٥٣، ٣٦٥، ٩٤٣
المُعِزّ ٧
مَعْن ٣٩٧، ٩٤٣، ٩٥٤
مَعْن بن أَوْس ٥٠١
مَعْن بن زايدة ٩١٠
مُعينٌ ٤٧٩
مُعَاوِيَةُ ٩٧، ٩٨، ٤٨٩، ٩٥٨، ٩٨٩
معاوية بن ابى سفيان ٣٤٨، ٣٩٩
معاوية بن بكر بن هَوازِنَ ٣٧٧
معاوية بن مالك معوِّد الحكماء ٥١١
معاوية بن يزيد بن معاوية ٣٩٨، ٣٩٩
مِلْحَة الجَرْمىّ ٧٩٤، ٧٨٥
مالك ١٥٠، ٣٩٤
مالك بن أَسْماء ٩٧٠
مالك بن مُجَدَّل الكلبى ٣٩٩
مالك بن الجريمر الهَمْدانى ٥٣٠
مالك بن جَعْدَة التَّغْلبىّ ٧١٩
مالك بن حَرِيْق اخو نَهْشَل ٣٩٧
مالك بن الحارث بن عبد يَغُوث ابن مسلمة ٩٧
مالك بن الحارث بن معاوية بن بكر ... ٣٨١
مالك بن حِمار بن مخاشن ٣٢٨
مالك بن الرَّيْب ١٧٤، ٣٣٠
مالك بن زُهَيْر ٩١، ٢١٠، ٢٣٣، ٣٣٣، ٤١٨، ٤٤٧، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١
مالك بن مسمع ٩٧٩
مالك بن ضَمْر بن ابى زرّاع ٤١٥
مالك بن عامر بن نُقْل بن ثعلبة ٣٩١
مالك بن عَوْف النَّضْرِيّ ٩٣، ٩٣
مالك بن نُوَيْرة ٣٩٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٤
مالك بن جُشَيْر ٣٩٤
مالك الغاضِرِيّ ٤٩٠
مُوَيْلِك المَزْموم ٤٠٩
مَنَاةُ ١٩٥
مُوسَى بن جابر الحَنَفىّ ١٩٠، ١٧٧، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ٩٣٦
مَيْسُون ٣٩٩، ٣٩١
مَيَّة ٩٧١
مَيَّة ابنة ضِرار الضَّبّيّة ٤٩١

ن

نُبَيْشَةُ بن حَبيب ٣٦
النابِغَةُ ٥، ٩، ١٣٧، ١٩٤، ١٩٩، ١٧٣، ٢٨٨، ٢٩٠، ٣٠٨، ٣٣٠، ٤٣٥، ٤٤٣، ٤٥٤، ٤٧٤، ٤٨٠، ٧١٨، ٧٥٨، ٧٧١، ٧٨٩
النابغة الجَعْدِيّ ٢٨٥، ٣٣٨، ٤٧٤
النابغة الذُّبْيانى ٩٧، ٣٢٤، ٧٣٢
نَبْهانُ ٢١٣، ٣٣١، ٣٣٢
مُنَبِّه بن الحَجَّاج ٤٥٨
نَجْدَة بن عامر ٣٣١
نَجْدَة الحَرُورِيّ ٣٣١
النَّجْدِيَّة ٣٣١
نَجْم ٣٣٣
النُّحَيْف ٨٩
المنخّل بن الحارث اليَشْكُرِىّ ٣١٤، ٣٧٠، ٣١٨

نَدْبَة بن خُذَيْفَة ٤٥٠

المَنادِرَة ٩٣٥

النَّدول ٣٠٠

نذِير بن نُبْهَثَة بن وَهْب ٣٣٤

المُنذِر ٥٣

المُنذِر بن امرى القيس ٤٠٣

المُنذِر بن الرُّقاد بن ضِرار ٣٤٠

المنذر بن المضرّب ٧٠

المنذر بن ماء السماء ٧٣٩

المُنذِر الخَيِّر بن هند ٧١٠

المنذر ذُو القَرْنَين ٩٠, ٤٠٣

نِزار ١٩٣

مُنازِل بن فُرْعان ٩٣٣, ٩٣٤

ناشرة بن زُهَير بن جَنْدَل بن نَهْشَل ٣٩٠

ناشرة بن عُتْبَسَة ٣٩٠, ٣٩٣

نُصَيْب ٥٩٧, ٥٧٧, ٧٧٩

نَصْر بن عاصم بن الخَلِيف ٢٧٠

الأَنْصار ٤٤٣

المَنْصور ٣٧٣

المَنْصور بن زِياد ٤٣٠

مَنْصور بن مِسْجاح الضَّبّي ٦٣٩, ٧٣٣

النَّضْر بن الحارث السَّدارِيّ ٤٣٧, ٧٧١

نُضَيْرَة بنت ضَمْضَم بن مَرْوان ... ٤

مَنْصورة بنت شَقِيق ٤٩٠

نَضْلَة الاسدى ٢٠٩

نَضْلَة بن مُرّة ٤١١

مَنْظور بن سَخَيْمر ٥١٤

نَعّاع اخو لبابة بن زيد ٣٣٤

النَّعْلَمة ٢٥٣, ٣٣٣

النُّعْمان ١٣٣, ١٩٤

النعمان بن بُجَيْر بن عابد العجلى ٣٩١

النعمان بن المُنذِر ٧٠, ٣٣٤, ٣٩٧, ٧١٧

نافذ بن سَعْد المَعْنِيّ ٩٥٣

نَفَر بن قَيْس ٥١٠

نافر بن سَعْد الحناعيّ ٥١٦

مُنقِذ الهِلاليّ ٤٧١, ٥٣٣

النَّمِر بن تَوْلَب ٢٥٩

النَّمِر بن مُرّة بن جِمّان ٣٩٨

النَّمِرِي (ابو عبد الله) ٥٣, ٩٥, ٩٧, ٧٠, ١٣٠, ١٣٩, ١٤٠, ١٨٠, ١٩٩, ٧٣٠, ...

نَهْبَل ٥٨٩

نَهْد ٧٥, ١٩٨, ٧٠٩, ٧٥١

النَّهْس بن رَبِيعة العَنَكيّ ٧٩٧

نَهْشَل ١٨

نَهْشَل بن حَرِّيّ ١٠٩

المِنْهال بن عِصْمة الرِّياحيّ ٣٧٣

نَوّار ٤١٥

نُوس ٢٥٥

نابِلَة ٩٣٦

هـ

الأَقْتَم التميميّ ٩٧٨

هاجر من بنى ضَبّة ٣٩٠, ٩٤١

هَدْبَة ٢٨٧

هَدْبَة بن خَشْرَم ٣٣٣

هُدَنِيّة ٣٣٤

هِدْم ٩٤٣

المَهْدِيّ ٤٢٥, ٧١٣

هُذَيْل ٣٤, ٣٩

الهُذَيْل بن مَشْجَعة البُولانيّ ٧٣٣

الهُذَيْل بن هُبَيْرة ٤٥١, ٣٩٠

الهُذَلِيّ ٢١٣, ٢١٥, ٢٧٧, ٥٧٨, ٧٤٨

الهُذْلول بن كَعْب العَنْبَريّ ٣٣٧

هرم بن قطبة بن سيّار بن عمرو الفزارىّ ١٣٣
هزال ٦٦٦
هريم ٣٦٠
هاشم ٦٦٦ , ٧٠٣
هاشم بن حَرْمَلة المرى ٣٢٤ , ٤٨٩
هشام ٣٦١
هِشام بن محمد بن السايب الكلبى ٨ , ٢٣٣
هشام بن عبد الملك ٢٣٠ , ٥٦٩ , ٧١٠
همام بن عقبة العذرىّ ٣٦٨
هشام بن المغيرة ٣٢٦
هلال ٣٣
هِلال اخو بنى سِمال بن عوف ٣٦١
هلال بن البَعير المحاربىّ ٦٢٨
هِلال بن مَرْزوق ٦٦٦
هِلال بن رَزين ٣٤٧
الهَلِبُ ١٣٩
المهلّب بن ابى صُفْرَة ١٣٨ , ١٣٩ , ١٤٠ , ١٤١ , ٧١٥ , ٧٧٦
مُهلْهِل ٣٤٢ , ٤٣٠ , ٤٣١
مُهلْهِل بن رَبيعة بن مُرّة ٢٥١ , ٢٥٤
همام بن غالب ٣٢٦
همام بن قَبيصة النُّمَيْرى ٣٦٨
هَمّام بن مُرّة ٤٢٦
هِنْد ٤٤٧ , ٦٤٥
هند بنْت مُر بن أُدّ اخت تميم ٩
هند بنت المُنْذِر بن ماء السماء ٣٤٧
هُنَيْدة بنت عبد الرحمن بن خُذَيْم ٦٤٩
هَنِيّ بن عَمْرو ١٧٧
هَوازِنُ ٩٢ , ٣٥١ , ٧٥٨
الهالة بنت منقذ ٤٢١

و

وَبْر بن الأَضْبَط ١٣١
وَثيل ١٨
وَجيهة بنت أَوْس الضَبّيّة ٩١٦
وُجَيْهة ٩١٦
وَذّاك بن ثُمَيْل المازنىّ ٥٦ , ٢٣٢
وَرْد بن حابِس ٢٠٦
وَرْد بن عَمْرو بن عبد الله بن جَعْدة ٧٥٨
وَرْد الجَعْدِىّ ٥٨٨
وَرْدة بن زُهَيْر ٤٧٦
وَضّاح بن اسماعيل بن عبد كُلال ٣٣٦ , ٦٥٥
المُسْتَوْضِح ٤٢١
أَوْق ٣٦٩ , ٣٧٠
واقِد بن الغِطْريف بن طريف ابن مالك بن طى ٧٤٣
المتوكّل اللَيْثىّ ٥٤٧ , ٧٧٤ , ٧٧٥
وَليد بن عبد الملك ١٣٣
الوليد بن عُتْبَة ٢٣٦
الوليد بن كَعْب ٦٦٦
وَلّادة بنت خُلَيْد بن جَزْء بن الحارث ٩٧٣
ولّادة بنت العَبّاس بن جزء ١٩٣
ولادة بنت الوليد بن حَزْن ... ٩٧٤
ولادة بنت الوليد العَبْسِيّة ٩٧٣
وَليعة بن المَعْدى كَرِبَ ١٧٤
وهب بن أَعْيا بن طريف الأَسَدِىّ ١٢٣
وايل ٩ , ١٢٤ , ١٨٥ , ٤٢٣
وايل بن صُرَيْم ٣٢٦

ى

اليأس بن مُضَرَ ١٩٣
يَزيد ٥٥١
يزيد بن الجَهْم ٧٢٩
يزيد بن حاتم بن قَبيصة بن المهلّب ٧٢٩
يزيد بن حُذَيفة من بنى مُرّة ٣١٠
يزيد بن الحَكَم الثَقَفى ٥٢٩
يزيد بن الحكم الكلابى ١١٣
يزيد بن خُمار السَكونى ١٤٨
يزيد بن حَنظلة بن ثعلبة ... ٤٧٩
يزيد بن رَبيعة بن مفرّغ الحِميرى ٤١٨
يزيد بن الطَثْرِيّة ٤١٨, ٥١٣, ٧٥٤, ٧٧٨
يزيد بن عبد الملك ٧١٥
يزيد بن عَمْر الطائى ٢٣٣
يزيد بن قَنكل بن زياد ... ٥٤
يزيد بن قُنافة بن عبد شَمس العَذَرى ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥
يزيد بن مُعاوية ٣٢٩, ٥٧٠, ٩٥٨
يزيد بن المنتَشِر ٥٨٨
يزيد بن المهلّب ١٣٩, ١٧١
يَزيد الحارثى ٧٩٤
يَحيى بن زياد ٣٩٠, ٤٩٨
يَحيى بن منصور الحنفى (الهذلى) ١٩٠
يَربوع بن كعب وهو دارة ١٩١
يَعقوب ٤٢٩
يعقوب بن داوُد ٤٢٩
يعقوب بن سَلامة ٣٩٣
اليَمَن ٢١٠, ٤١٠
يوسف بن عُمَر ٤٢٦, ٨١١
يَوْم بَدْر ٤٥٨
يوم التحالق ٢٥٣
يوم خَزازا ٤٢٠
يوم خَوّ ٣٨٧
يوم الشَرى ١٠٤
يوم الطايف ٤٩٣
يوم كِنْهِل ٣١٠
يوم النِسار ٥١٣
يوم ناصِفة ٣٠٧
يُونس ٩٣٩, ٧٨١

فهرست ما وجدته من اسماء المواضع والبقاع فى كتاب الحماسة

أُبَيْدَةُ ٢٢٤ — إراب ٣١١ — إصْبَهانُ ٣٩٨

أُبْضَةُ ٢١١ — مَأْرِبُ ٦٢٢ — أُطُمُ الأَضْبَطِ ٢١٨

أُبْرَى ٤٠٩ — أَزْدُ شَنُوءَةَ ٣٠٩ — أَمِيحُ ٢٣٠

أُتَيْل ٤٣٧ — الأَشَاءَة ٦١٤ — الأُمَيْلِحُ ٦١٥

[illegible] — أَشَىّ ٦١ — أُوَارَةُ ٥١

أَجَأ ١١٤, ١١٥, ١٧٧, ٧٣٥

ب

بَدْر ٣٦٨ — بُصْرَى ١٧٧, ١٨١ — بلاد بنى عامر ٤١٨

البارجة ٢٤٠ — البطاح ٦٥٣ — الأَبْلَقُ الفَرْد ٥١

بارق ٦٣٦ — بَطْنُ الرُّمَّة ٩٠٨ — ابْنا طِمار ٣٦

بَيْرَاكَ ٧٠٨ — بُطْنانُ ٩٥٠ — البَيْداء ١٩٧

بِشْر ٥٣٦ — بُعاثُ ٤٤٢, ٤٤٣ — البَيْضاء ٤٢٣

ت

التَّهَمُ التِّهامَة ٩٥٦ ٩,١

ث

ثَلْجٌ ٩٠٦ — ثَنِيَّة عُسْفانَ ٢١١ — ثَنِيَّة غَزال ٢١١

ثَرْمٌ ٦١٣

ج

جُرْجَان ٤٢٨
جِسْر سابور ٤٧٧
جَفْر الهَبَاءة ٣١٠
الأَجْفُر ٣١١
جَوُّ البَعُوضة ٣٧١
جَوُّ حِبَنّاء ١٨
جَوُّ وبال ٧٤٧
جَوْبَر ٩٥٧
الجَوْف ٢٨٥
الجَوْلاء ١٥
الجَوْلان ٩٥٨, ٧٤٣
الجَوْن ٣٣٣
جَيشان ٤٢٢

ح

الحاجِر ٤٤٩
الحَجَر ٩٥٩
الحِجاز ٩٥٩
الحَدّاد ٧٣٧
حَرَسان ٣٢٨
حَرْش ٣٣٩
حَرُورَى ٣٩٤
الحَسَن ٤٥٧
الحَسَنان ٢٨٤, ٤٥٧
حُسَيْن ٣٣٤, ٤٥٧
حَشُوب ٣٣٤
الأَحَصّ ٤٢٢
حِصْن السَمَوْءَل ٥١
حَطِير زياد ٣٣٠
حَلْة ٢٠٢
حُلْوان ٤٢٨
الحِنَّاءة ٩١٤
وادى حُنَيْن ٩٢
الحَوْءَب ٤٣٥
حَوْق ١٧٧
الحِيرة ٣٩٤

خ

خَبْت ١٧٩, ٣١١
خَزازْ خَزازَى ٤٥٥
أَخْرَم ١٨٨
خُسْر سابور ٤٧٠
خَشُوب ٣٣٤
الخَطّ ٧٠٩
خَفّان ١٣٩
الخَلّ ٧٠٩
خَنْث ١٠٤
خَيْبَر ٣٤٥, ٩٣٩
مُخَيِّس ٣١١

د

دارة ٩٠٩
دارات ٧١١
دُومة ٣١١
الدَوانِك ٣٧٠
دِياف ٩٥٠

ذ

ذاتُ الإصادِ ٣٣٩
ذات عِرْق ٣٣٣, ٩٠٣
ذات القَصْر ١٥
ذات المَذاق ٣٧١
أَذْرِعات ١٧٧
الذِئاب ٩٧٣
ذو أَمَرٍ ٣٠٩
ذو بَهْدَا ٣١٠
ذو الجَذاةِ ٩٠
ذو حِماس ٧٤٠
ذو سُدْرٍ ٣١٤, ٣١٥
ذو شَبْرَمانَ ٩٢٦
ذو عُلْبِمِ ٩٤١
ذو فِرْقَيْن ٣٨٦
ذو قار ٤٧٦

ر

رَاوَنْدُ ٣٦٨
رَبَّاعْ ٧٠٨
رَحْرَحانُ ٣٩٠
رَخْمانُ ٣٨٤
الرَّسُّ ٩٥٣
رُضافَةُ ٣٦٣
رُضافَةُ ٣٩٣
الرُّمَّةُ ٩٠٨
رِمَّعْ ٧٠٩
رَمْل عالِجٍ ٣٣٤
رُمّانُ ٩١٩
أُرَيْحُ ٣٥٨
الرَّيّانُ ٤١٤

س

سَبَاحُ ١٧٧
سَحْبَل ١٩, ١٧٤
سَخْنَةُ ٣٣٤
السُّغْد ٣٣٩
سَفَوانُ ٥٩
سَلْعْ ٣٥٩
سَلْمَى ١١٤, ١١٥, ١٧٧, ٣٤٣, ٧٣٥
السُّلَّىُ ٤٥١
سِمْنانُ ٩١٥

ش

شُبَيْثٌ ٤٣٣
شُرَيْف ٢٨٣
المُشارِف ١١٤
الشَّرَى ١٠٣
شِعْب الخَيْس ٣١١
شَعُوب ٩٠٩
الشَّقِيق ٣١٢
الشَقْرَاء ٩١٣
شَهْبَيْذَقْ ٩٢٩

ص

صَحْرَاء المَرِبَط ٩٢٤
صُدَاء ٧١
صُدَاح النُّمَيْرَة ٩١٧
صَرْخَد ٦٠٤
الأَصْفَرُ ٣٩٣
صَفِين ٣١٠
صِفِّين ١٨٣, ٢٣٢, ٣١٨, ٣٩٧
صَنْعَاء ٢١٤, ٩٠٩

ض

ضُبَاعَة ٢٩٣
المضاجع ٣١١
ضارجٌ ١٨٨
ضَرِيَّة ٤٣٤, ٤٣٥, ٦٨٩
الضِّمار ٥٤٨

ط

الطَّفّ ٤٣٦
طُوَيْلِع ٣١٩

ظ

ظَهْر ٣٠١, ٧٧٧

ع

العَاه ٢٤١
عَدَوْلَى ٤٧٠
عِرْض ٣٣٤
عُوَارِض ٣٠٥, ٧٣٥
عِرْنَانُ ٥٠٨
عُرَيْنِد ٣٣٤
عَسْجَل ٢١٥
تِعْشَار ٧٠٨
عِقْرِين ٣٣٦
عَقِيق ٤١٨
عُكَاظ ٤٤٣, ٩٦٩
عُمَان ٢٤١
عُنَيْزَة ٢١١, ٥٠١
عُنْصُل ٩١
عُوجَاء ٥١١
عَيْن أُبَاغ ٤٠٢

غ

غضور ٩١٩
الغضا ٩٢٢
الغميم ٩٣٠
الغمير ٥٣, ٥٥

ف

فخّا ٤١٥
فدك ٩٦٨
فلج ١٦١, ١٧٤
فلج ١٨٥, ١٧٤

ق

القادسيّة ١٥٢
قرى ١٩
قزح ٧١١
قرى ٣٢٣
القصيبة ٩٢٩
قطر ٤٤
قليب ٣٩٠
قالي قلا ٣٤٠
قناة ٧٩١
القنّتان ١٩٩
قارات ١٧٧
قوّ ٢٨٥, ٤٥١, ٥٠١

ك

الكديد ٣١١
الأكادر ٣٤١
مكسحة ٩١٤
كامس ٣٩٣
الكناس ٥٧٨
كودكب ٢٣٩

ل

لصاف ١٨
لقائن وادي سبلات ٣٣٢
لعاطة, لعاطة ٣٩٣, ٣٣٩
لهيم ٣٠١
اللوى ٣٤١, ٣٧٠

م

ماسل ٧٩٤ — مرج راهط ٧٠, ٣٩٧, ٩٥٨ — المشاة ١٧٩

ماوان ٣٣٩ , ٣٣٠ — مروريات ٧١١ — المصامة ٢٨٥

مران ١٤٧ — مزن ٣١١ — مويسل ٧٩٤

ن

منبت الأثل ٣٣٩ — " بطن نخل ٣٧٠ — منعج ٩٥٣

منبت النخل ٣٣٩ — نخلة ٣٥١, ٩١٢ — نعمان ٩٠٣

" منبج ٤٤٣ , ٤٠١ — الناصعة ١٧٧ — نقم ٦٠٩

نجد ٤٤٣ — ناظرة ٣٣ — نهي الأكف ١٨٨

المنيفة ٥٤٨

ه

هجر ٢١٣ ٩٣٣ مهاجر ٣٩٣ — الهرير ٢٤٢ — هضيم ٣٤٠

و

وبال ٧٤٧ — وجه نهار ٩٤٩ — وشم ٩١٣

وج ٩٧٠ — أودية الحريم ٤٩٠ — وقبى ١٤

وجرة ٥٨٤ — الوسل ٩٠٤ — وقبين ١٣٧

ى

يثرب ٣١٤ — يرمرم ٩٤٩ — يسنوم ٧٠٥

يلملم ٩٤١ — يمامة ١٧٩, ١٨٠, ٩٣٠, ٩٤٥

فهرست ما يتضمنه شرح الحماسة من تفسير الفاظ اللغة والنحو وايضاح العلمية

ا

١٢ ٩٨٠

أَبَدٌ ٤٩ ٤٧ أَبَدًا ٧١٥ ٧٨٤ آبِدَةٌ

٩٤٧ أَوَابِدُ ٣٦ تَأَبَّدَ ٤٧ تَأْبِيد

١٩١ مُؤَبَّدٌ ٧٩٩

أَبَرَ ٩٧ ٩٣٩ أَبَرَ ٩٧ ٩٣٩ ابَرَ ٩٧

آبَسَ ٣٣٤

أَبَضَ ,مَأْبِض ,مُوَيْبِض ٢١١

اباقٌ ٨١٤

أَبَلَةٌ ٩٠٠ آبِلٌ ٧١٤ أَبِيل ,أَبِل ٣٣٨

اِبَاءٌ ١١٨

أَتَمَّ أَتُوم مَأْتَمٌ ٧٠١ ٣٧٣ ٩٠٠

أَثَرٌ ٧١٩ أَثِيرٌ ١٥٧ مَأْثُرَة مَآثِـرُ ٣٠٩

٧١٩ مَأْثُورًا ٧١٩

أَثْلٌ ٣١٨

أَثِيمٌ ٥٣١

أَجَمَ أُجُومٌ ,٩٠٠ ,٧٧٤

أُجْرَةٌ ٧

أَحَّ ,أُحَاحٌ ٢٣٢

حُدَانٌ ٩

أُخْرَى ٢٢٤ تَأَخَّرَ ٢١ اسْتَأْخَرَ ٢١

٢٤٢ مُتَأَخِّرٌ ٩٠٢

أَخُو ٢٨٤ ٣٣٣ اخو الحَنَع ٤٤

اد ٢١٥

أَدَمَ أُدْمَة ٢٠٥ أَدِيـمٌ ٢٠٥ ,٩٢٨

أَدَمٌ ١٣٩

أَذَى ٣٢٦ أَذَى ٣٨٧

إِذَا ٥

أَذِنَ ٣٣٩

أَرِبٌ ٣٦٥

,أَرِجَ ,أَرِجٌ أَرِيج ١٣٥

مَأْرُوطٌ ١٢٥ ,٩٢٠

أَرَقَ ٧٨٥

أَوَارِكُ ٤١

,أَزِمَ أُزُومٌ ٢٢٤ أَزِمَ ٨٤٠ أَزَمَ ١١٥

آزَامٌ ٥٧٨ أَزُومَة ٣٣٣

أَرِيٌ ٣٨٤

مُؤَزَّرٌ ٩٥٧

أَزَّ ٣٠٧ مَأْزِق ٢١ ,٥٧

آزل ٣٣٣٩

أَزَمٌ ,٢٨٩ ,٣٦٠ ,٣٦٢ ; أَزَمٌ ٩٠٩

أَزَمٌ ١١٥ أَزُومٌ ٥٣٣ أُزُومٌ ٣٦٠

٩٠٩

اِشْن ٩٣٣

أَسَدٌ أُسْد ١٣١

أُسْكُفَّةٌ ٩٨٥

اسلٌ ١٢٣ ,١٢٤ ,٣٢٢ ,٣٧٤

أَسى ١٩٨ ,٩٩٩ اِئْتَسى ٣٣٣

أَشِبَ أَشَبٌ ٩٢٤ أَسْتٌ ٣٠٢ آسَتٌ

١٩٣ أُسَمَةُ ٣٠٢ أُسَامَة ٣٠٢ ,٣٤١

أَسَابِيبُ ٣٤٧

أُصُدٌ ,٣٧٥ إِصَادٌ ,أُصُدَةٌ ٢٢٣

مُؤْصَدٌ ٣٧٥

إِصْرٌ ,أَوَاصِرُ ٣٣١ إِصَار ,أُصُرٌ ٣١٥

أَصِيلٌ ٤٥٧

أَصَمٌ ٢٣٩

أَطٌّ ٧٩٥

أَطَمَ ,إِطَارٌ ,اِئْتَطَرَ ٣٣٩

إطْل ,إطِل ,أَيْطَل ٧١
أُطُم ,آطام ٩٢٤
أُفّ ٥٣٤
أفيق أفُق ١٣٩ [illegible]
أَقْبِل إقبال ,١٠٧ ,٦٢٤ ,٧٣١
أقَن مَقْون ٩٦٥
أَقِت ٧
مأقِيَة ١٢٤
أَكْل ٣٠٤
أُكُم ,أَكَم ,أَكَمَة ,آكام
٩١٥ مَأْكَمَة ,مَأْكَمَتان ,مَآكِم
٢٣٣
آلا ٥٨٩ ٧٩٩ ألا ٣٣٩ ٩٧٨ أَلاءَ ٧٩٩
ألِف ٩٣٩ إلْف ٣٤٢ ,٩٣٦ إلاف
آلِف ٩٣٦
أَلْم ٥٨٩
ألا انسألا ١١٩ آلّ ,آلاء ٤١٩ آل
٢٧١ ,٩٨٠ آلى ,آلِيّ ,ائتلى ,مألسى
,٢٧ ,٩٥ ,٢٧٩ إلى ,٣٤٣ ,٣١٥ ,٧٩٩

آلاء ٢٠٣ ,٤٥٩ أَيْبِلَة ٢٧٨
أَمْر ١٢٨ ,٣١٧
أمّ ,أُمّ استجوم ٣٣ ,٤٤ أَمَر
١٤٠ ,٥٠٣ إمام ٢٨٩ أُمَّة ,أَمّ ٧٠٥
أمّا ٣٣٩ إمّا ٥٠٨
أَمَر ٣٧٨ أُمر ٣٠٩ إمارة ٧٧٩ أمير
المؤمنين ٢٣٦
أَمِلَة ٣٧٤ مؤمّل ٣٩
أَمُون ٥٠٩ إيتمن ,ائتمن ٥٠٨
أنْ ,١٣٠ ,١٨٦ ,٢٣١
أنح ,٣٥ ,٢٠٠ أنوح ٣٥
أنس ,١٣٩ آنس ٩٢٨ أُناس ,٣٧٧
أُنس أَنَسَة ٧١٨
أنِف ,٥٣ ,١١ ,٧١٩ آنِف ٣٣٨
أنيف ٧٠
أنَى أنيو ٥٨٣
إنّما ١٤٣
أناه ٣١٧ ,٩٠٠ أنى ٤٥٥ أنّى ٤٠٩
إنّي ١٣٩

إقاب ,أعقب ١٣٩ أُقْبِلا ٥١٤
أَقَلّ ١٨٤
أوْ ٩١ ,٥٠٨
مآوب تأوّب ٣٩٤
أُوار ٥٩ ,٣٩٤
آس ,أوس ٨٥ ,١٠٠ ,٣٤١ ,٣٩٠
إياس ٣٩٠
أَوق ٣٣٨
آل ٣٠٨ آلة ١٧٢ ,٢٣٩ أول ٥٠٩
آن ٣٥٥ أوان ١٩٢
أَيْق ٣١١ إياد ٧٧٠ مؤيد ٧٧٩
أيِس ٣٩٠ تأيس ٣٣٣
أَيْس ٣٥٦
مؤابل ٢٥١
آصر ,أَيْم ,أَيِّمَة ,أيوم ١٧٩ ,٣٤٥
٢٥٣ ,٥٣٩ ,٨١٥ ,٩٥٠ أَيَّم ,أيامى
أيامى ١٧٩ تأييم ١١ تأيّم ٣٤٥
٩١٠
أيّن ٥٦٥ أَيّة ٩٧٥ إيها ٩٣٧

ب

ب ١٨٥, ٣٥٢, ٩٩, ٩٤٩, ٩٨١
بَأْسَاءُ ٥٧٥ تَبْتَئِسْ ١٢٣
بَثَّ ,بَثَّات ,بَثَات ٧٤١ ٥٠
بَاتِكِ ٤٣
بَتَلَ ,بَتِيل ,تَبَتَّلْ ,تَبْتِيل ٥٨٩
بَجَّاد ٩٤٣
بَجَّلْ ١٤٥ ,٣٩٩ ,٣٠٠ بَجَلى ,بَجَلَان
١٤٥ أَبْجَل ,أَبَاجِلْ ٤١٧ ,٤٩٩
بَجَر بَجَيرةُ ٧٧١
بَخَل ٧٤٩
بَدَّ ٨٣ ,٣٤٨ بِدَّة ,بِدَدْ ,تَبَادَدْ
٨٣٣ أَبَدُّ ٣٤٨ استَبَدَّ ٨٣
بَدَنَة ٢٥٧
بَادَر ,ابْتَدَرَ ٣٩ بَوَادِرُ ١٠٩ ,٣٠٩
بَادِقٌ ٣١٥
بَدَن ١٤ بَدَنَ ,بَدَين ١٥٨ بَدِينْ
بَادِنٌ ,بَدَنَ ١٥١ ,٤٥٨ أَبْدَان
٨٣
بُدَاهَة ١٥٨
بَذَخ ,بَذِخ ,بَيْذَخ ٣٣٣ بَاذِخ
٣٣٣
بَر ,بِرّ ٩٥٨ بَرَّة ,بَارَّة ,أَبَر ٨٩١
بَرْبَر ١٧٩ ,٣٩٣
بُرْج ,بَرْج ,أَبْرَج ,بُرْجَلَة ,بَارِجُ ٥٩٠
بَرْجَم ,بَرَاجِمْ ٣٥٢
بَرَح ١٩٤ ,٢٥٠ بَرْحٌ ٣٥ بَرَاحِ ٣٣٧
٢٥٠ بَرْح ٥٥٧ ابرح ١٩٤ بَارِحُ
١٣٥
بَرَدَ ١٨٣ ,٥٧٩ بُرْدَ مُبْرُود ٥٩٥
بَرِيد ١٨٣ أَبْرَدَ ١٨٣ ابْرَدَان ٥٩٥
مِبْرَد ١٨٣ مُبْرِد ٥٩٥
بَرْذَعَة ٥٤٢
بِرْسَام ٨١٩
بَرَق ٣٤٨ بَرَق ,بَرْقَة ١٨ بَرَاق
٢٧٨ بَارِقَة ,بَوَارِق ٣٠٩ ,بَرِيق
أَبْرَق ٣٤٨ ابْرَق ,أَبَارِق ٧٩١
بَرَك ١٤٥ ,بِرْك ,بِرْكَة ٩٩ بَرَكَة ,٩٨٨
مُبْرَك ,بَرَاكَاءُ ٥٨٧
بَرِم ١٧٣ ,٩١٠ بَرِيم ٥٥٩ ,٧٠٤
بُرْهَن ,بُرْهَان ٧
بُرَة ,بُرَى ٥٥٤ بَرَاءُ ٣٨٩ بَارَى
٤٤٥ أَنْبَرَى ٥٤٩
بَزّ ٣٣
بُزْبُز ,بُزْمَاز بُزَابِزُ ١٧٩
بَيَازِر ١٤
بَازِلُ ٥٠٩ ,٥١٩
بَزَا ,بَزْوُ ,أَبْزَى ٥٢ بَسْزَى ,بَازِى
بَزْوَاء تَبَازَى ١٠٥ أَبْزَى ١٠٤ ,١٠٥
مُبِسّ ٥١٩
بَسْبَس ٢٩٣
بَسْرٌ ١٢٨
بِسَاطٌ ٧٩٥
بَلِيق ٣٦٦
بَسَلَ ١٣ ,٣٩١ بَسُول ,بَاسِل ,ابسل
بَسَالَة ١٣ ,١٤ ,٢٨ ,٤٥٤
تَبَسَّلَ ,اسْتَبْسَل ٣٩١ مُتَبَسِّل ٢٤٣
بسم ,ابتسم ,تَبَسَّم ,بَسَّام ٧٨٠
بِشْرٌ ١٢٨ أَبْشَرَ ٢٢٢
بَشَمَ ,بَشِم ٣٣٣ بَشَامَة ٤٤
بَصُرَ ,بَصَرٌ ,أَبْصَرَ ٣٥٩ بَصِيرة ,بَصَائِر
٥٩ تَبْصَرَ ٩٢٤
بَصَع ٢٥٧
بَاطِح ٢٢٤ بِطَاحٌ ٢٥١ بَطْحَاء ١١
٧١٠ أَبْطَحٌ ٧١٠ تَبَطَّحَ ٣١
بَطَر ٥١٧
بَطْل ١١٤ بَاطِل ٣٣٠

بَحلق ٥٠٩ تَبَحلّق ,اسْتَبْحَلْــق ٩٨٨
مُبحلّق ٣٨
بعاع ٣١٥
بعث ٣٣٣ بَعَثَ ,انْبَعَثَ ٥٤٢
بُعوث ٣٣٤
بَعَدَ ٨٩
بعص ١٢٨
تبعّرص ٣٣٤
ط ٤٧٣
بعل ٣٥٩ بَعَل ,بَعالة ,بُعولة ,بعال ,ابــن جُرةٌ ٢١ ,ابن عِجْرة ابيه
٣٣٧ باعَل ٣٣٧ ,٩٣٠
ابن عرمه ابيه ٥٣٩
بَغات ,بِغاث ,بُغاث ٥١٣
تَبغّر ١١٧
بَغَر ,بلغم ٣٣٣
بَغى ,بلغ ٣١٠ ,٧٩٤
بَقر ٢٨٥
بَقْعَة ١٠١
بَقا ٣٨ بُقْيا ١١٩ بَقِيّة ٧٨
بَكو ,أبكا ,بَكيّة ٧٥٨
بَكر ,بكارة ٣٦٨ بِكْر ٣٤٠
باكر ,باكورة ٥٣٩
بَكى ,باكى ٧٠٠ بَكَى ٣٩١
باكيات ٣٣

بَلّ ١٥٦ ,٩١٠ أبلّ ٣٨٤
بَلْبال ٣١٧
بَلَدْ ٣٣٤ بَلْدة ,تَبلّد ٥١١
بَلْدَم ,بِلْدامة ٥٣٣
بِلَسام ٨١٨
بَلْقعة ٤٤٥
بَلا ,بلوى ,بلى ,بَلاء ٥٨ بَلِيَ ١٣
١٤ بلاء ٣٩ ,٩٤ ,١٧٤ ,بالة ,بلاء ,بالية
مُبالاة ٣٩ باليات ٣٩٢
بِغش ,بنات الشوق ٥٣٩ بنسات
ضبيبة ٩١
بَهت ,بُهتة ١٣٩ ,٢٨٠
بَهج ,بَهيج ٤٠٣
بَهر ٣٣٣ ,بهر ,بُهرة ,بَهير ٣٩١
بِهزار ,بهزرة ,بهزورة ٧٣٠
بَهظ ٩١٢
بَهل ,باهل ,بَهلة ,باهلة ٩٣٠
بُهمة ٣٣٤ ,٩١٠ ,٩٤٤ بُهم ٣٣٤
٩١٠
بو ١٥٣

باء ,أبلاء ٩٤ ,٣٥٨ ,بـؤا ٨٣ ,٣١٥
مَباءة ٨٣ ,٣١٥ مُبوأ ٨٣
أبات ٣٣٣
باحة ,إباحة ٣١٧
بَاخ ٣٣٩ ,٥٣٢ بوخ ,بؤوخ ٥٩٣
بَاد ١١٧
بُوشى ١٢٨
باع ,بَوْع ٤٧٥ ,٧٣٠ ساع ٢٥٧ ,٤٧٨
بَيّع ٤٠ ابتاع ١٩٠ تَبوع ٤٧٥
باق بايقة ٥٥٧
بال ,بَوال ,بَولة ٧٧
بيت ١٣٠ ,١٣٩ بيوت ٥٥٣
باذ ٤٥٥
بيس ٥٧٩
بيض ٥٠٩ ,٧٩٩ بيضة ٢٥٠ ,٣٧٤
٤٥٧ بيضاء ٢٨٣ أبيض ٢٥٧ ,٣٤٨
٤٩٩
باع ٢٣٩
بَين ١٩١ ,بَين ١١٥ ,١٣١ ,٥٣٩ ,بان
بينونة ٥٩٩ بيّن ١٠ بائن ٣٩١
استبان ٢٣٠
بينا ,بينما ٥٣٤ ,٧٧٠

ت

تَبُو ٣٥٨
تَوْءَم ٢٨٠
تَبِعَ ,تِبَاع ٣٤٢ تَبِعَة ,تَباعة ٣٤٣
تَبَل ٥٣٠ مَتْبُول ٩٣٩
أَتْر ٣٦١
تِرْب ,أَتْرَاب ٣٢٥ تُرْب ٢٧٥ تَرِهِيَة
٩١٣
تَوْتَر ٢٧٦
تَفَثَة ٧٨
تِكِّس ٥٩٩
تَلْتَل ٢٧٦ تَلاتِل ٥٢٣
تَلَدَ ,أَتْلَد ,مُتْلَد ٩٩٢ تِلاد ٣٩
تَلَعَة ٢٧٤ ,٣٣٥ ,٧١١ تَلَع ٣٣٥
تَلَكَّأ ٧١٥
مُتْلِيَة ٩٨٨
تَال ٣١
تامِر ٣٠
تامِك ٩١١
تِنْبال ,تِنْبالَة ٣٣٩
تَنَحَّ ٣٣٧
تَنُّور ٧١٣
تَنُوفة ,تَنَايِف ٣٣٧ ,٩٢٢
تَنُّوم ١٣٥
تَيْتاء ٧٠٨
تَاحَ ٧٦ ,٣٢٤ تَيَّحَان ٥٨ ,٥٥٥
مُتاح ٢٥١
تَتَايَعَ ٢٠٧ مُتَتَايِع ٩٠٠
تَامَ ,تَيَّمَ ٩٣
تَاهَ ,استَتَاهَ ٩٨٥

ث

ثأر ٨٧ ,٩٣٧ ثَـأْر ٨٧ أَثْـآر ٩٨٢
مَثْؤُور ٨٧
ثَأى ٢٧٦ ,٣٣٧ ثَأْى ,ثَأْيَة ٩٩٢
استِثْبات ٢٧٤
ثُبَة ,ثُبِى ٢٧٦ أُثْبِيَّة ,أَثَابِى ٧١١
مُثْدَن ٧٧٤
ثَرَة ٥٣٥
تَثْرِيب ٧٦٥
ثَرِيدة ,ثَرْد ,ثُرَد ,ثَرائِد ٥٣٤
أَثْرَم ٩١٣
ثَرْوَة ,الثُّرَيَّا ٣٣٩
ثَرَى ٥١ ,٥٩ ثَرِىّ ٥١ ,٣٥١ أَثْرَى
٣٥١
ثَطّ ,ثُطّ ٣٣٧
ثَعَل ,ثَعُول ٩٣٧
ثَعْلَبة ,ثَعْلَب ٥٤٤
ثَغَر ,ثُغَر ٣٠٤
ثَفَل ٧١٨
,ثَفَى أَثْفَى ٣٤٣ ,٨٠٩ أُثْفِيَة ٨٠١
ثَقَب ,ثَـالِب ثُقُوب ٧٠٦
ثَقُفَ ,ثَقافة ,ثُقُوفة ٧٧٤ تَثْقِيف
مُثَقَّف ٧٧٤
ثَقُل ,ثِقْلان ٣٤٥ مُثْقَل ٣٧
مِثْكال ,مَثاكِيل ٧٣٩
ثَلَّة ٨٣٢
ثَمَّت ٣٣١ ,٣٨٠ ,٥٠٩
ثَمَد ,مَثْمُود ٩١١

مُثْمِل ١١٥ ثَنَى ١١٥, ٤٥٧ ثِنْتَا ٤٥٧ ثِنْى ٤٥٧ أَثَابَ ٥١٨ ثِيَاب ٩٣
ثِنٌ ٣٣٤ ٣٣٤, ٣٤٠, ٤٧٠ ثَنَاء أَثْنَى ٩٣٩ ثَوْر ٤١٩
ثِنْتَان ١٩ ثَمِينَة, ثَنَايَا ١١٥, ٩١٣ ثَوِى, أَثْوَى ٧١٩ مَثْوَى ٥١٤

ج

جُوجُؤ ٧٠٤ جَدٌّ, جِدَّة ٥٥٥ جَدَّ جِدُّهُ ٩٣ جَرِب, جَرِبَة, جِرْبَة ٣٣٦, أَجْرَب
جَاوَاه ٢٨, ٤٤٣ جَدَّاء ٣٤٠, ٣٤١, جَدِيد, جَدِيدَة جُرْب ٣١٨
جَبَا ٥١٨ جَبْأ, تَجْبِيَة ٨٠١ ٥٥٥ جُرْثُومَة ٤٣٠
جَابِر ٩٣٩ جَبَّار ٣٣٤, ٩١٤ أَجْبَرَ أَجْدَاث ٤٠٢ أَجْرَدُ, جَرْدَاء ٤١٣, ٥٠
٣٣٤ جِبَارَة, جَبَابِرُ ٩٥٤ جُدْجُد ٧١٩ أَجْرَاس ٣٠٠
جِبْس ٩٥٥ جَدَرَ جَدِير ٨٥, ٧٧٠ جَدْرَة, مِجْدَار جُرْشُع ٧٨٣
جَبَل ٥٠, ٥١٠ جَبَلَة ٨٣٩ مِجْبَال ٨١٨ ٨١٨ أَجْرَع ٥٧٤
جَبْهَة ٣٥٥ جَدَل ٣٩, ٧٧ جَدْوَل ٧٣ جَدِيل جَرَمَ ١٢٠ جُرْم ٣٠١
جَثْلَة ٨١٣ ٥٥٦ أَجْدَلُ ٣٩ جَرَنَ ٩٥٦ جِرَان ٥٤٣ جَرِيس
جُثُوم ٩٨٦ جُثْمَان ٣٣, ٩٠٥, ٩٨٦ جَادِي ٣٣٨, ٤٧٦ مُجْتَدٍ ٤٧٦ جَسَارِنَة ٩٥٦
جُثْوَة, جُثَى ٣٨٠, ٣٩٩ جُثُوّ ٢٨٧ اِجْتَذَبَ ٩٢٥ أَجْرَى, إِجْرَاء ٣٣٤
جَحْدَر ٢٥٢ جَذَع, جُذُوعَة ٩١ جِذْع ٩٥٦ جَزَأَ, جُزْء, مَجْزُوء ١١٧ جَزْء ٧١٧
أُجْحِرَ ٩٥١ جَذَعَ ١٥٨ مُجْتَزِر ٢٠٨
جِذْم ١٣٩, ٢٨٤, ٩٨٦ جَذَم, جِذْمَة
جَحِيش ٣٣ جَزَعَ ١٤٤
جِذْم ٢٨٤, ٣٣٢ جَذَم ٧٠,
جَحَف, جَاحَف ٩٣ جَزْل ٩٨٦ جَزَالَة ٧٧٠
٣٣٤ جُذَام ٣٣٤ أَجْذَم ٣٩
جَحَمَ, جَحْمَة ٧٧, ٨١٠ جَاحِم ٣٣٩ مُجْتَشّ ٧٧٥
جَذْمَة ٧١
٨١٠ أَجْحَمَ ٣٣ إِجْحَام ٩٠, ٨١٠ جُذْمُور ٢٤٠ جَسَد, أَجْسَاد ١١٧ جِسَاد, مُجْسَد
جَحَا, مُجْحَجِي ٣٤٠ جَرٌّ ٥٥ جَرِير ٩١٨ أُجِرَّ ٢٠٧ ١١٥ مُجَاسِدُ ٩٨٤

جَوْسَق ,جَوَاسِقُ ,جَوَاسِيف ٨٣٣ جَلْس ٩٨٨
جَشِب مِجْشَاب ٢٠٧
أَجْشَم ٥٠٩
جَوَاشِنُ ١٥٠
جَعْبَة ١٥٤
جَعْجَع ٣٨٥
جَعْد ٣٣٨
جعَل ٣٢ , ١٥٣ ,٥٠٢, ٧٥٩, ٧٧٥
مُجْعَاف ٧٠٨
جَفاً ١٣٣
جَفْر ٣٥٨ , جَفير ١٥٤ , ٢١٠ , ٣٥٩
جَفْلَة ٣٢٩ جافل ٣١١ ,٥٥٥ أَجْفَلَ
٥٥٥ مُجْفِل ٣١١ , ٥٥٥
جَفْن ٥٥١
جُلٌّ ١٩٩ , ٣١٤ جَلَل ٩٧ ,٤٥٧ جُلًا
جِـلَال ,أَجِلَّة ٩٩٢ جَـلَال ٩٠٧
جلَـل ,جَلَالَـة ٢٥ أَجَلٌّ ٥٣٩
أَجَلُّ ٣٨٣ جُلَّى ٢٥ , ٢١٨ مُجَلَّل
٤٥٩
جَلَب ,أَجْلَاب ٣٨٨ جَلَبَة ١٩ جُلْبَة
جَـلَـب ,أَجْلَب ٧٨٥
جَلَد ٢٧ جَلَد ,اجْلاد ٣٣٩, ٣٩٩
تَجَلُّد ٩٣

جَالِيَة ٧١٨
تَجَلَّى ٥١٧ مُجَلِّي ٣١
جَمْر ١٠ , ٩١٠ جَمْر ٩٠ جُمْـة ٧٣٩
٨٣٣ جَمُوم ٩١ أَجَمّ ١٥٢
جَمْجَمَ , مُجَمْجَم ٣٤٠
جَمَح ,جِمَاح ٥٩٨
جَمْز ,جَمَزَى ٢٠٧
جَمْع ,جُمَّاع ٣٠٢ جُمَع ٧٧٨ جِمَاع
٣٣٩
جامِل ١١٢ ,٤٩٠ جمال ١١٣ جَمِيل
١٥٥ جَمَالَة جمال جَمَايِلُ ٥١٧
جِنّ ١٨٢ جُنُون ١٤ مِجَنّ ٥٠٣
جَنْب ٢٨ جَنْبَـة ,جَنَبَـة ٥١٤
جَنَـاب ,جِنَاب ٣١ أَجْنَب ٣٢٧
جنابة ٩٩ مُجَنَّبَة ٣٢٨
جَنَابِيَ ٩٩
جُنَيْبَة ٩٩
جَنَح ١٥٣ , ٤٥٧ جانحـات ١٥٣
جانح ٩٥١ جُنُوح ١٣٢ جَوَانِح
٣٣٢ ,٥٣٩ ,٥٥٨
جَنْدَل ١٥٣
جَنَف ٣١٠

جُنَى ,جَنَى ,جَنَايَة ٣٥٥ جَنِيبَة
٣٣١
جَهْجَهَ ٧١٤
جَوْهَر ٨١
جِهَاز ,أَجْهِزَة ,أَجْهِزَات ٧٩٢
جَهْم ,تَجَهُّم ٣٣٤
جَهْن ٣١٠
جهنّم ,جِهِنَّام ٨١٧
جَوّ ١٨ , ٣٢٣
جَابَ ١٤٠ جَوْبٌ ٩٧٥ أَجْـابَ ٩٤
مُنْجَاب ٣٨٨ مُجْتَاب ٧٨٥
جَابِيَات ١٥٣
جَادَ ,أَجَادَ ٢٩٨ جِيَاد ٣٥٣ تَجَوَّدَ
٣٢٩
جار ٥٨٨ جار ١٤٨ جِيرَة ٤٠٥ أَجَارَ
١٤٨ , ٥٨٨
جَوْز ٧٣٣ أَجْوَاز ٧٨٤
جَوَاس ٩٩
جَوْف ٩٩ جَوْفَاء ٧٩٩
جَوْن ١٤٠ , ٩٥٣ جُون ,جُونِـيّ
٩٢٥
جَوِي ,جَوِيَ ٥٣٣ جَوًى ٥٣٤ ,٥٩٠
اجْتَوَى ٣٢٩
أَجَاء ١١٢

جُهْاَرْ ۵۶ ,۱۳۳ جاش ۳۴ ,۷۴ ,۳۲۹ جاص ۴۰

ح

خَبْهَةٌ ۵۴۳ حِبَابٌ ۳۹
خَبْتَرٌ ۲۲۱
خَبْذَا ۹۷۹
حابِسٌ ۱۸۸
حِبِك ,حُبُك ,حُبُكَة ,حِبـاك
۳۷ مَحْبُوك ۷۸۰
حَبْلٌ ۳۳۰ ,حَبَلٌ ,حابِل ,احْتَبَل
۱۱۱ حِبالٌ ۸۰
حِبن ,حُبُونٌ ۹۵۰ حَبَنْطَا ۱۸
حَبا ۳۲۷ ,۹۶۴ حِبَاءٌ ۳۲۷ احْتَبَى
۷۱۱ حَبُّوْ ,حابٍ ۴۱۱ حَبِيٌّ ۷۸۵
حتّ ۴۰۸ حَتّ ,حُتات ۳۱۰
حَتْفٌ ۵۴
حتكانٌ ۹۳۹ حَوْتَكِيٌّ ۹۳۹
حتّى ۱۳۰
حثى ,حَثْيٌ ۴۷۷
حَجٌّ ۵۷۰
حُجُبٌ ۳۰۴
حَجْرٌ ,حُجْرٌ ۱۰۲ حِجْرَة ۷۴۳ حُجُرَاتٌ ۷۴۳
حَجَّرَ ,تَحْجِير ۵۴۹ مَحَاجِر

مَحَاجِرٌ ۵۴۹
حِجْلٌ ۵۳ ,۲۳۸ ,۷۱۸ حَجَلٌ ,حَجَلَة
۹۴۹ حِجَالٌ ,أَحْجَال ۲۳۸ حَجْلَانٌ
۲۲۱ تَحْجِيل ۷۱۴ مُحَجَّل
۲۳۸
حَجَمَ ۹۰ إِحْجَام ۹۰ ,۳۳۳ ,۹۸۳
حُجُن ,أَحْجَنُ ,مِحْجَن ۴۰۳
حَجَا ,حَاجُو ,حِجَى ,حَـاجِ
حَجَوَة ,حَاجَاة ,أُحْجِيَّة
مَحَاجِي ۵۴۳
حَدٌّ ۱۴۳
حَدَب ۳۰۴
حَدَف ۹۴۹ حَدِيث ۱۱۸ ,۱۳۹ ,۲۳۳
حَدَكَان ۴۰۵
حِدْج ۵۴۴ مُحْدَج ۲۵۳
احْتَدَام ۷۰۳
حَذِو ,احْتَذَى ۹۴۵
أَحَذّ ,حَذَّاء ,حَذٌّ ۴۴۳
حَذَم ۲۹
حُذُنَّتَان ۳۹۴

حِذْيَة ,حُذْيَا ,أَحْذَى ۵۴۹
خَمـرٌ ۲۳۹ ,۲۹۰ ,۲۴۹ حَـمـرْزٌ ۳۲۹
حَرُور ۳۲۶
حَرِبَ ۱۴۷ حَرِيب ۵۳۳ ,۷۱۹
حَرْث ۷۰
حَرْد ۳۰۸ حَارِد ۳۰۰ حَـارَدَ ۴۱۷
۹۵۱ حَرِيد ۴۷۵ ,۴۷۹
حَرَشَ ۹۱ حَرِيش ۹۱ ,۹۳
حَرْشَف ۷۹ ,۳۹۴
حَرْف ۱۰۵
حَرَق ۱۱۵ ,۲۸۹ حَرْق ۷۰۹
حَرْكَ ۱۸۳
حَرْمٌ ۱۰ حُرْمَة ۲۲۹ حَرِيم ۴۴۳
حِرْمِيَّة ۲۸۴ أَحْـرَمَ ۲۹۰ ,۹۱۳
تَحَرَّم ۲۲۹ تَحْرِيم ۹۱۳ مُحْـرِم
۳۳۳ ,۵۲۰
حُرَّان ۹۴
حَزٌّ ۳۴۴ حَـزَار ,حَـزَّار ۱۳۳ ,۴۵۵
حزازة ۱۳۲ ,۹۲۹ تَحْزِيز ۱۳۳ مَحَزٌّ ۷۰۳
حَزْبَاءُ ۹۳۴

خَزَرَ ,حازِر ٦٤٩ حازِرَة ٩٩
خَزِعَ ١٤٤
حَزِمَ ,٣٣ ,٤٥ ,٥١٤ ,٦٠٥ حِزَام
حُزْمَة ,مَحْزِم ٣٣ ,١٩٣ حَزِيم
١٩٣ ,٧٠٤ احْتَزَمَ ٩١٤ حَيْزُوم
٣٣ ,١٩٣ ,٧٤٤
حَزْن ٤٥ ,٣١٤
حَسَّ ١٣٢ أَحَسَّ ٣١٨ ,٨٠٠ تَحَسَّسَ
١٧٥
حَسَبَ ,أَحْسَاب ٧ ,٣٠٩ ,٤٧٥
حَسْحَسَ ,حَسْحَاس ٩٠
حَسَرَ ٦٠٢ حَسِير ٤٤٥ تَحَسَّرَ ٣٩١
مُحَسَّر ٢٠٨
حِسْل ٢٠٣
حُسْنَى ٦٥٧ حَسَن ,مَحَاسِن ٨١٥
حَشّ ١٤ حُشّ ٣١٤ حُشَاشَة ٥٧٠
مِحَشّ ,١٤ ٣٢٨
حَشَد ,حَشِيد ٧١٤
حَوْشَب ١٥٣
حَشْر حَشْر ٢٣٧
حَشْرَج ٧٥١
حَشْك ٣٥٥
حَشْم ٩١٤
حَوَاشِ ٨٢٤
حاصِب ٩٣٧
حَصِدَ ,أَحْصَدَ ,حَصْدَاء ٣٤٩
مُسْتَحْصِد ٧٣٧
حَصَان ١٠١ ,٢٣٧ حِصَان ,مِحْصَان
٣ حَصَن ,مُحْصَنَة ١٠١ حَصِين
١٩٧
حَصَى ٣٤٧ ذو حَصَاة ٦٣٢
حَصِيص ٧٧
حَضْر ٢٧٧
حَضْرَمِيَّة ٧٨٣
حَطَّ ,حَطّ ,حَطُوط مِحَطّ
مَحْطُوطَة ١٤١ ,٢٠٨ ,٨١٠
مُحْتَطِب ٢٠٧
حَطْم ,حُطَم ,حُطَام ٨١٩ حَطِيم ٨١٠
حُظْبَى ٢٧١
حَظِيّ ٣١
حَفِيف ٣٤٠
حُفَر ,٥١٢ مِحْفَر ,مَحَافِر ٣١٥
حَفَص ,حَفَص ,حُفُوص ,أَحْفَاص
٣١٠
حِفْظَة ,حَفِيظَة ٥ ,١٠٢ ,٧٠٨ أَحْفَظَ
٩٠٥
حَفَلَ ٣٤٧ حافِل ٩٣٠ احْتَفَلَ ٣١١
حِقْوة ,حَقَاوة ٢٥١
حَفِيَ ,حَفٍ ,حافٍ ٣٧٩ حَفِيّ
حَفَايَة ٩١٧ أَحْفَى ,تَحَفَّى ٨٠
حَقَّ ,حُقُوق ,حُقّ ,حِقَاق ,حِقّ
حِقَّة ,بَنَات حُقَيق ٥٢٨ حَقَّ
٣٣٥ حق عليم ١٣٩ حَقِيقَة
حامى الحَقِيقَة ١٨١ ,٣١٠
حِقْبَة ,حِقَب ٦٨٩ حَقِيبَة ٤٥٨
٥١٨ احْتَقَبَ ,استحقب ٢٨٩ ,٥١٨
مُحْتَقِبَة ٢٨٩
حَقَدَ ,حَقَدَ ,حَقْد ,حَقُود ٥١٦
حَقْو أَحْقِي ٧٩٣
حِلّ ٧١٠ حَلّ ,أَحَلّ ٣٣١ حُلُول
١٧١ حَلِيل ٧٣ ,٣٣٣ حَلِيلَة ٧٣
٣٣٣ ,٩١٠ ,٨١٥ حَلَايِل ٩١٠ مَحَلَّة
٣٣٥ احْلَوْلَى ,مُحْلَوْلِ ٣٥١
حَلَبَ ,حَلْب ,أَحْلاب ٣٣٩ حَلِيب
٩٣١ أَحْلَبَ ١٩ مُحْلَب ٥١٩
حِلْس ,أَحْلاس ٣٧ ,١٤٣ حَلَس ٣٧
حَلْق ٨٢ حَلْقَة ٥٣٤
حِلْم ٩٨ أَحْلام ١١٣
حَلِيَ ,تَحَلَّى ٥٨٣
حَمَّ ,حَمٌ ,حَمَّام ٥٣٠ حَمِيم ٩٠
٩٣ ,٥٣٠ ,٥٩٣ احْتَمَّ ٩٠ ,٣٣٣
حُمَام ٩٣ ,٢٨٠ حُمَّى ,حُمَّة ٩٣ ,٨١٣

أَحْمَر ٩٠, ٤٧٧
تحميت ٩٠٦
حِمار ٣١٠ أَحْمَرُ ٣١٣ بهيمة حمراء, سنة
حمراء, سنون حمراوات ٣١٣ احمرّ ٣٣٣
أَحْمَرِيٌّ ٣٧٦
حَمَس, حَمِسَ, تَحَمَّس, تحمسة ٢ أَحْمَسِيٌّ
٣
حِمش, إِحْماش ٧٤٤ حمشة ٨٣٤
حُمَّاض ٨٣٣ حُمَّضِيَّة ٧٤٣
حَمُول ٥٥٩ حَمُولة, حُمولة ١٤٨
٢٩٩ مُحْتَمَل ٣٩
حَمَى, حَمِيٌّ, حَمِيَّة ٣١٣ حِمًى
٩٢, ٤٣٩, ٥١٤١ حُمَيَّا ١٣٣٨, ٥١٢
أَحْمَى ٩٢, ٤٩٣ تحامى ٩٥٣ حامِ
حَوَامِي ١٤٧
حِنٌّ ٣٣٩ حَنين ٥٣٨
حَنْدَج, حَنَادِج ١٣٩, ٧٤٤
حِنْدِس, حَنْدَس, تَحَنْدَس
تَحَنْدُس ١٤٠
حَنْذَل ١٤٧
حَنَش ٣٢٦, ٦٣٩ أَحْناش ٣٣٩
حَنِيف, حَنِيفة ٣٥٨
حَنِق, حَنَق, أَحْنَق ٣١
حِنْو, حِنْيٌ, حُنِيٌّ, حَنِيَّة ٢٤٤
حُنَيٌّ ٩٥١
حَاق, انحاق, حاقان ٤٤٣
حَوْس, أَحْوَس ٩١
حُوش, حُوشِيٌّ ٣٨
حَاص ٢٠, ٤٢ حَوَص ١٨, ١٠٩
حَوَّص ٣١٠
حَاط, حَوْط, حِياطة ٩٢٩ حايط
٧٤٣
حافة ١٥٩
حَاق, حَوْق حُوق ١٧٧
حَالَ ٣٣, ٥٣٩, ٩٥٢ حال ٢٨٨, ٣٣٩
حائلة ٣٣٩ حايل ٣٤٤, ٩٣٠
حَوْل ٥٣٩ حَوِلٌ ٣٤, ٥٣٠ حَوَّل
٣٣, ٣٤ حُول ٣٣٤ حِيلة ٣٣
٩٥٢ أَحال ٤٣٩ أَحْوَل ١٥١ حايلة
٩٥٢ حَوَالَيْ ٣٤, ٧١٧ استحال
٥٣٩ مُحال ٩٥٢, ٩٢٤ مُحْوَل ١٥٠
مُتَحَوِّل ٥٠٣ مُحاوَلة ٩٢٤
حَوْمة ١٣٩, ٤٢٢ حائِم ٧٥٣ حائمة
حَوَامِي, حَوَمان ٣٤٧
حُوٌّ ٣١٣ أَحْوَى ٣١٣, ٣٨٩ احتوى
٣٣٩
اِسْتَحَار, مُتَحَيِّر, مُسْتَحِير ٩١١
٩١٣
حَيْث ٩٠٣
حيد ٥٧ حُيود ٩٢٤
حَيْزوم, حَيَازِيم ٥١٧
حَيْن ٣٣٣ حين ٣٨١
حَيًّا ٩١٢ حَيّ ٣٣, ٤٥ تَحِيَّة ٣٣
٤٥, ٤٨٩ مُحَيّا ٣٣, ٤٥, ٩٣٠

خ

خِبّ ٥٣٧ خَبَب ٥٠٩, ٧١٠
أَخْبَث, خِبْثة, أَخْبَثان ٨١٠
خَبَر, خُبُور ١١ خَبَّرَ ٦٢١ خبير خَبَل ٥٤٢
٧١٣
خَتَن ٩٣٠

خَثْعَم ,خَثْعَمَة ٣٧٥ تَخَثْعَم ٧٠٢
خَذَبَ ,أَخْذَبُ ,خَذْبَاءُ ٣٣٤
خِذَبٌ ٣٣٩
خَذِرٌ ٣٣٤
خَذَس ٣٩
خَدْش ٨٩ ,٨٣٣
خِذَاع ٥٤٩ أَخْذَع ٤٣٣ ,٥٣٩ ,٩٣٩
مُخْذَع ,مُخَادَعَة ٥٤٩
خَذْلَج ١٧٣
خَذَمٌ ,خَذَمَة ٩١٤
خَذَى خَذَيَان ١٥٩
خَذْم ,خَذِمٌ ,تَخَذَّمَ ,اخْتَذَمَ
٧٠٣
خَزٌّ ٣٣٥ ,٢٨٣ ,٤٥١ ,٧٤٢ خُزُور
خَرِير ٧٤٢ ,٨١٩
خَارِقٌ ٩٥٣
خَرِبٌ ٣٨
خَارِجِيّ ١٨٨
خَرْخَار ٨١٩
خَرَش ,خِرَاش ,اخترش ,تَخَارُش
مِخْرَش ,مَخْرُوش ٣٩٥
مُخَارِيط ٧٨٤
خَرَف ٩٧٦
خَرْق ٣٣ خُرْق ٢٨٩ خُرُق ٨٠١

أَخْرَقُ ,خُرْق ,أَخْرَق ٣٢
خَرْقَاء ٩٠٢ خَرِيق ,مُنْخَرِق ٣٢
مِخْرَاق ٧٠٤
خَرْم ,خُرُوم ٣٩ أَخْرَمُ ٢١٣ مُخْرِم
مَخَارِمُ ٣٩ ,٢١٣ ,٩٥٤
خَزِير ٩٨٢ خَيْزُرَان ٧١٠
خَزْرَج ٧١٤
خَزَع ,خُزَاعَة ٩٢ إِنْخَزَعَ ٤١٣
خَزَم ٨٨ ,٩١ ,١٣٩ خزمة ٩١ خُزَامَى
٥٤٣ أَخْزَمُ ١٣٩ مَخْزُوم ,مُخَزَّم
١٩٩
خَزَا ٢٥٥
خِزْى ٣٩ ,٩٩١ خَزْيَان ٣٩ خَزَايَة
٣٩ ,٣٩٧ أُخْرَى ١١٤ ,٣٩٧
خَسَف ٣٤٠
خَشَبَ ,خَشِبٌ ,خَشِيب ٢٠٧
خَشْرَم ٣٣٩
خُشُوع ,اخْتَشَعَ ,تَخَشَّع ٣٣ ,٣٢
١٢٧
أَخْشَنُ ٥
خَشِى ,خَشْيَة ,خَشْيَان ,خَشْيَانَة
أَخْشَى ,مَخْشَاة ٨
خَصِر ٣٣٥
خَصْلَة ٥٢٥

خُضُوم ٩٢٨
خِضَاء ٢٤٧
خَضَبَ ,اخْتَضَبَ ٣٠٢ خُضْبَة ٢٧١
اخْضَرَّ ,اخْضَرَّ ٢٨٢
خَضَعَ ,خَضَعَة ,خَيْضَعَة ,أَخْضَعَ
تَخْضِيع ١١ أَخْضَعُ ١١ ,٣٣٩
خُضُوع ٤٣
خُضْمَة ١٧١
خُطَّة ٣٢ خَطَّى ,خَطِيطَة ٣٩
خَطْب ٣٣ ,خَطَبَ ,أَخْطَبُ ٣٣
١٠٩ خَطْب ,خُطُوب ١٢٧
خَطِر ٣٩ ,٩٣٣ خُطْر ٣٦٢ ,٤٢٠
خَطَرَ ,خُطُور ,خَطَرَان ٥٥٠
٧٧٠ خَطَّار ١٢٣ ,٧٧٨ تَخَاطَرَ ٧٧١
خَاطِف ٥٧٣
خَطِلَ ,خَطْلَاء ٧٤١
خَطِمَ ٨٥ خَطْمِ ٥٢٨
خَفَرَ ,خَفَرٌ ,خِفَارَة ,خُفَارَة ,أَخْفَرَ
٦٧٧
خَفَصَ ١٤١ ,٥٠٧ ,٥٧٩ خَفَضَ
مَخْفُوض ٥٧٩ خَافِض ٣٠٩
خَفَق ,مَخَافِقُ ١٥٢ خَفَقَان ١٠٣
أَخْفَق ١٥٧
خَوَافِي ٣٦٣

خَلٌّ ٣٨٥ , ٥٥٩ , ٩١٣ , ٧٠٩ خَلَّل
٣٠٠ خَلَّة ٥٢٥ ٦٩٧ , ٧٥٤ خِلَّة
خِلَل ٣٣٠ خَلِيل , خُلَّة , خِلال
أَخِلَّة ٦٦٣ مُخْتَلٌّ ٣١٥
خَلَبَ ٣٤٣
مُخَلْخَل ٨٤٣
خَلَدَ ٧٠ خَلَدٌ ٢٩٨ أَخْلَدَ , مُخْلِد
٧٠
خَلَسَ , اِخْتَلَسَ ٢٨ خُلْسَة , خَلِيس
أَخْلَسَ ٣٨٧
خَلَطَ , خِلْط ٣٥
خَالِع , مُخَالَعَة ٤٥٩
خَلَفَ ٣٦٩ , ٣١١ , ٩٧٩ خَلْف ٦٦١
٨٤١ أَخْلَفَ ٩٧٩
خَلُقَ ٧٤٩ خَلَاق ١٨٤ خَلِيق
خَلَاقَة ٥٤٣ أَخْلَقَ ٣٤٣ مُخْتَلِق
مُخْتَلَق ٥١١ مُخْلَوْلَق ٣٥٨

خَلَا ٦٦٣ خَالِى ٧٠٩ خَلَّى ٣٧٩
٤٧٨ خُلًى , أَخْلى ٦٩٣ إِخلاء
٣٩١
خَمْرٌ ١٧٨ , ٩٤٢ خَامَرَ ٢٤٢ خِمَار ٢٨٣
مُخَامِر ٤٠٠
خَمْس ١٩٣١ خُمْس ٧٤٠ خَمِيس ٧٧٥
خَمْش ٣٤٤ خُمُوش ٥٧
مَخْمَصَة , مَخَامِص ٣٩٧
مُتَخَبِّط ١٠٩ , ٣٩٣
خَنْدَقَة ١٩٤
خِنْذِيذ , خِنْذِيذ ٢٤٧
خَنْزَرَة ٦٩٢
خَنَسَ ٣٤٤ خَانِس , خُنَّس , خُنُوس
٣٣٣
خُنُوع ٣٤
أَخْنَفَ ٤١٠
خَانُوق ٥٥٧
خَنَا ٤٨٩ أَخْنَى ٤٣٠ , ٤٨٩

خَوْد ٧٧٥
خُوص ٢١٤
مَخَاضٌ ٣٤٧ , ٧٢٨ مَخَاضَة ٣٣٩
خُوط ٩٠٠
خَوَّلَ , خَوَلٌ ٧٠٩
اِخْتَوَى ٣١٩
خِير ٣١٤ خَيْرَة ٧٤٥
مَخِيسَة ٥١٢ , ٧٥٣ تَخْيِيسَة ٣١١
خاط ٣٤
خَافَ ٤٩١ خَيْفٌ , أَخْيَاف ٤١٠
خَالَ ٤٨ . ١٣٢ خَيْل ٢٠ , ٤٨ , ٧١
خَيَال ١٠٤ . ٣٩٩ خَيَالَة ١٠٤ خَيلان
مَخِيلَة ٤٨ أُخْيَل ٣١ , ٩٤٣
٧٠٣ , ٧٠٥ أَخَايِل ٧٠٥ تَخَيَّل ٣٩
تَخَايَل ٣٣٠
خَام ١٩٤ , ٣٣٣ , ٣٣٨ , ٥٣٢ خِيم
٣٣٠ , ٧٤٧
خِيانة ٣٩٧

د

دَأَب ٣٠٠
دُؤُول , دَأَلان , دَأَلِيل , دَأَالِينُ ٤٥٨
٩٤٨

دَئِيب ٩١٥
دَوَابِر ٣١٤ , ٩١٥ أَدْبَر ٢٢٧
دُبْس ٥٥٣

دَبَأ ٩٧٨
دَبْر ١٣٣
دَجَّ , مُدَجَّج ٣٧١

دَجَنَ ٢١٨ دَجْن ٣٦٧ دُجُنة ٢١٨
٣٦٧ مِدْجان ,مُدَجَّن ٢١٨
دَحَسَ ١
دَحَصَ ٥١٨
دَحَل ,دِحَال ,دَحُول ,دُحْلان
٤٧٧
دَحَا ,مُدْحَى ٢٤٠
اِدَّخَرَ ٥١٥ مُدَّخَر ٢٧٧
أَدْخَلَ ٤٣
دَخَنَ ١٥
دَرَّ ٧٥٨ دَرّ ٦٢٩ دُرُور ٢١٨
دَرَأ ٧٥ ,٢٣٣ دَرْءَ ١٤ ,٧٥ ,٢١٣ ٣٢٩
دَرُؤ ٢١٣ تَدْرَأ ٣٢٩
أَدْرَدُ ,دَرْدَاء ٣٧٧
دَرْدَر ,دُرْدُور ٣٧٧
دَرَادِق ٧٩١
دَرِيس ,دِرْسان ,دِرْواس ٣٠
دارِع ٥٣
دَرَك ٢٠٨ دَرَاك ,أَدْرَك ٢٢٤ متدارك
٤٢
دَرِين ٥٤٧
دَرَة ,مِدْرَة ٢٢٣
دَرَى ,دَرِيئة ٧٥
دَسَّ انْدَسَّ ٢٢٩ دَسّ ٩٤٢ داسُوس ٩٤٢

دِعْبِل ٣٢٩
دَعَرَ ,دَعَارة ,تَدَعَّرَ ٩٣٩
دَعَس ٢١٧ دَعْس ,مِدْعاس ٢٣٠،
٣٤٠
دِعْص ٥٨٩
دَعْلَجَ ,دَعْلَجة ٧٣
دَعَا ١٢٥ ,٢١٣ تَدَعَّى ٣١ أُدْعى ٢٠٥
دوعى الصدر ٥٠٩ مُدَّعى ١٣٢
دافِعَة ٢٢٤
دَغَرَ ٧١٨
تَدَافَع ٣٢١
دَفَق ٥٢٤
دِفْنِس ٤٧٢
دَقِيق ,أَدِقَّة ٩٥٣ أَدَقّ ٥٣١ استدق
نصولها ٣٣ مُدَقّ ٩٧١
مُدِلّ ٣٨٣
دَلَج ,دَلَجة ٩٠٥ دُلْجة ٥٣١
دَلَح دُلوح ٣٦١
تَدَلْدَل ٨٠٩
دِلاص ٣١ ,٣٤٠ ,٤٨٩ دُلوص ,دَلِيص
٣٤٠
دَلَف ٩٠٨
دَلَك ٧١٨
دَلَا ٥٠٠

دَمَّ ,دَمِيم ,دَمَامة ٩٣٨ دَمْدَمَ ٣٤١
مُدَمْدَم ٣٤١
دَمِثَ ,دَمِيث ,دَمْثَ ١٣٥
دِمَقْس ٣٦٩ ,٥٥٩
دُمْلُوج ,دَمَالِيج ٣٤٨
اِنْدَمَلَ ٣٩
دَمَسَ ٥٢٤ دامِس ٣٤٣ ,٥٢٤
مُدْمِع ١٠٠ مَدَامِع ٥١٥
دَمَّ ٩٣٣ اَلدَّمَّة ٧٠٩ دمر لحيته ٨١٣
دنس ,تدنّس ٣٩ دَنَسٌ ٧٢٤
دَنِف ٩٢٤
دُنْيَا ٢١٤
دَهْبَل ,دَهْبَلٌ ٥٨٠
دَهْدَق ,دَهْدَهَة ,دَهَادِق ٢٥٧
دُهْل ٤
دَهْمر ٧١٩ أَدْهَم ٢١٣ ,٣٠٢
داهِية ٢٤٠ داهية دَهْيَاء ٢٤٣
دَوَار ٢٠٩ دايرات ٥٤٧
دايلات ,أَدَال ٥٤٧
دِيمَة ٥٠٩ ,٩١١ دَيْمٌ ٩١١ دَوَام ,دَيْمُومة
٧٨٩ ,٧٩٠
دُونٌ ١٨١ دُونَ ٩٨٩ من دون ٨٦
دَوِين ٢٠٢

دُوِى ٣١٢ دَاوِى ٥٣١ تَدَغَّرَ ٣٢٤ دان يَدِينُ ١٠ داين ٧١١

ذ

ذَا ٢١١, ٥١١, ٦٠٩ ذَاكَ ١٣٠, ٢١١
ذِيب ٦٣٣
ذُؤْلَان ٩٤٨
ذَبٌ, ذَبْلة ٥١٠ ذُبَسَب ٢٠٧ مُذَبْذَب ١٨٣
ذُبَحَ ٧٧٧
ذُبُول ٤٧٨ ذَابِل, ذَبَّل ٧٨٨
ذُبِى ٧٤٢
إِذْخَر ٥١٥
ذَرٌ ٧٤, ٥١٤
مَذْرُوبَة ١٧٨
ذَرْع ٦٢٢ ذِرَاع ١٨٠, ٦٢٢ ذَارِعة ٧٣٠
مِذْرَاع ١٠٧
ذَرَف, تَذْرَاف ٣٧٠
ذَرَى ٧٣٣
أَذْرَى ٣٣٩, ٥١٥
ذَعْبَلَة ٧١٢
ذُعَاف, مَذْعُوف ٣٣٩
أَذْعَن ١١
ذُفَاف, ذَفِيف, ذَفَّف ٣١١
ذِفْرَى, ذَفَارَى ٧١١ ذَفِر ٧١٨
ذَكَا ٣١٧ فرس مُذَكٍّ مُذَكَّى ٣١٧
ذِكْر, ذُكْر ٣١, ١٢٨ ٤٧٣ ذَكَرَ ١٢٨
ذَكَرٌ, ذُكُور ١٢٨
ذَكَاة, ذَكِيّ ٥٣٨
ذُلٌّ ٥٠
ذَلْق ٥٢٨
مَذْمَة ٣٢
ذَمُول, ذَمَلَان ٤٥٨ ذَمِيل ٤٠٣
ذَمَاء ٧١٢
ذُنُوب ٢٧٣, ٣١٠ ذَنَبَة, ذَنَبَات ٣٣٩
ذَنَبَة, ذَنَائِب, أَذْنَاب ٣٢٩
أَذْنِبَة ٢٧٣ مَذَانِب ٧١٨
ذَاهِب ٨٤
ذُهْل ٤ ذُهُول ٣١
ذُو ١٤٨, ٣٣٣, ٤٤٢, ٥١٥, ٧١١
ذو خُصَل ٤٢٢ ذو طِلَال ٤٥٢
ذوات السُّرَى ٤٠٩
ذُوَابَة ٤٧٤ ذَوَايِب ٦٨٤
ذَوْد, أَذْوَاد ٢٣٧, ٣١٧
ذِيد ٦٣٣

ر

رَأْب ١٧٩, ٣٢٧
رَأْس, رُءُوس ٥١٥
رَأْل ١٧٩
رِئْم ٣٣٩ رَئِمَ ٥١٩
رَأْى ٣٠, ١٧٩, ٢١١, ٣٣٣ رَأْى رُؤْيَة ٣٣٣ رَأْى رايَة ٣٩٢
رَبٌّ ٧٨ رَبَّبَ ٣٥٥, ٦٣٣ رَبِيب ٥٨٤ مَرْبُوب ١٣٩
رُبَى, رَبِيئَة ٣١١

رَبَّثَ ، تَرَبَّثَ ٣٣٢ رُبْثَة ٤٧٨
رَبْرَب ١٨٤
رَبَكَ ٣٣٨
رَبَّسَ ، رَبِّس ، رِبْسَاة ٥٥٣
رِبَاط ٢٢٢
رَبَعَ ٣٣٦ ، ٩٧٩ رُبْع ، مُرَبَّع ٢٢٥ رَبْع
٣٩٧ ، ٣٨٩ رابِع ٣٣٦ رَبِيع ٩٢٣
رِبَاعَة ٣٩٣ رَبِيعَة ٢٨ رِبْعِيّ ٣٨٩
مِرْبَاع ٤٥٨ ، ٩١١ مَرْبُوع ، مُرْتَبِع ٨١
رَبَلَ ٣٩٧ ، ٩٣٠ رَبِل ، رَبِيلَة ، رِبَالَة
رِبِيَال ، تَرَبَّلَ ٣٩٧
رُبَّمَا ٥٠٥
رَبِّي ٣٥٥ ، ٣٢٤
أَرَتّ ، رَتَّاء ، رُتّ ، رُتَّة ٣١٠
رَتَجَ ، رَتِجَ ، أَرْتَجَ ، ارْتَتَجَ ، مُرْتَج
مُرْتُوج ٥٢٢ ، ارْتَتَجَ ٢٣١
رِتّ ٩٤٧
رَتِيمَة ٩٤١
رَتَكَ ١٧٢ ، ٣٨٩ رَتِيك ، مُرْتَكُود ١٧٢
مَرْتَك ٣٨٩
رَتَا ٥٠٣ رَتِيَّة ٩٤٠
رَجَعَ ١٠ ، ٩٠٨ رَجْع ، رُجُوع ٩٠٨
رُجْعَى ٢١٨
رِجْلَة ، رَجَّالَة ٣١٤ تَرْجِيل ٣٥٩
مِرْجَل ، مَرَاجِل ٢٢١ مُرَجَّلَة ٩١٧
رَجَمَ ٢٢٤ رَجْم ٣٩٧ رَجِيم ٥٢٩ ، مِرْجَم
١٥٨ ، ٣٩٧
رَجَا ٢٢١ رَجَا ، أَرْجَاء ١٥٩
رَحُبَ ، رُحْب ، رَحَابَة ، رَحِيب
رَحْب ، رَحَبَة ، رَحْبَة ، مَرْحَبًا ٢٢١
رُحَاب ٧٢٩
رَحَلَ ١٣٩ رَحْل ، رِحَالَة ٥٣٥ أَرْحَل ٧٢٩
رَحِمَ ٣٤٠ رَحِيم ٩٢٨
رُخْص ، رُخْصَة ٤٧
مَرْخ ، مُرْخَى ١٥٨
رَدَّ ، أَرَدَّ ٣٥٩ مَرْدُودَة ١٤٢
رَدَسَ ٩٢ رَدَّس ، مِرْدَس ، مِرْدَاس
٣١٤
رَدَعَ ٣٢ رَدْع ٣٢ ، ٣٣٧ ، ٩٣٩ رُدَاع
٥٢٢ رادِع ٩٣٩ ارْتَدَعَ ٣٢ ، ٣٣٧
مِرْدَع ٥٢٢
رَدِفَ ، أَرْدَفَ ١٤٨
رَدُنَ ، رَدِنَ ، رُدْن ، رَدْن ، رادِن
رادِنِيّ ، أُرْدُنّ ٢١٨
رَدَى ٧٦ رَدْي ٢٠٧ . رَدَاة ٣٨٤ رَدَيَان
٢٠٧ ، ٢٣١ مِرْدَى ٢٠٧ ، ٤١٧ ارْتَدَى
٣٨٤ ، ٤٧١
رَذَمَ ٩١١ رَذُوم ٥٩١
أَرْثَى ٩١٥
رَزّ ٩٣
رَزَأَ ٧٢٢ مَرْزَأ ١٧٦ ، ٣٢٥
رَزَحَ ، رَزُوح ، رُزَّحَى ، رِزَاح ٢١٧
رَزُوخ ٥١
مَرْزَغ ، مُرْزِغ ٩٢٢
رَزَمَ ، رَزْم ، رُزَّام ٣٣٢ أَرْزَم ٩٢٣
رَزَان ، رَزِين ٣٩٧
رَسّ ٩٤٢
رَسُول ٢١٤ ، ٢١٥
تَرَسَّمَ ٧٧٥
رَسْو ٥١
رَشَحَ ٣٨٣ رَشْح ٣٢
رَشَدَ ٢٢١ ، ٣٧٨ رُشْد ، رَشَاد ٣٧٨
رَشَدَ ٢١٩ ، ٣٧٨ رِشْدَة ٢١٣ إِرْشَاد
٢٥١
رَصَدَ ٨١ راصِد ، رُصَّد ٤١٥
رُضَاب ٢٣٨
رَضَخَ ، مِرْضَاخ ٩١٥
أَرْطَى ٩٢٨
رَعَاع ، رَعَاعَة ٣٥٢
راعِب ٢١٨
رَعْثَة ، رَعَثَات ، رِعَاث ٨١٣
رَوَاعِد ٢٤٠ رِعْدِيد ، رَعَادِيد ٣٢١

مَرْعَش ٧٩ مُرْعَش ٨٤٣
رعبل ،استَرْعَل ٧٩
رَعَن ٩٤٥ ، ٩٧٩ رُعُون ،أَرْعَن ٤٥٨
رِعَان ٤٥٨ ، ٩٤٥
رَعَى ،راعى ٣٠٩ ارْعَوَى ١٣٠
رَغَب ٣٩ رَغْبة ٥٠١ رَغَابة ،رَغِيب
٤١٨
رَغَد ،راغِد ،رَغِيد ٩١٩
رغيف ١١٦
رَغَم ،رَغام ،أَرْغَم ٩٧ ، ٥٥١ أَرْغَمَ
٩١٧ مُرَاغَم ٣٥٧
رَفَد ،رَفْد ،رِفْد ،رَفَد ،رِفادة أَرْفَد
أَرْفاد ١٣٨ ، ٢٧٩
رفع ١٨٠
رُفْقة ٧١٧
رَفَل ٥٠٩ رِفَلّ ٣٨٩
رَفَه ،رافِه ٩١٩ تَرفيه ٧٨٨
رِقّة ٩٣١
مَرْقَبة ،مَرَاقِب ٧٠١
رُقاد ،رُقود ١٢٧
رَقْرَق ،رَقْرَاق ،رَقْرَاقة ،تَرَقْرَق ٥٩٥
رَقَارِق ٩٢٣
رَقْشَاء ٨١٧
رِقاع ٩٩١

أَرْقَم ٧٨٤
رَكِب ٣٣ رَكْب ٨٤٣ راكِب ٦١ رَكُوبة
١٥٧ ،٥١٨ رُكوب ،رَكائب ٥١٨
مُرَكَّب ٤٤١
رَكْض ٢٧٨
رَكَن ،رَكَن ١٠ أَرْكان ٤٧٨
مرَكَّن ٨٤٢
رَمْثاء ٩٩
أَرْمَد ،رَمْداء ٩٢٣
رَمْس ١١٩ ، ٣٢٣ رَوَامِس ٣٢٢
رَمَض ،رَمِيضة ٩٥٩ رَمِض ،رَمَض
١٧٣
أَرْمَلة ،أَرْمَل ،أَرامِل ٩١١ تَرَمَّل
ارْتَمَل ١٠٧ مُرْمِل ٩٨٨
مَرْمَى ،مَرَامِي ٥٠٥ مَرَاماة ٩٣
رَنّ ،أَرَنّ ،رَنين إِرْنان ١١ ،٧٩ ،٤٣٩
رَنّة ٤٣٩
مُوَرْنَب ٩٥
رَنَح ٥٤٣
رَنَق ٣٩٢
رَهَج ٣٣٨
رَهْط ١٧٥ أَرْهُط ،أَرَاهِط ٣٤٨
رَهَف ،أَرْهَف ،أَرْهاف ،مُرْهَف ٩٣
رَهِيف ،رَهَف ،رَهافة ٣٤٩ ،٩٣٥

مُرْهَق ٩٨٣
رَهَل ٤٠١ رَهِل ٤١١
رَهْمَاء ٩٩ رُهْم ،مِرْهَم ٧٥٥
رَهَن ،رُهُن ٢٢٧ أَرْهَن ٢٣٠
رَهْو ٩٢٧
رَاحَ ،رَوَاح ٤٣٤ رَوْحة ،رَوْحات
٥١٢ تُرَاح ١٥٩ ، ٥٢٣ اسْتَرَاح
استَرْوَح ٢٢٨ مُرْتَاح ٣٩ مُسْتَرَاح
٢٢٨ ، ٢٥١ مُسْتَرِيح ٢٥١
رَادَ ٥٤٧ ، ٧١٢ رادة ،رُودة ٥٧٩ رايد
٥٤٧ مُرْتاد ٩١٩
رَاعَ ،ارْتَاعَ ٩١٢ رَوْع ٤٤ ، ٥٨٧ رَيِّع
٤٤ أَرْوَع ٢٢٥ ، ٣٤٥
رَاغَ ،رَوَغان ١٩٠
رِوَاق ٥٧٩ ، ٦٨٧ أَرْوِقة ٩١٧
رَوْل ،راوُول ،رُوَّال ١١٤ ، ٨١٨
رَوَاء ،أَرْوِية ٣٩١ رَوَاء ٩٣٩ رَاوِيَة
٩٠٥ أَرْوَى ،أَرْوِية ٩١
رِيّ ٩٣٩ رَيّا ٥٤٨
رَاب ،أَرَاب ٣٤٣ رِيبة ٥٠٢
رَيْث ،رَيْثة ٥٠٣ ، ٩٤٠
رَاحَ ٩٧٤ رَاحَ ،ارْتَاح ٩٩٥ رَيْحان
رَيْحَانة ٧١٣ أَرْيَحِيّ ٣٥٠

رابدة ٣٣٩ رَيَط ٥٠٩ رَيْط ، رِياط ، رَيْطة ريف ، ريف ، ريوف ، أرياف ، تريّف
راز ، ريز ٥٩٨ ، ٧١٢ ٣١٢ ، ٥٠٤ ٩٧٩
راس ٩٤٣ ريعان ٧٧٧ تريّع ٩٧٩ تريّة ٩٧٦

ز

زبد ، زبد ٣٨ زبّد ، زبود ٤٧٤ زرع ، زرّع ، مزرعة ٤٠١ زريع ، زرّاعات أزلم ٩١
مزبود ٣٨ ، ٤٧٤ ٩٥٧ زمر ، زمرة ٩٨٣
زبيب ٢٥١ أزبّ ١٤٠ ، ٢٥١ زبنسب زرف ، زرّف ، زرافة ، زرّافة ٧ زمزمة ، زمزم ، زمازم ٣٣٣
١٤٠ زرق ٣٣٩ ، ٧٠٤ زمل ، زمل ، زمال ، زميل ، زمبلة ١٣٩
زبد ، زبد ٧٣ زرا ، أزرا ١١٧ ، ٥٤٨ ، ٩٢٥ ١٤٤ ، ٣٩٥ أزمل ٢٣١ ، ٩١١
زبير ٥٢٠ أزبار ٧٤ ، ٧٥ زاعب ٤١٨ زمن ، أزمن ٩٨٧
زبن ، زبون ، زبانية ١٣ زبونة ٥٨ زعراء ٣٠٢ ، ٩٤٩ زنابير ٣٣٤
زجّ ١٤٧ زعم ٥٣٩ زعّم ، تزعّم ١٨ زعيم زند ، زندان ٨٣ ، ١٧٨ ، ٣٣٨ أزند
زجل ٩٤٧ ٧٠٥ أزاند ٣٣٨ مزند ١٧٨
زجا ١٨ ، ٥١١ زجّى ، أزجى ٧٨ زغب ١٣٢ زنمردة ، زنمردة ٨١٣
٢١٥ ، ٢٠٣ ، ٣٤٤ ، ٧١٣ مزجّى زغوف ٧٥٠ زهر ٧٤٠
٣٣٥ ، ٣٤٩ مزجّى ١٥٨ زفر زفر ، زفر أزفار ٧٠ زهزق زهزقة ٨٠٩
متزحزح ٩٥٥ زقّا ٥٧٦ زهق ، زهوق ، زاهقة ٢٣
زحل ١١٥ مزحل ١١٥ ، ٥٠٣ زاكٍ ٧١٣ زهم ٧١٩
زخر ، زخور ٧٧١ زلّ ٣٨٤ أزلّ ٣٨٩ زها ، ازدها ٢٣ ، ١١٨ ، ٥٥٣
زخرف ٧٨٤ زلج ٤٠٤ ، ٣١١ ، ٧١٣ زلوج ، مزلّج إزاء ٨٧
زرب ، زريبة ٣٣٩ زرّب ، زرب ، زرق ٤٠٤ ، ٧١٣ مزلاج ٧١٣ مزاج ، مزاج ٣٣٩
زربية ، زرابيّ ١١٥ ، ١٢١ زلق ٥١٣ زور ٩١٢ زور ٧٣ ، ٤١٢ زور ١٣ ، ٣٩

زيـارة ٢٣ أَزْوَرُ ٢٢٧ ازْوَرّ ١٣٩ أزْيَب ٩٣
زَوْراء ٢٧٧ مَزارٌ ٥٣٨
زَوْل ٩٤٩ زال ,زَوال ٣٥٣
زوى ٦٣٢
زلج ,مَزاجٌ ,أزّاج ٣٣٩
مَزِيرٌ ,مَزارة ٥١٣
زَيْفة ٩٠٦
زال ,زَيَّل ,زايَل ٣٥٣
زِيَمٌ ,تَزَيَّم ٩١٣
أزين ٨١٣

س

س ٤٣٤
سَأْر ٥٧ سأّر ,أَسْأَر ٦١٤
سأل ٣٥٢
سَوْمٌ ٥٣٣ سأمة ٧٧٦
سَبْد ١٢٠ سبيبة ,سبايب ٣٤٧
سابحة ٩١٥
سَبَدٌ ٤٩٥
سبر ,مسبر ,مِسْبار ٨١٨
سَبِطٌ ٣٣٨
اسبطرّ ٧٣
سُبوغ ,أسبغ ٣٥٣ سابغ ٧٦٤
سابق ,سَوابِقُ ٤٩
سَبْل ,أسبَل ٣٥٦ سَبَلةٌ ,أسبال ٣٣٥ ,٧٦٥
٣١٨ مُسْبِل ٣٨٦
سِتْر ,سَتَر ٧٤٩
أسجج ٢٨٣
مسجود ٣٤٢
ساجم ٣١٥
سجس ٤٤٣
ساحل ٩٥٨
سَجوم ,سَنْجم ٩٧١
ساج ١٥١
سَحّ ,سَحوح ٣٩٢
سَحَب ٥٠٤
سحبل ٢١ ,٢١
سَحْجٌ ٣٦
سَحَر ٩٠ سِحْرٌ ٣٦ ,٩١ سَحَرٌ ٥٤٩
سَحّارة ,مَسْحورة ٣٦
سَحْقٌ ٥١١,٨٩ سُحْقٌ ٧١٥ سَحُوق
مِسْحَلٌ مِسْحَلان ٩٨٣
سُخْط ,سَخَطٌ ,سَخِط تَسَخّط
٥٠٤
سُخام ,سُخامِيٌّ ٣٨ ,٣٣٧
سَدّ ,سُدّ ٣٥١
سَدَر ٦١٤ سَدَرٌ سادِر ٨٥ ,٤٣٢
سَدَف ٢٥٧ ,٢٥٨
سَدَمٌ ,سادِم ,أسدام ,مسدَمٌ
٧٠٤,١٠٢ سَدِيم سُدُم ١٠٢
سَدى ,أسْدى ٩٦٩ ,٧٥٦ سَـدى
١١٦
سَروٌ ٤٠ ,٩٠ ,٣٠٤ سِرَر سِرار سَرار
أُسرة ,أسرار ٤٠ ,١٦٦ ,٤٢٨ ,٥٤٩
سُرِّيّة ,سَرارِي ٣٠٤ استَسَرَّ ٤٢٨
سارب ٣٤٧ مَسارِب ٩٦
سِرْبال ٩٥ ,٣٤٩
سَرْج ٣٣٢ سَـرْجٌ ,سَرَجِـي ٣٣٦
سِراج ٩٤٨
سَرْحٌ ١٥٦ سَرْح ,سَرْحة ٩٠٣ سُرُح ٣٦ ,٧٧٨ سَريح ٥٤٩
سَرْد ,مَسْرَد ٣٧٨

سُرَادِق ٧٧٤
سَرَعَ ٣١٧
سَرَق ١٠٠
سَرَمَّطٌ ٣١
سَرَا ,سَرِيٌّ ٥٨ سَرْو ٣٣٧ ,٥٣٧ سَرُو ٩٣٩
سَرِيٌّ ,سَرَاة ٤٥ ,٣٣٧, ٥٣٧ سَرَوَاتٌ
٤٥ ,٩٨٤ ٧٩٣ سَرَى ,أَسْرَى ٣٧
٧٤٠ سُرَى ٩٠٥ سَرِيٌّ ,سَرِيَّةٌ ٤٥
٣٣٧ مَسْرَى ٣٣
سَطَا ٣٨٣ ,٨١٩ سَطْوٌ ٨١٩
سَعْتَرٌ ٤١٢
سَعْدَانٌ ١٨
سَعْر ١١٢ سَاعَرَ ,سُعْر ٧٨٥ اسْتَعَرَ
١٤٣ مِسْعَر ٤١١ ,٧٨٥
مَسْعُورَة ٧٨٥
تَسَعْسَعَ ٣٤١
أَسْعَفَ ٩٠٩
سَعْو ,سِعْو ,سِعْوَاءٌ ٧٠٨
سَعْي ٩١٥ سَعَى ,سَاعٍ ٣١٥ ,٧٧١
سِعَايَة ,مَسْعَاة ٧٧١
سَغَبٌ ٨٠ ,٣٧٠ سَغَبٌ ,سَاغِبٌ ٧٠٩ سَغِبٌ ٣٠٨
سَفَر ٥١٤
سَفْسَاف ٣٣٤
سَافِع ٧
سَفَكَ ,سَافِكَة ٣٧٠
سَفِين ,سَفِينَة ٤١٣
سَفَه ,سَفَاه ,سَفَاهَة ,تَسَفَّهَ ,سَفْهَة
١١٧ ,٣٥٦ ,٧١٢ سَفِيهَة ,سُفْهَة
سَقَى ,سَقْيٌ ,سَاقٍ ٤٥٤ سَقَاة ٨١٠
سَاقِيَة ,سَوَاقٍ ,سَاقِيَاة ٤٤٥
سَقَّاء ,سَقِيٌّ ٣٤٥ سَقْيَان ٣٣
سَقَا ٤٤٥ ,٥١٠
سَقْب ٩٥٤
مَسْقَط ,مَسَاقِط ٧١٩ سَاقِط
٧٥٤
سَقْف ,سُقُف ٣١٧
سَقَى ,سُقْي ,أَسْقَى ٤٥ سُقْيَة ٥٥٥
سَكْب ١٠١
سُكَيْت ,سُكَّيْت ٤٠١
سَكَنٌ ,سُكْنَى ,مَسْكَن ٤٠٠
سَلَّ ,سَلِيلَة ١٠٤ سُلَال ٣٣٣ سَلَّة
٥٤ انْسَلَّ ٩٢٨ مُسْتَلّ ٥٤
سَلًّا ٢
سَلَبٌ ,سَلُوب ,سُلْب ١٥١
سَلَاجِمُ ٢٨٤ ,٩٣٩
سِلَاح ٧٣٠
سَلْسَبِيل ١٨٣
سَلَعٌ ,تَسَلَّعَ ٣٥٩
سَالِفَة ٥٣٩ سَلَفَ ٧٥٣ سَلَفٌ ٧٨٠
سَلَكَ ,سِلْك ,أَسْلَكَ ,انْسَلَكَ ٤٢
سُلْكَة ,سِلْكَان ,سُلَكَة ٤١٤
سَلْم ٨٠ ,٨٩ ,١٥٩ سَلَم ٨٩ سِلْم ٨٠
سَلَّمَ ,أَسْلَمَ ١١٥ سَلَام ٣١٧ سِلَام
سَلْمَاء ,سَلِيم ,سَلْمَى ٣١٤ أَسْلَم
١٥٩ سَلَامَان ٤٣٥ ,٩٢٧ ,٧٠٣
سَلَامَة ٧٠٤
سَلْهَب ٧٣١
سَلَا ١٨٩ ,٩٥٩ سَلِيَ ,٥٩٨ سُلُوّ ٤٠٣
تَسَلَّى ٤٠٣ ,٥٧٤ مُسَلٍّ ٤٦
سَمُوم ٣٢٩
سَمْت ١٩٥ ,١٩٩
سَمِيجٌ ,سَمِيج ١٣٥
سَمْح ,سَمَحَ ,سَامَحَ ٤١١ سَمَاحَة
٧٧٩
سَمَدَ ,سُمُود ,سَامِد ٤٢٧
سَمَر ٤٧٤
مُسَمَّط ٥٩
سَمْع ٧١٩ سِمْع ٣٨٩ اسْتَسْمَعَ ٩٩٤
سَمَق ٤٣٠
سَمَك ٧٢٥ مِسْمَاك ٣٩٨
سَمْأَل ,سَمَوْأَل ,اسْمَأَلَّ ٤٩ سَمَلَة
سَامِل ٧٣٣

سُمَيَّة ٤٥٢ سُمَيَّات ٧١١
سَنّ ٨ ,٩٨ ,٩١١ سَانٌ ٨٥١ أَسَنّ
اسْتَسَنّ ٩١١
سِنْبِس ١١٤
سَنَة ,أَسْنَتَ ٩٤
سِنَاد ٧١٨ مُسَانَدَة ,تَسَانَدَ ٧٨٣
سَنَّور ٣٥٤ ,٤٤٧
سَنْبِنَة ,سَنَاسِن ٩٨٩
سُنْبُر ٩١١
سَنَا ٢٧١
سُهْد ٣٩
أَسْهَل ٩٧٥
سِهَام ٥١٠ سِهَام ٥١٢ سَهْوَم ٣٩٠
سُهْمَة ,تَسَاهَم ٥٧٩ مُسْهَوم ٧٨١

سَهَا ٩٢١ سَهْو ٩١٥ ,٩٢٨ سِهْو
سَهْوَاء ,سِهْوَان ٧٠٨
سُوءٌ ٩١٨ ,٧١٢ سَوَاءٌ ٢٧ ,٥٤ سَوْءَة
٥١٠
سَاجٌ ,سَاجَة ٥١٨
سُود ٩٨
سُونْنِيف ٢٧٨
سَاوَرَ ٢١٠ سُوَّار ٥٧ ,٢١٠
سُوَاف ,أَسَاف ١٣٥ سُوق ,مُسَاقَة
٥٠٩
سَاق ٢٥٠ سُوق ٨٤٤ سُوقَة ٥٣٤
٧١٨ سُوقٌ ٥٣٤
سُوَل ,سُوِل ٧٤٨
سَام ٤٧ ,٩٢ سُوم ,أَسَامَ ,اسْتَام

سِيمَة ٤٧ سُومَة ,مُسَوَّمَة ٩٢
مُسَوَّم ٨٨١ أَسَامَ ,إِسَامَة ٥٣٩
سَايِمَة ٢٧٧
سِوًى ٥٧٠ سُوًى ٢٩١ سَوَاء ١٣٩ ,٢٩١
سَوِيٌّ ٧٨٩ اسْتَوَى ٧٧١ سَوِيَّة ٢٨٨
٧٨٩
سَيّ ٤٣
سَاب ,انْسَاب ٥٩٥ سَيْب ,سُيُوب
٥١٧
سِيحٌ ,سَيحَانَة ٢٧٤
سَار ٣٣٩
سِيسَاء ٢١٨
سَيْف ٩٧٩
سَيْل ٥٩٤
سِيمِيَا ٩٣٩

ش

شَأْز ١٣٩ ٩٧
شَأْس ,شِئْس ١٣٩
شَأَم ٣٣٤ أَشَائِم ٣٣٥ شُؤْمَة ,شُؤْم
١٤٥
شَأْو ,شَأَا ,شَاوَى ٧٨٩
شَبّ ,شَبَاب ,شَبِيب ٤٣٩ شَبَاب
٥٠ شَبَّة ٩٧١ شَبِيب ١٥٨

شَبْرَم ٥٥١
شِبْع ,شَوَع ,تَشَبَّع ,مُشْبَع ١٣٩
شَوَابِك ٤٤
شِبْر ٣٣٣ ,٩١٠
شَبَّة ٩٧٣ أَشْبَاه ٥٠٤
شَبَاة ,أَشْتَى ٣٨٤ ,٣٨٥
شَتّ ,شَتَات ,شُتَيْت ,شَتَّى ٤١٨

شَتّ ,أَشْتَات ١٤ ,٣٢ ,٣٨٨
شَتَات ١٠٩ تَشَتَّت ٣٢
أَشْتَر ٩٧
مُشْتَم ٣٩٠
شِتَا ١١٧ ,١٤٩ شِتَاء أَشْتَى ١١٧ شَتْوَة
٣٨٩
شَجَب ,شَجِب ,شَجَب ٢٧

شَجِير ٢٩٥ تَشَاجَرَ ,مِشْجَـر ٢٩١
مُتَشَاجِر ٣٩٢
شَجَاع ٩٣ ,١٥ ,٣٩٣ أَشْجَعْ ٢٧٣
٣٧٧ ,٣٦١ ,٣٩٢ أَشَـاجِـعْ ٢٧٣
شَجْعَاء ٧٨٣
شَجْعَم ٣٩٢
شَجَنَ ١٨١ شُجُون ١٨٦ ,٤٠٤ ,٥١١
٧١١ ,٧٩٣ شِجْن ,شَجَـنْ ١٨٦
شَجُنَ ,شَجَن ١٨٧ ,٥٩٩ أَشْجَان
١٨٧ شَاجِنَة ,شَوَاجِنْ ٧٩٣
شَجَا ,شَجْو ,شَجِيَ ,شَجَـا
شَجِ ١١٧ ,٥٤٩
شُحُوب ,شَاحِب ٣٢٥
شَحَذَ ٢١٩ شَاحَذَ ٥٣٣
شَحَطَ ,شَحْط ,شُحُوط ٧١٥
شَحْم ٧٧١
شَخَسَ ,تَشَاخَسَ ١٩٩
شَخْص ٣٣
شَدَّ ٨ شَدَّة ٢٨١
شَدْخ ٩١ ,٣٩٣
شَذَّبَ ٣٥٩
شَذَرَ ٥٣
شَرّ ,شِوَار ,أَشْـرَار ,شُرُور ,شَـرِرَ
شَرَارَة ,شِرِّير ٥١٣ ,٩٩١ شِرَّة ٩٢٩

شُرُور ٥٤٩
شَرِبَ ٢٢٣ شِرْب ٧٥٣
شَرْجَب ٧٣٨
شَرَجَ ٣٠٠
شُرُود ٩٧٣
شَرَاسَة ٣٢٥
شَرَاسِيف ٢٣٩ ,٣٩٢
شَرَعَ ,شَـرْعَ ٥١١ ,شِرْعَـة ,شِرَع
شِرَاع ٥٠٧ أَشْرَع ٣٠ ,٥١١
شارِف ٥٩١ شُرْفَة ,شَرَف شُرَافَة ٨٣٣
اسْتَشْرَفَ ٥٥٣
شَرْق ٥١٨ شارِق ٢١٨ شَرْقَة ,مَشْرَقَة
٧٩٩
شَرِق ١١٣ ,٢٣٩ شَرْوَى ٢٣٦
شَزْب ٩٨
شَطْب ,شُطُب ٨٣ شَطْب ,شَطْبَة
٣١٨ ,٣٢٠
شَطْر ,شُطُور ٣٧٩ شَطْرَة ٣٧٨ ,٣٧٩
شَظًا ٣٧٣
شَعّ ,شَعٌّ ٥٩١ شَعَاع ٣٣ ,٨٥ ,٥٩٩
شُعَاع ,أَشِعٌّ ٩٨
شَعْب ٥٣٨ مشعب ٥٣٣
شَعْث ١٣٠ شَعِث ,شَعَث شَعِـثْ
شُعُوثة ,أَشْعَث ٣٩٩, ٧٩٣ شَعَث

شُعُوثة ٢٥٢
شَعَرَ ,شِعْرَة ,شِعْر ,شُعُور ,شَعِـرَ
٣٠٢ ٥٤٩ شِعْر شَاعِر ٧٠٢ شَعِـير
١١٨ لَيْتَ شِعْرِي ٢٣٠ ,٣١٣ شِعَار
٣٢٥ ,٧٨٥ أَشْعَر ٣٢٥ إِشْعَار ٧٩١
شَاعِرَ ٧٨٥
شَعْشَاع ,تَشَعْشَعَ ٢٣٩
شَعَف ٥٤٥ شَعَفَة ,أَشْعَاف ١٣٠ ,٥٤٥
شَعَلَ ,اشْتَعَلَ ,شَاعِل ٧١٥ أَشْعَـل
١٩٣ ,٧١٥
شَعْب ٥٠٥
شَـثّ ٢٤٧ ,٥٩٣ ,٩٧٩ شُعْـان ٩٧٩
شَفَافَة ,اشْتَفَّ ٢٣٩
شَفْر ,شَفْرَة ٥٧ شِفَار ٣٢٨ شُفَارِي
شُفَارِيَة ,شَفْرَ ٣٤٢
شَفَق ,أَشْفَق ,شَفَقْ ١٧٨ ,شَفَقَة
شَفِيقْ ٧٩٣
شَفًا ١٩٨
شَقّ ,شِقَاق ,شَاقّ ٢٣٦ شَقَّة ٣٩٩
٥٨٩ ,٨١٩ شَقِيقَة ٢٨٣ ,٥٥٧ ,٧٩١
شَقَايِق ٧٩١
شَقِرَ ,شَقِرَة ٣٩٣ شُقُور ٧١٩ شَقْرَاء
٧١٨
مَشَاقِص ٣٥٨

شفا ٦٦٤
شكّ ٢٨٢ شكّة, شكّ, شاكّ, شكّة
شِكّة ٢٧١
شكور ٣٧ شكرة, شكرى ٦٦٤
شكيمة ١٤٠
شكا ٣٥٥, ٣٧٤, شكاة شكوى
٣٥٥
شلّ ٦٩, ٧٢٧, شلل ٦٩ شليل, أشلة
٧٥١
شمّر ٦٤ شمم ٧٢٨, ٧٨٩ شميم
٥٤٨
شمت, شوامت ١٩٩ شمات ٤٤٠
شامخ ١٤٩
شمذ ٥٤ شمذر, شميذر ٥٤
شمّر ٤٥٥, ٦٦٥
شمراخ ٩٥٣ شماريخ ٧٨٩
شمردل ٧٢٨, ٧٨٩
شمس ٥٠٠ شامس ٢٥٥, ٣٨٣ شمِس
٣٣٤, ٥٠٠ شموس, شماس ٢٥٥
شمعلة, اشمعلّ ٢٨٢ مشمعلّ, مشمعلّة
١٧٤, ٣٨٤
شمل ٥١٥ شمال, شمليل ٤٤٩ شمال
١٦٥, ٤١٠, ٤٨١ شمول ٥٥٥ شمل
شملة ٣٣٥
شنّ ٦٨ شنة ٦٠٤
شنئ, شنأ, شنآن, شنآن
مشنأة, مشنوءة ٦٤٢ شناعة ١٠٨
شنف ١٠٨
شنفرى, شنفارة ٣٤٢
شهد ٢٦ شهيد ١٢٨
شهمر ٣٠٣ شهم ٧٨١ شهمر
شهامة, شيهم ٦٦١, ٧٨١ مشهوم
٧٨١
استشار, مشورة ٣٣
شاس, شوس ٦٨ شوس, تشاوس
٥٨ أشوس, شوس ٦٨, ٧١١
مشوف ٣٣٩
تشوق ١٣٩
شوكلا ٥٣٩
شال ٣٣٩ شول ٤٨٩, ٩٤٩ شاول
٩٩٠
شوى ٩١ شوى ٣٣٤ اشتوى ١٧٨
٧٨٣
شيّبة ٣٣٠
شيع, سايع, شيعان ٤٣ مشيع
٤٣, ١٨١ مشيع, مشايعة ١٨١
شيز, شيزى ٧٠٤
شيص ٩٠٣
شيظم ٩٣٣
شيم, شيم, شيمة, أشيم, شيماء
٣٦٤ شيمة ٥٤٤

ص

صواب, صيبان ٧٦٦
صيب, صب, صبة, صبابة ٢١٣
صبح ٨٥, ٣٤٩ صبح ٦٦, ٣٠٢ صبر ٣٤٩ صبار ٣٧, ٣٤٩ صبور ٣٧
اصطبح ٩٤٣ مصبح ٢١٨
صبر ١٢٥, ٣٤٩, ٧٠٠
٣٨٠ صبور ٥٧٠
صبر, صبير ٧٨٩
صبا ٤٠٩, ٥٧٠, ٤١٧ صبا ٥٧٠ صباة

صَحِيح ٩٣٨
صَحِبَ ،صَحَابَة ٤٤٣ صاحب
٣٣ أَصْحَبَ ١٣٦
صَخْر ٣٥٤ صَخْرَاء ٥٤
صَحْمَاء ١١٠
صَدّ ٨٩
صَدَغ ٩١٧ صُدْغ ٥٥٠، ٩١٧
صَيْدَحِيّ ٥٥٨
صِدار ٨٠١ صُدُور ٢٧١
صَدَع ٤١٨ تَصَدَّع ١٣٦، ٤١٨ صَدْع
١٣٦
صَدَف ٩٠٧
صَدَق ،صَدْق ،صادق ،صَدَقَة
٢٢٧ صِدْق ٤١، ١٥٥، ٢٢٧، ٤١٨
صَدُق ،صَدَقات ٧١٤
صادِم ٣٩٣
صَدِئَ ٣٥ صَدَى ٥٧٩، ٩٨٥ أَصْداء
٩٨٥ صادِيَة ،صَوادٍ ١٣٩، ٤٢٣
صادى ٧٥٠
صِرّ ،صَرْصَر ٧١٩
صَرَح ١٠ صَرِيح ٩٧٤
صارِخ ٥٧، ١٨٨ صَرِيخ ٤٥٨
صَرَدَ ،صَرْد ،صارد ٩٣٦ صَوارِدُ ٥٩٩
تَصْرِيد ،مُصَرَّد ٣٧٥، ٧٣٩
صِرْم ٦٠٩ صَرِيم ٥٢٢ صِرْمَة ٩٣٧
٧٥٣ صَرْمَاء ١٣٠
صَرَى ٩٢٢
أَصْعَب ،مُصْعَب ٧٤٢
صَعْتَر ٤٩٢
صَعِدَ ،صَعَد ،صُعُد ،صُعُود
٤٠٧ صُعُد ٣٣٩ صَعْدَة ،صِعاد ٧٠٦
صَعْدَة ،صَعْدات ،صَعَدات ٣٨٥
صَعْدَة ،صَعِيد ،صعود ،إصعاد
مُصْعِد ١٢
صَعْلُوك ،تَصَعْلَك ١٥١، ٢٠٨
صَعَر ٣٩
مُصْغِي ٣٦٠
صُفُوف ٥٣٥
صَفَح ٩٨٦ صَفِيح ،صَفِيحَة ٣٢٣
صَفْحَة ،صَفِيحَة ٢٠٨ صَفائِح
٣٢٢، ٥٧٩ مُصافَحَة ٢٤٧، ٨٠٢
صُفّاح ٥٩٢
صِفْر ٣٥٤ صَفِر ،صَفَر ٣٤ صَفِير ٣٤
٣١٢، ٧٣٠ صافِر ٣٦
صَفَق ٧١٩
صَفْوَة ،صِفْوَة ٩٤٣ .صَفِيّ ٤٣٠، ٥٣٥
٩٣٧ صَفِيَّة ،صَفَايَا ٤٥٨، ٩٣٧
صَقَع ،مِصْقَع ،مصاقع ٩١٥
صَكّ ٧٤٩
صِلّ ٣٨٣ صَلِيل ٣٥٣
صُلْب ٣٣٩ صالِب ٣٤٥ صَلِيب
٥٣٢
صَلَت ٥٣٩، ٧٧٩ أَصْلَت ٢٤٤
إِصْلِيت ،صَلَتان ٥٣٩ انْصَلَت
٧٩١
صَلُود ٩١٨، ٩١٩ صَلْد ،أَصْلَد ٤٠٧
٩١٨
صَلْهَب ٧١٦
صَلًا ،صَلّى ،صَلِيَ ،صِلاء ،مصلى
صَلَى أَصْلَى ،تَصَلَّى ،اصطلى ١٣، ٧٩٢
صَلَوان ٣٩ صَلاة ٤٠٩ مُصَلُّون
٤٠٩
صَمِيم ٣٠٢، ٣٥٩، ٥٩١، ٩٧٨ صِمّان
صِمالَة ٢٨٥ أَصَمّ ٩٣٦، ٧٢٤
تَصْمِيم ٣٩١، ٣٣٦ مُصَمِّمَة ٧٩١
صِماخ ٢٨٣
صَمَحَ ،صَمُوط ٢٣٨

أصبغ ٥٤ ,٥٥٥
صابل ٤٧٠ مُصْبِل ٣٨٣
صَبيعة ٩١٨
صِنو ,صِنوان ١١١ ,١٣٣
صِهر ,أصهَر ٩٣٠
صَهوة ٧٢٥
صَاب ٥٠٩ صايب ,صِبيان ,صبّيان
٧٩٩ أصَابَ ٢٧ مُصَاب ٣٨١

مُصيبة ,مَصَاوِب ,مَصَايب ٨١٩
صَائتة ٥٣٩ صَوت ٧٨
أصوُر ٧١٩
صُوَابِق ٧٥٤
صَالَ ٣٤١
صايم ٣٨
صُوّة ,صُوّى ٤٥٦ ,٩١١ صَوِى ,صَوّى
٩١١

صُيّاب ,صُيّابة ٩٥٢
صِيَاح ١٨٧ ,٣٣٢
صَادَ ٣٠ صَيدٌ ٥٣٩
صِيصِيَة ٣٧٩
الصايفة ,صَوَايِف ٣٣٩ صَيفى
٣٨٩
صِيقٌ ,صِيقة ,صِيَق ١٩٣
صِيّان ٧٧١

ض

ضئيل ١٣٩ تضاءل ٩٥٣ ,٩٥٨ ضؤولة
مُتَضائِل ٣٩٩
ضَبّ ,ضَبّة ٢٨ ,٢٧٤ ضَبّ ١١٢ ,٥٥٥
ضِباب ٢٧٤ ضَبابة ٧١٩
ضَبث ٣١٨ ,٥٨٩ ضَبوث ٥٨٩
تَضابَح ٩١٥
ضُبارِمة ١٣٩
ضَبس ,ضَبِس ٣٩٧
ضَبُع ٩٤٣
ضِبن ٣١٨

ضَجّ ,ضَجاج ,ضَجيج ٤٧٣
ضَاجِعة ,ضُجَعة ,ضَجعى ,ضَوَاجع
٣٣٤
ضَوَاحِك ٤٣
ضَحل ٧٤١
ضَحا ,ضَحو ,ضُحوّ ٩٣٥
ضَحِىّ ,ضَحى ,ضَحا ,ضَاحٍ
ضَوَاحى ٣٠ ,٤١٣ ,٣١٤ ,٥١٣
٧٨٤ ,٩٣٥
ضَرّ ١٠٨ ,٥١٣ ضار ٢٨

ضَرَب ١٤٣ ضَريبة ,مَضرِب ,مَضرَب
١٣٩ مُضطَرِب ١٤٣ مضرّب ٢٧
ضَرَج ٧٤١
ضَرَح ٩٥ ضَريح ٣٤١ , مُضترحى ٩٥
ضَرْس ٨٧ ,٩١٨ ضِراس ٥٣٣ ,ضَروس
٨٧
ضَرَعٌ ,ضارع ,تَضرّع ٥٩٠ ضَرَاعة
أضرَعُ ٣٣٤ مُضرِع ٥٣١
ضِرغام ١١٠
ضَرِم ,ضَرَم ,ضِرام ٧٧

ضعضعة ٣٣٩
ضعف ,ضاعف ٥٣٨ ضعّف ٢٥٨
ضِعف ٢٥٧ مضاعفة ٣٣٩
ضغم ,ضيغم ١١٣
ضيغم ١١٤
ضفن ٥٠٥ ضفينة ٥٠١
ضلّ ,ضلّل ,ضلال ,أضلّ ٣٥٧ ضلّيل

٧٧٤
ضلع ,تضلّع ٨٠
ضمّ ١١ تضامم ١٣١
ضمر ٤٥٨ ضمار ٩٣١ ضامر ,ضمّر
٩٧٣ مضطمر ٧٤٧
ضمن ,ضمانة ٧٠٣
ضنين ٩٧٤

ضنء ٤٣٨
ضنى ١١٤
ضارّ ٥١٤
ضاع ١٣٩ ضيّع ,أضاع ,ضيعة ٩٣٠
ضيق ,أضاق ١١٣
متضايل ٣١٧
ضام ٣٩ ,٩١٧ ضيم ,مضيم ٣٩

ط

طأطأ ,طأطأة ٥٧٩
طاية ٩٧٦
طبّ ١٥٣ ,٥٥٩ مطبوب ٥٥٩
طبع ,طابع طبّعان ٧٤٣
طابق ,طبقة ٣٩٨
أطحل ٩٦
طرر ٥١٣ طرّة ,طرر ٧٩٥
طرب ٥٥٣
طرح ,طرّح ٧٧٤
طرطب ,طرطبة ٨٠٩

طرف ١١ طرفة ٤٨
طارق ٩٣
طرمح ,طرماح ,طرماح ١١٠
طسم ١٥٦
طعم ,مطعم ,مطاعم ١٣١ طعم
١٥١
طغى ٥٤٧
طفّ ,طفّ ,أطفّ ٩٣٦
طلّ ,طلّ ٥٣ اطّلّ ٢٠٨ أطلال ٥٣٩
طلح ٨٠ طلح ,طلحة ,طلاح ٩٤٧

طلاحية ,طلاحية ٧١١
طالع ٣٣٦
طلق ٣٦٩ طلق ٣٩ طلق ٧٤
مطلاق ٨١٠
طلية ,طلاوة ,طلا ,طلي ,طلاه ١١٣٩
طمّ ,أطمّ ٣٤٣
طمار ,طمر ٣٩
طمس ١٥٦
طمع ,أطماع ٥١٧
طنب ٦٨٧ أطناب ٣٩١ إطنابة ٣٩٦

٧١٣ أطانيبُ ٣١١ ... طُوَق ٧٠٨

أَنْهار ١٣٦ طاهر ٧٢٣ طُور ٥١٢ ,٩٠١ ,٩٣٩ طار ,طُوار ٥١٦ تطايَحَ ٩١٥

تطهيم ٢٢ أطوار ٩٠١ طارَ ٩ طَيْر ,طاير ١٨٢

طَهَا ,طَهْو ,طَهِ ,طَهَاة ١٢ طاعَ ٣٠٨ طاش ٥٧٣ طايش ٣٧٩

طاه ٧٦ طَوْل ١١ طِوَال ٣٢٨ طال ١١٥ ,٥٥٦ طَيَّان ٣١٥

طايح ٩٨٥ طُوِّم ٢٢٣ تطويح ٧٧٥ طاوَل ٥٥٦ ,٧٧٥ طايّل ٣١٥

ظ

ظَبْيَة ٣٨ ,٥٣ ظُلامة ,مَظْلِمة ٣١٦ أظْلَم ٣٣٢ ظَهَر ١٢٨ ,٣٦١ ظُهْر ٣٣٠ ,٣٠١ ,٧٧٧

ظعينة ٩٠٥ أظْلَمُ ٣٣٨ مُظْلِمة ٣٩٥ مَظْلومة ظاهَرَ ,ظُوهِرَ ,ظَهِير ,تظاهَرَ ١١٧

ظَفِرَ ٩٨٢ ٥٥ ٢٢٨ ظُهور ٣٠٦ ظاهر ١٣١ ظاهِرة

ظَلَّ ٥١٦ ,٨١١ ظِلّ ظَليل ٣٣ أظَلَّ ٣٨٥ ظَنّ ٣٧٨ مَظِنَّة ٣٣٨ ٢٨٥ ظَواهِرُ ٢٥١ مظهر ٨١٨ مُظْهِرة

ظَلْم ,ظُلْم ٧ ,٥٥ ظَليم ٥٥ ظِلام ظُنْبوب ,ظَنابيبُ ٧ ,٣٧ ٨١٧

ع

عَبَأَ ,عَبَّأَ ,عِبْء ٣٨٤ تعبَّدَ ,استَعْبَدَ ٥٨٠ عبيد اعتِباط ٣٣

يَعْبوب ١٥٨ العصا ٥٣ عَبَق ,عبق ٧٠ عَبْقَرِيّة ٩٨٠

عَبَدَ ,عَبَّدَ ٣٣ عَبْد ,عِباد ,عَبِيد عَبَرَ ,عُبور ٥٣ عَبْر ,عَبَر ,عَبْرة مَعابِرُ ٩٣٩

عُبُد ,عِبْدان ,عِبِدَّى ,أعْبُد اسْتَعْبَرَ ٩٣٩ عَتَبَ ١٨ ,١٣٣ عَتَّبَ ,عَتَبة ١٨ عَتَب

مَعْبَدة ,مَعْبودة ٣٠٣ ,٩٣٣ عَبَس ١٤١ ,٣٧٧ عُبوس ٩٧ ١١٣ عَتَبَة ٢٨٧ ,٩٨٥ أعتاب ١٣٦ ,٤٠٦

عَتُدَ ,عَتَاد عَتِيد ,عَتِيدة ,أَعْتَدَ
٣٨٠ عَتُود ٣٣٠
عَتَقَ ,عِتْق ٨٠٩ عِتْق ٥٥٤ عاتِق
عَوَاتِقُ ٥٥٩ عَتِيق ٨٠٩
عَتِكَ ٤١٥ عاتِك ,عاتِكة ٣٥١
عَتَلَ ,عَتَلَة ١٠٢
عُتِهَ ,عُتَاه ,تَعَتُّه ٩٨٠
عَثَرَ ١٢٧ ,٣٩١ عاثُور ٥٨٣
عُثْنُون ,عَثَانِين ٨٢٠
تَعَجَّبَ ٢٣ اسْتَعْجَبَ ٤٢٨
عَجَرَ ,عُجَيْر ٤١٦ عُجَرٌ ٨١٥ عَجْسٌ ٧٠٩
عُجْرة ,عُجَرُ ٨١٥ أَعْجَرُ ٧٠٧ مِعْجَرٌ
مُعْتَجِرٌ ٧٠٩
تَعَجْرَفَ ٩١٨ عَجَارِف ٧٥٠
مِعْجَار ٩١٥
أَعْجَف ٧٥١
عَجُول ٤٧٩ عَجْلَانُ ,عَجْلَى ,عِجَال
٥٥٥ أَعْجَلَ ,تَعَجَّلَ ٢٨ استَعْجَلَ
٩١٥, ٢٨
عِجْلِزَة ٩١ ,٢٧٧
عَجَم ٣٤٠ أَعْجَم ١٨٨
عَجَان ٩٤٩،
عَدَّ ,اعْتَدَّ ٨١ عَدَد ٧ أَعْـدَدَ ٨٤
عِدّى ٩٤ عادَى ,تَعَادَى ٢٨٠
عَدُوف ٤٤٨
عَدْل ,عَدِيل ١٧ عَدَوْلِيّ ٤٧٠
عُدْمُل ,عُدْمُلِيّ ,عَدَامِيل ٤٧٠
عَدَنَ ٨١ ,٧١٢ عِيدان ٧١٢ مَعْدِن
مَعَادِن ٨١ ,٥٠٩
عَدَا ,تَعَدَّى ٣٣٥ عَـدَا ,عَـدَاء
عَدْو ,عُدْوان ,عادِيات ٤١٨ عِدًى
٣٧٧ عَدَاء ,عُـدْوان ٨١ عــاد
عَدِيّ ٤٣ ,٨٥ ,٤٣٥ عَدَا ,اعْتَدَى
عُدْوان ١٠
عُذْرة ,عُـذُر ١٥٤ ,٧١٥ عَـذْرَاء
عَذَارَى ٤٧٩ أَعْذَرَ ,عاذِر ,عاذِرة
عَذِرة ,مَعْذِرة ,مَعَاذِيرُ ٩٧٧ عَذُور
٣٩٩, ٤١٧
عَذُوف عَذُوفة ,تَعَذُّف ٤٤٨
عُذَافِرة ٤٥٨
عارّ ,عِرار ١٣٩ عَرَار ,عَرارة ٥٤٨
عَرَبٌ ,عَرَبِيّ ,أَعْرَابِيّ ,أَعَارِيب
أَعْـراب ٩٧٠ عـارِبة ,عَـرَبَاء
مُسْتَعْرِبة ٩٧١
عَرِج ,عَرَجَ ,عَرْج ,عَرَج ٧١ ,٣٣٩
عَرْد ,عَرَدة ٩٣٧ ,٧١٧ عَرَّدَ ,عَرَادة
٣٠٧ عَرَّدَ ٧١٧ تَعْرِيد ٣٢٨
عَرْعَرة ٥٩٩ عَرَاعِر ٥٩٩, ٧٤٣ عُرَاعِر
٧٤٣, ٧٤٤
تَعْرِيس ٣٤٤ ,٤٧٥
عَرْش ١٣٩ ,٣٤١
عِرْض ١٤٣ ,٥١٧ عُرْض ٩١٨ عَـرُوض
٥٩٩ عُرْضَة ١٨٠ عَرُوض ٣٣٩ عارِض
٤٠ ,١٧٨ ,٣٤٨ أَعْرَض ٣٣٩ ,٥٣٩
٥٣٩ ,٩١٨ عُرْضِيَّة ٢٧٧ تَعَـرَّض
٥٩٩ مُعْتَرِض ٥٥١
عِرْف ,عارِف ,عَـرُوف ٩٧٥ عَـرْفاء
٩١١ عارِفة ,عَـوارِف ٥٢٥ عُرْفان
١٥٢ مَعْرَف ,مَعْرِف ,مَعَارِفُ ٤٧
عَرَقَ ٣٨٣ عَـرِيق ,مُعْـرِق ٤٣٨
أَعْرَق ,تَعَرَّق ,مَعْرَقة ٥٩٤
عَرْقَبَ ٥٩٤ عُرْقُوب ٥٩٤ ,٩٩١ عَرَاقِيب
تَعَرْقَب ٢٨٧
عَرِيكة ٩٩١
عُرَام ١٣٣ ,٢٧٧ ,أَعْرَمُ ٧٠٧ اعْتَرَمَ
٢٧٧
عَرَمْرَم ١٣٣
عَرِين ,عِرْنة ٣٤٣
عَرَنْدَس ٩٩٩
عُرْهُم ,عُرْهُوم ,عَرَاهِم ٣٤٣
عَرَا ,اعْتَرَا ٣٤ ,١٠٩ عَـرْوة ٣٤ عُرْوة
٣٠٧ ,٥٩١ عَرِيَّة ,٩٣٩ اعْرَوْرَى ٤٢

عِزٌّ ,عِزّازة ٥٠ عَزّاز , تَعْزِيَةٌ ,تَعَزُّز
١٠٠ العُزّى ٣١٨
عَزَبَ ٣١ ,٥٣٣ عازِبٌ ,عـازِبَة ٥٩١
٨٠٠ عُزّاب ٨٠٠
عَزُوف ,عَزِيف ,عَزُوفة ٩٧٥
عُزِلَ ٧٩٢ مِعْزال ١٧٣
عَزْم ٣٩ عَزْوِم ٥٣٣ عَزِيمـة ١٣٣٩
اعْتَزَمَ ٣٣ ,١٧٧
عَزَا ,عَزاء ,عَزِيَّ ,تَعَزّى ١٢٥ عَزَى
عَزِيَ ,عِزْوة ١٣٦٩
عس ,عَسَسٌ ,اعْتَسّ ١٣٣٠ عُسَس
١٩٩
عَسِرَ ,عَسُرَ ,عُسْر ,عُسْرَى ,عَسِير
عَسِيرٌ ١٩٩
عَسْعَس ٣١٥
عَسِيفٌ ٣١٧ اعْتَسَفَ ,تَعَسَّف ٩١٣
٩٩٣
عَسَلَ ,عَسَلانٌ ,عُسُول ٣٥٣
عَلِيمٌ ٩٥٥
عَشْبَةٌ ٩ مِعْشاب ٣٩٠
عَشِيرٌ ,عُشْر ٦٨٩ عِشارٌ ,عُشَراءُ
٢٧٩ مَعْشَر ٥ ,٣٩٠ مِعْشار ٣٥٨
عَشْمَةٌ ٩

عُصْبَة ,عِصابة ٣٨٩ , ٩٨٨
إعْصار ,أعاصيرُ ٩٧٨
عَصَلٌ ٥٩٣
عِصْمَة ,عُصْمَة ,أعْصَمُ ١٨ عِصامٌ
عُصُمٌ ٥٠٠ اعْتَصَمُ ,عُصْـم ٥٧٣
٩٩٩ عَصَمْ ٩٩٩ مُعْصِم مُعْتَصِم
مُسْتَعْصِم ٩٩٣ أعْصَم ,اعْتَصَم
اسْتَعْصَمَ ٨١٠
عَصا ,عَصَى , اعْتَصَى ١٣١ عَصَـا
١٨ ,٩٩ ,١٣٩
عَضّ ,٧٢٠ عِضّ ١٣٦٧
عَضْب ,عَضَبٌ ١٧ ,٩٣ ,٢٨٣
عُضُد عاضِدٌ ٩٩٣
عَضَلَ ,عَضْـل ,مُعْضِـل ٣٨ ,٣٠٠
٣٩٩ عَضْل ,أعْضَلَ ٣٩٩ مُعْضِلة
٢٥٨
عَضَهَ ,عَضِيهة ,أعْضَـه , عاضِهـة
٥١٧
مُعْطِش ٨١٣
عِطْف ٣١ عاطِفٌ ٣٩ عِطاف ٣٨٤
عُطُل ٣٩
عَطَاءُ ٤٥١ مِعْطَاءُ ٣٧
عَفَج ,عِفَج ,عَفْجٌ ,أعفاج ٩٣١
عَفَر ,عِفْر ,عِفْرِين ,عَفَرن ,عفرية

٦٣٩ ,٧٥٣ عَقْـرٌ ١٦٧ ,٢٠١ عُقْـرٌ
٢٠٨ عُقْر ٩١٧ تَعَقَّر ١٦٧ ,٢٠٨
عَفَا ٩٧ عَفَا ,أعْفَا ,اعْتَفَا ٣٧٧ ,٧٣٣
٧٢٣ عَفَاءُ ,عُفُوٌّ ,تَعَفّى ٣١٩
عاقِبَةٌ عَواقِ ٧٢٣ عاقِب ,مُعْقِب
٣٠١ عاقِ البَذْر ٧٧٥
عَقّ ,عاقٌ ,عُقـوق ,أعِقَّة ٩٣
عُقُوق ٣٣٩
عَقَب ٢٧٧ ,٣٥٨ , ٩٢٤ عِقَابٌ ٣٥٨
عَقِبٌ ,أعْقَاب ٥٠٤ عُقْبَـة ٣٩٧
عَقَبَةٌ ,تَعَقَّب ,اعْتَقَب ٢٨٧
عَقَرَ ,عُقْر ,عاقِر ٣٣١ عَقْر ٣٩٠ ,٦٣٩
عُقُر ٣٩٠ , ٣٣١ عُقّار ١١٣
عَقْرَب ١٠٥ عَقْرَبَة ٩٣٩ عَقَـارِبُ ١٥٩
٩٣٩ عُقْرُبان ٩٣٨
عَقَلَ ٥٠٣ عَقِيلٌ ,عَقِيلـة ١٨٣ ,١٩٩
٣٣١ مَعْقُول ٥١٧ ,٥٣٣ عَقَل ,مَعْقِلة
مَعاقِلُ ١٠٥ ,١٠٩ عِقَال ٣٦٥
عَقِمَ ,عُقِمَ ,عُقْم ,عَقِيم ٧٠٣
عَكَرَ ٣٠٠ ,٣٣٣ عَكّـارٌ ٣٠٠ اعْتَكَـرَ
٣٣٣
عَكَفَ ,عَكْف ٣٦٧
عَكَلَ ,عَكْل ٧٣٥
عَكَمَ ,عاكِمٌ ٣٣٣

عَلّ ٥١٧ عَلَل ٣٧٥ عُلالة ١٥٨ تَعِلّة
٩١، ٣٣٩
عُلْبَة ١٩
عَلْد، عَلَنْدَى ١٨، ٨٢
عَلَط، عَلْط، عِلاط ٩٥
عَلَفٌ، عَلَفة ١٣٩ عَلوفة، عَلائف
٩٤٠
عَلِقَ ٧٨٨ عَلَق ١٠١، ١٧٤، ٥٣٩، عَلَق
٧١٩، ٨٠٩ عَالِق ١٠١ عُلْقة، عُلَق
٥١٦ عَلُوق ٣٣٩، ٨٠٩ عَلاقة
عَلائِق ١٧٤، ٣٠٩، ٧١٢ مَعَالِق
١٧٤
عَلْقَم، عَلْقَمٌ ١٣٩، ٥٠٩ عَلْقَمَة ٣١٢
٣٣٩
عَلْك ٣٣٣٤
عِلْم ٩٣٣ عَلِمَ ١٠٩، ٩٣٧ عَلِيم ٥٣٩
عَلّام ٣٧ عَيْلَم ٧٥٠
عَلِي ٣٧، ٣٣٩، عَلاما ٣١، ٧٤ عُلَى
٥٧٣، ٧٨٩ عَالِي ١٧٥ عُلْيَا ٧٨٩
عَالِيَة، عَوَالٍ ٢٥٩ مُعَلّى ٧٤٥
عَمّ ١٣٩ عَمَم ١٤٠ عِمام، عِمامة
٤٧٣ مَعَمّ ١٥٠
عَمَد ٩٣٣ عِماد، عَميد ٤٥٧

عَمْر، عُمُر، عُمُور ٧١ عَمّرَ، اعْتَمَرَ
٣٦٩ عَمارة ٩٨٤ عِمارة ٣٣٦، ٩٨٣، ٩٨٤
عَمِيرة ٩٨٤
عَمَس، عُمْسُوس، مُعامِس ٣٣٨
تَعامَس ٣٣٨
عَمَلَّس ٧٩٤
عَمَايَة ١٧٨ عَمْيَاء ٣٣٩
عَنّ ٣٦٨، ٧٥٧، عَنّ، عُنْوان ٥١٨
عُنَّاب ١٣٣
عَنْبَر، عَنْبَرَة ٣
عَنْتَر، عَنْتَرَة ١٠٨
عَنَاجِيج ٣٣٥
عَنْدَم ٣٣١
عَنَس ٣٨٧ عَنْس ٩٩٣
عُنْفُوان ٣٣١
عانِق ٦١٥ عُنُوق ٨٠٩
عَنَمَة ٢٨٨
عَانٍ ٣٣١، ٧١٢ عُنَاة ٣٣١
عَهْد، عُهُود، عَهْدَة، عِهاد ٥٤٣
عَهْر، عُهُور ١٣٩
عَيْهُوم ٣٣٣ عَيْهَم، عَيْهَمَة، عَيْهَامَة
٣٥٧ ١٥
عَوْجاء ٧٤٤

عَوْد ٣١٥، ٥٤٣، ٥٣٩ عَوْدٌ، عِوَدة
عِيدَة ٥٣٩ عادة، عَوّد، تَعَوّد
اعْتاد ٥٤
عاد، عائد، عِياد ٣٣٩، ٣٣٧
مَعاد ١٨٤، ٣٣٩ مُعاد ١٢٨
عَوْرَة، أَعْوَرَ ٣٤ عاير ٩٥٣ عَوْراء
٩٩٩ عَوَاوِرُ، عَوَاوِيرُ ٨١٨
عَوِزَ، عَوْزٌ ١٧١ أَعْوَزَ ١٧٥، ٣٣٩
عَوْص ٢٧١
عَوْف ١١٨
عال، عَوْل، عالة، عَوْل ١٣٥، ١٤١
عَوِيل، عَوْلة ٤٠٠ أَعْوَل ٢٧١، ٤٠٠
مُعَوَّل ١٣٥، ١٥١
عَانَ، عَوْن، عَوْنَ ٣٨٧، ٩٣٠
عَوَانٌ ٨٧، ١٨٠، ٩٣٠
عَوى ٩٩٣
عِيّ ٥٤ عَيِيَ، تَعَيّا، تَعايا ٧١٧
عَاب، عَيْبَة ٣٣٣
عَيْر ١٣٩، ٣٩٠، ٩٣٧ عَيّر ٣٩ عَيْرانة
٧٨٣
عَيْش ٥٤٨

عاش ,عَيْش ,عايِش ,مَعاش ,مَعيشة ٤٣٢ عيص ,أَعْياص ٤٦٧ عَيْن ٣٣٥ ,٦٦١ مُعَيَّن ٢٩٣

غ

غايَة ,غايٍ ٤٩٢

غَبّ ٥٠٠ غِبّ ٧٣٢ مَغَبّ ,مَغَبَّة ١٠٤ ,٥٠٥ مُغَبِّب ٢٩٣

غَبَرَ ٢٢٥ غُبْرِيّ ٣٠ ,٥١ غُبْر ,غابِر ٣٧ غُبْر ,غُبْرَة ٥٤٧ مُغْبَرّ ٢٢٥

غَبُوق ٣٣٩ اغْتِباق ٣٤٨

غَثّ ٧٥٧

غُثاء ٩٤٠

غَدْر ٣٦ غُدُر ٩٩

غُداف ٨١١

غادِيَة ٩٠٩ غَوادٍ ٤٢٩

غَذَمْذَم ٧٠٣

غَذا ,غَذَوان ١١

غُرّ ٤٠٥ غَرور ٣٦١ غِرَّة ٥١٣

غَرْب ٥١٨ غارِب ,غَوارِبُ ٣٩ ,٣٣٣ ,٢٠٨ غُرَيْبَة ٤٧٤

غَرَزَ ,غارِز ,غَرْز ٥٥٤ اغْتَرَزَ ٣٠
٣

تَغَرْغَر ٧١٦

غُرْم ٥٠٢ أَغْرَم ٧٧ غُرام ٥٥٩

غَرامَة ٥٣٠ مُغْرَم ٥٥٨

غَرانِق ,غُرانِق ٩٠٧

غَرْو ٦٠٣

غَزْل ٥٣٨ مِغْزَل ٩٣٨

غُسّ ١٧٣ ,٤٥٩

غسْل ٣٦ غُسْل ٣٠

غُسَن ٤٥٩

غَشْم ١١٣ غَشْم ٣٧ ,١٠٤ مِغْشَم
٣٠

غَشَمْشَم ١٠٤

غَشَى ,تَغَشّى ٢٧ غاشِيَة ٢٢

غشاوة ٢٧ غِشْيان ١٠٧

غَصّ ٩٤٩ غُصّ ,غَصاصَة ٩٣٥

تَغَضَّبَ ٥١٣

غَضَف ,تَغَضَّف ٧٨٥

غَضْوِيَّة ٧١٢

أَغْضَى ٩٦١

تَغَطْرَس ٥٦٩

غِطْراف ,غِطْرِيف ٧١٣

غَطَش ,أَغْطَش ,غاطِش ,غَطِش
غَطْش ,اغْطَش ,غَطْشاء
٨١٢

غَيْطَل ,غَيْطَلَة ٢١٣

غَطْمَشَة ,غَطَمَّش ٤٠٩ ,٣١٣

غَلّ ,غُلّ ٣٣٣ غُلَّة ٤٣٢

أَغْلَبُ ١١٣ غُلْب ٧١

مَغالِقُ ٨٧٩

تغلغل ٥٠٠ ,٥١٣ مُغَلْغَلَة ٥٠٠

غَلْوَة ٥٥٨

غُمَّة ٣٣٠ غُمَّى ٢١ ,٥٢٣ ,٩٥٩ غَمّ
غَمّ ,غَمَم ,غَمام ,غَمامَة ,٢١

غَمَد ,تَغَمَّد ٤١٥ ,٥٤ أَغْمَد ٥٤

غَمَر ,غُمار ١٧٠ غَمْر ,غُمَر ١١٧ غامِر
٥٢٣ غِمار ١٧ غَمَرات ,مُغامِر
٣٩

غَمَس مُنْغَمِس ١٧ مُغامِس ١٧ ,٢٢٨

غَماس ٢٢٧

غَنَّة ، أَغَنّ ٣٣٦ غَنَاء ٥٧٤
غَنِيَ ٣٤٦ غانِيَة ، غَوانٍ ١٢٥ ، ٣٣٦
أَغْنَى ٧٥ مُغْنَى ٣٤٦ ، ٥١٥
غاثَ ٢١٥ اسْتَغاثَ ٢٤٠
غارَة ٩٨ ، ٣٠٢ أَغار ٨٨ مِغْوار ٣٧
غاصَ ٣٠٥
غائِط ٥٠٩
غالَ ١٢ ، ٢٤١ ، ٣١٨ غُول ، أَغْوال ١٢ ، ٤٧٧ اغْتال ، مِغْوَل ٢٤٨
غاوٍ ٢٢٣
غَيّ ٢٢٣ غَيَّة ، غِيَّة ٣٢٣ غَيَايَة ١٧٨
غَيْث ١١٥
غَيْظ ٥٠٤
غَيْر ١٣٦ غِيَر ٥١٤
غَيْض ، غَيَّض ٦٠٦
غَيْل ، غِيل ، غُيُول ٥٥٥ غَيْل مُغْيِل ٣٨
غَيْناء ٥٧٤

ف

ف ٢٦ ، ١٥٦
مِفْأَد ، مَفَائِد ٢٧١
مِفْتَح ، مِفْتاح ٢١٤
فَتَر ٧٢٦
فاتِك ٢٣
فَتَل ٣٥٧ فَتْل ؛ أَفْتَل ٥٩٢ فَتِيل ٢٢٥
مَفْتُون ٥١٧
فَتًى ، فُتُوّ ، فُتُوَّة ٣٨٤ فَتِيّ ، فَتاة ٥٣٩ فَتَوِيّ ٢٣٦ فِتْيَة ، فِتْيان ٢٢٦ أَفْتَى ٤٠٧
فَجّ ٣٦
فَجْأ ، فُجَاءَة ، فُجَاءَة ٢٤
فَحْك ٢٢٨
أَفْحَش ٧٣٣
فَحَص ٨٣
فَحْل ١١٠ فُحُول ٣٥٦
فَخَر ، فَخُور ، افْتَخَر ٥٠٤
فَدَحَ ، فادِح ٥٢٠
فَدَن ، أَفْدان ٧١٢
فَرّ ٢١٤ افْتَرّ ٧٢٦
فَرَج ، فَرْج ، فارِج ، فُرُج ، فُرُج فُرْجَة ٤٨ ، ٣٩ مُفَرَّجَة ٧٨٣
فَرْخ ٣٦١ مِفْراخ ٣٩١
فَرْخ ٣٢٧ فِراخ ٣٩١
فَرِيد ٦٦٦
فَرَزْدَق ، فَرَزْدَقَة ٣٣٦ ، ٥٣٦
فارِس ٨
فَرْش ، فَرْش ، أَفْرَش ، افْتَرَش ٣٥ ٧٢٧
فَرَض ٥١٧ فَرِيضَة ٣ فَرائِض ٣١٥
فَرَط ١٢٥
فَوارِع ٤٤٦ أَفْرَع ١٥٧ أَفْرَع ٣٤٦
فَرَق ٢٣ فِرْق ، مَفْرِق ٥٤٢
فَرْقَدان ٩١
فَرَك ٥٥٥
مُفْرِعة ٧١٩
تَفَرَّق ٣٣٦
أَفَزّ ٤٠٧ ، ٤٩٤ اسْتَفَزّ ٢١٤
فِسْكِل ٣٦
فَسْل ٦٥٥
ابن فَسْوة ٣٠٧

فَشَلَ ۹۲
فَشى ۳۳
فَصَدَ ۹۳۵
فُصْفُل ۷۱۸
فَصْل ۴۴۸ فَيْصَل ۱۲۴, ۳۹۰
فَصْر ۳۵۸
فَصّ ۴۵۹
فَصَلَ ,فاصَلَ ۷۷۵ فاصِلَة ,فَوَاصِلُ
۳۹۲, ۴۳۹ فُصُول ۱۰۷, ۴۵۸, ۴۵۹
فَضّى ,فَضّى ,أفْضى ۷۹۸
فَطَر ,فُطُور ,تَفَطَّرَ ۵۱۴
فَطِنْ ,فُطْن ۹۹۵
فَظّ ,افْتَظّ ۲۹۷
فَظَعَ ,أفْظَع ,فَظاعَة ,فَظيع ,إفْظاع
۳۳
فَعَل ,فَعْل ۲۲۰ اسم الفاعـل ۲۳۹
فَعّال ۳۷ ,۲۲۴ فِعْلُ ۱۵۵ فَعْلَـى
۲۳۹ فُعْلَى ۲۱۴ ,۲۱۸ فَعُـول ۳۷
فاعِـل ,فَعِيـل ۴۸ أفْعَـلُ ۲۹۷

أفْعال ۲۱۳ مِفْعَل ,مِفْعَـال ۳۷ فَمر ۲۲۲
۲۱۴
فَغَر ۲۳۳ مُفْغَر ۱۰۹
تَفَقّى ۳۸۹
فَقَمَ ۹۷۱ فَلْقَمَ ۲۳۳
فَغْو ,فاغِيَة ۷۱۳
تَفَقَّأ ۹۵۰
فَقَحَ ,فِقاح ,فَقْحَة ۹۷۷
تفاقد ۱۸۷
فَقْر ,فُقُور ۵۳۳ فَقِير ۵۷۳ أفْقَرَ ۲۳۹
أفْقَرَ ۵۷۴ مَفاقِر ۷۵۱
فَقَعَ ۵۱۴ فَقْع فِقَعَة ۹۷۹
فَقْعَسَة ۱۰۴
فَقَمْ ۹۹۲
فَكِهَ ۴۹۱
فَلَّ ۱۹۴ فَلْنَ ۹۰۹
تَفْلِيس مُفْلِس ۷۵۴
فَلَقَ ,انْفَلَق ۲۸
اسْتَفْلَى ۲۷۲ فَلُوّ ,افْتِلاء ۴۹

فَنّ ,فَيْنانَة ۹۲۲
فَنَدْ ,أفْنَدَ ۱۱۲ ,۹۹۵ فِنْد ۸ فَنَدَ
تَفْنِيد ۱۱۲ ,۳۲۵ ,۵۹۱
فَنيق ,تَفَنَّقَ ۱۰۲
فَنَكْ ۸۱۴
فِهْر ۹۴۳
فاتَ ۴۵۹
أفادَ ۷۱۳
فَوْضَ ۷۹۸ مُفاوضَة ۴۳۹
فَوْضَى ۳۸۹
فُوقْ ,فُوقَة ,مُفَوَّق ۷۸۴
فَوْق ۲۲۸ أفاقَ ,اسْتَفاق ۵۴۱
أفاءَ ۸۹, ۴۹۰
فَيْد ۱۳۵ فَيَّاد ۵۹, ۱۱۳
فَيْشَة ۸۰۴
فَيْشَلَة ۸۰۴
فَيّاص ۳۷۵
فَيْنَة ۲۹۱, ۱۵۹

ق

قؤود ٩١٨
قبح ١٣٨
مقبر ، مقبرة ٤٠٥
قبس ، قابس ، أقبس ، اقتبس ٦٣٦
قبس ٣٤٤ ، ٦٣٦ مقبس ٦٣٦
قبص ١٨ ، ١٠٠ ، ٣٠٠
قبض ٧
قبطرية ٧٣٢
قبل ٣٨٧ قبيل ٤٥ قبيلة ٥٥ مقتبل
١٤٤
قتب ٥٣٥
قتد ، قتود ٩٩٣
قتر ٩٧٧ قتير ٣٩٤ أقتر ٥٣٦ ، ٧١٥
قتر ٧١٥
قتل ٩٤٤ قتل ، قتال ١٥ قتال ٣٧١
قتول ٣٧ قتلة ، قتلة ٣٣٩
قتم ، قتم ، قتام ، قتمة ٦٩٣
قحمة ، قحم ٩١١ قحمة ، مقحام
مقاحيم ٣٣٧
قد ، قدني ، قدني ٤٨٠ قد ، قديد
٧٩ ، ٨٣ ، قد ٨٣
قدح ٧٤٢ ، ٧٤٣ قديم ٧٤٣

أقدر ٧١٥
قدس ١٥٣
قدع ٩٤٩
قدم ٥١٥ قدام ٨١٦ قدم ١٠
٣٤٢ ، ٦٣٦ استقدم ، مقدمة
مقدم ٣٤٢ مقدم ١٨٧ مقدم
٣٣ ، قوادم ٣٩٣ تقدم ، استقدم
٩٩ مقدام ، مقاديم ٥٧
قذة ، قذية ٣٩٠
قذ ، مقذ ٩٥٣
قذر ، مقاذر ٩٧٧
قذع ١٣٠ ، ٥٢٧ قذع ، قذع ، قذع
قذيعة ، أقذع ٥٢٧
مقاذف ٧٣٣
قرار ، قرارة ٣٣٩ قرة ٦١١ قرورى
٧١١
قراب ، قراب ٧٧٣ قرب ، أقرب ٢٨٩
قراب ، قرب ١٨٧ كارب ٦٣٤ قرب
١٨٤
قروح ٩١ قرحة ، أقرح ٧٩٤
قرذود ٣٩٨
قارس ٥٩٤

قريش ، تقرش ٥٥٥
قرص ٥١٧
قرضاب ٣٩٩
قرع ٧ ، ٣٤ ، ٣٣٧ قرع ، قرع ٩٣
قروع ١٥٨ قراع ، مقارعة ٥٣ ، ٣٣٧
٣٩٧ مقرعة ٥٣ قريع ٣٣ ، ٣٤
٣٩٤ قريعة ، قريع ٣٩ قراعة
٧١٨ قرعة ، مقارع ٣٩٤ أقرع
٧٤٨
قرف ٩٥ ، ٧٨٥ مقرف ٧٩ ، ٣٩٤
قرقر ٩٧٧ قرقور ، قراقير ٧٣٩
قرم ، قرمة ، مقروم ٢٨ قروم ٣٤٩
٤٥٣ أقرم ، استقرم ٣٤٩
قرن ، أقران ١٠٩ ، ١٥٤ ، ٤٩٠ ، ٩٣٥
قرن قرون ٥٣٩ قرون ، قرونة
١٣٩ إقران ، أقرن ، استقرن ١١
قرنفل ١٧٤
قرواء ٣٠٣
قرا ، قرى ، قرى ٣٩٩ قرأ ٧٨٠ مقرى
مقاري ، مقراة ١٥١
قزح ، قوس قزح ٧٧٨
قوس قزيع ، تقزع ٧٧٨

قرم ٩١٠
قسب ٧٧٩
قسر، قسر، اقتسر، قسورة ٣٢٥
قسطار ٨١٨
قسم، قسام، قسمة، مقسم
٤٥٤، ٧١٨ قسيم ٤٠٢، ٤٣٤
٤٥٤ تقسم ٤٠٢ قسامة ٤٣٤، ٤٥٤
أقسم ٣١
قسي ٩١٥
قشب، مقشب ٣٣٦
قشدة ٩٦٣
اقشعر ٧٦
قص، قصة، قصة، قصص، قصيص
مقصص ٤٩٠ قصاص ٣٣٦ قص
٤٩٠، ٤٤٥ أقص ٧٥٧
قصباء، قصبة، قصباءة ٤٠١ مقصاب
٤٩٠
قصد ٤١
قصر ٣١٨، ٤١٤ قصر ١١٩، ٣١٨ قاصر
٣١٨ قصار، أقصر ٢٢٤ تقصار ٧٠٨
تقاصر ٣١٨، ٤٢٨ مقصر ٧١٧
مقصور ٥٩٣
قصع ٩٥٠
قصى، قصوى قصيا ٧٨٩

قضب، قضاب، مقضاب ٤٩٠ قضب
اقتضب ١٩٠
قضع، قضاعة، انقضع ١٥٨ تقضع
٧٠٤
قضم ٣٥٨ تقضم ١٥٤ قضيم، قضم
١١٣٦
قضا ١٠٧، ٥١٩ قضى، قضاء ٣٠
اقتضا ١٠٧ أقضى ١٧٥
قط ٨٢ قط ١٢٧، ٧٨٤
قطب، قطاب ١٢٣٨ قطب ٥٤ قطيب
٩٤١
قطر ٥٦ قطر، قطر، قطار ١٢٧، ٩٧٧
٧٨٩ قطرات ٧٨٩ تقطر ١٢٧
قطع ٥١ قطيع ٥٤٠
قطف، قطف، قطوف أقطف
١١٣٠
قطم ١٩٣ قطام، قطامي ١٧٠
قطمير ١٢٢٥
قعب ٥١٣
قعد ٢٦١ قعود، قعدان ٩٣٣ مقعد
٤٤٨ مقعد ٩٦٦
أقعر ٢٦٤
قعس، قعس، قعس ٢٢١ قعس
٣٣٣٧ قعيس ١٧٧

قعش، تقعوش ٢٣٦
قعقعة، تقعقع ٣٢٨
قعم ٨١٧
قعن، أقعن، قعناء ٣٨٧
قعنب ٩٣٦
أقنع ٢٣٦
قفر، تقفر، متقفر ١٢٥ أقفر ٣٤٣
اقتفر ٢٤٧
قفا، أقفية ٩٨٧ قفى، اقتفى ١٥٠
قافية ٥٤، ٥٥، ٣٢٤
قل ٥٠٧، ٥٣٤ قلة، قلال ٥٧٤ قليل
٤٢ قلما ١٥٨
قليب ٩٧٥
قلت، مقلات ٥١٣
قلح، قلج، قلج ٨١٩، ٨٣٠
قلخ، قلخ، قليخ، قلاخ ٤١٥
قلاخ ٤٢٤
قلد ٣٢٥ تقلد، مقلد ١١٧
قلص ١٢٤، ٣٥٧، ٨٢٤ قلوص ٩٣٣
مقلص ٢١٥
قلع، قلعة، أقلع ٣١٧
قلف، قليف ٩٧٦
قلنس، قلنسوة ٤٢٤
قلا ٥٦٨ تقالا ٥٩١

قماءة ٥٠٤ ,٩٣٩
قمص ٤٧٨
قمقم ,قمقام ,قماقم ٩٠٤
قمل ٩٣٣
قنبلة ,قنابل ١١٢ ,٩٢٥
قنذعة ٩٤٩
قنزع ,قنازع ٩٣٩
قنا ٨١٧
قونس ٢٢٧ ,٢٨٣
قنص ,قنيص ٩٤١
قنف ,أقنف ٩٤٣

قتا ,قتى ١٠٤ قتو ,أقتنى ٣٨٦
قتاة ,قتين ١٣٩ ,٢٨٩ قترة ,مقتتن
٩١٣
قاب ٥٥٨
اقتات ٥١٥
قاد ,اقتاد ٥٧٣ قود ٤٧٣ أقود قوى ٧٤٨ إقوا ٣٤٨
قوداء ,قود ٥٥٤ قايد ٣٦٢
قار ,قارة ١٤٨
قوس ٣٢٧ قويس ,قويسة ٣٥١
قاع ,أقواع ٢٨٥
قاف ,قافة ٥٠٤

قال ٧٤ ,٣٣٢ ,٩٠١ قيل ,مقول
مقاول ,مقاولة ١٢٩ ,٧٠٥
قام ٥ ,١٢٤ ,١٨٦ ,٣٧٣ ,٧٣٩ قوم
٥ ,٤٧٠ قايم ٣٨ قيام ,قيوم
٥ مقيم ١٧٦ *
قيد ٣٨ ,٥٥٨
قاس ٣٥
تقيظ ٥٨٩
تقيل ٩٣٣ مقيل ٣٧٥
قين ٥٥٨ قينة ٩٩١

ك

ك ٩١٣ ,٧١٧ كي ٩٢٧
كاك ٣٣٣
اكتياب ٣٩٤
كود ,كادة ,تكادة ٣٣٣
تكأكأ ٣٥٩
كثب ١٢٨ كثبة ٥٥٢ أكثب ٨٠٤
كبد ,كابد ,كباد ,مكابدة ١٣٩
كابر ٧٣٣
كبش ٨١٣

كبل ,مكبل ٣٥٩
كبا ٩٤
كتب ,تكتب ,كتيبة ٧١ كتايب
٣٣
كتايف ١٢٨
كاتم ٧٩٩
كث ,كث ٣٢٧
كاثية ٩١٠
كثر ٥٠٧ كثر ,كاثر ٩٧٠ أكثر

٥٣٩ تكوثر ١٣٩
كحيل ٥٨٤
كدح ٣٩
كدر ,كدر ,كدر ,كدور ,كدورة
أكدر ٥٢ ,٧٣٩ كدر ٥٢ ٩٢٧
كدر ,كدرة ٤٧٦ كدر
كدير ,كدر ٧٣٩ كدرق
٧٨٦ انكدر ,منكدر ٧٩٩
كدس ,تكدس ٣٣٣

كذم ٣٦ كذمَ ,مكذم
٩١٠
كذبة ,كذى ٩١٨ أكذى
١٥١, ٩١٨
كذاب ٣١٤ أكذب ٧٣٦
كذينق ٨١٩
كرب ٣٥٩ كربة ٧٢٨ كرب
٣٣, ٧٣ كرَب ,أكرَب ٧٣
كريبة ,كرائب ٣٣
كرز ١٧ كرز ,كارز ,كريز
كراز ١٨
كروس ٣٣٤, ٩٥٥
كراع ١٠٣, ٣٣٠
كركرة ,تكركر ٢١
كرم ٥٠, ٩١٩ كرامة ٥٨٠ كريمة ,كرائم
١٢٨, ٤٨٩
كريهة ١٠٣ مكروهة ٢٧
كرى ,كرى ٣٣
كرمه ٢٣٣
كسوة ,أكساة ١٣٣٨
كسر ٧٣٣ كسير ١٣٥ مكاسر
٩٣٥
كسي ,أكسى ٤٥ كساء
أكسية ٩٨٧
كشح ,كشاحة ,مكاشحة
٥٣٩ كلشح ٣٥٣
كشر ٧٥٧
كشط ,كشط ,كشاط ,استكشط
٩٩٣
كظم ,كظم كظيم ٩٣٥
كعب ٩٣, ٩٣٩ كعوب ٧٧٦
كعبر ٢٨٤
كفاف ٧١٢ كفة ١١١
كفا ,كفء ,كفؤ ٣٥٩
مكفهر ٤٥٨, ٩٨٣
كفى ١٢٥, ١٥٢, ٧١٣ كفاءة
١٢٨
كل ٣٢١ كل ,كلول ٧٣٠ كلال
٥٣٩, ٥٥٣ أكل ٥٥٣ كلا ٣١٢
كلالة ,تكلل ٥٣٩
كلب ٨٥٠ كلب ,كليب ٣٨٨ كالب
٧١
كلثمة ١٣٣٦
كلوح ٩٠٩
كلدة ٤٣٣٩
كلكل ١٣٠, ١٤٥
كلم ١٠٣ كليم ١٢١ تكليم ,تكلمى ١٣٢
تكلام ٧٠٨
كم ٣٠, ١٣١, ٥٥٥, ٩١٠
كميت ٥١٣
كمد ,كمد ,أكمد ٣٧٤
كمش ,كميش ,انكمش ٣٧٦
كمي ,كمي ,كمى ,كماة
٤٧ أكماة ٤٨
كن ,أكن ,كنانة ١٥٤ كنة
٢٥٢ كنين ٥١٣
كنود ٦٦
كندش ٨١٣
مكانس ١٣٦
تكنع ٩٨٥
كنف ١٢٥ كنيف ٢٢٧, ٣٧٥
كهل ,كهول ٥٠ كاهل ,كواهل
٣٦
كهم ,كهمر ,كهام ,كهامة
كهيم ٥٣
كهاة ,كيهاة ٥٩١
كودين ٨١٩
تكور ١٣٦
كوس ٥٩١
كوم ٩٣٨, ٨٣١ أكوم ,كوم ٩٨١
كوماء ٩٨٨, ٧١٩ مستكام
٨١٦

مَصْكَان ٧٠٨
كَيّ ٩٢٤

كَاذَ ٣١
كَيْسَانَ ٣٠

كَالَ ٣١
كَايِنْ ,اسْتَكَانَ [illegible]

ل

لَ ٢٢٣ لِ ٣١ ,١٧٩ ,٣٠
لاَ ١٩٧ ,٢٠٥ ,٣١٨
لاَمَ ٢٠٥ لُومٌ ,التِيَامَ ٣١ لَـئِيمَ
اسْتَلاَمَ ٣١٥
لَبِثَ ,لُبْثَة ٣٠٤ لَبِيَ ٧٨٩ لُبَابَةٌ ٥١
أَلَبَّ ٧٨٩ تَلَبَّبَ ٥٩ ,٣١٥
لَبَدٌ ٣١٥
لَبِقٌ ,لَبِيق ,لَبَاقَة ,مُلَبَّقَة ٥٣٩
لابِن ٣٠ لُبَان ٢٨٣ ,٦١٩ ,٧٨٣ لَبُـون
١٣٩ ,٧٤٣ لُبْنَى ٣٣١
لُبى ٥٥٠
اللَّتَيَّا ٣٧٩
مُلِثٌ ٣١٥
لِثَة ٣٣٨
لُجَم ١٨٢
لَجّ ,لَجِجَ ,مِلْحَاج ٧٣٩
لَحِبَ ,لاحِب ,مُلَحَّب ٣٣٥

لَحَدَ ,لَحْد ,لاحِد ,أَلْحَدَ ,مَلْحُود
مُلْحَد ٨٣ ,٤٧٧
لاحِق ٣٣١
تَلاحَمَ ,الْتَحَمَ ٧٢٨ مُتَلاحِم ١٣٣
٧٢٨ مَلْحَمَة ١٣٣
لَحْمَرُ ٥٧٣
لَحَا ٧٣ ,٢٠٨ ,٣٧٩ ,٣٨٠
لَحْنٌ ٣٣١
لَذّ ,لَذِيذ ٣١ أَلَذَّ ٣١ ,٣٠٨ ,٩٢٨
أَلَنْذَذ ٩٢٨
لَزَّ ,لِزَاز ,مِلَزّ ,مُلَزَّز ٣٣٩
لَزِبَة ٩٣٩
لَسِنَ ,لِسْنٌ ,لُسْن ٣١٥
لِصْب ,لِصَاب ٥٢٣
لَصَفَ ١٨
لَطّ ٥٤٣
لَطَفَ ٣٣٩ لَطِيف ٤٥٥

لَطِيم ٣١
تِلْعَاب ٧٢٨
لَعِفَ ١٥٩
لَعِق ,لَعْق ٦٨٢ لُعُوق ٣١٥
لَعَلّ ٥١٧
لَغَى ١٩
لَغَب ٣٣٩ لُغُوب ١٥٣
لَغَطَ ,لَغَط ٧٥٠
لَفّ ٧٠٩ لَفَّاء ٥٧٩
تَلَفَّتَ ٥٣٩ الْتِفَات ١٧١
تِلْقَاق ٧٢٨ أَلْقَى ١٣٣ أَلْقِيَ ١٥٨
لاقِح ٥٧٣ لِقَاح ٢٥٠
لِقْعَة ١٧١ ,١٧٣ لَقُوع ١٧٣
تِلْقَام ٧٢٨
تِلْقَاء ٨٨ المَلاقِي ٣٠
لِمَّة ,لِمَم ٥٠٣ أَلَمَّ ٣٣ ,٨١٥ أَلَمَّ
١١٧ ,٣٨٥ ,٩٠٠ ,٩٠٧ مُلِمَّـة ١١٧

لَمَّا ١٠ ,١٢٧ ,٤٦١
لَمْع ٥٥٧
لَمَس ,لَمْس ,الْتَمَس ٧٨ ,٤٠٧
مُتَلَبِّس ٣٣٤
لَمّاعة ٣٦٤ يَلْمَع ٣٥٤
تَلَهَّف ,ٱلْهَفى ٢١
الْتَهَم ٧٥٠ لَهامِيم ٧٨٠
لَهْوة ,لُهْيَة ,لَهى ٣٠٤ مَلْهى ٥٧٣ أَلْوان ٥٠٨
لاث ,مَلاث ٥٨٨ لَـوْث ,لِيث لَوى ٥٣٠ لَوى ,أَلْوى ٧١ لِسوى
لُوثة ,أَلْوَث ٥
لَوْح ٣٦٧
أَلاق ٣٢٦
لَوْك ٦٨٣ أَلاك ٤٥١
لَوْلا ١٣٠
لَوم ١٢ تَلَوَّم ٣٥١ مُلِيم ٢٢٧
٣٣٤ ,٣٧٠ ,٧١١ لِواء ٢٠٥
لِيتْ ٥٣٩ لِيتان ٧٨٤
لَيْث ١٢٩
لَيْل ,لَيْلة ١٣٠ ,١٥٠
لِيم ٥١٤
لَيِّن ٣٣١

م

ما ١٣٩ ,٢٨٩ ,٤١٤ ,٥٢٩ ,٩١٢ ,٧٣٩
مَا بَعْد ١٢٥
مَلَس ,مَؤُوس ٩٣٦
مُوق ,مَأْق ٨١٤
مَاءة ٢١١ ,١٣٠ مَاوِيّة ٢٦٨ مائة ٣٣٤
مائح ٣٣٩ ,٤٧٠
مَتَع ٣٠٧ ,٣٤٣ ,١٣٠ تَمَتَّع ٣٣٣
٥٤٨ ,٦٩١ أَمْتَع ٣٩٠ امْتَتَع ٣٤٣
اسْتَمْتَع ٣٠٧ ,٣٣٣
ماتَن ,مُماتَنة ٣٠٦ تِمْتان ,مَتانِين
٧٠٨
مَتى ٧٦٥
أَمْثَل ,أَماثِل ٨١٧
مَجْد ٨١ ,٣٦٧ اَلْمَجْد ٨١ ,٣٦٧ ,٤٠٠
ماجِدة ,مَواجِد ١٢٨
مَحْص ٣٣٥ ,٧٨٧
أَمْحَق ٩٨٢
مَحَل ,مَحْل ,ماحِل ,مَمْحُول ,مُمْحِل
١٥٠ مَحالة ,مَحال ٧٤٣
مَخْض ٢٤٣ مَخاض ,مَخِيض ,مَخَض امْتَرى ٩٤٠
٣٣١
مَحْق ٧٨٠
مَذْل ,مَذِل ٣٢٨
مَرّ ,مُرّ ٤٥١ مُرار ١٨ مِرّة ٢٨٨ ,٦٦٩ مَشّ ١١٣
مَرِيء ٥٠٩ مَرِيئة ,مَرائِس ٦٣٩ ,٩٠٨
اسْتَمَرّ ٦٣١
مَرُوت ٧٩١
مَرْج ٥٣٣ مُرُوج ٩١٣
أَمْرَد ,مَرْداء ٣٦٧ تِمْراد ٧٠٨
تَمَرَّس ٢٦٨ مَرَس ,مارَس ٧٥٤
مِرْط ,مُرُوط ٥٠٤
مَزَق ١٥٠
مَزَن ,مُزُون ,مُـزْن ,تَمَسَّن ٤
مُزْن ٥٣٠ ,٥١٤ مازِن ٥٩

مَسَحَ ,مَسْوح ٩٧٦ تَمَسَّاح ٧٠٨
مَسَكَ ,مَسْد ,مَسَدٌ ,مَسْود ٧١٨
مَسْكَة ٣٧٩
أَمْسَى ١٠
مُشَاش ,مُشَاشَة ٢٠٨ مَشَاءُ ٢٦٨
مَشُوش ١٧٠
مَشِطَ ,مَشَطٌ ,مَشِطٌ ٤٧٤
مَشُوق ,مَشُوقَة ٧٠٨
مَصَحَ ٤٣٤
مَصَادٌ ,مَضْدَان ,أَمْصِدَة ٧١٣
مَضَغَ ,مَاضَغَ ٣٣٩ مَضِغٌ ٣٨٤
مَضِرٌ ,مَاضِر ١٧٤
مُضَرَحِيٌّ ٣٦٣
مطر ٥٩
مَطَقَ ٩٥٠
مَطَا ,امْتَطَا ,مطية ٧٨ ,١٧٦ مَطَا
أَمْطَا ٩٨٩
مَعَدَ ٦٤٣ معد ,امْتَعَدَ ,مَعِدَة
٢١
مَعِزٌ ,مَعْزَاء ٨٣ مَعَاز ,أَمْعَز ٧٠
أَمْعَنَ ٨١٧

مَعَا ٢٤٠
مَكُولٌ ١٢
مَلَّ ٢٣٧
مَايِلَة ٦٦٨
مَلَأَ ٣٣ ,١١١ ,٢٣٠ مَلَأ ,مَلَاة ١٠٠
مُلِيٌّ ٥٣٩ مَلِيٌّ ,تَمَلَّأ ٢٣٠
مُلْحَة ,مَلْحَاء ٢٤٣ مُلَاحَاتٌ ٩٥٧
مَلَك ,أَمْلَك ٨٩ ملاك ١١٥
تَمَلْمَلَ ٣٥٥ ,٧٤٤
مِلَاوَة ,مَلِيٌّ ,تَمَلَّى ٧٤٣ مَلَسْوَان
٤١٢
مَنْ ١٤٦
مِنْ ١٢٩ ,١٣٩ ,١٧٥ ,١٧٦ ,٢١٥ ,٣٣٢
٣٠٨ ,٥٢٣ ,٧٤٩ ,٨١٧
مَنُون ٥٣٩ مَنِين ,مَمْنُون ٩٩٧
مَنْجَنُون ٣٣٣
مَنْجَنِيق ٨٤٠
مِنْحَة ,مَنِيحٌ ٢٠٨ مَنِيحَة ,مَنَايِحُ
٩٨٩
مَنَعَ ,مَنَاع ,مَنَاعَة ,مَنِيع ,مُتَمَنِّعَة
٥١ مَنَعَ ,مَنَعَة ١٠٤ تَمَنَّعَ ٣٦١

مَنَى ,مُنِيَ ٢١٥ ,٧٣٧ ,٧٨٤ مُنْيَة
مُنَى ٦١٩ أُمْنِيَة تَمَنَّى ٩٢٨
مُهْجَة ٣٢٨
أَمْهَجَان ٥٧٠
مَهَدَ ,امْتَهَدَ ٤٥٥
مُهْر ,مُهْرَة ,مُهْرَات ,أَمْهَار ٤٤٨
مَهْلًا ١٢٩ ,٤٧٧
مَهَا ٧٨٣
مَوْت ٧٠٤ اسْتَمَات ٣٩ ,٩٤ مُسْتَمِيتٌ
٢٤٠ ,٣٦٤ مَمَات ١٧٦
مُوشَى ٩٣٩
مَالٌ ٥٣٩ ,٧١٢ تَمَوَّلَ ١٥٠ اسْتَمَالَ
٣٦٤
مَاثَ ,تَمَيَّثَ ٩٦٨
مَاحَ ,مَيَّاح ٩٥٣
مَادَ مَيَّادٌ ,مَيَّادَة ٥٨٩
مَلَسَ ١٧٨ ,٩٣٩
مَيْعَة ٣٣١ , ٧١٥
مِيلٌ ,أَمْيَلُ ٩١٠ ,٧١٥ مايل ١٠٥
مَهْنَ ١١٤

ن

نَأَى ٩٣٠

نَبَجَ ,نِباج ٩٧١

نَبَذَ ,نابَذَ ,مَنْبُوذ ٣٩

نَبْرة ,نَبّار ,مِنْبَر ٩١٠ نَبْر ,مُنْتَبِر

١٣٩

انْتَبَشَ ٥٧٩

نَبَطَ ,أَنْبَطَ ٣٨٧

نَبْع ٧١ ,٣٥٨ نَبْعة ٣٣٣

نَبَغَ ٤٠٨

نَبْل ١٥٤ ,٢٧١ نُبْل ٥٢٥ نَبالة ٣٠٩

نَبِيلة ٩٩٣ تِنْبال ٧٠٨

نَبَّهَ ٣٣ ,٣٤٩ نَبْهان ,نَباهة ١٢٣

نُبُوّ ١٣٩

نَبِيّ ٥٤٠

نَتَقَ ,ناتِق ٧٩ ,٣٦٤

مُنْتِن ١٣٩

نَثا ٣٢٥

نُجُب ,نَجِيب ,نَجابة ,أَنْجَبَ

مُنْتَجَب ١٧٠

نَجَدَ ٤٥٤ ,٩١٩ نَجْدة ,نَجِيد ١٣٩

٤٥٤ نِجاد ٣٣١ ,٩١٩ نَجَدات

٣٣١ اسْتَنْجَدَ ,اسْتِنْجاد ٥٧

٣٣١ أَنْجِدة ٣٣١

ناجِذ ,نَواجِذ ٩ ,٩١٨ مُنَجِّذ

مُنَجَّذة ٩ ,٩١٨

نِجار ٣٧١

نَجِيع ,تَنَجَّعَ ٧١٥

ناجِل ٩١٧ نَجْلاء ٣٢٨

نَجْم ١٣٩ ,٩٥١ ,٩١٤ نُجُوم ٩١

نَجا ٥٣٠ نَجِيّ ١١١ ,٣٦١ ,٥٣٧ نَجْو

٩١٨ نَجْوة ٣٣١ ,٩١٠ نَجْوَى

تَناجَى ,انْتَجَى ٣٣١ ,٥٣٧

نَجاة ٣٢٥ أَنْجِيَة ٣٣١

نَحُسَ ١١٠

نَحْس ٣٠٢ ,٥٣٩ أَنْحَس ٣٠٢

نَحِفَ ,نَحافة ,نَحِيف ٨٠٩

انْتَحَى ٧٠٩

نَخِير ,نَخْوة ,نَخَر ٣٤ مُنْخَر ٣٤

مِنْخَر ١٣١ مَناخِر ٩٣٧

انْتَخَعَ ٩٧

نَخَلَ ,تَنَخَّلَ ١٢٨ ,٣٠٢

نَدَبَ ٧ ,٣٠٩ نَدْب ,نُدْبة ,انْتَدَبَ

٧ نُدْبة ,نُدَباء ٣٠٩

نَدَرَ ٣٩٤

نَيْدَلان ٧٥٤

نَدِيم ,نَدْمان ٥٧٢

نَدًا ,نَدْوة ٤١ نَدَى ٩٨٧ ,٧٧٥

نَدِيّ ,نِداء ,أَنْدِية ,أَنْداء

٩٨٧ تَنْدِية ٣٣١ نَدٍ ,نَدِيّ

٧١١

أَنْذَرَ ٣٩٤ تَناذَرَ ٣٩٤ ,٩٧٤

نَزَحَ ٥٣١ نازِح ٣٥٣

نَزَرَ ٧٠٨ نَزُرَ ٥١٣ ,٧٠٨ نَزُور ٥١٣

٧٤٥

نَزَعَ ٢٧٨ ,٣٣١ نُزِّعَ ١٣٧ ,٢٧٨ نازِع

١٣٧ ,٣٣١ ,٥٣٩ نِزاع ,نُزُوع

نَزُوع ,انْتَزَعَ ١٣٧ مَنْزَع ١٥٨

نُزّاع ,نَزِيع ,نِزاع ,نَزائِع ٣٣١

انْتَزَعَ ,مِنْزَع ٢٧٨

نَزِقَ ,نَزَقة ,نُزُوق ٢٧٧

نازِلة ,نَوازِل ٢٧٥

نَسِيَ[2] ٧٩٤

نَسَب ٣٠٩ نَسِيب ٥٣٨

مِنْسَج ,مِنْساج ٣٤

نَسَفَ ,أَنْسَفَ ٥٩٩

نَسْل ٤٤٣ ,٩٢٨ نَسْلان ٤٤٣

أَنْسَلَ ٧٨٥
مَنْسِم ,مَنَاسِمُ ٩٥٣
نِسْنِين ١٣٩
نَشّ ,نَشَّ ,نَشِيش ,نَشاشَة
١٥٦
ناشِئٌ ,ناشِئَةٌ ١١٥ نَشَوانِيّ ٩٣٩
نَشِبَ ٣٠ ,٣٣٣ نَشَب ,نُشّاب
٣٠ نَشِبْ ,مَنْشَبْ ٣٣٣
نَشَدَ ٩٥ ,٧١٩ ناشَد ٩٥
نَوَاشِرُ ٩٤٠
نَشَزَ ٥١٢ ,٩٣١ أَنْشَزَ ٥١٢
نَشَص ٩٣١ نَشاص ٥١١
نَشِطَ ,نَشِيطَة ٣٥٨ ,٣٥١ ,نَشَطَ
أَنْشَطَ ,نَشْطَ ٧٣٢
نَشْنَش ١٥٦ نَشْنَشَة ١٥٦ ,٩٨٩
نَشْوَة ٥٠٦ ,٥٦١ ,٧٨٨ نَشْوان
نَشاوَى ٧٨٥ نَشا ,تَنَشَّى
انْتَشَى ٥٩١
نَخْش ٥٧٨
نَصَبَ ٣٣٣ ,٥٩٧ نَصْب ٥٩٧ نُصْب
٣٣٣ ,٧١٧ نَصَبَ ٩٧١ ناصِب
٥٩٧ ,٥١٥ انْتَصَبَ ٣٣٣ نِصاب
٥١٣

نَصِيحَة ,نَصاحِيَة ٣٧٧ ,٣٧٨
انْتَصَحَ ٥١٠
نَصِير ١١٥ انْتَصار ٣١٠
ناصِف ٥٣٤
نَصْل ٥٣ ,٤٠٠
ناصِيَة ,نَواصٍ ٤٧٣
نَصْع ٣٢٨ ,٧٣٩ نَصَعٌ ٣٦٥ ناصِع
١١٥ ,٧٣٩ نَصِيع ٧٣٩ نَوَاصِع
نَصْلِع ٣٣٤ ,٧٣٩
نَصْر ,انْتَصَر ٣٣٩ اسْتَنْصَرَ ٣٣٠
نِصال ٩٣ ,٣٣١ انْتِصال ٣٣١
نَصَا ٣٣٣ نِصْو ٥٣٣ نَصِيٌّ ,انْصِيَة
٧٠٥ أَنْصاةٌ ٧٨٨
نَطَفَ ,نَطْف ,نُطْفَة ,نَطْف
نَطِفَ ,انْتَطَفَ ,مُنْطِف ٧٨٣
نَطَق ٧٥ نِطاق ,مِنْطَقَة ٣٨
نَظَرَ ٣٥ ,٣٠٩ نَظَر ٣٥ ناظِران ٥٧٩
نَوَاظِر ٣٠ تَناظَرَ ٣٥ اسْتَنْظَرَ
٣٣٠
نَظَمَ ٧٠١
نَعْش ٣٧١
نَعَفَ ٥٣٧ ,٩٣١ نِعاف ٩٣١ انْتَعَفَ
مناعِفة ١١٩

٩١٣ ,٧٣٩ نَعِمَ ,نَعَمْ ٧٣٣ نَعام ١٠٧
٣٠٥ ,٣٣٣ نَعامَة ١٧١ ,٣٥٩ نُعْمَى
١١٨ نَعِيمٌ ,انْعَمَ ,مُنْعَم ٧٣٣
نَعا ,نَعْي ,نَعِيٌّ ١٣٣ ,٣٦١ نُعْيان
٣٦١ أَنْعَى ,اسْتَنْعَى ٣١٣
نَغْمَة ١٥١ ناغَمَ ٣٣٣
نُغْنُغ ,نَغانِغ ٨١٤
نَغْيَة ,ناغَى ١٥١
نَفْث ٣٨٣
مَنْفُوجَة ٧٨٣
نَفَحَ ,نَفْح ٩٥٨ نَفْحَة ٥٣٨
نَفَذ ٨٥ نافِذَة ٩٩
نَفَرَ ٥١٠ تَنافَرَ ٣٣٣ ,٥٩٠ نَفْس ١٧٥
٥١٠ نافِرة ,نَفْرٌ ٧٠٧
نَفَض ٨٩ ,٣٧٥ نَفْض ,نَفَض ٣٧٥
نَفْل ,انْتِفال ,نافِلَة ٧٠ ,٣٠٩ نَوْفَل
٧٠
نَفْنَف ٣٣٩ ,٨١٣
نَقَه ,ناقِه ٧٨٩
نَقَبَ ,٣٨٥ نَقْب ٣٣٥ ,٩٤٧ نَقَب
٧٩٠ نُقْبَة ,نُقْب ٩٨٣ نَقابة ٧٨٠
تَنَقَّبَ ٥١٣ مَنْقَبَة ,مَناقِب ٨١
٧٨٠

نَصَحَ ,نُصْح ,ناصِح ,نَصاحَة نَعَمْ ٦٠٣ نِعْمَ ٥٧٩ نَعَمَر ٧٠١ نَعَمْ نافِر ٥٧٣ نَفير ٢٤٥

ن

نقش، منقاش ٥٣٩
نقص، تنقص، نقص ١٤٧، ٧٧٧
٧١٨
نقع ٣٤٠ نقع، منقع ٥١٠ ناقع ٣٤٠
٤٣٣، ٥١٠ منقع، مناقع ٤٥٧
أنقع، منقع ٣١٥ نقيعة ٤٥٨
نقل، نقل، نقال ٣٤١
نكب، منكب، نكبة، نكوب
نكيب، منكب ١٨٥ نكب
١٤، ٣٣ ٣٣٩ أنكب ١٨٥، ٦١١
٣٣٩، ٧٧٣ تنكب ١٨٥، ٢٨٧
نكباء ٣٧٥، ٤٦١ منكوب
١٨٥، ٦١١ نكباوات ٣٧٥
أنكد، نكد ١٣٣
نكر، أنكر ١٣٩، ٢٦٣ تناكر
٧٧٠ استنكر ١٣٩
نكس، نكس ١٤٧ نكس ١٤٧
٣١٥، ٧١٥ أنكاس ٧١٥

نكع، أنكع ٩٩
نكل، نكال ١٣٠
نكهة ٣٥١
نمرة، تنمر ٨٤
أنمى ٨٠
نهب ١٧٤ منتهب ٣٤ مناهب
٥٣٣
نهد ٨٤، ٤٣١، ٥٣٤ ناهد ٨٤
نهر، أنهر، منهرة ٨٩ نهار، انهرة
٤٣٣
ناهز ٩٥٤
نهس ٤٣٩ نهس ٣٥٤
نهش ٤٣٩
نهشل ٥٤
ناهقة، نواهق ٧٤٠
نهكة ٤٠٨
نهل ٣٩ نهل ٣٧٥، ٩٣٩ منهل ٩٣٩
نهدة ٩٣٩

تنهية، تناهى ٥١٠
نوء ٧٤٣ ناء ٧٥٩
ناب ٣٤٧ نوبة ١٣٩
نوح ٤٧٩ تناوح ٣١٥، ٣٧٣، ٥٩٥
أناخ ٩٧٤ مناخ ١٧٥
تناوش ٣٧٩
ناط، نياط ٩٥٩ نواط ١٣٩
منيفة ٥٤٨
نيافة ٩٢٥ منوفة ٩٤٣
نوك ٦٨٣
نال، نول، نوال ٣١٨، ٥٧٣، ٧١٧
نول، تنويل ٧١٧ منيل ٧١٧
أنام ٣٣٨
نوى ٣٣، ٥٩٥ ناوية ٥٩١
نى ٩٦١
نيرب ٥١٥
إنية ٣١٢

ه

هب، أهب ٣٩، ٩٦٤
هبرة ٢٨٤

هبع ٣٨٩
مهبل ٣٧

هبى، هتاة ٧٣٩
هتمر، هتم ٩٧٨، ٧٤٣ هتم، هتم

٧٣٣ أهتمّ ,هتماء ,أهاتم هذمر ١٥١ تهلّل ,اهتلّ ٤٠ إهلال ,استهلال
هتم ٧٣٣ هرّ ٥٨ ,١٣٦ ,٨١٩ هرهر ٥٨ ٣٩٥ أهاليل ٣٩١
هيثم ٩٥ هربذ ,هربذى ٨٣٠ هلّا ٤٥٦
هجد ,هجود ,تهجّد ٧٩١ هرت ١٥٣ هلب ,هلب ,مهلّب ١٣٩
هاجرة ٧٨٣ هرجاب ٧٥٠ هلع ٣٨
هاجس ٣٣٣ ,٤١٢ هارش ٧٥ هلاك ٣٣٦
مهرق ,مهارق ٧١٠ هلمّ ٥٩٣ ,٧٣٠
هجمة ٩٣٧ هرم ,هرم ٥٥٠ ,٨٣٠ هرمر ٥٣٦ همّ ,اهتمّ ٣٣ ,٧٨٢ هم ٣٣ ,٣٢
هجان ٣١ ,٤٨٩ ,٥٠٩ ,٧٣٠ هراوة ,هرادى ٥١٣ ٩٥٥ مهمّ ٣٣ اهتمام ٤٢٣
هجهج ,مهجهج ٧١٤ هرة ١٣٥ همد ٥٣٦
هجا ,هجاء ,أهجى ٩٣٦ هزوم ٣٣٣ هزيم ٣١٠ همس ,همس ,همّاس ٩١٨
هدّ ٣٢ هدّ ٣١٢ ,٧٨١ هشم ,هشم ٨٨ هشام ٣١١ هشيم هنا ٧٨٨ هنك ٨١٤
هدب ,هدبة ,هدب ,هدبة ٨٨ ,٣١١ هناك ,هنالك ١٣٠ ,١٧٣
هذاب هذبة ٣٣٣ هصّ ٩٥ هنابث ٤٣٠
مهذر ٧٠٤ هضب ,هضبة ٩٣٩ هصاب ٤٣٤ هند ,مهندة ٢١٨ هند ,هنيدة
هذم ,٣١ ,٩٤٣ هذم ,تهدّم هصر ٩٣٩ هصر ٩٠٩ هصور ٥٩٢ ٢١١
٣٩ ٩٠٩ هصيص ١٥٨ اهتصر ١٥٨ هنة ,هنات ١٧٥ ,٩٣٧ ,١٨٢ هنوات
هدون ١٥ ٣٤٠ ,٩٠٩ تهصّم ٣٣٧ هني ,هنوى ١٧٥
هدى ,أهدى ٣١ ,٩٥٤ ,٥٧٣ مهفهفة ٨١٠ هوجاء ٣٤٥
أهدى ٤٤ هدية ٥٧٣ تهادى هفا ٣٨٩ ,٤٥٦ هاف ٩٤٤ هوجل ٣٨
٥٩٥ مهدة ,مهداة ١٥١ هيكل ٣٩ هوادة ٣٨٨
هذر ,هذريان ٧٣٨ تهكّم ٧١٣ هوزن ٣٥٥
هذل ,هوذل ,هوذلة ٣٩ هذلول هلّل ٣٩ أهلّ ٣٩١ ,٩١٢ انهلّ ,استهلّ هالة ١٣٠ تهوال تهاول ٧٨٤
٣٧٠ ٢٧٤ ,٣٩١ أهاليل ٣٩١ هلال ١٣٧ مهوم ٧١٠

٩١٥

هُونِي هَوْنًا ,هَيِّنَة ١٥ ,٩١١
أَهْوَن ٤٥
هَوِى ١١٤ ,٣٦١ ,٤٢٤ هَوَى ٥٣٩
هُوَّة ٤١٤ ,٩١١ هَوَاءة ,أُهْوِيَّة
مَهْوَاة ٤٢٤ هَوِيَ ,هُوِيّ ٣٦

تَهْوَاة ٧٨ هَاوِيَة ٤٢٤
هَيْبَة ,هَيُوب ,هَيُوبَة ,مَهِيب
تَهَيَّبَ ٣٣ مُهِيب ٤٧٩
هَاجَ ٥٩ ,٥٧٠ هِيَاج ٤٤٣

هِيَاط ٥٧
هَالَ ,هَيْل ٤٧٧
هِيم ٣٢٢ ,٣٣٣ هُيَام ٢٨٣ ,٥٥٩
هَايِم ٥٥٩
هَيْهَات ٧٤٠

و

و ١٥٩
وَأْدٌ ١١٧ تُؤَدَة ,مُتَّئِدٌ ١٣٠
وَأْمَر ٢٨٠
وَاقًا ٩٤٧
وَبْر ٩٣٩
وَبَغَ ,وَبْغ ٤٠٢
وَابِلٌ ٩١١
تِرَةٌ ,تِرَاةٌ ١٠٤ وَتْر ,مَوْتُور ٤٠٤
وَتِيرَة ٤٣٩
وَتِير ٤٣٦
وَجَبَ ٧٤١ وَجْبَة ١٣٣٥ ,٧٤١
وَجَدَ ١٩١ ,٥١١ وُجْد ,جِدَة ٥١١
إيجاس ٣٣٨
أَوْجَعَ ٣٩٩
وَجَفَ ,أَوْجَفَ ٣١٥
وَجِلَ ,وَجَلٌ ,وَجِلٌ ,أَوْجَلُ ٥٠٤

وَجَمَ ,وُجُوم ٩٠٠
وَجِين ,أَوْجُن ,وَجْنَاء ٥١١
وَجْه ١٣٨ وَجْه ١٠ ,٣٢ أَوْجَه ٣٣١
وَجَى ,أَوْجَى ٣٠ وَجَا ٤٠٢ ,٧١٢
وَحْدَةٌ ,واحِد ,وُحْدان ٩ أَوْحَدُ
٤٥
وَحْش ٩٢٤
وَحْوَحَ ,وَحْوَحَة ,وَحْوَح ,وَحْوَاح
٤٧٤
وَحَى ,وَحْى ,أَوْحَى ٩١٩
وَخْر ٩٤٩
وَخَمَ ,وَخِمٌ ,وَخِيم ٣١٠
وَخَامَة ٣١٠ ,٥٣٠
وَدَّ ,وَدٌّ ,وِدٌّ ,وُدٌّ ,وَدَادٌ ,وِداد
وَدَادة ,مَوَدَّة ١١٥ ,٥٢٢ تَوَدَّدَ
١١١

ودع ٣٠٤ وَدْع ٥٨٧ مُودَعَة ٩١١
وَدَى ١٠٧ ,١٩٠ وَدْى ,دِيَة ١٩٠ أَوْدَى
٣٩٣ ,٧٣٧ اتَّدَى ١٠٧
وَذَر ٩٤٢
وَرِثَ ٣٩ ,٣١١ وِرْث ,أَوْرَثَ ٤٠٣
تُرَاث محرق ١٨٨
وارِد ,وُرَّاد ٤٢٢
وَرَشَ ,وَرْش ,وَرِش ,وارِش ٢٨٣
وَرَقٌ ٣٥٨ ,٩١٥ وَرِق ,أَوْرَق
وِراق ,وَرِيقَة ١٧٠
وَرْقَاء ,وُرْقٌ ,تَوَرُّق ٨١٠
وَرَاءُ ٨٩ ,٣٢٩ ,٩٤٧ مُوَارَة ٧٣٣
وَزَعَ ,وَزْع ٣٤٢ ,٣٤٣ ,٥٨١ أَوْزَاع
٣٤٣
وَزَن ١٣١
وَسْت ,واسِت ,سِتَّة ١٥٠

وسع ، واسع ٩٠٩ انسع ٣٣
وسيقة ٣٧٥
وسل ، توسل ٨٠
ميسم ٩٠٠
وسن ٩٤
أوسى ، موسى ١٧٧ ، ١٧٨ ، ٩٣٩
وشح ، وشيح ٦١٥
وشق ، وشق ، توشيق ٣٧٩
أوشاك ٦٤٠
وشل ، واشل ٩٠٤
وصيد ٣٧٥
اتصل ٧٣٥
واصحة ٥٠٨
أوضار ١٤٨ وضرى ٢٠٠
وضم ، وضم ، أوضم ، ١١ ، ٧٧١ مبضمة
مواضم ١١ ، ١٣٩
وطئ ، وطأة ٦٢٠
وطباء ٨١٥
وطيف ، أوطفة ٣٩
وعث ، وعثاء ، أوعث ٧٨٧
وعد ، وعيد ٣٤ وعيد ١٢٨
وعر ٣٣٩ ، ٧٦١ وعر ، وعس ، أوعر ٨١٥

٧١٧
وعس ، وغس ، وأغس وغساء ٢٨٥
وغلة ٦١
وفا ٥٧
وفد ٣٦ ، ٢٠٨ ، ٣٣٤ ، ٩٨٣ وفسد
٣٣٤
تيفار ٧٠٨
أوفل ٢٨٤
وفم ٣٩٣
وفا ٥٧
موفد ٧٤٠
وفر ، موفور ٤٥١ وفر ٩٧ ، ٤٥٦
أوفص ٧٦١
تيفاق ٧٠٨
وفق ، أوفق ١٢٠
اتقا ٣٥١
وقب ، وقيب ١٤
ميقات ٣٤٠
وقد ، ميقاد ٧٧ أوقد ٧٤٥
وقرة ٩٢٣
وقص ، وقص ، وقص ٨١ وقصاء

وقع ٢٠٧ موقع ٥٣٥
وكوب ، وكبان ، موكب ، مواكب
٤٢٣ ، ٧٧٨ واكب ، أوكب
٧٧٨
وكل ، وكلة ، تكلة ١٤٤
ولجة ٢٧٨
ولس ، أولس ٥٤٣ وال ، ولاة ٩٥٩
ولايا ، مولى ١٩ موالى ١٠٤ ، ١٨٧
١٨٨ مولى ٦١٣
ومص ٧٨٥ ومص ، وميص ٥٥٧
٧٨٥ أومص ٣٣٥ ، ٥٥٧ ٧٨٥
موماة ، موامر ٤٢
وهب ١٠٧ ، ٥٨٠ اتهب ١٠٧
وهل ، وهل ، وهل ١٤٤
وهم ٤٤٦
وهن ، أوهن ٩٧ وهن ، موهن ٧٠٧
وهى ٥١١ ، ٩٢٨
وى ١٤٠
ويح ٥٥٣
ويل ١٤٠ ، ٤٥٧ ، ٥٣٣ ويلمه ٧٨١
ويها ٩٢٧

ى

يا ١٤٢ يائس ١٩٢
يَبِسَ ٦٦١
يَتَمَ، يُتْم ٦١٤ يَتيمٌ ١٤٠، ٦١٤
يَتيم، أَيْتام ٤٨، ١٤٠ يتيم قُرَيْش
٣١٨
يدى، أَيْدى ٩٠
يَراعٌ ٤٤

يَسَرَ ٤٥٩، ٦٠٩ يُسْرٌ، يسير، أَيْسار
٦٦٦ يَسَار، يَسَارة ٧٧٦ يَسَّرَ ٢٠٨
ميسّر ١٧٣ مَيْسُور ٥١٧
يَعْمَلٌ، يَعْمَلَة ٤٠٢
يَفَعٌ، يافع ٣٥٤ يَفَعَة، أَيْفاع ٣٥٤
٣٥٥
يَقَق ١٧٠

يَقْظان ٣١٤
يَلَنْدَدٌ ٦٢٨
يَمْنَة ٣٨٨
الأَيْهَمان ٦٠٧
اليَوْم ١٩٣، ٣٧٥، ٦٢٨ يوم سفوك
١٣٧ الأيام ٣٣٧

فهرست القوافي في اشعار الحماسة

أ

هـوا ٣٨٦	سواء ١٣٩	الحياء ٧٧٩
الثرا ٣٢٩	انطواء ٥١٩	وماء ٨٠٤
السلا ٩٥٥	بسلاء ٥٢٨	أضاءها ٨٥
فالرحا ٩٤٠	قناء ٩٣٦	دنياها ٩٥٢
أتـسا ٧٩٣	جفاء ٧٢٥	لواءها ٩٣١
براء ٩٥٤	أعداء ٧٧١	

ب

تخشب ٢٠٩	ثيب ٩٧٤	المذبذب ١٨٠٣
تستلب ٢٨٧	قلبي ٨٠٤	المشذب ٣٣٥
بالمنتهب ٣٠٤	عتب ١٣٢	والتنقب ٥٣٤
والشرب ٤٢٣	أشب ٩٣٢	يثرب ٧١٥
لخطب ٥٥٢	كعب ٧١٧	الموكب ٧٧٤
الشرب ٥٩٣	ومنكبي ١٥٠٣	يتقلب ١٠٠٤
قلبي ٩٢٦	مركب ١٧٠٤	أخرب ١٢٠٧

أُجَرَّبُ ٢٥٥
يَرْكَبُو ٣٩٧
تَذْهَبُ ٤٠٩
وَيُنْسَبُ ٤١٣
أُجْرَبُ ٥١٩
مُتَلْلَبُ ٥٧٢
فاحْتَسَبُ ٧٠٧
العازِبِ ٦٥
وَرَاسِبِ ٢٩٢
الحاجِبِ ١٧٨
سايِبِ ٣٧٦
العَواقِبِ ٤١٧
صاحِبِي ٥١٨
صاحِبِ ٥٨٢
صاحِبِ ٦١٧
جانِبِ ٦٣٦
غَالِبِ ٦٦٦
مُحَارِبِ ٩٨٢
الرَّكايِبِ ٧٩٠
الحَبَايِبِ ٨٠٣
المَرَاكِبُ ٣٣٠
تُجَاوِبُ ٣٤٤
مُحَارِبُ ٩٢٨
ذاهِبُ ٧٣٠
جَنَابِ ٣٣٩
سِبَابِ ٢١١
كِلابِ ٣٨٧
بِجَابِ ٤٩٠
الرِكَابِ ٥١٨
عَتَابِ ٩٥١
نابُ ٧١١
يذنوبِ ٤١٠
قُلوبِي ٥٨٠
مَرْهُوبُ ٢٨٩
الكَذُوبُ ١٥٢
مُجِيبُ ٢٣١
مُهِيبُ ٤٧٦
المَجْذُوبُ ٥٩٣
رَبِيبُ ٥٨٤
يَجِيبُ ٥٨٤
جَنُوبُ ٥٨٩
تَطِيبُ ٥١٨
الضَرِّبَا ٣٩٧
حَبًّا ٨٠١
اسْتَجابَا ٢٧٢
المُقَشَّبَا ٣٣١
رَغَبَا ٣٥٥
مُرَحَّبَا ٣٩٨
اللَقَبَا ٥١٠
الطَلَبَا ٥٣٥
القُرَبَا ٩٨٧
قَرَبَا ٨١٧
حالِبَا ٣٠
جانِبُهْ ١٣٦
أَقارِبُهْ ١٥٦
أَنَابِيبُهْ ٣٩٧
قاضِبُهْ ٥٨٦
طَالِبُهْ ٩٣٣
كَواكِبُهْ ٧٠٠
نَوَايِبُهْ ٧٢٨
حَالِبُهْ ٧٥٨
انابِيهَا ٤٩٤
تُرابِهَا ٥٨٤
حَبِيبُهَا ٥٩٨

ت

الصوت ٧٨	وأجمت ١٥٢	ملت ٨١٩
استشيت ٣٩١	خلت ٤٣٥	عامي ٤٥٣
فاستبطرت ٧٣	الأصيد ٥٣٩	الدابرات ٣٥٤
أرنت ٧٩	وكت ٩٥٩	قنات ١٧٥
جنت ٢٥٢	جلت ٩٩٧	يموت ٨١٥
والحلت ٢٧٤	برت ٨١١	واشتويتها ٧٨٣
		معلوفاتها ٧١١

ج

مصبح ٧٦٣	الودجا ٥٤٠	اللججا ٥٣١
حاجي ٤٢٤		

ح

ز ح ٣٢٧	مانح ٣٩٢	الجراح ٤١٢
السفح ٣٩٠	النوابح ٤٣٩	فاستراحوا ٢٤٨
الذبح ٧٧٧	وصفائح ٥٧٢	براح ٥٧٧
النواصح ٤٣٤	جانح ٩٨٥	سحوح ٣٦١
الجوانح ٥٥٨	النجاح ٣٦١	صحيح ٥٩٨
الأباطح ٥٧٢	بالرماح ١٩١	صحاحا ٩٨١
		رائحة ٨٠٢

د

السهد ٤١٠	للورد ٣٠٨	تجد ٤٤٣
سعد ٢٥٩	الجعد ٣٤٧	يبدي ٥٠٨

وَحْدِي ٥٥٩
وَجْدِ ٥٥٩
وَحْدِي ٥٩٩
عِنْدِي ٩٢٢
البُعْدِ ٩٢٥
بَعْدِي ٧١٣
الوَرْدِ ٧٢٩
بَرْدِ ٥٨٥
مُزْبِدِ ٨٨
تَرِدِ ١٠٠
الأَبَدِ ٣٧٣
الأَسْوَدِ ٣٧٥
شُهْدِي ٣٧٧
أَوْعَدِ ٤٠٩
مَعْبَدِ ٤٧٩
غَدِ ٤٩٧
النَّدِي ٥٣٣
يُعْتَدِ ٥٩١
مُبْرِدِ ٥١٥
الأَبَدِ ٩٩٠
يُولَدِ ٧٩٤
بالمَسَدِ ٧١٨
حُسَدُو ١٩٨
بَعْدُو ٤١٣

يَتَعَمَّدُ ٥١١
الأَسْوَدُ ٧١٥
أَجْوَدُ ٧٧٩
السَّوَاعِدِ ١٤٧
واجِدِ ٩١٨
مَقَاعِدُ ٢٧٨
تُكَابِدُ ١٢٦
الرَّوَاعِدُ ٤٤٠
القَوَاعِدُ ٤٧٩
حامِدُ ٥٣٣
بارِدُ ٥٧٩
الصَّوَارِدُ ٥٩٩
واجِدُ ٧٢٣
الإفْنَادِ ١١٤
جِلادِ ٣٢٨
الأَشْهَادِ ٤٨٦
زَبَادِ ٩٨٣
زِيَادِ ٧٠٩
للسَّدَادِ ٧٥٧
العُوَّادُ ١٢٧
مَوْجُودِ ٤٣٩
العُودِ ٤٧٣
وللْجُودِ ٩٩٥
تَجُودِ ٧٠٩

مَجْهُودِي ٧٦٨
أَكِيدُ ٢٢١
الشَّدِيدُ ٣٣٩
الحَدِيدُ ١٤٣
النَّجِيدُ ١٢١
تَجْمُدُ ٣٧٢
السُّهُودُ ٣٩٧
تَرِيدُ ٤٠٥
أَبِيدُ ٤٥٥
بَعِيدُ ٤٦٦
التَّلبِيدُ ٤٧٥
وجَلِيدُ ٥١١
قُرُودُ ٩١٨
مَرِيدُ ٧٠٠
تَعُودُ ٧٤٨
سَعِيدُ ٨٠٣
قَعُودُ ٨٠٦
يَرِدَا ٨١
حَمْدَا ٥٢٢
قَصْدَا ٥٨٨
رَغَدَا ٩١٩
رَمْدَا ٩٢٣
وَلَدَا ١٢١
أَمْرَدَا ٣٤٧

غَدَا ٩٠٨	سُمُودَا ٣٢٧	بِعادُهَا ٣٢١
فَصَرْخَدَا ٩٧٤	صَعْدُهْ ٤٠٧	خُمُودُهَا ٥٤٣
أَحْمَدَا ٧٥٣	قَعَائِدْ ٨٠٩	أُذُودُهَا ٥١٠
مَقْعَدَا ٧٥٥	حاسِدُهْ ٢٠٥	أَعُودُهَا ٩٣٠
قَعَدَا ٨٠٥	واجِدُهْ ٧٣٥	تَسُودُهَا ٩٣٩
هَكَادَا ٧٧٩	وَجَامِدُهْ ٧٣٩	قُتُودُهَا ٩٣٢
هادَا ٧٨٠	مُسَوَّدِهَا ٨١٩	شُهُودُهَا ٣٣٣
		شُرُودُهَا ٩٧٤
		وَقُودُهَا ٧١٨

ر

الكِبْرْ ٣٩٧	أُزْرِى ٥٤٠	الدَّهْرُ ٤٧١
جَهْرْ ٩٣١	قَبْرِى ٥٤١	الظَّهْرْ ٤٨٤
السَّحَرْ ٧١٥	يَشْرِى ٥٨٣	والصَّبْرْ ٤٨٢
المُدَّخَرْ ٢٧٧	والصَّبْرِ ٩١٩	الأَمْرْ ٥٤٤
ظَهْرِ ٣٠١	زُهْرِ ٩٧٣	الجَمْرْ ٥٥٨
تَدْرِى ٣٣٥	ظَهْرِى ٩٨٠	فَقْرْ ٧٩٤
والفِزْرِ ٢٩٠	البَحْرِ ٧٣٩	المُتَمَطِّرِ ٥٩
الصَّدْرِ ٢٠١	صِفْرِ ٧٧٨	مُعْكَرِ ٢٠٠
الصَّبْرِ ٣٨٠	وَأَبْرِ ٨٠٣	مُجْزَرِ ٢٠٧
النَّسْرِ ٤٠٤	القَدْرِ ٨١٣	مُدْبِرِ ٤٤٩
بَكْرِ ٤٥٥	القَطْرِ ٨١٤	أَخْزَرِ ٩١٠
الغَدْرِ ٤٧٢	بَحْرِ ٨١٩	وَمُجْرِى ٩٩٢
شَطْرِى ٤٧٨	سَمَرْ ٣٩	فَاسْهَرِى ٧٣٣
غَمْرِ ٥١٤	الصَّبْرْ ٤٠٨	مُتَنَوِّرِ ٧٥١

المُشْتَـرِى ٧٣٦
سَقَمِ ٨٠٨
فَاصْبِرِ ٨٠٩
مُخْبِرُ ٣٣٣
تَخْطِرُ ٣٦٢
تَعْتَكِرُ ٣٣٤
المُعْبِرُ ٢٢٥
النَّاجِرُ ٤٣٠
مُضَارُ ٤٩٧
جَعْفَرِ ٤١٨
القَدَرُ ٤٧٣
السَّهَرُ ٥٩٣
أَنْظُرُ ٩٠١
وَتَخْصَرُ ٩٢٥
أَصُورُ ٧١٩
يَحْذَرُ ٨٠٧
تَجْرُ ٨١٥
والقَمَرُ ٨١٥
عامِرِ ٤٤٢
المَقَابِرِ ٤٠٠
المَزَاهِرِ ٥٥٩
هاجِرِ ٩٤١
الأَعَاصِيرِ ٩٧٨
العُزَاعِرِ ٧٤٢
قَرَاقِرُ ١١٥
والمُهَاجِرُ ٣٩٤
بُحَائِرُ ٣٤٢
أَفَاخِرُ ١٠٠
مَعَابِرُ ٣٣٩
المَفَاخِرُ ٤٢٤
لِلحَوَاسِرُ ٤٩٢
المَصَادِرُ ٥١٣
المَنَاظِرُ ٥٤٧
حائِرُ ٥٤٩
تَائِرُ ٩٣٧
وَحَوَافِرُ ٩٥٣
لِشَاكِرُ ٧٧٢
واقِرُ ٧٨١
السَّارِى ٤٤٧
فالصِّمَارِ ٥٤٨
والدَّارِ ٩٣٩
الدَّارِ ٩٧١
والعَارِ ٩٧٥
حِمَارِ ٩٧٦
المِسْمَارِ ٩٨١
أَبْشَارِ ٩٩٩
والجَارِ ٧٣٦
فَارِ ٧٣٧
نارِ ٨١٠
المَزَارِ ٨١٨
الدَّارِ ٨٣٣
أَحْرَارُ ٣٣٦
الأَشْرَارُ ٣٣٣
سَيَّارُ ١٤٧
النارُ ١٤٨
الأَخْطَارُ ٤٢٨
فِضَارُ ٩٣٦
أَزَارُ ٩٧٧
والامارُ ٧٧٩
مَقْرُورِ ٧٩٩
لَغُرُورُ ٨٤
تَصِيرُ ١٠٨
تَجِيرُ ٤٣٩
مَنْهِيرُ ٥١٣
الدُّهُورُ ٥٦٠
تَعْفِيرُ ٥٧٣
تَصْبُورُ ٥٨٠
قَصِيرُ ٥٩٤
سُعُورُ ٧١٩
قَحَرَا ١١٨
صَفَرَا ٣٣٩
وَقَرَا ٥٠٩

بَجَرًّا ٥٢٩	يَتَذَمَّرَا ٩٣٩	بَصِيرَةْ ٨٠٨
تَصْرًا ٩٧٠	مِنْبَرَا ٩٥٩	أَوَاصِرَةْ ٣٣١
سِرًّا ٧٩٩	الأَزْرَا ٩١٥	تَحَافِرَةْ ٩١٥
وحِمْيَرَا ٧١	أَقْبَرَا ٩١٧	زَابِرَةْ ٧٧٣
فَالأَصْغَرَا ٣٩٣	قِصَارَا ٢٨٢	كِبَارُهَا ٩٥١
شَمَّرَا ١٥٥	وَأَبْصَارَا ٣٩٩	مَزُورُهَا ٢١
وحِمْيَرَا ١٣٩	ظُهُورَا ٥١٥	اسْتَنِيرُهَا ٥٠٠
مُنْكَرَا ٤٤٤	مَذْكُورَا ٧٠٥	يَصِيرُهَا ٥١٤
أَتَصَبَّرَا ٤٩١	خَبِيرَا ٧١٣	وَسْتُورُهَا ٧٤٤
أَغْبَرَا ٤٩٣	ثَارَةْ ٤٩٤	

س

كَهْمَسْ ٣٣٣	المَنَاقِصْ ٣٣٧	المِرَاسْ ٧٩٧
نَفْسِي ٧٣٩	عَاجِسْ ٣١٢	عَمُوسِ ٩٧
بِالخَمِيسِ ٧٨١	دَامِسْ ٥٦٣	الأَحَامِسَا ٢٨٣
بُرْمُسْ ٣٦٣	المُمَارِسْ ٧٥٢	فَوَارِسَا ٣١٧
المَجْلِسْ ٣١١	وَتَنَافُسْ ١٩٥	

ش

وَطَيْشْ ٨٠٢	كُنْدُشْ ٨١٣

ص

قَمِيصَا ٤٧١

ض

خَفْضِ ١٤١
بَعْضِ ٣١٥
قَرْضِى ٥١٧
أَرْضِ ٧٨٥
الْعَرْضِ ٨١١
عَايِضُ ٣٠٤
الْفَرَايِضْ ٣١٥

ع

وَقْعْ ٣٩٤
أَتَخْشَعِ ١٣٢
مَعِى ٤٠٩
وَمَرْبَعِ ٥٤١
وَمَرْبَعِى ٩٠٨
تَنْفَعِ ٩٦٨
أَرْبَعْ ٣٠٩
وَالرَّبَعْ ٣٩٦
يَنْفَعُ ٣٣٢
تَوَجَّعُ ١٧١
مُتْرَعُ ٣٣٩
أَجْزَعُ ٣٩٠
تَسْمَعُ ٤٠٩
تَضَعْضَعُ ٤٣٣
تَصَدَّعُ ٥٤٢
وَأَوْسَعُ ٥٧٨
تَدْمَعُ ٥٨٧
تَصْنَعُ ٧٤٣
مُقْنَعُ ٧٥٠
الْأَصَابِعِ ١١٣
الْمَسَامِعِ ٣١٥
وَوَاقِعُ ٣١٧
الْمَتَابِعُ ٣١٨
صَانِعُ ٩٥٥
قَاطِعُ ٧٣٩
مُوقِعُ ٩٤٧
تُرَاعِى ٤٤
تُبَاعُ ١٠٤
يُصِيبُ ١٣٦
وَصُدُوعِ ٣١٣
تَجْمَعَا ١٢٥
أَقْرَعَا ١٥٧
مَوْضَعَا ١٨١
مَرْوَعَا ٣٩٣
مَرْبَعَا ٤٢٥
امْتَنَعَا ٤٤٠
قَطَعَا ٥٤٧
مَعَا ٥٣٨
تَتَقَنَّعَا ٥٥٢
تَقَطَّعَا ٥٦٥
مَحْلِعَا ٥٦٦
اجْتَمَعَا ٥٩٩
مَعَا ٧٠٤٧
وَأَشْفَعَا ٧٥٩
مُنْقَعَا ٥٩٠
اصْطَنَعَا ٧٧٩
الْفِنَاعَا ٩٩٩
مَطَالِعُهْ ٢٥٩
جَامِعُهْ ٣٩٧
سَمَاعُهْ ٣٥٤
لَاتِبَاعُهَا ١٠٠
جِمَاعُهَا ٣٩٨
شَفِيعُهَا ٥٤٠

ف

مُنطِيف ٧٨٤	صَوَادِفُ ٩٠٧	مَشُوفُ ٣٣٩
تُتَنصَّفُ ٥٣٤	كافِ ٣١١	يَرِيفُ ٩٧٥
أخْوَفُ ٧٥١	الاُفْ ٩٣٩	التَّلَفا ٩٢٩
الخَوَاطِفِ ٥٧٣		

ق

صَدَقْ ٨٠٠	خُرُقْ ٧٥٩	فَرِيقْ ٥٩٤
خلِقْ ٨٠٥	يتَدفَّقْ ١١	سَرُوقْ ٧٢٢
مُشْفِقِ ١٧٨	البَوَارِقِ ٣٠٩	فَتَسوِيقْ ٨٠٤
المُمَزَّقِ ٤٨٧	عاشِقُ ٩٠٩	دَقِيقْ ٨٠٩
تَسْبِقِ ١٩٠	مُوثَقْ ٣٢	عِلْقا ٨٠٩
بالعُلَقِ ٥٢٩	تَلاقِ ٥٧٠	الحَلَقا ٣٥٨
بالأَبْرَقِ ٩٨١	الوَثَاقِ ٨١٤	وأَخْلَقا ٥١٠
عَلِقِ ٧٠٩	المَذَاقِ ٥٨٨	صَدَقا ٢٧
الخُلُقْ ٣٢٩	غَبُوقِ ٧٣٠	مُعَانِقُهْ ١٥٤
مُوثَقْ ٤٣٧	بِخَنِيقِ ٨٠٤	عَوَاتِقُهْ ٥٥٦
تَسْتَبِقْ ٥٥٠	تَشْوِيقِي ٨٢٣	وَشَايِقُهْ ٧٥٩
مَنْطِقْ ٩٥٠	فَيَشْرُقْ ٥٨١	

ك

فَتُلْكِهِ ٣١٤	مالِكا ٣١	السوالك ٣٧٠

داركِ ٥٧٤	لأراكِ ٩٠٣	فاكا ٩٧٨
وَبَاكِ ٤٣٩	سَفُوكِ ١٣٧	

ل

اتَّصَلْ ١٢١	قَبِلْ ٥٧٦	تَنْكُلْ ٩٣٦
لِخَاذِلْ ٣٣٠	جَزَلْ ٦١٠	وَتَقْبَلُو ٩٤٣
وَكَلْ ١٤٤	شُغُلْ ٧٦٦	جَرْوَلْ ٩٤٧
فَتَلْ ٤٥٦	أَهَلْ ٨٠٠	أَرْمَلْ ٦٦١
وَكَلْ ٤٩٥	هَيْكَلِ ٢٨	تَتْكِلْ ٧٧٣
والجَبَلْ ٦٩٤	مُنْعَلِ ٢٧	طَائِلِ ١١١
والجَبَلْ ٧٥٣	وَجَنْدَلِ ١١٦	القَبَائِلِ ٢٨١
مَحِلِ ١٤٩	المُنْصُلِ ٣٣٦	آمِلِ ٣١٤
قَتْلِى ١٠٦	بِعَسْجَلِ ٣١٤	الباطِلِ ١٥١
القَتْلِ ٢٣٦	جَنْدَلِ ٤٥٦	السَّلَاسِلِ ٤١٦
المَحْلِ ٣٨٨	تَبَذُّلِى ٩٨٣	المَحَاجِلِ ٥٩٤ه
عَقْلِى ٣٦٦	يَكْسَلِ ٧٨٨	بِنَاهِلِ ٦٦١
قَبْلِى ٥٥٣	حَنْظَلِ ٨٠١	النَّائِلِ ٧١٤
أَهْلِ ٥٦٨	فَشَلْ ٩١	مُقَابِلِ ٧٤٠
والوَصْلِ ٥٧٦	فَيَقْتُلْ ٣١٨	المُبَاسِلْ ٦١
صَحِلِ ٩٧٦	تَمْهَلْ ٣٥٤	الأَنَامِلْ ٦٦
أَهْلِى ٧٣٣	مَعُوَّلْ ١١٥	أَكِلْ ٩٥٨
فِعْلِى ٧٣٩ /	جَبَلْ ١٣٧	الأَنَامِلْ ٩٣٦
أَكْلِ ٧٦٨	أَوَّلْ ٥٠١	يَطُلّْ ٣٨٢
العُقَلْ ٥٩٤	مُحْمَلْ ٥١٦	بالِ ٢٧٠

صِقالِ ٩٣
انفعالِ ٢٥٨
أَبْخالِ ٣٣٣
احْتِيَالِي ٣٤٠
مالِ ٤٠٨
أُبالِي ٤٣٥
مالِي ٥٣١
النِّبَالِي ٥٥٩
المَقالِ ٦٧٠
لِلطَّالِي ٧١١
الأَمْوالِ ٧٣٤
البالِي ٧٣٧
الجَلالِ ٧٤٥
مالِ ٧٥٤
الهُزالِ ٧٧٧
مالِي ٧٩٩
دَلِيلِ ٧٨١
لِنُزولِ ٤٠٢
عَقِيلِ ٤٤٥
سَبِيلِ ٤٧٥
رَحِيلِ ٥٣٣
لِسَبِيلِ ٩٣٢
القَصِيلِ ٧١١
خَلِيلِ ٧٧٢

بِالطُّولِ ٨١٧
جَمِيلُ ٣٩
قَصِيلُ ١١٩
قُفُولُ ٢٣٠
السَّبِيلُ ٤٥٧
جَمِيلُ ٤٧٧
وَصُولُ ٥٢٥
مَشْغُولُ ٥٤٢
بَدِيلُ ٥٧٠
فَتِيلُ ٥٨٨
وتَقُولُ ٩٣٣
تَجْهُولُ ٩٩١
حَلِيلُ ٧٢٣
رَحِيلُ ٧٥٩
مَوْصُولُ ٧١٤
أَزْلَا ٣٣٩
حَلَا ١٥٤
مَعْقِلَا ٩٣٩
حَبْلَا ٩١٤
مَهْلَا ٧٥٢
تَجَلَّا ٣٢٩
مَرْحَلَا ١٥٠
أَوْلَا ٥٣٩
يَتَبَلَّلَا ٩٠١

السُّبْلَا ٧٠١
تَمَوَّلَا ٧٦٥
مِرْجَلَا ٨٠١
ونايِلَا ٧١٧
قَالَا ١٢٠
لِحَالَا ٢٨٨
أَقْوَالَا ١٧٤
أُتَيْلَا ٣٢٦
ضُوَيْلَا ٣٥٢
يُجَادِلُهْ ٤١٩
وَابِلُهْ ٤١٥
غَوَابِلُهْ ٤١٨
قَابِلُهْ ٥١٤
أُقَاتِلُهْ ٥٥٣
وَسَابِلُهْ ٥٨٧
وَتُقَاتِلُهْ ٧٤٠
عَايِلُهْ ٧٥٤
أَخْوَالُهْ ٩٣
قَتْلُهَا ٨٠٥
فَأَطَالَهَا ٤٣٣
لَهَا ٥٤٩
جَمَالُهَا ٩٠٧
وأَجْبَالُهَا ٣١٨
فَعَالُهَا ٧٧٤

بِنَبَالِهَا ٣٦٧
نَكالَهَا ٧٩
نَكَالَهَا ٣١٤
خُدَالِهَا ٢١٣
قِلَالِهَا ٥٧٤
شَمَالِهَا ٧٤٥
نَمِيلُهَا ٥٤٧
شَمُولُهَا ٥٥٥
وَمَقِيلَهَا ٩١٣

م

وَعَمْ ٣٦٢
ظَلَمْ ١٣٩
كالوَتَمْ ١٧٣
عَدَمْ ٧٣٩
سَهْمِي ٩٧
جِسْمِي ٣٩٣
والشَّتْمِ ٤٩٩
عِلْمِ ٥١٧
الهَمّ ٥٤٥
ضَخْمُ ٧٠٣
الصَّرِمِ ٧٧
وَقَيْتُمِ ٩٥
يُكْلَمِ ١٠٢
دَمِي ١٠٩
عَرَمْرَمِ ١١٢
بالدَّمِ ٣١٠
القُحَمِ ٣٣٣
الظُّلَمِ ١٤٠
قَرَمِ ٥١٥
مَأْتَمِ ٩٠٠
دَمِي ٩٠٣
والأَمَمِ ٧٠٥
بالدَّمِ ٧٠٧
كَرَمِ ٧٠٩
تَحَلَّمِ ٧٥٠
دَمِ ٧٩٢
يَلْطِمِ ٨٠٣
الجُدُمُ ٢٨٤
التَّلُومُ ٣٥٩
عَلْقَمُ ٥٠٩
تَعْلَمُ ٥١٠
أَسْحَمُ ٥٢١
مُتَقَدِّمُ ٩٠٢
نَقَمُ ٩٠٩
مُعْصِمُ ٩١٣
أَنْعُمُ ٧٠٠
والحُرُمُ ٧١٠
كَرَمُ ٧٥٣
يَتَوَسَّمُ ٧٧٥
حاتِمِ ١١٢
المَكارِمِ ٩٥٤
عالِمْ ٥٢١
لَنائِمُ ٨٩٧
نائِمُ ٥٩١
حاتِمُ ٩٤٣
حاتِمُ ٩٤٩
قائِمُ ٨٤١
لِحَمامِ ٩٠
لِحَوامِي ٩٢
الأَيّامِ ٣٧٩
بِرامِ ٣٩٥

أَقْوَامِ ٥٠٠
غُلَامِ ٩٠٣
الرِّحَامُ ٢٨٨
كِرَامُ ١٣٥
الكَرِيمِ ٩٠
كَرِيمِ ١٣٨
بِالكَرِيمِ ٤٠١
سَلِيلِ ٥٩٩
كَرِيمِ ٩١٧
ومُتَخَرِّمِ ٧٨٠
مُلُومُ ٣٥٨
بَرِيمُ ٣٩٠
حَكِيمُ ٥١٩
النُّجُومُ ٥٩١
رَمِيمُ ٥٧٨
تَمِيمُ ٩٠٤
سَلِيمُ ٩٠٩
كَرِيمُ ٩٢٧
حَكِيمُ ٩٣٨
بَرِيمُ ٩٧٤
مُنِيمُ ٩٣٣
كُلُومُ ٧٣٨
شَتِيمُ ٧٣٨
رَمِيمُ ٧٤٨
وخِيمُ ٧٩٣
وخَثْعَمَا ٧٤
أَنْعَدْنَا ٩٣
مُفْعَمَا ١٠٦
مَغْنَمَا ٣٨٠
أَضْمَنَا ١٥٨
المُعُوَّمَا ٢١٥
مُقَدَّمَا ١٨٧
أَجْدَمَا ٢٢١
يَتَرَحَّمَا ٣٦٧
أَدْهَمَا ٤١٩
تَصَرَّمَا ٤٤٤
وسَلَّمَا ٤٣٨
وَشْمَا ٤٤٤
تَحْلُمَا ٣٦١
أَمَّمَا ٥٠٤
أَتَكَرَّمَا ٥١٩
الأَعْلَمَا ٩٤١
دِرْهَمَا ٧٠٤
المَحَارِمَا ٢٢٤
كَرَاكُمَا ٣٦٨
وبلَاغُمَا ٤٨٣
بِسَوَاهُمَا ٥٩٧
أَمَامَا ٨٢١
حَكِيمَا ٩٣٠
بَرِيمَا ٧٠٤
حَمَامَهْ ٤٥٢
بِدَمِهْ ٩٦٣
نُصَادِمُهْ ٣٦٣
أُمِّهِ ٧٩٩
وغُيُومُهَا ٧٤٣
أَصِيمُهَا ٧٤١

ن

سِنِّى ٧٧٣
أَقْنْ ٩١٥
قَمَنِ ٣٠٣
دَفَنُوا ٩٣١
اللَّبَنْ ٧٣٨
الضَّغَائِنِ ٥١٩
عُقْرُبَانْ ٩٤٨
سَفْوَانِ ٥٦
شَفَانِى ٣١

ن

والشَنْآنِ ١٠٩
لِمُوتَسِيَانِ ٣٩٣
وَجِيرَانِي ١٣٩
وَأَوطَانِ ١٣٧
رِقَانِ ٣٣٢
أَمَانِ ٣٣٩
مُختَلِفَانِ ٤٢٨
اللسَانِ ٥٠٥
للخَطَرَانِ ٩٣٣
دَوَانِ ٧٠٩
بُستَانِ ٧١٢
والأَبوَانِ ٧٢٧
أتَانِ ٨١٩
إِخوانُ ٩
لوتَبِينْ ٧١٨

ظُنُونِى ١٢
تُشَوِّقِينِى ١٣٩
لَوقُونِى ١١٠
دُونِي ٣١١
بِينِى ٣٣٠
أمُونِ ٥٠٩
يَقِينِ ٥١٠
وَسَتِينِ ٩٧٣
يُوذِينِى ٧٤٩
مَتِينُ ٣٠٨
حَزِينُ ٤٠٤
مَعِينُ ٤٧٧
تَبِينُ ٥٧٥
تَكُونُ ٥١٢
وَمَيْتَا ١١٤
عَلَيْنَا ٢١٨

شَيْبَانَا ٤
تَرَانَا ١٧٠
نِسْيَانَا ٥١٧
وَعَوَانَا ٩٣٥
مَدْخُونَا ١١٠
فَاسْقِينَا ٤٥
فَالعُيُونَا ٢٨٥
بِأَخرِينَا ٥٣٩
تُعَوِّلِينَا ٥١٨
عُيُونَا ٩٠٥
تَعُودِينَا ٩٢٤
تَظُنُّونَا ٩٧٥
دُونَهَا ١٨١
عُيُونُهَا ٣١٠
شُرُونُهَا ٩٤٩
شُجُونُهَا ٧١١

ه

أَخُوهَا ٤٤١
قَوَافِيهَا ١٣٦

جَانِبِيهَا ١٢٢
حَوَاشِيهَا ٩٩٥

ثَانِيهَا ٧٣٩
يَحْمِيهَا ٧٨١

ى

فالسُّكّي ٤٥١	مُواليا ٤٠٣	عَلَانِيا ٥٦٥
النَّبِيّ ٧٨٨	تَناتِيا ٤١٢	والقَوافِيا ٥٧٧
العَشِي ٥٣٩	الأَقاصِيا ٤٣٨	الغَوانِيا ٥٨١
قُوِيّا ٥٥٠	فَادِيا ٤٤٠	خَالِيا ٥٨٢
القَوافِيا ٥٤	ارْتَدَانِيا ٤٧٠	لِيا ٥٨٦
لَيالِيا ١١٧	ولا لِيا ٤٧٤	تَغالِيا ٥٩١
جِمالِيا ١٣٦	التَّقاضِيا ٤٨٠	هِيا ٦٧٦
مُدَاوِيها ١٤٥	ما لِيا ٤٨٦	جارِيا ٧١٧
تَنَأَيِّيا ١٥٩	المَرامِيا ٥٠٤	أَقْوالِيَهْ ٧٦٧
حِمامِيا ١٦٨	البَواكِيا ٥١٥	وَوَرَايِه ٧٣٣
هَوالِيا ١٨٢	لِيا ٥٤٧	وَرايِها ٣٩١

Kalthoff, Stud. orient. 1
Koenig Past. Muelhaus. 1
Knachtbull, Prof. Oxford. 1
Koester, Stud theol. 1
Kosegarten, Prof. Gryphw. 1
Kunkel, M. Stud. Orient. 1
a Küster, Referend. 1
Lange, Stud. orient. 1
Lassen, Priv. doc. in univ. Bonn. 1
Lehrs, Stud. phil. Regiom. 1
Marcus, bibliop. Bonn. 21
Meckel I. W., Stud. theol. 1
Meiring, Mag. Gymn. 1
Mitteldorpf, Prof. Vratisl. 1
Mohl, Dr. 1
Muller, bibliopl. Amstel. 4
Munk, Stud. Orient. 1
Müller, Ioh. Dr. Theol. 1
Nees ab Esenbeck, Stud. Theol. 1.
Nicoll, Dr. Prof. Oxford. 1
Niebuhr, ab int. consil. 3
d'Ohsson, Legat. Sued. apud. reg. Holl. 1
ab Olenin, Direct. bibl. imper. Petropol. 2
Olshausen, Prof. Kilon. 1
ab Ouwarow, Acad. Petropol. Praeses 1
Palm, van der, Prof. Lugd. 1
Parthey Berolin. 1
Pareau, Prof. litt. Orient. in Acad. Ultraject. 1
Peiper, Hirschberg. Diac. 1
Pucey, Prof. Oxford. 1
Quatremere, Prof. Ling. Heb. Paris. 1
inaud, bibl. reg Par. adscr. 1
Reincke, Prof. Monaster. 1
Reuvens, Prof. Lugd. 1
de Roe, Amstel. 1
Rodiger, Dr. Priv. Doc. 1
a Romanzow, Comes Petropol. 5
Rosen, Dr. 1
Rosenmüller, Prof. Lipc.
van Rossum, Cand. Theol. 1
Rückert, Dr. Prof. Erlang. 1
Rutgers A., Theol. Cand. Groning. 1
Scholz, Prof. Bonn. 1
Scott, Dr. Londin. 1
a Schott, Dr. Halens. 1
Schulz, Prof. 1
Schwetschke, bibliop. Hal. 1
a. Senkowski, Prof. litt. Orient. univ. Petropol. 1
Spiegel Comes, Archiepisc. Colon. 1
a Spitznagel, Stud. ling. Or. Petropol. 1
Staehelin, Dr. Priv. doc. Basil. 2.
Staudel, Prof. Tubing. 1
Stein, Francof. ad Moen. Pastor.
Tholuk, Prof. Hal. 1
Tuch, Stud. orient. 1
Umbreit, Prof. Heidelb. 1
Vorstman, Stud. theol. Lugd. 1
Vullers, Stud. orient. 1
Wait, Prof. Cantabrig. 1
Weber, bibliop. Bonn. 4
Weyers, Stud. theol. Lugd. 1
Wilke, Stud. theol. 1
Willmet, Prof Amstel. 1
a Wolkow, Mus. Asiat. Petropol. adscriptus. 1
Woolsey, American. 1

Rex noster augustissimus, clementissimus Fridericus Guilielmus III 25

Bibliotheca urbis Amstelod. 1
— de l'Arsenal Paris. 2
— Berolinensis 1
— Coburgensis 1
— Francofurti ad Moen. 1
— Gothae 1
— Groning. 1
— Halae 1
— Instit. Amstel. 1
— Hamburgensis 1
— Kilon. 1
— Lipciens. 1
— Marpurg. 1
— Monasteri 1
— Seminar. Augustae Trevir. 1
— Seminar. Tubing. 1
— Univers. Tubing. 1
— Univers. Ultraject. 1
Societas Asiat. Lond 1
— — Paris. 15
Universitas Casani 8
— Dorpati 1
— St. Petropol. 5
Lyceum litter. Orient. St. Petrop. 6
Assen, van, Prof. Lugd. 1
Benary, Stud. Orient. 1
Bindseil, Stud. theol. 1
a Bohlen, Prof. Regiom. 1
Boisen, Dr. Danus 1
Bopp, prof. Berol. 1
a Botianow, Stud. ling. Orient. Petropol. 1
Buttmann, Stud. phil. 1
a Charmoy, Prof. ling. Pers. et Turc. Petropol. 1
Clarisse, Prof. Lugdun. 1
Clarisse, Prof. Groning. 1
a Demange, Prof. ling. Arab. Petropol. 1
Dietz, Stud. med. Regiom. 1
Dursch, M., Stud. Ling. Orient. 1
Eilers, Direct. Gymn. 1
Ewald, Prof. Gott. 1
Fleischer, M. Stud. ling. Orient. 1
a Frahn, Acad. Petropol. socius etc. 1
Geel, Prof Lugd. 1
Gesenius, Prof. Hal. 1
Grangeret de la, Grange Paris. 1
Gurlitt, Dr. Direct. Hamb. 1
Habicht, Prof. Vratisl. 1
Hamaker, Prof. Lugdun. 1
Hartmann, Prof. Rostoch. 1
Haughton, Esq. Prof. Hertford. 1
Hengstenberg, Prof. Berol. 1
Herbst, Prof. Tubing. 1
Heyst, van, Amstelod. 1
Hietsel, Stud. theol. Zurich. 2
Holzschneller, Cand. theol. 1
Hoffmann, Prof. Ienens. 1
Hoffmann, Stud. theol. Regiom. 1
de Humboldt Alex., Lib. Bar. etc. 5
de Humboldt Guil., Lib. Bar. etc 1
Iohannsen, Dr. philos. 1
Iohnson, Prof. Hertford. 1
Iuynboll, Stud. theol. Lugd. 1

eiusdem formae litteram videmus superscriptam. In versibus nunc quidem litterae ة feminini signo duo puncta diacritica sunt apposita, in commentario autem eadem sunt omissa; nec vero est, quod dubitem, a quodam serioribus temporibus vivente ea esse addita, nigriore enim colore sunt distincta et pluribus locis neglecta. In litteris ا و ى iisque quiescentibus, ut ita dicam, signum Djesme positum est, ut in his سوق, الرّدق, مزوّدة, مآ, نطاقها. Signum Weslae rarissime et in vocibus minus usitatis tantum ut ابن, positum invenimus, ne aliquis in regulis grammatices minus versatus hanc litteram enunciandam censeat; signum autem Hamzae in littera ا saepissime neglectum, in litteris و vel ى autem semper positum observavimus. Nec vero silentio praetermittendum videtur, ne aliquis, si hoc modo typis impressum videat, vitio rem nobis vertat, voces formae مَعْنًى, مَسْعًى scriptas reperiri مَعْنَى, مَسْعَى et sunt versus, in quibus tali modo vocalibus signata vox nihilominus Mahnan enuncianda est. Nisi me omnia fallunt, nullam in enunciando vim habet vocalis Fatha, nil nisi grammaticam et primariam vocis rationem indicare videtur. Litteris, quae a grammaticis solares appellantur, post articulum ال signum Teschdid euphonicum nunquam appositum est. In editione, quod attinet consonantes, me semper codicis scribendi modum, quod autem attinet vocales, interdum secutum esse, ut inde, quae sit codicis ratio, appareat, vix opus est, ut moneam. Nulla quidem in corrigendo, ut vitiis editio libera sit, intermissa est cura et diligentia; remanserunt tamen nonnulla, cui rei veniam dent lectores eruditi; quamquam enim omne ad hanc rem studium conferas, accidere tamen solet, ut interdum aut animus curis distractus aut oculus diuturnis laboribus fatigatus, vespertino tempore officio non satisfaciat. Alteri operis parti corrigendorum index adiunctus erit. Nec vero possum, quin litterarum Orientalium cultorum omnium, fautorum, patronorum, qui auxilium ferentes et huius operis emtores se futuros professi, magno ei perficiendo essent adiumento, nomina gratias agens amplissimas adscribam, nam, si quid erit commodi litteris Orientalibus Hamasa edita, eorum benevolentiae et favori debetur.

et interpretandis carminibus haud mediocriter versatus. Supersunt ab eo in plures eosque difficillimos poetas commentarii conscripti. Quem medium dixi Hamasae commentarium, is operi nostro inest.

Restat, ut de codice, quo in hac editione usus sim, breviter moneam. Ex legato beati Werneri in bibliotheca Lugdunensi apud Batavos est; eius usum a benignitate et amicitia Laurentii Hamakeri professoris celeberrimi concessum mihi esse grato confiteor animo. Codex est antiquus, optimus, *) rarissimus, in omnibus Europae bibliothecis, quam scio, par ei exemplare non reperitur, et paucis tantum in locis ut p. 170, 171 aut lacsus aut mutilus. In charta flava, lurida si non pulchro, bono tamen charactere exaratus omnes paene voces tam in versibus quam in commentario et signis diacriticis et vocalibus instructas habet. **) Descriptus est, id quod est maximi momenti, ab exemplari ipsius commentatoris Tebrisii manu scripto, tum ab initio usque ad finem cum eodem collatus, quemadmodum verba in fine codicis eadem manu adscripta, quas ego in praefatione mea Arabica ad marginem adnotavi, pluraque in margine correcta nos docent Denique autem codex, cuius rei ei insunt signa, coram pluribus lectus est, ut si pauca remansissent, vitia corrigerentur. Quae autem codicis praestantia cum tanta sit, ut nil amplius optandum videatur, non vereor futuros, qui me, quod uno tantum codice usus sim, vituperent. — Sunt autem quaedam vel in consonantibus vel in vocalibus et signis diacriticis scriptioni huius codicis propria, quae commemorare re alienum non puto. Omnibus in locis, ubi recentiores unam tantum litteram Elif signo Meddae addito ponere solent, codex duas litteras Elif signo Meddae omisso habet, cuius rei vox ااتى pro آتى exemplo serviat. In fine tertiae personae pluralis praeteriti littera Elif otiosa semper est omissa, ut كانو exempli gratia pro كانوا scriptum sit. Ut litterae ح, quum puncto diacritico caret, ne aliquis in legendo errori obnoxius fiat, eandem litteram sed minoris formae subscriptam semper invenimus, sic litterae ، pronominis signo inservienti, alteram

*) Scriba cui nomen erat Ahlius ben-Ohmar ben-Ahmed ben-Ahbd-Albaki ben-Becri die vicesimo primo mensis Zafari anno quingentesimo sexagesimo operi finem imposuit.

**) Unum tantum folium (p. 158—159) si fallor, alia manu scriptum est. Multa in eo desunt signa diacritica.

nullum tamen eorum aut celebritatem aut nomen huic nostro eripuit, ut in Hamasae nomine alius, quam huius Abu-Tammami operis, in mentem vix ulli venerit. Talis autem est ordo in distribuendo opere ab auctore observatus 1) باب الحماسة De fortitudine et belli gloria p. 3—365 2) باب المراثى Caput epicediorum p. 366—497 3) باب الادب Caput in quo regulae proponuntur scitu necessariae, ut bene et prudenter agamus p. 498—537 4) باب النسيب Caput in quo agitur de feminarum pulchritudine eiusque vi, quae viros captos tenet p. 538—625 5) باب الهجاء Caput satyrarum p. 626—684 6) باب الاضياف والمديح Caput, in quo laus generositatis et hospitalitatis tractatur p. 685— 782 7) باب الصفات وما اختار منه Caput, cui insunt descriptiones p. 783—785 8) باب السير والنعاس Caput de itinere et somno 9) باب الملح Caput facetiarum p. 797—812 10) باب مذمة النساء Caput in quo insunt mulierum vituperationes p. 813—824.

Colligendis autem his carminibus hanc fuisse causam auctores uno ore tradunt. Cum Abu-Tammamus Habib ben-Aus *) ex Chorasana, quo Abbd-Allahum ben-Thaher carmine laudaturus profectus erat, in Iracam rediens ad Abu-l'Wefam ben Selamah Hamadani devertisset, tanta nivis moles decidit, ut ab itinere impediretur. Hoc igitur in otio eo occupatus erat, ut Abu-l'Wefäi bibliothecam perlustraret, et inde quinque ex veteribus carminibus opera colligeret, inter quae Hamasae opus tantam celebritatem nactum est, ut Abu-Tammamum, qui poeta non spernendus haberetur, maiorem sibi hisce carminibus colligendis, quam suis componendis, gloriam parasse dicerent.

Inter Hamasae interpretes, qui viginti nominantur, praecipuum occupat locum Abu-Sicrijja Iahja cognomine Alchathib Altebrisi notus. Natus est anno 421, diem supremum obiit anno 502. Tanto autem in honore Hamasae opus habuit, ut idem triplici commentario illustraret, primum breviore, quodlibet fragmentum amplectente, tum perfectiore, in quo singulorum versuum rationem haberet, denique prolixiore. Erat discipulus poetae celebris Abu-l' Ahlae in legendis

*) Abu-Tammam anno ducentesimo vicesimo primo diem supremum obiit Eius carmina, quae primum Abu-Becrus Alsuli in unum opus redegerat, tum post eum diversum in disponendo ordinem secutus Ahli ben-Hamsah Alispahani, interpretatus est Abu-Sicrijjah Altebrisi.

Ceteroqui multis exemplis e Hamasa prolatis, quae fuerit Arabum et agendi et cogitandi ratio, luculentissime describerem, nisi in altera huius operis parte, quae, Deo optimo maximo volente et fautoribus adiuvantibus, priorem sequetur, rem amplius tractare in animo haberem. Hic autem observasse sufficiat, inveniri haud pauca in hoc volumine carmina, quae propius cum historia coniuncta partim res gestas describunt, partim in virorum celeberrimorum aut laude aut vituperatione versantur.

His absolutis venio nunc ad id, quo praefatio carere non posse videtur, ut paucis disseram de libri nomine et divisione, de causa, quae his carminibus colligendis fuit, de viro, qui eadem in unum opus coniunxit, de interprete eorum celeberrimo et denique de codice, quem in edendo opere adhibui.

Totum opus octingenta et sexaginta carmina vel, ut rectius dicam, maximam partem carminum fragmenta in diversis Arabum gentibus aut ante Muhammedis tempus aut post ipsum composita continens, Hamasae nomine inter Arabes vulgatum et celebratum erat. Distribuit idem auctor, ut similia sensu carmina propinquum locum haberent, in decem capita, quorum primum de belli gloria et fortitudine hoc Hamasae caput est. Alhamasa enim fortitudinem et belli gloriam in lingua Arabica designat, et inde operis nomen originem duxit. Arabes autem quum belli gloriam et fortitudinem in summo bono ponerent, factum est, ut eiusdem laudem plurimis iisque pulcherrimis versibus canerent. Haec igitur et capitis gravitas et primus inter cetera locus nominis causa fuisse videntur et quamquam plura post nostrum opera eodem ab auctoribus nomine appellata sunt †),

†) Plura sunt post nostrum eodem nomine appellata opera poetica. 1) Hamasa Abu-Walidi ben-Ahbahdah Albachtari, qui anno 284 obiit. 2) Hamasa Abu-l'Hasani Ahli ben-Alhasan cognomine Schamimi Alhelli noti, mortui anno 601. 3) Hamasa Albadjdjadji Josephi ben-Muhammed Albojasi Hispani, qui anno 653 decessit. Opus tomi duo complectuntur. Compositum est in urbe Tuneso anno 646. 4) Hamasa Abu-l'Scahdati Hebut-Allah ben-Abli Alscheri Alahlawi Alloghawi mortui anno 542. 5) Hamasa Abu l'Hasani Alii ben-Abi l'Faradj ben-Alhasan, quae vulgata fuit nomine Hamasae Basrae. Composuit opus anno 647. Haec nostrae argumento similia sunt Hamasae opera. Tum praeter haec invenitur الحماسة العسكرية (Alhamasa Alascarijjah) quae cum maxime in vino vituperando occupata sit, nomen حماسة الراح (Hamasa vini) accepisse videtur. Hujus operis auctor appellatur Abu l'Abla Ahmed ben-Abdallah Almoahrri, qui anno 449 mortem obiit.

runt in figuris adornandis difficiliorem potius et artificiosiorem, quam naturae accommodatam rationem. Et eo res deducta videtur, ut in illa hanc negligentes omnem et laudem et gloriam poetae ponerent. Qui vero inter recentiores omnem Arabum poesin damnandam censuerunt, ii nonnisi de serioris aetatis poetis cogitasse videntur, immemores existere edita a celeberrimo viro Alb. Schultensio aliisque ex antiquissimis temporibus carmina haud contemnenda. Haec autem est aetatis nostrae dolenda sors, ut nova quaecunque magna cum aviditate arripiamus, antiqua saepius meliora prorsus negligamus. Nonne igitur, dicet fortasse aliquis, vituperandi illi, qui neglectis antiquioribus, recentiora ediderunt carmina. Haud profecto sunt vituperandi, non omnibus enim concessum est, ut edant, quaecunque velint; sed quae fors aut fortuna nobis tradidit, iis contenti esse debemus. Atque illa quidem seriorum temporum carmina quamquam non sunt antiquioribus comparanda, habent tamen suam et venustatem et utilitatem. Quis enim sine his et variam variis temporibus poesis conditionem et gentis mutatum potest cognoscere ingenium? Quid? quod fortasse nonnulli ullum carminibus Hamasae momentum historicum inesse negant. Vehementer quidem hi mihi errare videntur, nam quum de antiquissimis temporibus historici omnino fere taceant, unde potissimum lux petenda est, nisi ex carminibus hisce, quae e gente ipsa prodierint eiusque et agendi et cogitandi rationem verissime depingant. Ut uno tantum exemplo et breviter rem explicare tentem, nonne magna horum carminum pars fortitudinem bellique gloriam describit, ut ex ipsa eorum multitudine belli gloria eam gentem claruisse intelligamus. Eandem quoque nobis describunt patientem et constantem in rebus adversis, mortis timore carentem, armis exercitatam, bellis adsuetam, quum frequentissima et diuturna inter singulas tribus gererentur bella, quae nonnisi aut internecione aut expulsione alterius partis saepissime finirentur. Sic gloriae avidissimi illi facile adsentiebant Muhammedi suo, parati semper ad bellum vicinis gentibus inferendum. Magnum iis quoque accessit belli incitamentum eo, quod ipsi paupertate sua iacturae metu liberati, divitiarum spem haberent. Ego autem haud scio, an ulla ex re magis cognoscatur causa, cur Arabes, quibus ceterae gentes tum numero tum armorum praestantia multum antecellerent, omnium victores, magnam orbis terrarum partem brevi temporis spatio subiugarent.

Quis enim in tanta scriptorum copia et celebritate librorum adyta intrandi non incenditur desiderio? Quis in tanta linguae difficultate primis imbutus initiis se iam satis profecisse in his litteris putabit? Quo nil profecto absurdius dici aut existimari potest, ut propemodum iustioribus uti videamur illis, qui omnino avocent ab his studiis, quam his, qui in re eo meliore, quo maior sit, mediocritatem desiderant. Multum etiam abest, ut litterae Arabicae inter reliqua studia, ut iidem contendunt, servi partes agant, ut in amplissima atque ditissima regione imperium exerceant.

Ut vero sunt, quemadmodum supra dixi, qui litteris Arabicis reliquas omnes anteponant, sic reperies nonnullos, qui ceteroquin litteras Arabicas magno in honore habentes, poetica negligenda; historica autem summa cura digna putent. Quorum sententia quamquam ea est a vero aliena, excusationem tamen habet, non enim tam odio incitati aut ignorantia seducti, quam studio probo, ut neglectis minus utilibus, meliora potius in lucem proferrentur, ita statuisse videntur. Carmina a viris doctis edita dum alii, si venustatem spectas, maximam partem laude vix digna iudicabant, alii iique magna auctoritate pollentes tanquam omnium, quae Arabes composuerunt, pulcherrima in caelum laude tollebant, quo factum est, ut in falsas homines abirent sententias, nec mirum. Qui enim partim nimium fiduciae ponebant in eo, quod laudatores contenderent, ab ipsis laudata Arabum carmina omnium esse pulcherrima, partim autem consentiebant cum vituperatoribus, ii sic iudicabant, totam Arabum poesin non magni esse momenti. Ex falsis autem praemissis necessario efficitur falsa conclusio. Sic in hoc ab iis erratum est, quod posuerunt, illa minus laudanda Arabum carmina omnium esse pulcherrima, quod longe secus se habet. Atque hoc quidem videre licet, poetas, qui serioribus temporibus vixerunt, venusta simplicitate, veritate superari ab iis, qui pluribus saeculis ante fuerunt. Cuius autem rei causa haec fuit. Primi Arabum poetae naturam, quae optima est magistra, sequebantur ducem et quum carmina in summo habentes honore iisdem omnem operam studiumque dicarent, quid mirum, altum in his eos perfectionis gradum attigisse. Sed animo eorum tam ob varias cupiditates quam ob cultum litterarum distracto in varias partes, nec carminibus unice operam dabant, neque naturam unice imitabantur. Recesserunt a venusta simplicitate, adhibue-

ctionis locum iure adiudicare solemus, vix aliquam habere comparationem. Quum enim inter diversas gentes varia tam agendi quam cogitandi ratio reperiatur, non potest non esse inter easdem varium de eo, quod pulchrum ac decorum sit, iudicium. Qui inter singulos homines invenitur varius pulchritudinis sensus, idem est inter singulas gentes nec mirum, quod eandem alii rem ament, alii fugiant. Suum igitur est cuique tribuendum et cavendum, ne, quod scriptores Arabum et cogitandi et scribendi modo multum a Graecis discrepante utantur, ullam iis inesse pulchritudinem negemus. Gaudent ut Graeci sic Arabes dicendi vi propria venustate coniuncta, quibus et moveri et recreari potest animus noster. Quae quidem res quum magis animo sentiri quam verbis describi possit, hic loci brevitati studenti mihi non videtur amplius explicanda; abundant autem haud pauci Arabum scriptores exemplis et multis et pulcherrimis.

Quoniam de delectatione et voluptate satis dictum est, dicendum de illa altera parte utilitatis, quae in eo versatur, quod nos legendis scriptoribus Arabicis docemur. Quod si brevius peragam, non id vereor, quod futuri sint, qui hanc meam brevitatem accusent; vereor equidem, ne et haec brevius dicta pluribus omnino superflua habeantur; solo enim ipso res clarior est. Cuius enim gentis potest esse aetas, ut reliqua omittam, ditior exemplis et summarum virtutum et vitiorum, ut illis legendis ad imitandum impellamur, his ad fugiendum? Quot et quam praeclaras illa gens peregit res brevi temporis spatio, ut magnam orbis terrarum partem in ditione teneret! Videre licet in gente Arabum, quid valeat in homine virtus, quid animi vis et constantia. Mox autem rebus potiti a simplici vivendi ratione recesserunt et moribus peregrinorum adscitis emolliti sunt. Nimia divitiarum abundantia et luxuriam et avaritiam introduxerunt, cum his irrepsit caeterorum flagitiorum agmen. Tum dissidiis ortis hisque singularum civitatum membris enervatis, totius corporis vires evanuerunt, ut mox pristinae gloriae nil nisi nomen superesset. Ita legendis Arabum historicis non modo ex singulorum virorum; sed ex totius gentis etiam fatis discimus, ad qualem normam vitae cursum dirigamus, quo nil profecto utilius homini accidere potest.

Qui autem moderatius in his studiis agi volunt, difficilem quandam temperantiam postulant in eo, quod semel admissum coerceri reprimique non potest.

pendere e libris scriptis, fieri enim potest, ut gentis, etsi libri nullius paene momenti habeantur, lingua tamen a nonnullis discenda sit. Quis enim est tam imprudens, ut non videat, ex ipsius linguae indole cognosci posse gentis ingenium eodem modo, quo ex domus aut pulchritudine aut pravitate de aedificatoris ingenio iudicium ferimus. Talis vero linguae mihi videtur esse ratio, ut nulla in re et clarius et verius gentis ingenium perspiciatur. Res gestae populi vel ab amicis gloriae augendae vel ab inimicis diminuendae causa ita saepius statim ab initio mutantur, ut veram earum conditionem rarius inspicere liceat, linguae autem ratio, quae ex ipsius gentis ingenio originem duxit, immutata ad nos pervenit. In linguam igitur tanquam in speculum inspiciendum est, ut adspiciamus temporum priscorum faciem. Quod quum est omnibus faciendum, qui de gentis ingenio recte iudicare cupiunt, tum haud scio, an nemini potius quam historico, sustinet enim officium investigandarum causarum in rebus gestis, quarum praecipua in populi ingenio quaerenda est. Non ergo erunt ii audiendi, qui putant ad intelligendos scriptores sufficere conversionum usum. Ex Arabicis conversiones vitiis saepe scatere, omitto; sed convertendo imitamur quidem verba, ut sensum exprimamus; ingenii autem colorem, qui linguae inest aut imperfecto aut nullo modo imitando reddimus. Quo minus autem carere posse videtur historicus linguae Arabicae cognitione perfecta tum ad intelligendos scriptores Arabicos tum ad cognoscendum gentis ingenium, eo magis dolendum est, plures eorum, qui de Arabum rebus gestis scripserunt, aut imperfectam aut nullam sibi comparasse linguae Arabicae cognitionem. Id quod mihi potissimum in causa videtur, cur imperfecta aut, ut verius dicam, prorsus nulla Arabum historia scripta sit, quae enim a nonnullis tractata est, ea nomen non meret. Sed redeo ad id, unde egressus sum. Ut duplicem e lingua discenda percipi fructum dixi, sic duplex in scriptis cernitur utilitas, una quod nos docent, altera quod nos delectant, quarum utraque ita constituta est, ut nonnisi coniuncta adpareat. Quamquam autem, quo perfectior est libri conditio, eo certius hunc duplicem finem assequimur, nil tamen est, quod nos impediat, quominus e legendis libris minus perfectis utilitatem atque voluptatem capiamus. Atque hoc quidem observare placet, scripta Arabum cum Graecorum libris, quibus supremum perfe-

marum quam singulorum verborum copia gaudet, ut omnium ditissima iure habeatur. Utrumque non parum quum difficultatem huius linguae auget, tum amplificat in discendo utilitatem, nam ut illud, ne negligentius agamus in diiudicando verborum ordine et constructione, vehementer nos monet, sic hoc hortatur, ut cautiores simus in eligendis verborum significationibus, ne unam pro altera adhibeamus. Quum autem multis in libris tam historicis quam poeticis aut omnis aut saltem maior verborum pars vocalibus careat, quibus ut modi et casus distinguuntur, sic generalior verborum significatio indicatur, quis est, qui multum inde augeri difficultatem neget. Nonne ad sensum verborum accuratius definiendum harum rerum accurata cognitio necessaria est, ut quamdiu haec absit, ille percipi non possit? Nihilominus tamen in lingua Arabica res aliter se habere videtur, nam priusquam verborum formas modosque constituas, sensum intellexeris oportet, tum ex ipsa grammatices verborum constructione, num rectus sit sensus a te repertus nec ne, diiudices. Quamquam pluribus fortasse a vero multum abhorrere videtur, nihil tamen est verius, quam quod nisi et sensu accuratissime intellecto et grammatica constructione secundum syntaxis regulas optime perspecta, verba Arabica nemo recte legere valeat. Quo fit, ut quod in aliis initium, id extremum in lingua Arabica esse videatur. Pluribus quum opus non sit ad linguae Arabicae difficultatem probandam, dum vereor, ne lectores fatigem, tum poetas tum alios scriptores proverbiorum usu frequenti, ambiguitate verborum quaesita aliisque rebus sensum obscurasse taceam. Quid inde? Ad has omnes difficultates removendas, nonne assiduitas, accurata inquisitio, prudentia adhibenda, nonne ingenii acumen et memoria? Exercendo in dies mirum in modum crescunt animi vires et quo difficilior est lingua, eo maior in discendo cernitur utilitas. Sequitur, ut lingua Arabica multum adferat ad discentis ingenium excolendum.

Quod si vero tanta est linguae Arabicae difficultas atque eiusdem modo a me descripta utilitas vix comparanda videtur temporis in discendo iacturae, quaeritur, num ea sit librorum Arabicorum ratio, ut tantum laboris temporisque in discenda lingua consumere operae pretium habeatur.

Primum autem hoc nobis statuendum est, linguae momentum non semper

in iis non arbitrantur. Dicunt enim, quum linguae Arabicae cognitio nonnisi Veteris testamenti interpretationi inservire debeat, non opus esse tanto labore, ut hunc finem sequamur; quod longe secus esse videtur. Postremo autem non possum, quin aliquos futuros suspicer, qui me ad aliam horum studiorum partem vocent, carmina, etsi sint pulchra, tantam utilitatem, quanta in historia reperiatur, parare negent. Contra quos omnes dicendum breviter existimo. Quo enim usitatius esse videtur, linguam Arabicam comparari cum agro infertili, ex quo multo et arduo labore pauci tantum et pravi fructus percipiantur, eo utilius illud est, ne aut iuvenes a litteris Arabicis colendis deterreantur, aut fautores ab auxilio ferendo retineantur.

Qui igitur, si qui sunt, litteras Arabicas nullum omnino edere fructum disputant, ii aut ignorantia seducti aut caeco quodam incensi odio, ut melius edoceantur, digni vix sunt, nam, quum et rei natura hanc nos in cogitationem venire non patiatur et varia litterarum Arabicarum a multis inde temporibus interpretationi Veteris testamenti parata utilitas ante omnium oculos posita sit, hi meliorem rei cognitionem aut fugere aut saltem non cupere videntur. Eam autem utilitatem, quae varias in partes e litteris Arabicis emanavit, si hoc loco explicare tentarem, non solum rem paene inutilem mihi acturus viderer, verum etiam id facienti mihi spatium citius deficeret. Nec vero, quae e linguae Arabicae natura discentibus oritur utilitas, prorsus silentio praetermitti potest, quum et res brevius dicatur et a paucis admodum intelligatur.

In lingua discenda duplicem consequi possumus utilitatem, unam et eam praecipuam in eo positam, quod nos lingua ad intelligentiam librorum perfectiorem ducimur, alteram minorem quidem; sed non contemnendam, quae consistit in eo, quod ingenium nostrum lingua ediscenda excolitur. Quo autem difficilior est lingua, eo aptior videtur ad hominis ingenium exercendum et excolendum. Linguam Arabicam esse perdifficilem, ne dicam omnium difficillimam, nemo unquam harum rerum peritus negavit, quippe quae una ex parte pluribus in coniugatione et formis et modis destituta, ita ut accuratus verborum sensus aut omnino non expressus aut intellectu difficilis videatur, altera ex parte tanta tam for-

Praefatio.

Etsi non sum nescius, fore ut in eorum reprehensiones incurram, quibus Hamasae editio nec commendatione nec excusatione egere videatur, tamen a meo officio non sum arbitratus alienum, nonnulla praemittere ad huius operis laudem spectantia, non ut aliquid cognitis novi adiicerem, sed ut ea, quae saepius neglecta et oblivioni tradita viderentur, lectoribus sub uno adspectu posita in memoriam revocarem. Nam quibusdam totum fortasse hoc genus litterarum ita displicet, ut et meum in Hamasa edenda consilium vituperent et fautorum benevolentiam, quorum auxilio ad finem opus feliciter perduxi. Quam quidem vituperationem cum acerbam in omni opere, quod cum aliqua gratiarum spe susceptum est, tum maxime in eo, quod a lucro longe remotum nullum, nisi doctissimorum hominum et laudis et gratiarum commodum habet, aequo ferrem animo, si mei tantum ipsius ratio habenda esset. Qui enim non suae sed communi utilitati serviens opus difficile suscepit, is quum in animi conscientia maximum habeat solatium, vituperationibus removendis supersedere potest. At vero si omnium artium et litterarum fautores Hamasae etiam editori non defuerunt auxilio suo, quid huic magis officio est, quam removere non solum ab iis aliorum vituperationem, verum etiam tantum laudis quantum fieri potest, iisdem parare. Ita non mea causa, sed fautorum necesse est probare, librum a me editum esse quam maxime utilem, ut enim quisque in re utilissima auxilium tulit, ita maxima laude dignus videtur. Quidam autem et ii quidem in his studiis non admodum imperiti remissius rem agi volunt et tantum operae et studium ponendum

VIRIS ILLUSTRISSIMIS

OMNI LAUDE MAIORIBUS

LIBERIS BARONIBUS

ETC. ETC.

ALEX. DE HUMBOLDT ET SILVESTRE DE SACY

PRO TOT TANTISQUE IN SE BENEFICIIS COLLATIS

GRATUM ANIMUM TESTIFICATURUS

HUNCCE LIBRUM

ANIMO DEVOTISSIMO

D. D. D.

EDITOR.

HAMASAE CARMINA

CUM TEBRISII SCHOLIIS INTEGRIS PRIMUM EDIDIT,

INDICIBUS INSTRUXIT,

VERSIONE LATINA ET COMMENTARIO ILLUSTRAVIT

GEORG. GUIL. FREYTAG *Dr.*

PROFESSOR LINGUARUM ORIENTALIUM IN UNIVERSITATE FRIDERICIA GUILIELMIA

PARS PRIOR

CONTINENS

TEXTUM ARABICUM ET QUATUOR INDICES.

BONNAE,

TYPIS REGIIS ARABICIS

IN OFFICINA BAADENI

MDCCCXXVIII.

1828